

شرح جامع ترمذی

شارح:

استاذ الفقہ والحديث

استاذ العلماء حضرت علامہ مولانا

مفتی محمد ہاشم خان العطاری المدنی متعنا اللہ باطالہ تعمرہ

مکتبہ امام اہلسنت و اتادربار مارکیٹ لاہور

فون: 0332-9292026

0332-1632626

علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں حاصل
کرنے کے لئے

”فقہ حنفی PDF BOOK“

چینل کو جوائن کریں

<http://T.me/FiqahHanfiBooks>

عقائد پر مشتمل پوسٹ حاصل کرنے کے لئے

تحقیقات چینل ٹیلیگرام جوائن کریں

<https://t.me/tehqiqat>

علماء اہلسنت کی نایاب کتب گوگل سے اس لنک

سے فری ڈاؤن لوڈ کریں

[https://archive.org/details/](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

[@zohaibhasanattari](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

طالب دعا۔ محمد عرفان عطاری

زوہیب حسن عطاری

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ
 وعلى آله والہ واصحابہ اجمعین

شرح جامع ترمذی	نام کتاب
حضرت علامہ مولانا مفتی محمد ہاشم خان العطاری المدنی	شارح
ربیع النور 1437ھ بمطابق دسمبر 2015ء	سن اشاعت
	صفحات
	قیمت
مکتبہ امام اہلسنت داتا گنج بخش لاہور	ناشر
فون: 0332-9292026	
0332-1632626	

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	مضمون
36	تقاریظ
44	کچھ شارح کے بارے میں
57	مقدمہ: از شارح
57	جھیت حدیث: قرآن حکیم کی روشنی میں
62	غور کریں !!!
64	جھیت حدیث احادیث کی روشنی میں
68	تدوین حدیث
68	عہد رسالت میں کتابت حدیث
71	دو صحابہ اور تابعین میں کتابت حدیث
80	اصطلاحات حدیث
80	اقسام حدیث
80	کثرت و قلت طرق کے اعتبار سے خبر کی اقسام
81	غریب سند کے اعتبار سے خبر غریب کی اقسام
81	صفات راوی کے اعتبار سے خبر کی اقسام
82	حدیث صحیح کے مراتب

82	دور ایوں کے درمیان الفاظ حدیث میں اختلاف کی وجہ سے خبر کی اقسام
83	دور ایوں کے درمیان الفاظ حدیث میں موافقت کے اعتبار سے فردی کی اقسام
83	خبر مقبول کے معارضہ سے سلامت ہونے یا نہ ہونے کے اعتبار سے اس کی اقسام
83	سند میں سقوط راوی کے اعتبار سے خبر مردود کی اقسام
84	تدلیس کی اقسام
84	راوی میں طعن کے اعتبار سے خبر مردود کی اقسام
84	راوی کی طرف سے حدیث میں اضافہ یا تغیر و تبدل کرنے کے اعتبار سے حدیث کی اقسام
85	مدار و مصدر کے اعتبار سے حدیث کی اقسام
86	کتب احادیث کی بعض اقسام
87	اسباب طعن
89	مسند، محدث اور حافظ کی تعریفات
90	کثیر الروایت صحابہ
91	اصح الاسانید کون سی سند ہے؟
91	امام اعظم کے دلائل احادیث ضعیفہ پر مبنی نہیں
92	احادیث سے ثابت ہونے والے امور
93	حدیث ضعیف کا تفصیلی بیان
93	حدیث ضعیف کے چار مراتب ہیں
93	حدیث ضعیف کن چیزوں سے قوی ہو جاتی ہے
100	ضعیف حدیث کہاں مقبول ہے
104	حدیث موضوع
104	موضوع روایت کا حکم

105	موضوعیت حدیث کیونکر ثابت ہوتی ہے
108	افادات رضویہ
127	امام ابو عیسیٰ ترمذی
127	ترمذی کا اعراب
131	امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا اعزاز
133	امام ترمذی اور علم حدیث
134	امام ترمذی کی فقہیت
139	جامع الترمذی
139	تسمیہ و وجہ تسمیہ
140	جامع ترمذی کا مقام و مرتبہ
141	امتیازات جامع ترمذی
142	جامع ترمذی کے علوم
143	جامع ترمذی کی خصوصیات و اسلوب
155	تعداد احادیث
155	شرائط امام ترمذی
158	صحاح ستہ میں جامع ترمذی کا مقام
161	رموز و اصطلاحات جامع ترمذی
172	شروحات جامع ترمذی
174	”شرح جامع ترمذی“ میں کام کا انداز

176	ابواب طہارت
177	کتاب، باب اور فصل کی تعریفات
177	لفظ ”طہارت“ کا اعراب اور اس کا لغوی معنی
178	”طہارت“ کا اصطلاحی معنی
178	طہارت کی بنیادی اقسام
178	بنیادی طور پر طہارت کی دو قسمیں ہیں: (1) طہارت باطنی۔ (2) طہارت جسمانی۔
180	طہارت جسمانی کی اقسام
180	ابواب طہارت کو مقدم کرنے کی وجہ
181	”ابواب الطہارۃ“ کے بعد ”عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کا اضافہ کرنے کی حکمت
182	باب: 1
185	سند میں مذکور لفظ ”ح“ کی تحقیق
185	نماز کے لئے طہارت کی فرضیت
186	نماز کے لئے طہارت کب فرض ہوئی؟
187	”فاقد الطہورین“ کی تعریف اور اس کے حکم میں مذاہب اربعہ
189	بلا عذر بغیر طہارت کے نماز کا حکم
190	وجوب طہارت کا سبب
190	مال حرام سے صدقہ کرنے اور اس پر ثواب چاہنے کا حکم
191	حرام مال سے خلاصی کا طریقہ
192	حرام مال سے خلاصی اور ثواب
193	حدیث پاک میں نماز اور صدقہ کو جمع کرنے کی حکمت

193	”هَذَا الْحَدِيثُ أَصَحُّ شَيْءٍ مَوْفَىٰ بِذَا الْجَائِزِ وَأَحْسَنُ“ کا معنی
194	ابوالملیح بن اُسامہ کا تعارف
195	باب: 2
197	لفظ ”او“ ذکر کرنے کی وجہ
197	فضائل وضو سے متعلق احادیث طیبہ
200	وضو سے صرف صغیرہ گناہ معاف ہوتے ہیں یا کبیرہ بھی؟
202	اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی رائے
202	سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کشف
203	سیدنا علی الخواص رحمۃ اللہ علیہ کا کشف
203	خطاؤں (گناہوں) کے مجسم ہونے کی تحقیق
205	”هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ“ کی وضاحت
208	حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام اور کنیت
209	والصنا بحی هذا الذی... الخ
211	باب: 3
212	طہور کو مفتاح قرار دینے کی وجہ
213	تکبیر کو تحریم اور سلام کو تحلیل کہنے کی وجہ
213	رکن، شرط اور فرض کی تعریف اور لفظ ”فرض“ کا اطلاق
214	تکبیر تحریمہ کی فرضیت
215	تکبیر تحریمہ کے رکن یا شرط ہونے میں مذاہب اربعہ
216	تکبیر تحریمہ میں خاص لفظ لِلّٰہ کبیر کہنا فرض ہے یا نہیں؟

222	سلام کے فرض یا واجب ہونے کی تحقیق
223	”صدوق“ کی وضاحت اور مراتب تعدیل
225	مقارب الحدیث
226	عبداللہ بن محمد بن عقیل کا تعارف اور ان کے بارے ائمہ جرح و تعدیل کی آراء
228	باب: 4
230	خُبث، خُبث اور خُبث کا معنی
230	بیت الخلاء کے داخلے کی دعا کس وقت پڑھی جائے؟
231	بیت الخلاء میں داخلہ سے پہلے پناہ مانگنے کی وجہ
231	بیت الخلاء میں تعویذ پہن کر جانا
232	اضطراب سند کی وضاحت
232	سند میں اضطراب کا پہلا مقام
232	سند میں اضطراب کا دوسرا مقام
232	مذکورہ اضطراب کا حل
233	”ہذا حدیث حسن“ کی وضاحت
236	باب: 5
237	”غفرانہ“ کی اصل
237	بیت الخلاء سے نکلنے وقت مغفرت طلب کرنے کی وجہ
238	”لَا يَعْرِفُ فِي الْبَابِ إِلَّا حَدِيثَ عَائِشَةَ“ کا مطلب
238	بیت الخلاء سے باہر آ کر پڑھنے کی تین (3) دیگر دعائیں
239	”ہذا حدیث حسن غریب“ کی وضاحت
241	باب: 6

243	مراجض کا معنی
243	غائط کا معنی
243	مشرق یا مغرب کی طرف منہ کون کرے؟
244	صحابہ کرام علیہم الرضوان کے استغفار کرنے کی وجہ
244	قضائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ اور پیٹھ کرنے کے بارے مذاہب
245	عورت کا چھوٹے بچے کو قبلہ رخ پیشاب کرانا
246	باب: 7
248	عمارت میں بوقت قضائے حاجت استقبال و استدبار کے دلائل پر بحث و نظر
251	باب: 8
253	بلا عذر کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں مذہب ائمہ
254	کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے نقصانات
255	مغربی طرز کے بیت الخلا اور کموڈ پر استنجاء کرنا
256	ایک شبہ اور اس کا ازالہ
259	وَحَدِيثُ بَرْهَذَةَ قَفِي بِذَا غَيْرِ مَحْفُوظ
260	باب: 9
261	سباط کا مطلب
261	کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی وجوہات
267	کسی قوم کے کوڑا کرکٹ کی جگہ پیشاب کرنا
267	باب: 10
271	آداب استنجاء

271	حدیث مرسل کی وضاحت
273	باب: 11
274	دائیں ہاتھ سے شرمگاہ چھونے کی ممانعت مطلق ہے یا مقید
277	دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے میں مذاہب ائمہ
280	باب: 12
281	”خرواءة“، ”اجل“ اور ”رجیع“ کی وضاحت
282	قضائے حاجت کے بعد استنجاء کرنا فرض ہے یا سنت؟
284	فقط پتھر سے استنجاء کرنا کافی ہے یا نہیں؟
286	استنجاء میں تین سے کم پتھر استعمال کرنے میں مذاہب اربعہ
287	جانبن کے دلائل اور احناف کی ترجیح
288	گوبر اور ہڈی سے استنجاء کرنے کے بارے میں مذاہب ائمہ
290	ممانعت کے باوجود اگر گوبر یا ہڈی سے استنجاء کر لیا تو استنجاء ہو جائے گا یا نہیں؟
293	باب: 13
296	استنجاء کرتے ہوئے طاق عدد میں پتھر استعمال کرنا
298	استنجاء میں تین پتھروں کے شرط نہ ہونے پر امام طحاوی کا اس حدیث سے استدلال
298	امام طحاوی کے استدلال پر حافظ ابن حجر کی تنقید اور اس کی تردید
300	حافظ ابن حجر علیہ الرحمۃ کا جواب الجواب
303	علامہ عینی کے کلام پر تنقید اور اس کا جواب
306	امام ترمذی علیہ الرحمۃ کے کلام پر علامہ عینی کا تبصرہ
309	باب: 14
311	مذکورہ حدیث کا سبب ورود

312	کاغذ سے استنجاء
313	کیا حضرت عبداللہ بن مسعود و لیلة الجن میں حضور کے ساتھ نہیں تھے؟
314	جنات کا کھانا پینا
314	ٹواٹلٹ پیپر سے استنجاء کرنا کیسا؟
317	باب: 15
318	پتھر سے استنجاء افضل ہے یا پانی ہے؟
319	پانی سے استنجاء کرنے والا کتنی مرتبہ پانی ڈالے؟
319	قضائے حاجت کے بعد پانی سے طہارت کب لازم ہے؟
319	شوافع کا موقف
320	مالکیہ کا موقف
320	حنابلہ کا موقف
321	احناف کا موقف
323	باب: 16
324	حدیث میں موجود لفظ مذہب کا مطلب
326	باب: 17
327	الفاظ حدیث
327	غسل خانہ کو مستحکم کہنے کی وجہ
328	دوسرے آنے کا سبب کونسا عمل ہے؟
328	غسل خانہ میں پیشاب کرنے سے دوسرے آنے کی وضاحت
329	غسل خانہ اور وضو خانہ میں پیشاب کے بارے میں مذاہب اربعہ

330	اشعث بن عبداللہ الاعلیٰ کی ثقاہت
332	باب: 18
334	مذکورہ حدیث کا سبب
335	مسواک کرنے کی شرعی حیثیت
337	مسواک سنت وضو ہے یا سنت نماز؟
338	مسواک کس وقت کی جائے؟ وضو سے قبل یا کھلی کرتے وقت
341	کس لکڑی کی مسواک کی جائے؟
342	کب کب مسواک کرنا مستحب ہے؟
343	مسواک کرنے کی دعا
343	مسواک کرنے کا طریقہ اور آداب
346	مسواک کتنی بار کرنا سنت ہے؟
347	بالشت سے لمبی مسواک پر شیطان کے سواری کرنے کا مطلب
348	مالک کی اجازت کے بغیر کسی درخت سے مسواک توڑنا کیسا؟
349	مسواک کی جگہ انگلی استعمال کرنے کے بارے میں مذاہب اربعہ
351	مسواک کی اہمیت اور اس کے فضائل و فوائد
356	ٹوٹھ برش مسواک کا نعم البدل نہیں
356	ٹوٹھ برش کے نقصانات
357	مسواک کی موجودگی میں ٹوٹھ برش اس کے قائم مقام نہیں
358	نماز عشاء کو مؤخر کرنا سنت ہے یا مستحب؟
359	ہر نماز کے وقت ضرور مسواک کا حکم دیتا

359	اختیارِ امتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
360	اللہ اور اس کا رسول عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب حکم کریں
361	روزے کا کفارہ
362	صرف دو نمازیں
363	چھ ماہ کی بکری کی قربانی جائز فرمادی
363	ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو نوحہ کی اجازت
364	خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ان دیکھی گواہی قبول
365	خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی گواہی دوسروں کے برابر
365	سالم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے جوانی میں رضاعت
366	حالتِ جنابت میں دخولِ مسجد کی اجازت
366	سونے کی انگوٹھی پہننے کی اجازت
367	علامہ نووی کا موقف
368	امام قسطلانی کا موقف
368	علامہ زرقانی کا موقف
368	امام جلال الدین سیوطی کا موقف
369	علامہ سندی کا موقف
369	علامہ علی قاری کا موقف
369	اللہ عز و جل اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کیا
370	شراب وغیرہ کی حرمت
370	مدینہ منورہ کو حرم بنایا
370	اگر کوئی مانگنے والا مانگتا تو

371	ہاں فرمادیتے تو حج ہر سال فرض ہو جاتا
371	نماز عشاء کو مؤخر نہ فرمایا
372	فرض فرمادیتے اگر چاہتے
372	ہر نماز کے وقت
372	ہر نماز کے وقت تازہ وضو
374	رب نے ماذون فرمادیا
374	شیخ محقق کا موقف
375	مکویٰ بنی اختیارات کا ثبوت
375	اپنے فضل سے غنی کر دیا
375	اللہ و رسول عزوجل و صلی اللہ علیہ وسلم نے غنی کر دیا
375	حافظہ عطا فرمادیا
376	اشارہ جدھر چاند اُدھر
377	سورج روک دیا
377	سورج پلٹا دیا
379	صحابی نے جنت مانگ لی
381	جو چاہے مانگ
384	امام بن حجر مکی کا موقف
384	شاہ عبدالعزیز کا موقف
384	اعلیٰ حضرت کا موقف
386	باب: 19

389	فوائد حدیث
390	کیا باطہارت شخص کو بھی ہاتھ دھونے سے قبل پانی میں ڈالنا منع ہے؟
391	حکم کو مستقیماً کے ساتھ مقید کرنے کی وجہ
391	استنجاء سے قبل ہاتھ دھونے کے بارے مذاہب اربعہ
396	ماء مستعمل کی تعریف
397	مستعمل پانی کا حکم
399	باب: 20
401	وضو سے پہلے بسم اللہ پڑھنے میں مذاہب اربعہ
401	حنابلہ کا موقف
401	شوافع کا موقف
402	احناف کا موقف
403	تسمیہ استنجاء سے پہلے پڑھے یا وضو سے پہلے؟
404	باب: 21
407	وضو میں ناک کی صفائی کا حکم دینے کی حکمت
407	کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کو وضو کے فرائض پر مقدم کرنے کی حکمت
407	کیا استنشاق کی طرح استنثار میں بھی تثلیث سنت ہے؟
408	وضو و غسل میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے سے متعلق مذاہب اربعہ
411	کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کی کیفیت
413	باب: 22
414	کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے لئے کس قدر چلو لئے جائیں؟ مذاہب اربعہ
418	باب: 23

420	خلال کا معنی
421	وضو میں گھنی داڑھی کا خلال کرنے سے متعلق مذاہب اربعہ
424	وضو و غسل میں گھنی اور چھدری داڑھی اور اس کے نیچے کی جلد کا دھونا
426	باب: 24
428	کیفیت مسح سے متعلق دیگر احادیث طیبہ
429	کیفیت مسح میں مذاہب اربعہ
432	باب: 25
433	سر کے اگلے حصے سے ابتداء کرنا ہی صحیح ہے
435	باب: 26
436	سر کا مسح کتنی بار کیا جائے؟ مذاہب اربعہ
441	باب: 27
442	مسح سر کے لیے نیا پانی لینے کے بارے میں مذاہب ائمہ
445	باب: 28
446	کانوں کے اندرونی اور بیرونی حصے کے مسح میں مذاہب ائمہ
447	باب: 29
449	کانوں کے مسح کے لیے نیا پانی لینا
449	احناف کا موقف
450	مالکیہ کا موقف
450	حنابلہ کا موقف
451	شوافع کا موقف

452	کیا احناف کے نزدیک کانوں کے مسح کے لیے نیا پانی لینا مستحب ہے؟
453	کانوں کے سوراخ کا مسح کرنا
453	احناف کا موقف
453	مالکیہ کا موقف
453	شوافع کا موقف
454	حنابلہ کا موقف
455	باب: 30
458	ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کے خلال میں مذاہب ائمہ
460	باب: 31
461	ویل کی تشریح
462	پاؤں کے دھونے کا حکم ہے، نہ کہ مسح کرنے کا
462	پاؤں دھونے کے ثبوت پر قرآن سے دلیل
463	پاؤں دھونے پر احادیث سے دلائل
465	پاؤں دھونے پر آثار سے دلائل
467	پاؤں کے مسح کرنے پر روافض کے دلائل
468	روافض کے دلائل کے جوابات
468	آیت سے استدلال کے جوابات
469	حضرت انس کی روایت
470	حضرت ابن عباس کی روایت
470	حضرت رفاعہ کی روایت
470	حضرت علی کی روایت

471	قیاس کا جواب
471	تیل اور کریم وغیرہ لگے ہونے کی صورت میں وضو و غسل
472	پانی کے استعمال میں کمی بیشی نہ ہونا
473	طہارت میں ان مراتب کا انطباق
473	اسراف و تقتیر دونوں مکروہ ہیں
474	فوائد حدیث
475	باب: 32
477	باب: 33
478	باب: 34
479	اعضائے وضو کو تین مرتبہ دھونے کے بارے مذاہب اربعہ
481	ایک ایک یا دو دو مرتبہ دھونے کی وجہ
481	وضو میں تین سے زیادہ مرتبہ اعضاء دھونے کا حکم
485	باب: 35
487	باب: 36
488	باب: 37
490	کھڑے ہو کر پانی پینے کی بحث
492	باب: 38
493	ازار پر پانی چھڑکنے کے بارے میں مذاہب ائمہ
497	نام اقدس کے ساتھ خطاب، مذاہب اربعہ
497	احناف کا موقف

498	شواہد کا موقف
499	حنابلہ کا موقف
499	مالکیہ کا موقف
501	تفصیلی دلائل
507	حدیث قدسی کی تعریف
509	انبیاء کے نام اقدس کے ساتھ خطاب کی توجیہ
509	فرشتے کے نام اقدس کے ساتھ خطاب کرنا
509	بعض صحابہ کا نام اقدس سے خطاب کرنا
511	دعا میں نام اقدس کے ساتھ خطاب
513	باب: 39
516	باب: 40
518	وضو کے بعد اعضاء پونچھنے کے بارے میں مذاہب اربعہ
519	اعلیٰ حضرت کا محققانہ کلام
520	کراہت کی نفی
521	پونچھنے کا ثبوت
523	حدیث میمونہ کا جواب
524	مختلف تاویلات اور ان پر کلام
532	باب: 41
534	حدیث پاک کے بارے میں
534	وضو کے بعد کی دعائیں

534	عند الا احتاف
535	ان دعاؤں پر احادیث
536	عند الما لکیہ
536	عند الشوافع
536	عند الحنابلہ
538	باب: 42
539	صاع اور مد کی مقدار میں مذاہب ائمہ
540	وضو میں پانی کی مقدار
541	روایات میں تطہیق
542	غسل میں پانی کی مقدار
544	غسل کی روایات میں تطہیق
544	صاع اور مد باعتبار وزن مراد ہیں یا باعتبار کیل
545	وضو و غسل میں پانی کی کوئی مقدار ضروری نہیں
546	باب: 43
547	ولہان کی وجہ تسمیہ اور اس کا کام
547	وضو میں اسراف کی ممانعت پر احادیث
549	ولہان سے بچنے کی تدابیر
550	حدیث کی فنی حیثیت
551	باب: 44
553	ایک وضو سے زیادہ نمازیں پڑھنے کے بارے میں مذاہب
553	احتاف کا مؤقف

553	شوافع کا موقف
554	مالکیہ کا موقف
555	حنابلہ کا موقف
555	وضو پر وضو میں مذاہب ائمہ
556	احناف کے رائج قول کی تائید
559	وضو پر وضو کے فضائل
561	باب: 45
563	ابتداء میں ہر نماز کے وضو کیوں فرمایا؟
563	موزوں پر مسح کرنے کا جواز
564	عشر حسنات والی روایت کے ضعف کی وجہ
565	باب: 46
566	زوج اور زوجہ کے ایک برتن میں غسل کرنے پر مذاہب ائمہ
568	باب: 47
569	عورت کی طہارت سے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا
571	جواز کی دلیل اور دلیل مخالف کے جوابات
572	مرد کی طہارت سے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا
573	غیر مرد و عورت کا جوٹھا کھانا پینا
574	باب: 48
575	باب: 49
576	پانی تا پاک ہونے نہ ہونے میں مذاہب

576	اصحاب ظواہر کی دلیل
576	جمہور کے دلائل
577	مذکورہ حدیث سے مراد
578	پانی میں ملائی جانے والی ادویات
578	لاستوں کے پانی میں بدبو کا آجانا
582	باب: 50
583	ماء کثیر کے بارے میں مذاہب اربعہ
585	ماء کثیر کے بارے میں تفصیلی دلائل
587	حدیث قلین کے جوابات
589	درندوں کا جوٹھانا پاک ہے
590	باب: 51
590	اس حدیث پاک سے مستنبط ہونے والے مسائل
593	باب: 52
594	سمندر کے پانی سے طہارت حاصل کرنے کے بارے میں مذاہب ائمہ
595	سمندری جانوروں کے بارے میں مذاہب ائمہ
596	ہمارے دلائل اور دلائل مخالف کا جواب
598	طافی کی ممانعت پر دلائل
599	فوائد حدیث
600	سب سے افضل پانی
605	باب: 53

606	حدیث کی شرح اور فوائد
608	قبر پر تر شاخیں اور پھول وغیرہ ڈالنا
608	احناف کا موقف
610	شوافع کا موقف
610	حنابلہ کا موقف
611	مالکیہ کا موقف
611	علامہ خطابی کا موقف اور اس کا رد
614	گناہ کبیرہ کی تعریف
615	گناہ کبیرہ کون سے اور کتنے ہیں؟
616	تلاوت کا ایصالِ ثواب
618	تلاوت کے علاوہ کا ایصالِ ثواب
619	اشکال اور اس کا جواب
620	علم غیب کا ثبوت
621	علم غیب پر تفصیلی دلائل
621	پسندیدہ رسولوں کو غیب
622	سب کچھ سکھا دیا
622	غیب بتانے میں بخیل نہیں
623	علم ما کان وما یکون
623	یہ غیب کی خبریں ہیں
623	علم غیب پر منافقین کا اعتراض

624	ہر شے کا روشن بیان
625	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا غیب کی خبریں دینا
626	ابتداء خلق سے دخول جنت و نار تک
626	ایک مجلس میں ہر چیز کا بیان معجزہ ہے
628	کوئی پرندہ پر مارنے والا نہیں
628	جو چاہو پوچھو
629	ہر چیز کا علم
629	زمین و آسمان کا علم
630	مشرق و مغرب کا علم
630	کل کیا ہوگا؟
630	کون کہاں مرے گا؟
631	وصال کب ہوگا؟
632	کون قتل کرے گا؟
632	تو ان میں سے ہے
633	ایک صدیق، دو شہید
633	چلتا پھرتا شہید
634	حبشہ کی خبر مدینہ میں
634	تمہارے پاس قالین ہوں گے
635	جنت میں داخل ہونے والا آخری
635	مستقبل میں آنے والے بد مذہبوں کی نشانیاں
637	خوارج کا تعارف

638	یہ نکلنے ہی رہیں گے -----
639	نجد سے شیطان کا سینگ نکلے گا
640	صلح کروائے گا
641	صحابہ کرام اور علم غیب
641	امام ابن حجاج مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب
641	علامہ نیشاپوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب
642	امام قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب
642	امام ابن حجر مکی اور علامہ شامی
642	علامہ دمیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب
642	ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب
643	علامہ مناوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب
643	علامہ شہاب الدین خفاجی اور علم غیب
644	امام بوصیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب
644	شیخ محقق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب
645	شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب
645	علامہ علاء الدین حصکفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب
645	امداد اللہ مہاجرکی اور علم غیب
646	اشرف علی تھانوی اور علم غیب
646	قاسم نانوتوی اور علم غیب
646	علم غیب اور عقیدہ اہل سنت
646	غیر خدا کے لیے عم ذاتی

646	مطلقاً علم غیب کا انکار
647	مخلوق میں سب سے زیادہ علم
647	کثیر علم غیب عطائی اور علم ماکان و مایکون کا انکار
648	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم
649	اختلافی علوم غیبیہ
650	خالق اور مخلوق کے علم میں فرق
650	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اللہ تعالیٰ کا جمیع علم ماننا کیسا؟
651	عالم الغیب کا اطلاق
651	ذہن سے اتنا علم کی نفی نہیں کرتا
651	علم اور غیب کا اکٹھا استعمال
653	علم غیب ذاتی اور عطائی کی تقسیم
657	مسائل علم غیب سے متعلق حاصل کلام
660	باب: 54
661	بچے کا پیشاب بالاجماع ناپاک ہے
662	بچے کے پیشاب کو پاک کرنے کے طریقے میں اختلافِ ائمہ
662	احناف کا موقف
662	مالکیہ کا موقف
662	شوافع کا موقف
663	حنابلہ کا موقف
663	احناف اور مالکیہ کے دلائل
665	باب: 55

667	حلال جانوروں کے پیشاب کا حکم: مذاہب اربعہ
668	حتابہ اور مالکیہ کی دلیل
668	احناف کے دلائل
668	دیگر ائمہ کی دلیل کا جواب
670	علاج کے لیے پیشاب پینے کا حکم
670	آگ کا عذاب
671	پانی سے کیوں روکا
672	حدیث سے ثابت شدہ کچھ احکام
674	باب: 56
676	ایک اسلامی اصول
677	طہارت اور حدث میں شک، مذاہب ائمہ
678	پچھپے سے ریح خارج ہونا
678	ریح کے خارج ہونے پر استنجاء کرنے کا حکم
680	قبل اور ذکر سے ریح خارج ہونے کا حکم
682	باب: 57
684	نیند ناقض وضو ہے
684	عند الاحناف
684	جن صورتوں میں وضو نہیں ٹوٹتا
685	جن صورتوں میں وضو ٹوٹ جاتا ہے
686	مذکورہ صورتوں میں نماز اور غیر نماز کا فرق نہیں
687	عند المالکیہ

687	عند الشوافع
688	عند الحنابلہ
688	انسان نیند کی حالت میں چار حال سے خالی نہیں ہوگا
689	حدیث کی فنی حیثیت
690	حدیث مذکور پر اعلیٰ حضرت کا کلام
694	باب: 58
694	باب: 59
697	آگ سے پکی ہوئی چیز سے وضو، مذاہب اربعہ
698	اصحاب ظواہر کی دلیل
698	جہمہور کے دلائل
699	حدیث ابی ہریرہ کا جواب
701	باب: 60
702	اونٹ کے گوشت سے وضو، مذاہب اربعہ
704	حنابلہ کے دلائل کا جواب
706	باب: 61
708	باب: 62
709	مس ذکر سے وضو، مذاہب اربعہ
710	احناف کے دلائل
715	باب: 63
717	بوسہ لینے سے وضو، مذاہب اربعہ

718	دیگر ائمہ کی دلیل
718	دلائل احناف
719	دیگر ائمہ کی دلیل کا جواب
720	شرح حدیث و سند حدیث پر کلام
730	باب: 64
731	قتے سے وضو، مذاہب اربعہ
732	دلائل
735	تکبیر سے وضو، مذاہب اربعہ
737	انجکشن لگوانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟
739	باب: 65
740	نبیذ سے وضو، مذاہب اربعہ
742	امام اعظم سے مروی تینوں اقوال پر دلائل
744	حدیث مذکور کے جواب
746	باب: 66
749	دودھ پینے کے بعد کلی کرنا، مذاہب اربعہ
751	باب: 67
752	بوقت پیشاب سلام و جواب کی ممانعت پر مذاہب ائمہ
755	باب: 68
756	کتے کے جوٹھے برتن کو دھونے کے بارے میں مذاہب
758	دلائل پر بحث و نظر

761	باب: 69
762	بلی کے جوٹھے کے بارے میں مذاہب ائمہ
764	دلائل پر بحث و نظر
766	باب: 70
768	موزوں پر مسح کرنے کا جواز، مذاہب اربعہ
773	حدیث جریر کے پسند ہونے کی وجہ
774	افضل غسل یا مسح۔۔۔۔۔؟ مذاہب اربعہ
775	موزوں پر مسح کے جواز کی شرائط
775	موزوں پر مسح کا طریقہ
776	مسح کے فرض
777	باب: 71
779	موزوں پر مسح کی مدت، مذاہب اربعہ
782	غسل میں موزوں پر مسح کافی نہیں، مذاہب اربعہ
785	باب: 72
786	باب: 73
787	مسح موزوں کے ظاہر پر، مذاہب اربعہ
791	باب: 74
792	چمڑوں کے علاوہ موزوں پر مسح، مذاہب اربعہ
796	انگریزی بوٹوں پر مسح
797	باب: 75

800	عمامہ پر مسح کے جواز و عدم جواز میں مذاہب ائمہ
802	ہمارے دلائل
804	پتی اور پلاسٹر پر مسح کا حکم
805	باب: 76
807	غسل کے فرائض
807	فرائض کی تفصیل
808	غسل کا مسنون طریقہ
809	بہتے پانی اور تالاب میں غسل
810	فوائد حدیث
811	غسل خانے میں ذکر اللہ کرنا
812	باب: 77
814	غسل میں مرد و عورت کا سر کی چوٹی کا کھولنا، مذاہب ائمہ
819	باب: 78
820	شرح حدیث اور سند حدیث
821	استنباط مسائل
823	باب: 79
824	غسل کے بعد وضو، مذاہب ائمہ
826	باب: 80
830	دخول سے غسل واجب ہونے کی تفصیل، مذاہب ائمہ
833	باب: 81

835	”الماء من الماء“ والا حکم منسوخ ہے
836	سنت سے سنت کا نسخ
837	باب: 82
839	تری پائی اور احتکام یا نہ نہیں، مذاہب ائمہ
843	عورت کا احتکام مذاہب ائمہ
845	باب: 83
846	مذی اور ودی کا حکم اور ان کی پہچان عند الائمہ
851	باب: 84
852	مذی کی ناپاکی اور اس کو دھونے کے بارے میں مذاہب اربعہ
858	باب: 85
860	باب: 86
861	منی کی پاکی ناپاکی کے بارے میں مذاہب ائمہ
865	دھوبی سے کپڑے کی دھلائی
866	باب: 87
868	باب: 88
871	جنبی کا سونے سے پہلے وضو کرنا: مذاہب ائمہ
874	سونے سے پہلے جنبی کے وضو کرنے کی حکمتیں
876	باب: 89
880	جنبی کے پسینے کے بارے میں مذاہب ائمہ
883	باب: 90

887	باب: 91
889	باب: 92
893	حالت جنابت میں تیمم، مذاہب ائمہ
896	اگر جنبی کو ناکافی پانی ملے تو کیا کرے؟ مذاہب ائمہ
899	احناف کے دلائل درج ذیل ہیں
901	باب: 93
904	مستحاضات:
904	عند الائمہ مستحاضہ کے احکام
911	باب: 94
914	باب: 95
918	حیض اور طہر کی اقل اور اکثر مدت میں ائمہ اربعہ کی آرا
923	عند الائمہ مستحاضہ کب غسل کرے گی
926	باب: 96
928	باب: 97
930	حائضہ کے نماز اور روزے کے بارے میں مذاہب اربعہ
933	باب: 98
936	جنبی اور حائضہ کے قرآن پڑھنے پر مذاہب اربعہ
941	باب: 99
942	حائضہ عورت سے مباشرت کے بارے میں مذاہب
949	باب: 100

950	حائضہ کے ساتھ کھانے پینے کے بارے میں مزید روایات اور ان کی شرح
955	باب: 101
957	حائضہ اور جنبی کے دخول مسجد میں ائمہ اربعہ کی آرا
960	باب: 102
962	کاہن اور کہانت
964	زوجہ کے ساتھ لواطت کی حرمت پر مذاہب ائمہ
968	باب: 103
970	حالت حیض میں وطی کرنے کے بارے میں
975	باب: 104
978	عند الائمہ نجاست کی اقسام اور مانع نماز مقدار
982	عند الائمہ پانی کے علاوہ مانعات کا مزیل نجاست ہوتا؟
985	پٹروں سے کپڑوں کی دھلائی
986	حدیث سے ثابت شدہ مسائل
989	باب: 105
990	نفاس کی تعریف اور وجہ تسمیہ
990	نفاس کی مدت کے بارے میں مذاہب اربعہ
994	باب: 106
998	باب: 107
1000	دوبارہ ہم بستری کے لیے وضو کرنے میں مذاہب ائمہ
1005	باب: 108

1006	پیشاب، پاخانہ اور تح کی شدت کے وقت نماز پڑھنے میں مذاہب ائمہ
1010	باب: 109
1013	باب: 110
1017	تیمم و وضو بول سے اور کہنیوں تک ہونے میں مذاہب ائمہ
1022	حدیث سے ثابت شدہ مسائل
1027	ٹرین اور بس وغیرہ میں تیمم
1028	باب: 111
1029	بے وضو کے قرآن چھونے اور پڑھنے میں مذاہب ائمہ
1034	باب: 112
1035	اعرابی کون
1037	فوائد حدیث
1043	مآخذ و مراجع

تقاریظ

استاذ الاساتذہ، شیخ الحدیث، بقیۃ السلف، جامع المعقول والمعقول

حافظ محمد عبدالستار سعیدی احوال اللہ عمرہ

ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ اندرون لوہاری گیٹ، لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد ہاشم عطاری المدنی صاحب زید مجددہ و شرفہ کی تصنیف کردہ ”شرح جامع ترمذی

“بذریعہ صاحبزادہ مولانا محمد حسنین زید علمو و عملہ باصرہ نواز ہوئی۔

اگرچہ رقم بوجہ علالت و نقاہت اس کا مطالعہ کرنے سے قاصر ہے اس لئے اس پر کما حقہ تبصرہ نہیں کر سکتا، تاہم

ترمذی شریف کی اردو شرح میں جامع شرح کی بہت ضرورت تھی جس کو حضرت مفتی صاحب نے پورا کرنے کی سعی فرمائی۔

حضرت مفتی صاحب انتہائی فاضل، محنتی، تجربہ کار مدرس و محقق ہیں۔

اللہ تعالیٰ مولانا کی تدریسی و تصنیفی خدمات میں برکتیں عطا فرمائے۔

آمین بجاہد المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ و صحابہ اجمعین۔

حافظ محمد عبدالستار سعیدی

ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ اندرون لوہاری گیٹ لاہور

26 محرم الحرام 1437ھ / 9 نومبر 2015ء

رکن اسلامی نظریاتی کونسل پاکستان
مترجم و مصنف کتب کثیرہ شیخ الحدیث حضرت علامہ مولانا
محمد صدیق ہزاروی صاحب احوال اللہ عمرہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ تعالیٰ نے انسانی ہدایت کے لئے کتب و صحائف نازل فرمائے اور خاتم النبیین حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر آخری آسمانی کتاب قرآن پاک کا نزول فرمایا۔

قرآن پاک {تَبٰیۡنًا لِّکُلِّ شَیْءٍ} (ہر چیز کا بیان) اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو {لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا ذُكِّرَ اِلَیْهِمْ} (تاکہ آپ لوگوں کے لئے اس چیز کو واضح طور پر بیان کریں جو ان کی طرف نازل کی گئی) کے تحت قرآن پاک کا شارح اور دین حق کا شارح قرار دیا گیا لہذا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ (قولی، فعلی اور تقریری) قرآن پاک کا بیان، توضیح اور تشریح ہے۔

صحابہ کرام علیہم الرضوان اپنے پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ کو زبانی یاد کرتے اور بعض صحابہ کرام لکھتے بھی تھے، لیکن احادیث کو جمع کرنے کا باقاعدہ اہتمام حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے دور میں ہوا اور نہایت وسیع مجموعہ ہائے احادیث تیار ہوئے جن میں سے صحاح ستہ کو قبول عام کا درجہ حاصل ہوا۔ صحاح ستہ میں جامع ترمذی نہایت اہمیت کی حامل ہے، یہ کتاب بیک وقت جامع بھی ہے اور سنن میں بھی شامل ہے، کیونکہ اس میں احادیث کی ترتیب فقہی ابواب کے مطابق ہے اور وہ آٹھ عنوانات (جن پر مشتمل کتاب جامع کہلاتی ہے) بھی اس میں شامل ہیں۔

دین اسلام تمام انسانیت کے لئے ضابطہ حیات ہے اور دین اسلام کے دو بنیادی ماخذ قرآن مجید اور احادیث مبارکہ (یعنی سنت نبویہ) دونوں کی زبان عربی ہے کیونکہ وحی الہی کے اولین مخاطب اہل عرب تھے، اس لئے اس امر کی اشد ضرورت تھی

کہ قرآن پاک اور احادیث مبارکہ کا دیگر زبانوں میں ترجمہ کیا جائے تاکہ مختلف زبانوں سے وابستہ مسلمان بھی استفادہ کر سکیں، اس لئے جہاں محدثین کرام قابل صد تحسین ہیں جنہوں نے نہ صرف یہ کہ احادیث مبارکہ کو جمع کیا، ان کے لئے جرح و تعدیل کے قوانین بھی مرتب فرمائے تاکہ احادیث مبارکہ پر کوئی انگلی نہ اٹھا سکے، وہاں وہ علما کرام بھی ہمارے محسن ہیں جنہوں نے کتب احادیث کو عربی سے اردو یا دوسری زبانوں میں منتقل کیا اور پھر وہ شارحین قابل صد ستائش ہیں جنہوں نے احادیث کی شرح کی، ان پر فنی اعتبار سے گفتگو کی اور ان سے اعتقادی اور فقہی مسائل کا استنباط کیا، یہ بھی بتایا کہ یہ حدیث کس فقہی امام کے موقف کی پیناد ہے اس مسئلہ میں فقہاء کا موقف کیا ہے۔

جامع ترمذی کی ایک ایسی شرح کی اشد ضرورت تھی جس سے قاری کو اپنے ہر سوال کا جواب ملے اور اس کو علمی تشنگی باقی نہ رہے لیکن آج تک اس کی طرف کی کسی کی توجہ مبذول نہ ہوئی۔

اللہ تعالیٰ حضرت استاذ العلماء مفتی محمد ہاشم زید مجدہ کو جزائے غیر عطا فرمائے جنہوں نے اس عظیم کام کا بیڑا اٹھایا۔
راقم نے آپ کی اس کاوش کا پہلا حصہ یعنی شرح جامع ترمذی کی پہلی جلد کو مختلف مقامات سے دیکھا تو اسے کئی خوبیوں کا حامل پایا:

پہلی بات: تو یہ کہ شرح زیادہ طویل نہیں جس کے باعث قاری ملال محسوس کرے اور اتنی مختصر بھی نہیں کہ علمی تشنگی کا زالہ نہ ہو سکے۔

دوسری بات: یہ کہ آپ حدیث نقل کر کے اس کے ترجمہ اور مختصر تشریح کے بعد اس حدیث میں مندرج فقہی مسئلہ کے بارے میں چاروں ائمہ (حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ) کا موقف بحوالہ ذکر کرتے ہیں۔ اور اگر وہ حدیث احناف کے موقف کی تائید میں نہ ہو تو اس کی وضاحت بھی کرتے ہیں اور احناف کے موقف کو دیگر احادیث کے ذریعے واضح کرتے ہیں۔

تیسری بات: یہ کہ حدیث سے مستنبط مسائل کو اختصار مگر جامعیت کے ساتھ ذکر کرتے ہیں۔
چوتھی بات: اور اس شرح کی یہ اہم خوبی ہے کہ فقہ اسلام حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی رحمہ اللہ کے فتاویٰ رضویہ سے فقہی مسائل شامل فرماتے ہیں۔

پانچویں بات: علامہ مفتی محمد ہاشم زید مجدہ اپنی اس شرح میں فقہ کے علاوہ دیگر کئی علوم کی طرف اشارہ بھی فرماتے ہیں۔

چھٹی بات: یہ کہ دور حاضر کے مطابق آپ حوالہ جات کے انبار لگاتے ہیں۔

ساتویں بات: جہاں فنی بحث آتی ہے اسے بھی خوب آشکارا کرتے ہیں مثلاً یہ سوال ہوتا ہے کہ امام ترمذی رحمہ اللہ حدیث کی دو قسموں کو اکٹھا کرتے ہیں مثلاً ایک ہی حدیث حسن بھی اور صحیح بھی کہتے ہیں اسی طرح کسی حدیث کے بارے میں حسن اور غریب دونوں باتیں فرماتے ہیں تو حضرت مفتی صاحب اس کی وضاحت بھی فرماتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ایک طالب علم یا عام قاری کو احادیث مبارکہ سمجھنے یا ان سے علمی، روحانی اور اصلاحی استفادہ کے لئے جن جن امور کی ضرورت پڑتی ہے وہ سب کچھ اس شرح میں موجود ہے۔

اور آخری بات یہ کہ ”الفضل للمتقدم“ کے تحت آپ مبارک باد کے مستحق ہیں کہ جامع ترمذی کی شرح کے لئے آپ نے سب سے پہلے قدم اٹھایا۔

اللہ تعالیٰ آپ کی اس کاوش کو شرف دوام اور مقبولیت عام عطا فرمائے۔

آمین بجاہ سید المرسلین علیہم السلام والتسلیم

محمد صدیق ہزاروی سعیدی ازہری

خادم الحدیث جامعہ تجویریہ مرکز معارف اولیاء، لاہور

24 صفر المظفر 1437ھ

استاذ الاساتذہ، فخر المدرسین
حضرت علامہ مولانا مفتی گل احمد خان عتیقی صاحب اطال اللہ عمرہ

شیخ الحدیث الشریف جامعہ مجوسریہ لاہور

باسمہ سبحانہ و تعالیٰ حامداً و مصلیاً و مسلماً

قرآن پاک اور حدیث مبارکہ سمجھنے سمجھانے کا دار و مدار علوم عربیہ اور علوم دینیہ میں مہارت تامہ حاصل کرنے پر ہے، جو لوگ بتوفیق الہی ان علوم میں مہارت تامہ رکھتے ہیں یہی لوگ درحقیقت قرآن پاک کے ترجمہ و تفسیر اور احادیث مبارکہ کی تشریح و تحقیق کے اہل اور حقدار ہیں اور جو لوگ ان علوم دینیہ و عربیہ کے ابجد سے بھی نااہل ہیں اخلاقاً اور شرعاً انہیں تفسیر و تشریح کا ہرگز کوئی حق نہیں، یہی وجہ ہے کہ آج سے چند سال پہلے علوم و فنون پڑھانے کے بعد کتب تفسیر و احادیث پڑھائی جاتی تھیں مگر گردش ایام و زمانہ کی ستم ظریفی کہ اب ایسا نہیں ہو رہا، جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے ان علوم سے نوازا ہے اور وہ احادیث مبارکہ پڑھ پڑھا رہے ہیں یا احادیث کی شروح لکھ رہے ہیں یا احادیث مبارکہ پر کوئی اور تحقیقی یا تصنیفی کام کر رہے ہیں یہ بڑے خوش قسمت اور سعادت مند لوگ ہیں اور بارگاہ رسالت میں ان کا بڑا مرتبہ اور مقام ہے، ان خوش قسمت لوگوں کو رحمت کائنات، باعث تخلیق کائنات، فخر موجودات صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نائبین قرار دیا ہے چنانچہ ایک مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جاں نثاروں کے جھرمٹ میں جلوہ افروز تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اللهم اغفر خلفائي، قيل من خلفاء يا رسول الله؟ قال الذين يروون احاديثي وہ
کہ اے اللہ! میرے خلفاء کی بخشش فرما، عرض کی گئی یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کے خلفاء کون ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: جو میری احادیث روایت کرتے ہیں اور انہیں لوگوں
تک پہنچاتے ہیں اور ان پر عمل بھی کرتے ہیں۔

بہر حال ان سعادت مند اور خوش قسمت افراد میں سے ایک فرد، دعوت اسلامی کی ایک نامور شخصیت حضرت علامہ مولانا مفتی محمد ہاشم صاحب بھی ہیں جو کئی سال تک مسلم شریف پڑھاتے رہے اور امسال بخاری شریف پڑھانے کے ساتھ ساتھ

ترمذی شریف کی ایک ضخیم شرح بھی لکھ رہے ہیں جو تقریباً آٹھ مجلدات پر مشتمل ہوگی ان شاء اللہ عوجل، ترمذی شریف تراجم کے لحاظ سے آسان بھی ہے اور اس میں ائمہ کے مستدلات بھی ہیں، لیکن یہ اس لحاظ سے مشکل ترین بھی ہے کہ اس کی شرح کرتے ہوئے ائمہ کے نقلی دلائل کے ساتھ ساتھ عقلی دلائل بھی ذکر کئے جاتے ہیں، پھر ائمہ ثلاثہ کے نقلی اور عقلی دلائل کے جوابات دیتے ہوئے مسلک حنفی کے ترجیحی دلائل بھی ذکر کرنے ہوتے ہیں۔

راقم نے بعض بعض مقامات سے مولانا کی شرح کو پڑھا، جس سے معلوم ہوا کہ شرح بڑی جامع اور بڑی مفصل بھی ہے جو علما، طلبہ اور عوام تمام کے لئے مفید ہے، ابھی شرح کی پہلی جلد بے وضو قرآن چھو نے (کتاب الطہارۃ کے آخر) تک پہنچی ہے، اور ایک ہزار سے زائد صفحات پر مشتمل ہے، جو کہ

قیاس کن ز گلستان من بہار مرا

کی مصداق ہے۔

اس شرح میں راقم کی جو سب سے پسندیدہ چیز جس نے شارح کی شرح کو چار چاند لگا دیئے ہیں وہ یہ ہے کہ مولانا نے اپنی شرح کو امام اہلسنت مفتی اعظم عالم اسلام حضرت امام احمد رضا خان قادری کی تحقیقات سے بھی مزین فرمایا ہے، جس سے شارح کے عقائد کی پختگی کا بھی اظہار ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ، بفضلہ و بوسیلة سید الانبیاء علیہ التحیۃ و التثانیہ مولانا کے علم و عمل میں برکت عطا فرمائے اور مولانا کی اس کاوش کو ان کی نجات اور بلندی درجات کا ذریعہ بنائے۔

آمین یا رب العالمین بجاہ سید المرسلین علیہ التحیۃ و التسلیم

حسره محمد گل احمد خان عنتقی

خادم الحدیث الشریف جامعہ تجویریہ داتا دربار، لاہور

بعد از نماز عشاء 08:20

08-12-2015

استاذ الاساتذہ حضرت علامہ مولانا

ڈاکٹر فضل حنان سعیدی اطلال اللہ عمرہ

استاذ الحدیث جامعہ مظاہر ضویہ، لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حافظ ابوعلی محمد بن عیسیٰ بن سورۃ ترمذی (متوفی 279ھ) کی ”الجامع الصحیح“ کا مرتبہ ترتیب صحاح کے اعتبار سے نسائی اور ابوداؤد کے بعد ہے، لیکن امام ترمذی نے اپنی ”الجامع الصحیح“ میں جس عمدہ ترتیب اور اسلوب کو اختیار کیا ہے اس کی وجہ سے اس ”ثالث المکتب الستہ“ شمار کیا جاتا ہے۔

ابن اثیر نے جامع ترمذی کو کتب صحاح میں سب سے احسن قرار دیا ہے کیونکہ اس کی ترتیب سب سے عمدہ اور تکرار سب سے کم ہے، بیان مذاہب ائمہ، ذکر وجوہ استدلال، انواع حدیث اور احوال رواۃ میں جامع ترمذی کتب صحاح میں منفرد ہے۔

امام ترمذی کی ”الجامع الصحیح“ کی بعض عربی شروحات مارکیٹ میں دستیاب تھیں لیکن کوئی قابل ذکر اردو شرح مارکیٹ میں دستیاب نہیں تھی، ایک عرصہ سے اس کی کوششوں کیا جا رہا تھا۔

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد ہاشم صاحب (جو خود بھی نوجوان ہیں اور ان کے جذبے بھی جوان ہیں خدمت دین کو انہوں نے اپنا اوڑھنا بچھونا بنا رکھا ہے) نے اپنی ذمہ داری محسوس کی اور ”الجامع الصحیح“ کی اردو شرح ”شرح جامع ترمذی“ تصنیف کی۔

بندہ نے ”شرح جامع ترمذی“ کے چند مقامات کا مطالعہ کیا ہے، یہ شرح عوام و خواص کے لئے مفید ہے۔ شارح نے حدیث کی شرح محدثین کے کلام کی روشنی میں کی ہے، اور اختصار کے ساتھ حدیث سے ثابت ہونے والے فوائد کو بیان کیا ہے، اکثر احادیث کے تحت مسائل فقہیہ میں مذاہب اربعہ کو معادلہ بیان کیا ہے، مذاہب احناف کے دلائل کی وجوہ ترجیح اور دیگر ائمہ کے دلائل کے جوابات بھی تحریر کئے ہیں، جدید فقہی مسائل اور عقائد اہلسنت و جماعت کو مدلل انداز میں پیش کیا ہے۔

شرح کے شروع میں حضرت مفتی صاحب نے ایک علمی اور تحقیقی مقدمہ ترتیب دیا ہے جو حجیت حدیث، تدوین حدیث، مصطلحات حدیث، تعارف جامع ترمذی اور تعریف امام ترمذی پر مشتمل ہے۔
 اللہ تبارک و تعالیٰ کی بارگاہ میں التجا ہے کہ وہ اس شرح کو ہر شخص کے لئے مفید بنائے اور حضرت مفتی محمد ہاشم صاحب کو اس شرح کو مکمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

ڈاکٹر افضل حنان سعیدی

استاذ الحدیث جامعہ نظامیہ رضویہ

لاہور 15-11-2015

کچھ شارح کے بارے میں

حضرت علامہ مفتی محمد ہاشم خان العطاری المدنی افادنا اللہ باطالہ عصرہ

از قلم: مولانا احمد رضا عطاری المدنی

مدرس جامعۃ المدینہ گلزار حبیب، لاہور

شہر علم و ادب لاہور کو یہ فخر حاصل ہے کہ اس کے مدارس اور جامعات سے وقت کے بڑے بڑے ماہرین علوم و فنون کی مہک آتی ہے، زمانہ جن کی خاک قدم کا ایک ذرہ مٹھی میں لینے کی آرزو کرتا ہے ان نفوس قدسی صفت نے شہر لاہور کی درسگاہوں کو اپنے ورود مسعود اور تعلیمی سرگرمیوں سے مشرف کیا۔ شاید یہی وجہ ہے کہ اب اس شہر کی علمی فضاؤں میں اپنا نام اور پہچان بنانا قدرے مشکل کام ہے۔ علمی رسوخ اور جانفشانی محنت کے ساتھ ساتھ اخلاص اور کام کرنے کا درست اور تعمیری طریقہ کار جیسی خصوصیات کے حصول کے بغیر علمی حلقوں میں مقبولیت حاصل کرنے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

اللہ تعالیٰ نے حضرت علامہ مولانا مفتی محمد ہاشم خان عطاری کو ایسی بہت سی خصوصیات عطا فرمائی ہیں اور یہی وجہ ہے کہ انہوں نے بہت کم عرصے میں لاہور کے علمی و تحقیقی تدریسی و تصنیفی اور بطور خاص فقہی منظر نامے پر اپنا جو نقش ثبت کیا ہے وہ ہر کس و ناکس کے بس کی بات نہیں۔ مفتی صاحب کو لاہور میں تشریف لائے ہوئے اگرچہ بہت زیادہ عرصہ نہیں ہوا ہے مگر انہوں نے یہاں آمد کے بعد کچھ ہی عرصے میں اپنی جہد مسلسل اور خلوص و لہمیت کی بدولت عوام و خواص کے دلوں میں جو مقام بنایا ہے اس سے ہمیں ان کی خداداد صلاحیتوں کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے۔ ہم نے دیکھا کہ علمی حلقوں میں ان کا نام خوشبو کی طرح بہت جلد پھیل گیا، علماء کی مجالس میں ان کا نام احترام سے لیا جانے لگا اور طلبہ ان کی خدمت میں زانوئے تلمذ طے کرنے کی آرزو میں جوق درجوق آنے لگے۔ اس وقت لاہور میں مفتی صاحب فقہ کے واحد استاذ ہیں جن کی خدمت میں تمام بڑے مدارس اہلسنت کے طلبہ درسیات کی تکمیل

کے بعد تخصص فی الفقہ کرنے کے لئے سب سے زیادہ تعداد میں آتے ہیں اور علم و فضل سے اپنا دامن بھر کے جاتے ہیں۔ یقیناً یہ مقبولیت عامہ جہاں مفتی صاحب پر فضل خدا اور رسول عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور بزرگان دین کی نظر عنایت کا مظہر ہے وہیں اس میں ان کی محنت شاقہ کا بھی بہت عمل دخل ہے۔ سطور ذیل میں آپ کا مختصر تعارف اور دینی خدمات کا اجمالی ذکر پیش کیا جا رہا ہے۔

ابتدائی حالات:

مفتی محمد ہاشم خان عطاری ۷ جون ۱۹۷۹ء کو پاکستان کے شہر پنڈی گھیب میں پیدا ہوئے جو کہ راولپنڈی ڈویژن کے ضلع اٹک کی ایک تحصیل ہے۔ والد ماجد کا نام گل محمد اور جد امجد کا نام شیر محمد ہے۔ بہت سے لوگوں کو مفتی صاحب کے نام کے ساتھ ”خان“ کا لاحقہ دیکھ کر ان کی قومیت کے بارے میں غلط فہمی ہو جاتی ہے، حالانکہ ان کا تعلق اعوان برادری سے ہے، مگر چونکہ ان کے والد ماجد کا روبری تعلق پشاور سے رہا ہے اور پشاور میں ان کا قیام بھی رہا ہے اس لئے انہوں نے لفظ ”خان“ کو اپنے بیٹوں کے ناموں کا حصہ بنادیا۔

مفتی صاحب کے دور طالب علمی کے حالات بہت سبق آموز ہیں۔ ان سے جہاں ہمیں یہ اندازہ ہوتا ہے کہ جب انہوں نے علم کی شاہراہ پر قدم رکھا تو ان کو کیسی کیسی صعوبتیں سہنا پڑیں وہیں اس المناک حقیقت کا نقشہ بھی ذہن میں گھوم جاتا ہے کہ آج کے اس ترقی یافتہ دور میں بھی ایک طالب علم کو اپنی تعلیم کی خاطر کیسے کیسے کشت اٹھانا پڑتے ہیں اور وہ کیسی کیسی جانی انجانی راہوں سے گزرتا ہوا اور پاؤں سے آلام کے کانٹے نکالتا ہوا اپنی منزل تک پہنچتا ہے۔

مفتی صاحب بتاتے ہیں کہ ان کی ابتدائی تعلیم کا آغاز محلے کے قریبی سکول سے ہوا جس کا نام عابد ماڈل سکول تھا، وہاں سے ایک دو سال کے بعد گورنمنٹ پرائمری سکول پنڈی گھیب میں داخل ہوئے، پرائمری کے بعد مڈل اور پھر ہائی اسکول سے تعلیم کے مراحل طے کرتے ہوئے پنڈی گھیب کے گورنمنٹ کالج میں داخل ہوئے

اور انجینئرنگ کی کلاس پڑھنا شروع کر دی مگر کالج میں تعلیم کا باقاعدہ مربوط نظام نہیں تھا لہذا انہوں نے کالج چھوڑ دیا اور بعد ازاں درس نظامی کے دوران ایف اے کا امتحان پرائیویٹ طالب علم کی حیثیت سے پاس کیا۔ کالج چھوڑنے کے بعد گھر والے اور خود مفتی صاحب بھی نوکری کی تلاش میں تھے بلکہ آپ نے گھریلو ضروریات کی بنا پر کالج کے زمانے سے ہی کام کرنا بھی شروع کر دیا تھا۔ سات مہینے کپڑے کی دوکان پر کام کیا، ایک فیکٹری میں پتھر کوٹنے کی مشقت کی، بازار میں سبزی بیچی، قلفیاں لگائیں، مزدوری کی مگر

۔ وہ عجب گھڑی تھی کہ جس گھڑی لیادرس نسخہ عشق کا

مفتی صاحب نے دعوت اسلامی کے مدنی ماحول سے وابستگی کی وجہ سے گھر سے اجازت مانگی کہ کچھ وقت علم دین کی راہ میں صرف کرنا چاہتا ہوں اس کے بعد کام کرنے کو ایک عمر پڑی ہے۔ اجازت مل گئی اور مفتی صاحب دعوت اسلامی کے عالمی مدنی مرکز فیضانِ مدینہ میں مدرس کورس کرنے کے لئے حاضر ہو گئے، یہاں داخلے کی رسمی کارروائی مکمل ہونے کے بعد آپ کو گودرہ کالونی کراچی کے مدرسۃ المدینہ میں بھیج دیا گیا جہاں آپ نے مدرس کورس کی تکمیل کی۔ خدا کی قدرت دیکھئے کہ جب آپ کا کورس مکمل ہوا تو وہیں آپ کو مدرس کورس کے استاذ کی ذمہ داری سونپ دی گئی اور یوں کچھ نہ کچھ روزی روٹی کا سلسلہ بھی چل نکلا اور گھر والے بھی اس بات سے مطمئن ہو گئے کہ نوکری مل گئی ہے۔

تاریخ کے بڑے لوگوں کی ایک خصوصیت یہ بھی رہی ہے کہ وہ ایک منزل پر پہنچ کر ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھے رہنے کی صفت سے آشنا نہیں ہوتے۔ مفتی صاحب نے بھی یہ کیا کہ دن کے وقت صبح 8 بجے سے شام 4 بجے تک مدرس کورس کی کلاس پڑھانے کے ساتھ ساتھ شام کے وقت درس نظامی کی کلاس پڑھنا شروع کر دی۔ ملازم پیشہ حضرات جانتے ہیں کہ دن بھر نوکری کرنے کے بعد باقی اوقات میں کام کرنے کے لئے انسان میں کیا باقی رہ جاتا ہے اور وہ بھی طلب علم جیسا عرق ریزی کا کام، مگر مفتی صاحب اس دریا کو بھی عبور کر گئے اور خدا و رسول عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضل و عنایت سے امتیازی حیثیت سے تعلیم مکمل کرنے میں کامیاب ہو گئے

طالب علمی کے اس سارے دور میں مفتی صاحب کو جن اساتذہ سے اکتساب علم کا شرف حاصل ہوا ان کا ذکر کرتے ہوئے بتاتے ہیں کہ ناظرہ قرآن اپنی پھوپھی جان اور محلے کی مسجد کے امام، قاری اللہ دہ صاحب سے پڑھا، جب کراچی میں مدرسہ کورس کرنے گئے تو وہاں قاری نیاز احمد سیالوی صاحب اور قاری فیصل صاحب آپ کے استاذ ہوئے، چند دن قاری بغداد رضا صاحب بھی پڑھاتے رہے۔ اور جب یہ مرحلہ مکمل کر کے آپ خود مدرسہ کورس کے استاذ بن گئے اور شام کے وقت درس نظامی کی تعلیم کا سلسلہ شروع کیا تو اس دوران آپ کو مفتی نعیم صاحب اور حضرت مولانا عبدالقادر صاحب کی خدمت میں زانوئے تلمذ طے کرنے کا موقع ملا اور آپ نے درس نظامی کی اکثر کتب انہی سے پڑھیں۔ ابتدا میں کچھ عرصہ مولانا محمد صادق صاحب اور مولانا عرفان صاحب سے بھی پڑھتے رہے اور تفسیر بیضاوی شریف، مولانا عبدالواحد صاحب سے پڑھی اور ابوالبلیان مولانا محمد حسان صاحب اور مفتی محمد نعیم صاحب سے دورہ حدیث شریف کی تکمیل کرنے کا شرف حاصل کیا۔ فتویٰ نویسی میں آپ کے استاذ اور مربی شیخ الحدیث والتفسیر مفتی محمد قاسم قادری عطاری مدظلہ العالی ہیں جو تفسیر صراط الجنان کے مصنف اور دعوت اسلامی کے دارالافتاء اہلسنت کے رئیس ہیں، قبلہ مفتی صاحب کا کہنا ہے کہ مجھے فقہ کے جو دو حرف آتے ہیں یہ سب مفتی محمد قاسم صاحب کی شفقتوں اور عنایتوں کا نتیجہ ہے۔

یہاں پر یہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ مفتی صاحب کا یہ سارا سفر عیش و عشرت اور فراخ دستی کے بجائے تنگی و عسرت میں گزرا ظاہر ہے کہ وہ محنت مزدوری کا کام موقوف کر کے والدین کی اجازت سے پڑھنے کے لئے گئے تھے اس لئے ایک سال مدرسہ کورس کے بعد جب استاذ ہوئے اور تنخواہ کی صورت میں آمدن کا سلسلہ چل نکلا تو اس کا تقریباً تین چوتھائی حصہ گھر بھیجتے رہے اور خود فقط ایک چوتھائی میں اپنے تعلیمی و ذاتی اخراجات پورے کرتے رہے۔ اس وقت ان کی تنخواہ 2100 روپے ماہانہ تھی، اس میں سے ہر دو ماہ بعد 3000 روپے والدین کو کراچی سے پنڈی گھسیپ بھیجتے رہے، ظاہر ہے کہ باقی بچ جانے والی 1200 روپے کی قلیل رقم میں دو ماہ کے لئے اپنے

اخراجات پورے کرنا بہت مشکل امر ہے۔ مفتی صاحب اس زمانے میں گھر پر زیادہ عرصے بعد آتے تھے ٹرین کی اکانومی کلاس کا ٹکٹ لیتے تھے مگر سیٹ بک نہیں کرواتے تھے، برتھ نہیں لیتے تھے کہ ان کے پاس ان کاموں کے لئے پیسے نہیں ہوتے تھے۔ کراچی سے لیکر راولپنڈی تک کا سفر اس حالت میں ہوتا تھا کہ اگر کبھی سوء اتفاق سے راستے میں ٹکٹ گم ہو گیا یا ضرورتاً پلیٹ فارم پر اترے اور ٹرین چھوٹ گئی تو نیا ٹکٹ خریدنے کے لئے پیسے نہیں ہیں۔ کبھی ایسا بھی ہوتا کہ آپ کا جوتا ٹوٹ چکا ہے، گم ہو چکا ہے اور آپ کئی کئی دن ننگے پاؤں گھوم رہے ہیں مگر جیب میں اتنے پیسے نہیں ہیں کہ نیا جوتا خرید سکیں۔ ایسے کٹھن حالات میں مفتی صاحب نے تعلیم کا سلسلہ جاری رکھا اور اپنی منزل مقصود پر پہنچ کر اگلی منزلوں کے لئے رخت سفر باندھ لیا۔

عملی زندگی:

مفتی صاحب کی عملی زندگی کا آغاز دینی تعلیم کے آغاز سے بھی پہلے ہو چکا تھا جس میں وہ مزدوری کی مشقت سے لیکر تجارت تک مختلف کام کرتے رہے اس کے بعد کراچی میں مدرس کورس کے استاذ مقرر ہوئے پھر درس نظامی کے بعد جامعۃ المدینہ کے استاذ مقرر ہو گئے اور ساتھ ہی ساتھ افتا کا کام بھی شروع کر دیا۔

آپ کی عملی زندگی کے پہلو تین یا چار شعبوں سے تعلق رکھتے ہیں تدریس، تصنیف، افتاء اور خطابت چار ایسے شعبہ جات ہیں جن میں آپ بیک وقت خدمات انجام دیتے رہے ہیں۔ افتاء کے علاوہ باقی تمام شعبہ جات ایسے ہیں جن کے ساتھ آپ دور طالب علمی میں وابستہ ہو گئے تھے اور اسی دوران محنت اور لگن کے ساتھ اس نہج پر تعلیم حاصل کی کہ بعد از تکمیل آپ کو دعوت اسلامی کے شعبہ افتاء میں بھی شامل کر لیا گیا۔ ذیل میں آپ کی زندگی کے ان چار اہم مشاغل پر گفتگو کی جاتی ہے۔

تدریس:

مفتی صاحب تدریسی شعبے میں ایک ماہر تجربہ کار اور محنتی استاذ کی حیثیت سے معروف ہیں۔ آپ نے

تدریس کا آغاز مدرس کورس سے کیا اور پھر جب درس نظامی کے کچھ ابتدائی درجات پڑھ لئے تو اپنی تعلیم جاری رکھنے کے ساتھ ساتھ ابتدائی درجات کے طلبہ کو پڑھانا شروع کر دیا۔ اس طرح یہ اعزاز بھی آپ کے حصے میں آیا کہ جس وقت آپ درس نظامی کی تکمیل سے فارغ ہوئے تو اس وقت تک بہت سی چھوٹی بڑی کتابیں پڑھا چکے تھے جن میں علم نحو کی شرح ملا جامی، منطق کی کتاب قطبی اور بلاغت میں اسی پائے کی کتاب مختصر المعانی جیسی کتابیں شامل ہیں۔ بعد از فراغت دعوت اسلامی کے عالمی مدنی مرکز فیضان مدینہ کراچی میں قائم جامعۃ المدینہ میں تدریسی خدمات سرانجام دیتے رہے اور پھر سن 2005ء میں راولپنڈی تشریف لے آئے اور وہاں پر دعوت اسلامی کے مدنی مرکز میں قائم جامعۃ المدینہ میں تدریسی خدمات سرانجام دینا شروع کر دیں اور کم و بیش تین برس تک اہم کتب کی تدریس فرمائی۔ بعد ازاں سن 2008ء میں آپ کی آمد لاہور میں ہوئی اور آپ علمائے امت کے اس قافلے میں شامل ہو گئے جن کو اس شہر میں قال اللہ اور قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صدا کی بلند کرنے کا شرف حاصل ہوا۔ اس وقت آپ کو درس نظامی کی تدریس فرماتے ہوئے سترہ برس ہو چکے ہیں اور اب تک آپ درس نظامی کے مروجہ نصاب کی تقریباً تمام کتابیں پڑھا چکے ہیں بلکہ درس نظامی اور تخصص فی الفقہ کی بعض اہم کتب متعدد مرتبہ پڑھانے کا شرف حاصل کر چکے ہیں۔

گزشتہ کئی برسوں سے آپ دورۂ حدیث شریف میں بھی اسباق پڑھا رہے ہیں عرصہ دراز تک فیضان مدینہ کا ہنہ نولاہور اور فیضان مدینہ جوہر ٹاؤن لاہور میں مسلم شریف پڑھاتے رہے اور فی الوقت فیضان مدینہ جوہر ٹاؤن میں حدیث کی سب سے معتبر اور مستند کتاب بخاری شریف کی تدریس فرما رہے ہیں۔

آپ کی خدمت میں زانوائے تلمذ طے کر کے اکتساب علم کرنے والے طلبہ پاکستان کے کئی شہروں میں افتاء و تصنیف اور تبلیغ و تدریس کے شعبہ جات میں اہم مناصب پر فائز ہیں۔ اس وقت پاکستان میں دعوت اسلامی کے شعبہ جامعۃ المدینہ کی تقریباً دو سو شاخیں ہیں جن میں سے شاید ہی کوئی جامعہ ایسا ہو جس کے اساتذہ میں آپ کا کوئی شاگرد شامل نہ ہو، جبکہ پاکستان کے علاوہ بھی ایشیا، یورپ، افریقہ اور عرب دنیا کے کئی ممالک میں آپ کے

تلامذہ مختلف النوع دینی خدمات میں مصروف عمل ہیں۔

لاہور آمد کا ذکر:

جامعۃ المدینہ فیضانِ مدینہ کا ہنہ نولاہور میں مفتی صاحب کی تشریف آوری تازہ ہوا کا جھونکا تھی۔ اُن کے علمی فیوض و برکات جب طلبہ تک پہنچنے لگے تو طلبہ و اساتذہ سب آپ کے گرویدہ ہو گئے۔ اس وقت یہ منظر اکثر نظر آتا کہ آپ ایک پیریڈ پڑھا کر کلاس سے باہر آ گئے ہیں مگر طلبہ اپنے سوالات لیکر آپ کے ساتھ ساتھ چلتے جا رہے ہیں، آپ نماز ادا کر کے مسجد سے اپنے کمرے کا رخ کرتے ہیں تو آپ کے ساتھ چلتے چلتے علمی استفادہ کرتے جا رہے ہیں۔ ادھر آپ کے ارد گرد سوال پوچھنے والے طلبہ کا ہجوم رہنے لگا اور ادھر شام کے اوقات میں جامعۃ المدینہ کے قابل قدر اساتذہ آپ سے رسمِ افتاء کا درس لینے لگے۔ اُس وقت فیضانِ مدینہ کی ہر کلاس کی ہی خواہش ہوتی تھی کہ مفتی صاحب سے کوئی کتاب پڑھنے کا شرف حاصل کیا جائے۔

پھر یہ خوشبو لاہور اور بیرون لاہور کے جامعات تک بھی پہنچ گئی۔ طلبہ درسیات کی اعلیٰ کتابیں بالخصوص **تخصّص فی الفقہ** کے لیے آپ کی خدمات میں جوق در جوق آنے لگے۔ اس مقبولیت کا سبب مفتی صاحب کا وہ اندازِ تدریس ہے جو ان کے پاس پڑھنے والوں کے دل میں گھر کر جاتا ہے۔ وہ تدریس کے لیے باقاعدگی سے مطالعہ کرتے ہیں اور باقاعدگی سے پڑھاتے ہیں۔ شاید ہی کبھی ایسا ہوا ہو کہ وہ مطالعہ کر کے آئیں اور پڑھائے بغیر چلے جائیں۔ اندازِ تفہیم ایسا عمدہ ہے کہ مشکل سے مشکل بحث بھی ان کے ہاتھ میں پانی ہو جاتی ہے۔ درس کے دوران طلبہ کو اپنی طرف متوجہ رکھنے کا ہنر خوب جانتے ہیں۔ کلاس کے ماحول کو ہمہ وقت تروتازہ رکھتے ہیں اور یہ بھی ان کی خصوصیت ہے کہ طلبہ کی عزت نفس کا بہت خیال رکھتے ہیں اور نالائق سے نالائق طالب علم کی بھی عزت نفس مجروح نہیں ہونے دیتے، یہی وجہ ہے کہ آپ نے قیام لاہور کے آٹھ برسوں میں ایسی مقبولیت اور مرجعیت حاصل کر لی ہے کہ جس کے لیے لوگوں کی عمریں گزر جاتی ہیں۔

فتویٰ نویسی:

تدریس کے علاوہ افتاء ایسا شعبہ ہے جس میں مفتی صاحب کا اکثر وقت صرف ہوتا ہے۔ یہ بات بہت اہم اور قابل ذکر ہے کہ آپ کا دور طالب علمی کچھ ایسا شاندار گزرا ہے کہ عام طور پر درسیات مکمل کرنے کے بعد طلبہ کو فقہ حنفی کا جو خصوصی مطالعہ کروایا جاتا ہے جس کو تخصص فی الفقہ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے مفتی صاحب کو اس کی ضرورت پیش نہیں آئی۔ درس نظامی کی تکمیل کے بعد جب آپ کی دستار بندی ہوئی تو اسی وقت آپ کو دارالافتاء اہلسنت میں شامل کر لیا گیا۔

گوکہ آج کل کسی بھی فارغ التحصیل کے نام کے ساتھ دیگر بھاری بھر کم القابات کے ساتھ ساتھ مفتی جیسا قابل توقیر لقب بھی لکھ دیا جاتا ہے لیکن درحقیقت یہ کوئی بچوں کا کھیل نہیں، اور پھر دعوت اسلامی کے ماحول میں مفتی کے منصب تک پہنچنے کے لئے ذہانت و فطانت، ذاتی دلچسپی اور فقہ حنفی اور اس کے متعلقات کے کثیر مطالعہ کی مدد سے تخصص فی الفقہ سے لیکر معاون مفتی، متخصص، سینیئر متخصص، اور نائب مفتی کے کئی مراحل سے گزرنا پڑتا ہے۔ اس لئے دعوت اسلامی میں تنظیمی اصطلاح کے اعتبار سے جن حضرات پر بالا ہتمام لفظ مفتی کا اطلاق ہوتا ہے اور ان کی تصدیق سے فتاویٰ جاری ہوتے ہیں وہ فقط چار ہیں جن میں سے ایک نام محترم مفتی محمد ہاشم خان عطاری المدنی مدظلہ العالی کا بھی ہے۔ مفتی صاحب نے کراچی میں ایک سال اور راولپنڈی میں تین سال فتویٰ نویسی کی خدمت انجام دی اور اس کے بعد سے لاہور میں تقریباً آٹھ برس سے افتا کی خدمت انجام دے رہے ہیں۔ یوں آپ کی فتویٰ نویسی کے 11 سال مکمل ہو چکے ہیں اور بارہواں سال جاری ہے، اس دوران آپ کے قلم سے بلا مبالغہ ہزاروں فتوے جاری ہو چکے ہیں۔ مفتی صاحب نے اتنے قلیل وقت میں شعبہ افتاء میں جو مقام و مرتبہ حاصل کیا ہے وہ اس قسم کی محنت و مشقت کے بغیر ممکن نہیں جو مفتی صاحب کی فطرت ثانیہ بن چکی ہے۔

تصنیف و تالیف:

بچپن کے کسی بابرکت لمحے میں ان کا تعلق کتاب سے قائم ہوا اور وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ مضبوط

مفتی صاحب لاہور آمد سے پہلے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان بریلوی علیہ الرحمۃ کے علمی شاہکار فتاویٰ رضویہ کی ہر جلد کی تلخیص کا کام شروع کر چکے تھے اور آپ کی لاہور آمد کے بعد چند جلدوں کی تلخیص یکے بعد دیگرے منظر عام پر آئی بھی تھی، اور پھر اسی تلخیص کی چند قسطیں پیرزادہ اقبال احمد فاروقی کے زیر ادارت شائع ہونے والے ماہنامہ جہانِ رضائیں بھی شائع ہوئیں، پیرزادہ صاحب نے اس سلسلے کا نام رکھا ”یسٹلون: اعلیٰ حضرت جواب دیتے ہیں۔“ اس کے بعد دیگر موضوعات پر سنجیدہ اور علمی کتابیں لکھنے کا ایسا شاندار سلسلہ شروع ہوا کہ کیا کہنے۔۔۔۔۔۔۔

اللہ تعالیٰ نے مفتی صاحب کے وقت میں بڑی برکت رکھی ہے۔ بعض اوقات ان کو ایک کتاب کے بعد دوسری کتاب کی اشاعت میں قصداً تاخیر کرنی پڑتی ہے وگرنہ وہ علمی معیار قائم رکھتے ہوئے اس قدر اہم کتب اتنے کم وقت میں لکھ لیتے ہیں کہ دیکھنے والوں کو حیرت ہوتی ہے۔ اب تک آپ کے قلم سے ڈیڑھ درجن سے زیادہ کتابیں منظر عام پر آچکی ہیں جن میں سے بعض کے نام یہ ہیں:

فیضانِ فرضِ علوم

قرآن و حدیث اور عقائد اہل سنت

خطبات ربیع النور	حضور غوث اعظم اور عقائد و نظریات
حضرت ابراہیم علیہ السلام اور سنت ابراہیمی	احکام تعویذات مع تعویذات کا ثبوت
احکام عمامہ مع سبز عمامہ کا ثبوت	حکومت رسول اللہ کی
معراج مصطفیٰ اور معمولات و نظریات	محرم الحرام اور عقائد و نظریات
احکام تراویح و اعتکاف مع بیس تراویح کا ثبوت	احکام لقمہ مع لقمہ کا احادیث سے ثبوت
احکام داڑھی مع وجوب داڑھی کے دلائل	تلخیص فتاویٰ رضویہ (جلد 5 تا 9)

ان کتابوں کے علاوہ مفتی صاحب کو یہ اعزاز بھی حاصل ہے کہ آپ نے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ الرحمۃ کی ایک اہم کتاب ”مطلع القمرین فی ابانۃ سبقة العمرین“ کے خطوط پر بہت شاندار کام کیا۔ جن حضرات کو خطوط پر کام کرنے کا تجربہ ہے یا اس عمل کی نزاکتوں سے واقف ہیں وہ اس ضمن میں پیش آنے والی مشکلات سے بخوبی آگاہ ہیں۔ مفتی صاحب کو بھی خطوط کی برقی کتابت سے لے کر عبارات کی تصحیح و تکمیل اور تخریج و ترجمہ کے دوران کئی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا اور بعض مواقع پر آپ قدرے دل برداشتہ بھی ہو گئے مگر پھر اللہ تعالیٰ پر توکل کرتے ہوئے کام جاری رکھا اور اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کی ”مطلع القمرین“ پہلی بار اس قدر جامع خصوصیات کے ساتھ منظر عام پر آ گئی جس پر مجبان اعلیٰ حضرت عوام و خواص میں خوشی کی لہر دوڑ گئی۔ خدا تعالیٰ آپ کی اس خدمت کو بھی قبول فرمائے اور اس نوع کی مزید خدمات انجام دینے کی توفیق مرحمت فرمائے۔

خطابت:

ان ذرائع کے ساتھ ساتھ مفتی صاحب وعظ و خطابت کے ذریعے بھی خدمت دین کا فریضہ انجام دیتے ہیں۔ اس وقت لاہور کے علاقے شاہدرہ میں دو مسجدوں میں جمعۃ المبارک کا بیان فرماتے ہیں اور وقتاً فوقتاً پاکستان کے مختلف شہروں میں بھی بیان کے لئے تشریف لے جاتے ہیں۔ وہ عام مقررین کی لچھے دار تقریروں اور غیر سنجیدہ انداز خطابت سے قطعاً گریز کرتے ہوئے اپنے مخصوص علمی اور سنجیدہ انداز میں بیان فرماتے ہیں اور اس

مصرفیت کو کبھی بھی اپنی دیگر مصروفیات مثلاً تدریس، تصنیف اور افتاء پر اثر انداز نہیں ہونے دیتے۔

عادات و خصائل:

علمی و تحقیقی دنیا میں متنوع صلاحیتوں اور دینی خدمات کے وسیع دائرہ کار کے ساتھ ساتھ قبلہ مفتی صاحب ذاتی اوصاف کے اعتبار سے بھی متعدد محاسن و محامد کا مرقع ہیں۔ سادگی کا یہ عالم ہے جس وقت وہ فیضانِ مدینہ کاہنہ نو لاہور میں استاذ الحدیث کی حیثیت سے صحیح مسلم کا درس دیتے تھے اور تخصص فی الفقہ کی کلاس پڑھاتے تھے اس وقت بھی دیکھا گیا کہ وہ پیوند لگا ہوا جوتا استعمال فرماتے تھے۔ ان دنوں آپ کا یہ معمول تھا جامعۃ المدینہ میں روزانہ پانچ پیرید پڑھا کر دارالافتاء تشریف لے جاتے تھے جامعۃ المدینہ کاہنہ نو سے دارالافتاء کا سفر تقریباً ۲۵ کلومیٹر پر مشتمل ہوتا تھا اور مفتی صاحب کئی برسوں تک ایک اسلامی بھائی کی معیت میں یہ سفر موٹر سائیکل پر طے کرتے رہے، اس بات کی پروا کئے بغیر کہ سورج شہر کی سڑکوں پر آگ برسا رہا ہے یا سخت سردی کی وجہ سے ہاتھ پاؤں منجمد ہوئے جارہے ہیں۔

اس زمانے میں آپ کا ایک اور معمول بھی دیکھنے والوں کو حیرت میں ڈالتا تھا کہ مفتی صاحب کلاس پڑھا کر فارغ ہوتے تو دوپہر کا کھانا اپنے کمرے میں منگوانے کے بجائے خود باورچی خانے میں تشریف لے جاتے اور باورچیوں کی رہائش کے ایک سادہ سے کمرے میں بیٹھ کر ظہرانہ تناول فرماتے، ظاہر ہے کہ اس سے آپ کا مقصد وقت کی بچت اور عملے پر تخفیف کرنا ہی ہوتا ہوگا۔ سوچنے کی بات یہ ہے کہ آج کل ہمارے علمی حلقوں میں ایسے سادہ اور منکسر المزاج لوگ کتنے ہیں۔۔۔؟

جب لوگ مفتی صاحب سے پوچھتے ہیں کہ آپ اتنے سارے فرائض کس طرح انجام دیتے ہیں تو وہ بڑی سادگی سے جواب دیتے ہیں کہ اس میں کوئی مشکل ہے، ہر کام کا وقت مقرر کیا ہوا ہے، میں ایک کام کے وقت میں دوسرے کام کو ہاتھ نہیں لگاتا اور وقت پورا ہونے پر بلاتا خیرا گلہ کام شروع کر دیتا ہوں اور یوں ہر کام اپنے وقت پر پورا ہوتا رہتا ہے اور مجھے اس میں کوئی پریشانی نہیں ہوتی۔ خود رقم الحروف نے ایک بار دیکھا کہ مفتی صاحب

ایک گرم دوپہر میں فیضانِ مدینہ سے دربارِ مارکیٹ دارالافتاء میں تشریف لائے اور پسینہ پونچھنے اور پانی کا گھونٹ حلق میں اتارنے سے بھی پہلے اپنے کام کا آغاز کر دیا اس سے آپ کی احتیاط اور پابندی وقت کا بھی بخوبی اندازہ ہوتا ہے۔

وقت کی پابندی کے ضمن میں یہ بات بھی بیان کرنے کے لائق اور لائقِ تقلید ہے کہ مفتی صاحب کو اگر کہیں بیان کے لئے جانا ہو تو بیان کا وقت اور گھر سے روانگی کا وقت بھی طے ہوتا ہے۔ بعض مرتبہ ایسا بھی ہوا کہ آپ کو گھر سے لے جانے کی ذمہ داری صاحبِ تقریب نے خود اٹھالی اور اس کا وقت مقرر ہو گیا مگر وہ مقررہ وقت پر آپ کو لینے کے لئے نہ آئے تو آپ اپنی اگلی مصروفیت میں مشغول ہو گئے اور یہ کہہ کر معذرت کر لی کہ اس کا وقت گزر چکا ہے۔

ان اوصاف کے ساتھ ساتھ مفتی صاحب کی شخصیت میں ظرافت کا پہلو بھی موجود ہے وہ دن بھر مختلف النوع علمی و تحقیقی سرگرمیوں میں مشغول رہتے ہیں مگر کام میں جھنجھلاہٹ اور بیزاری کا اظہار نہیں کرتے بلکہ ہر موقع کو اپنی پُر لطف باتوں اور زعفرانی جملوں سے خوشگوار بنا دیتے ہیں۔ کلاس میں سبق پڑھاتے ہوئے جب آپ دیکھتے ہیں کہ پیچیدہ اور علمی ابحاث کی وجہ سے طلبہ پر پڑمردگی چھا رہی ہے تو اس وقت حسبِ حال کوئی ایسی لطیف بات یا شعر سناتے ہیں کہ ساری کلاس میں نشاط کی لہر پیدا ہو جاتی ہے اور سب طلبہ آپ کی طرف پوری طرح متوجہ ہو جاتے ہیں۔ بعض خوش طبع حضرات ایسے بھی ہوتے ہیں جو عام طور پر تو تہذیب کا مظاہرہ کرتے ہیں مگر جب مزاح کی طرف مائل ہوتے ہیں تو بعض اوقات اس میں گنوار پن بھی شامل ہو جاتا ہے، مگر مفتی صاحب کے مزاح کی خصوصیت یہ ہے کہ آپ دورانِ مزاح بھی عامیانہ سطح پر نہیں آتے اور نہ ہی شرعی حدود سے تجاوز کرتے ہیں۔

قبلہ مفتی صاحب اپنی تمام تر دینی و علمی خدمات کو بلکہ علمِ دین کے حصول کو اپنے مرشد ارشد شیخ طریقت امیرِ اہلسنت بانی دعوتِ اسلامی حضرت علامہ مولانا ابوبلال محمد الیاس عطار قادری رضوی دامت برکاتہم العالیہ کی نظرِ کرم کا نتیجہ قرار دیتے ہیں۔ آپ اسکول کے زمانے میں ہی دعوتِ اسلامی کے مدنی کاموں مثلاً درس دینا، مدنی

قافلے میں سفر کرنا، علاقائی دورہ برائے نیکی کی دعوت میں شرکت کرنا وغیرہ میں حصہ لیتے تھے۔ کالج کے دور میں اپنے علاقے پنڈی گھوپ میں مدنی قافلے کے ذمہ دار مقرر ہو گئے تھے۔ ان کو یاد ہے کہ ان کی کاوشوں سے قریبی علاقے اخلاص سے دعوت اسلامی کے ہفتہ وار اجتماع کے لیے ہر جمعرات گاڑیاں جانے لگی۔ یہی محرکات یہی زمانہ اور یہی شب و روز تھے۔ جب مفتی صاحب کے دل میں شاہراہ علم کا مسافر بننے کی تمنا پیدا ہوئی اور وہ بے سرو سامانی کے عالم میں ذوق و شوق کے ساتھ اپنے مرشد کریم امیر اہلسنت دامت برکاتہم العالیہ کے در دولت پر حاضر ہوئے اور انہی کے قائم کردہ فیضانِ مدینہ میں تعلیم کے مراحل طے کرتے ہوئے آج علمی دنیا میں اپنی منفرد پہچان بنا چکے ہیں۔ رب العزیز کی بارگاہ میں دعا ہے کہ آپ کو درازی عمر بالخیر عطا فرمائے اور مزید وسیع پیمانے پر دینی خدمات انجام دینے کی توفیق مرحمت فرمائے۔

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد الانبياء المرسلين
اما بعد فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم، بسم الله الرحمن الرحيم ۝

مقدمہ از شارح

قرآن حکیم کے بعد اسلامی احکام کا سب سے بڑا ماخذ احادیث نبویہ ہیں، بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ خود قرآن حکیم کو سمجھنا، اس سے احکام اخذ کرنا، اس پر عمل کرنا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و رہنمائی کے بغیر ناممکن ہے۔ اسلامی تعلیمات میں جامعیت اور ہمہ گیریت احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے سبب ہی ہے اگر شریعت اسلامی سے احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو علیحدہ کر لیا جائے تو اسلامی تعلیمات کے ایک بڑے حصہ سے ہاتھ دھونا پڑے گا۔ قرآن حکیم میں عبادت اور انسانی معیشت کے اصول اجمالاً بیان ہوئے جن کی تعبیر و تشریح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال ہیں۔

قرآن و حدیث دونوں ہی واجب العمل ہیں احادیث کے انکار کے بعد قرآن پر ایمان و عمل کا دعویٰ باطل و عاقل ہے، تو جو لوگ شکوک و شبہات کے مریض اور خواہش نفس کے غلام ہیں یعنی منکرین حدیث ہمیشہ اس بات کے لیے کوشاں رہے کہ کسی نہ کسی عنوان سے ذخیرہ احادیث سے دامن چھڑا لیا جائے اور عموماً اس طرح فتنہ پھیلاتے رہے کہ ہم پر صرف قرآن کا ماننا لازم ہے احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم واجب الاتباع نہیں ہے لیکن یہ لوگ اپنے دعوے میں صراحتاً جھوٹے ہیں کیونکہ قرآن مجید فرقان حمید میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و اتباع کا حکم دیا گیا۔

مجیت حدیث قرآن حکیم کی روشنی میں:

(1) اللہ عزوجل نے قرآن مجید میں جگہ بہ جگہ نبی رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت و اتباع کا حکم دیا ہے۔

اللہ جل شانہ ارشاد فرماتا ہے: {وَمَا أَمَّاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ} ترجمہ: اور جو کچھ تمہیں رسول عطا فرمائیں وہ لو اور جس سے منع فرمائیں باز رہو اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ کا عذاب سخت ہے۔

(پ 28، سورۃ الحشر، آیت 7)

{وَأَطِيعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّقُوا الزُّكُورَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ} ترجمہ: اور نماز برپا رکھو اور زکوٰۃ دو اور رسول کی

(پ 18، سورہ نور، آیت 56)

فرمانبرداری کرو اس امید پر کہ تم پر رحم ہو۔

(2) اللہ عزوجل کی اطاعت کے ساتھ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا حکم دیا، اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے: **{يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ}** ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ کا اور حکم مانو رسول کا۔

(پ 5، سورہ نساء، آیت 59)

{يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَتَكُونُوا مِّنَ السَّاعِيْنَ} ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ اور اس کے

(پ 9، سورہ انفال، آیت 20)

رسول کا حکم مانو اور سن سنا کر اسے نہ پھرو۔

{يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ} ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ کا حکم مانو اور رسول

(پ 26، سورہ محمد، آیت 33)

کا حکم مانو اور اپنے عمل باطل نہ کرو۔

{وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَلْنَاكُمْ عَلَىٰ رِسْوَالِ الْبَلْغِ الْمُبِينِ} ترجمہ: اور حکم مانو

اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور ہوشیار رہو پھر اگر تم پھر جاؤ تو جان لو کہ ہمارے رسول کا ذمہ صرف واضح طور پر حکم پہنچا دینا ہے۔

(پ 07، سورہ مائدہ، آیت 92)

{وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ إِلَّا إِيَّاهُ مَعَ الْبَرِّ} ترجمہ: اور اللہ اور اس

کے رسول کا حکم مانو اور آپس میں جھگڑو نہیں کہ پھر بزدلی کرو گے اور تمہاری بندھی ہوئی ہوا جاتی رہے گی اور صبر کرو بیشک اللہ صبر والوں کے ساتھ ہے۔

(پ 10، سورہ انفال، آیت 46)

(3) رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کو اللہ عزوجل کی اطاعت قرار دیا گیا۔

رب کریم جل جلالہ فرماتا ہے: **{مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ}** ترجمہ: جس نے رسول کا حکم مانا بے شک اُس نے

(پ 5، سورہ النساء، آیت 80)

اللہ کا حکم مانا۔

(4) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بلائے کو اللہ عزوجل نے اپنا بلا قرار دیا۔

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے: **{مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا}** ترجمہ: جس

نے رسول کا حکم مانا بے شک اُس نے اللہ کا حکم مانا اور جس نے منہ پھیرا تو ہم نے تمہیں ان کے بچانے کو نہ بھیجا۔

(پ 5، سورہ النساء، آیت 80)

(5) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مؤمنین کے لئے اسوہ حسنہ قرار دیا۔

اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے: {لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا} ترجمہ: بیشک تمہیں رسول اللہ کی پیروی بہتر ہے اس کے لئے کہ اللہ اور پچھلے دن کی امید رکھتا ہو اور اللہ کو بہت یاد کرے۔ (پ 21، سورہ احزاب، آیت 21)

(6) حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اتباع کی صورت میں رب تعالیٰ کی دوستی و محبت کی نوید سنائی گئی۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: {قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ} ترجمہ: اے محبوب تم فرما دو کہ لوگو اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو میرے فرمانبردار ہو جاؤ اللہ تمہیں دوست رکھے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ (پ 3، سورہ آل عمران، آیت 31)

(7) رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی بات ماننے والوں، ہر تسلیم خم کرنے والوں کے لئے جنت کی بشارت دی۔

اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے: {تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَن يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ} ترجمہ: یہ اللہ کی حدیں ہیں اور جو حکم مانے اللہ اور اللہ کے رسول کا اللہ اسے باغوں میں لے جائے گا جن کے نیچے نہریں رواں ہمیشہ اُن میں رہیں گے اور یہی ہے بڑی کامیابی۔ (پ 4، سورۃ النساء، آیت 13)

ارشاد فرمایا: {لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَصِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرْبُوعِ حَرَجٌ وَمَن يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ مَن يَتَوَلَّى يَكُونُ مَعَهُ أَبًا أَوْ بَنًى أَوْ ذَا مَقْرَبَةٍ} ترجمہ: اندھے پر تنگی نہیں اور نہ لنگڑے پر مضائقہ اور نہ بیمار پر مواخذہ اور جو اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانے اللہ اسے باغوں میں لے جائے گا جن کے نیچے نہریں رواں اور جو پھر جائے گا اسے دردناک عذاب فرمائے گا۔ (پ 26، سورۃ الفتح، آیت 17)

(8) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت کرنے والوں کو انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین کی معیت کی خوشخبری دی۔

اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: {وَمَن يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا} ترجمہ: اور جو اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانے تو اُسے ان کا ساتھ

ملے گا جن پر اللہ نے فضل کیا یعنی انبیاء اور صدیق اور شہید اور نیک لوگ یہ کیا ہی اچھے ساتھی ہیں۔

(پ 5، سورۃ النساء، آیت 69)

(9) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت میں کامیابی کی نوید سنائی گئی۔

رب جلیل ارشاد فرماتا ہے: {وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ}۔ ترجمہ: اور جو حکم مانے اللہ اور اس کے رسول کا اور اللہ سے ڈرے اور پرہیزگاری کرے تو یہی لوگ کامیاب ہیں۔

(پ 18، سورۃ النور، آیت 52)

{إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ} ترجمہ: مسلمانوں کی بات تو یہی ہے جب اللہ اور رسول کی طرف بلائے جائیں کہ رسول ان میں فیصلہ فرمائے کہ عرض کریں ہم نے سنا اور حکم مانا اور یہی لوگ مراد کو پہنچے۔

(پ 18، سورۃ النور، آیت 51)

(10) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی نہ کرنے والوں کے لئے جہنم کی وعید سنائی گئی۔ اللہ عز و جل ارشاد

فرماتا ہے: {وَمَنْ يُعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَ مَا يَدْعُوهُ إِلَىٰ ذَا الْحُلْدِ إِفْتِهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ} ترجمہ: اور جو اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے اور اسکی کل حدوں سے بڑھ جائے اللہ اُسے آگ میں داخل کرے گا جس میں ہمیشہ رہے گا اور اس کے لئے خواری کا عذاب۔

(پ 4، سورۃ النساء، آیت 14)

{وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ وَلَهُ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا} ترجمہ: اور جو رسول کا خلاف کرے بعد اس کے کہ حق راستہ اس پر کھل چکا اور مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے ہم اُسے اُس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے دوزخ میں داخل کریں گے اور کیا ہی بری جگہ پلٹنے کی۔

(پ 5، سورۃ النساء، آیت 115)

(11) رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی تو بڑی چیز ہے نافرمانی کے لئے سرگوشی سے بھی منع کیا، اللہ عز و جل ارشاد

فرماتا ہے:

{يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَكُنَّ جَوَابًا لِّهِمْ وَالْعُدُولِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ} ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو تم جب آپس میں مشورت کرو تو گناہ اور حد سے بڑھنے اور رسول کی نافرمانی کی مشورت نہ کرو۔

(پ 28، سورۃ المجادلہ، آیت 9)

(12) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ واجب العمل قرار دیا اس حد تک کے جو نامانے یا اس میں ذرا برابر بھی شک کرے وہ مؤمن نہیں، اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے: {فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِيهِ انْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّتُوا تَسْلِيمًا}۔ ترجمہ: تو اے محبوب تمہارے رب کی قسم وہ مسلمان نہ ہوں گے جب تک اپنے آپس کے جھگڑے میں تمہیں حاکم نہ بنائیں پھر جو کچھ تم حکم فرما دو اپنے دلوں میں اس سے رکاوٹ نہ پائیں اور جی سے مان لیں۔ (پ 5، سورۃ النساء، آیت 65)

(13) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے کے بعد ایمان والے کو سر تسلیم خم کرنا ہے ورنہ وہ گمراہ ہے، اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے: {وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ عَصَىٰ عَنْ اللَّهِ فَإِنَّ تَوَلَّىٰ سَفْهُنًا}۔ ترجمہ: اور نہ کسی مسلمان مرد نہ مسلمان عورت کو پہنچتا ہے کہ جب اللہ و رسول کچھ حکم فرمادیں تو انہیں اپنے معاملہ کا کچھ اختیار ہے اور جو حکم مانے اللہ اور اس کے رسول کا وہ پیشک صریح گمراہی بہکا۔

(پ 22، سورۃ الاحزاب، آیت 36)

(14) حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا مقصد ہی یہی قرار دیا ہے کہ ان کی اطاعت کی جائے۔ اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے: {وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ}۔ ترجمہ: اور ہم نے کوئی رسول نہ بھیجا مگر اس لئے کہ اللہ کے حکم سے اُس کی اطاعت کی جائے۔ (پ 5، سورۃ النساء، آیت 64)

یہ تمام باتیں اس امر کی دلیل ہے کہ جس طرح اللہ عز وجل کا ہر ارشاد ماننا ضروری ہے اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو ماننا ایمان کا لازمی جزو، اور مدار ایمان ہے۔

(15) احادیث طیبات کو حجت ماننا اس لیے بھی ضروری ہے کہ اگر ان کو حجت نہ مانا جائے تو بنی نوع انسان جہاں نبی کریم روع فریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دی ہوئی ہدایات سے محروم رہیں گے وہیں قرآن عظیم فرقان حمید کی دی ہوئی ہدایات سے فیض یاب نہیں ہو سکیں گے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن عظیم کو ہدایت کے لیے نازل فرمایا لیکن اس کے معانی و مطالب کی وضاحت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سپرد فرمائی۔

اللہ جل جلالہ فرماتا ہے: {وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الَّذِي كُنْتُمْ تُخَيِّبُونَ لِلنَّاسِ مَآذِلَ الْيَوْمِ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ}۔ ترجمہ: کنز الایمان: اور اے محبوب ہم نے تمہاری طرف یہ یادگار اتاری کہ تم لوگوں سے بیان کر دو جو ان کی طرف اتر اور کہیں وہ دھیان کریں۔

(پ 14، النحل، آیت 44)

ارشاد فرماتا ہے: {لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ أَلْقَامَهُمْ وَيُكَفِّرُهُمُ الذُّنُوبَ وَالْأَسْأَاطِيرَ} ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ کا بڑا احسان ہوا مسلمانوں پر کہ ان میں انہیں میں سے ایک رسول بھیجا جو ان پر اس کی آیتیں پڑھتا ہے اور انہیں پاک کرتا ہے اور انہیں کتاب و حکمت سکھاتا ہے۔

(پ 4، سورہ آل عمران، آیت 164)

غور کریں!!!

(1) قرآن کا کتاب اللہ ہونا اس کا واجب العمل، واجب القبول ہونا یہ کس طرح معلوم ہوا؟ اگر احادیث نہ ہوں تو کوئی بتا سکتا ہے قرآن حکیم یک لخت کتاب کی شکل میں اتر آیا کسی اور طریق پر؟ اگر لکھا ہوا قرآن مجلد شکل میں آتا تو کیسے معلوم ہوتا کہ یہ اللہ کی کتاب ہے؟ کہاں سے آیا؟ کون لایا؟ اگر جبریل یا کوئی فرشتہ لے کر آیا تو کیسے پہچانتے کہ یہ وہ فرشتہ ہے؟ اس طرح تو کوئی جن، کوئی شیطان، کوئی شعبہ باز یہ بول سکتا تھا کہ میں جبریل ہوں میں فرشتہ ہوں اور خدا کی کتاب لایا ہوں۔ الغرض اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرائین گرامی کو حجت نہ مانا جائے تو قرآن کے کتاب اللہ ہونے پر کوئی یقینی دلیل باقی نہیں رہے گی۔ اور غور کرنے پر معلوم ہوگا کہ ان سب باتوں کا مرجع حضور ختمی نبوت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث طیبات ہیں کہ یہ قرآن کتاب اللہ ہے۔ یہ جبریل ہیں یہ آیات لے کر آئے ہیں تو معلوم ہوا کہ کتاب اللہ کی معرفت اور قرآن لے کر آنے والے فرشتے جبریل کی معرفت یہ تمام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول پر موقوف ہے تو اگر حدیث رسول ہی حجت نہ ہوں، قابل قبول نہ ہوں تو پھر قرآن مجید فرقان حمید کا کیا وزن رہ جائے گا؟

(2) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بے شمار باتیں ارشاد فرمائیں، ان میں یہ بھی فرمایا: ”مجھ پر یہ آیت نازل ہوئی“ ”مجھ پر یہ سورت نازل ہوئی“ ان باتوں کو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے سنا، اس کو کتاب اللہ جانا اور مانا۔ تو کیا جن احادیث میں یہ ارشاد نہیں کہ یہ قرآن یا سورت ہے وہ لائق اعتبار نہیں؟ اب غور کریں ایک منہ سے دو قسم کی گفتگو ہو ایک قسم مقبول اور دوسری نامقبول یہ عجیب منطق ہے۔ ایک قسم نامقبول قرار دینے کا مطلب دوسری کو بھی نامقبول قرار دینا ہے۔ الغرض حدیث کو حجت نہ ماننے کے بعد قرآن کا بھی ناقابل قبول ہونا لازم ہے۔

(3) قرآن کریم میں اگرچہ تمام چیزوں کا بیان ہے مگر اس میں کثیر اشیاء ایسی ہیں جو ہمارے لیے مجمل اور مبہم

ہیں مثال کے طور پر ارکان اسلام پر غور کریں نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج کو ملاحظہ کریں۔ قرآن مجید میں ان سب کا حکم ہے لیکن کیا کوئی ان کی تفصیل قرآن سے بتا سکتا ہے!

اگر احادیث حجت نہ ہوں تو ان عبادات پر عمل کیسے ہوگا؟ اگر حدیث کا حجت ہونا نہ مانیں تو ہمیں کیسے معلوم ہوتا کہ لفظ صلوٰۃ کا معنی قیام، رکوع، سجود کی ہیئت مخصوصہ ہے؟ اذان سے لے کر امام کا جماعت کروانا، جماعت کی تمام تر تفصیل ہمیں کیوں کر معلوم ہوئی؟ اس طرح حج و عمرہ کا عملی طریقہ، میقات کون کون سے ہیں؟ اور کس کے لیے کوئی ہے؟ احرام کہاں سے باندھنا ہے؟ اور کس طرح باندھنا ہے؟ اور کس دن باندھنا ہے؟ وقوف عرفہ، طواف زیارت، طواف وداع اور ان احکام کی تفصیل اور تعیین قرآن میں نہیں ملتی، حتیٰ کہ آپ پورا قرآن مطالعہ کریں اور یہ بتائیں حج کس دن کریں گے؟ تو آپ نہیں بتا سکیں گے، زکوٰۃ کا صرف قرآن میں لفظ ذکر ہے اس کے ادا کی کیفیات، کس مال پر کس حساب سے ہے؟ اس کا ذکر قرآن میں نہیں، نکاح کا طریقہ کار، طلاق مع اقسام، صحابہ کرام کے اسماء، واقعات، بہت سی حدود کا طریقہ کار، کیا یہ تمام چیزیں بغیر احادیث کا سہارا لیے واضح ہو سکتی ہیں؟ ان تمام امور پر غور کرنے سے ثابت ہوا کہ ان تمام احکام کی تفصیل و توضیح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے ہی ملے گی، جو شخص احادیث کو حجت نہیں مانتا اس کے پاس قرآن کریم کے مجمل و مبہم کی تفصیل و تعیین جاننے کے لیے کوئی ذریعہ نہیں۔

(4) یہ بات بھی قابل غور ہے کہ عبادات سے قطع نظر قرآن مجید کی بہت سی آیات وہ ہیں جن کی وضاحت بغیر احادیث طیبات ممکن نہیں، کیونکہ بعض آیات کا نزول خاص واقعہ کی طرف اشارہ ہوتا ہے یا کسی سوال کا جواب، یا کفار و مشرکین میں سے کسی کی بات کا رد، یا کبھی عہد رسالت کا کوئی واقعہ، یا کبھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے کسی معاملے میں تنبیہ، یا کسی معاملے کی تائید ہوتی ہے لہذا جب تک اس قسم کی تمام آیات کا شان نزول، اسباب معلوم نہ ہوں تو کوئی واضح معنی سمجھ میں نہیں آ سکتا۔ اگر احادیث کو معتبر نہ مانا جائے تو قرآن مجید ایک معمہ بن کر رہ جائے گی۔ جیسا کہ رب کریم جل جلالہ فرماتا ہے: **لَقَدْ نَعَّمْنَا كُمْ اللَّهُمَّ** **مَوَاطِنَ كَثِيرًا** {ترجمہ: بیشک اللہ نے بہت جگہ تمہاری مدد کی۔ (پ 10، سورہ توبہ، آیت 25)}

کیا کوئی حدیث کی توضیح کے بغیر جان سکتا ہے یہ کثیر جگہیں کون کون سی ہیں؟

ایک جگہ ارشاد ہوا: **{وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَقُوا}** {ترجمہ: اور ان تین پر جو موقوف رکھے گئے تھے۔

(پ 11، سورہ توبہ، آیت 118)

کیا کوئی حدیث مبارکہ کی توضیح کے بغیر ان سوالات کے جوابات دے سکتا ہے، یہ تین کون کون ہیں؟ ان کا کیا معاملہ ہوا؟ اور ان کا معاملہ کس چیز پر ملتا تو کیا گیا؟

(5) مصطفیٰ جانِ رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احکام کے شارح بھی ہیں۔ اللہ جل جلالہ فرماتا ہے: {وَيُحِلُّ لَهُمُ الْكَلْبَتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَايِصَ} ترجمہ: اور ستھری چیزیں ان کے لئے حلال فرمائے گا اور گندی چیزیں ان پر حرام کر کے گا۔

(پ 9، سورۃ الاعراف، آیت 157)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جن چیزوں کو حلال فرمایا اور جن کو حرام فرمایا ان کا قرآن مجید میں صراحتہ ذکر نہیں ان کا ذکر صرف احادیث طیبات میں ہے۔ تمام شکار کرنے والے درندے، پرندے، حشرات الارض، دراز گوش اور بہت سی چیزوں کی حرمت احادیث سے جانی گئی اگر احادیث حجت نہ ہوں تو یہ احکام کہاں سے معلوم ہوں گے؟

حجیت حدیث احادیث کی روشنی میں:

(1) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، ملائکہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ عرض گزار ہوئے: ((فمن أطاع محمدًا صلى الله عليه وآله وسلم فقد أطاع الله ومن عصى محمدًا صلى الله عليه وآله وسلم فقد عصى الله)) ترجمہ: جس نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کی تحقیق اس نے اللہ کی اطاعت کی جس نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی۔ (صحیح بخاری، ج 9، ص 39، دار طوق النجاة)

(2) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((كل امتي يدخلون الجنة الا من ابى قالوا يا رسول الله ومن ابى؟ قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابى)) ترجمہ: میری کل امت جنت میں داخل ہوگی مگر وہ آدمی جس نے انکار کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا: کس نے انکار کیا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے میری اطاعت کی وہ جنت میں داخل ہو گیا اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے انکار کیا۔

(صحیح بخاری، ج 9، ص 92، دار طوق النجاة)

(3) حضرت مقدم بن معدی کرب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((الا اني

اوتیت القرآن ومثله معه لا یوشل رجل شعبان علی أریکته یقول علیکم بهذا القرآن فما وجدتم فیہ من حلال فأحلوه وما وجدتم فیہ من حرام فحرموه ألا یحل لکم لحم الحمار الأہلی ولا کل ذی ناب من السبع۔ الخ)) ترجمہ: سن رکھو! مجھے قرآن بھی دیا گیا اور قرآن کے ساتھ اس کے مثل بھی، سن رکھو! قریب ہے کہ کوئی پیٹ بھرا تکیہ لگائے ہوئے یہ کہنے لگے کہ لوگو! تمہیں یہ قرآن کافی ہے بس جو چیز اس میں حلال ملے اسی کو حلال سمجھو اور جو حرام ہے اسے حرام سمجھو سنو! تمہارے لئے پالتو گدھا حلال نہیں اور نہ ہی شکاری درندہ۔

(ابوداؤد، ج 4، ص 200، المكتبة العصرية، صیدا، بیروت)

(4) عرابض بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّدِينَ - فَمَتَّسِكُوا بِهَا وَعَصُوا عَلَيْهَا بِاتِّوَاجِذٍ)) ترجمہ: تم پر میری سنت کی پیروی اور خلفاء راشدین کی سنت کی پیروی لازم ہے اس سے تمسک کرو اور اسے اچھی طرح پکڑ لو۔

(سنن أبی داود، ج 4، ص 200، المكتبة العصرية، صیدا، بیروت)

(5) حضرت موسیٰ بن طلحہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((إِذَا حَدَّثْتُمْ عَنْ رَأْسِ اللَّهِ شَيْئًا فَحَذُّوا بِهِ فَإِنِّي لَأَنْ أَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ)) ترجمہ: جب میں تمہارے سامنے اللہ تعالیٰ سے کوئی بات (حدیث) بیان کروں تو اسے لے لیا کرو، میں خدائے عزوجل پر کوئی غلط بات نہیں کہتا۔

(صحیح مسلم، ج 4، ص 1835، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(6) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((تُرَكُّتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا مَا تَمْسِكُكُمْ بِهِمَا، كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّةُ رَسُولِهِ)) ترجمہ: میں تم میں دو چیزیں چھوڑے جاتا ہوں جب تک ان دونوں کا دامن مضبوطی سے تھامے رہو گے ہرگز گمراہ نہ ہو گے۔ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ۔

(موطا امام مالک، ج 5، ص 1323، مؤسسة زاید بن سلطان، أبو ظبی)

(7) عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((اتَّبِعُونَا فَوَلَّاهُ أَنْ لَمْ تَفْعَلُوا تَضِلُّوا)) ترجمہ: تم ہماری اتباع کرو اللہ کی قسم اگر تم نے ایسا نہ کیا تو تم گمراہ ہو جاؤ گے۔

(مسند الإمام أحمد بن حنبل، ج 33، ص 302، مؤسسة الرسالة)

(8) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((المتسل بسنتی عند فساد امتی فلما جر مائة شهيد)) ترجمہ: جس نے میری امت کے فساد کے وقت میری سنت کو مضبوطی سے پکڑا اس کے لئے سو شہیدوں کا ثواب ہے۔

(المعجم الأوسط، ج 5، ص 513، دار الحرمین، القاہرہ)

(9) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((من احيا سنتي فقد احبني ومن احبني كان معي في الجنة)) ترجمہ: جس نے میری سنت کو زندہ کیا یقیناً اس نے مجھ سے محبت کی اور جس نے مجھ سے محبت کی وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا۔

(جامع ترمذی، ج 4، ص 343، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

(10) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((اكتب، فوالذي نفسي بيده! ما يخرج منه الا حق)) ترجمہ: لکھو اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، اس منہ سے صرف حق بات ہی نکلتی ہے۔

(ابوداؤد، السنن، ج 3، ص 315، المكتبة العصرية، صیدا، بیروت)

(11) حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((ولا يؤمن أحدكم حتى يكون بهواه بقا لما جئت به)) ترجمہ: تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک ایماندار نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی خواہشات اس (شریعت) کے تابع نہیں ہو جائیں جس کو میں لے کر آیا ہوں۔

(الابانة الكبرى، ج 1، ص 782، دار الراية للنشر والتوزيع، الرياض)

(12) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((فَتَنِّي رَغْبَتِ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي)) ترجمہ: جس نے میری سنت سے بے رغبتی کی وہ مجھ سے نہیں۔

(صحيح مسلم، ج 2، ص 1020، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(13) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((وَلَوْ كَانَ - مَوْسَى حَتِّامًا وَسِعَ مَا اتَّبَاعِي)) ترجمہ: اگر موسیٰ علیہ السلام بھی زندہ ہوتے تو ان کو بھی میری اتباع کے بغیر چارہ نہ ہوتا۔

(شعب الایمان، ج 1، ص 743، مکتبۃ الرشید، الرياض)

(14) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((نَصَرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ

مَقَاتِلِي فَقَحَفْظَهَا وَوَعَايَا وَلَفْظَهَا)) ترجمہ: اللہ تعالیٰ اس شخص کو تروتازہ رکھے جس نے میری حدیث سنی پھر اسکو یاد کیا اور حفاظت کی اور اسکو آگے پہنچایا۔

(ترمذی، ج 4، ص 133، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

(15) سیدنا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ہدایت فرمائی: ((فَمَنْ عَرَضَ لَهُ مِنْكُمْ قَضَاءٌ بَعْدَ الْيَوْمِ،

فَلْيَقْضِ بِمَا فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَإِنْ جَاءَ أَمْرٌ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَلْيَقْضِ بِمَا قَضَىٰ بِهِ نَبِيُّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِنْ جَاءَ أَمْرٌ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ، وَلَا قَضَىٰ بِهِ نَبِيُّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلْيَقْضِ بِمَا قَضَىٰ بِهِ الصَّالِحُونَ، فَإِنْ جَاءَ أَمْرٌ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ، وَلَا قَضَىٰ بِهِ نَبِيُّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا قَضَىٰ بِهِ الصَّالِحُونَ، فَلْيَجْتَهِدْ رَأْيَهُ)) ترجمہ: جب تمہارے سامنے کوئی مقدمہ آئے تو کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ کرنا چاہئے، ورنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق فیصلہ کیا جائے، اگر وہ فیصلہ کتاب و سنت میں نہ ملے تو پھر بزرگوں (اکابر صحابہ کرام علیہم الرضوان) کے فیصلوں کو لیا جائے اور اگر کوئی ایسا معاملہ آجائے جو کتاب اللہ، سنت اور ان بزرگوں کے فیصلوں میں نہ ملے تو (اجتہاد کی اہلیت رکھنے والا) اپنی علمی رائے سے اجتہاد کرے۔

(سنن نسائی، ج 8، ص 230، مکتب المطبوعات الإسلامية، حلب)

اعتراض:

کتب احادیث اڑھائی سو سال بعد لکھی گئی ہیں لہذا انکا محفوظ رہنا محل نظر ہے۔

جواب:

منکرین حدیث کا یہ اعتراض قلت مطالعہ اور احادیث سے ناواقفیت پر دلالت کرتا ہے، کتابت حدیث تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں ہی شروع ہو گئی تھی بلکہ بعض دفعہ تو خود نبی کریم صلی اللہ علی وسلم نے کتابت حدیث کا حکم دیا ایسے ہی بعد میں صحابہ و تابعین کے زمانہ میں یہ سلسلہ جاری و ساری رہا، ہم اس کو مکمل دلائل کے ساتھ ذکر کرتے ہیں۔

تدوین حدیث

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال کو محفوظ کرنے کا عمل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں ہی شروع ہو گیا تھا بلکہ خود حضور نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اقوال محفوظ کرنے کا حکم دیا ایسے ہی بعد میں صحابہ و تابعین کے زمانہ میں یہ سلسلہ بڑے شوق و محنت کے ساتھ جاری و ساری رہا۔ ہم ذیل میں ایسے دلائل ذکر کرتے ہیں جو اس بات کا بین ثبوت ہیں کہ کتابت حدیث کا سلسلہ زمانہ رسالت، زمانہ صحابہ و تابعین اور مابعد کے دور میں بغیر انقطاع کے جاری و ساری رہا۔

عہد رسالت میں کتابت حدیث:

فتح مکہ کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خطبہ دیا تو یمن کے ایک صاحب ابوشاہ نے عرض کی: ((اُكْتُبُوا لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ)) ترجمہ: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے لئے یہ لکھ دیجئے۔ آپ نے حکم دیا: ((اُكْتُبُوا لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ)) ترجمہ: ابوشاہ کے لئے لکھ دو۔ (صحیح بخاری، باب کیف تعرف لقطة اهل مكة، ج 3، ص 521، طوق النجاة)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، فرماتے ہیں کہ میں جو کچھ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنتا تھا اسے یاد کرنے کے لیے لکھ لیتا تھا، قریش کے کچھ لوگوں نے مجھے منع کیا اور کہا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی ہوئی ہر بات لکھ لیتے ہو حالانکہ وہ بشر ہیں کبھی حالت غضب میں کلام کرتے ہیں کبھی حالت رضا میں۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں کتابت حدیث سے رک گیا، پھر اس کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((اُكْتُبْ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا يَخُنُّ جَمِئُهُ إِلَّا حَقًّا)) ترجمہ: بلکہ وہ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! اس منہ سے صرف حق بات ہی نکلتی ہے۔

(سنن ابی داؤد، ج 3، ص 318، المكتبة العصرية، صیدا، بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سرکارِ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی کتابت کا ذکر کرتے ہوئے عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کے بارے فرماتے ہیں: ((مَا مِنْ أَحْصَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ أَكْثَرَ حَدِيثًا عَنْهُ مِنِّْي إِلَّا مَا كَانَ مِنْ عَجَبِ النَّبِيِّ عَمْرُو فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَلَا أَكْتُبُ)) ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے مجھ سے بڑھ کر احادیث کسی کے پاس نہ تھیں سوا عبداللہ بن عمرو کے کہ وہ لکھا کرتے

اور میں نہیں لکھتا تھا۔

(صحیح بخاری، ج 1، ص 34، طوق النجاة)

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے احادیث کے مجموعہ کے نام ”الصادقہ“ رکھا تھا، طبقات ابن سعد میں ہے: ”عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: اسْتَأْذَنْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كِتَابٍ مَا سَمِعْتُ مِنْهُ. قَالَ فَأَذِنَ لِي فَكُتِبَتْهُ. فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُسَمِّي صَحِيفَتَهُ تِلْكَ الصَّادِقَةَ“ ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی کہ جو آپ سے سنوں اسے لکھ لیا کروں، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت عطا فرمائی، لہذا میں نے لکھا۔ حضرت عبداللہ بن عمرو نے اپنے اپنے صحیفہ کا نام ”الصادقہ“ رکھا۔

(الطبقات الكبرى، عمران بن الحصين، ج 2، ص 285، دار الكتب العلمية، بيروت)

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں میں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا: ((يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَسْمَعُ مِنْكَ أَشْيَاءَ وَهِيَ كُتُبُنَا)) ترجمہ: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! ہم آپ سے کئی باتیں سنتے ہیں اور انہیں لکھ لیتے ہیں۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((اَكْتُبُوا وَلَا حَرَجَ)) ترجمہ: تم لکھو کوئی حرج نہیں ہے۔

(المعجم الكبير للطبراني، عباية بن رفاعه بن رافع، ج 4، ص 276، مكتبة ابن تيمية القاهرة)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں اپنے حافظے کی کمزوری کی شکایت کی تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((اسْتَعْنِ عَلَيَّ حِفْظًا يَتِمِّينَ)) ترجمہ: اپنے دائیں ہاتھ سے اپنے حافظے کی مدد کرو یعنی لکھ لیا کرو۔

(المعجم الاوسط للطبراني، من اسمه احمد، ج 1، ص 442، دار الحرمين، القاهرة)

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا علم کو قید کر لیا کرو میں نے عرض کیا کہ علم کو قید کرنے سے کیا مراد ہے؟ ارشاد فرمایا: ((کتابہ)) ترجمہ: اس کو لکھ لینا۔

(المستدرک علی الصحیحین، کتاب العلم، حدیث نمبر 362، دار الكتب العلمية، بيروت)

حضرت ابو قبیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرماتے ہوئے

سنا: ((يَنْمَا نَحْنُ حَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكُتُّهُ إِذْ سِيلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَدِيقَتَيْنِ تُفْتَحُ أَوَّلًا: قُسْطُ طِينِيَّةٌ أَوْ رُومِيَّةٌ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَلْ مَدِيقَةٌ بِرَقْلٍ أَوَّلًا)) ترجمہ: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد بیٹھے ہوئے لکھ رہے تھے کہ اسی دوران آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال ہوا کہ یا رسول اللہ پہلے کونسا شہر فتح ہوگا قسطنطنیہ یا رومیہ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا پہلے ہرقل کا شہر فتح ہوگا۔

(سنن الدارمی، باب من رخص فی کتابۃ العلم، ج 1، ص 430، دار المغنی للنشر والتوزیع، عرب)

حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں: ((إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَيَّ أَهْلَ الْيَمَنِ كِتَابًا فَكَانَ فِيهِ: لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ)) ترجمہ: نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل یمن کی طرف خط لکھا جس میں لکھا ہوا تھا: قرآن پاک کو غیر طاہر نہ چھوئے۔

(سنن الدارقطنی، باب فی نہی المحدث عن مس القرآن، ج 1، ص 912، مؤسسة الرسالة، بیروت)

حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، فرماتے ہیں: ((كَانَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاشٌ مِنْ أَصْحَابِهِ وَأَنَا مَعَهُمْ، وَأَنَا أَضْعَرُّ الْقَوْمَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعِدًّا فَلْيَبْجُؤْ مُتَعِدِّهِمْ - الْقَارِ فَلَمَّا خَرَجَ الْقَوْمُ قُلْتُ: كَيْفَ مُتَعِدُّونَ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ سَمِعْتُمْ مَا قَالَ وَأَنْتُمْ مَعَكُمْ فِي الْحَدِيثِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَحِّحُوا فَقَالُوا يَا ابْنَ أَخِي نَايَ كُلُّ مَا سَمِعْنَا مِنْهُ عِنْدَنَا فِي كِتَابٍ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں کچھ صحابہ حاضر تھے، میں بھی ساتھ تھا اور میں ان میں سب سے کم عمر تھا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو مجھ پر قصد اُجھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے، پھر جب لوگ باہر نکلے تو میں نے کہا: جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وہ آپ لوگوں نے سنا اس کے باوجود آپ لوگ کیسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے احادیث بیان کرتے ہیں اور اس میں منہمک رہتے ہیں، وہ لوگ ہنسے اور کہنے لگے: اے بھتیجے! جو کچھ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے وہ سب ہمارے پاس لکھا ہوا ہے۔

(مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی، باب عرض الكتاب علی من امر به، ج 1، ص 151، 152، مكتبة القدسي، القاهرة)

سنن ابی داؤد میں ہے: ((كُتِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِتَابُ الصَّدَقَةِ فَلَمْ يُخْرِجْهُ إِلَى عُمَاةٍ حَتَّى قُبِضَ -- فَعَمِلَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى قُبِضَ، ثُمَّ عَمِلَ بِهِ عُمَرُ حَتَّى قُبِضَ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”کتاب الصدقہ“ لکھوائی تھی، مگر عمال و احکام تک روانہ نہ فرمایا تھا کہ وصال ہو گیا، پھر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے مطابق عمل کیا یہاں تک کہ ان کا وصال ہو گیا۔

(سنن ابی داؤد، باب فی زکوۃ الساعۃ، ج 2، ص 98، المكتبة العصرية، بیروت)

ان روایات و آثار سے واضح ہوتا ہے کہ حدیث لکھنے، محفوظ رکھنے کا کام عہد رسالت میں شروع ہو چکا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال ظاہری کے بعد دور صحابہ اورتابعین میں کثیر روایات کو لکھا گیا۔

دور صحابہ اورتابعین میں تکتہ حدیث:

سیدنا ابو ہریرہ کے پاس بھی احادیث لکھی ہوئی موجود تھیں، راوی کہتے ہیں: ((مُحَدِّثٌ عِنْدَ أَبِي هُرَيْرَةَ بِحَدِيثٍ فَأَخَذَ يَتَدَيَّرُ إِلَيْهِ فَأَرَانَا كُتُبًا مِنْ حَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ مَكْتُوبٌ عِنْدِي)) ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ کے سامنے ایک حدیث پر گفتگو ہوئی تو وہ میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے اور ہمیں احادیث کی کتب دکھائیں اور کہا دیکھو یہ حدیث میرے پاس لکھی ہوئی ہے۔

(فتح الباری، ج 1، ص 702، مكتبة دار المعرفة، بیروت)

ما قبل میں گزرا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نہیں لکھتا تھا بظاہر یہ روایت اس کے خلاف ہے، اس اشکال کا جواب دیتے ہوئے علامہ ابن عبدالبر فرماتے ہیں: ”وَمِنْ كُنْ الْجَمْعُ بِالْمَلَمَزَةِ كُنْ كُتُبِي فِي الْعَهْدِ النَّبَوِيِّ ثُمَّ كُتِبَ بَعْدَهُ“ ترجمہ: ان دونوں میں تطبیق اس طرح ممکن ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ زمانہ نبوی میں نہیں لکھتے تھے پھر بعد میں انہوں نے احادیث کو لکھ لیا۔

علامہ یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبدالبر قرطبی (متوفی 463ھ) اپنی کتاب ”جامع بیان العلم وفضله“ میں نقل کرتے ہیں کہ حضرت ربیع بن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ((رَأَيْتُ جَابِرًا يَكْتُبُ عِنْدَ النَّبِيِّ سَابِطُ فِي الْأَوَّاحِ)) ترجمہ: میں نے جابر رضی اللہ عنہ کو ابن سابط کے پاس تختیوں پر حدیث پاک لکھتے دیکھا۔

(جامع بیان العلم وفضله، باب ذکر الرخصة فی کتاب العلم، ج 1، ص 310، دار ابن جوزی، عرب)

حضرت معن کہتے ہیں: ((أَخْرَجَ إِلَيَّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ كِتَابًا وَخَلَفَ لِي: إِنَّهُ خَطُّ أَبِيهِ يَدِهِ)) ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیٹے عبد الرحمن نے میرے لیے (احادیث پر مشتمل) کتاب نکالی اور حلفاً بیان کیا کہ یہ میرے والد کے ہاتھ کی لکھی ہوئی ہے۔ (جامع بیان العلم وفضله، باب ذکر الرخصة فی کتاب العلم، ج 1، ص 113، دار ابن جوزی، عرب)

حضرت عمرو بن قیس بن سعد بن عبادہ کا بیان ہے: ((أَتَيْتُمْ وَخَدَّوَانِي كُتُبٌ أَوْفَى كِتَابِ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَضَى بِالْيَمِينِ مَعَ الشَّاهِدِ)) ترجمہ: انہوں نے حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب میں یہ حدیث پاک موجود پائی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یمن اور ایک گواہ کے ساتھ فیصلہ فرمایا۔

(مسند احمد بن حنبل، حدیث سعد بن عبادہ، ج 37، ص 125، مؤسسة الرسالة، بیروت)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ((فَلَقِيتُ عُبَّانَ - فَخَدَّيْنِي بِهِ، فَأَعْجَبَنِي فَقُلْتُ لَا يَمِينِي: أَكُتِبُهُ فَكُتِبَ)) ترجمہ: میری ملاقات حضرت عتبان سے ہوئی، انہوں نے مجھ سے حدیث پاک بیان کی، مجھے پسند آئی، میں نے اپنے بیٹے سے کہا کہ اسے لکھ لو تو اس نے اس حدیث پاک کو لکھ لیا۔

(شرح معانی الآثار، باب كتابة العلم هل تصلح ام لا، ج 4، ص 913، مطبوعه عالم الكتب)

یہ روایت صحیح مسلم میں بھی موجود ہے، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ”فَأَعْجَبَنِي هَذَا الْحَدِيثُ، فَقُلْتُ لَا يَمِينِي: أَكُتِبُهُ فَكُتِبَ“ ترجمہ: مجھے یہ حدیث پاک پسند آئی، میں نے اپنے بیٹے سے کہا کہ اسے لکھ لو، تو اس نے اس حدیث پاک کو لکھ لیا۔

(صحیح مسلم، باب من لقي الله بالایمان الخ، ج 1، ص 61، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے شاگرد خاص بشیر بن نھیک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ((كُنْتُ أَكْتُبُ مَا أَسْمَعُ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَفَارِقَهُ أَتَيْتُهُ بِكِتَابِي فَقُلْتُ: هَذَا سَمِعْتُهُ مِنْكَ؟ قَالَ: نَعَمْ)) ترجمہ: میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جو سنتا لکھ لیتا جب میں ان سے رخصت ہونے لگا تو اپنی کتاب ان کو پیش کی اور عرض کیا: یہ ہے مجموعہ

آپ سے سنی ہوئی احادیث کا، انہوں نے فرمایا: ٹھیک ہے۔

(سنن دارمی، باب من رخص فی کتابۃ العلم، ج 1، ص 534، دار المغنی للنشر والتوزیع، عرب)

حضرت نافع کہتے ہیں: ((إِنَّ ابْنَ عَمْرٍو كَانَ إِذَا خَرَجَ إِلَى السُّوقِ نَظَرَ فِي كُتُبِهِ قَالَ

عَمْرٍو: قُلْتُ لِعَلِيٍّ فِي الْحَدِيثِ قَالَ: نَعَمْ)) ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب بازار کی طرف نکلتے تو اپنی

کتب پر نظر ڈال لیتے، راوی عمار کہتے ہیں کہ میں نے راوی علی بن شفیق سے پوچھا کہ یہ احادیث کی کتب تھیں؟ جواب دیا: جی

ہاں۔

(الجامع لآخلاق الراوی وآداب السامع للخطیب البغدادی، جواز روایۃ المحدث من حفظہ، ج 2، ص 14، مكتبة المعارف، ریاض)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: ((مَا يَرْغَبُنِي فِي الْحَيَاةِ إِلَّا الصَّادِقَةُ وَالْوَهْطُ. فَأَمَّا

الصَّادِقَةُ، فَصَحِيحَةٌ كُتِبَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَأَمَّا الْوَهْطُ: فَأَرَضُ نَصَدَقَ بِهَا عَمْرٍو فِي

الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَوْمَ عَلَيْنَا)) ترجمہ: مجھے دو عادتیں زندہ رہنے کا حوصلہ اور شوق دیتی ہیں

(1) الصادقة (2) الوهط۔ الصادقة صحیفہ ہے جس میں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیثیں لکھی ہیں۔

الوهط وہ زمین جسے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے رفاہ عامہ کے لئے وقف کیا تھا، حضرت عبداللہ بن عمرو والعاص رضی اللہ

عنہ اس کے منتظم تھے۔ (سنن دارمی، باب من رخص فی کتابۃ العلم، ج 1، ص 634، دار المغنی، عرب)

حضرت عکرمہ سے مروی ہے، کہتے ہیں: ((إِنَّ نَاسًا مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ أَتَوْهُ بِصُحُفٍ مِنْ

يَسْمُرُ أَهْلًا عَلَيْهِمْ)) ترجمہ: اہل طائف میں سے کچھ لوگ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی بارگاہ میں ان ہی کے کچھ صحیفے لے

کر حاضر ہوئے تاکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان کے سامنے ان کی قراءت کر دیں۔

اس وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی بینائی کمزور ہو چکی تھی، وہ پڑھ نہ سکے، ارشاد فرمایا: تم لوگ مجھے پڑھ

کر سناؤ اور تمہارے دل میں اس کے بارے میں کچھ خیال نہیں آنا چاہیے کہ ((فَإِنَّ قِرَاءَتَكُمْ عَلَيَّ كَلَّوْا عَنِّي

عَلَيْكُمْ)) تمہارا مجھ پر پڑھنا ایسا ہی ہے جیسا کہ میرا تمہارے سامنے پڑھنا۔

(شرح معانی الآثار، باب کتابۃ العلم هل تصلح ام لا، ج 4، ص 913، مطبوعہ عالم الکتاب)

امیر المؤمنین عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ((قِيدُوا الْعِلْمَ بِالْكِتَابِ)) ترجمہ: علم کو لکھ کر قید کر لو۔

(جامع بیان العلم وفضله، باب ذکر الرخصة فی کتاب العلم، ج 1، ص 308، دار ابن جوزی، عرب)

حضرت عبداللہ بن خنیس فرماتے ہیں: ((رَأَيْتُكُمْ عِنْدَ الْبَرَاءِ يَكْبُوزُ عَلَى أَيْدِيهِمْ بِالْقَصَبِ)) ترجمہ: میں نے لوگوں کو حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بانس کے قلم پکڑے حدیثیں لکھتے دیکھا۔

(سنن دارمی، باب من رخص فی کتاب العلم، ج 1، ص 439، دار المغنی للنشر والتوزیع، عرب)

حضرت ابو قلابہ فرماتے ہیں: ((الْكِتَابُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الْقِسْيَانِ)) ترجمہ: مجھے لکھ لینا زیادہ پسند ہے کہ بھول نہ جاؤں۔

(جامع بیان العلم وفضله، باب ذکر الرخصة فی کتاب العلم، ج 1، ص 316، دار ابن جوزی، عرب)

حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں: ((كُنْتُ أَسْمَعُ مِنْ أَنَسِ بْنِ عُمَرَ، وَأَنَسِ بْنِ عَقْبَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، الْحَدِيثَ بِالْقَلَمِ، فَأَكْتُبُهُ فِي وَاسِطَةِ الرَّحْلِ)) ترجمہ: میں حضرت انس بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت انس بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے رات کو حدیث سنا کرتا تھا اور رحل کے واسطے سے اسے لکھ لیا کرتا تھا۔

(سنن دارمی، باب من رخص فی کتاب العلم، ج 1، ص 634، دار المغنی للنشر والتوزیع، عرب)

سفیان ثوری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ((لَإِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَكْتُبَ الْحَدِيثَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ، حَدِيثٌ أَكْتُبُهُ أُرِيدُ أَنْ أَخْذَهُ دِقًّا، وَحَدِيثٌ رَجُلٍ أَكْتُبُهُ فَأَوْقِفُهُ لَا أَطْرَحُهُ وَلَا أَدِينُ بِهِ، وَحَدِيثٌ رَجُلٍ ضَعِيفٍ أُحِبُّ أَنْ أَعْرِفَهُ وَلَا أَعْجَبَ بِهِ)) ترجمہ: میں تین قسم کی حدیثیں لکھنا چاہتا ہوں، (1) ایسی حدیث لکھتا ہوں کہ جسے اپنا مذہب بناؤں (2) ایسے شخص سے حدیث لکھتا ہوں جس میں توقف کرتا ہوں، اسے رد نہیں کرتا، نہ دین بناتا ہوں (3) کمزور راوی کی حدیث لکھتا ہوں تاکہ اسے پہچانوں مگر اسے اہمیت نہیں دیتا۔ (ان روایات کا علم بھی حاصل کرتا ہوں جنہیں قبول کرتا ہوں اور ان روایات کا علم بھی حاصل کرتا ہوں جو ناقابل قبول ہیں تاکہ صحیح و غلط میں پرکھ ہو۔)

(جامع بیان العلم وفضله، باب ذکر الرخصة فی کتاب العلم، ج 1، ص 330، دار ابن جوزی، عرب)

پہلی صدی کے اخیر تک متفرق طور پر تدوین حدیث کا کام آگے بڑھتا رہا بغیر ترتیب کے تابعین کرام نے اپنی اپنی مرویات کو اپنے صحیفوں میں لکھ رکھا تھا یہاں تک سیدنا عمر بن عبدالعزیز کا دور آیا تو انہوں نے احادیث کا یکجا کرنے کا ارادہ کیا چنانچہ آپ نے مستند علماء کی ایک جماعت کی کمیٹی بنائی اور یہ کام ان کے سپرد کر دیا جن میں ابو بکر بن محمد، قاسم بن محمد، امام زہری

، اور دیگر بڑے بڑے اکابرین تھے انہوں باقاعدہ حدیث کو ابواب در ابواب لکھا۔

حضرت عبد اللہ بن دینار کہتے ہیں: ((كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ مُنَحَّدٍ فِي عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ أَنِ اكْتُبْ إِلَيَّ بِمَا ثَبَتَ عِنْدَكَ مِنَ الْحَدِيثِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَحَدِيثِ عُمَرَ، فَإِنِّي قَدْ خَشِيتُ دُرُوسَ الْعِلْمِ وَذَهَابَهُ)) ترجمہ: حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم کی طرف لکھا کہ جو آپ کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث ثابت ہیں اور حضرت عمرہ کی احادیث مجھے لکھ کر بھیج دیں کیونکہ مجھے علم کے چلے جانے کا خوف ہے۔

(سنن دارمی، باب من رخص فی کتاب العلم، ج 1، ص 430، دار المغنی للنشر والتوزیع، عرب)

امام ابو بکر بن محمد امام زہری کے استاد اور اپنے وقت کے بہت بڑے محدث تھے، یہ فرمان جب کے نام پہنچا تو انہوں نے احادیث جمع کرنے میں بہت زیادہ کام کیا۔

حضرت عمر بن عبد العزیز نے حضرت عمرہ بنت عبد الرحمن کی احادیث کا خاص طور پر اس لیے فرمایا کہ حضرت عمرہ کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خاص نوازا تھا، یہ بہت ذہین اور عالمہ فاضلہ تھیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مرویات کی سب سے بڑی حافظہ تھیں۔

امام ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 124ھ) فرماتے ہیں: ((أَمَرَنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بِجَمْعِ الشُّنَنِ فَكَتَبْنَا بِهَا دَفْتَرًا دَفْتَرًا، فَبَعَثَ إِلَيَّ كُلُّ أَوْضٍ لَهُ عَلَيْهِمَا سُلْطَانٌ دَفْتَرًا)) ترجمہ: خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے ہمیں تمام احادیث و سنن جمع کرنے کا حکم دیا، ہم نے دفتر دفتر مجموعے تیار کئے، انہوں نے اپنی تمام سلطنت میں ایک ایک نسخہ بھیج دیا۔

(جامع بیان العلم وفضله، باب نکر الرخصه فی کتاب العلم، ج 1، ص 331، دار ابن جوزی، عرب)

ابو الزناد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ((كُنَّا نَكْتُبُ الْحَالَّ وَالْحَرَامَ، وَكَانَ ابْنُ شَهَابٍ يَكْتُبُ كُلَّ مَا سَمِعَ، فَلَمَّا احْتَبَجَ إِلَيْهِ عَلِمْتُ أَنَّهُ أَغْلَمُ النَّاسِ)) ترجمہ: ہم حلال و حرام سے متعلق حدیثیں لکھا کرتے تھے اور ابن شہاب زہری جو حدیث سنتے لکھ لیتے، جب ان کی احتیاج ہوتی تو مجھے پتہ چلا کہ وہی سب سے بڑے عالم تھے۔

(جامع بیان العلم وفضله، باب نکر الرخصه فی کتاب العلم، ج 1، ص 321، دار ابن جوزی، عرب)

صالح بن کسان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ((كُنْتُ أَنَا وَأَنَّى شَهَابٍ، وَتَخَنَ نَطْلُبُ الْعِلْمَ، فَاجْتَمَعْنَا عَلَى أَنْ نَكْتُبَ الشُّنْنَ. فَكُنَّا كُلُّ شَيْءٍ مَسْمُوعًا عَنِ الْقَبِيصِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ: أَكْتُبْ إِنَّا مَا جَاءَ عَنْ أَصْحَابِهِ، فَقُلْتُ: لَا، لَيْسَ بِسُنَّةٍ، وَقَالَ: هُوَ بَلْ هُوَ سُنَّةٌ، وَكُتِبَ وَلَمْ أَكْتُبْ، فَأَتَجَحَّ وَضَعْتُ)) ترجمہ: میں اور ابن شہاب زہری حصول علم میں مصروف تھے۔ ہمارا سنن و احادیث لکھنے پر اتفاق ہو گیا، پس ہم نے جو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حوالے سے سنا لکھ لیا، پھر امام زہری نے کہا ہم صحابہ کرام کی بھی تمام احادیث و آثار لکھتے ہیں، میں نے کہا نہیں، وہ سنت میں شامل نہیں، امام زہری نے کہا وہ سنت میں شامل ہیں چنانچہ انہوں نے لکھ لیں اور میں نے نہ لکھیں وہ کامیاب رہے میں نے عرضائع کی۔

(جامع بیان العلم وفضله، باب ذکر الرخصة فی کتاب العلم، ج 1، ص 233، دار ابن جوزی، عرب)

امام زہری کے بعد آپ کے شاگردوں نے بہت محنت سے یہ کام جاری رکھا یہاں تک دوسری صدی کے اخیر میں ایک شاگرد حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ نے احادیث کو باب در باب ترتیب سے لکھا اور مجموعہ حدیث مؤطا کے نام سے پیش کیا، ان کے علاوہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مرویات کو کتاب الآثار کے نام سے پیش کیا، اور بہت سے محدثین نے کتب حدیث تحریر فرمائیں ان میں بعض کتب یہ ہیں:

مصنف ابی سفیان،	سنن ابی ولید،	مصنف ابی سلمہ وغیرہ
الزہد والرقاق لابن المبارک،	الآثار لابن یوسف،	الآثار لمحمد بن الحسن۔

تیسری صدی ہجری میں حدیث پر بہت زیادہ کام ہوا جو کتب لکھی گئیں چند کے نام یہ ہیں:

کتاب الام للشافعی،	مند الشافعی،	مند احمد بن حنبل،
مصنف عبدالرزاق،	مصنف ابن ابی شیبہ،	صحیح بخاری،
صحیح مسلم،	سنن ترمذی،	سنن ابی داؤد،
سنن ابن ماجہ،	سنن داری وغیرہ۔	

اعتراف:

احادیث محفوظ نہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث لکھنے سے منع فرمایا ہے چنانچہ ارشاد فرمایا: ((لَا تَكْتُبُوا عَنِّي، وَمَنْ كَتَبَ عَنِّي غَيْرَ الْقُرْآنِ فَلْيَمْحُوهُ، وَحَدِّثُوا عَنِّي، وَلَا حَرَجَ)) ترجمہ: میری طرف سے نہ لکھو، جس نے قرآن کے علاوہ مجھ سے کچھ لکھا ہو وہ اسے مٹا دے اور میری حدیث بیان کرو اس میں کچھ حرج نہیں۔

(صحیح مسلم، باب الثبوت فی الحدیث وحکم الکتابۃ، ج 4، ص 2298، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

جواب:

منکرین حدیث کا اس حدیث سے یہ استدلال کرنا حماقت اور صریح ضلالت ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کتابت حدیث سے منع فرمایا ہے حدیث بیان کرنے اور حفظ کرنے سے منع نہیں فرمایا بلکہ حدیث بیان کرنے کا حکم دیا ہے۔ اور عدم کتابت کو عدم حفاظت کی دلیل بنانا بے وقوفی ہے۔

محدثین نے اس ممانعت کے متعدد جوابات دیئے ہیں:

(1) یہ نبی نزول قرآن کے وقت کے ساتھ خاص ہے تاکہ قرآن حدیث سے ممتاز رہے کہ لوگ خلط سے کام نہ لیں۔

(فیض القدیر، ج 4، ص 530، مکتبۃ التجاریۃ، مصر)

(2) یہ حدیث ان احادیث سے منسوخ ہے جن میں کتابت کی اجازت دی گئی ہے کہ منع فرمانا اس وقت تھا کہ جب

اس بات کا اندیشہ تھا کہ کہیں قرآن اور حدیث آپس میں مل نہ جائیں جب اس بات کا اندیشہ نہ رہا تو کتابت حدیث کی اجازت دے دی گئی۔

(الذیبا ج علی صحیح مسلم، ج 6، ص 303، دار ابن عفان، سعودی عرب)

اس حدیث پاک کے تحت علامہ یحییٰ بن شرف النووی (متوفی 676ھ) لکھتے ہیں:

اس حدیث پاک میں جو نبی فرمائی گئی اس کی مراد میں اختلاف ہے:

(3) ایک قول یہ ہے کہ لکھنے سے منع اس شخص کو کیا گیا جسے اپنے حافظہ پر مکمل اعتماد ہو اور لکھنے کی صورت میں ڈر ہو کہ

کہیں لکھنے پر ہی اعتماد نہ کر لے اور اجازت کی احادیث اس پر محمول ہیں کہ جس کو حافظہ پر اعتماد نہ ہو اسے لکھنے کی اجازت دی جیسے فرمایا: ابو شاہ کو میری حدیث لکھ دو، حدیث صحیفہ علی، عمرو بن حزم کو فرأض، سنن اور دیات کے بارے میں احادیث لکھ کر دیں، حدیث کتاب الصدقة اور زکوٰۃ کے نصابات جو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت انس کو بحرین کا عامل بنا کر بھیجتے وقت

لکھ کر دیئے، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کو مجھ سے زیادہ حدیثیں یاد تھیں کہ میں لکھتا نہ تھا وہ لکھ لیا کرتے تھے۔

(4) ایک قول یہ ہے کہ جب حدیث و قرآن کے خلط ملط ہونے کا خطرہ محسوس فرمایا، حدیث لکھنے سے منع فرما دیا جب یہ خطرہ ختم ہو گیا تو حدیث لکھنے کی اجازت دے دی گئی۔

(5) ایک قول یہ ہے کہ ایک صحیفہ پر قرآن اور حدیث لکھنے سے منع فرمایا کہ کہیں قاری پر معاملہ مشتبہ نہ ہو جائے۔
(شرح النووی علی مسلم، باب التثبت فی الحدیث وحکم الكتابة، ج 18، ص 130، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اعتراف:

قرآن مکمل کتاب ہے اور اس میں ہر چیز کا بیان ہے لہذا قرآن کی موجودگی میں حدیث کی حاجت نہیں ہے۔

جواب:

یہ اعتراف بھی وجہ سے باطل ہے:

(1) بے شک قرآن مکمل کتاب اس میں ہر چیز کا بیان ہے مگر اس مکمل کتاب سے لینے والی، اسکی وضاحت کرنے والی کوئی کامل ہستی ہونی چاہئے، اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارکہ ہے۔ جیسا کہ اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے: {وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ} ترجمہ: اور اے محبوب ہم نے تمہاری طرف یہ یادگار اتاری کہ تم لوگوں سے بیان کر دو جو ان کی طرف اترا اور کہیں وہ دھیان کریں۔ (پارہ 14، سورہ نحل، آیت 24)

(2) حدیث کو چھوڑ کر صرف قرآن پر عمل کرنا ناممکن ہے کہ قرآن پاک میں اللہ عزوجل نے احکام شریعہ کا بیان اجلًا فرمایا ہے لیکن انکی توضیح و تشریح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اقوال و افعال کے ساتھ فرمائی ہے۔ مثلاً اللہ عزوجل نے قرآن پاک میں متعدد مقامات پر ارشاد فرمایا: {اقِمُْوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ} نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو۔ قرآن میں نماز قائم کرنے کا تو بیان ہے لیکن اس بات کا بیان کہیں نہیں ہے کہ نماز کے اوقات کیا ہیں انکی رکعات کی تعداد کتنی ہیں ان میں پڑھنا کیا ہے؟ وغیرہ وغیرہ، اور ایسے ہی زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم تو ہے لیکن اس چیز کا بیان کہیں نہیں ہے کہ کتنے مال پر، کتنی زکوٰۃ ادا کی جائے گی؟ قرآن پاک میں ایسی بے شمار مثالیں ہیں کہ بغیر حدیث کے ان پر عمل کرنا ناممکن ہے۔

(3) ہم قرآن وحدیث سے یہ بات ثابت کر چکے ہیں کہ حدیث کو چھوڑ کر صرف قرآن کو قابل عمل ٹھہرانا جائز نہیں کہ

اللہ عزوجل نے اپنی اتباع کے ساتھ ساتھ اپنے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا بھی حکم دیا ہے۔ اور اپنے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کو اپنی اطاعت، اور اپنے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کو اپنی نافرمانی قرار دیا ہے۔

اصطلاحات حدیث

حدیث: وہ قول، فعل یا تقریر جسے سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی طرف منسوب کیا گیا ہو۔

(ألفیة السیوطی فی علم الحدیث، ص 3، المكتبة العلمية، بیروت)

خبر: اس فن کے علماء کے نزدیک خبر و حدیث مترادف ہیں، جبکہ ایک قول کے مطابق حدیث وہ ہے جو سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی طرف منسوب ہے اور خبر وہ ہے جو سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کے غیر کی طرف منسوب ہو اور یہ بھی کہا گیا ہے جو تاریخ میں مشغول ہو اسے اخباری کہتے ہیں اور جو سنت نبویہ میں مشغول ہو اسے محدث کہتے ہیں۔ اور اس میں ایک قول یہ بھی ہے کہ ان کے مابین عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے کہ ہر حدیث خبر کہلاتی ہے لیکن ہر خبر حدیث نہیں کہلاتی۔

(نزهة النظر فی توضیح نخبة الفکر فی مصطلح أهل الأثر، ص 41، مكتبة المدینہ کراچی)

مند: متن کے راستے کی خبر دینا سند کہلاتا ہے۔

(ألفیة السیوطی فی علم الحدیث، ص 3، المكتبة العلمية، بیروت)

متن: جس کلام تک سند کی انتہاء ہو جائے وہ متن کہلاتا ہے۔

(ألفیة السیوطی فی علم الحدیث، ص 3، المكتبة العلمية، بیروت)

علم الحدیث: شیخ عز الدین بن جماعة نے کہا کہ علم حدیث ایسا علم ہے جس کے ذریعے سند و متن کے احوال جانے

جائیں۔

(تدریب الراوی، مقدمة السیوطی، ج 1، ص 62، دار طیبہ)

علم حدیث کا موضوع: سند و متن ہے۔

(تدریب الراوی، مقدمة السیوطی، ج 1، ص 62، دار طیبہ)

علم حدیث کی غرض و غایت: صحیح کو غیر صحیح سے ممتاز کرنا ہے۔

(تدریب الراوی، مقدمة السیوطی، ج 1، ص 62، دار طیبہ)

اقسام حدیث:

کثرت و قلت طرق کے اعتبار سے خبر کی اقسام:

(1) متواتر: وہ حدیث جس کو سند کے ہر طبقہ میں راویوں کی اتنی بڑی تعداد روایت کرے جن کا جھوٹ پر متفق ہونا

عادیہ محال ہو اور سند کی انتہاء امر حسی پر ہو۔

(نزهة النظر فی توضیح نخبۃ الفکر فی مصطلح اہل الاثر، ص 24، مکتبۃ المدینہ کراچی)

(2) مشہور: وہ حدیث ہے جو دو سے زائد طرق سے مروی ہو اور حد تو اتر سے کم ہو۔

(تدریب الراوی، ج 2، ص 126، دار طیبہ)

(3) عزیز: وہ حدیث ہے جسے ہر طبقہ میں کم از کم دو راوی روایت کریں۔

(تدریب الراوی، ج 2، ص 236، دار طیبہ)

(4) غریب: وہ حدیث جس کی سند کے کسی بھی طبقہ میں ایک راوی رہ جائے۔

(نزهة النظر فی توضیح نخبۃ الفکر فی مصطلح اہل الاثر، ص 50، مکتبۃ المدینہ کراچی)

غریب سند کے اعتبار سے خبر غریب کی اقسام:

(1) فرد مطلق: وہ حدیث غریب جس کی اصل سند (یعنی صحابی والی طرف) میں غریب ہو۔

(2) فرد نسبی: وہ حدیث غریب جس کے درمیان سند میں غریب ہو۔

(نزهة النظر فی توضیح نخبۃ الفکر فی مصطلح اہل الاثر، ص 55، مکتبۃ المدینہ کراچی)

صفات راوی کے اعتبار سے خبر کی اقسام:

(1) صحیح لذاتہ: وہ حدیث جس کی سند متصل ہو، تمام راوی عادل، ضابط ہوں اور اس حدیث میں علتِ قادحہ و شذوذ نہ ہو۔

ہو۔

(یعنی حدیث صحیح میں پانچ چیزیں ملحوظ ہیں:

(۳) ضبط زواۃ

(۲) عدالت زواۃ

(۱) اتصال سند

(۵) عدم علت۔

(۴) عدم شذوذ

(2) صحیح لغيرہ: وہ حدیث جس کی سند متصل ہو، تمام راوی عادل ہوں اور اس حدیث میں علتِ قادحہ و شذوذ نہ ہو لیکن

ضبط روایت میں کچھ کمی ہو اور تعدد طرق سے یہ کمی پوری ہو جائے۔

(3) حسن لذاتہ: وہ حدیث جس کی سند متصل ہو، تمام راوی عادل ہوں اور اس حدیث میں علتِ قادحہ و شذوذ نہ ہو

لیکن ضبط روایت میں کچھ کمی ہو۔

(4) حسن لغیرہ: وہ حدیث ضعیف جس کا ضعف تعدد طرق سے ختم ہو جائے۔ (نزهة النظر فی توضیح نخبۃ الفکر فی مصطلح اہل الأثر، ص 58، مکتبۃ المدینہ کراچی، المقدمة فی اصول الحدیث، ص 30، مکتبۃ المدینہ کراچی)

(5) حدیث ضعیف: وہ حدیث ہے جس میں حدیث کو قبول کرنی کی صفات نہ پائی جائیں۔

(النکت علی کتاب ابن الصلاح، ج 1، ص 77، عمارة البحث العلمی بالجامعة الاسلامیہ، المدینۃ المنورة)

حدیث ضعیف وہ ہے جس کے راویوں میں صحیح اور حسن کی تمام یا بعض شرائط مفقود ہوں اور یہ کمی پوری نہ ہو۔

نوٹ: حدیث ضعیف پر تفصیل کلام آگے آ رہا ہے۔

حدیث صحیح کے مراتب:

حافظ ابن الصلاح حدیث صحیح کے مراتب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

پہلا درجہ: جو حدیث صحیح بخاری و صحیح مسلم دونوں میں ہو۔

دوسرا درجہ: جو حدیث مسند جو صرف صحیح بخاری میں ہو صحیح مسلم میں نہ ہو۔

تیسرا درجہ: جو صرف صحیح مسلم میں ہو۔

چوتھا درجہ: جو امام بخاری اور امام مسلم کی شرط پر ہو مگر انہوں نے روایت نہ کیا ہو۔

پانچواں درجہ: جو حدیث صرف امام بخاری کی شرط پر ہو مگر انہوں نے اسے روایت نہ کیا ہو۔

چھٹا درجہ: جو حدیث صرف امام مسلم کی شرط پر ہو مگر انہوں نے اسے روایت نہ کیا ہو۔

ساتواں درجہ: جو حدیث امام بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح نہ ہو مگر دوسرے ائمہ حدیث کے نزدیک صحیح ہو۔

(مقدمہ ابن الصلاح فی علوم الحدیث، النوع الاول من انواع علوم الحدیث، معرفة الصحیح من الحدیث، ج 1، ص 27، دار الفکر، بیروت)

دور اویوں کے درمیان الفاظ حدیث میں اختلاف کی وجہ سے خبر کی اقسام:

شاذ و محفوظ: اگر ثقہ راوی اپنے سے اوثق کی مخالفت کرے تو ثقہ کی روایت کو شاذ جبکہ اوثق کی روایت کو محفوظ کہیں گے۔

معروف و منکر: جب ضعیف راوی اپنے سے ارجح کی مخالفت کرے تو ضعیف کی روایت کو منکر جبکہ ارجح کی روایت کو

معروف کہیں گے۔

(ألفية السيوطي في علم الحديث، ص 22، المكتبة العلمية، بيروت)

دراویوں کے درمیان الفاظ حدیث میں موافقت کے اعتبار سے فردی کی اقسام:

متابع، متابع، شاہد: وہ حدیث جو فرد حدیث کے ساتھ موافقت کرے متابع کہلاتی ہے جبکہ جسکی موافقت کی جائے وہ متابع کہلاتی ہے۔ متابعت کے لیے شرط ہے کہ دونوں حدیثیں ایک ہی صحابی کی مروی ہوں اور اگر صحابی مختلف ہو تو موافقت کرنے والی حدیث کو شاہد کہیں گے۔

(نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر، ص 75، 74، 73، مكتبة المدينة كراچی، المقدمة في اصول الحديث، ص 26، 27، مكتبة المدينة كراچی)

غیر مقبول کے معارضہ سے سلامت ہونے یا نہ ہونے کے اعتبار سے اس کی اقسام:

(1) محکم: وہ حدیث مقبول جو دوسری حدیث کے معارضہ سے محفوظ ہو۔

(2) مختلف الحدیث: وہ حدیث مقبول جس کی معارض کوئی حدیث ہو اور ان دونوں کو جمع کرنا ممکن ہو۔

(3) نسخ، منسوخ: اگر دو حدیثیں متعارض ہوں اور یہ معلوم ہو جائے کہ فلاں حدیث مؤخر ہے اور فلاں مقدم تو مؤخر نسخ اور مقدم کو منسوخ کہیں گے۔

(نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر، ص 77، 76، مكتبة المدينة كراچی)

سند میں سقوطِ راوی کے اعتبار سے خبر مردود کی اقسام:

(1) معلق: وہ حدیث ہے جسکی ابتداء سند سے ایک یا ایک سے زائد راویوں کو حذف کر دیا جائے۔

(2) مرسل: وہ حدیث ہے جسکی انتہاء سند سے ایک یا ایک سے زائد راویوں کو حذف کر دیا جائے۔

(3) معضل: معضل ایسی حدیث کو کہتے ہیں جس کے دو یا دو سے زائد راوی ساقط ہو جائیں۔

(4) منقطع: منقطع ایسی حدیث کو کہتے ہیں جس کی سند کسی بھی وجہ سے منقطع ہو۔

(الديباج المذهب في مصطلح الحديث، ص 37، 29، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، مصر)

مدلس:

تدلیس کی اقسام:

تدلیس کی دو اقسام ہیں:

(1) تدلیس اسناد (2) تدلیس شیوخ

تدلیس اسناد: کوئی راوی کسی شیخ سے ایسی حدیث روایت کرے جو اس نے اس شیخ سے نہ سنی ہو اور اس طرح روایت کرے کہ اس بات کا وہم ہو کہ اس نے یہ روایت اس شیخ سے سنی ہے۔

تدلیس شیوخ: کوئی راوی اپنے شیخ جس سے وہ حدیث روایت کر رہا ہے، کا نام، کنیت، نسب وغیرہ غیر معروف طریقے سے بیان کرے تاکہ وہ پہچانا نہ جائے۔
(التقریب والتیسیر، ج 1، ص 93، دار الکتاب العربی، بیروت)

راوی میں طعن کے اعتبار سے خبر مردود کی اقسام:

(1) متروک: وہ حدیث جس کی سند میں کوئی ایسا راوی آجائے جس پر کذب کی تہمت ہو۔

(2) منکر: وہ حدیث جس کا راوی فحش غلطی کرنے یا کثرت غفلت یا فسق کے ساتھ مطعون ہو۔

(3) معطل: وہ حدیث جس کے راوی میں طعن اس کے وہم کی وجہ سے ہو، یعنی راوی وہم کے سبب ایک حدیث کو دوسری میں داخل کر دے، یا مرفوع کو موقوف یا موقوف کو مرفوع قرار دے دے۔

(نزهة النظر فی توضیح نخبة الفکر فی مصطلح أهل الأثر، ص 92، 91، مكتبة المدينة کراچی)

(4) موضوع: وہ گھڑی ہوئی جھوٹی بات جس کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دیا گیا ہو۔

(فتح المغیث للسفاوی، ج 1، ص 310، مكتبة السنة، مصر)

راوی کی طرف سے حدیث میں اضافہ یا تغیر و تبدل کرنے کے اعتبار سے حدیث کی اقسام:

(1) مدرج: اس کی دو اقسام ہیں

مدرج الاسناد مدرج المتن

مدرج الاسناد: وہ حدیث ہے جس کی سند کے سیاق کو بدل دیا جائے۔

مدرج المتن: جس حدیث کے متن میں ایسا کلام بلا فصل داخل کر دیا جائے جو حدیث کا حصہ نہ ہو مدرج المتن کہلاتی

ہے۔ یہ اضافہ کبھی متن کی ابتداء میں ہوتا ہے کبھی درمیان میں اور کبھی آخر میں لیکن اکثر آخر میں ہی ہوتا ہے۔

(نزهة النظر فی توضیح نخبة الفكر فی مصطلح أهل الأثر، ص 94، 93، مكتبة المدينة کراچی)

(2) **مقلوب**: مقلوب ایسی حدیث کو کہتے ہیں جس کی سند یا متن میں سے ایک لفظ کو دوسرے لفظ سے تبدیل کر دیا گیا

ہو۔

(نزهة النظر فی توضیح نخبة الفكر فی مصطلح أهل الأثر، ص 94، 95، مكتبة المدينة کراچی)

مقلوب حدیث کی دو بڑی اقسام ہیں:

مقلوب السند اور **مقلوب المتن**۔

مقلوب السند: اس حدیث کو کہتے ہیں جس کے راویوں کے اسماء میں تقدیم و تاخیر کے ذریعے تبدیلی کر دی گئی ہو۔

مقلوب المتن: اس حدیث کو کہتے ہیں جس کے متن میں تقدیم و تاخیر کے ذریعے کوئی تبدیلی کی گئی ہو۔

(نزهة النظر فی توضیح نخبة الفكر فی مصطلح أهل الأثر، ص 94، 95، مكتبة المدينة کراچی)

(3) **مزید فی متصل الاسانید**: اس حدیث کو کہتے ہیں جس کی متصل سند میں ایسے راوی کا اضافہ ہو جسے اس کے غیر نے

ذکر نہ کیا ہو۔

(الباعث الحثیث فی اختصار علوم الحدیث، ص 176، دار الکتب العلمیة، بیروت - لبنان)

(4) **مضطرب**: اس حدیث کو کہا جاتا ہے جسے مختلف صورتوں کے ساتھ روایت کیا گیا ہو۔ اس حال میں کہ تمام

روایات قوت و مرتبہ میں برابر ہوں کہ ترجیح ناممکن ہو۔

(تدریب الراوی، ج 1، ص 803، دار طیبہ)

(5) **صحف و محرف**: وہ حدیث جس کے کسی کلمے کو سند یا متن میں لفظاً یا معنماً تبدیل کر دیا گیا ہو۔

(التذکرۃ فی علوم الحدیث، ص 19، دار عقار، عتّان)

مدار و مصدر کے اعتبار سے حدیث کی اقسام:

(1) **حدیث قدسی**: وہ حدیث جو سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے اللہ عز و جل کی طرف نسبت کرتے ہوئے منقول

ہو۔

(تیسیر مصطلح الحدیث، ص 158، مكتبة المعارف للنشر والتوزیع)

(2) **حدیث مرفوع**: وہ حدیث جس کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی طرف گئی ہو۔

(3) **حدیث موقوف**: جس کا سلسلہ سند صحابی پر پہنچ کر رک جائے۔

(4) حدیثِ مقطوع: وہ حدیث جس کا سلسلہ سند تابعی پر پہنچ کر ختم ہو جائے۔

(المقدمة فی اصول الحدیث، ص، 3، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

کتاب احادیث کی بعض اقسام:

- (1) صحیح: حدیث کی وہ کتاب جس میں صرف احادیث صحیحہ ذکر کرنے کا التزام کیا گیا ہو جیسے صحیح بخاری و صحیح مسلم۔
- (2) سنن: حدیث کی وہ کتاب جس میں ابواب فقہ کی ترتیب پر فقط احادیث احکام جمع کی گئی ہوں جیسے سنن ابوداؤد و نسائی۔
- (3) جامع: حدیث کی وہ کتاب جس میں آٹھ عنوانات کے تحت احادیث لائی جائیں۔ وہ آٹھ عنوانات یہ ہیں:
سیر، آداب، تفسیر، عقائد، فتن، احکام، اشراط، مناقب، جیسے جامع ترمذی۔
- (4) مسند: حدیث کہ وہ کتاب جس میں ہر صحابی کی مرویات الگ الگ جمع کی جائیں جیسے مسند امام احمد۔
- (5) معجم: حدیث کی وہ کتاب جس میں اسمائے شیوخ کی ترتیب سے احادیث لائی جائیں، جیسے معجم طبرانی (کبیر، صغیر و اوسط)۔
- (6) مستخرج: وہ کتاب جس میں حدیث کی کسی دوسری کتاب کی احادیث کے اثبات کیلئے دیگر اسانید سے وہی احادیث جمع کی جائیں، جیسے ابونعیم کی مستخرج علی الصحیحین۔
- (7) مستدرک: وہ کتاب جس میں کسی حدیث کی کتاب پر ایسی حدیثوں کو زائد کیا جائے جو اس کتاب میں قابل ذکر ہونے کے باوجود مذکور نہ ہوں جیسے حاکم کی مستدرک علی الصحیحین
- (8) جزم: وہ کتاب جس میں صرف ایک موضوع کے متعلق احادیث جمع کی گئی ہوں، جیسے جزء القاضی الاثنانی۔
- (9) امالی: وہ کتاب جس میں شیخ کے املاء کرائے ہوئے فوائد و نکات حدیث جمع ہوں، جیسے امالی ابن المزرع۔
- (10) مفرد: وہ کتاب جس میں ایک شخص کی احادیث جمع ہوں جیسے ابراہیم بن عسکری کی مسند ابو ہریرہ۔
- (11) مراسیل: وہ کتاب جس میں مرسل حدیثیں جمع کی گئی ہوں جیسے ابوداؤد کی مراسیل۔
- (12) اربعین: جس میں چالیس احادیث ہوں جیسے علامہ نووی کی اربعین اور علامہ مسافر بن محمد مشقی

(متوفی 420ھ) کی کتاب الاربعین فی ذکر رب العالمین۔

(13) رسالہ: جس میں جامع کے آٹھ عنوانوں میں سے کسی ایک عنوان کے تحت احادیث مذکور ہوں جیسے امام ابو حاتم

کی کتاب الزہد، امام ابو داؤد کی کتاب الزہد وغیرہما

(14) اطراف: جس میں حدیث پاک کا صرف وہ حصہ ذکر کر دیا جائے جو بقیہ پر دلالت کرے اور پھر اس حدیث

کی تمام اسانید بیان کر دیئے جائیں یا بعض کتب مخصوصہ کی اسانید بیان کی جائیں جیسے تحفۃ الاشراف بمعرفۃ الاطراف للزمزلی اور اطراف الکتاب الخمسہ لابن العباس اور اطراف احادیث کتاب الحجر وحین لابن حبان۔

(15) جمع: جس میں ایک سے زائد کتب حدیث کی روایتوں کو سند اور تکرار کے حذف کے ساتھ جمع کیا گیا ہے جیسے

حافظ حمیدی (488ھ) کی الجمع بین الصحیحین۔

(16) زوائد: وہ کتاب جن میں کسی کتاب کی صرف وہ احادیث لی جاتی ہیں جو کسی دوسری کتاب سے زائد ہوں جیسے

علامہ بیہقی کی جمع الزوائد ہے، اس میں مسند احمد، مسند بزار، مسند ابی یعلیٰ اور طبرانی کی معجم ثلاثہ کی ان احادیث کو جمع کیا گیا جو صحاح ستہ سے زائد اور علاوہ ہیں۔

(17) موضوعات: وہ کتابیں جن میں احادیث موضوعہ کو جمع کیا گیا ہو جیسے علامہ علی قاری کی الموضوعات الکبریٰ۔

اسباب طعن

- | | | | |
|-----------|--|-----------------|---------------------|
| (1) کذب | (2) تہمت کذب | (3) فحش غلط | (4) غفلت عن الاتقان |
| (5) فتن | (6) وہم یعنی علی سبیل التوہم روایت کرے | (7) مخالفت ثقات | |
| (8) جہالت | (9) بدعت | (10) سوائے حفظ۔ | |

(نخبۃ الفکر فی مصطلح اہل الاثر، الطعن، ج 4، ص 723 دار الحدیث، القاہرہ)

ان کی تفصیل یہ ہے:

کذب: اگر کسی راوی کے بارے میں ایک بار بھی ثابت ہو جائے کہ اس نے بالقصد نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

پر جھوٹ باندھا ہے یعنی حدیث گڑھی ہے تو کبھی بھی اس کی حدیث قبول نہیں کی جائے گی اگرچہ توبہ کر لے، ایسے راوی کی

حدیث کو موضوع کہتے ہیں۔

تمسک کذب: جو حدیث اُس کے سوا دوسرے نے روایت نہ کی، مخالف قواعد دینیہ ہو یا راوی اپنے کلام میں جھوٹ کا عادی ہو، ایسے راوی کی حدیث کو متروک کہتے ہیں۔ بعد تو بہ اصلاح حال اس کی روایت قبول کی جائے گی۔

فحش غلط: کثرت سے اغلاط کرتا ہو، اس کی روایت کو ایک رائے (جس میں مخالفت کی شرط نہیں) پر منکر کہتے ہیں۔

(نخبۃ الفکر فی مصطلح اہل الاثر، الطعن، ج 4، ص 723، دار الحدیث، القاہرہ)

غفلت عن الاتقان: دوسرے کی تلقین قبول کرے یعنی دوسرا جو بتائے کہ تو نے یہ سنا ہوگا وہی مان لے۔

فحش فسق سے مراد فسق ہے۔ غفلت عن الاتقان اور فسق الکی روایت کو بھی ایک رائے پر منکر کہتے ہیں۔

(نخبۃ الفکر فی مصطلح اہل الاثر، الطعن، ج 4، ص 723، دار الحدیث، القاہرہ)

وہم: حدیث یاد ہونے کا ظن غالب نہیں پھر بھی بیان کر دیا، اگر راوی کی اس حرکت پر قرآن اور جمع طرق سے اطلاع

ہو جائے تو یہ حدیث معطل ہے۔ (نخبۃ الفکر فی مصطلح اہل الاثر، الطعن، ج 4، ص 723، دار الحدیث، القاہرہ)

مخالفت ثقات: حدیث کی سند یا متن ثقہ راویوں کے خلاف ہو، ایسی روایت کو شاذ کہتے ہیں جبکہ اوثق کی روایت کو محفوظ کہتے ہیں۔

اس کی بہت ساری صورتیں ہیں:

اگر یہ مخالفت سیاق اسناد میں ہو تو یہ روایت **مدرج الاسناد** کہلاتی ہے، موقوف کو مرفوع کرنے کے ساتھ ہو تو **مدرج المتن** کہلاتی ہے، اسماء میں تقدیم و تاخیر کے ساتھ ہو تو **مقلوب** کہلاتی ہے، راوی کی زیادتی کے ساتھ ہو تو **مزید فی متصل الاسناد** کہلاتی ہے وغیرہ وغیرہ۔

(نخبۃ الفکر فی مصطلح اہل الاثر، الطعن، ج 4، ص 723، دار الحدیث، القاہرہ)

جہالت: کسی غرض کی وجہ سے راوی کا نام ذکر نہ کرنا یعنی کہنا کہ مجھ سے ایک شخص نے حدیث بیان کی ہے یا غیر

مشہور نام یا لقب سے ذکر کرنا۔ ظاہر ہے جب نام معلوم نہیں ہوگا تو اس کی عدالت وغیر عدالت کا پتہ کیسے چلے گا۔

بدعت: یعنی بد مذہبی، اس کی دو صورتیں ہیں:

(1) **مکفرہ:** یعنی حد کفر تک پہنچی ہوئی (2) **مفسدہ:** یعنی حد کفر سے کم، گمراہی۔

پہلی بدعت کی صورت میں راوی کی روایت جمہور کے نزدیک نامقبول ہوگی اور دوسری صورت میں اگر اس کی یہ روایت

اس کی بدعت کی طرف داعی یا اس کی بدعت کے لیے تقویت کا باعث ہو تو مختار قول پر مردود ہے اور اگر ایسا نہیں تو مقبول ہے۔

(نخبة الفکر فی مصطلح اہل الاثر، الطعن، ج 4، ص 723، دار الحديث، القاہرہ)

سوتے حفظ: یعنی نسیان کی وجہ سے اسکی غلطی اس کی اصابت سے اقل نہ ہو۔ اگر یہ اس کو ہر وقت جمع حالات میں لاحق ہے تو اس کی روایت معتبر نہیں، ایک رائے پر یہ شاذ ہے، اور اگر سوتے حفظ بعد میں (کبر سنی، ضعف بصارت یا کتابوں کے ضائع ہونے کی وجہ سے) جاری ہوا ہے تو ایسے کی حدیث کو مختلط کہتے ہیں، ایسے راوی کی ایسی روایات جو نسیان طاری ہونے سے پہلی کی ہونا معلوم ہیں تو وہ مقبول ہیں اور نسیان طاری ہونے کے بعد کی ہیں تو نامقبول، ہاں یہ بھی شواہد اور توابع سے تقویت کے بعد مقبول ہیں۔

(نخبة الفکر فی مصطلح اہل الاثر، الطعن، ج 4، ص 724، دار الحديث، القاہرہ)

مُسْنَد، محدث اور حافظ کی تعریفات:

مُسْنَد: ان تینوں میں سے ادنیٰ درجہ مُسْنَد کا ہے اور مُسْنَد اس شخص کو کہتے ہیں کو اپنے سند کے ساتھ حدیث پاک روایت کرے خواہ اس کے پاس اس کا علم ہو یا نہ ہو، محدث کا درجہ اس سے بلند ہے۔

(تدریب الراوی، الفائدة الثانیہ فی حد الحافظ والمحدث والمُسْنَد، ج 1، ص 29، مطبوعہ دار طیبہ)

محدث: شیخ فتح الدین ابن سید الناس نے کہا کہ ہمارے زمانے میں محدث وہ ہے جو حدیث میں روایتِ درایت مشغول رہے اور اپنے زمانے میں کثیر روایت اور مرویات پر مطلع ہو۔

(تدریب الراوی، الفائدة الثانیہ فی حد الحافظ والمحدث والمُسْنَد، ج 1، ص 73، 83، مطبوعہ دار طیبہ)

امام زرخشی نے کہا کہ فقہاء کے نزدیک محدث وہ ہے جو متین حدیث کو یاد کرے اور رجال الحدیث کی عدالت و جرح کا اسے علم ہو۔

(تدریب الراوی، الفائدة الثانیہ فی حد الحافظ والمحدث والمُسْنَد، ج 1، ص 31، مطبوعہ دار طیبہ)

حافظ: امام حاکم نے مدخل میں لکھا کہ ایک حافظ پانچ لاکھ احادیث یاد کرتا ہے۔

(المدخل الی کتاب الاکلیل، نکر معرفة انواع الصحیح، ج 1، ص 35، دار الدعوة، اسکندریہ)

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی مسند میں ساڑھے سات لاکھ احادیث میں سے احادیث کا انتخاب کیا ہے، ابو زرعہ رازی کہتے ہیں کہ امام احمد کو دس لاکھ احادیث یاد تھیں، امام یحییٰ بن معین فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے ہاتھ سے دس لاکھ احادیث لکھی ہیں، امام بخاری فرماتے ہیں کہ مجھے ایک لاکھ صحیح احادیث اور دو لاکھ غیر صحیح احادیث یاد ہیں، امام

مسلم فرماتے ہیں کہ میں اپنی صحیح کو تین لاکھ احادیث مسموعہ میں سے انتخاب کر کے تصنیف کیا ہے، امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ میں نے پانچ لاکھ احادیث لکھی ہیں اور ان میں سے چنانچہ کر کے اپنی کتاب السنن (سنن ابی داؤد) لکھی ہے، حافظ ابو زرعد رازی کو سات لاکھ احادیث یاد تھیں (ابو زرعد رازی کے بارے میں قول مدخل للحاکم کے حوالے سے لکھا ہے اور وہاں چھ لاکھ احادیث ہیں)۔

(تدریب الراوی، الفائدة الثانیہ فی حد الحافظ والمحدث والمسنند، ج 1، ص 40 تا 42 مطبوعہ دار طیبہ)

کبھی اسلاف محدث اور حافظ کو مترواف استعمال کرتے ہیں۔

(تدریب الراوی، الفائدة الثانیہ فی حد الحافظ والمحدث والمسنند، ج 1، ص 34 مطبوعہ دار طیبہ)

کثیر الروایت صحابہ:

امام جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سب سے زیادہ احادیث روایت کی ہیں ان کی تعداد 5374 ہے، امام بخاری اور امام مسلم صحیحین میں جن کو تخریج کرنے پر متفق ہیں وہ 325 ہیں، صرف امام بخاری نے جو روایت کی ہیں وہ 93 ہیں اور صرف امام مسلم نے جو روایت کی ہیں وہ 189 ہیں۔۔۔۔

ان کے بعد حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں ان کی احادیث کی تعداد 2630 ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے 1660 روایت کی ہیں۔

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی احادیث کی تعداد 1540 ہے، حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی احادیث کی تعداد 2286 ہے، ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی احادیث کی تعداد 2210 ہے، حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی احادیث کی تعداد 1170 ہے، ان کے علاوہ کسی صحابی کی احادیث کی تعداد ایک ہزار (1000) سے زیادہ نہیں۔

تقدیم، سبقت اور ملازمت کے باوجود امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایات کے کم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ احادیث کی نشر و اشاعت، لوگوں کے احادیث سننے، اس کو یاد کرنے اور روایت کرنے کے عموم و شیوع سے پہلے ان کا وصال ہو گیا۔ ان کی کل مرویات کی تعداد 142 ہے۔

(تدریب الراوی، اکثرہم حدیثاً ج 2، ص 676، 675 مطبوعہ دار طیبہ)

اصح الاسانید کون سی سند ہے؟

امام حاکم فرماتے ہیں:

قطعی طور پر کسی ایک صحابی کی سند کو اصح الاسانید کہنا ممکن نہیں، ہم اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتے ہیں کہ اہل بیت کی اصح الاسانید یہ ہے: جعفر بن محمد عن ایہ عن جدہ عن علی، بشرطیکہ حضرت جعفر سے روایت کرنے والا ثقہ ہو۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اصح الاسانید یہ ہے: ناسماعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم عن ابی ہریرہ۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اصح الاسانید یہ ہے: الزہری عن سالم عن ایہ عن جدہ۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اصح الاسانید یہ ہے: الزہری عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرہ۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اصح الاسانید یہ ہے: قتیبہ بن نافع، عن ابنی عتیر۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اصح الاسانید یہ ہے: عبید اللہ بن عتیر بن حصین بن عاصم بن عتیر بن الخطاب عن القاسم بن محمد بن ابی ہریرہ عن عائشہ۔ یہ بھی ہے: محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن شہاب بن زہراء عن شری عن عروہ بن الزہری عن العوام بن حوئلہ عن شری عن عائشہ۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اصح الاسانید یہ ہے: صفیان بن سعید الثوری عن منصور بن المعتمر عن ابراہیم بن یزید التیمی عن علقمہ بن قیس التیمی عن عبید اللہ بن مسعود۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اصح الاسانید یہ ہے: عن الزہری عن انس۔ مکیوں کی اصح الاسانید یہ ہے: صفیان بن عیینہ عن عمرو بن دینار عن جابر۔ یمنیوں کی اصح الاسانید یہ ہے: معمر عن ہشام بن عمار عن ابی ہریرہ۔ مصریوں کی اصح الاسانید یہ ہے: اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الخیر عن عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ، شامیوں کی اصح الاسانید یہ ہے: الاوزاعی عن حسان بن عطیہ عن الصحابة رضی اللہ عنہم۔ خراسانیوں کی اصح الاسانید یہ ہے: الحسن بن واقد عن عبد اللہ بن مرہ عن ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(معرفة علوم الحديث للحکم، نکر نوع الثامن عشر من علوم الحديث، ج 1، ص 55، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

امام اعظم کے دلائل احادیث ضعیفہ پر مبنی نہیں:

امام عبد الوہاب شعرانی فرماتے ہیں:

اگر یہ کہا جائے کہ تم کہتے ہو کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب کے دلائل میں کوئی حدیث ضعیف نہیں کیونکہ

امام اعظم اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے درمیان جو راوی ہیں وہ صحابہ اور تابعین ہیں اور وہ جرح سے محفوظ ہیں تو پھر کیا وجہ ہے کہ بعض محدثین نے امام اعظم کے بعض دلائل کو ضعیف احادیث پر مبنی قرار دیا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ جن بعض راویوں کو ضعیف کہا گیا ہے وہ امام اعظم کی وفات کے بعد ان کی سند کے نیچے کے راوی ہیں یا انہوں نے اس حدیث پاک کو امام اعظم کی سند کے علاوہ کسی اور سند سے روایت کیا ہے، امام اعظم کی مسانید ثلاثہ میں جس قدر احادیث ہیں وہ سب صحیح ہیں کیونکہ اگر وہ احادیث صحیح نہ ہوتیں تو امام اعظم اس سے کبھی استدلال نہ کرتے اور امام اعظم کی سند کے نچلے راویوں میں سے کوئی راوی کذاب یا متہم بالکذب ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں اور ہمارے نزدیک اس حدیث کی صحت کے لیے یہ بات کافی ہے کہ اس حدیث سے امام مجتہد نے استدلال کیا ہے۔

(میزان الشریعۃ الکبریٰ، ج 1، ص 65، مطبعہ ازہریہ، مصر)

احادیث سے ثابت ہونے والے امور

حدیث سے ثابت ہونے والے امور کی تین اقسام ہیں:

(۱) (عقائد قطعیہ میں احادیث امادہ، اگرچہ صحیح ہوں کافی نہیں) جن باتوں کا ثبوت حدیث سے پایا جائے وہ سب ایک پلہ کی نہیں ہوتیں بعض تو اس اعلیٰ درجہ قوت پر ہوتی ہیں کہ جب تک حدیث مشہور، متواتر نہ ہو اُس کا ثبوت نہیں دے سکتے احاد اگرچہ کیسے ہی قوت سند و نہایت صحت پر ہوں اُن کے معاملہ میں کام نہیں دیتیں۔ عقائد میں حدیث احاد اگرچہ صحیح ہو کافی نہیں، یہ اصول عقائد اسلامیہ ہیں جن میں خاص یقین درکار۔ (ہاں عقائد ظنیہ کا ثبوت احاد سے بھی ہو جاتا ہے)۔

(۲) (دوبارہ احکام ضعیف کافی نہیں) دوسرے درجہ احکام کا ہے کہ اُن کے لئے اگرچہ اتنی قوت درکار نہیں پھر بھی حدیث کا صحیح لذاتہ خواہ غیرہ یا حسن لذاتہ یا کم سے کم لغیرہ ہونا چاہئے، جمہور علماء یہاں ضعیف حدیث نہیں سنتے۔

(۳) (فضائل و مناقب میں باتفاق علماء حدیث ضعیف مقبول و کافی ہے) تیسرا مرتبہ فضائل و مناقب کا ہے یہاں باتفاق علماء ضعیف حدیث بھی کافی ہے، مثلاً کسی حدیث میں ایک عمل کی ترغیب آئی کہ جو ایسا کرے گا اتنا ثواب پائے گا یا کسی نبی یا صحابی کی خوبی بیان ہوئی کہ انہیں اللہ عز و جل نے یہ مرتبہ بخشا، یہ فضل عطا کیا، تو ان کے مان لینے کو ضعیف حدیث بھی بہت ہے، ایسی جگہ صحت حدیث میں کام کر کے اسے پایہ قبول سے ساقط کرنا فرق مراتب نہ جاننے سے ناشی، جیسے بعض جاہل بول اٹھے ہیں کہ امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فضیلت میں کوئی حدیث صحیح نہیں، یہ اُن کی نادانی ہے علمائے محدثین اپنی اصطلاح پر کلام فرماتے ہیں، یہ بے سمجھے خدا جانے کہاں سے کہاں لے جاتے ہیں،

عویز و! مسلم کہ صحت نہیں پھر حسن کیا کم ہے، حسن بھی نہ سہی یہاں ضعیف بھی مستحکم ہے۔
فضائل اعمال و تفصیل صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی حدیثیں کیسی ہی ہوں ہر حال میں مقبول و ماخوذ ہیں مقطوع ہوں
خواہ مرسل نہ اُن کی مخالفت کی جائے نہ انہیں رد کریں، ائمہ سلف کا یہی طریقہ تھا۔

(فتاویٰ رضویہ، ج 5، ص 479، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

حدیث ضعیف کا تفصیلی بیان

حدیث ضعیف وہ حدیث ہے جس میں حدیث کو قبول کرنے کی صفات نہ پائی جائیں۔

(النکت علی کتاب ابن الصلاح، ج 1، ص 77، المدینۃ المنورۃ)

یعنی حدیث ضعیف وہ ہے جس کے راویوں میں صحیح اور حسن کی تمام یا بعض شرائط مفقود ہوں اور یہ کمی پوری نہ ہو۔

حدیث ضعیف کے چار مراتب ہیں:

اول: ضعیف بضعف قریب یعنی ضعف اتنا کم ہے کہ لائق اعتبار ہے مثلاً یہ ضعیف، اختلاط راوی، سوئے حفظ، تدلیس کی وجہ سے ہے یہ متابعات و شواہد کے کام آتی ہے اور جابر سے قوت پا کر حسن لغیرہ بلکہ صحیح لغیرہ ہو جاتی ہے۔

دوم: ضعیف بہ ضعف قوی وہ ہن شدید جیسے وہ حدیث جو راوی کے فسق وغیرہ قواعد قویہ کے سبب متروک ہو بشرطیکہ ہنوز سرحد کذب سے جدائی ہو یہ احکام میں لائق احتجاج نہیں البتہ مذہب رائج پر فضائل میں مقبول ہاں تعدد مخارج و تنوع طرق سے انجبار کے بعد بالاتفاق مقبول۔

سوم: وہ جس کا راوی وضاع کذاب یا متہم بالکذب ہو یہ حدیث ضعیف کی بدترین قسم ہے بلکہ بعض محاورات کی بنا مطلقاً اور ایک اصطلاح پر اگر اس کا مدار کذب پر ہو تو اسے موضوع کہتے ہیں بنظر دقیق ان اصطلاحات پر یہ قسم موضوع حکمی میں داخل۔

چہارم: موضوع، یہ بالاجماع نہ قابل انجبار نہ کہیں لائق اعتبار حتیٰ کہ فضائل میں بھی بلکہ اسے حدیث کہنا بطور مجاز ہے حقیقت میں یہ حدیث ہی نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، ملخصاً، ج 5، ص 440، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

حدیث ضعیف کن چیزوں سے قوی ہو جاتی ہے:

(1) تعدد طرق سے ضعیف حدیث قوت پاتی بلکہ حسن ہو جاتی ہے۔

مرقاۃ میں ہے: ”تعدد الطرق يبلغ الحديث الضعيف الى حد الحسن“ ترجمہ: متعدد روایتوں سے آنا حدیث ضعیف کو درجہ حسن تک پہنچا دیتا ہے۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، ج 2، ص 795، دار الفکر، بیروت)

موضوعات کبیر میں ہے: ”تعدد الطرق ولو ضعف برقي الحديث الى الحسن“ ترجمہ: طرق متعددہ اگرچہ ضعیف ہوں حدیث کو درجہ حسن تک ترقی دیتے ہیں۔ (موضوعات کبیر، ص 481، بیروت)

محقق علی الاطلاق فتح القدیر میں فرماتے ہیں: ”لو تم تضعيف كلها كانت حسنة لتعدد الطرق وكثيرها“ ترجمہ: اگر سب کا ضعف ثابت ہو بھی جائے تاہم حدیث حسن ہوگی کہ اس کے طرق متعدد و کثیر ہیں۔ (فتح القدیر، ج 1، ص 306، دار الفکر، بیروت)

امام عبد الوہاب شعرانی میزان الشریعۃ الکبریٰ میں فرماتے ہیں: ”قد احتج جمهور المحدثين بالحديث الضعيف اذا كثرت طرقه والحقوه بالصحيح ثامره وبالحسن اخرى“ ترجمہ: حدیث ضعیف جب متعدد طرق سے مروی ہو تو جمہور محدثین اس سے احتجاج کرتے ہیں اور اسے کبھی صحیح کے ساتھ اور کبھی حسن کے ساتھ لاحق کر دیتے ہیں۔ حافظ زین الدین عراقی فرماتے ہیں:

”فَإِنْ قِيلَ بِمُحْتَجٍّ بِالصَّعِيفِ... قِيلَ: إِذَا كَانَ مِنَ الْمُصَوِّفِ مَرْوَاةٌ بِسُوءِ حِفْظٍ يُجِبُّ... بِكَوْنِهِ مِنْ غَيْرِهِ وَجِهَةٌ بَدَلٌ وَإِنْ كُنْ لَكُذِبٌ أَوْ شَدًّا... أَوْ قَوِيَّ الضَّعْفِ فَلَمْ يُجِبْ بِجَرِّهَا“ ترجمہ: اگر کوئی کہے کہ ضعیف سے بھی احتجاج کیا جاتا ہے تو تم کہو کہ یہ اس وقت ہے جب اس کے زواۃ سوئے حفظ کے ساتھ موصوف ہوں اور متعدد طرق کی وجہ سے اس کی کمی پوری ہوگئی ہو اور اگر کذب یا شد و ذکا سے ضعف ہو یا ضعف بہت قوی ہو تو انجبار نقصان نہیں ہوگا۔

(الفیۃ العراقی، القسم الثانی الحسن، ج 1، ص 98، مکتبہ دار المنہاج للنشر والتوزیع، ریاض)

علامہ سخاوی نے اس عبارت کے تحت سوئے حفظ کے ساتھ ساتھ اختلاف، تدلیس اور ارسال کی وجہ سے نقصان کے انجبار کا بھی لکھا ہے۔

(فتح المغیث، امثلة الحديث الحسن، ج 1، ص 96، مکتبۃ السنۃ، مصر)

انجبار نقصان و حصول قوت کے لیے یہ ضروری نہیں کہ طرق بہت زیادہ ہوں، صرف دو بھی مل کر قوی ہو جاتے ہیں، البتہ شرح الجامع الصغیر میں ہے: ”ضعيف لضعف عشرين واقداً لكنه يقوى بمروده من طريقين“ ترجمہ: یہ

روایت عمرو بن واقد کی وجہ سے ضعیف ہے لیکن دو طریقوں سے آنے کی وجہ سے قوت پاگئی۔

(التیسیر بشرح الجامع الصغیر، حرف الهمزة، ج 1، ص 217، مکتبۃ الامام الشافعی، ریاض)

التیسیر ہی میں حدیث: ((اكرموا المعزى وامسحوا برغامها فانها من دواب الجنة)) کے تحت علامہ مناوی نے لکھا: ”وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ لَكِنْ يَجْبِرُهُمَا قَبْلَهُ فَيَنْعَاضِدَانِ“ ترجمہ: سند اس کی بھی ضعیف ہے لیکن پھر پہلی سند اس کی تلافی کرتی ہے تو دو مل کر قوی ہو جائیں گے۔

(التیسیر بشرح الجامع الصغیر، حرف الهمزة، ج 1، ص 204، مکتبۃ الامام الشافعی، ریاض)

(2) اہل علم کے عمل کرنے سے بھی حدیث ضعیف قوی ہو جاتی ہے۔

مرقاۃ میں ہے: ”مرواه الترمذی وقال هذا حديث غريب والعمل على هذا عند اهل العلم، قال النووي وإسناده ضعيف قلله ميراث، فكان الترمذی يريد تقوية الحديث بعمل اهل العلم، والعلم عند الله تعالى“ ترجمہ: امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث غریب ہے اور اہل علم کا اس پر عمل ہے، سید میرک نے امام نووی سے نقل کیا کہ اس کی سند ضعیف ہے تو گویا امام ترمذی عمل اہل علم سے حدیث کو قوت دینا چاہتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، ج 3، ص 879، دار الفکر، بیروت)

تنزیہ الشریعہ میں ہے: ”قد صرح غیر واحد بان من دلیل صحة الحديث قول اهل العلم به وان لم يكن له اسناد يعتمد على مثله“ ترجمہ: کثیر علماء نے تصریح فرمائی ہے کہ اہل علم کی موافقت صحیح حدیث کی دلیل ہوتی ہے اگرچہ اس کے لئے کوئی سند قابل اعتماد نہ ہو۔

(تنزیہ الشریعہ المرفوعة عن الأخبار الشنیعة الموضوعة، ج 2، ص 104، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(3) جس مدلول حدیث کے عمل پر علماء کا اتفاق ہو تو یہ حدیث بھی مقبول ہو جاتی ہے یہاں تک کہ اس کے تقاضے

پر عمل واجب ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانی (متوفی 852ھ) فرماتے ہیں: ”من جملة صفات القبول التي لم يتعرض لها شيخنا أن يتفق العلماء على العمل بمدلول حديث، فإنه يقبل حتى يجب العمل به. وقد صرح بذلك جماعة من أئمة الأصول. ومن أمثاله قول الشافعي رضي الله عنه: وما قلت من أنه إذا غير طعم الماء ومريحه ولم يبرئ عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه لا يثبت أهل الحديث مثله، ولا كقول العامة لا أعلم بينهم في خلافا“ ترجمہ: قبول کی صفات میں سے جس کو ہمارے شیخ عراقی نے ذکر نہیں کیا یہ بھی ہے کہ علماء مدلول حدیث کے عمل پر متفق ہوں تو اس کو قبول کیا

جائے گا یہاں تک کہ اس پر عمل واجب ہے، اور ائمہ اصول کی ایک جماعت نے اس کی صراحت کی ہے، اس کی امثلہ میں سے امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول ہے کہ اور جو میں نے کہا کہ ”جب پانی کا ذائقہ، بو اور رنگ تبدی ہو جائے الخ“ اس کے بارے میں حدیث ایسی سند کے ساتھ مروی ہے جو محدثین کے نزدیک ثابت نہیں، لیکن عام علماء کا یہی قول ہے اور میں ان کے اس بارے میں اختلاف کو نہیں جانتا۔

(النکت علی کتاب ابن الصلاح لابن حجر، النوع الثالث : الضعیف، ج 1، ص 494، عمارة البحث العلمی بالجامعة الاسلامیہ، مدینة المنورة)

(4) مجتہد کے استدلال سے بھی ضعیف حدیث قوت پا جاتی ہے۔

امام عبد الوہاب شعرانی (متوفی 973ھ) فرماتے ہیں: ”کفانا صحة الحديث الاستدلال بمجتهد به“ ہمیں حدیث کی صحت کے لیے یہ کافی ہے کہ مجتہد نے اس سے استدلال کیا ہے۔

(میزان الشریعة الکبری، ج 1، ص 65، مطبوعہ ازہریہ، مصر)

علامہ امین ابن عابدین شامی قدس سرہ السامی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں: ”أَنَّ الْمُجْتَهِدَ إِذَا اسْتَدَلَّ بِحَدِيثٍ كَانَ تَصَحُّحُ مَا لَمْ يَكُنْ فِي التَّخْرِيرِ وَغَيْرِهِ“ ترجمہ: کسی حدیث سے کسی مجتہد کا استدلال اس کے صحت کی دلیل ہے جیسا کہ تحریر وغیرہ میں ہے۔

(رد المحتار علی الدر المختار، ج 4، ص 553، دار الفکر، بیروت)

(5) صالحین کے عمل سے بھی حدیث ضعیف کو قوت مل جاتی ہے۔

صلوٰۃ التسبیح کا جس روایت سے ثبوت ہے وہ ضعیف ہے، محدثین نے اس کے قوی ہونے کی علت صالحین بالخصوص حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے عمل کو قرار دیا، چنانچہ امام بیہقی (متوفی 458ھ) فرماتے ہیں: ”وَكُنَّا نَعْبُدُ اللَّهَ بِأَلْفِ مِائَةِ مَرَّةٍ وَتَدَاوَلْنَا الصَّالِحُونَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ وَفِيهِ ثَبُوتُ الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ“ ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مبارک نماز تسبیح پڑھا کرتے تھے اور بعد کے صلحاء اس کو ایک دوسرے سے پے درپے اخذ کر کے پڑھتے تھے، اس وجہ سے اس حدیث مرفوع کو قوت مل گئی۔

(شعب الایمان، فصل فی ادامۃ ذکر اللہ عزوجل، ج 2، ص 123، مکتبۃ الرشد للنشر والتوزیع، ریاض)

مولانا عبدالحی لکھنوی (متوفی 1304) نے بھی امام بیہقی کے حوالے سے یہ عبارت نقل کی ہے، لکھتے ہیں: ”قَالَ“

الْبَيْهَقِيُّ كَانَ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ يَصْلِيهَا وَتَدَاوَلَهَا الصَّالِحُونَ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ وَفِي ذَلِكَ تَعْوِذٌ لِلْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ“ ترجمہ: امام بیہقی نے کہا: حضرت عبداللہ بن مبارک نماز تسبیح پڑھا کرتے تھے اور بعد کے صلحاء اس کو ایک دوسرے سے اخذ کر کے پڑھتے تھے۔ اس وجہ سے اس حدیث مرفوع کو قوت مل گئی۔

(الانوار المرفوعة فی الاخبار الموضوعه، صلاة التسبیح، ج 1، ص 126، مكتبة الشرق الجديد، بغداد)

امام حاکم فرماتے ہیں: ”وَمِمَّا يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى صِحَّةِ هَذَا الْحَدِيثِ اسْتِعْمَالُ الْأَئِمَّةِ مِنْ أَجْمَاعِ النَّاسِ إِلَى عَصْرِ نَا هَذَا الْإِثَاءِ وَمَوَاطِنُهُمْ عَلَيْهِ وَتَعْلِيمُهُنَّ النَّاسَ، مِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَبَّاسِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ“ ترجمہ: جس چیز سے اس حدیث کی صحت پر استدلال کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ تبع تابعین سے لے کر ہمارے زمانے تک تمام ائمہ اس پر دوام کے ساتھ عمل کرتے رہے ہیں اور لوگوں کو اس کی تعلیم دیتے رہے ہیں، ان ائمہ میں سے عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ بھی ہیں۔

(المستدرک للحکم، فاما حدیث عبداللہ بن فروخ الخ، ج 1، ص 464، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(6) کبھی تجربہ اور کشف سے بھی حدیث کو قوت مل جاتی ہے۔

حضرت ملا علی قاری علیہ الرحمہ تحریر فرماتے ہیں: ”قَالَ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَرَبِيِّ: أَنَّهُ بَلَغَنِي عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سَبْعِينَ أَلْفًا غُفِرَ لَهُ، وَمَنْ قِيلَ لَهُ غُفِرَ لَهُ أَيْضًا، فَكُنْتُ ذَكَرْتُ النَّبِيلَةَ بِالْعَدَدِ الْمَرْفُوعِ مِنْ غَيْرِ أَنْ أُبَوِّىَ لِأَخِي بِالْأُحْصُوصِ، بَلْ عَلَى الْوَجْهِ الْأَجْمَاعِيِّ، فَحَضَرْتُ طَعَامًا مَعَ بَعْضِ الْأَصْحَابِ، وَفِيهِ شَاةٌ مَشْهُورَةٌ بِالْكَشْفِ، فَإِذَا هُوَ فِي أَثْنَاءِ الْأَكْلِ أَظْهَرَ الْبُكَاءَ فَسَأَلْتُهُ عَنِ السَّبَبِ فَقَالَ: أَمَرَى أُمِّي فِي الْعَذَابِ فَوَجَّهْتُ فِي بَاطِنِي ثَوَابَ النَّبِيلَةِ الْمَذْكُورَةِ لَنَا فَصَحَلْتُ وَقَالَ: إِنِّي أَمَرْتُهَا الْآنَ فِي حُسْنِ الْمَأْتِ“ ترجمہ: سید المکاشفین حضرت محی الدین ابن عربی قدس سرہ نے فرمایا: مجھے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث پہنچی ہے کہ جو لا الہ الا اللہ ستر ہزار بار کہے اس کی مغفرت ہو جائے گی اور جس کے لئے پڑھا جائے اس کی بھی مغفرت ہو جائے گی۔ میں نے یہ کلمہ طیبہ ستر ہزار پڑھا تھا مگر کسی خاص شخص کی نیت نہیں کی تھی، ایک دن ایک دعوت میں گیا، اس دعوت میں ایک نوجوان بھی تھا جو کشف میں مشہور تھا یہ جوان کھانا کھاتے کھاتے رونے لگ گیا، میں نے سبب دریافت کیا، تو وہ کہنے لگا میں اپنی ماں کو عذاب میں مبتلا دیکھ رہا ہوں، میں نے اپنے دل میں اس کلمے کا ثواب اس کی ماں کو بخش دیا، فوراً وہ نوجوان ہنسنے لگا اور کہا اب میں اپنی ماں کو اچھی حالت میں دیکھتا ہوں۔

سید المکاشفین امام محی الدین ابن عربی قدس سرہ نے فرمایا: ”فَعَرَفْتُ صِحَّةَ الْحَدِيثِ بِصِحَّةِ كَشْفِهِ، وَصِحَّةَ

کشفہ بصحة الحديث“ میں نے اس حدیث کی صحت اس جوان کے کشف سے اور اس کے کشف کی صحت اس حدیث سے جانی۔

(مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح، ج 3، ص 879، دار الفکر، بیروت، لبنان)

یوں ہی ایک حدیث ضعیف میں بدھ کے دن ناخن کتروانے کے بارے میں آیا کہ اس سے برص ہو جاتا ہے، بعض علما نے کتروائے، کسی نے بر بنائے حدیث منع کیا، فرمایا حدیث صحیح نہیں فوراً بتلا ہو گئے، خواب میں زیارت جمال بے مثال حضور پر نور محبوب ذی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشرف ہوئے، شافی کافی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور اپنے حال کی شکایت عرض کی، حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے نہ سنا تھا کہ ہم نے اس سے نفی فرمائی ہے؟ عرض کی حدیث میرے نزدیک صحت کو نہ پہنچی تھی۔ ارشاد ہوا: تمہیں اتنا کافی تھا کہ حدیث ہمارے نام پاک سے تمہارے کان تک پہنچی۔ یہ فرما کر حضور مبرء الاکمہ والا برص محی الموتی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا دست اقدس کہ پناہ دو جہاں و دستگیر بیکساں ہے، ان کے بدن پر لگا دیا، فوراً اچھے ہو گئے اور اُسی وقت توبہ کی کہ اب کبھی حدیث سن کر مخالفت نہ کروں گا۔ علامہ طحاوی حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں: ”وَرَدَفِي بَعْضِ الْأَثَارِ النَّهْيُ عَنْ قَصِّ الْأَظْفَارِ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ فَانْدِيسُورُثُ وَعَنْ ابْنِ الْحَاجِّ صَاحِبِ الْمَدْخَلِ أَنَّهُ هَذَا بَقِصَ الْأَظْفَارِ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ، فَتَذَكَّرَ ذَلِكَ، فَتَرَى: ثُمَّ رَأَى أَنَّ قَصَّ الْأَظْفَارِ سُنَّةٌ حَاضِرَةٌ، وَلَمْ يَصِحْ عِنْدَهُ النَّهْيُ فَقَصَّهَا، فَلَحِقَهُ أَيْ أَصَابَهُ الْبَرَصُ، فَرَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّوْمِ فَقَالَ أَلَمْ تَسْمَعْ نَهْيِي عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ يَصِحْ عِنْدِي ذَلِكَ“ فَقَالَ: كَفَيْكَ أَنْ تَسْمَعَ، ثُمَّ مَسَحَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَدَنِ مَعْزَالِ الْبَرَصِ جَمِيعًا، قَالَ ابْنُ الْحَاجِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَجَدَّدَتْ مَعَ اللَّهِ تَوْبَتَانِي لَا أَخَافُ مَا سَمِعْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَدًا“ ترجمہ: بعض آثار میں آیا ہے کہ بدھ کے دن ناخن کتروانے والے کو برص کی بیماری ہو جاتی ہے اور صاحب مدخل علامہ ابن الحاج کے بارے میں ہے کہ انہوں نے بدھ کے روز ناخن کاٹنے کا ارادہ کیا، انہیں یہ نبی والی روایت یاد دلائی گئی، تو انہوں نے اسے ترک کر دیا، پھر خیال میں آیا کہ ناخن کتروانا سنت ثابتہ ہے اور ان کے نزدیک نبی کی روایت صحیح نہیں۔ لہذا انہوں نے ناخن کاٹ لیے تو انہیں برص عارض ہو گیا تو خواب میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تُو نے نہیں سنا کہ میں نے اس سے منع فرمایا ہے؟ عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! وہ حدیث میرے نزدیک صحیح نہ تھی، تو آپ نے فرمایا کہ تیرا سن لینا ہی کافی تھا۔ اس کے بعد آپ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے ان کے جسم پر اپنا دستِ اقدس پھیرا تو تمام برص زائل ہو گیا۔ ابن الحاج کہتے ہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے حضور اس بات سے توبہ کی کہ آئندہ جو حدیث بھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سُنوں گا اس کی مخالفت نہیں کروں گا۔

(حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، فصل فی البیع، ج 4، ص 202، دار المعرفۃ بیروت، لبنان)

(7) تلقی امت بالقبول سے بھی حدیث ضعیف کو قوت مل جاتی ہے۔

شمس الدین ابوخیثمہ بن عبد الرحمن سخاوی (متوفی 902ھ) فرماتے ہیں: ”وَكَيْفَ إِذَا تَلَقَّيْتُمُ الْخُفَّةَ الضَّعِيفَ بِالْقَبُولِ يُعْمَلُ بِهِ عَلَى الصَّحِيحِ، حَتَّى إِنَّهُ يَنْزِلُ مِثْلَ الْمَوَاتِرِ فِي الْمُنْتَسَخِ الْمَطْوَغِ بِهِ. وَلِذَا قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي حَدِيثٍ: لَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ بِإِنَّهُ لَا يَسْتَأْهِلُ الْحَدِيثَ، وَلَكِنَّ الْعَامَّةَ تَلَقَّتْهُ بِالْقَبُولِ، وَعَمِلُوا بِهِ حَتَّى جَعَلُوا نَاسِحًا لِآيَةِ الْوَصِيَّةِ“ ترجمہ: ایسے ہی جب امت کسی ضعیف حدیث کو قبول کرے تو صحیح مذہب کے مطابق اس پر عمل کیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ حدیث متواتر کے منزلہ میں ہو جائے گی کہ اس سے قطعی حکم کو منسوخ کر دیا جائے گا، اسی وجہ سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث ((لا وصیۃ لوارث)) (وارث کے لیے وصیت نہیں) کے بارے میں فرمایا کہ یہ حدیث پاک ائمہ حدیث کے نزدیک ثابت نہیں لیکن اس کو قبولیت عامہ حاصل ہے، اس پر سب نے عمل کیا ہے یہاں تک کہ اس سے آیتِ وصیت کو منسوخ کر دیا۔

(فتح المغیث، تنبیہات، ج 1، ص 350، مکتبۃ السنہ، مصر)

امام اہل سنت مجدد دین و ملت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ حدیث جابر رضی اللہ عنہ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں ”یہ حدیث (1) امام بیہقی نے بھی ”دلائل النبوة“ میں بخوبی (اسی طرح) روایت کی، اجلہ ائمہ دین مثل (2) امام قسطلانی ”مواہب لدنیہ“ اور (3) امام ابن حجر کی ”افضل القری“ اور (4) علامہ فاسی ”مطالع المسرات“ اور (5) علامہ زرقانی ”شرح مواہب“ اور (6) علامہ دیار بکری ”خمیس“ اور (7) شیخ محقق دہلوی ”مدارج“ وغیرہ میں اس حدیث سے استناد اور اس پر تعویل و اعتماد فرماتے ہیں۔

بالجملہ اس روایت کو تلقی امت بالقبول کا منصب جلیل حاصل ہے تو بلاشبہ حدیث حسن صالح مقبول معتد ہے۔ تلقی علماء بالقبول وہ شے عظیم ہے جس کے بعد ملاحظہ سند کی حاجت نہیں رہتی بلکہ سند ضعیف بھی ہو تو حرج نہیں کرتی۔

(فتاویٰ رضویہ، ج 30، ص 659، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:

”وقال فی حدیث: لا وصیۃ لوارث: لا یستأهل العلم بالحديث، ولكن العامة تلقتہ بالقبول وعملوا به حتی جعلوه

ناسخاً لایة الوصیة للوارث“ حدیث پاک ((لا وصیة للوارث)) محدثین کے نزدیک ثابت نہیں لیکن اس روایت کو تلقی امت بالقول کا منصب حاصل ہے اور عام علماء نے اس پر عمل کیا ہے اور انہوں نے اسے آیت وصیت کے لیے ناسخ قرار دیا ہے۔

(النکت علی کتاب ابن الصلاح لابن حجر، النوع الثالث: الضعیف، ج 1، ص 494، عمارة البحث العلمی بالجامعة الاسلامیة، مدینة المنورة)

ضعیف حدیث کہاں مقبول ہے:

(1) فضائل و مناقب میں بالاتفاق حدیث ضعیف مقبول و کافی ہے۔

امام اجل شیخ العلماء و العرفاء سیدی ابوطالب محمد بن علی کی قدس اللہ سرہ المکی (متوفی 386ھ) کتاب جلیل القدر عظیم الفخر قوت القلوب فی معاملۃ المحبوب میں فرماتے ہیں: ”الاحادیث فی فضائل الاعمال و تفضیل اصحاب متقبلة محتملة علی کل حال مقاطعها و مراسیلها لا تعارض ولا ترد، كذلك كان السلف يفعلون“ ترجمہ: فضائل اعمال و تفضیل صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی حدیثیں کیسی ہی ہوں ہر حال میں مقبول و ماخوذ ہیں مقطوع ہوں خواہ مرسل نہ اُن کی مخالفت کی جائے نہ انہیں رد کریں، ائمہ سلف کا یہی طریقہ تھا۔

(قوت القلوب فی معاملۃ المحبوب، بیان تفضیل الاخبار و بیان طریق الارشاد، ج 1، ص 301، دار الکتب العلمیة، بیروت)

تقریب النوای و المنووی اور اس کی شرح تدریب الراوی للسیوطی میں ہے: ”وَبُحُورُ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَغَيْرِهِمُ النَّسَائِيُّ فِي الْأَسَانِيدِ (وَمِنْ رِوَايَتِهِ مَا سَوَّى الْمُتَوْضِعَ مِنَ الضَّعِيفِ وَالْعَمَلُ بِهِ مِنْ غَيْرِ بَيِّنٍ ضَعِيفٍ فِي غَيْرِ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى)، وَمَا يَبُحُورُ وَيُسَجِّلُ عَلَيْهِ، وَتَفْسِيرُ كَلَامِهِ، (وَالْأَحْكَامُ كَالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ، وَغَيْرِهَا، وَذَلِكَ كَالْمَقْصُودِ فِي فَصَائِلِ الْأَعْمَالِ وَالْمَوَاعِظِ، وَغَيْرِهَا) (يَتَأَلَّقُ لَهُ بِالْعَقَائِدِ وَالْأَحْكَامِ). وَمَنْ يُقَلِّ عَنَهُ ذَلِكَ: ابْنُ حَبِيلٍ، وَابْنُ مَهْدِيٍّ، وَابْنُ الْبَارِئِ، قَالُوا: إِذَا مَرَّوْنَا فِي الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ شَدَّ ذَنَا، وَإِذَا مَرَّوْنَا فِي الْمَقْصَاطِ وَتَحَوَّلَا نَسَاهُنَا“ ترجمہ: محدثین وغیرہم علماء کے نزدیک موضوع کے علاوہ ضعیف سندوں میں تساہل اور بے اظہار ہر قسم کی ضعیف حدیث کی روایت اور اُس پر عمل فضائل اعمال وغیرہ امور میں جائز ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفات، جو اس کے لیے جائز ہے اور جو اس کے لیے محال ہے اور اس کے کلام کی تفسیر اور حلال و حرام وغیرہما کے احکام کے علاوہ ہوں، جیسا کہ قصص، فضائل اعمال، مواعظ وغیرہما جن کا عقائد اور احکام سے کوئی تعلق نہیں، امام احمد بن حنبل و امام عبد الرحمن بن مہدی و امام عبد اللہ بن مبارک وغیرہم ائمہ سے اس کی تصریح منقول ہے وہ فرماتے جب ہم حلال و حرام میں حدیث روایت کریں سختی کرتے ہیں اور جب فضائل میں روایت کریں تو نرمی کرتے ہیں۔ (تدریب الراوی، شروط العمل بالاحادیث الضعیفہ، ج 1، ص 350، دار طیبہ)

علامہ زرکشی (متوفی 794ھ) فرماتے ہیں: ”أجمع أهل الحديث وغيرهم على القتل في الفضائل ونحوها مما ليس فيه حكم ولا شيء من العقائد وصفات الله تعالى بالحديث الضعيف“ ترجمہ: ائمہ حدیث وغیرہم کا اجماع ہے کہ فضائل اور اس جیسے معاملات میں جن میں حکم، عقائد اور اللہ تعالیٰ کی صفات کے بارے میں کوئی چیز نہ ہو ضعیف حدیث پر عمل جائز ہے۔

(النكت على مقدمه ابن الصلاح، النوع الثاني والعشرون المقلوب، ج 2، ص 310، أضواء السلف، رياض)

امام محقق علی الاطلاق (متوفی 861ھ) فتح القدیر میں فرماتے ہیں: ”فَالضَّعِيفُ غَيْرُ الْمُتَّوَصُّعِ فَتَمَلَّ بِهِ فِي فَضَائِلِ الْأَعْمَالِ“ ترجمہ: فضائل اعمال میں حدیث ضعیف پر عمل کیا جائے گا بس اتنا چاہئے کہ موضوع نہ ہو۔

(فتح القدیر، باب الامامة، ج 1، ص 349، دار الفکر)

علامہ شہاب الدین رملی شافعی (متوفی 957ھ) فرماتے ہیں: ”وَبُيِّنَ الْحُكْمُ فِي فَضَائِلِ الْأَعْمَالِ بِالْحَدِيثِ الضَّعِيفِ“ ترجمہ: فضائل اعمال میں ضعیف حدیث سے حکم ثابت ہوتا ہے۔

(فتاوی رملی، کتاب الفسل، ج 1، ص 56، المكتبة الاسلاميه)

مزید فرماتے ہیں: ”قَدْ حَكَّى التَّوَوِيُّ فِي عِدَّةٍ مِنْ تَصَانِيفِهِ اجْتِمَاعَ أَهْلِ الْحَدِيثِ عَلَى الْقَتْلِ بِالْحَدِيثِ الضَّعِيفِ فِي الْفَضَائِلِ وَنَحْوِهَا خَاصَّةً وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ أَحَادِيثَ الْفَضَائِلِ لَا يَحْتَاجُ جَوِّبًا إِلَى مَنْ يَخْتَرِجُ بِهَا قَالَ الْحَاكِمُ سَمِعْتُ أَبَا زَكْرِيَّا الْعُبَيْرِيَّ يَقُولُ الْعَجَبُ إِذَا وَرَدَ لَمْ يَحْرِمْ حَلَالًا وَلَمْ يَحْلَلْ حَرَامًا وَلَمْ يُوْجِبْ حُكْمًا وَكَانَ فِيهِ تَرْغِيبٌ أَوْ تَرْهِيْبٌ أَوْ تَنْوِيْلٌ فِي رَوَايَتِهِ وَلَقَدْ أَتَى مَهْدِيٌّ فِيمَا أَخْبَرْتُهُ بِهِيَ فِي الْمَدْحِ إِذَا مَرَّوْنَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَالْأَحْكَامِ شَدَّدْنَا فِي الْأَسَانِيدِ وَاسْتَعْدْنَا فِي الرِّجَالِ، وَإِذَا مَرَّوْنَا فِي الْفَضَائِلِ وَالنَّوَابِ وَالْعُقَابِ سَهَّلْنَا فِي الْأَسَانِيدِ وَتَسَامَحْنَا فِي الرِّجَالِ. وَلَقَدْ أَتَى إِمَامٌ أَحْمَدٌ فِي رِوَايَةِ التَّبِيعُونِيِّ عَنْهُ: أَحَادِيثَ الرَّقَائِقِ يُحْتَمَلُ أَنْ يُتَسَاهَلَ فِيهَا حَتَّى يَحْيَى شَيْءٌ مِنْهُ حُكْمٌ“ ترجمہ: علامہ نووی نے اپنی تصانیف میں متعدد مرتبہ یہ حکایت کیا ہے کہ ائمہ حدیث کا اس بات پر اجماع ہے کہ ضعیف حدیث پر صرف فضائل وغیرہ میں عمل جائز ہے، علامہ ابن عبد البر نے کہا کہ فضائل کی احادیث سے جو احتجاج کرے وہ دلیل کا محتاج نہیں، امام حاکم نے لکھا کہ میں نے ابو زکریا عنبری کو فرماتے سنا کہ وہ روایت جو کسی حلال کو حرام یا حرام کو حلال نہ کرے، کسی حکم کو واجب نہ کرے اور اس میں ترغیب یا ترہیب ہو تو اس میں چشم پوشی سے کام لیا جاتا ہے اور اس کی روایت میں نرمی کی جاتی ہے، علامہ ابن مہدی کے الفاظ جن کو بیہقی

نے مدخل میں تخریج کیا ہے وہ یہ ہیں کہ جب ہم نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حلال و حرام اور احکام میں روایت کرتے ہیں تو اسانید میں شدت کرتے ہیں اور رجال کو خوب پرکھتے ہیں اور جب ہم فضائل اور ثواب و عقاب کے بارے میں روایت کرتے ہیں تو ہم اسانید میں نرمی کرتے ہیں اور رجال میں چشم پوشی کرتے ہیں۔ امام احمد بن حنبل کے الفاظ میمونٰ سے اس طرح مروی ہیں کہ احادیث رقائق تساہل کا احتمال رکھتی ہیں جبکہ اس میں کوئی حکم ثابت نہ ہو رہا ہو۔

(فتاویٰ رملی، يعمل بالحديث الضعيف، ج 4، ص 383، المكتبة الاسلاميه)

علامہ جلال الدین سیوطی شافعی اور علامہ علی قاری حنفی فرماتے ہیں: ”اجتمعوا على جواز العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأفعال“ ترجمہ: علماء کا اجماع ہے کہ فضائل اعمال میں حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے۔

(شرح سنن ابن ماجہ للسيوطی، باب ماجاء في التقليل، ج 1، ص 98، قديمي كتب خانہ، کراچی)

(مراجعة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج 3، ص 895، دار الفكر، بيروت، لبنان)

علامہ ابن حجر عسقلانی (متوفی 974) فرماتے ہیں: ”الحديث الضعيف والمرسل والمعضل والمنقطع يعمل به في فضائل الأفعال اتفاقاً بل إجماعاً“ ترجمہ: حدیث ضعیف، مرسل، معضل اور منقطع پر فضائل اعمال میں بالاتفاق بلکہ بالاجماع عمل کیا جائے گا۔

(الفتاوى الحديثية، ج 1، ص 69، دار الفكر، بيروت)

یہی علامہ عسقلانی ”الفتاوى الفقهية الكبرى“ میں فرماتے ہیں: ”وقد تقرر أن الحديث الضعيف والمرسل والمنقطع والمعضل، والتوقف - يعمل بها في فضائل الأفعال إجماعاً“ ترجمہ: یہ بات مقرر ہو چکی کہ حدیث ضعیف، مرسل، منقطع، معضل اور متوقف پر فضائل اعمال میں بالاجماع عمل کیا جائے گا۔

(الفتاوى الفقهية الكبرى، كتاب الصوم، ج 2، ص 54، المكتبة الاسلاميه)

علامہ امین ابن عابدین شامی حنفی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں: ”قال ابن حجر في شرح الأثرين لا إمام كان صاحباً في نفس الأمر فقد أعطى حثماً العمل ولا لم يترتب على العمل به منفعة تحليل ولا تحريم ولا ضياع حق للغير، وفي حديث ضعيف من بلغه عني ثواب عمل فعمله حصل له أجره وإن لم أكن فله أوكما قال“ ترجمہ: علامہ ابن حجر نے شرح اربعین میں فرمایا کہ حدیث ضعیف پر عمل فضائل اعمال میں اس لئے ٹھیک ہے کہ اگر واقع میں صحیح ہوئی جب تو جو اس کا حق تھا کہ اس پر عمل کیا جائے حق ادا ہو گیا اور اگر صحیح نہ بھی ہو تو اس پر عمل کرنے میں کسی تحلیل یا تحریم یا

کسی کی حق تلفی کا مفسدہ تو نہیں اور ایک حدیث ضعیف میں آیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جسے مجھ سے کسی عمل پر ثواب کی خبر پہنچی وہ اس پر عمل کر لے اُس کا اجر اُسے حاصل ہو اگرچہ وہ بات واقع میں میں نے نہ فرمائی ہو۔ حدیث کے الفاظ یونہی ہیں یا جس طرح حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمائے۔

(رد المحتار علی الدر المختار، سنن الوضوء، ج 1، ص 128، دار الفکر، بیروت)

فضائل اعمال میں حدیث ضعیف پر عمل نہ صرف جائز بلکہ مستحب ہے۔

علامہ نووی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں ”قال العلماء من المحدثين والفقهاء وغيرهم يجوز ويستحب العمل في الفضائل والترغيب والترهيب بالحديث الضعيف ما لم يكن موضوعاً“ ترجمہ: محدثین و فقہاء وغیرہم بیحوز و مستحب العمل فی الفضائل والترغیب والترہیب بالحديث الضعيف ما لم يكن موضوعاً نے فرمایا کہ فضائل اور نیک بات کی ترغیب اور بُری بات سے خوف دلانے میں حدیث ضعیف پر عمل جائز و مستحب ہے جبکہ موضوع نہ ہو۔ (الانکوار، فصل فی الامر بالاخلاص وحسن النيات، ص 8، دار الفکر، بیروت)

امام محقق علی الاطلاق فتح القدیر میں فرماتے ہیں: ”والا متحجبان بنبیث بالضعف غیر التوضوع“ ترجمہ: حدیث ضعیف سے کسی چیز کا مستحب ہونا ثابت ہو جاتا ہے جبکہ وہ موضوع نہ ہو۔

(فتح القدیر، فصل فی الصلوة علی المیت، ج 2، ص 133، دار الفکر)

(2) حدیث ضعیف احکام میں بھی مقبول ہے جبکہ عمل احتیاط ہو۔

علامہ نووی فرماتے ہیں: ”وأما الأحكام كالحلال والحرام والبيع والكاح والطلاق وغير ذلك فلا يعمل فيها إلا بالحديث الصحيح أو الحسن إلا أن يكون في احتياط في شيء من ذلك، كما إذا ورد حديث ضعيف بكراهة بعض البيوع أو النكحة، فإن المستحب أن تنزه عنه ولو كان لا يجب“ ترجمہ: حلال و حرام بیع نکاح طلاق وغیرہ احکام کے بارے میں صرف حدیث صحیح یا حسن ہی پر عمل کیا جائیگا مگر یہ کہ ان مواقع میں کسی احتیاطی بات کے بارے میں وارد ہو جیسے کسی بیع یا نکاح کی کراہت میں حدیث ضعیف آئے تو اس سے بچنا مستحب ہے واجب نہیں۔

(الانکوار، فصل فی الامر بالاخلاص وحسن النيات، ص 8، دار الفکر، بیروت)

علامہ ابن عابدین شامی امام جلیل جلال سیوطی کے حوالے سے رد المحتار میں اور خود امام جلیل جلال سیوطی تدریب میں لکھتے ہیں: ”ويعمل بالضعيف ايضا في الاحكام اذا كان فيه احتياط“ ترجمہ: حدیث ضعیف پر احکام میں بھی عمل کیا جائیگا جبکہ اُس میں احتیاط ہو۔

(رد المحتار علی الدر المختار، ج 1، ص 128، دار الفکر بیروت، تدوین الراوی، ج 1، ص 351، دار طیبہ)

علامہ شمس الدین سخاوی فرماتے ہیں:

”كَانَ فِي مَوْضِعِ احْتِيَاظٍ كَمَا إِذَا وَرَدَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ بِكَرَاهَةِ بَعْضِ الْبُيُوعِ أَوْ الْأَنْكَحَةِ، فَإِنَّ الْمُسْتَحَبَّ كَمَا قَالَ التَّوَوِيُّ أَنْ يُنْتَزَعَتْ عَنْهُ، وَلَكِنْ لَا يَجِبُ“ ترجمہ: حدیث ضعیف پر عمل کیا جائے گا جبکہ موضع احتیاط ہو جیسا کہ بعض بیوع اور نکحہ کے بارے میں حدیث ضعیف وارد ہوئی ہے تو مستحب ہے کہ اس سے بچا جائے لیکن واجب نہیں جیسا کہ علامہ نووی نے فرمایا۔

(فتح المغیث، تنبیہات، ج 1، ص 350، مکتبۃ السنہ، مصر)

(3) جب کسی مسئلہ میں حدیث ضعیف کے علاوہ کوئی حدیث نہ ملے تو اسی سے احتجاج و استدلال کیا جائے گا۔

علامہ شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سخاوی فرماتے ہیں:

”لَكِنَّةَ احْتِجَّ مَرَجَعَهُ لِلَّهِ بِالضَّعِيفِ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ فِي الْبَابِ غَيْرُهُ، وَتَبَعَهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَدْ نَاهَى عَلَى الرَّأْيِ وَالْقِيَاسِ، وَيَقَالُ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَيْضًا ذَلِكَ، وَأَنَّ الشَّافِعِيَّ يَحْتَجُّ بِالْمَرْسَلِ إِذَا لَمْ يَجِدْ غَيْرَهُ كَمَا سَلَفَ“ مگر جب کسی باب میں ضعیف حدیث کے علاوہ کوئی اور حدیث نہ ہو تو انہوں (امام اہل حق) نے ضعیف حدیث سے احتجاج و استدلال کیا ہے، امام ابو داؤد نے ان کی اتباع کی ہے، ان دونوں نے اس کو رائے اور قیاس پر مقدم رکھا ہے، امام ابو حنیفہ کی طرف سے بھی ایسا ہی کہا گیا ہے اور امام شافعی حدیث مرسل سے استدلال کرتے ہیں جب وہ اس کے علاوہ کوئی حدیث نہ پائیں جیسا کہ گزرا۔

(فتح المغیث، تنبیہات، ج 1، ص 350، مکتبۃ السنہ، مصر)

حدیث موضوع:

وہ گھڑی ہوئی جھوٹی بات جس کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دیا گیا ہو۔

(فتح المغیث للسخاوی، ج 1، ص 310، مکتبۃ السنہ، مصر)

موضوع روایت کا حکم:

موضوع، یہ بالاجماع نہ قابل انجبار نہ کہیں لائق اعتبار حتیٰ کہ فضائل میں بھی بلکہ اسے حدیث کہنا بطور مجاز ہے حقیقت میں یہ حدیث ہی نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، ج 5، ص 440، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

حضرت علامہ مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

حدیث گھڑنا بھی گناہ اور دیدہ و دانستہ موضوع حدیث بیان کرنا بھی گناہ، بلکہ جس حدیث کے متعلق موضوع ہونے کا گمان غالب ہو اسے بھی بیان نہ کرے فقط موضوعیت کا وہم کافی نہیں، ہاں اس کی موضوعیت بتا کر ذکر کرنا جائز ہے تاکہ لوگ بچیں۔
(مرآۃ المناجیح، ج 1، ص 197)

موضوعیت حدیث کیونکر ثابت ہوتی ہے:

فتاویٰ رضویہ میں ہے:

کسی حدیث کے موضوع ہونے کا ثبوت پندرہ طریقوں سے ہوتا ہے کہ اس روایت کا مضمون

(1) قرآن عظیم

(2) سنت متواترہ

(3) یا اجماعی قطعی قطعیات الدلالة

(4) یا عقل صریح

(5) یا حسن صحیح

(6) یا تاریخ یقینی کے ایسا مخالف ہو کہ احتمال تاویل و تطبیق نہ رہے۔

(7) یا (اس روایت کے) معنی شنیع و فحیح ہوں (ایسے برے ہوں کہ) جن کا صدور حضور پر نور صلوات اللہ علیہ سے

منقول نہ ہو، جیسے معاذ اللہ کسی فساد یا ظلم یا عبث یا سفہ یا مدح باطل یا ذم حق پر مشتمل ہونا۔

(8) یا ایک جماعت جس کا عدد حد تو اترا کو پہنچے اور ان میں احتمال کذب یا ایک دوسرے کی تقلید کا نہ رہے اُس کے

کذب و بطلان پر گواہی مستند الی الحس دے۔

(9) یا خبر کسی ایسے امر کی ہو کہ اگر واقع ہوتا تو اُس کی نقل و خبر مشہور و مستفیض ہو جاتی، مگر اس روایت کے سوا اس کا کہیں

پتا نہیں۔

(10) یا کسی حقیر فعل کی مدحت اور اس پر وعدہ و بشارت یا صغیر امر کی مذمت اور اس پر وعید و تہدید میں ایسے لہجے

چوڑے مبالغے ہوں جنہیں کلام معجز نظام نبوت سے مشابہت نہ رہے۔

(11) یا یوں حکم وضع کیا جاتا ہے کہ لفظ رکیک و سخیف ہوں جنہیں سمع دفع اور طبع منع کرے اور ناقل مدعی ہو کہ یہ بعینہا الفاظ کریمہ حضور افرح العرب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں یا وہ محل ہی نقل بالمعنی کا نہ ہو۔

(12) یا ناقل رافضی حضرات اہلبیت کرام علی سید ہم و علیہم الصلوٰۃ والسلام کے فضائل میں وہ باتیں روایت کرے جو اُس کے غیر سے ثابت نہ ہوں، جیسے حدیث: **لحم لحمی و دمل دمی** (تیرا گوشت میرا گوشت، تیرا خون میرا خون۔)

یوں ہی وہ مناقب امیر معاویہ و عمر و بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ صرف نواصب کی روایت سے آئیں کہ جس طرح روافض نے فضائل امیر المومنین و اہل بیت طاہرین رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں قریب تین لاکھ حدیثوں کے وضع کیں۔ یوں ہی نواصب نے مناقب امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں حدیثیں گھڑی ہیں۔

(13) یا قرآن حالیہ گواہی دے رہے ہوں کہ یہ روایت اس شخص نے کسی طمع سے یا غضب و غیر ہما کے باعث ابھی گھڑ کر پیش کر دی ہے جیسے حدیث سبق میں زیادت جناح اور حدیث ذم معلمین اطفال۔

(14) یا تمام کتب و تصانیف اسلامیہ میں استقرائے تام کیا جائے اور اس کا کہیں پتہ نہ چلے یہ صرف اجلہ حفاظ ائمہ شان کا کام تھا جس کی لیاقت صد ہا سال سے معدوم۔

(15) یا راوی خود اقرار وضع کر دے خواہ صراحۃً خواہ ایسی بات کہے جو بمنزلہ اقرار ہو، مثلاً ایک شیخ سے بلا واسطہ بدعویٰ سماع روایت کرے، پھر اُس کی تاریخ وفات وہ بتائے کہ اُس کا اس سے سنا معقول نہ ہو۔

افادہ: جو حدیث ان پندرہ عیوب سے خالی ہو اس پر حکم وضع کی رخصت کس حال میں ہے، اس باب میں کلمات علمائے کرام تین طرز پر ہیں:

(1) **انکار محقق** یعنی بے امور مذکورہ کے اصلاً حکم وضع کی راہ نہیں اگرچہ راوی وضاع، کذاب ہی پر اُس کا مدار ہو، امام سخاوی نے فتح المغنی شرح الفیۃ الحدیث میں اسی پر جزم فرمایا، فرماتے ہیں: ”مجرد تفرد الکذاب بل الوضع ولو کان بعد الاستقصاء فی التفتیش من حافظ متبحر تام الاستقراء غیر مستلزم لذلک بل لا بد معہ من انضمام شیء مما سیاتی“ یعنی اگر کوئی حافظ جلیل القدر کہ علم حدیث میں دریا اور اس کی تلاش کامل و محیط ہو، تفتیش حدیث میں استقصائے تام کرے اور بائیں ہمہ حدیث کا پتا ایک راوی کذاب بلکہ وضاع کی روایت سے جدا کہیں نہ ملے تاہم اس سے حدیث کی موضوعیت لازم نہیں آتی جب تک امور مذکورہ سے کوئی امر اس میں موجود نہ ہو۔

(فتح المغیث شرح الفیہ الحدیث الموضوع، ج 1، ص 297 دار الامام الطبری، بیروت)

(2) کذاب وضاع جس سے عہد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر معاذ اللہ بہتان و افتراء کرنا ثابت ہو، صرف ایسے کی حدیث کو موضوع کہیں گے وہ بھی بطریق ظن نہ بروجہ یقین کہ بڑا جھوٹا بھی کبھی سچ بولتا ہے اور اگر قصد افتراء اس سے ثابت نہیں تو اس کی حدیث موضوع نہیں اگرچہ مہتمم بکذب و وضع ہو، یہ مسلک امام الشان وغیرہ علماء کا ہے، نخبہ و نزہہ میں فرماتے ہیں: ”الطعن اما ان یكون لكذب الراوی بان یروی عنه ما لم یقله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم متعمد الذلک او تہمتہ بذلک، الاول هو الموضوع، والحکم علیہ بالوضع انما هو بطریق الظن الغالب لا بالقطع، اذ قد یصدق الکذب، والثانی هو المتروک، ملتقطاً“ ترجمہ: طعن یا تو کذاب راوی کی وجہ سے ہوگا مثلاً اس نے عہد اپنی بات روایت کی جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہیں فرمائی تھی یا اس پر ایسی تہمت ہو، پہلی صورت میں روایت کو موضوع کہیں گے اور اس پر وضع کا حکم یقینی نہیں بلکہ بطور ظن غالب ہے کیونکہ بعض اوقات بڑا جھوٹا بھی سچ بولتا ہے، اور دوسری صورت میں روایت کو متروک کہتے ہیں اھ ملتقطاً۔

(شرح نخبۃ الفکر مع نزہۃ النظر، بحث الطعن، ص 54، 57 مطبوعہ علمی، لاہور)

حضرت علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الباقی الزرقانی المالکی علیہ رحمۃ الہادی (التوفی 1122) شرح الزرقانی علی المواہب میں فرماتے ہیں: ”المدام علی الاسناد فان تفرده کذاب او وضاع فحدیثہ موضوع وان کان ضعیفا فالحدیث ضعیف فقط“ ترجمہ: مدار سند حدیث پر ہے اگر اسے روایت کرنے والا کذاب یا وضاع متفرد ہے تو وہ روایت موضوع ہوگی اور اگر ضعیف ہے تو روایت صرف ضعیف ہوگی۔ (شرح الزرقانی علی المواہب، الفصل الاول من المقصد الثامن فی طلبہ صلی اللہ علیہ وسلم، ج 9، ص 337 مطبوعہ دار الکتب العلمیہ)

حضرت ملا علی قاری علیہ رحمۃ الباری (التوفی 1014) فرماتے ہیں: ”الموضوع هو الحدیث الذی فیہ الطعن بکذب الراوی“ ترجمہ: موضوع اس روایت کو کہا جاتا ہے جس کے راوی پر کذب کا طعن ہو۔

(شرح نخبۃ الفکر فی مصطلحات اہل الأئدج 1، ص 435 دار الأرقم، لبنان، بیروت)

(3) بہت علماء جہاں حدیث پر سے حکم وضع اٹھاتے ہیں و جہر میں کذب کے ساتھ ہمہت کذب بھی شامل فرماتے ہیں کہ یہ کیونکر موضوع ہو سکتی ہے حالانکہ اس کا کوئی راوی نہ کذاب ہے نہ مہتمم بالکذب۔ کبھی فرماتے ہیں موضوع تو جب ہوتی کہ اس کا راوی مہتمم بالکذب ہوتا یہاں ایسا نہیں تو موضوع نہیں۔ اس سے متبادر ہوتا ہے کہ اگر راوی مہتمم بالکذب ہو تو موضوع ہونے کا حکم لگایا جاسکتا ہے۔ جو حدیث ان اٹھارہ عیوب سے پاک ہو اس کے بارے میں اجماع ہے کہ وہ موضوع نہیں۔

(ملخصاً، فتاویٰ رضویہ، ج 5، ص 466 تا 460 رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

افادات رضویہ

بعض اوقات محدثین حضرات کسی سند کے بارے میں لکھتے ہیں کہ ”لا یصح“، یعنی یہ سند صحیح نہیں، اس جملہ سے بعض لوگ مغالطہ کھاتے ہیں یا بعض اوقات بد مذہب اپنا مطلب نکالنے کے لیے مغالطہ آفرینی سے کام لیتے ہیں کہ یہ حدیث موضوع یا باطل ہے حالانکہ صحیح سے نیچے بہت سے درجات ہیں جیسے صحیح لغیرہ، حسن لذاتہ، حسن لغیرہ، ضعیف۔ جب محدثین کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح نہیں تو اس کا مطلب ہوتا ہے کہ یہ صحیح لذاتہ نہیں اور ایسی صورت میں یہ صحیح لغیرہ، حسن لذاتہ یا حسن لغیرہ ہو سکتی ہے، خلاصہ یہ کہ صحت کی نفی تو ضعف کو بھی مستلزم نہیں چہ جائیکہ صحت کی نفی سے وضع یا بطلان کا حکم لازم آئے۔

جان عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام مبارک پر انگوٹھے چومنے کے بارے میں جو احادیث وارد ہیں، ان کے بارے میں محدثین نے لکھا کہ ”بیان کردہ مرفوع احادیث میں کوئی بھی درجہ صحت پر فائز نہیں“ بد مذہبوں نے اس جملہ کو دیکھ کر ان احادیث کریمہ پر موضوع اور باطل ہونے کا حکم لگا دیا اور انگوٹھے چومنے سے سختی سے روکنے اور اپنی عادت کے مطابق شرک و بدعت کے فتوے لگانے لگے۔ امام اہل سنت مجدد دین و ملت اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ نے بد مذہبوں کے اس پروپگنڈے کے خلاف ایک رسالہ لکھا اور اس میں محدثانہ شان سے کلام فرمایا، امام اہل سنت کے افادات میں سے کچھ درج ذیل ہیں، یاد رہے کہ امام اہل سنت نے ہر افادہ پر متعدد ناقابل تردید دلائل بھی دیئے ہیں، یہاں اختصار اور تسہیل کے پیش نظر صرف افادات رضویہ ہی پیش کیے جائیں گے۔

اعلیٰ حضرت، امام اہل سنت کے افادات درج ذیل ہیں:

(1) خادم حدیث پر روشن کہ اصطلاح محدثین میں نفی صحت نفی حسن کو بھی مستلزم نہیں نہ کہ نفی صلاح و تماسک و صلوح تمسک، نہ کہ دعویٰ وضع کذب، تو عند تحقیق ان احادیث پر جیسے با اصطلاح محدثین حکم صحت صحیح نہیں یونہی حکم وضع و کذب بھی ہرگز مقبول نہیں بلکہ تصریح ائمہ فن کثرت طرق سے جبر نقصان محصور اور عمل علمہ اذ قبول قدما حدیث کے لئے قوی، دیگر اور نہ سہی تو فضائل اعمال میں حدیث ضعیف بالاجماع مقبول، اور اس سے بھی گزرے تو بلاشبہ یہ فعل اکابر دین سے مروی و منقول اور سلف صالح میں حفظ صحت بصورت و شنائی چشم کے لئے مجرب اور معمول، ایسے محل پر بالفرض اگر کچھ نہ ہو تو اسی قدر سند کافی بلکہ اصلاً نقل بھی نہ ہو تو صرف تجربہ وانی کہ آخر اس میں کسی حکم شرعی کا ازالہ نہیں، نہ کسی سنت ثابتہ کا خلاف، اور نفع حاصل تو منع باطل، بلکہ انصاف کیجئے تو محدثین کا نفی صحت کو احادیث مرفوعہ سے خاص کر نا صاف کہہ رہا ہے کہ وہ احادیث موقوفہ کو غیر صحیح نہیں کہتے پھر

یہاں حدیث موقوف کیا کم ہے۔

(2) (حدیث صحیح نہ ہونے کے یہ معنی نہیں کہ غلط ہے) محدثین کرام کا کسی حدیث کو فرمانا کہ صحیح نہیں اس کے یہ معنی نہیں ہوتے کہ غلط و باطل ہے، بلکہ صحیح اُن کی اصطلاح میں ایک اعلیٰ درجہ کی حدیث ہے جس کے شرائط سخت و دشوار اور موانع و عوائق کثیر و بسیار، حدیث میں اُن سب کا اجتماع اور اُن سب کا ارتقاء کم ہوتا ہے، پھر اس کمی کے ساتھ اس کے اثبات میں سخت دقتیں، اگر اس بحث کی تفصیل کی جائے کلام طویل تحریر میں آئے ان کے نزدیک جہاں ان باتوں میں کہیں بھی کمی ہوئی فرمادیتے ہیں: یہ حدیث صحیح نہیں۔ یعنی اس درجہ علیا کو نہ پہنچی، اس سے دوسرے درجہ کی حدیث کو حسن کہتے ہیں یہ بالآخر صحیح نہیں پھر بھی اس میں کوئی قباحت نہیں ہوتی ورنہ حسن ہی کیوں کہلاتی، فقط اتنا ہوتا ہے کہ اس کا پایہ بعض اوصاف میں اس بلند مرتبے سے جھکا ہوتا ہے، اس قسم کی بھی سیکڑوں حدیثیں صحیح مسلم وغیرہ کتب صحاح بلکہ عند تحقیق بعض صحیح بخاری میں بھی ہیں، یہ قسم بھی استناد و احتجاج کی پوری لیاقت رکھتی ہے۔ وہی علماء جو اُسے صحیح نہیں کہتے برابر اُس پر اعتماد فرماتے اور احکام حلال و حرام میں حجت بناتے ہیں۔

تو یہ بات خوب یاد رکھنے کی ہے کہ صحیح حدیث سے انکار نفی حسن میں بھی نص نہیں جس سے قابلیت احتجاج منشی ہونہ کہ صالح و لائق اعتبار نہ ہونا نہ کہ محض باطل و موضوع ٹھہرنا جس کی طرف کسی جاہل کا بھی ذہن نہ جائیگا کہ صحیح و موضوع دونوں ابتداء و انتہاء کے کناروں پر واقع ہیں، سب سے اعلیٰ، صحیح اور سب سے بدتر موضوع اور وسط میں، بہت اقسام حدیث ہیں درجہ بدرجہ۔

(3) (حدیث کے مراتب اور اُن کے احکام) مرتبہ صحیح کے بعد حسن لذاتہ بلکہ صحیح لغیرہ پھر حسن لذاتہ، پھر حسن لغیرہ، پھر ضعیف بضعف قریب اس حد تک کہ صلاحیت اعتبار باقی رکھے جیسے اختلاط راوی یا سوء حفظ یا تدلیس وغیرہا، اوّل کے تین بلکہ چاروں قسم کو ایک مذہب پر اسم ثبوت متناول ہے اور وہ سب صحیح کہا ہیں اور آخر کی قسم صالح، یہ متابعات و شواہد میں کام آتی ہے اور جابر سے قوت پا کر حسن لغیرہ بلکہ صحیح لغیرہ ہو جاتی ہے، اُس وقت وہ صلاحیت احتجاج و قبول فی الاحکام کا زیور گراہما پہنتی ہے، ورنہ دربارہ فضائل تو آپ ہی مقبول و تنہا کافی ہے، پھر درجہ ششم میں ضعف قوی و وہن شدید ہے جیسے راوی کے فسق وغیرہ قواعد قویہ کے سبب متروک ہونا بشرطیکہ ہنوز سرحد کذب سے جدائی ہو، یہ حدیث احکام میں احتجاج درکنار اعتبار کے بھی لائق نہیں، ہاں فضائل میں مذہب راجح پر مطلقاً اور بعض کے طور پر بعد انجبار بعد مخارج و تنوع طرق منصب قبول و عمل پاتی ہے پھر درجہ ہفتم میں

مرتبہ مطروح ہے جس کا مدار وضاع کذاب یا متہم بالکذب پر ہو، یہ بدترین اقسام ہے بلکہ بعض محاورات کے زو سے مطلقاً اور ایک اصطلاح پر اس کی نوع اشد یعنی جس کا مدار کذب پر ہو عین موضوع، یا نظر تدقیق میں یوں کہے کہ ان اطلاقات پر داخل موضوع حکمی ہے۔ ان سب کے بعد درجہ موضوع کا ہے، یہ بالا جماع نہ قابل انجبار، نہ فضائل وغیرہا کسی باب میں لائق اعتبار، بلکہ اُسے حدیث کہنا ہی توسع و تجوز ہے، حقیقت حدیث نہیں محض مجہول و افتراء ہے، والعیاذ باللہ تبارک و تعالیٰ۔ خیر بات دُور پڑتی ہے کہنا اس قدر ہے کہ جب صحیح اور موضوع کے درمیان اتنی منزلیں ہیں تو انکارِ صحت سے اثبات وضع ماننا زمین و آسمان کے قلابے ملانا ہے، بلکہ نفی صحت اگر بمعنی نفی ثبوت ہی لیجئے یعنی اُس فرقہ محدثین کی اصطلاح پر جس کے نزدیک ثبوت صحت و حسن دونوں کو شامل، تاہم اُس کا حاصل اس قدر ہوگا کہ صحیح و حسن نہیں نہ کہ باطل و موضوع ہے کہ حسن موضوع کے بیچ میں بھی دُور دراز میدان پڑے ہیں۔

(4) (جہالتِ راوی سے حدیث پر کیا اثر پڑتا ہے) کسی حدیث کی سند میں راوی کا مجہول ہونا اگر اثر کرتا ہے تو صرف اس قدر کہ اُسے ضعیف کہا جائے نہ کہ باطل و موضوع بلکہ علما کو اس میں اختلاف ہے کہ جہالتِ قاضِ صحت و مانع حجیت بھی ہے یا نہیں تفصیل مقام یہ کہ مجہول کی تین قسمیں ہیں:

اول مستور: جس کی عدالت ظاہری معلوم اور باطنی کی تحقیق نہیں، اس قسم کے راوی صحیح مسلم شریف میں بکثرت ہیں۔
دوم مجہول العین: جس سے صرف ایک ہی شخص نے روایت کی ہو۔ اس قسم میں نزاع ہے بعض محدثین نے مطلقاً صرف ایک ثقہ راوی کی وجہ سے جہالت کی نفی کی ہے یا اس شرط کے ساتھ نفی کی ہے کہ وہ اس سے روایت کرتا ہے جو اس کے ہاں عادل ہے مثلاً یحییٰ بن سعید بن القطان، عبد الرحمن بن مہدی اور امام احمد اپنی مسند میں اور یہاں دیگر اقوال بھی ہیں۔
سوم مجہول الحال: جس کی عدالت ظاہری و باطنی کچھ ثابت نہیں۔

قسم اول یعنی مستور تو جمہور محققین کے نزدیک مقبول ہے، یہی مذہب امام الائمہ سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے، اور دو قسم باقی کو بعض اکابر حجت جانتے جمہور مورثِ ضعف مانتے ہیں، بلکہ امام نووی نے مجہول العین کا قبول بھی بہت محققین کی طرف نسبت فرمایا بلکہ امام اجل عارف باللہ سیدی ابوطالب مکی قدس سرہ الملکی اسی کو فقہائے کرام و اولیائے عظام قدس اسرارہم کا مذہب قرار دیتے ہیں۔

بہر حال نزاع اس میں ہے کہ جہالتِ سرے سے وجوہ طعن سے بھی ہے یا نہیں، یہ کوئی نہیں کہتا کہ جس حدیث کا راوی

مجهول ہوخواہی نحو ای باطل و مجعول ہو، بعض متشد دین نے اگر دعوے سے قاصر دلیل ذکر بھی کی علماء نے فوراً رد و ابطال فرما دیا کہ جہالت کو وضع سے کیا علاقہ۔

خلاصہ یہ کہ سند میں متعدد مجہولوں کا ہونا حدیث میں صرف ضعف کا مورث ہے اور صرف ضعیف کا مرتبہ حدیث منکر سے احسن و اعلیٰ ہے جسے ضعیف راوی نے ثقہ راویوں کے خلاف روایت کیا ہو، پھر وہ بھی موضوع نہیں، تو فقط ضعیف کو موضوعیت سے کیا علاقہ، امام جلیل جلال الدین سیوطی نے ان مطالب کی تصریح فرمائی واللہ تعالیٰ اعلم۔

(5) (حدیث منقطع کا حکم) اسی طرح سند کا منقطع ہونا مستلزم وضع نہیں، ہمارے ائمہ کرام اور جمہور علماء کے نزدیک تو

انقطاع سے صحت و حجیت ہی میں کچھ خلل نہیں آتا۔

اور جو اُسے قاذب جانتے ہیں وہ بھی صرف مورث ضعف مانتے ہیں نہ کہ مستلزم موضوعیت۔

(6) (حدیث مضطرب بلکہ منکر بلکہ مدرج بھی موضوع نہیں) انقطاع تو ایک امر سہل ہے جسے صرف بعض نے طعن

جانا، علماء فرماتے ہیں: حدیث کا مضطرب بلکہ منکر ہونا بھی موضوعیت سے کچھ علاقہ نہیں رکھتا، یہاں تک کہ دربارہ فضائل مقبول رہے گی۔ بلکہ فرمایا کہ مدرج بھی موضوع سے جدا قسم ہے، حالانکہ اُس میں تو کلام غیر کا خلط ہوتا ہے۔

(7) (جس حدیث میں راوی بالکل مبہم ہو وہ بھی موضوع نہیں) خیر جہالت راوی کا تو یہ حاصل تھا کہ شاگرد ایک یا

عدالت مشکوک شخص تو معین تھا کہ فلاں ہے، مبہم میں تو اتنا بھی نہیں، جیسے حدیثی مرسل (مجھ سے ایک شخص نے حدیث بیان کی) یا بعض اصحابنا (ایک رفیق نے خبر دی) پھر یہ بھی صرف مورث ضعف ہے نہ کہ موجب وضع، ولہذا تصریح فرمائی کہ حدیث مبہم کا طرق دیگر سے جبر نقصان ہو جاتا ہے، بلکہ وہ خود حدیث دیگر کو قوت دینے کی لیاقت رکھتی ہے۔

(8) (ضعف راویان کے باعث حدیث کو موضوع کہہ دینا ظلم و جزاف ہے) بھلا جہالت و ابہام تو عدم علم

عدالت ہے اور بد اہت عقل شاہد کہ علم عدم، عدم علم سے زائد، مجہول و مبہم کا کیا معلوم، شاید فی نفسہ ثقہ ہو اور جس پر جرح ثابت، احتمال ساقط۔ ولہذا محدثین دربارہ مجہول رد و قبول میں مختلف اور ثابت الجرح کے رد پر متفق ہوئے۔

پھر علماء کی تصریح ہے کہ مجرد ضعف رواۃ کے سبب حدیث کو موضوع کہہ دینا ظلم و جزاف ہے۔

(9) (ایرا غافل کہ حدیث میں دوسرے کی تلقین قبول کر لے اس کی حدیث بھی موضوع نہیں) پھر کسی ہلکے سے

ضعف کی خصوصیت نہیں، بلکہ سخت سخت اقسام جرح میں جن کا ہر ایک جہالت راوی سے بدرجہا بدتر ہے، یہی تصریح ہے کہ اُن

سے بھی موضوعیت لازم نہیں، مثلاً راوی کی اپنی مرویات میں ایسی غفلت کہ دوسرے کی تلقین قبول کر لے یعنی دوسرا جو بتادے کہ تُو نے یہ سنا تھا وہی مان لے، پر ظاہر کہ یہ شدت غفلت سے ناشی اور غفلت کا طعن فسق سے بھی بدتر اور جہالت سے تو چار درجہ زیادہ سخت ہے، امام الشان نے نخبۃ الفکر میں اسباب طعن کی دس (10) قسمیں فرمائیں:

(۱) کذب کہ معاذ اللہ قصداً حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتراء کرے۔

(۲) تہمت کذب کہ جو حدیث اس کے سوا دوسرے نے روایت نہ کی، مخالفت قولہ دینیہ ہو یا اپنے کلام میں جھوٹ کا

مادی ہو۔

(۳) کثرت غلط (۴) غفلت (۵) فتن (۶) دہم

(۷) مخالفت ثقات (۸) جہالت (۹) بدعت (۱۰) سوء حفظ۔

اور تصریح فرمائی کہ ہر پہلا دوسرے سے سخت تر ہے، پھر علماء فرماتے ہیں ایسے غافل شدید الطعن کی حدیث بھی

موضوع نہیں۔

(10) (منکر الحدیث کی حدیث بھی موضوع نہیں) یوں ہی منکر الحدیث، اگرچہ یہ جرح امام اجل محمد بن اسماعیل

بخاری علیہ رحمۃ الباری نے فرمائی ہو حالانکہ وہ ارشاد فرما چکے کہ میں جسے منکر الحدیث کہوں اُس سے روایت حلال نہیں، با این ہمہ علمائے فرمایا ایسے کی حدیث بھی موضوع نہیں۔

(11) (متروک کی حدیث بھی موضوع نہیں) ضعیفوں میں سب سے بدتر درجہ متروک کا ہے جس کے بعد صرف

مہتمم بالوضع یا کذاب دجال کا مرتبہ ہے، بلکہ مولانا علی قاری نے حاشیہ نزہۃ النظر میں متروک و مہتمم بالوضع کا ایک مرتبہ میں ہونا نقل کیا۔

اس پر بھی علماء نے تصریح فرمائی کہ متروک کی حدیث بھی صرف ضعیف ہی ہے موضوع نہیں۔

بحان اللہ! جب انتہا درجہ کی شدید جرحوں سے موضوعیت ثابت نہیں ہوتی، تو صرف جہالت راوی یا انقطاع سند کے

سبب موضوع کہہ دینا کیسی جہالت اور عدل و عقل سے انقطاع کی حالت ہے ولو کن الوہابیۃ قوم جہلون۔

(دلائل دینے کے بعد ارشاد فرماتے ہیں) یہ ارشادات تو ہمارے ائمہ کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کے تھے، ایک قول وہابیہ کے

امام شوکانی کا بھی لیجئے، موضوعات ابوالفرج میں یہ حدیث کہ جب مسلمان کی عمر چالیس برس کی ہوتی ہے اللہ تعالیٰ جنون و جذام

و برص کو اس سے پھیر دیتا ہے اور پچاس سال والے پر حساب میں نرمی اور ساٹھ (60) برس والے کو توبہ و عبادت نصیب ہوتی ہے، ہفتاد (70) سالہ کو اللہ عز و جل اور اُس کے فرشتے دوست رکھتے ہیں، اسی (80) برس والے کی نیکیاں قبول اور برائیاں معاف، تو (90) برس والے کے سب اگلے پچھلے گناہ مغفور ہوتے ہیں، وہ زمین میں اللہ عز و جل کا قیدی کہلاتا ہے اور اپنے گھروالوں کا شفیع کیا جاتا ہے، بطریق عدیدہ روایت کر کے اُس کے راویوں پر طعن کئے کہ یوسف بن ابی ذرہ راوی مناکیر لیس بشیء ہے اور فرج ضعیف منکر الحدیث کہ وہابی حدیثوں کو صحیح سندوں سے ملا دیتا ہے اور محمد بن عامر حدیثوں کو پلٹ دیتا ہے ثقات سے وہ روایتیں کرتا ہے جو اُن کی حدیث سے نہیں اور عزیزی متروک اور عباد بن عباس مستحق ترک اور عزہ کو تکبی بن معین نے ضعیف بتایا اور ابوالحسن کو فی مجہول اور عامر ضعیف ہے۔

شوکانی نے (زیر التسرین فی حدیث المعمرین للشوکانی میں) ان سب مطاعن کو نقل کر کے کہا: هذا غاية ما أبدى ابن الجوزي دليلا على ما حكم به من الوضع، وقد افرط وجازف فليس مثل هذه المقالات توجب الحكم بالوضع بل اقل احوال الحديث ان يكون حسنا لغيره۔ یعنی ابن جوزی نے جو اس حدیث پر حکم وضع کیا اُس کی دلیل میں انتہا درجہ یہ طعن پیدا کیے اور بے شک وہ حد سے بڑھے اور بیباکی کو کام میں لائے کہ ایسے طعن حکم وضع کے موجب نہیں، بلکہ کم درجہ حال اس حدیث کا یہ ہے کہ حسن لغيره ہو۔

(12) (موضوعیت حدیث کیونکر ثابت ہوتی ہے) غرض ایسے وجوہ سے حکم وضع کی طرف راہ چاہنا محض ہوس ہے،

ہاں موضوعیت یوں ثابت ہوتی ہے کہ اس روایت کا مضمون

(۱) قرآن عظیم (۲) سنت متواترہ (۳) اجماعی قطعی قطعیات الدلالة (۴) عقل صریح

(۵) حسن صحیح (۶) تاریخ یقینی کے ایسا مخالف ہو کہ احتمال تاویل و تطبیق نہ رہے۔

(۷) یا معنی شنیع و قبیح ہوں جن کا صدور حضور پُر نور صلوات اللہ علیہ سے منقول نہ ہو، جیسے معاذ اللہ کسی فساد یا ظلم یا عبث

یا سفہ یا مدح باطل یا ذم حق پر مشتمل ہونا۔

(۸) یا ایک جماعت جس کا عدد حد تو اتز کو پہنچے اور ان میں احتمال کذب یا ایک دوسرے کی تقلید کا نہ رہے اُس کے

کذب و بطلان پر گواہی مستند الی الحس دے۔

(۹) یا خبر کسی ایسے امر کی ہو کہ اگر واقع ہوتا تو اُس کی نقل و خبر مشہور و مستفیض ہو جاتی، مگر اس روایت کے سوا اس کا کہیں

پتا نہیں۔

(۱۰) یا کسی حقیر فعل کی مدحت اور اس پر وعدہ و بشارت یا صغیر امر کی مذمت اور اس پر وعید و تہدید میں ایسے لمبے چوڑے مبالغے ہوں جنہیں کلام معجز نظام نبوت سے مشابہت نہ رہے۔ یہ دس صورتیں تو صریح ظہور و وضوح وضع کی ہیں۔

(۱۱) یا یوں حکم وضع کیا جاتا ہے کہ لفظ رکبک و سخیف ہوں جنہیں سمع دفع اور طبع منع کرے اور ناقل مدعی ہو کہ یہ بعینہ الفاظ کریمہ حضور ارفع العرب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں یا وہ محل ہی نقل بالمعنی کا نہ ہو۔

(۱۲) یا ناقل رافضی حضرات اہلبیت کرام علی سید ہم و علیہم الصلاۃ والسلام کے فضائل میں وہ باتیں روایت کرے جو اُس کے غیر سے ثابت نہ ہوں، جیسے حدیث **لحم لحمی و دمل دمی** (تیرا گوشت میرا گوشت، تیرا خون میرا خون)۔ **اقول** (میں کہتا ہوں) انصافاً یوں ہی وہ مناقب امیر معاویہ و عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ صرف نواصب کی روایت سے آئیں کہ جس طرح روافض نے فضائل امیر المومنین و اہل بیت طاہرین رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں قریب تین لاکھ حدیثوں کے وضع کیں **کما نص علیہ الحافظ ابوعلی والحافظ الخلیلی فی الامرشاد** (جیسا کہ اس پر حافظ ابوعلی اور حافظ خلیلی نے ارشاد میں تصریح کی ہے)۔ یونہی نواصب نے مناقب امیر مغویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں حدیثیں گھڑیں **کما ارشد الیہ الامام الذاب عن السنن احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ** (جیسا کہ اس کی طرف امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے رہنمائی فرمائی جو سنت کا دفاع کرنے والے ہیں)۔

(۱۳) یا قرائن حالیہ گواہی دے رہے ہوں کہ یہ روایت اس شخص نے کسی طمع سے یا غضب و غیر ہما کے باعث ابھی گھڑ کر پیش کر دی ہے جیسے حدیث سبق میں زیادت جناح اور حدیث ذم معلمین اطفال۔

(۱۴) یا تمام کتب و تصانیف اسلامیہ میں استقرائے نام کیا جائے اور اس کا کہیں پتا نہ چلے یہ صرف اجلہ حفاظ ائمہ شان کا کام تھا جس کی لیاقت صد ہا سال سے معدوم۔

(۱۵) یا راوی خود اقرار وضع کر دے خواہ صراحۃً خواہ ایسی بات کہے جو بمنزلہ اقرار ہو، مثلاً ایک شیخ سے بلا واسطہ بدعویٰ سماع روایت کرے، پھر اُس کی تاریخ وفات وہ بتائے کہ اُس کا اس سے سننا معقول نہ ہو۔ یہ پندرہ باتیں ہیں کہ شاید اس جمع و تلخیص کے ساتھ ان سطور کے سوا نہ ملیں۔

ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں) رہا یہ کہ جو حدیث ان سب سے خالی ہو اس پر حکم وضع کی رخصت کس حال میں ہے،

اس باب میں کلمات علمائے کرام تین طرز پر ہیں:

(۱) انکار محقق یعنی بے امور مذکورہ کے اصلاً حکم وضع کی راہ نہیں اگرچہ راوی وضاع، کذاب ہی پر اُس کا مدار ہو۔

(۲) کذاب وضاع جس سے عمداً نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر معاذ اللہ بہتان و افتراء کرنا ثابت ہو، صرف ایسے کی حدیث کو موضوع کہیں گے وہ بھی بطریق ظن نہ بروجہ یقین کہ بڑا جھوٹا بھی کبھی سچ بولتا ہے اور اگر قصداً افتراء اس سے ثابت نہیں تو اُس کی حدیث موضوع نہیں اگرچہ مہتمم بالکذب وضع ہو، یہ مسلک امام الشان وغیرہ علماء کا ہے۔

(۳) بہت علماء جہاں حدیث پر سے حکم وضع اٹھاتے ہیں وجہ رد میں کذب کے ساتھ ہمت کذب بھی شامل فرماتے ہیں کہ یہ کیونکر موضوع ہو سکتی ہے حالانکہ اس کا کوئی راوی نہ کذاب ہے نہ متہم بالکذب۔ کبھی فرماتے ہیں موضوع تو جب ہوتی کہ اس کا راوی متہم بالکذب ہوتا یہاں ایسا نہیں تو موضوع نہیں۔

بالجملہ اس قدر پر اجماع محققین ہے کہ حدیث جب اُن دلائل وقرائن قطعہ و غالبہ سے خالی ہو اور اُس کا مدار کسی متہم بالکذب پر نہ ہو تو ہرگز کسی طرح اُسے موضوع کہنا ممکن نہیں جو بغیر اس کے حکم بالوضع کر دے یا مشدود مفرط ہے یا غلطی غلط یا متعصب مغالط والہ المہادی وعلیہ اعتمادی۔

(13) (بارہا موضوع یا ضعیف کہنا صرف ایک سند خاص کے اعتبار سے ہوتا ہے نہ کہ اصل حدیث کے) جو

حدیث فی نفسہ ان پندرہ دلائل سے منزہ ہو محدث اگر اُس پر حکم وضع کرے تو اس سے نفس حدیث پر حکم لازم نہیں بلکہ صرف اُس سند پر جو اُس وقت اس کے پیش نظر ہے، بلکہ بارہا اسانید عدیدہ حاضریہ سے فقط ایک سند پر حکم مراد ہوتا ہے یعنی حدیث اگرچہ فی نفسہ ثابت ہے، مگر اس سند سے موضوع و باطل اور نہ صرف موضوع بلکہ انصافاً ضعیف کہنے میں بھی یہ حاصل، ائمہ حدیث نے ان مطالب کی تصریحیں فرمائیں تو کسی عالم کو حکم وضع یا ضعف دیکھ کر خواہی نہ خواہی یہ سمجھ لینا کہ اصل حدیث باطل یا ضعیف ہے، ناواقفوں کی فہم بخیف ہے۔

(نتیجہ الافادات) بحمد اللہ تعالیٰ فقیر آستان قادری غفر اللہ تعالیٰ لہ کے ان گیارہ افادات نے مہر نیمروز و ماہ نیم ماہ کی

طرح روشن کر دیا کہ احادیث تقبیل ابہامین (انگوٹھے چومنے والی احادیث) کو وضع و بطلان سے اصلاً کچھ علاقہ نہیں، اُن پندرہ عیبوں سے اس کا پاک ہونا تو بدیہی اور یہ بھی صاف ظاہر کہ اس کا مدار کسی وضاع، کذاب یا متہم بالکذب پر نہیں۔ پھر حکم وضع محض بے اصل و واجب الدفع، ولہذا علمائے کرام نے صرف "لا یصح" فرمایا یہاں تک کہ وہابیہ کے امام شوکانی نے بھی بآ نکہ ایسے

مواقع میں سخت تشدد اور بہت مسائل میں بے معنی تفرق کی عادت ہے، فوائد مجموعہ میں اسی قدر پر اقتصار کیا اور موضوع کہنے کا راستہ نہ ملا، اگر بالفرض کسی امام معتمد کے کلام میں حکم وضع واقع ہوا ہو تو وہ صرف کسی سند خاص کی نسبت ہوگا نہ اصل حدیث پر جس کے لئے کافی سندیں موجود ہیں جنہیں وضع واضعین سے کچھ تعلق نہیں کہ جہالت و انقطاع اگر ہیں تو مورثِ ضعف نہ کہ مثبت وضع۔ بعونہ تعالیٰ یہاں تک کی تقریر سے موضوعیت حدیث کی نسبت منکرین کی بالا خوانیاں بالا بالا لائیں، آگے چلیے واللہ التوفیق۔

(14) (تعدد طرق سے ضعیف حدیث قوت پاتی بلکہ حسن ہو جاتی ہے) حدیث اگر متعدد طریقوں سے روایت کی جائے اور وہ سب ضعف رکھتے ہوں تو ضعیف مل کر بھی قوت حاصل کر لیتے ہیں، بلکہ اگر ضعف غایت شدت و قوت پر نہ ہو تو جبر نقصان ہو کہ حدیث درجہ حسن تک پہنچتی اور مثل صحیح خود احکام حلال و حرام میں حجت ہو جاتی ہے۔

(15) (حدیث مجہول و حدیث مبہم تعدد طرق سے حسن ہو جاتی ہے اور وہ جابر و منہج ہونے کے صالح ہیں) جہالت راوی بلکہ ابہام بھی انہیں کم درجہ کے ضعفوں سے ہے جو تعدد طرق سے منہج ہو جاتے ہیں اور حدیث کو درجہ حسن تک ترقی سے مانع نہیں آتے، یہ حدیثیں جابر و منہج دونوں ہونے کے صالح ہیں۔

(16) (حصول قوت کو صرف دو سندوں سے آنا کافی ہے) حصول قوت کیلئے کچھ بہت سے ہی طرق کی حاجت نہیں صرف دو بھی مل کر قوت پا جاتے ہیں۔

(17) (اہل علم کے عمل کرنے سے بھی حدیث ضعیف قوی ہو جاتی ہے) اہل علم کے عمل کر لینے سے بھی حدیث قوت پاتی ہے اگرچہ سند ضعیف ہو۔

(18) (حدیث سے ثبوت ہونے میں مطالب تین قسم ہیں) جن باتوں کا ثبوت حدیث سے پایا جائے وہ سب ایک پلہ کی نہیں ہوتیں بعض تو اس اعلیٰ درجہ قوت پر ہوتی ہیں کہ جب تک حدیث مشہور، متواتر نہ ہو اس کا ثبوت نہیں دے سکتے احاد اگرچہ کیسے ہی قوت سند و نہایت صحت پر ہوں ان کے معاملہ میں کام نہیں دیتیں۔ (عقائد میں احادیث احاد اگرچہ صحیح ہوں کافی نہیں)، یہ اصول عقائد اسلامیہ ہیں جن میں خاص یقین درکار۔

(دوبارہ احکام ضعیف کافی نہیں) دوسرا درجہ احکام کا ہے کہ ان کے لئے اگرچہ اتنی قوت درکار نہیں پھر بھی حدیث کا صحیح لفظ خواہ غیر یا حسن لفظ یا کم سے کم غیر ہونا چاہئے، جمہور علماء یہاں ضعیف حدیث نہیں سنتے۔

(فضائل و مناقب میں باتفاق علماء حدیث ضعیف مقبول و کافی ہے) تیسرا مرتبہ فضائل و مناقب کا ہے یہاں

باتفاق علماء ضعیف حدیث بھی کافی ہے، مثلاً کسی حدیث میں ایک عمل کی ترغیب آئی کہ جو ایسا کرے گا اتنا ثواب پائے گا یا کسی نبی یا صحابی کی خوبی بیان ہوئی کہ انہیں اللہ عزوجل نے یہ مرتبہ بخشا، یہ فضل عطا کیا، تو ان کے مان لینے کو ضعیف حدیث بھی بہت ہے، ایسی جگہ صحت حدیث میں کام کر کے اسے پایہ قبول سے ساقط کرنا فرق مراتب نہ جاننے سے ناشی، جیسے بعض جاہل بول اُٹھے ہیں کہ امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فضیلت میں کوئی حدیث صحیح نہیں، یہ اُن کی نادانی ہے علمائے محدثین اپنی اصطلاح پر کام فرماتے ہیں، یہ بے سمجھے خدا جانے کہاں سے کہاں لے جاتے ہیں،

عویدہ! مسلم کہ صحت نہیں پھر حسن کیا کم ہے، حسن بھی نہ سہی یہاں ضعیف بھی مستحکم ہے۔

فضائل اعمال و تفصیل صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی حدیثیں کیسی ہی ہوں ہر حال میں مقبول و مأخوذ ہیں مقطوع ہوں خواہ مرسل نہ اُن کی مخالفت کی جائے نہ انہیں رد کریں، ائمہ سلف کا یہی طریقہ تھا۔

(19) فضائل اعمال میں حدیث ضعیف پر عمل نہ صرف جائز بلکہ مستحب ہے حدیث ضعیف ثبوت استحباب کے

لئے بس ہے۔

(20) (خود احادیث حکم فرماتی ہیں کہ ایسی جگہ حدیث ضعیف پر عمل کیا جائے) جان برادر! اگر چشم پینا اور گوش

شنوا ہے تو تصریحات علماء در کنار خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے احادیث کثیرہ ارشاد فرماتی آئیں کہ ایسی جگہ حدیث ضعیف پر عمل کیا جائے اور تحقیق صحت وجود سند میں تعق و تدقیق راہ نہ پائے وَلَٰكِن الْوَهَابِيَّةُ قَوْمٌ مُّتَدَوِّنٌ۔ گوش ہوش سنیے اور الفاظ احادیث پر غور کرتے جانیے، (۱) حسن بن عرفہ اپنے جزو حدیثی (۲) اور ابو الشیخ مکارم الاخلاقی میں سیدنا جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما (۳) اور دارقطنی (۴) اور موہبی کتاب فضل العلم میں سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما (۵) اور کامل جمدری اپنے نسخہ میں (۶) اور عبد اللہ بن محمد بغوی اُن کے طریق سے (۷) اور ابن حبان (۸) اور ابو عمر بن عبد البرکات کتاب العلم (۹) اور ابو احمد ابن عدی کامل میں سیدنا انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجمعین فرماتے ہیں: ((مَنْ بَلَغَهُ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ شَيْءٌ فِيهِ فَضِيلَةٌ فَآخُذْ بِهِ اِيْمَانًا بِهِ وَرَجَاءً ثَوَابَهُ اَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكُمْ وَانْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ)) جسے اللہ تبارک و تعالیٰ سے کسی بات میں کچھ فضیلت کی خبر پہنچے وہ اپنے یقین اور اُس کے ثواب کی اُمید سے اُس بات پر عمل کرے اللہ تعالیٰ اُسے وہ فضیلت عطا فرمائے اگرچہ خبر ٹھیک نہ ہو۔ (اس کے علاوہ بھی اس مقام پر امام اہل سنت نے متعدد احادیث کریمہ نقل فرمائیں، پھر فرمایا)

ان احادیث سے صاف ظاہر ہوا کہ جسے اس قسم کی خبر پہنچی کہ جو ایسا کرے گا یہ فائدہ پائے گا اُسے چاہیے نیک نیتی سے اس پر عمل کر لے اور تحقیقِ صحتِ حدیث و نظافتِ سند کے پیچھے نہ پڑے وہ ان شاء اللہ اپنے حسن نیت سے اس نفع کو پہنچ ہی جائیگا اتوں یعنی جب تک اُس حدیث کا بطلان ظاہر نہ ہو کہ بعد ثبوتِ بطلان رجاء و امید کے کوئی معنی نہیں۔

اور وجہ اس عطاءِ فضل کی نہایت ظاہر کہ حضرت حق عزوجل اپنے بندہ کے ساتھ اُس کے گمان پر معاملہ فرماتا ہے۔۔۔ جب اُس نے اپنی صدق نیت سے اس پر عمل کیا اور رب عز جلالہ سے اُس نفع کی امید رکھی تو مولیٰ تبارک و تعالیٰ اکرم الاکرام میں ہے اُس کی اُمید ضائع نہ کرے گا اگرچہ حدیث واقع میں کیسی ہی ہو۔ واللہ الحمد فی الاولیٰ والاخرہ۔

(21) (عقل بھی گواہ ہے کہ ایسی جگہ حدیث ضعیف مقبول ہے) واللہ التوفیق، عقل اگر سلیم ہو تو ان نصوص و نقول کے علاوہ وہ خود بھی گواہ کافی ہے کہ ایسی جگہ ضعیف حدیث معتبر اور اس کا ضعف مختصر کہ سند میں کتنے ہی نقصان ہوں آخر بطلان پر یقین تو نہیں فان الکذب قد یصدق (بڑا جھوٹا بھی کبھی سچ بولتا ہے) تو کیا معلوم کہ اس نے یہ حدیث ٹھیک ہی روایت کی ہو۔ (تصحیح و تضعیف صرف بظہر ظاہر ہیں واقع میں ممکن کہ ضعیف صحیح ہو بالعکس)۔

(احادیثِ اولیائے کرام کے متعلق نفیس فائدہ) یہی وجہ ہے کہ بہت احادیث جنہیں محدثین کرام اپنے طور پر ضعیف و نامعتبر ٹھہرا چکے علمائے قلب، عرفائے رب، ائمہ عارفین، ساداتِ مکاشفین قدسنا اللہ تعالیٰ باسرار ہم الجلیلہ و نور قلوبنا بانوار ہم الجلیلہ انہیں مقبول و معتد بناتے اور بصیغِ جزم و قطع حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف نسبت فرماتے اور ان کے علاوہ بہت وہ احادیث تازہ لاتے جنہیں علما اپنے زبرد فواتر میں کہیں نہ پاتے، اُن کے یہ علوم الہیہ بہت ظاہر بینوں کو نفع دینا درکنار اُلٹے باعثِ طعن و وقعت و جرح و اہانت ہو جاتے، حالانکہ العظمۃ للہ وہ عباد اللہ ان طاعنین سے بدرجہا اتقی اللہ واعلم باللہ واشد توقیاف فی القول عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (حالانکہ وہ ان طعن کرنے والوں سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے خوف رکھنے والے، اللہ تعالیٰ کے بارے میں زیادہ علم رکھنے والے، سرورِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف کسی قول کی نسبت کرنے میں بہت احتیاط کرنے والے) تھے۔

(احادیثِ اولیاء کی امثلہ دینے کے بعد فرماتے ہیں) بالجملہ اولیا کے لئے سوا اس سند ظاہری کے دوسرا طریقہ ارفع و اعلیٰ ہے ولہذا حضرت سیدی ابو یزید بسطامی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و قدس سرہ السامی اپنے زمانہ کے مکررین سے فرماتے: تم نے اپنا علم سلسلہ اموات سے حاصل کیا ہے اور ہم نے اپنا علم حیاتِ لایموت سے لیا ہے۔ (الیواقیت و الجواہر) حضرت سیدی امام

المکاشفین محی الملتہ والدین شیخ اکبر ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کچھ احادیث کی تصحیح فرمائی کہ طور علم پر ضعیف مانی گئی تھیں۔ (فتوحات مکیہ، البیواقیت) اسی طرح خاتم حفاظ الحدیث امام جلیل جلال الملتہ والدین سیوطی قدس سرہ العزیز پختہ بار بیداری میں جمال جہاں آرائے حضور پُر نور سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بہرہ ور ہوئے بالمشافہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تحقیقات حدیث کی دولت پائی بہت احادیث کی کہ طریقہ محدثین پر ضعیف ٹھہر چکی تھیں تصحیح فرمائی جس کا بیان عارف ربانی امام العلامة عبد الوہاب شعرانی قدس سرہ النورانی کی میزان الشریعۃ الکبریٰ میں ہے۔

یہ نفیس و جلیل فائدہ کہ بمناسبت مقام بحمد اللہ تعالیٰ نفع رسانی برادران دین کے لئے حوالہ قلم ہو الوبح دل پر نقش کر لینا چاہے کہ اس کے جاننے والے کم ہیں اور اس اغزش گاہ میں پھسلنے والے بہت قدم۔

بات دُور پہنچی، کہنا یہ تھا کہ سند پر کیسے ہی طعن و جرح ہوں اُن کے سبب بطلان حدیث پر جزم نہیں ہو سکتا ممکن کہ واقع میں حق ہو اور جب صدق کا احتمال باقی تو عاقل جہان نفع بے ضرر کی اُمید پاتا ہے اُس فعل کو بجالاتا ہے دین و دنیا کے کام اُمید پر چلتے ہیں پھر سند میں نقصان دیکھ کر یکدست اس سے دست کش ہونا کس عقل کا مقتضی ہے کیا معلوم اگر وہ بات سچی تھی تو خود فضیلت سے محروم رہے اور جھوٹی ہو تو فعل میں اپنا کیا نقصان۔

(22) حدیث ضعیف احکام میں بھی مقبول ہے جبکہ محل احتیاط ہو) مقاصد شرع کا عارف اور کلماتِ علما کا واقف

جب قبول ضعیف فی الفضائل کے دلائل مذکورہ عبارات سابقہ فتح المبین امام ابن حجر مکی و انموذج العلوم محقق دوانی و قوت القلوب امام مکی رحمہم اللہ تعالیٰ و نیز تقریر فقیر مذکور افادہ سابقہ پر نظر صحیح کرے گا، ان انوار تجلیہ کے پر تو سے بطور حدس بے تکلف اُس کے آئینہ دل میں مرتسم ہوگا کہ کچھ فضائل اعمال ہی میں انحصار نہیں بلکہ عموماً جہاں اُس پر عمل میں رنگ احتیاط و نفع بے ضرر کی ضرورت نظر آئے گی بلاشبہ قبول کی جائے گی جانب فعل میں اگر اس کا ورود استحباب کی راہ بتائے گا جانب ترک میں تنزع و تورع کی طرف بلائے گا۔

ظاہر ہے کہ حدیث ضعیف اگر مورث ظن نہ ہو مورث شبہ سے تو کم نہیں تو محل احتیاط میں اس کا قبول عین مراد شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مطابق ہے، احادیث اس باب میں بکثرت ہیں، از انجملہ حدیث اجل و اعظم کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ((من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام كالراعى حول الحمى يوشك ان يرتع فيه الاوان لكل ملك حمى الاوان حمى

اللہ (سبحا ورمہ)) جو شبہات سے بچے اُس نے اپنے دین و آبرو کی حفاظت کر لی اور جو شبہات میں پڑے حرام میں پڑ جائے گا جیسے رمنے کے گرد چرانے والا نزدیک ہے کہ رمنے کے اندر چرائے، مَن لوہر پادشاہ کا ایک رمنہ ہوتا ہے، مَن لو اللہ عزوجل کا رمنہ وہ چیزیں ہیں جو اس نے حرام فرمائیں۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

لا جرم علمائے کرام نے تصریحیں فرمائیں کہ دربارہ احکام بھی ضعیف حدیث مقبول ہوگی جبکہ جانب احتیاط میں ہو۔
(بدھ کے دن بدن سے خون لینے کے باب میں) ایک حدیث ضعیف میں بدھ کے دن کچھنے لگانے سے ممانعت آئی ہے کہ: ((مَنْ احْتَجَمَ يَوْمَ الاربعاءِ وَيَوْمَ السبتِ فَاصابه برص فلا يلومنَّ الا نفسه)) جو بدھ یا ہفتہ کے روز کچھنے لگائے پھر اُس کے بدن پر سپید داغ ہو جائے تو اپنے آپ کو ہی ملامت کرے۔ (الکامل لابن عری)

امام سیوطی مسند الفردوس دیلمی سے نقل فرماتے ہیں کہ ایک صاحب محمد بن جعفر بن مطر نیشاپوری کو فصد کی ضرورت تھی بدھ کا دن تھا خیال کیا کہ حدیث مذکور تو صحیح نہیں فصد لے لی فوراً برص ہو گئی، خواب میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوئے حضور سے فریاد کی، حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: يا ابا داؤد الاستهانة بحديثي (خبر دار میری حدیث کو ہلکانہ سمجھنا) انہوں نے توبہ کی، آنکھ کھلی تو اچھے تھے۔ (اللاالی المصنوعہ فی الاحادیث الموضوعہ)

(ہفتہ کے دن خون لینے کے بارے میں) امام ابن عساکر روایت فرماتے ہیں ابو معین حسین بن حسن طبری نے کچھنے لگانے چاہے، ہفتہ کا دن تھا غلام سے کہا حجام کو بلالو، جب وہ چلا حدیث یاد آئی پھر کچھ سوچ کر کہا حدیث میں تو ضعف ہے، غرض لگائے، برص ہو گئی، خواب میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فریاد کی، فرمایا: يا ابا داؤد الاستهانة بحديثي (دیکھ میری حدیث کا معاملہ آسان نہ جاننا)

انہوں نے منت مانی اللہ تعالیٰ اس مرض سے نجات دے تو اب کبھی حدیث کے معاملہ میں سہل انگاری نہ کروں گا صحیح ہو یا ضعیف، اللہ عزوجل نے شفا بخشی۔ (اللاالی المصنوعہ فی الاحادیث الموضوعہ)

(بدھ کے دن ناخن تراشنے کے امر میں) یوں ہی ایک حدیث ضعیف میں بدھ کے دن ناخن کتروائے کو آیا کہ مورث برص ہوتا ہے، بعض علمائے کتروائے کسی نے بر بنائے حدیث منع کیا، فرمایا حدیث صحیح نہیں فوراً مبتلا ہو گئے، خواب میں زیارت جمال بے مثال حضور پر نور محبوب ذی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشرف ہوئے، شافی کافی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور اپنے حال کی شکایت عرض کی، حضور واصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے نہ سنا تھا کہ ہم نے اس سے نفی فرمائی ہے؟ عرض کی

حدیث میرے نزدیک صحت کو نہ پہنچی تھی۔ ارشاد ہوا: تمہیں اتنا کافی تھا کہ حدیث ہمارے نام پاک سے تمہارے کان تک پہنچی۔ یہ فرما کر حضور مبرء الاکرمہ والا برص محی الموتی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا دست اقدس کہ پناہ دو جہان و دنگیر بیکساں ہے، ان کے بدن پر لگا دیا، فوراً اچھے ہو گئے اور اُسی وقت توبہ کی کہ اب کبھی حدیث سن کر مخالفت نہ کرونگا۔ (نسیم الریاض، حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار)

سُبْحَانَ اللہ! جب محل احتیاط میں احادیث ضعیفہ خود احکام میں مقبول و معمول، توفضائل توفضائل ہیں، اور ان فوائد نفیسہ جلیلہ مفیدہ سے بجز اللہ تعالیٰ عقل سلیم کے نزدیک وہ مطلب بھی روشن ہو گیا کہ ضعیف حدیث اُس کی غلطی واقعی کو مستلزم نہیں۔ دیکھو یہ حدیثیں بلحاظ سند کسی ضعیف تھیں اور واقع میں اُن کی وہ شان کہ مخالفت کرتے ہیں فوراً تصدیقیں ظاہر ہوئیں، کاش منکر ان فضائل کو بھی اللہ عز و جل تعظیم حدیث مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توفیق بخشے اور اُسے ہلکا سمجھنے سے نجات دے، آمین!

(23) (حدیث ضعیف پر عمل کے لئے خاص اس باب میں کسی صحیح حدیث کا اتنا ہرگز ضرور نہیں) بذریعہ حدیث

ضعیف کسی فعل کے لئے محل فضائل میں استحباب یا موضع احتیاط میں حکم تنزیہ ثابت کرنے کے لئے زہار زہار اصلاً اس کی حاجت نہیں کہ بالخصوص اس فعل معین کے باب میں کوئی حدیث صحیح بھی وارد ہوئی ہو، بلکہ یقیناً قطعاً صرف ضعیف ہی کا ورود ان احکام استحباب و تنزیہ کے لئے ذریعہ کافی ہے۔

(24) (ایسے اعمال کے جواز یا استحباب پر ضعیف سے مند لانا دربارہ احکام اسے حجت بنانا نہیں) جس نے

افادات سابقہ کو نظر غائر و قلب حاضر سے دیکھا سمجھا اُس پر بے حاجت بیان ظاہر و عیاں ہے کہ حدیث ضعیف سے فضائل اعمال میں استحباب یا محل احتیاط میں کراہت تنزیہ یا امر مباح کی تائید اباحت پر استناد کرنا اُسے احکام میں حجت بنانا اور حلال و حرام کا مثبت ٹھہرانا نہیں کہ اباحت تو خود بحکم اصالت ثابت اور استحباب تنزیہ قواعد قطعہ شرعیہ و ارشاد اقدس ((کیف وقد قیل)) وغیرہ احادیث صحیحہ سے ثابت جس کی تقریر ساہتاً زیور گوش سامعان ہوئی حدیث ضعیف اس نظر سے کہ ضعف سند مستلزم غلطی نہیں ممکن کہ واقع میں صحیح ہو صرف امید و احتیاط پر باعث ہوئی، آگے حکم استحباب و کراہت اُن قواعد و صحاح نے افادہ فرمایا اگر شرع مطہر نے جلب مصالح و سلب مفاسد میں احتیاط کو مستحب نہ مانا ہوتا ہرگز ان مواقع میں احکام مذکورہ کا پتا نہ ہوتا تو ہم نے اباحت، کراہت، مند و بیت جو کچھ ثابت کی دلائل صحیحہ شرعیہ ہی سے ثابت کی نہ حدیث ضعیف سے۔۔۔ ہاں اگر دلائل شرعیہ سے ایک امر کلی کی حرمت ثابت ہو اور کوئی حدیث ضعیف اُس کے کسی فرد کی طرف بلائے مثلاً کسی حدیث مجروح میں خاص طلوع و غروب

یا استواء کے وقت بعض نماز نفل کی ترغیب آئی تو ہرگز قبول نہ کی جائے گی کہ اب اگر ہم اُس کا استحباب یا جواز ثابت کریں تو اسی حدیث ضعیف سے ثابت کریں گے اور وہ صالح اثبات نہیں یونہی اگر دلائل شرعیہ مثبت مندب یا اباحت ہوں اور ضعاف میں نہیں آئی اسی وجہ سے مفید حرمت نہ ہوگی مثلاً مقرر اوقات کے سوا کسی وقت میں ادائے سنن یا معین رشتوں کے علاوہ کسی رشتہ کی عورت سے نکاح کو کوئی حدیث ضعیف منع کرے حرمت نہ مانی جائے گی ورنہ ضعاف کی صحاح پر ترجیح لازم آئے بحمد اللہ یہ معنی ہیں کلام علماء کے کہ حدیث ضعیف دربارہ احکام حلال و حرام معمول بہ نہیں۔

ثم اقول اصل یہ ہے کہ مثبت وہ جو خلاف اصل کسی شے کو ثابت کرے کہ جو بات مطابق اصل ہے خود اسی اصل سے ثابت، ثابت کیا محتاج اثبات ہوگا ولہذا شرع مطہر میں گواہ اس کے مانے جاتے ہیں جو خلاف اصل کا مدعی ہو اور ماورائے دماء و فروج و مضار و خباثت تمام اشیاء میں اصل اباحت ہے تو ان میں کسی فعل کے جواز پر حدیث ضعیف سے استناد کرنا حلت غیر ثابتہ کا اثبات نہیں بلکہ ثابتہ کی تائید ہے۔

بحمد اللہ اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ بعض طائفہ جدیدہ کا زعم باطل کہ ان احادیث سے جوازِ تقلیل ابہامین پر دلیل لانا احکام حلال و حرام میں انہیں حجت بنانا ہے اور وہ بتصریح علماء ناجائز، محض مغالطہ و فریب و بی عوام ہے ذی ہوش نے اتنا بھی نہ دیکھا کہ وہی علماء جو حدیث ضعیف کو حلال و حرام میں حجت نہیں مانتے صد ہا جگہ احادیث ضعیفہ سے افعال کے جواز و استحباب پر دلیل لاتے ہیں جس کی چند مثالیں افادہ سابقہ میں گزریں کیا معاذ اللہ علمائے کرام اپنا لکھا خود نہیں سمجھتے یا اپنے مقررہ قاعدہ کا آپ خلاف کرتے ہیں۔

(25) (ایسے مواقع میں ہر حدیث ضعیف غیر موضوع کام دے سکتی ہے) (جمہور علماء کے عامہ کلمات مطالعہ کیجئے تو وہ مواقع مذکورہ میں قابلیت عمل کیلئے کسی قسم ضعف کی تخصیص نہیں کرتے، صرف اتنا فرماتے ہیں کہ موضوع نہ ہو۔

(26) (تنبیہ: شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے صحت، شہرت اور مقبولیت کے اعتبار سے کتب احادیث کے چار طبقات بیان کیے ہیں: (طبقہ اولی) وہ کتابیں جو سب سے زیادہ صحیح، مشہور اور مقبول ہیں، جیسے صحیح بخاری، صحیح مسلم، مؤطا امام مالک (طبقہ ثانیہ) وہ کتابیں جو صحت، شہرت اور مقبولیت میں پہلے طبقہ کے قریب ہیں، مگر ان میں ضعیف احادیث کا تناسب پہلے طبقہ سے زیادہ ہے جیسے جامع ترمذی، سنن ابوداؤد، سنن نسائی (طبقہ ثالثہ) ایسے مسلم الثبوت ماہر محدثین کی کتب جو امام بخاری اور امام مسلم سے پہلے کے یا ان کے معاصر یا قریب قریب معاصر تھے، مگر ان کی کتب میں ضعیف

احادیث کا تناسب طبقہ ثانیہ سے بھی زیادہ ہے بلکہ ایسی احادیث بھی ہیں جنہیں موضوع تک کہا گیا جیسے مسند امام شافعی، سنن ابن ماجہ، مصنف عبدالرزاق، مصنف ابن ابی شیبہ، سنن دارمی، سنن دارقطنی، سنن بیہقی، طبرانی اور ابوداؤد طیالسی کی تصانیف۔ (طبقہ رابعہ) امام بخاری و مسلم سے متاخر محدثین کی کتابیں جن میں مذکورہ احادیث کا قرون سابقہ میں ثبوت ہمیں نہیں ملتا، اس کے سبب دو ہی ہیں یا تو قدماء کو یہ احادیث نہیں ملیں یا انہوں نے کسی علتِ قادحہ کی وجہ سے ان احادیث کو لیا ہی نہیں جیسے ابونعیم، دیلمی، ابن عساکر اور حاکم کی تصانیف۔ اس تقسیم کی وجہ سے بد مذہب بعض اوقات طبقہ رابعہ کی احادیث پر سند سے قطع نظر وضع اور بطلان کا حکم لگا دیتے ہیں، اس کا رد کرے ہوئے اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں)

(حدیث کا کتب طبقہ رابعہ سے ہونا خواہی خواہی مستلزم مطلق ضعف ہی نہیں چہ جائے ضعف شدید) وباللہ استعین

کسی حدیث کا کتب طبقہ رابعہ سے ہونا موضوعیت بالائے طاق، ضعف شدید درکنار مطلق ضعف کو بھی مستلزم نہیں اُن میں حسن، صحیح، صالح، ضعیف، باطل ہر قسم کی حدیثیں ہیں، ہاں بوجہ اختلاط و عدم بیان کہ عادت جمہور محدثین ہے ہر حدیث میں احتمال ضعف قدیم لہذا غیر ناقد کو بے مطالعہ کلمات ناقدین اُن سے عقائد و احکام میں احتجاج نہیں پہنچتا، قول شاہ عبدالعزیز صاحب ایں احادیث قابل اعتماد و مستند کہ در اثبات عقیدہ یا عملے بآنها تمسک کردہ شود (یہ احادیث قابل اعتماد نہیں ہیں کہ ان سے عقیدہ و عمل میں استدلال کیا جاسکے۔) کے یہی معنی ہیں، نہ یہ کہ ان کتابوں میں جتنی حدیثیں ہیں سب وہی ساقط ہیں یا موضوع و باطل اور اصلاً در بارہ فضائل بھی ایراد و استناد کے ناقابل کوئی ادنیٰ ذی فہم و تمیز بھی ایسا ادعا نہ کرے گا نہ کہ شاہ صاحب سافاضل، ہاں متکلمان طائفہ و ہابیہ اپنی جہالتیں جس کے سرچا ہیں دھریں۔۔۔ خود جناب شاہ صاحب کی تصانیف تفسیر عزیزی و تحفہ اشاعرہ وغیرہا میں جا بجا احادیث طبقہ رابعہ سے بلکہ اُن سے بھی اتر کر استناد موجود، اب یا تو شاہ صاحب معاذ اللہ خود کلام اپنا نہ سمجھتے یا یہ سفہا نا حق تحریف معنوی کر کے احادیث طبقہ رابعہ کو مہمل و معطل ٹھہرانا اُن کے سر کیے دیتے ہیں۔۔۔ طرفہ تریہ کہ شاہ صاحب نے تصانیف حاکم کو بھی طبقہ رابعہ میں گنا حالانکہ بلاشبہ مستدرک حاکم کی اکثر احادیث اعلیٰ درجہ کی صحاح و حسان ہیں بلکہ اُس میں صد ہا حدیثیں بر شرط بخاری و مسلم صحیح ہیں قطع نظر اس کہ تصانیف شاہ صاحب میں کتب حاکم سے کتنے اسناد ہیں اور بڑے شاہ صاحب کی ازاتہ الخفاء و قرۃ العینین تو مستدرک سے احادیث نہ صرف فضائل بلکہ خود احکام میں مذکور۔۔۔ اس طبقہ والوں کی احادیث متروکہ سلف کو جمع کرنے کے معنی اسی قدر ہیں کہ جن احادیث کے ایراد سے اُنہوں نے احتراز کیا انہوں نے درج کیں نہ یہ کہ انہوں نے جو کچھ لکھا سب متروکہ سلف ہے مجرد عدم ذکر کو اس معنی پر محمول کرنا کہ ناقص سمجھ کر بالقصد ترک کیا ہے محض

جہالت ورنہ افراد بخاری متر و کات مسلم ہوں اور افراد مسلم متر و کات بخاری اور ہر کتاب متاخر کی وہ حدیث کو تصانیف سابقہ میں نہ پائی گئی تمام سلف کی متروک مانی جائے، مصنفین میں کسی کو دعوائے استیعاب نہ تھا۔ امام بخاری کو ایک لاکھ احادیث صحیحہ حفظ تھیں صحیح بخاری میں کل چار ہزار بلکہ اس سے بھی کم ہیں۔۔۔ اب انصافیہ حکم نہ صرف کتب طبقہ رابعہ بلکہ ثانیہ و ثالثہ سب پر ہے کہ جب منشا اختلاط صحیح و ضعیف ہے اور وہ سب میں قائم تو یہی حکم سب پر لازم آخر نہ دیکھا کہ ائمہ دین نے صاف صاف یہی تصریح سنن ابی داؤد و جامع ترمذی و مسند امام احمد و سنن ابن ماجہ و مصنف ابوبکر ابن ابی شیبہ و مصنف عبدالرزاق و غیرہا سنن و مسانید کتب طبقہ ثانیہ و ثالثہ کی نسبت بھی فرمائے۔

امام خاتم الحفاظ کا قول ابھی سن چکے کہ انہوں نے ان سب کتب کو ایک سلک میں منسلک فرمایا اب شاید منکر کج فہم ان نصوص ائمہ کو دیکھ کر سنن ابی داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ کی نسبت بھی یہی اعتقاد کرے گا کہ وہ بھی معاذ اللہ مہل و بیکار و اصلاً ناقابل استناد و اعتبار ہیں و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔ بالجملہ حق یہ کہ مدار اسناد و نظر و انتقاد یا تحقیق نقاد پر ہے نہ فلاں کتاب میں ہونے فلاں میں نہ ہونے پر۔

(نوٹ: اعلیٰ حضرت نے طبقات کے بارے میں ایک رسالہ ”مدارج طبقات الحدیث“ لکھا ہے، جس کے بارے میں خود فرماتے ہیں:

اولاً طبقات اربعہ حدیث میں حجۃ اللہ البالغہ کا کلام نقل کیا۔

ثانیاً ایک مسلسل بیان میں اس کی وہ تقریر ادا کی جس سے کلام منتظم ہو کر بہت شبہات کا ازالہ ہو گیا۔

ثالثاً پھر بہت اسباحث رائقہ مؤلفہ ذائقہ ایراد کیں جن سے روشن ہو گیا کہ طبقات اربعہ کی تحدید نہ جامع نہ مانع نہ ناقد کے کام کی نہ مقلد کو نافع۔

رابعاً اپنی طرف سے ایک عام و شامل تام و کامل ضابطہ وضع کیا جس سے ہر گونہ ناقد و غیر ناقد متوسط و عامی ہر قسم کے آدمی کو حد استناد و طریق احتجاج واضح ہو گیا آخر میں اُسے کلمات علماء سے مؤید کیا اُس کے ضمن میں صحاح ستہ و غیرہا کتب حدیث کا مرتبہ اور باہمی تفاوت اور بعض دیگر کتب صحاح کا شمار اور نیز یہ کہ ائمہ و علماء میں کن کن کو دربارہ تصحیح احادیث تسامی اور کہیں در باب حکم وضع تشدد یا معاملہ جرح رجال میں نعت تھا بیان کیا جو کچھ دعویٰ کیا ہے اُس کا روشن ثبوت دیا ہے واللہ الحمد۔)

(27) (کتب موضوعات میں کسی حدیث کا ذکر مطلقاً ضعیف کو ہی مستلزم نہیں) قول کتاب میں کہ بیان احادیث

موضوعہ میں تالیف ہوئیں دو قسم ہیں:

ایک وہ جن کے مصنفین نے غاص ایراد موضوعات ہی کا التزام کیا جیسے موضوعات ابن الجوزی و اباطیل جوزقانی و موضوعات صفائی ان کتابوں میں کسی حدیث کا ذکر بلاشبہ یہی بتائے گا کہ اس مصنف کے نزدیک موضوع ہے جب تک صراحتہً نفی موضوعیت نہ کر دی ہو ایسی ہی کتابوں کی نسبت یہ خیال بجا ہے کہ موضوع نہ سمجھتے تو کتاب موضوعات میں کیوں ذکر کرتے پھر اس سے بھی صرف اتنا ہی ثابت ہوگا کہ زعم مصنف میں موضوع ہے بہ نظر واقع عدم صحت بھی ثابت نہ ہوگا نہ کہ ضعف نہ کہ سقوط نہ کہ بطلان ان سب کتب میں احادیث ضعیفہ درکنار بہت احادیث حسان و صحاح بھری ہیں اور محض بے دلیل اُن پر حکم وضع لگا دیا ہے جسے ائمہ محققین و نقاد متحسین نے بدلائل قاہرہ باطل کر دیا جس کا بیان مقدمہ ابن الصلاح و تقریب امام نووی و الفیہ امام عراقی و فتح المغیث امام سخاوی وغیرہ تصانیف علما سے اجمالاً اور تدریب امام خاتم الحفاظ سے قدرے مفصلاً اور انہی کی تعقبات و لآتی مصنوعہ و القول الحسن فی الذب عن السنن و امام الثنائین کے القول المسدود فی الذب عن مسند احمد وغیرہا سے بہایت تفصیل واضح و روشن، مطالعہ تدریب سے ظاہر کہ ابن الجوزی نے اور تصانیف درکنار خود صحاح ستہ و مسند امام احمد کی چوراسی (84) حدیثوں کو موضوع کہہ دیا۔

دوم وہ جن کا قصد صرف ایراد موضوعات و افعیہ نہیں بلکہ دوسروں کے حکم وضع کی تحقیق و تنقیح جیسے اللآلی امام سیوطی یا نظر و تنقید کے لئے اُن احادیث کا جمع کر دینا جن پر کسی نے حکم وضع کیا، پُر ظاہر کہ ایسی تصانیف میں حدیث کا ہونا مصنف کے نزدیک بھی اس کی موضوعیت نہ بتائے گا کہ اصل کتاب کا موضوع ہی تھا ایراد موضوع نہیں بلکہ اگر کچھ حکم دیا یا سند متن پر کلام کیا ہے تو اسے دیکھا جائے گا کہ صحت یا حسن یا ثبوت یا صلوح یا ضعف یا سقط یا بطلان کیا نکلتا ہے مثلاً "لا یصح" (یہ صحیح نہیں) یا "لم یثبت" (یہ ثابت نہیں) یا سند پر جہالت یا انقطاع سے طعن کیا تو غایت درجہ ضعف معلوم ہوا، اور اگر "مرفعہ" کی قید زائد کر دی تو صرف مرفوع کا ضعف اور بنظر مفہوم موقوف کا ثبوت مفہوم ہوا، و علیٰ ہذا القیاس اور کچھ کلام نہ کیا تو امر محتاج نظر و تنقیح رہے گا کما لا یخفی شوکانی کی کتاب موضوعات مستمیٰ برفوائد مجموعہ بھی اسی قسم ثانی سے ہے خود اُس نے خطبہ کتاب میں اس معنی کی تصریح کی کہ میں اس کتاب میں وہ حدیثیں بھی ذکر کروں گا جنہیں موضوع کہنا ہرگز صحیح نہیں بلکہ ضعیف ہیں بلکہ ضعف بھی خفیف ہے بلکہ اصلاً ضعف نہیں حسن یا صحیح ہیں کہ اہل تشدد کے کلام پر تنبیہ اور اُس کے رد کی طرف اشارہ ہو جائے۔

تو متکلمین طائفہ کا یہ سفیہا نہ زعم کہ حدیث تقبیل ابہامین شوکانی کے نزدیک موضوع نہ ہوتی تو کتاب موضوعات میں

کیوں کرتا، کیسی جہالتِ فاحشہ ہے۔

(اسی طرح مقاصدِ حسنہ) ہرگز تصانیفِ مختصہ بہ موضوعات سے نہیں بلکہ اُس کا مقصود ان احادیث کا حال بیان کرنا ہے جو زبانوں پر دائر ہیں عام ازیں کہ صحیح ہوں یا حسن یا ضعیف یا بے اصل یا باطل۔۔۔ ولہذا اُس میں بہت احادیث کو ذکر کر کے فرماتے ہیں: یہ صحیح بخاری میں ہے یہ صحیح مسلم کی ہے یہ صحیحین دونوں کے متفق علیہ ہے، بھلے مانس نے اُس کے نام کو بھی خیال نہ کیا المقاصد الحسنۃ فی بیان کثیر من الاحادیث المشتملۃ علی الاسنیۃ (مقاصد حسنہ زبانوں پر دائر بہت سی مشہور حدیثوں کے بیان میں) نہ اُسی کو آنکھ کھول کر دیکھا اس کے پہلے ہی ورق کی چوتھی حدیث ہے حدیث آیتہ المنافق ثلاث متفق علیہ (منافق کی تین علامات ہیں، بخاری و مسلم دونوں میں ہے)۔

(فتاویٰ رضویہ، ج 5، ص 551، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

امام ابو عیسیٰ ترمذی

نام و نسب:

امام ترمذی کا نام محمد اور کنیت ابو عیسیٰ اور والد صاحب کا نام عیسیٰ ہے۔ حافظ ابن اثیر (متوفی 606ھ) امام ترمذی کا نسب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن زورہ بن موسیٰ بن الضحاک السلمی الترمذی۔

(جامع الاصول، الامام الترمذی، ج 1، ص 193، مکتبہ دار البیان)

امام ترمذی نے جامع ترمذی میں نام کی بجائے اپنی کنیت کو اختیار کیا ہے اور جہاں اپنا ذکر کرتے ہیں ”قال ابو عیسیٰ“ کے الفاظ استعمال کرتے ہیں۔

پیدائش:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ 209ھ میں ”بلخ“ کے نواحی قصبہ ”ترمذ“ کے ایک دیہات ”بوغ“ میں پیدا ہوئے۔ اسی کی نسبت سے آپ ترمذی اور بوغی کہلائے۔ حافظ ابن اثیر لکھتے ہیں: ”ولد سنة تسع ومائتين“ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ 209ھ میں پیدا ہوئے۔

(جامع الاصول، الامام الترمذی، ج 1، ص 193، مکتبہ دار البیان)

علامہ سمعانی (متوفی 562ھ) لکھتے ہیں: ”هذه النسبة الى بوغوى قرية من قرى الترمذ على ستة فراسخ، منها ابو عيسى محمد بن عيسى بن سورة“ ترجمہ: بوغی بوغ کی طرف نسبت ہے، یہ قصبہ ترمذ کے دیہاتوں میں سے ایک دیہات ہے جو کہ ترمذ سے چھ فرسخ کے فاصلے پر ہے، اسی سے امام ابو عیسیٰ ترمذی تعلق رکھتے ہیں۔

(الانساب للسمعانی، البوغی، ج 2، ص 361، مجلس دائرة المعارف العثمانیہ، حیدرآباد)

مزید لکھتے ہیں: ”الترمذی هذه النسبة الى مدينة قديمة على طرف نهر بلخ الذي يقال له جیحون، خرج منها جماعة كثيرة من العلماء والمشايخ والفضلاء“ ترجمہ: ترمذی یہ وراء النهر بلخ جس کو جیحون بھی کہا جاتا ہے کے قدیم شہر ترمذ کی طرف نسبت ہے، یہاں سے علمائے مشائخ اور فضلاء کی کثیر تعداد نکلی ہے۔

(الانساب للسمعانی، الترمذی، ج 3، ص 42، مجلس دائرة المعارف العثمانیہ، حیدرآباد)

امام ترمذی کے ابا و اجداد مرو سے تعلق رکھتے ہیں، حافظ ابن اثیر نے امام ترمذی کا قول نقل کیا ہے: ”وقال

(جامع الاصول، الامام الترمذی، ج 1، ص 194 مکتبه دارالبیان)

ترمز کا اعراب:

علامہ ذہبی لکھتے ہیں:

ہمارے شیخ حافظ ابوالفتح قشیری کہتے ہیں کہ ترمذی (تاء کی کسرہ کے ساتھ) زبانوں پر اس قدر مشہور ہے یہاں تک کہ تو اتر کی طرح ہو گیا، مومن ساجی کا کہنا ہے کہ میں نے عبد اللہ بن محمد انصاری کو یہ کہتے سنا کہ یہ ترمذی (تاء کی ضمہ کے ساتھ) ہے، حافظ بصری نے نقل کیا ہے کہ اس کو ترمذی (تاء کی فتح کے ساتھ) پڑھا جاتا ہے۔

(سير اعلام النبلاء، الترمذی محمد بن عیسیٰ، ج، 13، ص، 274 مؤسسه الرساله، بیروت)

ترمذ کے مشاہیر:

ترند کے مشاہیر میں سے کچھ کے نام درج ذیل ہیں:

(۱) اسحاق بن ابراہیم بن جبلیہ ترمذی (۲) ابوالحسن احمد بن الحسن ترمذی (۳) ابو عبد اللہ محمد بن علی حکیم ترمذی (صاحب نوادر الاصول) (۴) ابوبکر الوراق ترمذی۔ (۵) ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی۔

(الانساب للسمعانی، الترمذی، ج 3، ص 42، دائرة المعارف العثمانیہ، حیدرآباد)

تاپينا جوتا:

کہا گیا کہ امام ترمذی پیدائشی نابینا تھے لیکن صحیح بات یہی ہے کہ آخری عمر میں نابینا ہوئے تھے۔

(سير اعلام النبلاء، الترمذی، محمد بن عیسیٰ، ج، 13، ص، 270 مؤسسه الرساله، بیروت)

اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے جو حافظ عمر بن علق نے روایت کیا کہ امام بخاری دنیا سے چل بسے اور اپنے بعد خراسان میں علم و حفظ اور زہد و تقویٰ میں ابوعیسیٰ ترمذی جیسا کوئی نہیں چھوڑا، وہ اس قدر روتے کہ آنکھوں کی بصارت سے محروم ہو گئے اور کئی سال اسی طرح نابینا حالت میں زندگی گزار دی۔

(سير اعلام النبلاء، الترمذی محمد بن عیسیٰ، ج، 13، ص، 273 مؤسسه الرساله، بیروت)

حافظ ابن کثیر نے ابتداء یہ قول نقل کیا: ”یَقَالُ لَمْ يُولَدْ اَحْمَدُ“ ترجمہ: کہا گیا کہ آپ پیدائشی نابینا تھے۔

(البداية والنهاية، خلافة المعتضد، ج 11، ص 77، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

مگر بعد میں لکھتے ہیں: ”قلت: والذي يظهر من حال الترمذی أنه إنما اطرأ عليه القمى بعد أن مر حل وسمع وكتب وذاكر وناظر وصفح“ ترجمہ: میں کہتا ہوں امام ترمذی کے حالات سے جو ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ نابینائی ان پر علم دین کے لیے سفر، احادیث کے سماع، کتابت احادیث، مذاکرے، مناظرے اور تصنیف کے بعد طاری ہوئی۔

(البداية والنهاية، خلافة المعتضد، ج 11، ص 78، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: ”وقال يوسف بن أحمد البغدادی الحافظ أضر أبو عيسى في آخر عمره قلت وهذا مع الحكاية المتقدمة عن الترمذی مرد علی من زعم أنه مولد اكهم“ ترجمہ: یوسف بن احمد بغدادی کہتے ہیں کہ امام ترمذی آخری عمر میں نابینا ہو گئے تھے، میں (علامہ ابن حجر) کہتا ہوں کہ یہ قول اور ماقبل میں موجود امام ترمذی کے حافظے سے متعلق حکایت اس کا شخص رد کرتے ہیں کہ جس نے یہ گمان کیا کہ امام ترمذی پیدا اُٹھی نابینا تھے۔

(تهذيب التهذيب، محمد مع العین فی الآباء ج 9، ص 389، دائرة المعارف النظامية، هند)

تحصیل علم:

امام ترمذی جس دور میں پیدا ہوئے، اس زمانہ میں ہر طرف علم حدیث کی چہل پہل تھی بالخصوص خراسان اور ماوراء النہر کے علاقے اس فن میں مرکزی حیثیت رکھتے تھے اور وہاں امام بخاری جیسے جلیل القدر محدث کی مسند علم بچھ چکی تھی۔ امام ترمذی کو شروع میں ہی تحصیل علم حدیث کا شوق دامن گیر ہو گیا تھا چنانچہ آپ نے علوم و فنون کے مرکز ترمذ میں ابتدائی تعلیم و تربیت حاصل کرنے کے بعد طلب حدیث کے لئے مختلف شہروں، علاقوں اور ملکوں کا سفر کیا اور بصرہ، کوفہ، واسط، بخارا، رے، خراسان اور حجاز میں برسوں قیام پذیر رہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی تہذیب التہذیب میں فرماتے ہیں: ”طاف البلاد وسمع خلقا من الخراسانین والعراقیین والحجازیین“ امام ترمذی نے بہت سے شہروں کا سفر کیا اور خراسان، عراق اور حجاز کے بہت سے علما سے حدیث کا سماع کیا۔

(تهذيب التهذيب، ج 9، ص 387، مكتبة دائرة المعارف النظامية، الهند)

اساتذہ و مشائخ:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حصول علم کے لیے خراسان، عراق اور حجاز کے متعدد شہروں کا کٹھن سفر کیا اور اپنے وقت کے ماہرین حدیث سے علم حدیث کے قیمتی موتی حاصل کیے۔ یہاں تک کہ ان مشائخ کرام رحمہم اللہ کے سامنے زانوئے تلمذتہ

کرتے کرتے علم حدیث کے درخشندہ مہتاب بن کر مادر گیتی کے افق پر طلوع ہوئے،
امام ترمذی کے اساتذہ میں سے چند کے اسماء یہ ہیں:

قتیبہ بن سعید،	إسحاق بن موسیٰ
محمود بن غیلان،	سعید بن عبد الرحمن،
محمد بن بشار،	علی بن حجر،
أحمد بن منیع،	محمد بن المثنیٰ،
سفيان بن وكيع،	محمد بن إسماعيل البخاري وغيرهم۔

(جامع الاصول، الامام الترمذی، ج 1، ص 391، مکتبہ دار البیان)

تلامذہ:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ طلب علم میں محنت، حدیث وفقہ میں علمی رسوخ اور دیگر گونا گوں صفات کی وجہ سے مرجع خلائق بن گئے تھے۔ متلاشیان علم و حق اپنی علمی پیاس بجھانے کے لئے ان کے حلقہ درس میں شامل ہونے لگے، ان کے تلامذہ میں خراسان و ترکستان کے علاوہ دنیائے اسلام کے مختلف گوشوں کے آدمی ملتے ہیں۔

چند ممتاز تلامذہ کے نام یہ ہیں:

ابو حامد بن عبد اللہ بن داؤد مروزی،	ہشام بن کلیب شامی،	محمد بن نمیر،
محمد بن محبوب ابو العباس مجوبی مروزی،	احمد بن یوسف نسفی،	محمد بن محمود،
ابو الحارث اسد بن جودیه،	داؤد بن نصر سمیل بزدوی،	
عبد بن محمد بن محمود نسفی،	محمد بن مکی بن فوج،	ابو جعفر محمد بن سفیان بن نصر

نسفی،

محمد بن منذر بن سعید ہروی

اور امام بخاری وغیرہم۔

(تہذیب التہذیب، ج 9، ص 387، مکتبہ دائرۃ المعارف النظامیہ، الہند)

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا اعزاز:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ امام بخاری علیہ رحمۃ الباری کے اگرچہ قابل فخر اور مایہ ناز تلامذہ میں سے ہیں، تاہم انہیں یہ شرف بھی حاصل ہے کہ خود استاد محترم امام بخاری علیہ رحمۃ الباری نے ان سے حدیث کا سماع کیا اور ان کے علم و ذکاوت کا اعتراف کرتے ہوئے انہیں اپنے شیوخ اور اساتذہ میں شامل کر لیا۔

علامہ عبدالحی بن احمد بن محمد ابن العمداء العکری حنبلی (متوفی 1089ھ) لکھتے ہیں: ”تلمیذ أبی عبد اللہ البخاری، ومشارک مفیما یروہ فی عدۃ من مشایخہ۔ سمع منہ شیخہ البخاری“ ترجمہ: امام ترمذی امام بخاری کے شاگرد ہیں اور کئی مشائخ سے احادیث سننے میں ان کے شریک بھی ہیں، اور ان کے شیخ امام بخاری نے ان سے سماع بھی کیا ہے۔

(شذرات الذهب فی اخبار من ذهب، سنة تسع وسبعین ومائتین، ج 3، ص 327، دار ابن کثیر، بیروت)

حافظ ابن کثیر نے لکھا: ”قَالَ التِّرْمِذِيُّ: كَتَبْتُ عَنْ أَبِي الْبَخَّارِيِّ حَدِيثَ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ“ ترجمہ: امام ترمذی فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے مجھ سے حدیث عطیہ لکھی ہے جو کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

(البدایہ والنہایہ، خلافة المعتضد، ج 11، ص 77، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

امام ترمذی نے اپنی جامع صحیح میں دو روایات ایسی ذکر فرمائی ہیں جن کا امام بخاری علیہ رحمۃ الباری نے امام ترمذی علیہ الرحمہ سے سماع کیا ہے۔ چنانچہ ابواب التفسیر ”باب من سورۃ الحشر“ کے ضمن میں اللہ تعالیٰ کے اس فرمان {مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ أَوْ نَرَكْتُمْهَا فَأَتَيْتُمْ عَلَىٰ أَسْوَاقِهَا فِئَافِئًا مِّنَ اللَّهِ} (جو درخت تم نے کاٹے یا ان کی جڑوں پر قائم چھوڑ دیئے یہ سب اللہ کی اجازت سے تھا) کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں ”لینۃ“ سے مراد مخلتہ (یعنی کھجور) ہے۔ اس کو ذکر کرنے کے بعد امام ترمذی علیہ رحمۃ القوی فرماتے ہیں: ”سمع معنی محمّد بن إسماعیل ہذا الحدیث۔ محمد بن اسماعیل بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث مجھ سے سنی ہے۔“

(جامع ترمذی، ومن سورۃ الحشر، ج 5، ص 408، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

اسی طرح امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ”ابواب المناقب“ میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کہ (لَا عَلَيَّ وَلَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ يُجْنِبُ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ غَيْرِي وَغَيْرِي) اس حدیث پاک کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مناقب میں ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وَقَدْ سَمِعَ مِنِّي مُحَمَّدٌ بْنُ إِسْمَاعِيلَ هَذَا الْحَدِيثَ“ مجھ سے یہ حدیث محمد بن اسماعیل بخاری نے سنی ہے۔

(جامع ترمذی، ابواب المناقب، ج 5، ص 639، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

زہد و تقویٰ:

امام ترمذی زہد و ورع اور خوف خدا میں یکتا ہے روزگار تھے، ظاہر و باطن میں خدا سے بے حد ڈرتے تھے، آپ کے دل میں خوف الہی کا یہ عالم تھا کہ بکثرت روتے رہتے جس کی وجہ سے آنکھوں کی بینائی ضائع ہو گئی۔ ابو الفضل احمد بن علی بن محمد بن احمد بن حجر العسقلانی (المتوفی 852) نقل کرتے ہیں، عمران بن علان نے کہا: ”مات محمد بن اسماعیل البخاری ولم یخلف بخراسان مثل أبي عيسى في العلم والورع“ امام بخاری نے فوت ہونے کے بعد اہل خراسان کے لیے علم اور تقویٰ و پرہیزگاری میں امام ترمذی جیسا کوئی شخص نہیں چھوڑا۔

(تہذیب التہذیب، ج 9، ص 389، مکتبہ دائرۃ المعارف النظامیہ، الہند)

علامہ ذہبی نقل کرتے ہیں: ”وَقَالَ الْحَافِي: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ عَلْتٍ يَقُولُ: مَاتَ الْبُخَارِيُّ فَلَمْ يَخْلَفْ بِخُرَاسَانَ مِثْلَ أَبِي عِيْسَى، فِي الْعِلْمِ وَالْحِفْظِ، وَالْوَرَعِ وَالزُّهْدِ، بِسَكَنِي حَتَّى عَمِي، وَيَقِي صَرِيحاً سَيِّئاً“ ترجمہ: امام حاکم نے کہا کہ میں نے شیخ عمر بن علک کو فرماتے سنا کہ امام بخاری دنیا سے چل بسے اور اپنے بعد خراسان میں علم و حفظ اور زہد و تقویٰ میں ابو عیسیٰ ترمذی جیسا کوئی نہیں چھوڑا، وہ اس قدر روتے کہ آنکھوں کی بصارت چلی گئی اور کئی سال اسی طرح نابینا حالت میں زندگی گزار دی۔

(سیر اعلام النبلاء، الترمذی محمد بن عیسیٰ، ج 13، ص 273، مؤسسة الرسالہ، بیروت)

مادات و اطوار:

امام ترمذی کو اللہ تعالیٰ نے فیاضی عطا فرمائی تھی، آپ اچھی صفات اور اچھے اخلاق کے مالک تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کو وہ تمام فضائل عطا فرمائے تھے جو علماء اور ائمہ حدیث کی شان کے لائق ہیں۔

(قوت المغتدی، الامام ابو عیسیٰ ترمذی، مقدمہ، ج 1، ص 8، جامعہ ام القری، مکہ المکرمہ)

خدا داد قوت حافظہ:

اللہ تعالیٰ جب کسی سے کوئی کام لینا چاہتا ہے تو اس کے اسباب بھی خود پیدا فرما دیتا ہے۔ اللہ جل جلالہ نے امام ترمذی کو بے پناہ قوت حافظہ کی دولت سے سرفراز فرمایا تھا۔ علامہ ذہبی نے ”سیر اعلام النبلاء“ میں نقل کیا ہے کہ ابو سعد اور یسی فرماتے ہیں: ”كَانَ أَبُو عِيْسَى يُصْرَبُ بِهَ الْمَثَلُ فِي الْحِفْظِ“ ترجمہ: امام ترمذی کی قوت حافظہ ضرب المثل تھی۔

(سیر اعلام النبلاء، الترمذی محمد بن عیسیٰ، ج 13، ص 273، مؤسسة الرسالہ، بیروت)

حافظ ابوسعید ادریسی نے اپنی سند کے ساتھ امام ترمذی علیہ رحمۃ اللہ القوی کی قوت حافظہ کے متعلق ایک واقعہ بھی نقل کیا ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں: میں نے ایک شیخ سے ان کی روایت کردہ احادیث کے دو باب نقل کیے تھے۔ ایک مرتبہ مکہ کے سفر میں وہ میرے ہمراہ تھے، مجھے ابھی تک ان کی بیان کردہ احادیث کے اجزاء کی دوبارہ جانچ کا موقعہ نہیں ملا تھا، میں نے شیخ سے درخواست کی کہ آپ ان احادیث کی قرأت کریں اور میں سن کر ان کا مقابلہ کرتا جاؤں، شیخ نے منظور فرمایا۔ پھر میں نے ان اجزاء کو سامان میں تلاش کیا مگر وہ نمل سکے بالآخر میں نے ان اجزاء کی مثل سادہ کاغذ اپنے ہاتھوں میں پکڑ لیے اور شیخ سے قرأت کی درخواست کی۔ شیخ قرأت کرتے رہے اور میں سن کر ان کو ذہن میں محفوظ کرتا رہا۔ اتفاق سے شیخ کی نظر ان سادہ کاغذوں پر پڑ گئی اور وہ ناراض ہو کر کہنے لگے: اَمَّا تَسْتَحْيِي مَعِيَ؟ تمہیں شرم نہیں آتی مجھ سے مذاق کرتے ہوئے۔ میں نے پھر تمام واقعہ بیان کرتے ہوئے اپنا عذر پیش کیا اور عرض کی کہ آپ کی بیان کردہ تمام روایات مجھے یاد ہو گئی ہیں۔ شیخ نے کہا سناؤ! میں نے وہ تمام احادیث من وعن بیان کر دیں۔ شیخ نے دوبارہ امتحاناً چالیس روایات ایسی بیان کیں جو صرف انہی سے روایت کی جاتی تھیں۔ امام ترمذی نے سننے کے بعد ان احادیث کو بالترتیب من وعن سنا دیا، ایک حرف کی بھی غلطی نہیں کی۔

(سیر اعلام النبلاء، الترمذی، محمد بن عیسیٰ، ج 13، ص 273، مؤسسة الرسالہ، بیروت)

اس پر شیخ امام ترمذی سے کہنے لگے: ”ما رايت مثلك“ میں نے تمہاری مثل کسی کو نہیں دیکھا۔

(تہذیب التہذیب، محمد مع العین فی الآباء، ج 9، ص 389، دائرة المعارف النظامیہ، ہند)

امام ترمذی اور علم حدیث:

امام ترمذی کو علوم حدیث میں بہت رسوخ حاصل تھا آپ بالاتفاق علم حدیث میں امام مقتداء ہیں، علامہ سمعانی فرماتے ہیں: أبو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ بن شداد الترمذی أحد الأئمة الذين يقتدى بهم في علم الحديث۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی ان ائمہ میں سے ایک ہیں جن کی علم حدیث میں اقتداء کی جاتی ہے۔

(الانساب للسمعانی، الترمذی، ج 3، ص 42، دائرة المعارف العثمانیہ، حیدرآباد)

علم حدیث میں مہارت کا ایک سبب کبار ائمہ اور ماہر اہل علم سے کسب فیض تھا، آپ نے دیگر شیوخ سے استفادہ کرنے کے ساتھ ساتھ علم حدیث، اسماء الرجال اور فنون حدیث میں امام دارمی اور ابو زرعہ رازی سے بھی استفادہ کیا ہے اور بالخصوص فقہ الحدیث میں آپ کے اصل استاذ امام بخاری ہیں اور ان کی تربیت کا عکس امام ترمذی کی جامع میں نمایاں دکھائی دیتا ہے، تذکرۃ الحفاظ میں امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: تفقه في الحديث بالبخاري۔

(تذکرۃ الحفاظ، الطبقة العاشرة، ج 2، ص 154، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

امام ترمذی کی فقاہت:

امام ترمذی ایک محدث ہونے کے ساتھ ساتھ بہت بڑے فقیہ بھی تھے اور مذاہب علما سے بھی خوب واقف تھے، آپ نے حدیث اور فقہ الحدیث امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ جیسے حاذق محدث سے حاصل کی اور فقہ حنفی احناف کے اس وقت کے مشہور امام رازی سے اور فقہ مالکی اسحق بن موسیٰ انصاری اور ابو مصعب زہری سے اخذ کی جب کہ امام شافعی کا مذہب قدیم حسن بن محمد زعفرانی اور قول جدید ربیع بن سلیمان سے حاصل کیا، اسی طرح امام احمد بن حنبل، اسحق بن راہویہ اور دیگر بہت سے علما کے اقوال و مذاہب کو خوب سلیقہ سے اپنی جامع میں سمودیا۔ آپ کی جامع آپ کے تفقہ فی الحدیث اور مذاہب پر اطلاع کی بہت بڑی دلیل ہے۔ ہر باب میں علما کے اقوال پیش کر کے ان میں سے ایک کو ترجیح دیتے ہیں جس سے قاری سمجھ جاتا ہے کہ آپ فقہ و حدیث کے بہت بڑے امام تھے۔ حافظ مبارک ابن اثیر (متوفی 606ھ) جامع الاصول میں فرماتے ہیں: ”وہو احد العلماء الحفاظ الاعلام، ولم یف الفقیہ صالحہ“ امام ترمذی حفاظ علماء اعلام سے ہیں اور فقہ کے اندر کامل مہارت رکھنے والے ہیں۔

(جامع الاصول، الامام الترمذی، ج 1، ص 411، مکتبہ دار البیان)

علامہ ذہبی (متوفی 748ھ) فرماتے ہیں: ”قُلْتُ: بِجَامِعِهِ قَاضٍ لَهٗ بِأَسَاتِيذِهِ وَحِفْظِهِ وَفَقِيهِ“ ترجمہ: میں کہتا ہوں کہ

امام ترمذی کی جامع ان کی امامت، حفظ اور فقاہت پر قاضی ہے۔

(سیر اعلام النبلاء، الترمذی، محمد بن عیسیٰ، ج 13، ص 276، مؤسسة الرسالہ، بیروت)

کلمات ثناء:

امام ابن حبان (متوفی 354ھ) کتاب الثقات میں فرماتے ہیں: ”كَانَ أَبُو عِيسَى مَعْنٍ جَمْعَ وَصَفٍ وَحِفْظٍ وَذِكْرٍ“ امام ابو عیسیٰ ترمذی ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے (احادیث) کو جمع کیا، انہیں لکھا، اپنے ذہن میں محفوظ کیا اور آگے بیان کیا۔

(الثقات لابن حبان، باب المیم، ج 9، ص 153، دائرة المعارف، حیدرآباد دکن ہند)

علامہ ابو یعلیٰ خلیل بن عبد اللہ الخلیلی قزوینی نے اپنی کتاب ”علوم الحدیث“ میں لکھا: ”مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى بْنِ سُوْرَةَ ثَنِي شَدَّادُ الْحَافِظِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ، لَهُ كِتَابٌ فِي السَّنَنِ وَكِتَابٌ فِي الْجَمْعِ وَالتَّعْدِيلِ، مَرْوِي عَنْهُ أَبُو مَجْبُوبٍ وَالْأَجْلَاءُ، وَهُوَ مَشْهُورٌ بِالْأَمَانَةِ وَالْإِمَامَةِ وَالْعِلْمِ“ ترجمہ: محمد بن عیسیٰ ترمذی کا حافظ الحدیث ہونا متفق علیہ ہے، انہوں نے کتاب السنن اور

جرح و تعدیل میں کتاب تصنیف کی ہے، ان سے ابو محبوب اور اجلہ ائمہ نے روایت کیا ہے، وہ امانت، امامت اور علم کے ساتھ مشہور ہیں۔

(البدایہ والنہایہ، خلافة المعتضد، ج 11، ص 77، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ سمعانی (متوفی 562ھ) لکھتے ہیں: ”امام عصرہ بلامدافعة، صاحب التصانیف“ ترجمہ: امام ابو یعلیٰ

ترمذی اپنے زمانے کے بلامدافعت امام، صاحب التصانیف ہیں۔

(الانساب للسمعانی، البوغی، ج 2، ص 361، مجلس دائرة المعارف العثمانیہ، حیدرآباد)

علامہ ابو الحسن علی بن ابی الکرم ابن اثیر جزری (متوفی 630ھ) فرماتے ہیں: ”وَكَانَ إِمَامًا حَافِظًا لِهَذَا تَصَانِيفُ

حَسَنَةً، مِنْهَا: الْجَامِعُ الْكَبِيرُ فِي الْحَدِيثِ، وَهُوَ أَحْسَنُ الْكُتُبِ“ ترجمہ: امام ترمذی امام الحدیث، حافظ الحدیث تھے ان کی عمدہ تصانیف ہیں انہی میں سے حدیث میں جامع الکبیر بھی ہے اور وہ احسن الکتب ہے۔

(الکامل فی التاریخ، ثم دخلت سنة تسع وسبعين ومائتين، ج 6، ص 474، دار الكتاب العربی، بیروت)

علامہ ابن خلیکان (متوفی 681ھ) لکھتے ہیں: ”الحافظ المشهور، أحد الأئمة الذين يقتدى بهم في علم

الحديث“ ترجمہ: امام ترمذی حافظ الحدیث، (علم دین میں) مشہور، اور ان ائمہ میں سے ایک ہیں جن کی علم حدیث میں اقتداء کی جاتی ہے۔

(وفیات الاعیان، الترمذی، ج 4، ص 278، دار صادر، بیروت)

علامہ یوسف بن عبد الرحمن مزنی (742ھ) لکھتے ہیں: ”أحد الأئمة الحفاظ المبرزين، ومن نفع الله به

المسلمين“ ترجمہ: امام ترمذی ائمہ دین، حفاظ حدیث اور علم میں سبقت لے جانے والوں میں سے ایک ہیں اور ان لوگوں میں سے ہیں جن سے اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو نفع دیا ہے۔

(تهذيب الكمال في أسماء الرجال، محمد بن عيسى بن سورة، ج 26، ص 250، مؤسسة الرسالة، بیروت)

علامہ ذہبی (متوفی 748ھ) نقل کرتے ہیں: ”وَقَالَ الْحَافِظُ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ عَلْتٍ يَقُولُ: مَاتَ الْبَحَّارِيُّ

فَلَمْ يَخْلَفْ بِحُرِّ اسَانٍ مِثْلَ أَبِي عِيْسَى، فِي الْعِلْمِ وَالْحِفْظِ، وَالْوَرَعِ وَالزُّهْدِ، بِمَكَى حَتَّى عَمِيَ، وَتَقَى خَيْرُهُمْ أَسِيْنًا

“ترجمہ: امام حاکم نے کہا کہ میں نے شیخ عمر بن علق کو فرماتے سنا کہ امام بخاری دنیا سے چل بسے اور اپنے بعد خراسان میں علم و حفظ اور زہد و تقویٰ میں ابو یعلیٰ ترمذی جیسا کوئی نہیں چھوڑا، وہ اس قدر روتے کہ آنکھوں کی بصارت سے محروم ہو گئے اور کئی سال

اسی طرح ناپیدائش میں زندگی گزار دی۔

(سیر اعلام النبلاء، الترمذی، محمد بن عیسیٰ، ج 13، ص 273، مؤسسة الرسالہ، بیروت)

حافظ ابن کثیر (متوفی 774ھ) لکھتے ہیں: ”وَهُوَ أَحَدُ أَيْمَةِ هَذَا الشَّانِ فِي زَمَانِهِ، وَلَهُ الْمَصَنَّفَاتُ الْمَشْهُورَةُ، مِنْهَا الْجَامِعُ، وَالشَّامِلُ، وَأَسْمَاءُ الصَّحَابَةِ وَغَيْرُ ذَلِكَ“ ترجمہ: امام ترمذی اپنے زمانے کے قدر و منزلت والے امام تھے، ان کی مشہور تصانیف ہیں، ان میں سے جامع ترمذی، شامل ترمذی، اسماء الصحابة وغیرہ ہیں۔

(البدایہ والنہایہ، خلافة المعتضد، ج 11، ص 77، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ ابن حجر عسقلانی نصر بن محمد کے حوالے سے امام ترمذی کا یہ قول نقل کرتے ہیں: ”قَالَ لِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ اتَّفَعْتُ بَلْ أَكْثَرُ مِمَّا اتَّفَعْتُ بِهِ“ ترجمہ: مجھ سے امام بخاری نے فرمایا: تم نے مجھ سے اس قدر استفادہ نہیں کیا جس قدر استفادہ میں نے تم سے کیا ہے۔

(تہذیب التہذیب، ج 9، ص 389، مکتبہ دائرة المعارف النظامية، الهند)

حافظ ادریسی فرماتے ہیں: ”كَانَ التِّرْمِذِيُّ أَحَدَ الْأَيْمَةِ الَّذِينَ يَتَّقُونَ فِي عِلْمِ الْحَدِيثِ صِفَ الْجَامِعِ وَالتَّوَارِيخِ وَالْعِلَلِ تَصْنِيفَ سِرِّجِ عَالِمٍ مَتَّقٍ كَانَ يَضْرِبُ بِهِ الْمَثَلَ فِي الْحِفْظِ“ امام ترمذی ان ائمہ میں سے ایک ہیں جن کی علم حدیث میں اقتداء کی جاتی ہے، آپ نے کتاب الجامع، کتاب التاريخ اور کتاب العلل کو ایک پختہ ماہر، عالم کی طرح تصنیف کیا ہے، آپ کی قوت حافظہ ضرب المثل تھی۔

(تہذیب التہذیب، محمد بن العین فی الآباء، ج 9، ص 388، مکتبہ دائرة المعارف النظامية، الهند)

علامہ عبدالحی بن احمد بن محمد بن العباد العکری حنبلی (متوفی 1089ھ) لکھتے ہیں: ”كَانَ مَبْرَزًا عَلَى الْأَقْرَانِ، آيَةً فِي الْحِفْظِ وَالِاتِّقَانِ“ ترجمہ: امام ترمذی اقران و معاصرین پر سبقت لے جانے والے اور حفظ و اتقان میں آیت و نشانی تھے۔

(شذرات الذهب فی اخبار من ذهب، سنة تسع وسبعين ومائتين، ج 3، ص 327، دار ابن کثیر، بیروت)

حضرت علامہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں:

امام ترمذی حفظ حدیث میں بے مثل اور سیدنا امام بخاری کے صحیح جانشین مشہور ہیں، تورع، زہد اور خوف خدا اس درجہ رکھتے جس کی مثال نہیں، حتیٰ کہ خوف خدا میں رونے کے سبب آخری عمر میں ان کی بینائی جاتی رہی۔

(بستان المحدثین، ص 185، مطبوعہ کراچی)

ابن حزم کی جہالت:

ابن حزم نے امام ترمذی کے بارے میں یہ لکھ دیا کہ: ”مَنْ مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى بْنِ سُوْرَةَ“ ترجمہ: محمد بن عیسیٰ بن سورہ کون ہے؟ اس کا رد کرتے ہوئے حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں: ”وَجَهْلُ ابْنِ حَزْمٍ لَا يُبَالِي عِيسَى التِّرْمِذِيُّ لَا تَضُرُّهُ حَيْثُ قَالَ فِي مُحَلَّاهُ: وَمَنْ مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى بْنِ سُوْرَةَ؟ فَإِنْ جَهْلُهُ لَا تَضَعُ مِنْ قَدْرِهِ وَعِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ، بَلْ وَضَعَتْ مَثَرَةً ابْنِ حَزْمٍ عِنْدَ الْمُحْتَاطِ، وَكَيفَ يَصِحُّ فِي الْأَذْهَانِ شَيْءٌ إِذَا احْتَاجَ النَّاسُ إِلَى دَلِيلٍ“ ترجمہ: امام ترمذی کے بارے میں ابن حزم کی جہالت نے امام ترمذی کو نقصان نہیں دیا کہ اس نے اپنی کتاب میں لکھ دیا کہ محمد بن عیسیٰ بن سورہ کون ہے؟ کیونکہ اس کی جہالت نے اہل علم کے نزدیک امام ترمذی کی قدر کو کم نہیں کیا بلکہ حفاظ کی نظر میں ابن حزم کی منزلت کو کم کر دیا ہے۔ اذہان میں کوئی شے کیسے صحیح ہو سکتی ہے جب روشن دن ہی دلیل کا محتاج ہو۔

(البدایہ والنہایہ، خلافة المعتضد، ج 11، ص 77، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

تصانیف:

امام ترمذی علیہ رحمہ نے درس و تدریس، عبادات و مجاہدات اور دیگر گونا گوں مصروفیات کے باوجود کئی اہم موضوعات پر قلم اٹھایا،

آپ کی تصانیف میں سے کچھ کے نام درج ذیل ہیں:

- | | | |
|---------------------------------------|--|------------------|
| (1) جامع ترمذی | (2) الشمائل النبویہ المعروف بشمائل الترمذی | (3) العلل الکبیر |
| (4) العلل الصغیر (الذی فی آخر الجامع) | (5) کتاب الزہد | (6) کتاب التاریخ |
| (7) اسماء الصحابہ | (8) کتاب الاسماء والکنی | (9) کتاب فی |

الآثار الموقوفة۔

(قوت المفتی، مقدمہ، ج 01، ص 13، 14، مکتبہ ام القری، مکہ المکرمہ)

رحلت:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا 70 سال کی عمر میں 13 رجب المرجب 279 ھ پیر کی رات کو قصبہ ترمذ میں یا اس کے گاؤں

بوغ میں انتقال ہوا۔

علامہ سعد الملک ابو نصر علی بن ہبہ اللہ (متوفی 475ھ) ”الاکمال فی رفع الارقیاب“ میں فرماتے ہیں:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا 13 رجب المرجب 279ھ پیر کی رات کو ترمذ میں انتقال ہوا۔

(الاکمال فی رفع الارقیاب، ج 4، ص 396، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، لبنان)

علامہ سمعانی (متوفی 562ھ) لکھتے ہیں: امام ابو عیسیٰ ترمذی کا ترمذ کے ایک گاؤں ”بوغ“ میں انتقال ہوا۔

(الانساب للسمعانی، الترمذی، ج 3، ص 43، مجلس دائرة المعارف العثمانیہ، حیدرآباد)

علامہ سمعانی نے (ایک قول یہ) لکھا ہے کہ امام ترمذی کی وفات 275ھ میں ہوئی۔

(الانساب للسمعانی، البوغی، ج 2، ص 362، دائرة المعارف العثمانیہ، حیدرآباد)

تذکرۃ امام ترمذی:

بے شمار کتب میں ائمہ دین اور مؤرخین نے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا تعارف لکھا ہے، ان میں سے کچھ کے نام درج

ذیل ہیں:

- | | | |
|--------------------------------------|------------------------------|--------------------------------|
| (۱) ثقات ابن حبان | (۲) الانساب للسمعانی | (۳) معجم البلدان لیاقوت الحموی |
| (۴) الاکمل فی التاریخ | (۵) وفيات الأعیان | (۶) تہذیب الکمال |
| (۷) تاریخ الاسلام للذہبی حوادث وفيات | (۸) سیر اعلام النبلاء | |
| (۹) الاکشف | (۱۰) العبر | (۱۱) میزان الاعتدال |
| (۱۲) تذکرۃ الحفاظ | (۱۳) الوافی بالوفیات للمصنفی | (۱۴) نکات الہیماں |
| (۱۵) البدایہ والنہایہ | (۱۶) تہذیب التہذیب | (۱۷) النجوم الزاہرۃ |
| (۱۸) حذرات الذہب وغیرہا۔ | | |

جامع الترمذی

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کی ”جامع“ کتب ستہ میں سے ایک ہے، مشرق و مغرب میں مشہور اور مرجع علماء افاق ہے۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں: ”وَكِتَابُ الْجَامِعِ أَحَدُ الْكُتُبِ السَّيِّئَةِ الَّتِي تَرْجِعُ إِلَيْهَا الْعُلَمَاءُ فِي مَسَائِلِ الْاِتِّفَاقِ“ ترجمہ: امام ترمذی کی ”کتاب الجامع“ کتب ستہ میں سے ایک ہے جس کی طرف تمام عالم کے علماء رجوع کرتے ہیں۔ (البدایہ والنہایہ، خلافة المعتضد، ج 11، ص 77، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

تسمیہ و وجہ تسمیہ:

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ کتاب کا مشہور نام ”جامع ترمذی“ ہے اور اسے سنن ترمذی بھی کہا جاتا ہے۔ کشف الظنون میں ہے: ”یقال: جامع الترمذی، ويقال له: السنن أيضاً والأول أكثر“ اسے جامع ترمذی کہا جاتا ہے، اور سنن ترمذی بھی کہا جاتا ہے اور اول زیادہ مشہور ہے۔

(کشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، ج 10، ص 955، مكتبة المثنی، بغداد)

”الجامع“ اصطلاح حدیث میں حدیث کی اس کتاب کو کہا جاتا ہے جس میں ان آٹھ عنوانات کے تحت احادیث لائی جائیں: سیر، آداب، تفسیر، عقائد، فتن، احکام، اشراط، مناقب۔ جامع ترمذی میں بھی ان آٹھ عنوانات کے تحت احادیث مبارکہ لائی گئی ہیں اس اعتبار سے امام ترمذی کی یہ کتاب یقیناً ”الجامع“ ہے۔

”السنن“ اصطلاح حدیث میں حدیث کی اس کتاب کو کہتے ہیں جس کی ترتیب ابواب فقہیہ کی طرز پر ہو اور ترمذی کی ترتیب بھی اسی طور پر ہے اس لیے اس کو ”السنن“ کہنا بھی درست ہے۔

امام ترمذی نے خود اپنی جامع کو ”الصحيح“ سے بھی ملقب کیا ہے، حافظ ابن کثیر نے ابن یقظہ کے حوالے سے امام ترمذی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”صَنَّفْتُ هَذَا الْمُسْنَدَ الصَّحِيحَ“ ترجمہ: میں نے یہ ”المسند الصحيح“ تصنیف کی۔

(البدایہ والنہایہ، خلافة المعتضد، ج 11، ص 77، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

امام حاکم اور خطیب بغدادی نے بھی جامع ترمذی کو ”الجامع الصحيح“ سے مسمیٰ کیا ہے، مگر علامہ اسماعیل بن عمر بن کثیر دمشقی (متوفی 774) نے اس کو تساہل قرار دیا ہے، لکھتے ہیں: ”وَكَانَ الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَالْخَطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ يَسْمِيَانِ كِتَابَ التِّرْمِذِيِّ: الْجَامِعَ الصَّحِيحَ وَهَذَا تَسَاهُلٌ مِنْهُمَا“ ترجمہ: امام حاکم ابو عبد اللہ اور خطیب بغدادی نے جامع ترمذی کو

”الجامع الصحیح“ سے مسمیٰ کیا ہے اور یہ ان دونوں کی طرف سے تساہل ہے۔

(الباعث الحثیث الی اختصار علوم الحدیث، اطلاق اسم الصحیح علی الترمذی والنسائی، ج 1، ص 1، 3 دارالکتب العلمیہ، بیروت)

”الصحیح“ اصطلاح حدیث میں حدیث کی اس کتاب کو کہا جاتا ہے جس میں صرف احادیث صحیحہ ذکر کرنے کا التزام کیا گیا ہو، جامع ترمذی کو ”الصحیح“ کہنا تغلیباً ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں: ”ان کتاب الترمذی مشتمل علی الأنواع الثلاثة لکن المقبول فیہ ہو الصحیح والحسن اکثر من المردود، فحكم للجميع بالصحة بمقتضى الغلبة“ ترجمہ: جامع ترمذی احادیث کی انواع ثلاثہ پر مشتمل ہے لیکن اس میں مقبول یعنی صحیح وحسن کی تعداد ناقبول سے زیادہ ہے، تو اس میں موجود جمیع احادیث پر صحت کا حکم لگانا غلبہ کے اعتبار سے ہے۔ (النکت علی کتاب ابن الصلاح لابن حجر، النوع الثانی: الحسن، ج 1، ص 479، عمارة البحث العلمی بالجامعة الاسلامیہ، مدینہ منورہ)

جامع ترمذی کا مقام و مرتبہ:

(1) امام ترمذی اپنی جامع کے بارے میں خود فرماتے ہیں: ”ومن كان في بيته هذا الكتاب فكأنما في بيته نبي يطق“ جس گھر میں یہ کتاب ہو یوں سمجھے گویا اس کے گھر میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کلام فرما رہے ہیں۔

(البدایہ والنہایہ، خلافة المعتضد، ج 11، ص 77، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(2) مزید فرماتے ہیں: ”صفت هذا المسند الصحیح وعرضته علی علماء الحجاز فرضوا به، وعرضته علی علماء العراق فرضوا به، وعرضته علی علماء خراسان فرضوا“ میں نے اس کتاب کو تصنیف کرنے کے بعد علماء حجاز پر پیش کیا تو انہوں نے اس کو پسند کیا، پھر میں نے علماء عراق پر پیش کیا تو انہوں نے اسے پسند کیا، پھر علماء خراسان پر پیش کیا تو انہوں نے بھی تحسین کی نظر سے دیکھا۔

(تذکرۃ الحفاظ، ج 2، ص 154، دارالکتب العلمیہ بیروت، لبنان)

(3) علامہ ذہبی جامع ترمذی کے بارے فرماتے ہیں: ”علم نافع، وفوائد غزيرة، ومرووس المسائل، وبوأحد أصول الإسلام، وكثير منها في الفضائل“ ترجمہ: اس کتاب میں نفع بخش علم، کثیر فوائد، مرووس مسائل، وبوأحد اصول اسلام میں یکتا اور اس میں کثیر فضائل ہیں۔

(قوت المغتدی، ج 10، ص 31، مکتبہ ام القری، مکہ المکرمہ)

(4) علامہ ابن اثیر فرماتے ہیں: ”وله تصانیف كثيرة في علم الحديث، وهذا كتابه الصحیح أحسن“

الکتاب وأکثرها فائدة، وأحسنها ترتيباً، وأقلها تکراراً، وفيه ما ليس في غيره: من ذكر المذاهب، ووجوه الاستدلال، وتبيين أنواع الحديث من الصحيح، والحسن، والغريب، وفيه جرح وتعديل، وفي آخره كتاب العلل، قد جمع فيه فوائد حسنة لا يخفى قدرها على من وقف عليها“ ترجمہ: امام ترمذی کی علم حدیث میں کثیر تصانیف ہیں، اور یہ ان کی ”صحیح“ تمام کتابوں سے زیادہ اچھی، زیادہ فائدہ مند، ترتیب کے اعتبار سے زیادہ اچھی، کم تکرار والی ہے، اس میں وہ ہے جو کسی دوسری کتاب میں نہیں، جیسا کہ اس میں ذکر مذہب، وجوہ استدلال، انواع حدیث یعنی صحیح، حسن اور غریب کا بیان ہے، اس میں جرح و تعدیل ہے اور اس کے آخر میں کتاب العلل ہے جس میں امام ترمذی نے ایسے فوائد حسنہ جمع کیے ہیں جو واقف شخص پر مخفی نہیں۔

(جامع الاصول، الامام الترمذی، ج 1، ص 491، مکتبہ دار البیان)

(5) علامہ ذہبی نقل کرتے ہیں:

محمد بن ظاہر مقدسی نے کہا: ”سمعتُ أبا إسماعيلَ شيخَ الإسلامِ يقولُ: (جامعُ الترمذی أرفعُ من كتابِ البخاريِّ ومُسْلِمٍ، لأنَّهُما لا يَقِفُ عَلَى الْفَائِدَةِ مِنْهُمَا إِلَّا الْعَجَّاجُ الْعَالِمُ، وَالْجَامِعُ يَصِلُ إِلَى فَائِدَتِهِ كُلُّ أَحَدٍ“ ترجمہ: میں نے شیخ الاسلام ابو اسماعیل کو کہتے سنا: جامع ترمذی بخاری و مسلم سے زیادہ مفید ہے کیونکہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم سے سوائے بتحر عالم کے اور کوئی شخص استفادہ نہیں کر سکتا، جبکہ جامع ترمذی سے ہر ایک فائدہ اٹھا سکتا ہے۔

(سیر اعلام النبلا، الترمذی محمد بن عیسیٰ، ج 31، ص 772، مؤسسة الرسالہ، بیروت)

امتیازات جامع ترمذی:

بہت سی خصوصیات کی وجہ سے جامع ترمذی دیگر کتب سے ممتاز ہو جاتی ہے، چند ایک درج ذیل ہیں:

(۱) امام ترمذی ہر حدیث کے بعد اس کی صحت و سقم پر کلام فرما کر اس کی حیثیت واضح فرماتے ہیں اور اکثر وہ صحیح یا ضعیف ہونے کی علت کی طرف بھی نشاندہی فرماتے ہیں۔

(۲) ان کی ذکر کردہ تمام احادیث کسی ناکسی فقیہ کی معمول بہ ہیں۔

(۳) امام ترمذی ماقبل کے مشہور فقہاء اسلام کی آراء بیان کرتے ہیں۔

(۴) وہ علل، زواۃ کے احوال اور ان کے مراتب بھی واضح کرتے ہیں۔

(۵) جامع ترمذی کی ترتیب بہت سہل اور طریقہ بیان نہایت واضح ہے۔

(قوت المغنزی، مقدمہ، ج 10، ص 31، مکتبہ ام القری، مکہ المکرمہ)

ان امتیازات کی تفصیل ”جامع ترمذی کی خصوصیات اور اسلوب“ کے تحت آرہی ہے۔

جامع ترمذی کے علوم:

حافظ ابو بکر ابن عربی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ”عارضۃ الاحوذی شرح ترمذی“ میں فرماتے ہیں:

جامع ترمذی میں چودہ علوم ہیں، جو درج ذیل ہیں:

- | | | | |
|----------------|-------------------|---------------------|-------------------------|
| (۱) بیان اسناد | (۲) بیان صحت حدیث | (۳) بیان مقم حدیث | (۴) بیان مدد طریق |
| (۵) بیان جرح | (۶) بیان تصدیق | (۷) بیان اسماء رواۃ | (۸) راویوں کی کمیتوں کی |

وضاحت

- | | | |
|----------------------------------|---|---|
| (۹) بیان اتصال | (۱۰) بیان انقطاع | (۱۱) معمول بہ حدیث کی وضاحت |
| (۱۲) متروک العمل روایات کی وضاحت | (۱۳) آثار کے رد و قبول میں اختلاف علماء کا بیان | (۱۴) حدیث کی تاویل میں علماء وائمہ کا اختلاف۔ |

(عارضۃ الاحوذی شرح ترمذی، مقدمہ، ج ۱، ص ۵، ۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

درج بالا علوم شمار کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وکل علم من ہذہ العلوم أصل فی بابہ، وفرق فی نصابہ“ ترجمہ: مذکورہ بالا علوم میں سے ہر علم اپنے باب میں اصل کی حیثیت رکھتا ہے اور اپنے نصاب میں منفرد ہے۔

(عارضۃ الاحوذی شرح ترمذی، مقدمہ، ج ۱، ص ۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

یعنی علامہ ابن عربی نے صرف اصولی اور بنیادی علوم گنوائے ہیں، ورنہ ضمنی اور فرعی گنوائے جائیں تو مذکورہ بالا ایک ایک علم کے ضمن میں کئی علوم بیان کیے جاسکتے ہیں۔

مزید فرماتے ہیں: ”فالقامریء لہ لایزال فی ریاض مؤقیۃ وعلوم متفقۃ منسقة“ ترجمہ: جامع ترمذی کو پڑھنے والا ہمیشہ اس کے تعجب میں ڈالنے والے باغات اور اس کے متحد اور مرتب علوم میں رہتا ہے۔

(عارضۃ الاحوذی شرح ترمذی، مقدمہ، ج ۱، ص ۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ علامہ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ بالا تمام گفتگو ”قوت المقتدی“ میں نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

کسی نے کیا خوب کہا ہے:

حکمت انبار منہ منہ النجوم	کتاب الترمذی ریاض علیہ
---------------------------	------------------------

(قوت المقتدی، مقدمہ، ج 1، ص 9، امام القری، مکة المکرمہ)

اعلیٰ سند:

امام ترمذی کی اعلیٰ سند ثلاثی ہے یعنی جس میں امام ترمذی اور حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان صرف تین واسطے ہیں، جامع ترمذی میں صرف ایک ثلاثی ہے۔

(تہذیب الکمال فی اسماء الرجال، عمر بن شبہ بن عبیدہ، ج 12، ص 683، مؤسسة الرسالة، بیروت)

(تہذیب التہذیب لابن حجر، من اسمہ عمر، ج 7، ص 954، مطبعة دائرة المعارف النظامية، ہند)

اور وہ روایت یہ ہے: ((حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى الْقَزَارِيُّ أَنَّ مُوسَى الشَّيْبِيَّ

الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ شَاكِرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ الصَّابِرُونَ عَلَيْهِمْ عَلَى دِينِكَ الْقَائِمِينَ عَلَى الْجَمْرِ))

(جامع ترمذی، ج 04، ص 625، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

اس حدیث میں تین راوی ہیں: اسماعیل بن موسیٰ، عمر بن شاکر اور انس بن مالک رحمۃ اللہ علیہم۔

جامع ترمذی کی خصوصیات و اسلوب:

جامع ترمذی کے اسلوب ہی کی وجہ سے بعض علماء نے اسے صحیح بخاری و صحیح مسلم سے بھی زیادہ مفید کہا ہے، ماقبل میں موجود حافظ ابن اثیر کے قول میں اس کے مفید اسلوب کی کچھ خصوصیات کی طرف اشارہ ہے کہ اس کی ترتیب عمدہ ہے، اس میں قلت تکرار ہے اور اس میں مذاہب ائمہ کا ذکر، وجوہ استدلال، انواع حدیث اور جرح و تعدیل کا بیان ہے، ہم ان کو اور کچھ مزید خصوصیات کو جمع اٹھانے کی کوشش کریں گے، ملاحظہ فرمائیے:

(1) امام ترمذی اپنی ”جامع ترمذی“ میں مختلف عنوان قائم کرتے ہیں مثلاً ابواب الطہارۃ، ابواب الصلوۃ

وغیرہما۔ بسا اوقات لفظ ”ابواب“ کے بعد ”عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ لکھتے ہیں اور مقصد یہ ہوتا ہے کہ ان

ابواب میں احادیث مرفوعہ ہی ذکر ہوں گی، جیسا کہ امام ترمذی لکھتے ہیں: ابواب الطہارۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلمہ“ اس اضافہ سے امام ترمذی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ابواب طہارت میں احادیث مرفوعہ ہی مذکور ہوں گی یعنی وہ احادیث جو قولاً، فعلاً یا تقریراً جان عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جانب منسوب ہوں اور آثار صحابہ ذکر نہیں کئے جائیں گے۔

بعض اوقات لفظ ”ابواب“ کے بعد ”عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ نہیں لکھتے، تو اس کے تحت احادیث مرفوعہ کا التزام نہیں کرتے۔ جیسا کہ وہ لکھتے ہیں ”ابواب العیدین“ اس کے تحت امام ترمذی نے بعض غیر مرفوع روایات بھی ذکر کی ہیں، ایک روایت نقل کرتے ہیں: ((حدثنا إسماعیل بن موسى، قال: حدثنا شريك، عن أبي إسحاق، عن الحارث، عن علي، قال: من السنة أن تخرج إلى العيد ماشياً، وأن تأكل شيئاً قبل أن تخرج))، هذا حديث حسن۔

(جامع ترمذی، ابواب العیدین، ج 2، ص 410، مکتبہ مصطفیٰ الہابی، مصر)

(2) امام ترمذی حدیث ذکر کرنے کے بعد ائمہ مذاہب کے اقوال اور ان کا اختلاف ذکر کرتے ہیں، مثلاً یہ حدیث پاک بیان کی: ((إِنَّهُ الْوُضُوءُ - لَا يَجِبُ إِلَّا عَلَى مَنْ نَامَ مُصْطَجِعًا، فَإِنَّهُ إِذَا اضْطَجَعَ اسْتَرْخَتْ مَنَاصِلُهُ)) ترجمہ: وضو صرف اس پر واجب ہوتا ہے جو لیٹ کر سوئے، کیونکہ جب کروٹ کے بل سوتا ہے تو اس کے جوڑ ڈھیلے ہو جاتے ہیں۔

اس حدیث کو بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وَاحْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْوُضُوءِ مِنَ النََّوْمِ، فَرَأَى أَكْثَرُهُمْ: أَنَّ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ إِذَا نَامَ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا حَتَّى يَنَامَ مُصْطَجِعًا، وَيَذْهَبُ الْتَوَرُّعُ، وَابْنُ الْعَبَّاسِ، وَأَحْمَدُ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِذَا نَامَ حَتَّى غَلَبَتْ عَلَيْهِ وَجِبَتْ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ، وَيَذْهَبُ إِسْحَاقُ. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: مَنْ نَامَ قَاعِدًا فَرَأَى مَرْوًى أَوْ زَالَتْ مَقْعَدُ ثُلُوسِ النَّوْمِ، فَعَلَيْهِ الْوُضُوءُ“ ترجمہ: نیند سے وضو (ضروری) ہونے میں علماء کا اختلاف ہے، اکثر علماء کا موقف یہ ہے کہ بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر سوئے تو وضو واجب نہیں ہوتا جب تک لیٹ کر نہ سوئے۔ امام سفیان ثوری، امام عبد اللہ ابن مبارک اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کا یہی قول ہے۔ بعض علماء نے فرمایا کہ جب اتنا سوئے کہ عقل مغلوب ہو جائے تو اس پر وضو واجب ہے، امام اسحق کا یہی قول ہے۔ امام شافعی نے فرمایا: جو بیٹھی ہوئی حالت میں سو گیا پھر اس نے خواب دیکھا یا اونگھ کی وجہ سے اس کی مقعد اپنی جگہ سے ہٹ گئی تو اس پر وضو ہے۔

(جامع ترمذی، باب الوضوء من النوم، ج 1، ص 111، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(3) بعض مقامات پر اختلاف صحابہ بھی بیان کرتے ہیں، مثلاً حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت ذکر کی: ((سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نُرْكَبُ الْبَحْرَ، وَنَحْمِلُ مَعَنَا الْقَلِيلَ مِنَ الْمَاءِ، فَإِنْ تَوَضَّأْنَا بِهِ عَطِشْنَا، أَفَتَوْضَّأُ مِنَ الْبَحْرِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هُوَ الطَّهُورُ مَاؤُهُ، الْحِلُّ مِثْلُهُ)) ترجمہ: ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کرتے ہوئے عرض کیا: ہم سمندر میں سفر کرتے ہیں، اپنے ساتھ تھوڑا سا پانی لے جاتے ہیں، اگر ہم اس سے وضو کریں تو پیاسے رہ جائیں، کیا ہم سمندر کے پانی سے وضو کر لیا کریں؟ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس کا پانی پاک کرنے والا اور اس کا مردہ حلال ہے۔

پھر فرماتے ہیں: ”وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ الْمُفْتَاءِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مِنْهُمْ: أَبُو بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، لَمْ يَرَوْا بِأَمَاءِ الْبَحْرِ. وَقَدْ كَرِهَ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَضُوءَ بِمَاءِ الْبَحْرِ، مِنْهُمْ: ابْنُ عُمَرَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو، وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو: هُوَ نَجَسٌ“ یہی اکثر فقہاء صحابہ کا قول ہے جن میں سے حضرت ابو بکر صدیق، عمر فاروق، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں، یہ حضرات سمندر کے پانی (سے وضو کرنے) میں حرج نہیں سمجھتے۔ بعض صحابہ سمندر کے پانی سے وضو کو ناپسند کرتے ہیں، ان میں سے حضرت ابن عمر، عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: وہ آگ ہے۔

(جامع ترمذی، باب ما جاء في ماء البحر انه طهور، ج 1، ص 100، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(4) امام ترمذی ”کتاب العلل“ میں جامع ترمذی کے اسلوب کے حوالے سے ایک بات لکھتے ہیں: اس کتاب میں تمام احادیث معمول بہا ہیں، کسی نہ کسی امام کا مذہب ہیں البتہ دو احادیث ایسی ہیں جو کسی امام کا مذہب نہیں، وہ دو احادیث یہ ہیں:

(1) ایک حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث کہ: ((جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، وَبَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِالْمَدِينَةِ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا مَطَرٍ)) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر وعصر اور مغرب وعشاء کو مدینہ منورہ میں جمع فرمایا ہے خوف، سفر اور بارش کے عذر کے بغیر۔

(2) دوسری یہ حدیث پاک کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((مَنْ شَرِبَ الْحَمْرَ فَاجْلِدُوهُ،

فَإِنْ عَادَ فِي الرَّابِعَةِ فَاَقْتُلُوهُ)) ترجمہ: جب کوئی شخص شراب پیئے تو اسے کوڑے مارو، اگر چوتھی مرتبہ پیئے تو اس کو قتل کر ڈالو۔

(العلل الصغیر للترمذی، ج 1، ص 736، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

یعنی جامع ترمذی میں امام ترمذی نے یہ اسلوب اختیار کیا ہے کہ وہ ایسی احادیث ہی لائیں گے جو کسی نہ کسی مجتہد کا مذہب ہو البتہ صرف مذکورہ بالا دو احادیث جو جامع ترمذی میں موجود ہیں کسی امام کا مذہب نہیں یعنی کسی امام کا بھی یہ موقف نہیں کہ بغیر سفر و عذر کے دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کیا جائے اور اسی طرح کسی امام کا بھی یہ مذہب نہیں چوتھی مرتبہ شراب پینے کی حد قتل ہے۔ البتہ پہلی حدیث پاک کو جمع صوری پر محمول کیا جائے یعنی نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر کے آخری وقت میں ظہر پڑھی اور عصر کے پہلے وقت میں عصر ادا فرمائی، اسی طرح مغرب مغرب کے آخری وقت میں اور عشاء، عشاء کے اول وقت میں ادا فرمائی تو یہ حدیث بھی مجتہدین کی معمول بہ ہو جائے گی اور دوسری حدیث پاک میں چوتھی مرتبہ قتل کو تعزیر پر محمول کیا جائے تو یہ بھی ائمہ کی معمول بہ ہو جائے گی۔

(5) جب کوئی حدیث پاک کئی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہو تو ایک صحابی سے ذکر کرتے ہیں اور باقی کی روایات کی طرف ”وفی الباب عن فلان وعن فلان“ کہہ کر اشارہ کرتے ہیں، مثلاً ایک حدیث پاک بیان کرتے ہیں: ((عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَامَ، قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ)) اس کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ، وَزَيْدِ بْنِ أَرْقَمَةَ، وَجَابِرٍ، وَإِبْنِ مَسْعُودٍ۔

عمومی طور پر ذکر اس روایت کو کرتے ہیں جو ان کے نزدیک اس باب میں اصح ہوتی ہے، چنانچہ مذکورہ روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: حَدِيثٌ أَنَسٍ أَصَحُّ شَيْءٍ مَعْنَى هَذَا الْبَابِ وَأَحْسَنُ۔

(6) امام ترمذی انواع حدیث میں سے اس حدیث کی نوع کا بیان کر دیتے ہیں کہ آیا یہ حدیث صحیح ہے، حسن ہے یا ضعیف ہے۔

حسن صحیح کی مثال: آپ حدیث بیان کرتے ہیں: ((عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَامَ، قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهُبُوتِ وَالْجَبَائِلِ)) پھر لکھتے ہیں: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

(جامع ترمذی، باب ما یقول اذا دخل الخلاء، ج 1، ص 11، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

حدیث حسن کی مثال: حدیث بیان کرتے ہیں: ((أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّتَيْنِ، بَدَأَ بِمَوْخِرِ رَأْسِهِ، ثُمَّ بِمَقَدِّمِهِ، وَبِأُذُنَيْهِ كُلِّهِمَا، ظُهُورِيَّهَا وَطَلُونِيَّهَا))، پھر لکھتے ہیں: ہذا حدیث حسن۔

(جامع ترمذی، باب ما جاء انه يبدأ بمؤخر الرأس، ج 1، ص 48، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

حدیث ضعیف کی مثال: حدیث پاک بیان کرتے ہیں: ((وَقَدْ رَوَى عَنْهُ الْإِفْرِيقِيُّ، عَنْ أَبِي غُطَيْفٍ، عَنْ ابْنِ عَمْرٍ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِعَشْرٍ حَسَنَاتٍ))، پھر لکھتے ہیں: وَهَذَا إِشْتَادُ ضَعِيفٍ۔ (جامع ترمذی، ج 1، ص 87، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(7) راوی کا ضعف بیان کر دیتے ہیں، مثلاً ایک جگہ لکھتے ہیں: وَأَنَا مَرَقَعٌ هَذَا الْحَدِيثَ عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ أَبِي الْمَحَارِقِ، وَهُوَ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ۔

(جامع ترمذی، باب النهی عن البول قائماً، ج 1، ص 71، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

ایک مقام پر لکھتے ہیں: وَأَبُو مَعَاذٍ يَقُولُ: يَرْوَاهُ سَلِيمَانُ بْنُ أَمْرِ قَمَةٍ، وَهُوَ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ۔

(جامع ترمذی، باب المنديل بعد الوضوء، ج 1، ص 74، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(8) سند میں غرابت ہو تو بیان کر دیتے ہیں، مثلاً حدیث پاک روایت کرتے ہیں: ((كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ، قَالَ: غُفْرَانُكَ))، پھر لکھتے ہیں: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا فِي

مِنْ حَدِيثِ إِسْرَائِيلَ، عَنْ يُوْسُفَ بْنِ أَبِي مُرَّةٍ۔

(جامع ترمذی، باب ما یقول اذا خرج من الخلاء، ج 1، ص 21، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(9) اگر کوئی روایت بعض طرق کے لحاظ سے مشہور اور بعض کے اعتبار سے غریب ہو تو اس کو بیان فرما دیتے ہیں، مثلاً

((عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَرْحَمُ أُمَّتِي بِأُمَّتِي أَبُو بَكْرٍ، وَأَشَدُّهُمْ فِي أَمْرِ لِلَّهِ عَمْرٌ، وَأَصْدَقُهُمْ حَيَاةً عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ، وَأَعْلَمُهُمْ بِالْحَالِ وَالْحَرَامِ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، وَأَفْرَضُهُمْ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، وَأَقْرَبُهُمْ أُمِّيُّ بْنُ كَهْبٍ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينٌ وَأَمِينٌ هَذِهِ الْأُمَّةُ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ)) اس روایت کو نقل کرنے کے بعد امام ترمذی فرماتے ہیں: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُمْ مِنْ حَدِيثِ

قَتَادَةَ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَقَدْ رَوَاهُ أَبُو قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ.
وَالْمَشْهُورُ حَدِيثُ أَبِي قَلَابَةَ.

(جامع ترمذی، باب مناقب معاذ بن جبل وزید بن ثابت، ج 5، ص 664، مکتبہ مصطفیٰ الباہی، مصر)

(10) اگر روایت میں اضطراب ہو تو بیان کر دیتے ہیں، مثلاً ایک حدیث پاک بیان کرتے ہیں: ((عَنْ عَبْدِ

اللَّهِ، قَالَ: خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَاجَتِهِ، فَقَالَ: الْحَسْرَةُ لِي ثَلَاثَةً أَحْجَابٍ، قَالَ: فَأَتَيْتُهُ بِحَجَرَيْنِ
وَرَوْيَةٍ، فَأَخَذَ الْحَجَرَيْنِ، وَالْقَمِيَّ الرَّوْنَةَ، وَقَالَ: يَا هَارِغُسُ))، پھر اس حدیث پاک کی کچھ اور اسناد ذکر کر کے لکھتے
ہیں: وَهَذَا حَدِيثٌ فِيهِ اضْطِرَابٌ۔

(جامع ترمذی، باب فی الاستنجاء بالمحجرین، ج 1، ص 25، مکتبہ مصطفیٰ الباہی، مصر)

کبھی اس بات کی تعیین کر دیتے ہیں کہ اضطراب سند میں ہے، مثلاً حدیث پاک بیان کرتے ہیں: ((عَنْ أَنَسٍ
بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَامَ، قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ))، پھر
فرماتے ہیں: وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ، وَزَيْدِ بْنِ أَرْقَمَةَ، وَجَابِرٍ، وَابْنِ مَسْعُودٍ. حَدِيثُ أَنَسٍ أَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ
وَأَحْسَنُ، وَحَدِيثُ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَةَ فِي إِسْنَادِهِ اضْطِرَابٌ۔

(جامع ترمذی، باب ما یقول اذا دخل الخلاء، ج 1، ص 10، مکتبہ مصطفیٰ الباہی، مصر)

(11) اگر کوئی روایت معلول ہو تو اس کی تصریح کر دیتے ہیں، مثلاً حدیث پاک بیان کرتے ہیں: ((عَنْ جَابِرِ

بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: إِنَّا نَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ الْمَجْلَّ وَالْمَحْلَلَّ لَهُ))، پھر
لکھتے ہیں: نَحْدِثُ عَلِيٍّ وَجَابِرٍ حَدِيثَ مَعْلُولٍ۔

(جامع ترمذی، باب ملجاء فی المحل والمحلل له، ج 3، ص 419، مکتبہ مصطفیٰ الباہی، مصر)

بسا اوقات حدیث معلول کی علت خفیہ بھی بیان کر دیتے ہیں، مثلاً: ((حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي

ثَوْزُ بْنُ يَزِيدَ، عَنْ رَجَاءِ بْنِ خَيْثَمَةَ، عَنْ كَاتِبِ الْمُغِيرَةِ، عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ أَعْلَى الْخُفِّ وَأَسْفَلَهُ)) اس حدیث کے ذکر کے بعد امام ترمذی لکھتے

ہیں۔ وَتَذَاحِدِثُ مَعْلُولٌ، لَمْ يُسْنِدْهُ عَنْ قَوْمٍ يَزِيدُ غَيْرَ الْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ۔

(جامع ترمذی، باب فی المسح علی الخفین اعلاہ واسفلہ، ج 1، ص 162، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

یعنی اس حدیث پاک کو ثور بن یزید کے تمام شاگرد (مغیرہ بن شعبہ کو چھوڑ کر کاتب مغیرہ سے) مرسل بیان کرتے ہیں، صرف ایک شاگرد ولید بن مسلم ہی اس کو مسنداً و موصولاً بیان کرتے ہیں اور حدیث مرسل کو موصول بیان کرنا یہی وہ علت خفیہ ہے جس کی وجہ سے اس حدیث کو معلول کہا گیا۔

(12) اگر کوئی حدیث منقطع ہو تو امام ترمذی اس کے انقطاع کی تصریح فرمادیتے ہیں، مثلاً: ((حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

بَشَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَعْدٍ، وَأَبُو عَامِرٍ الْقَعْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعْدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي يَزِيدٍ، عَنْ رِبْعَةَ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ إِلَّا وَقَاهُ اللَّهُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ)) اس روایت کو نقل کرنے کے بعد امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے انقطاع کا ذکر یوں بیان فرمایا: قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ بِإِسْنَادِهِ بِمُتَّصِلٍ۔

اور بسا اوقات سبب انقطاع بھی بیان کر دیتے ہیں، جیسا کہ مذکورہ روایت کا سبب انقطاع بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: رِبْعَةُ بْنُ سَعِيدٍ، إِنَّمَا يَرَوِي عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَبَلِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَلَا نَعْرِفُ لِرِبْعَةَ بْنِ سَعِيدٍ سَمَاعًا مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو۔

(جامع ترمذی، باب ماجاء فیمن مات یوم الجمعة، ج 3، ص 378، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(13) اگر کوئی حدیث منقطع ہو تو امام ترمذی اس کی صراحت فرمادیتے ہیں، مثلاً: ((حَدَّثَنَا عَجَّازُ الدُّوْرِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ

اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَنَسٍ، عَنْ أَبِي مَرْحُومٍ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ مَيْمُونٍ، عَنْ سَمِيلِ بْنِ مَعَاذٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَالَ: مَنْ أَعْطَى لِلَّهِ وَمَنْعَ لِلَّهِ وَأَحَبَّ لِلَّهِ وَأَبْغَضَ لِلَّهِ وَأَكْرَحَ لِلَّهِ فَقَدْ أَشْكَلَ إِيْمَانَهُ))، اس روایت کو نقل کرنے کے بعد امام ترمذی فرماتے ہیں: هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ۔

(جامع ترمذی، ج 4، ص 670، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

کبھی منکر ہونے کا سبب بھی بیان کرتے ہیں، مثلاً ((حَدَّثَنَا يَشْرُفُ بْنُ مَعَاذٍ الْعَقْدِيُّ عَنْ ابْنِ أَبِي عَرَبَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ نَزَلَ عَلَى قَوْمٍ فَلَا يَصُومُ تَهْلُوعًا إِلَّا يَأْذِنُهُمْ))، اس روایت کو نقل کرنے کے بعد امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اس کے منکر ہونے کا ذکر یوں فرمایا: هَذَا حَدِيثٌ عَنْ يَشَارِ بْنِ عَزْرَةَ۔

(جامع ترمذی، باب ماجاء فیمن نزل بقوم فلا یصوم الا الخ، ج 3، ص 147، مکتبہ مصطفیٰ الباہی، مصر)

(14) اگر کسی حدیث کی سند میں کوئی راوی منکر الحدیث ہو تو امام ترمذی اس کی تعیین فرمادیتے ہیں، مثلاً روایت کرتے ہیں: ((عَنْ عِمْرَانَ بْنِ أَبِي النَّجَّاحِ، عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اذْكُرُوا مَحَاسِنَ مَوَالِكُمْ وَكُلُّوا عَنْ مَسَاوِيهِمْ)) اس حدیث کی سند میں ایک راوی عمران بن انس المکی منکر الحدیث ہے اس کے بارے میں امام بخاری کا قول نقل کرتے ہیں: سَمِعْتُ مُحَمَّدًا يَقُولُ: عِمْرَانُ بْنُ أَبِي النَّجَّاحِ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ۔

(جامع ترمذی، ج 3، ص 330، مکتبہ مصطفیٰ الباہی، مصر)

(15) اگر کوئی حدیث غیر محفوظ ہو تو امام ترمذی اس کی تصریح فرمادیتے ہیں، مثلاً ((حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، عَنْ يَشَارِ بْنِ حَشَّانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ ذَرَعَهُ الْقَمَى، فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ، وَمَنْ اسْتَقَامَ عَمْدًا فَلَيْسَ بِهِ)) اس روایت کو نقل کرنے کے بعد امام ترمذی امام بخاری کا قول نقل کرتے ہیں: وَقَالَ مُحَمَّدٌ: لَا أَرَاهُ مَحْفُوظًا۔

(جامع ترمذی، باب جلاء فیمن استقام بعداً، ج 3، ص 89، مکتبہ مصطفیٰ الباہی، مصر)

(16) بعض اوقات امام ترمذی ایک روایت کو مرفوع ذکر کرتے ہیں، مگر وہ مرفوعاً ضعیف ہوتی ہے اور موقوفاً صحیح ہوتی ہے تو اس کی صراحت کردیتے ہیں، مثلاً ((حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الطَّلَعَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْوَاسِطِيُّ، عَنْ حُسَيْنِ بْنِ قَبِيصٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِ الْمَكِّيَّالِ وَالْمِيزَانِ: إِنَّا نَكْمُ قَدْ وَلَّيْنَاهُ أَمْرًا بِهَلَكْتُمْ فِيهِ أَمْرٌ سَالِفَةٌ قَبْلَكُمْ)) اس روایت کو نقل کرنے کے بعد امام ترمذی فرماتے ہیں: هَذَا حَدِيثٌ لَا نَقَرُهُ مَرَّةً فَوْعًا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ حُسَيْنِ بْنِ قَبِيْسٍ، وَحُسَيْنِ بْنِ قَبِيْسٍ نَضَعُ فِي الْحَدِيثِ وَقَدْ مَرَّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ صَحِيحٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَوْفُوقًا۔

(جامع ترمذی، باب ماجاء فی المکیال والمیزان، ج 3، ص 513، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(17) کبھی کسی حدیث کے بارے میں مرفوع اور موقوف ہونے کا اختلاف نقل کرتے ہیں، اور بسا اوقات کسی ایک کو ترجیح بھی دے دیتے ہیں، مثلاً حدیث پاک نقل کرتے ہیں: ((عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ الْقَيْسِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ شَهْرٍ فَلْيُطْعَمْ عَنْهُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مِثْلَ كَيْفَا))، اس کے بعد فرماتے ہیں: حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ لَا نَقَرُهُ مَرَّةً فَوْعًا إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَالصَّحِيحُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ مَوْفُوقٌ قَوْلَهُ۔

(جامع ترمذی، باب ماجاء من الکفارة، ج 3، ص 87، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(18) اگر کسی حدیث کی سند میں کوئی راوی مجہول ہو تو امام ترمذی اس کی صراحت کر دیتے ہیں، مثلاً ((عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ، عَنْ صَفِيٍّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا آمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنْ اسْتَحْلَ مَحَارِمَهُ))، اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: وَأَبُو الْعَبَّاسِ رَجُلٌ مَجْهُولٌ۔

(جامع الترمذی، ج 5، ص 180، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(19) کسی راوی میں سوائے حفظ کا معاملہ ہو تو بیان کر دیتے ہیں، مثلاً ایک مقام پر لکھتے ہیں: وَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ لَكَمْ يَحْتَمِلُ تَسْوِيفًا مِنْ قِبَلِ حِفْظِهِ۔

(جامع ترمذی، باب ماجاء فی الوقت الاول من الفضل، ج 1، ص 321، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(20) کسی راوی کی جرح و تعدیل میں اختلاف ہو تو اس بارے میں مختلف ائمہ کی آراء ذکر کر دیتے ہیں، مثلاً ایک جگہ لکھتے ہیں: وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَقِيلٍ يَوْضَدُوقٌ، وَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ قِبَلِ حِفْظِهِ. وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ، يَقُولُ: كَانَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَاسْحَقُ بْنُ إِسْرَائِيلَ، وَالْحُمَيْدِيُّ، يَحْتَجُّونَ بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ، قَالَ مُحَمَّدٌ: وَهُوَ مُقَابِرُ الْحَدِيثِ۔

(جامع ترمذی، باب ماجاء ان مفتاح الصلاة الطهور، ج 1، ص 8، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(21) جو راوی کثرت کے ساتھ مشہور ہو تو امام ترمذی اس کے نام کی صراحت کرتے ہیں، ایک جگہ لکھتے ہیں: وَأَبُو

فَتَادَةَ، اِسْمُهُ الْخَامِرُ ثُبُنٌ مَرِغِي -

(جامع ترمذی، باب فی کراهة الاستنجال باليمين، ج 1، ص 32، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

ایک مقام پر لکھتے ہیں: وَأَبُو هَاشِمٍ اِسْمُهُ اِسْمَاعِيلُ ثُبُنٌ كَثِيرٌ -

(جامع ترمذی، باب فی تخليل الاصابع، ج 1، ص 56، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(22) اسی طرح اگر کوئی راوی کسی وصف سے مشہور ہو تو اس کا نام ذکر کر دیتے ہیں، فرماتے ہیں: وَالْأَعْمَشُ اِسْمُهُ

سَلَيْمَانُ ثُبُنٌ مِهْرَانٌ -

(جامع ترمذی، باب فی الاستنار عند الحاجة، ج 1، ص 22، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(23) نام میں غلطی ہو تو اس کی نشاندہی کر دیتے ہیں، لکھتے ہیں: وَرَوَى شُعْبَةُ هَذَا الْحَدِيثَ، عَنْ خَالِدِ بْنِ عَلَقَمَةَ،

فَأَخْطَأَ فِي اِسْمِهِ، وَاسْمُ أَبِيهِ، فَقَالَ: مَالِكُ بْنُ عُرْفُطَةَ، وَرَوَى عَنْ أَبِي عَوَانَةَ، عَنْ خَالِدِ بْنِ عَلَقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ حَنِيسٍ، عَنْ عَلِيٍّ، وَرَوَى عَنْهُ، عَنْ مَالِكِ بْنِ عُرْفُطَةَ مِثْلَ رِوَايَةِ شُعْبَةَ، وَالصَّحِيحُ خَالِدُ بْنُ عَلَقَمَةَ -

(جامع ترمذی، باب فی وضوء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ج 1، ص 68، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(24) اگر کسی راوی کے نام میں اختلاف ہو تو اس کا بھی بیان کر دیتے ہیں، مثلاً لکھتے ہیں: وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْجَدَلِيُّ اِسْمُهُ

عَبْدُ بْنُ عَبْدِ، وَهَذَا: عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ -

(جامع ترمذی، باب المسح علی الخفين للمسافر والمقيم، ج 1، ص 85، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(25) بعض اوقات حدیث میں کوئی مشکل لفظ ہو تو امام ترمذی اس کا آسان لفظ سے معنی بیان کر دیتے ہیں، مثلاً امام

ترمذی ایک روایت ذکر کرتے ہیں: ((عَنْ اَبِي عَتَّابٍ، اَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، اِنْ اُنْجِي مُؤَقِّثٌ، اَفَيْضَعُهَا اِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَاِنْ لَمْ يَخْرُجْ، فَاَشْهَدُ اَنْجِي قَدْ تَصَدَّقْتُ بِهٖ عَنْهَا)) اس کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: وَتَغْنَى قَوْلُهُ اِنْ لَمْ يَخْرُجْ عَنْ اَبِي عَتَّابٍ: بِهٖ اَنْجِي -

(جامع ترمذی، باب ماجاء فی الصدقة عن الميت، ج 3، ص 74، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

ایک حدیث پاک روایت کی: ((كَانَتْ كَهَامُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطُلْحَا))، پھر روایت

میں موجود لفظ ”بطح“ کا معنی بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: بطح یعنی واسعة -

(جامع ترمذی، باب کیف کان کلام الصحابة، ج 4، ص 246، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(26) ائمہ کا عمل اگر بظاہر حدیث پاک کے خلاف ہوتا ہے تو حدیث پاک کی توجیہ بیان کر دیتے ہیں، مثلاً روایت

نقل کرتے ہیں: ((عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَبُو بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَعُثْمَانُ، يَمْتَسِحُونَ الْوَرَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ))، اس سے بظاہر یہ لگ رہا ہے کہ فاتحہ سے پہلے یہ نفوس قدسیہ بسم اللہ نہیں پڑھتے تھے، امام ترمذی امام شافعی کے حوالے سے لکھتے ہیں: قَالَ الشَّافِعِيُّ: إِنَّمَا مَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَبَا بَكْرٍ، وَعُمَرَ، وَعُثْمَانَ، كَانُوا يَمْتَسِحُونَ الْوَرَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، مَغْنَةً: أَنَّهُمْ كَانُوا يَدْعُونَ بِقِرَاءَةِ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ قَبْلَ الشُّمُورَةِ، وَلَيْسَ مَغْنَةً: أَنَّهُمْ كَانُوا لَا يَمْتَسِحُونَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔

(جامع ترمذی، باب فی افتتاح القراءة، ج 2، ص 15، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(27) اگر دو حدیثوں میں تعارض ہو تو بڑا اوقات امام ترمذی اس کو اٹھانے کے لیے کوئی توجیہ اور تاویل پیش کرتے

ہیں۔ مثلاً ایک حدیث پاک نقل کرتے ہیں، جس میں قضائے حاجت کے وقت مطلقاً (چاہے عمارت میں ہوں یا کھلی جگہ پر) منع کیا گیا ہے، ((عَنْ أَبِي أُبَيٍّ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ وَلَا بَوْلٍ، وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا، وَلَكِنْ سَرِّقُوا أَوْ غَرَّبُوا))

(جامع ترمذی، باب النهی عن الاستقبال، ج 1، ص 13، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

جبکہ دوسری روایت نقل کرتے ہیں: ((عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَقُولُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ))

(جامع ترمذی، باب النهی عن الاستقبال، ج 1، ص 15، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

امام ترمذی دونوں حدیثوں میں تطبیق دینے کے لیے امام شافعی کی طرف سے پہلی حدیث کی توجیہ بیان کرتے ہوئے

لکھتے ہیں: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الشَّافِعِيُّ: إِنَّمَا مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ وَلَا بَوْلٍ، وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا، إِنَّمَا هَذَا فِي الْقِيَافِ، فَأَمَّا فِي الْكُنُفِ الْمَبْنِيَّةِ لَمْ يَرْخُصْ فِي أَنْ يَسْتَقْبِلَهَا۔

(جامع ترمذی، باب النهی عن الاستقبال، ج 1، ص 31، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(28) کبھی امام ترمذی رفع تعارض کے لیے دو متعارض حدیثوں میں کسی ایک کا منسوخ ہونا بیان کر دیتے

ہیں۔ مثلاً ایک روایت نقل کرتے ہیں: ((إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَزَارَةَ فَمُوتُوا لَهَا)) جبکہ دوسری روایت میں ہے: ((فَقَالَ عَلِيٌّ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَعَدَ))، دونوں روایتیں نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: وَهَذَا الْحَدِيثُ نَاسِخٌ لِأَوَّلِهِ إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَزَارَةَ فَمُوتُوا۔

(جامع ترمذی، باب الرخصة في ترك القيام لها، ج 3، ص 352، مكتبة مصطفى البابي، مصر)

(29) امام ترمذی کا یہ بھی اسلوب ہے کہ عمومی طور پر مجتہدین کے نام لے کر ان کا مذہب بیان کرتے ہیں مگر امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے اصحاب کا نام نہیں لیتے بلکہ اصحاب الرائے کہہ کر ان کا موقف ذکر کرتے ہیں، پوری جامع ترمذی میں صرف ایک بار امام اعظم کا نام لیا ہے، ”باب ما جاء في اشعار البدن“ میں لکھتے ہیں: وَيَقُولُ أَبُو حَنِيفَةَ هُوَ مُثَلَّثٌ۔

(جامع ترمذی، باب ملجاء في اشعار البدن، ج 3، ص 240، مصطفى البابي، مصر)

اس کے علاوہ کتاب الحلل میں ایک مرتبہ ذکر کیا ہے، نقل کرتے ہیں: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيْلَانَ حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ الْحِمَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَنِيفَةَ يَقُولُ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَكْذَبَ مِنْ جَابِرِ الْجَعْفِيِّ۔

(العلل الصغير للترمذی، جواز الحكم على الرجال والاسانيد، ج 1، ص 739، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(30) امام ترمذی نے جامع ترمذی میں فقہاء و مجتہدین کے اقوال بغیر سند کے نقل کیے ہیں، ہاں ان اقوال کی سندیں اپنی کتاب ”العلل الصغیر“ میں ذکر کی ہیں، جو درج ذیل ہیں:

(1) امام سفیان ثوری کے اقوال کی دوسندیں ہیں:

(الف) محمد بن عثمان کوفی عن عبید اللہ بن موسیٰ عن سفیان

(ب) ابوالفضل مکتوم بن العباس الترمذی عن محمد بن یوسف الفریابی عن سفیان۔

(2) امام مالک کے اقوال کی درج ذیل اسناد ہیں:

(الف) اکثر اقوال کی سند یہ ہے: اسحاق بن موسیٰ الانصاری عن معن بن عیسیٰ القزاز عن مالک بن انس

(ب) کتاب الصوم کے مسائل کی سند یہ ہے: ابو مصعب المدنی عن انس بن مالک

(ج) بعض اقوال کی سند یہ ہے: موسیٰ بن حزام عن عبید اللہ بن مسلمة القعنبي عن مالک بن انس۔

(3) امام عبد اللہ بن مبارک کے اقوال امام ترمذی کو احمد بن عبدہ آل علی سے پہنچے ہیں جن کو وہ امام عبد اللہ بن مبارک

کے اصحاب (شاگردوں) سے روایت کرتے ہیں، شاگردوں کی سندیں یہ ہیں:

(الف) ابو وہب محمد بن مزاحم عن ابن المبارک

(ب) علی بن الحسن عن ابن المبارک

(ج) عبدان عن سفیان بن عبد الملک عن ابن المبارک

(د) حبان بن موسیٰ عن ابن المبارک

(س) وہب بن زمعة عن فضالة النسوی عن ابن المبارک وغیرہ۔

(4) امام شافعی کے اقوال کی اسناد درج ذیل ہیں:

(الف) حسن بن محمد الزعفرانی عن الشافعی

(ب) کتاب الطہارۃ اور کتاب الصلوٰۃ کے اقوال کی سند یہ ہے: ابو الولید الہکمی عن الشافعی

(ج) ابو اسماعیل الترمذی عن یوسف بن یحییٰ القرشی البویطی عن الشافعی۔

(د) کچھ اقوال ربیع عن الشافعی کی سند سے ہیں جو ربیع نے امام ترمذی کو لکھ کر بھیجے اور اپنی سند سے بیان کرنے کی

اجازت دی۔

(5) امام احمد اور امام اسحاق کے اقوال کی اسناد درج ذیل ہیں:

(الف) ان دونوں کے اکثر اقوال کی سند یہ ہے: اسحاق بن منصور عن احمد واسحاق

(ب) ابواب الحج، ابواب الدیات اور ابواب الحدود میں موجود اقوال کی سند یہ ہے: محمد بن موسیٰ الاصم عن اسحاق بن

منصور عن احمد واسحاق

(ج) امام اسحاق کے بعض اقوال کی سند یہ ہے: محمد بن ابرح عن اسحاق۔

(العلل الصغیر للترمذی، سند اقوال الفقہاء، ج 1، ص 736، 737، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

تعداد احادیث:

جامع ترمذی کی کل احادیث مقصودہ کی تعداد 1385 ہے جبکہ توابع اور شواہد کو شامل کر کے جملہ احادیث کی

تعداد 3956 ہے۔

شرائط امام ترمذی:

حافظ شمس الدین ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“ میں ابو نصر عبد الرحیم بن عبد الحق یوسفی کے حوالے سے نقل کیا ہے، اس قول کو علامہ جلال الدین سیوطی شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”قوت المقتدی“ میں بیان کیا ہے، واللفظ لقوت المقتدی: ”وَأَمَّا أَبُو عِيسَى التِّرْمِذِيُّ فَكَتَابَهُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ: قِسْمٌ صَحِيحٌ مُقَطَّعٌ بِهِ، وَهُوَ مَا وَافَقَ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمًا، وَقِسْمٌ عَلَى شَرْطِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ كَمَا يَتَنَافَى الْقِسْمُ الثَّانِي لِهَمَا، وَقِسْمٌ آخَرُ كَالْقِسْمِ الثَّالثِ لِهَمَا أَخْرَجُوا بَابًا عَنْ عِلَّتِهِ، وَقِسْمٌ رَابِعٌ أَبَانَ بِوَعْنِهِ“ امام ترمذی کی کتاب جامع ترمذی کی احادیث چار قسم کی ہیں: (۱) وہ احادیث جو امام بخاری اور مسلم کی شرائط پر صحیح ہیں۔ (۲) وہ احادیث جو امام نسائی اور امام ابو داؤد کی شرائط کے مطابق صحیح ہیں۔ (۳) وہ احادیث جن کا ابو داؤد اور امام نسائی نے اخراج کیا اور ان کی علت ظاہر کر دی۔ (۴) وہ احادیث جن کا خود امام ترمذی نے اخراج کیا اور ان کی علت بیان کر دیں۔

(تذکرۃ الحفاظ، ج ۲، ص ۱۵۴، دار الکتب العلمیۃ بیروت، لبنان، قوت المقتدی، ج ۱، ص ۹، مکتبۃ ام القری، مکۃ المکرمۃ) امام ترمذی جامع ترمذی کی روایات کے بارے میں فرماتے ہیں: ”مَا أَخْرَجْتُ فِي كِتَابِي إِلَّا حَدِيثًا قَدْ عَمِلَ بِهِ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ“ ترجمہ: میں نے اپنی کتاب میں تمام روایات وہی نقل کی ہیں جس پر کسی نہ کسی فقیہ نے عمل کیا ہے۔

(تذکرۃ الحفاظ، ج ۲، ص ۱۵۴، دار الکتب العلمیۃ بیروت، لبنان) مذکورہ بالا قول نقل کرنے کے بعد امام جلال الدین سیوطی شافعی فرماتے ہیں: ”فَعَلِيْ هَذَا الْأَصْلُ كُلُّ حَدِيثٍ احْتَجَّ بِهِ مُحْتَجٌّ، أَوْ عَمِلَ بِمَوْجِبِهِ عَامِلٌ آخَرُ جِهٍ، سِوَا صَحِيحٍ طَرِيقُهُ أَمْ لَمْ يَصِحَّ“ ترجمہ: اس اصول کے مطابق جس حدیث سے بھی کسی حجت پکڑنے والے نے حجت پکڑی ہو یا کسی عمل کرنے والے نے اس کے موجب پر عمل کیا ہے امام ترمذی نے جامع ترمذی میں اس کی تخریج کر دی ہے اس کی سند صحیح ہو یا نہ ہو۔

(قوت المقتدی، مقدمہ، ج ۱۰، ص ۳، مکتبۃ ام القری، مکۃ المکرمۃ) امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۹۱۱ھ) علامہ ابو بکر محمد بن موسیٰ حازمی (متوفی ۵۸۴ھ) کا قول نقل کرتے ہیں:

ہم طبقات رواۃ کو مثال کے ذریعہ سمجھاتے ہیں، مثال کے طور پر اصحاب زہری کے پانچ طبقات ہیں:

(۱) پہلا طبقہ اعلیٰ درجے کا صحیح ہے، جیسا کہ امام مالک، ابن عیینہ، عبید اللہ ابن عمر، یونس اور عقیل وغیرہم، اور یہ طبقہ امام بخاری کا مقصود ہے، یہ لوگ کامل الضبط بھی ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ اپنے شیخ امام زہری کی طویل صحبت پائی ہے یعنی

کثیر الملازمة ہیں یہاں تک کہ ان میں وہ بھی ہیں جو سفر و حضر میں ان کے ساتھ رہے ہیں۔

(2) دوسرا طبقہ ضبط میں پہلے طبقے جیسا ہے مگر صحبت کم پائی ہے لہذا حدیث کی ممارست نہ کی تو یہ لوگ اتقان میں پہلے طبقہ سے کم ہیں اور یہ امام مسلم شرط ہیں جیسا کہ اوزاعی، لیث بن سعد، نعمان بن راشد، عبد الرحمن بن خالد بن مسافر اور ابن ابی ذئب۔

(3) تیسرا وہ طبقہ ہے جنہوں نے امام زہری کی طویل صحبت پائی ہے یعنی کثیر الملازمة ہیں مگر یہ لوگ جرح سے خالی نہیں، ان رو قبول دونوں ہیں، یہ امام ابو داؤد اور امام نسائی کی شرط ہیں جیسا کہ سفیان بن حسین، جعفر بن برقان اور اسحاق بن یحییٰ الکلبی۔

(4) چوتھا طبقہ جرح میں تیسرے طبقہ کی طرح ہے اور امام زہری کی قلیل صحبت پانے والے ہیں اور امام ترمذی کی شرط پر ہیں۔ حقیقت میں امام ترمذی کی شرط امام ابو داؤد سے ابلغ ہے کیونکہ حدیث جب ضعیف ہوگی یا طبقہ رابعہ سے ہوگی تو وہ اس کا ضعف بیان کر دیں گے اور اس پر تنبیہ کر دیں تو یہ حدیث ان کے نزدیک شواہد اور متابعات میں سے ہو جائے گی، اس طبقہ میں زمعہ بن صالح، معاویہ بن یحییٰ صدفی اور ثنی بن صباح ہیں۔

(5) پانچواں طبقہ ضعیفاء اور مجہولین کا ہے، حدیث کو ابواب پر تخریج کرنے والے کے لیے جائز نہیں کہ وہ ان کی حدیث تخریج کرے مگر اعتبار اور استشہاد کے طور پر، اس طبقہ کے راویوں میں سے بحر بن گنیز السقاء، حکم بن عبد اللہ ایللی، عبد القدوس بن حبیب، محمد بن سعید مصلوب۔

امام بخاری طبقہ ثانیہ کے اعیان میں احیاناً روایت کرتے ہیں، امام مسلم طبقہ ثالثہ کے اعلام سے لیتے ہیں اور امام ابو داؤد طبقہ رابعہ کے مشاہیر سے روایت لیتے ہیں۔ علامہ ذہبی نے میزان میں لکھا ہے کہ جامع ترمذی کا مرتبہ سنن ابی داؤد اور سنن نسائی سے کم ہے کیونکہ امام ترمذی نے مصلوب اور کلبی اور ان کے امثال سے روایات کی تخریج کی ہے۔

(قوت المغتذی شرح جامع ترمذی ملخصاً، مقدمہ، ج 1، ص 4 تا 7، ام القری، مکتہ المکرمہ)

گویا کہ رِوَاۃ کے پانچ طبقات ہیں: (۱) کامل الضبط اور کثیر الملازمة (۲) کامل الضبط اور قلیل الملازمة (۳) ناقص الضبط اور کثیر الملازمة (۴) ناقص الضبط اور قلیل الملازمة (۵) ضعیفاء اور مجہولین کا طبقہ۔

امام ترمذی نے پہلے چار سے تو روایات لی ہی ہیں پانچویں طبقہ سے بھی احیاناً روایات لی ہیں، اسی وجہ علامہ ذہبی نے

کہا کہ جامع ترمذی کا مرتبہ سنن ابی داؤد اور سنن نسائی سے کم ہے کیونکہ یہ دونوں طبقہ خامسہ سے نہیں لیتے جبکہ امام ترمذی لیتے ہیں۔

صحاح ستہ میں جامع ترمذی کا مقام:

علامہ مصطفیٰ بن عبد اللہ المشہور باسم حاجی خلیفۃ (المتوفی 1067ھ) نے جامع ترمذی کو کتب ستہ میں تیسرے نمبر پر شمار کیا ہے، وہ فرماتے ہیں نوہ وثالث الکتب الستہ فی الحدیث۔ جامع ترمذی حدیث کی کتب ستہ میں سے تیسری کتاب ہے۔

(کشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، ج 10، ص 955، مكتبة المثنی، بغداد)

جبکہ علامہ ذہبی کا کہنا ہے کہ جامع ترمذی کا مقام سنن ابی داؤد اور سنن نسائی کے بعد ہے کیونکہ امام ترمذی پانچویں طبقے (جو کہ مجہولین اور ضعیفاء پر مشتمل ہے) سے بھی روایت لیتے ہیں، آپ فرماتے ہیں: ”انحطت مرتبة جامع الترمذی عن سنن أبی داود والنسائی لا خراج حدیث المصلوب والکلبی وأمثالهما“ ترجمہ: جامع ترمذی کا مرتبہ سنن ابی داؤد اور سنن نسائی سے کم ہے کیونکہ امام ترمذی نے مصلوب اور کلبی اور ان کے امثال سے روایات کی تخریج کی ہے۔

(قوت المغتذی، مقدمہ، ج 1، ص 7، ام القرى، مكة المكرمة)

یوں کہا جاسکتا ہے کہ صحت احادیث کے اعتبار سے جامع ترمذی کا مرتبہ نسائی اور ابوداؤد کے بعد ہے جبکہ کثیر علوم اور فوائد پر مشتمل ہونے کے اعتبار سے اس کا مرتبہ نسائی اور ابوداؤد سے پہلے ہے۔ بلکہ ماقبل میں حافظ ابواسماعیل کا قول گزرا کہ جامع ترمذی اپنے بہترین اسلوب کی وجہ سے بخاری و مسلم سے بھی زیادہ مفید ہے، بہر حال ہر پھول کی اپنی خوشبو ہے۔

شیخ ابوجعفر بن زبیر فرماتے ہیں: ”ما اتفق المسلمون علی اعتمادہ، وذلك الكتب الخمسة، والموطأ الذي تقدمها وضعاً ولم يتأخر عنها مرتبة، وقد اختلفت مقاصدہ فیہا، وللصحيحين فيها شغوف، وللبخاري - لمن أرااد التفقه - مقاصدٌ جلیلة، ولأبی داود فی حصر أحادیث الأحكام واستيعابها ما ليس لغيره، وللترمذی فی فنون الصناعة الحديثية ما لم يشأ غيره“ ترجمہ: مسلمان جن کتب پر اعتماد کرنے میں متفق ہیں وہ پانچ کتب ہیں: موطا امام مالک جو ان میں سب سے پہلے لکھی گئی اور ان سے رتبہ میں متاخر نہیں، ان کتب کے مقاصد مختلف ہیں، صحیحین (بخاری و مسلم) کا مقصد شفاف (احادیث صحیحہ) کا التزام ہے، صحیح بخاری میں مقاصد جلیلہ ہیں تفقہ حاصل کرنے والے

کے لیے، سنن ابی داؤد میں احادیث احکام کا حصر اور استیعاب ہے جو کسی اور کتاب میں نہیں، جامع ترمذی کا خاصہ فنون حدیثیہ کا ذکر ہے جس میں اس کا کوثر یک نہیں۔
(قوت المفتدی علی جامع ترمذی، مقدمہ، ج 1، ص 8، ام القری، مکة المکرمة)

حافظ ابو بکر ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اُن کتاب الجعفی (محمد بن اسماعیل بخاری) ہوا الاصل الثانی فی هذا الباب، والموطأ ہوا الاصل للباب۔ وعلیہما بناء الجميع، کالقشیری (ای: الامام مسلم) والتر مذی، فما دونهما ما طفقوا یصنفونه، وليس فیہم مثل کتاب ابی عیسیٰ حلاوة مقطع، ونفاضة منزع، وعذوبة مشرع“ ترجمہ: امام بخاری کی کتاب وہ اس باب میں اصل ثانی ہے اور موطا اس باب میں اول ہے اور ان دونوں پر جمیع کتب کی بناء ہے چاہے وہ صحیح مسلم ہو یا جامع ترمذی یا اس کے علاوہ کتب جو لکھی گئیں اور ان میں امام ابو عیسیٰ کی کتاب جیسی جداگانہ حلاوت، اپنی طرف کھینچنے والی نفاست اور اپنے قریب کرنے والی خوشگوار مٹھاس نہیں۔

(عارضة الاحوذی بشرح صحیح ترمذی، ملخصاً، مقدمہ، ج 1، ص 5، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

تسائل:

سند حدیث پر تصحیح و تحسین کا حکم لگانے میں بعض اوقات امام ترمذی سے تسائل بھی واقع ہوا ہے، اس تسائل کی نشاندہی ائمہ ناقدین نے کی ہے، اس کی کچھ مشلہ ہم پیش کریں گے:

(1) جامع ترمذی میں ہے: ((حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ امْرَأَةً مِنْ قَبِيلِ فِرَازَةَ تَزَوَّجَتْ عَلَى ثَلَاثِينَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَرْضِيَتْ مِنْ نَسِيلٍ وَمَالٍ فَمُتْنِي؟ قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: فَأَجَازَهُ))، یہ حدیث پاک نقل کرنے کے بعد امام ترمذی لکھتے ہیں: حَدِيثُ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

(جامع ترمذی، باب ملجاء فی مہور النسل، ج 3، ص 214، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)

اس حدیث کے ایک راوی عاصم بن عبید اللہ کو جمہور محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے، اسے سوائے حفظ کے ساتھ موصوف کیا ہے، اس سے روایت لینے پر امام ابن عیینہ نے شعبہ پر عیب لگایا ہے، لہذا یہ روایت ضعیف ہے، امام ترمذی نے اسے حسن صحیح قرار دیا ہے۔

(النکت علی کتاب ابن الصلاح لابن حجر، النوع الثانی: حسن، ج 1، ص 388، عمارة البحث العلمی بالجامعة الاسلامیة، مدینہ منورہ)

(2) جامع ترمذی میں ہے: ((حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَشْرَمٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، عَنْ مَجَالِدٍ، عَنْ أَبِي الْوَدَّاءِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: كَانَ عِنْدَنَا خَمْرٌ لَيْتِيْمٌ فَلَمَّا نَزَلَتِ الْمَائِدَةُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ، وَقُلْتُ: إِنَّهُ لَيْتِيْمٌ، فَقَالَ: أَهْرَ شَوْهٌ))، یہ حدیث پاک نقل کرنے کے بعد امام ترمذی لکھتے ہیں: حَدِيثُ أَبِي سَعِيدٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

(جامع ترمذی، باب ماجاء فی النهی للمسلم ان یدفع الخ، ج 3، ص 555، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)
اس حدیث پاک کے ایک راوی مجالد کو محدثین کی جماعت نے ضعیف قرار دیا ہے اور اسے حدیث کے معاملہ میں غلطی اور خطا کرنے والا قرار دیا ہے۔

(النکت علی کتاب ابن الصلاح لابن حجر، النوع الثانی: حسن، ج 1، ص 093، عمارة البحث العلمی بالجامعة الاسلامیة، مدینہ منورہ)

(3) جامع ترمذی میں ہے: ((عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ الْحَسَنِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ قَالَ: بَأْنِي لَيْتِيْمٌ يَرْفَعُ أَغْصَانِ الشَّجَرَةِ عَنْ وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُحْطَبُ، فَقَالَ: تَوَلَّ أَنْتَ الْكِلَابَ أَتَمُّ مِنْ الْأُمِّ لَا تَمُرُّ بِقَلْبِهَا، فَاقْتُلُوا مِنْهَا كُلَّ أَسْوَدَ بَيْمٍ، وَمَا مِنْ أَهْلٍ يَمِيْتُ يَرْبِطُونِ كَلْبًا إِلَّا نَقَصَ مِنْ عَمَلِهِمْ كُلِّ يَوْمٍ قِيرَاطٌ إِلَّا كَلْبَ صَنْدٍ، أَوْ كَلْبَ خَزْثٍ، أَوْ كَلْبَ غَنَمٍ))، یہ حدیث پاک نقل کرنے کے بعد امام ترمذی لکھتے ہیں: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

(باب ماجاء من امسك كلباً الخ، ج 4، ص 80، مکتبہ مصطفیٰ البابی، مصر)
اس حدیث پاک کے ایک راوی اسماعیل بن مسلم کی تضعیف پر محدثین کا اتفاق ہے، انہوں نے اسے غلطی اور کثرت خطا کے ساتھ موصوف کیا ہے۔

(النکت علی کتاب ابن الصلاح لابن حجر، النوع الثانی: حسن، ج 1، ص 391، عمارة البحث العلمی بالجامعة الاسلامیة، مدینہ منورہ)

وجہ و سبب:

حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:

مصنف (حافظ ابن الصلاح) کی فہم کے مطابق امام ترمذی کے نزدیک یہ مستور الحال راوی کی روایت کی تعریف ہے جسے کثیر محدثین نے حسن کے قبیل سے شمار نہیں کیا اور تحقیق یہ ہے کہ امام ترمذی کے نزدیک یہ قسم مستور الحال راوی کی روایت میں مقصور نہیں بلکہ ایسی ضعیف روایت جس کا سبب راوی کا سوء حفظ اور غلط و خطا سے موصوف ہونا ہو، اختلاط کے بعد مختلط کی روایت، مدلس کی مععن اور جس کی سند میں انقطاع خفیف ہو یہ سب بھی تین شرطوں کے ساتھ اس قسم میں شریک ہیں اول: ان کی سند میں کوئی متہم بالکذب نہ ہو۔ ثانی: ان کی اسناد شاذ نہ ہو۔ اور ثالث: یہ یا اس جیسی حدیث کسی دوسری سند سے بھی مروی ہو۔

اور یہ سب مرتبہ میں برابر نہیں بلکہ بعض بعض سے قوی ہیں اور اس بات کو اس سے بھی تقویت ملتی ہے کہ امام ترمذی نے اتصال سند کی شرط بالکل نہیں لگائی اسی لئے آپ نے بہت سی منقطع السند روایات کو بھی صفت حسن سے موصوف کیا ہے۔

(النکت علی مقدمة ابن الصلاح لابن حجر، النوع الثانی الحسن، 1/387 عمادة البحث العلمی بالجامعة الاسلامیة، المدینة المنورة)

علامہ علی بن سلطان القاری فرماتے ہیں:

امام ترمذی میں تصحیح و تحسین میں کچھ تساہل ہے مگر یہ نقصان دہ نہیں۔ تحقیق انہوں نے اپنی سنن میں احادیث میں انقطاع کے باوجود حسن کا حکم لگایا ہے اور رِوَاۃ کے افراد کے باوجود روایت کی تحسین کی ہے کہ وہ ایک حدیث لاتے ہیں پھر اس کے بعد کہتے ہیں کہ یہ حسن غریب ہے یا یہ حسن صحیح غریب ہے، ہم اسے اسی سند سے جانتے ہیں۔ لیکن اس کا جواب یہ دیا گیا کہ یہ ایک جدید اصطلاح ہے اور اصطلاح میں کوئی مشابہت (جھگڑا) نہیں۔

(مرقاۃ المفاتیح، مقدمة المؤلف، ج 1، ص 52، دار الفکر، بیروت)

رموز و اصطلاحات جامع ترمذی:

هَذَا الْحَدِيثُ أَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَحْسَنُ:

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 119ھ) فرماتے ہیں:

یہ کلمہ بکثرت جامع ترمذی میں مذکور ہے اور امام نووی نے اذکار میں فرمایا ہے کہ اس سے حدیث کا صحیح ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ محدثین حدیث ضعیف سے متعلق بھی ”هَذَا أَصَحُّ مَا جَاءَ فِي الْبَابِ“ فرماتے ہیں اور اس سے ان کی مراد ”أَمْرٌ بِجَمْعِهِ“ یا ”أَقْلَهُ ضَعْفًا“ ہوا کرتی ہے یعنی مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ حدیث اس باب میں مروی دیگر احادیث سے رائج ہے یا دیگر کی بہ نسبت کم

درجہ ضعیف ہے۔

(تدریب الراوی، انواع الحدیث، النوع الاول، اصح الاسانید مطلقاً، 1/92 دار طیبہ)

هذا الصبح من ذالك:

یہاں بھی اصح ارنج کے معنی میں ہوتا ہے یعنی دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور یہ ان میں اصح ہے یا دونوں حسن ہیں اور یہ ان میں زیادہ قوی ہے یا دونوں ضعیف ہیں اور یہ ان میں کم درجہ ضعیف ہے۔

هذا حدیث حسن صحیح:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کی عادت ہے کہ آپ ایک حدیث ذکر کر کے فرماتے ہیں ”ہذا حدیث حسن صحیح“ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یوں ایک ہی حدیث پر حسن اور صحیح دونوں کا اطلاق کرتے ہیں، اس پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ حسن اور صحیح دو مستقل قسمیں ہیں اور قسمیں باہم متباہن ہوتی ہیں لہذا ان دونوں کو ایک حدیث میں جمع کرنا جائز نہیں، بلفظ دیگر حسن وہ ہوتی ہے جو صحیح سے کم درجہ کی ہو لہذا ان دونوں کو جمع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ایک ہی حدیث میں صحیح اور اس سے کم تر درجہ کو ثابت کیا جائے۔

ماہرین علوم حدیث نے اس اشکال کے متعدد جواب دیئے ہیں:

حافظ ابن حجر عسقلانی (متوفی 258ھ) فرماتے ہیں:

(1) جب کسی ایسی حدیث کے بارے ”حدیث حسن صحیح“ کہا جائے جو فقط ایک ہی سند سے مروی ہو تو اس کی وجہ یہ ہوگی کہ راویان حدیث کے اوصاف سے متعلق ائمہ حدیث کو تردد ہے (بعض صدوق کہتے ہیں اور بعض ثقہ) لہذا بعض کی رائے کے مطابق حدیث حسن قرار پاتی ہے اور بعض کے مطابق صحیح بنا بریں اس پر دونوں صفات کا اطلاق کر دیا جاتا ہے۔ اس صورت میں لفظ حسن اور صحیح کے درمیان حرف تردد ”او“ مخذوف ہے۔ اور اس تقدیر پر جس حدیث کے بارے ”حسن صحیح“ کہا جائے وہ اس حدیث سے کم درجہ کی ہوگی جس کے بارے فقط ”صحیح“ کہا جائے کیونکہ جزم تردد سے بہت قوی ہوتا ہے۔

(2) اور جب کوئی حدیث متعدد طرق سے مروی ہو تو مذکورہ دو اوصاف کا اطلاق دو مختلف سندوں کے اعتبار سے ہو

گا یعنی مطلب یہ ہوگا کہ اس حدیث کی ایک سند حسن ہے اور دوسری صحیح، اس تقدیر پر جس حدیث کے بارے ”حسن صحیح“ کہا

جائے وہ اس متفرد حدیث سے اعلیٰ درجہ کی ہوگی جس کے بارے فقط ”صحیح“ کہا جائے کیونکہ کثرت طرق قوت دیتے ہیں۔
(نزهة النظر شرح نخبه الفكر، الحسن لذاته، معنی قولہم: حدیث حسن صحیح، ص 66-65 مطبعة المصباح، دمشق، ملخصاً)
علامہ جلال الدین سیوطی مذکورہ جواب کے بارے فرماتے ہیں: یہ جواب مجھے پسند ہے اور بالکل بے غبار ہے۔ مزید فرماتے ہیں: یہ جواب ابن الصلاح اور ابن کثیر کے جواب سے مرکب ہے۔

(تدريب الراوى، قول الحفاظ: حدیث حسن الاسناد او صحیحة، 1/178 دار طيبة)

شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی (متوفی 2501ھ) فرماتے ہیں:

(3) حسن سے حسن لذاتہ اور صحیح سے صحیح الغیرہ مراد ہوتو یوں اجتماع حسن وصحت کے جواز میں کوئی شبہ نہیں۔

(مقدمة فی اصول الحديث، اصطلاحات الترمذی، ص 80، دار البشائر الاسلامیة، بیروت، لبنان)

علامہ بدر الدین زکشی شافعی (متوفی 794) لکھتے ہیں:

(4) ممکن ہے کہ خاص اس صورت میں حسن اور صحیح سے مترادف معنی مراد لیا ہو اور جس طرح حسن کو صحیح کی قسم قرار دینے

والے محدثین کے قول پر عمل کرتے ہوئے بعض حضرات نے حدیث حسن کو صحت سے موصوف کیا ہے یونہی (امام ترمذی نے) اس کے جواز پر تنبیہ کرنے کے لئے قلیل طور پر اس کا استعمال کیا ہو۔

(5) ہو سکتا ہے کہ حسن اور صحیح کا حقیقی معنی مراد لے کر دو زمانوں اور حالتوں کا اعتبار کرتے ہوئے ان دونوں کو ایک سند

میں جمع کیا ہو پس جائز ہے کہ ایک مرتبہ یہ حدیث کسی شخص سے اس حالت میں سنی ہو کہ وہ مستور الحال ہو یا صدق و امانتہ میں مشہور ہو بعدہ اس کی حالت درجہ عدالت تک ترقی کر جائے اور امام ترمذی نے ایک مرتبہ پھر اس سے یہ حدیث سنی ہو یا دوسری مرتبہ کسی اور شخص سے یہ حدیث سنی ہو اور دونوں اوصاف کو بیان کر دیا ہو۔ اور بہت سے حضرات کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے ایک حدیث ایک ہی شیخ سے کئی مرتبہ سنی ہے لیکن یہ معاملہ قلیل ہے۔

اور یہ احتمال اگرچہ بعید ہے لیکن جو کچھ اس بارے کہا گیا اس کی بنسبت بہت مناسب ہے اور ابن دقیق العید کے کلام

کی جانب راجع ہے۔

(6) یہ بھی احتمال ہے کہ امام ترمذی کے اجتہاد میں یہ حدیث حسن یا صحیح ہو (یعنی خود امام ترمذی اس حدیث کے بارے

متردد ہوں کہ یہ حدیث حسن ہے یا صحیح؟ تو دونوں صفات کو جمع کر دیا) یا پھر یہ حدیث حسن کے اعلیٰ اور صحیح کے اول درجہ میں تھی تو امام ترمذی نے محدثین کے دو مذاہب کا اعتبار کرتے ہوئے انہیں جمع کر دیا۔

(النکت علی مقدمة ابن الصلاح للزركشي، النوع الثاني معرفة الحسن من الحديث، فائدة، 375-374/1 اضاء السلف، الرياض)

اور حافظ ابو عمر عثمان بن عبد الرحمن معروف بہ ابن الصلاح شہر زوری (متوفی 643ھ) نے اس اشکال کے دو جواب دیئے ہیں، فرماتے ہیں:

(7) اس کا جواب یہ ہے کہ یہ صفات اسناد کی جانب راجع ہیں پس جب ایک حدیث دو اسناد سے مروی ہو، ان میں سے ایک حسن اور دوسری صحیح ہو تو اس حدیث کے بارے ”حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ“ کہنا بالکل درست ہے کہ وہ حدیث ایک سند کے اعتبار سے حسن اور دوسری کے اعتبار سے صحیح ہے۔

(8) بعض حضرات نے جو یہ کہا کہ حسن سے اصطلاحی معنی کی بجائے لغوی معنی مراد ہے یعنی ”وہ حدیث جس کی طرف نفس مائل ہو اور دل اسے ناپسند نہ کرے۔“ تو یہ بھی کچھ بعید نہیں۔

(مقدمة ابن الصلاح، النوع الثاني، معرفة الحسن من الحديث، ص 39، دار الفکر، بیروت)

ابن دقیق العید (متوفی 207ھ) فرماتے ہیں:

(9) اگرچہ حدیث حسن کے راویوں کی صفات میں حدیث صحیح کے راویوں کی صفات کی نسبت قصور و کمی ہوتی ہے اور جب لفظ حسن ہی پر اکتفا کیا جائے تو یہ کمی مفہوم بھی ہوتی ہے لیکن یہ کمی حدیث حسن (کے صادق آنے) کے لئے شرط نہیں ہے۔ پس اس میں جو قصور ہوتا ہے وہ لفظ حسن پر اکتفا کرنے کی وجہ سے آتا ہے اس کی حقیقت و ذات میں نہیں ہوتا۔ اور اس کی وضاحت یہ ہے کہ راویان حدیث کی وہ صفات جو قبول روایت کی مقتضی ہوتی ہیں ان کے مختلف درجات ہیں اور ان میں سے بعض بعض سے ارفع ہیں جیسے حقیقت، حفظ اور اتقان، پس نچلے درجہ مثلاً صدق اور عدم تہمت بالکذب کا پایا جانا اعلیٰ درجہ مثلاً حفظ و اتقان کے موجود ہونے کے منافی نہیں اور اعلیٰ درجہ کا وجود ادنیٰ کے منافی نہیں جیسے حفظ کا وجود صدق کے ساتھ، لہذا یہ کہنا صحیح ہوگا کہ یہ حدیث ادنیٰ درجہ کی صفت مثلاً صدق کے پائے جانے کی وجہ سے حسن اور اعلیٰ درجہ کی صفت مثلاً حفظ و اتقان کے پائے جانے کی وجہ سے صحیح ہے۔

زیادہ سے زیادہ اس پر یہ لازم آتا ہے کہ ہر صحیح حدیث حسن ہو اور محدثین اس کا التزام کرتے ہیں اس کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ ان حضرات سے احادیث صحیحہ پر ”ہذا حدیث حسن“ کا قول وارد ہے اور یہ اطلاق متقدمین کے کلام میں بھی موجود ہے۔

(الاقتراح فی بیان الاصطلاح، الباب الاول فی الفاظ متداولة،...، 11-10 دار الکتب العلمیة، بیروت)

حافظ ابن کثیر دمشقی (متوفی 774ھ) لکھتے ہیں:

(10) مجھ پر جو جواب ظاہر ہوا وہ یہ ہے کہ ایسی حدیث صحت و حسن دونوں سے حصہ پاتی ہے (یعنی ”حسن صحیح“ حسن اور صحیح کے درمیان ایک درجہ ہے) لہذا جس حدیث کے بارے ”حسن صحیح“ کہا جائے وہ رتبہ میں حسن سے زیادہ اور صحیح سے کم ہے۔ پس جس حدیث پر محض صحت کا حکم کیا جائے وہ اس سے قوی ہوگی جس پر حسن و صحت دونوں کا حکم کیا جائے۔

(الباعث الحثیث الی اختصار علوم الحدیث، قول الترمذی ”حسن صحیح“، 44-43 دار الکتب العلمیة، بیروت)

لیکن ابوالفضل زین الدین عراقی (متوفی 608ھ) فرماتے ہیں: یہ حکم ہے، اس پر کوئی دلیل نہیں۔

(التقیید والایضاح شرح مقدمة ابن الصلاح، النوع الثانی معرفة الحسن من الحدیث، 1/62 المكتبة السلفية بالمدينة المنورة)

مقارب الحدیث:

”مقارب الحدیث“ راء کے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ معروف ہے اور بہر صورت الفاظ تعدیل میں سے ہے اور امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اس لفظ سے تقویت راوی مراد لیتے ہیں، علامہ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں: عراقی نے کہا کہ اصول صحیحہ میں لفظ مقارب الحدیث راء کے کسرہ کے ساتھ درج ہے اور کہا گیا ہے کہ ابن سید الناس نے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ حکایت کیا ہے لیکن کسرہ کے ساتھ الفاظ تعدیل اور فتح کے ساتھ الفاظ جرح میں سے ہے اور فرمایا کہ یہ صحیح نہیں بلکہ فتح اور کسرہ دونوں معروف ہیں ابن عربی نے شرح ترمذی میں دونوں حکایت کئے ہیں اور یہ دونوں الفاظ تعدیل میں سے ہیں۔

اور جن حضرات نے یہ بات ذکر کی ہے ان میں امام ذہبی بھی ہیں، آپ فرماتے ہیں: جو شخص اس (مقارب بفتح الراء کے الفاظ جرح سے ہونے) کا قائل ہے گویا کہ وہ مقارب بفتح الراء سے یہ سمجھا کہ شے مقارب ردی ہے اور یہ عوامی بات ہے لغت میں معروف نہیں اور راء کے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ یہ لفظ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ((سَدِّدُوا وَقَارِبُوا)) سے ماخوذ ہے پس جس نے کسرہ کے ساتھ پڑھا تو اس کے قول کے مطابق اس کا معنی یہ ہے کہ اس راوی کی حدیث غیر کی حدیث کے قریب ہے اور جس نے فتح کے ساتھ پڑھا کے مطابق مطلب یہ ہے کہ غیر کی حدیث اس کی حدیث کے قریب ہے اور باب مفاعله کا مادہ مشارکت کا تقاضا کرتا ہے۔ اور جن حضرات نے مقارب بفتح الراء کے جرح ہونے پر اعتماد کیا ہے ان میں بلقیانی ہیں محاسن اصطلاح میں کہتے ہیں: اسے ثعلب نے حکایت کیا ہے اور وہ تبر مقارب یعنی ردی ہے۔

(تدریب الراوی، النوع الثالث والعشرون صفة من تقبل روايته،...، الثالثة عشرة الفاظ الجرح والتعديل، 412-411/1 دار

(طیبة)

”صدوق“ کی وضاحت:

”صدوق“ الفاظِ تعدیل میں سے ہے ابن ابی حاتم اور ان کی اتباع میں حافظ ابن الصلاح اور علامہ نووی نے تعدیل کے چار مراتب بیان کئے ہیں اور لفظ ”صدوق“ کو دوسرے مرتبہ میں شمار کیا ہے جبکہ امام ذہبی اور عراقی کے بیان کردہ پانچ اور شیخ الاسلام کے بیان کردہ چھ مراتبِ تعدیل کے مطابق لفظ ”صدوق“ بالترتیب تیسرے اور چوتھے مرتبہ میں آتا ہے۔

هذا حديث حسن:

حدیث حسن کی عام تعریف یہ ہے ”حدیث حسن وہ ہے جو درجہ ضعیف سے برتر ہو لیکن درجہ صحت کو نہ پہنچے۔“
(الموقفۃ فی علم مصطلح الحدیث، الحسن، ص 26، مکتب المطبوعات الاسلامیة، حلب)
مگر حدیث حسن کے حوالے سے امام ترمذی علیہ الرحمۃ کی اپنی اصطلاح ہے، آپ ”العلل الصغیر“ میں فرماتے ہیں:
ہم نے اس کتاب میں جو ”حدیث حسن“ ذکر کیا ہے تو اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ ہمارے نزدیک اس حدیث کی اسناد حسن ہے پس ہر وہ حدیث جس کی سند میں نہ کوئی متہم بالکذب ہو نہ حدیث شاذ ہو اور وہ حدیث کسی دوسری سند سے بھی مروی ہو تو وہ ہمارے نزدیک حسن ہے۔ (العلل الصغیر للترمذی) (المطبوع بآخر المجلد الخامس من سنن الترمذی)، معانی الاصطلاح للترمذی، ص 857، دار احیاء التراث العربی، بیروت

هذا حديث حسن غريب:

حدیث حسن کی تعریف سابقہ باب میں گزری کہ ”حدیث حسن وہ ہے جو درجہ ضعیف سے برتر ہو لیکن درجہ صحت کو نہ پہنچے۔“

(الموقفۃ فی علم مصطلح الحدیث، الحسن، ص 26، مکتب المطبوعات الاسلامیة، حلب)
اور حدیث غریب کی تعریف کرتے ہوئے حافظ ابو الفضل ابن حجر عسقلانی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 258ھ) فرماتے ہیں: کسی حدیث کو روایت کرنے میں ایک شخص متفرد ہو عام ازیں کہ تفرّد سند میں کہیں بھی واقع ہو تو یہ حدیث غریب ہے۔

(نزهة النظر فی توضیح نخبة الفکر، الغریب، ص 50، مطبعة الصباح، دمشق)
اس تقدیر پر حسن اور غریب کو جمع کرنے میں کوئی استحالہ نہیں لیکن امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے العلل الصغیر میں حدیث

حسن کی تعریف کرتے ہوئے یہ قید لگائی ہے کہ ”وہ حدیث کسی دوسری سند سے بھی مروی ہو۔“

(العلل الصغیر للترمذی، معانی الاصطلاح للترمذی، ص 758، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اب اس تعریف کے لحاظ سے ان دونوں کے جمع کرنے پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ حدیث غریب وہ ہوتی ہے جسے روایت کرنے میں ایک راوی متفرد ہو اور امام ترمذی کے نزدیک حدیث حسن وہ ہے جو کسی دوسری سند سے بھی مروی ہو لہذا ان دونوں کو ایک ہی حدیث میں جمع کرنے کا مطلب یہ ہوا کہ ایک ہی حدیث متعدد سندوں سے بھی مروی ہے اور اسے روایت کرنے میں کوئی ایک راوی متفرد بھی ہے حالانکہ یوں ایک ہی چیز میں دو متضاد صفیتیں جمع ہونا محال ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 852ھ) اس اعتراض کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں: امام ترمذی نے (جس تعریف میں یہ قید لگائی ہے کہ ”وہ حدیث کسی دوسری سند سے بھی مروی ہو۔“ وہ) مطلقاً حسن کی تعریف نہیں کی بلکہ آپ نے اپنی کتاب میں واقع ہونے والی ایک خاص نوع کی تعریف کی ہے اور یہ وہ ہے جس کے بارے آپ نے بغیر کسی دوسری صفت کے فقط حسن فرمایا ہے اور معاملہ یہ ہے کہ آپ نے بعض احادیث کے بارے حسن، بعض کے بارے صحیح، بعض کے بارے غریب، بعض کے بارے حسن صحیح، بعض کے بارے حسن غریب، بعض کے بارے حسن صحیح غریب، بعض کے بارے حسن صحیح غریب اور بعض کے بارے حسن صحیح غریب فرمایا ہے اور تعریف فقط اول کی تحریر کی ہے اور آپ کی عبارت بھی اسی طرف رہنمائی کرتی ہے چنانچہ آپ نے اپنی کتاب کے آخر میں فرمایا: ”وما قلنا فی کتابنا: حدیث (حسن)؛ فإنما أوردنا به حسن إسناده عندنا، (اذ) کل حدیث یروی ولا یكون راوی مستهما بکذب، وروی من غیر وجہ منحوذ لل، ولا یكون شاذاً؛ فهو عندنا حدیث حسن“ ہم نے اس کتاب میں جو ”حدیث حسن“ کہا ہے تو اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ ہمارے نزدیک اس حدیث کی اسناد حسن ہے پس ہر وہ حدیث جس کی سند میں نہ کوئی متہم بالکذب ہو نہ حدیث شاذ ہو اور وہ حدیث کسی دوسری سند سے بھی مروی ہو تو وہ ہمارے نزدیک حسن ہے۔ پس مذکورہ عبارت سے معلوم ہوا کہ آپ علیہ الرحمۃ نے ان الفاظ سے فقط حسن کی تعریف کی ہے اور جس طرح فقط صحیح یا فقط غریب کی تعریف نہیں کی یونہی حسن صحیح، حسن غریب یا حسن صحیح غریب کی تعریف کرنے کے درپے بھی نہیں ہوئے، گویا کہ آپ نے اہل فن کے ہاں ان اصطلاحات کی تعریف مشہور ہونے کی وجہ سے انہیں ترک کر دیا اور صرف اس نوع کی تعریف پر اکتفا کیا جس کے بارے آپ نے فقط حسن فرمایا ہے یا تو اس کی تعریف کے مبہم ہونے کی وجہ سے یا اصطلاح جدید ہونے کی وجہ سے اور اسی لئے امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے اس تعریف میں ”عندنا“ کی قید لگائی ہے (کہ ہمارے نزدیک حدیث

حسن وہ ہے جو کسی دوسری سند سے بھی مروی ہے) اور خطابی کی طرح اسے محدثین کی طرف منسوب نہیں کیا؛ اس تقریر سے بہت سے ایسے اعتراضات دور ہو جاتے ہیں جن میں بحث طول پکڑ جاتی ہے لیکن کوئی توجیہ واضح نہیں ہوتی۔

(نزهة النظر فی توضیح نخبة الفکر، الحسن لذاتہ، ص 68-67 مطبعة الصباح، دمشق)

فلان ذاہب الحدیث:

اس کا مطلب ہے کہ یہ شخص حدیث کو یاد رکھنے والا، اس کی حفاظت کرنے والا نہیں۔ علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں: ”(ذَاهِبُ الْحَدِيثِ) أَيُّ عَقِيمٍ حَافِظٍ لَهُ“ ترجمہ: ذاہب الحدیث کا مطلب ہے کہ یہ شخص حدیث کو یاد رکھنے والا نہیں۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب الخلع ولا طلاق، ج 5، ص 2142 دار الفکر، بیروت)

ہذا حدیث جید:

علامہ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں:

مذکورہ قول اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حافظ ابن صلاح جید اور صحیح کے درمیان مساوات کے قائل ہیں اور یہ قول نقل کرنے کے بعد علامہ بلقیشی نے ایسے ہی کہا ہے کہ جو دت سے صحت کو تعبیر کیا جاتا ہے، جامع ترمذی ابواب الطب میں ہے: ہَذَا حَدِيثٌ جَيِّدٌ حَسَنٌ، یہ حدیث جید حسن ہے، لہذا محدثین کے نزدیک جید اور صحیح میں کوئی فرق نہیں مگر جہد جید اور صحیح میں کچھ فرق کرتے ہیں، ان کے نزدیک جید حدیث حسن لذاتہ سے ترقی کر جاتی ہے اور صحیح کے درجہ میں پہنچنے میں متردد ہوتی ہے، تو جید کے ساتھ موصوف کرنا صحیح سے کم درجہ دینا ہے۔

(تدریب الراوی، حکم حدیث روی من وجوہ ضعیفہ، ج 1، ص 194 مطبوعہ دار طیبہ)

شیخ لیس بذاک:

علامہ علی بن سلطان القاری (متوفی 4101ھ) فرماتے ہیں:

(شیخ لیس بذال) ”شیخ“ کا مطلب ہے ایسا بوڑھا جس پر نسیان کا غلبہ ہو جائے اور ”لیس بذک“ کا مطلب ہے کہ وہ ایسے درجہ پر نہیں کہ ان پر اعتماد کیا جاسکے یعنی ان کی روایت قوی نہیں ہے۔ شرح طبی میں ایسے ہی ہے، اس سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حارث بن وجہ کے حق میں ”شیخ“ کہنا جرح کے لیے ہے، یہ بات اس کے مخالف ہے جو ائمہ جرح و تعدیل تو فرماتے ہیں کہ ”شیخ“ مراد اپ تعدیل کے الفاظ میں سے ہے۔ اسی وجہ سے امام ترمذی کے قول ”شیخ لیس بذک“ کے

بارے میں ایک دوسرا اشکال پیدا ہوتا ہے کیونکہ علماء کا قول ”لیس بذک“ بالاتفاق راوی کی جرح کو بیان کرنے کے لئے ہے۔ تو ایک ہی شخص کے بارے میں دونوں الفاظ (یعنی ”شیخ“ اور ”لیس بذک“) کہنا دو متضاد چیزوں کو جمع کرنا ہے۔ تو درست طریقہ یہ ہی ہے کہ ”شیخ“ اگرچہ یہ الفاظ تعدیل میں سے ہے لیکن ”لیس بذک“ کے قرینہ سے اس کو بھی جرح پر محمول کیا جائے تاکہ اس راوی کی جرح بھی واضح ہو جائے کیونکہ ”شیخ“ کا لفظ اگرچہ الفاظ تعدیل میں سے شمار کیا گیا ہے لیکن علماء نے اس بات کی بھی تصریح کی ہے کہ یہ جرح کے قریب ہونے کو بھی بتاتا ہے۔ یا ہم کہیں گے کہ کسی شخص کے ثقہ ہونے کے لئے دو چیزیں ضروری ہیں (1) عادل ہونا (2) ضابط ہونا۔ جب کوئی شخص عادل تو ہو لیکن ضابط نہ ہو تو عدالت کے لحاظ سے اس کی تعدیل کی جائے گی لیکن ضابط نہ ہونے کی وجہ سے اس پر جرح کی جائے گی۔ تو جب حقیقت واضح ہو گئی تو ”شیخ“ اور ”لیس بذک“ ایک ہی شخص کے بارے میں کہنے سے تضاد لازم نہیں آئے گا۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب الغسل، ج 2، ص 429، دار الفکر، بیروت)

اسنادہ لیس بذک:

اس روایت کی اسناد اس مقام پر نہیں کہ اس پر اعتماد کیا جاسکے یعنی اس کی اسناد قوی نہیں۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب الغسل، ج 2، ص 429، دار الفکر، بیروت)

هذا حدیث غریب:

حدیث غریب کی تعریف کرتے ہوئے حافظ ابو الفضل ابن حجر عسقلانی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 258ھ) فرماتے ہیں: کسی حدیث کو روایت کرنے میں ایک شخص متفرد ہو عام ازیں کہ تفرّد سند میں کہیں بھی واقع ہو تو یہ حدیث غریب ہے۔

(نزهة النظر فی توضیح نخبة الفکر، الغریب، ص 05، مطبعة الصباح، دمشق)

امام ترمذی کتاب العلل میں غرابت حدیث کی تین وجہیں بیان کی ہیں:

(1) سند حدیث میں ایک راوی اپنے شیخ سے اس حدیث کی روایت میں منفرد ہو اگرچہ دوسرے طرق کے لحاظ سے وہ

حدیث مشہور ہوتی ہے، اس کی مثال یہ ہے: ((حدثنا ہناد، ومحمد بن العلاء، قال: حدثنا وكيع، عن حماد

بن سلمة وقال أحمد بن منيع، حدثنا يزيد بن هارون، قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن

أبي العشر، عن أبيه، قال: قلت يا رسول الله، أما تكون الذكاة إلا في الحلق واللثة؟ قال: لو طعنت

فی فخذھا لأجزاء علف)) وفی الباب عن مرافع بن خدیج۔ اس حدیث کی غرابت کا سبب یہ ہے کہ حماد بن سلمہ کے علاوہ کوئی شخص ابوالعشراء سے اس حدیث کو روایت نہیں کرتا۔ اسی کو امام ترمذی یوں بیان کرتے ہیں: ہذا حدیث غریب، لا نعرفہ الا من حدیث حماد بن سلمہ، ولا نعرف لابی العشراء عن ابیہ غیر ہذا الحدیث۔

(۲) متن حدیث طرق متعدد سے مروی ہو مگر صرف ایک راوی متن حدیث میں دوسروں کی بہ نسبت کچھ زیادتی بیان کرتا ہے تب بھی وہ حدیث غریب کہلاتی ہے بشرطیکہ وہ ایسا راوی ہو جس کے حافظہ پر اعتماد ہو۔ اس کی مثال یہ ہے: ((روی مالک بن انس، عن نافع، عن ابن عمر قال: فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکاة الفطر من رمضان علی کل حر، أو عبد ذکر أو أنثی من المسلمین، صاعا من تمر، أو صاعا من شعیر)) امام مالک کے علاوہ کے علاوہ دوسرے طرق سے جو حدیث مروی ہے اس میں ”من المسلمین“ کے الفاظ نہیں، یہ زیادتی امام مالک علیہ الرحمہ کی روایت میں ہے اس لیے یہ حدیث غریب ہے جیسا کہ امام ترمذی بیان فرماتے ہیں: وزاد مالک فی ہذا الحدیث من المسلمین۔

(۳) عام ائمہ حدیث کے نزدیک وہ حدیث کسی خاص سند سے معروف ہو اور اس کے سوا کسی اور طریقہ سے حدیث کی روایت کی جائے تو وہ حدیث غریب ہوگی، اس کی مثال یہ ہے: ((حدثنا أبو کریب وأبو ہشام الرفاعی، وأبو السائب، والحسین بن الاسود، قالوا: أخبرنا أبو أسامة، عن برید بن عبد اللہ بن أبی بردہ، عن جدہ أبی بردہ، عن أبی موسیٰ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: الکافر یا کل فی سبعة أمعاء والمؤمن یا کل فی معا واحد)) اس حدیث کی دوسری سند جو امام بخاری اور دوسرے ائمہ حدیث کے نزدیک معروف ہے وہ یہ ہے: عن ابی اسامة عن برید بن عبد اللہ۔ امام ترمذی کی سند اس کے خلاف ہے لہذا اس سند کے ساتھ یہ غریب ہوگئی۔ امام ترمذی کہتے ہیں: فقال: ہذا حدیث أبی کریب عن أبی أسامة، وسألت محمد بن اسماعیل عن ہذا الحدیث، فقال: ہذا حدیث أبی کریب عن أبی أسامة، ولم نعرفہ الا من حدیث أبی کریب، فقلت لہ: حدثنا غیر واحد عن أبی أسامة، بہذا فجعل یتعجب، وقال ما علمت أن أحدا حدث بہذا غیر أبی کریب، کہ جب میں نے امام بخاری کو بتایا کہ ابو کریب کے علاوہ ابو ہشام، ابوسائب اور حسین بن اسود بھی اس حدیث کی روایت کرتے ہیں تو وہ حیران رہ

گئے اور کہنے لگے میں نہیں جانتا تھا کہ اس حدیث کو ابو کریب کے علاوہ بھی اور کوئی روایت کرتا ہے۔ ہذا حدیث غریب من ہذا الوجہ من قبل اسنادہ و قد مروی ہذا الحدیث من غیر وجہ۔

(العلل الصغیر للترمذی ملخصاً معانی الاصطلاح للترمذی، ج 1، ص 857، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اہل الرائے:

اس لقب سے عام طور پر امام ترمذی احناف کا ارادہ کرتے ہیں، ملا علی قاری نے تصریح کی ہے کہ بعض اکابر علماء جو احناف کو اصحاب الرائے سے موسوم کرتے ہیں اس کی وجہ احناف کی دقت رائے اور حذاقت عقل ہے۔

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

طبی کے کلام سے علماء حنفیہ پر اعتراض کی بو آ رہی ہے کہ احناف رائے کو حدیث پر ترجیح دیتے ہیں اسی وجہ سے انہیں اصحاب الرائے کہا جاتا ہے، انہوں نے یہ نہ جانا کہ پہلے کے علماء نے ائمہ احناف کی دقت رائے اور حذاقت عقل کی وجہ سے ان کا نام اصحاب الرائے رکھا ہے، اسی وجہ سے امام شافعی نے فرمایا کہ تمام لوگ فقہ میں امام ابو حنیفہ کی عیال ہیں، ابن حزم نے لکھا ہے کہ تمام حنفیہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان کے امام کا مذہب یہ ہے کہ ضعیف حدیث بھی ان کے نزدیک رائے اور قیاس سے اولیٰ ہے، اسے سخاوی نے ذکر کیا ہے۔

علامہ ابن حجر نے المناقب الحسان میں فرمایا: یہ بات جان لو کہ بعض علماء نے جو امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کو اصحاب الرائے لکھا ہے تو اس کی وجہ ان کی تنقیص کرنا نہیں، نہ یہ وجہ ہے کہ یہ رائے کو سنت اور اقوال صحابہ پر مقدم کرتے ہیں کیونکہ احناف اس سے بری ہیں، کثیر طرق سے امام ابو حنیفہ کا یہ قول موجود ہے کہ وہ پہلے قرآن میں موجود حکم کو لیتے ہیں، اگر قرآن میں نہ پائیں تو سنت سے لیتے ہیں اور اگر سنت میں نہ پائیں تو اقوال صحابہ سے لیتے ہیں اگر ان میں اختلاف ہو تو جو قول قرآن و سنت سے زیادہ قریب ہو اسے لیتے ہیں، اگر صحابہ کا کوئی قول نہ ہو تو پھر خود اجتہاد کرتے ہیں۔

عبداللہ بن مبارک امام اعظم سے نقل کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث آجائے تو سر اور آنکھوں پر اور جب صحابہ سے کوئی قول آجائے تو میں اسے اختیار کرتا ہوں، اور جب تابعین سے قول آئے تو میں خود اجتہاد کرتا ہوں۔ انہی سے امام اعظم کا قول مروی ہے کہ لوگوں پر یہ بات کہنے میں تعجب ہے کہ میں رائے سے فتویٰ دیتا ہوں، میں تو صرف اثر ہی سے فتویٰ دیتا ہوں۔ انہی سے امام اعظم کا قول ہے کہ کسی کے لیے جائز نہیں کہ وہ کتاب اللہ کے ساتھ اپنی رائے سے کلام

کرے اور نہ ہی یہ جائز ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کے مقابلہ میں رائے سے کلام کرے، اور نہ ہی یہ جائز ہے کہ صحابہ جس بات پر مجتمع ہوں اس کے مقابلہ میں رائے استعمال کرے، ہاں اگر صحابہ میں اختلاف ہو تو ہم اس قول کو اختیار کرتے ہیں جو کتاب اللہ اور سنت کے قریب ہو اور ہم اجتہاد کرتے ہیں۔ امام اعظم کے مذہب کے قیاسات کی دقت کی وجہ سے امام مزنی ان کے کلام میں کثیر نظر کرتے ہیں یہاں تک کہ اس بات نے ان کے بھانجے امام طحاوی کو ابھارا کہ مذہب شافعی سے مذہب حنفی کی طرف منتقل ہو جائیں جیسا کہ امام طحاوی نے خود اس کی تصریح کی ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب الجماعة وفضلها، ج 3، ص 847، 846 دار الفکر، بیروت)

بعض اہل الکوفۃ:

ان الفاظ سے امام ترمذی کی مراد کبھی امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور کبھی امام سفیان ثوری ہوتے ہیں۔

شروعات جامع ترمذی:

حضرت علامہ مصطفیٰ بن عبد اللہ المشہور باسم حاجی خلیفۃ (المتوفی 1067ھ) اپنی مشہور کتاب ”کشف القنون عن آسامی الکتاب والقنون“ میں جامع ترمذی کی شروعات کے بارے میں لکھتے ہیں:

(1) مارۃ الاحوذی فی شرح الترمذی: یہ شرح الحافظ ابو بکر محمد بن عبد اللہ الاشہلی المالکی (متوفی 645ھ) کی تالیف ہے۔ جو ابن عربی مالکی کے نام سے مشہور ہیں۔

(2) المنہج الشذی: یہ شرح حافظ ابوالفتح محمد بن محمد بن سید الناس البصری الشافعی (متوفی 347ھ) کی تالیف ہے، انہوں نے جامع ترمذی کے دو ٹکٹ سے کم کی شرح دس جلدوں میں کی ہے، مصنف اس شرح کو پایہ تکمیل تک نہ پہنچا سکے، اگر وہ صرف فن حدیث پر اقتصار کرتے تو یہ مکمل ہو جاتی، بعد میں حافظ زین الدین عراقی (متوفی 608ھ) نے اس کی تکمیل کی۔

(3) شرح الزوائد علی الصحیحین وابی داؤد: یہ شرح سراج الدین عمر بن علی بن ملقن (متوفی 408ھ) کی ہے۔

(4) العرف الخدی علی جامع الترمذی: یہ سراج الدین عمر ابن ارسلان اللقیانی (المتوفی 508ھ) کی تالیف ہے، انہوں نے جامع ترمذی کے صرف ایک حصے کی شرح کی ہے، مکمل نہ کی۔

(5) شرح الترمذی: یہ شرح الحافظ زین الدین عبد الرحمن بن احمد بن نقیب الحسنبلی کی تالیف ہے۔ یہ شرح بیس

جلدوں پر مشتمل ہے مگر ایک فتنہ میں جل کر ضائع ہو گئی۔

(6) قوت المقتدی علی جامع الترمذی: یہ شرح علامہ جلال الدین سیوطی (متوفی 119ھ) کی تصنیف ہے۔

(7) شرح الترمذی: حافظ زین الدین عبدالرحمان بن احمد بن رجب الحسینی (المتوفی 597ھ) کی تالیف ہے۔

(کشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، ج 01، ص 559، مكتبة المثنی، بغداد)

مختصرات:

جامع ترمذی کی مختصرات بھی تالیف کی گئی ہیں، جن میں سے کچھ کے نام درج ذیل ہیں:

(1) مختصر الجامع: یہ نجم الدین محمد بن عقیل بالسی شافعی (متوفی 729ھ) کی تالیف ہے۔

(2) مختصر الجامع: یہ نجم الدین سلیمان بن عبدالقوی طونی حنبلی (متوفی 710ھ) کی تالیف ہے۔

(3) ملکہ حدیث مستنقاة من الترمذی: یہ حافظ صلاح الدین خلیل بن کیکلیدی علانی (متوفی 761ھ) کی تالیف ہے۔

ہے۔

(کشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، ج 01، ص 559، مكتبة المثنی، بغداد)

”شرح جامع ترمذی“ میں کام کا انداز

”شرح جامع ترمذی“ میں کام کی تفصیل درج ذیل ہے:

- (1) جامع ترمذی کے مکمل متن (حدیث اور اس پر امام ترمذی کے کلام) کا سلیس اردو ترجمہ کیا ہے۔
- (2) امام ترمذی نے جو عنوان قائم کیے ہیں ان کا اردو ترجمہ بالمحاورہ اور مفہومی کیا ہے مثلاً ”ابواب الطہارۃ“ کا ترجمہ ”ابواب طہارت“ اور ”باب ماجاء لا تقبل صلوٰۃ بغیر طہور“ کا ترجمہ ”طہارت کے بغیر نماز قبول نہیں ہوتی“ کیا ہے۔
- (3) جامع ترمذی کی احادیث کی تخریج صحاح ستہ سے کی ہے۔
- (4) متن میں مذکور فنی اصطلاحات کا اردو ترجمہ کرنے کی بجائے انہیں جوں کاتوں ہی لکھ دیا ہے مثلاً ”صدوق“ یا ”مقارب الحدیث“ کا ترجمہ نہیں لکھا بلکہ اردو میں بھی صدوق اور مقارب الحدیث ہی لکھا ہے اور پھر شرح میں ان کے اصطلاحی معنی کی وضاحت کر دی ہے۔
- (5) امام ترمذی کی ذکر کردہ علمی و فنی اصطلاحات کی وضاحت حتی الامکان متعلقہ فن کی کتب سے کی ہے۔
- (6) روایان حدیث کے تعارف کے حوالے سے یہ ہے کہ صرف ان بعض کے تعارف اور ان کے بارے میں ائمہ جرح و تعدیل کی آراء بیان کرنے پر اقتصار کیا ہے جن کا ذکر امام ترمذی نے خاص طور پر کیا ہے۔
- (7) حدیث پاک کی تشریح آسان الفاظ میں علامہ بدر الدین عینی، ملا علی قاری، علامہ نووی، علامہ ابن حجر عسقلانی، علامہ ابن بطل، علامہ ابن عبد البر، علامہ قسطلانی، علامہ مناوی اور علامہ سیوطی وغیرہم محدثین کے کلام کی روشنی میں کی ہے اور اختصار کے ساتھ حدیث سے ثابت ہونے والے امور و فوائد کو بیان کیا ہے۔
- (8) اکثر احادیث مبارکہ کے تحت فقہی مسائل میں مذاہب اربعہ (احناف، مالکیہ، شوافع اور حنابلہ) کی آراء دلائل کے ساتھ لکھی ہیں نیز احناف کے دلائل کی ترجیح اور دیگر ائمہ کے دلائل کے جوابات بھی لکھے ہیں۔
- (9) شروح حدیث سے فقہی مذاہب نقل کرنے کے بجائے حتی الامکان اس بات کا اہتمام کیا ہے کہ مذاہب اربعہ کی آراء ان ہی کی معتبر فقہی کتب سے نقل کی ہیں جیسے شوافع کی رائے ان کی کسی معتبر فقہی کتاب سے نقل کی ہے اور احناف کی رائے احناف ہی کی معتبر فقہی کتاب سے ہو علیٰ ہذا القیاس۔

(10) بلکہ یہ اہتمام تو حتی الامکان ہر موقع پر کیا ہے کہ جس فن کی بات ہو اسی فن کی معتبر و متداول کتب سے ذکر کی جائے مثلاً اعراب و تعریفات کے لئے کتب لغت سے اور کسی لفظ کے شرعی معنی کی تعیین کے لئے کتب فقہ وغیرہ سے استفادہ کیا ہے۔

(11) جدید فقہی مسائل پر بھی کہیں کہیں کلام کیا ہے مثلاً ٹوٹھ برش مسواک کا نعم البدل ہے یا نہیں؟، ٹوائٹ پیپر سے استنجاء کرنے کی تحقیق، کموڈ پر استنجاء کرنے کا مسئلہ، انجکشن سے وضو ٹوٹنے کا مسئلہ، انگریزی بوٹوں پر مسح کرنے کا مسئلہ وغیرہ۔

(12) جگہ بہ جگہ عقائد اہلسنت اور معمولات اہلسنت کا اثبات و دفاع مدلل اور مثبت انداز میں کیا ہے، مثلاً علم غیب، اختیاراتِ مصطفیٰ، قبر پر پھول رکھنا وغیرہ۔

ابواب طہارت

ابواب طہارت

عموماً محدثین کی عادت ہے کہ اولاً ”کتاب“ کا عنوان باندھتے ہیں پھر اس کے تحت ”باب“ ذکر کرتے ہیں مثلاً امام بخاری لکھتے ہیں ”کتاب العلم باب فضل العلم، کتاب الوضوء باب لا تقبل صلوۃ بغیر طہور وغیرہ“ لیکن امام ترمذی کا انداز ذرا منفرد ہے، آپ کی عادت یہ ہے کہ ”کتاب“ کا عنوان باندھنے کی بجائے ”ابواب“ کا عنوان ذکر کرتے ہیں اور پھر اس کے تحت ”باب“ لاتے ہیں جیسے ابواب الطہار قباب ماجاء لا تقبل صلوۃ بغیر طہور، ابواب الصلوۃ قباب ماجاء فی مواقیت الصلاۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ۔

لفظ ”ابواب“ کی مناسبت سے اولاً ہم کتاب، باب اور فصل کی تعریفات ذکر کریں گے پھر لفظ ”طہارت“ کا اعراب اس کا لغوی و اصطلاحی معنی، طہارت کی اقسام، ابواب طہارت کو دیگر پر مقدم کرنے کی وجہ اور اس کے بعد امام ترمذی کا ”ابواب الطہارۃ“ کے بعد ”عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کا اضافہ کرنے کی حکمت بیان کر کے احادیث طیبہ کی شرح کا آغاز کریں گے۔

کتاب، باب اور فصل کی تعریفات:

”موسمۃ کشف اصطلاحات الفنون والعلوم“ میں ہے: ”مصنفین کی اصطلاح میں ایک ہی جنس کے مخصوص مسائل پہ دلالت کرتے الفاظ کے مجموعہ کو کتاب کہا جاتا ہے، ابواب اس جنس کی مختلف انواع پر دلالت کرتے ہیں اور فصول اس کی اصناف پر، اور ابواب و فصول کے لفظ کبھی ایک دوسرے کی جگہ بھی استعمال ہوتے ہیں۔ ”جامع الرموز“ اور ”شرح المعہاج“ میں یوں ہی مذکور ہے۔“

(کشف اصطلاحات الفنون والعلوم، حرف الکاف، 2/1359 مکتبۃ لبنان ناشرون، بیروت)

لفظ ”طہارت“ کا اعراب اور اس کا لغوی معنی:

ابن منظور افریقی (متوفی 711ھ) اور مرتضیٰ حسینی زبیدی (متوفی 1205ھ) لکھتے ہیں: ”لفظ طہارت (بفتح الطاء) پانی کے ذریعے پاکی حاصل کرنے کے فعل پہ بولا جاتا ہے یعنی استنجا اور وضو کے لئے اور طہارت (بضم الطاء) جس شے سے نفاذ حاصل کی جائے اس کے باقی ماندہ کو کہتے ہیں (جیسے وضو کا بچا ہوا پانی)“

(لسان العرب، حرف الراء، فصل الطاء المهملة، ج 4، ص 506، دار صادر، بیروت)

(تاج العروس، فصل الطاء المهملة مع الراء، ج 12/449، دار الہدایہ)

علامہ سراج الدین ابن نجیم (متوفی 1005ھ) لفظ طہارت کے بارے لکھتے ہیں: ”طاء پر زبر ہو تو لغت میں اس کا مطلب ہے حسی اور معنوی میل سے صاف ستھرا ہونا اور ایک قول یہ ہے کہ (صرف) حسی میل کچیل سے صاف ستھرا ہونا، طاء کے نیچے زیر ہو تو اس سے مراد ہے آلہ نظافت اور طاء پر ضمہ ہو تو یہ طہارت کے بچے ہوئے پانی کو کہتے ہیں۔“

(نہر الفائق، کتاب ال طہارۃ، ج 1، ص 21، قدیمی کتب خانہ، کراچی)

”طہارت“ کا اصطلاحی معنی:

علامہ زین الدین ابن نجیم (متوفی 970ھ) فرماتے ہیں: ”اصطلاح میں نجاست حکمیہ یا حقیقیہ کے زوال کو طہارت کہتے ہیں۔“ مزید نجاست حکمیہ اور حقیقیہ کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”نجاست حکمیہ اس (معنوی) شرعی رکاوٹ کا نام ہے جو اعضائے وضو یا اعضائے غسل کے ساتھ اس وقت تک قائم رہتی ہے جب تک اس کو زائل کرنے والی کوئی چیز استعمال نہ کی جائے اور نجاست حکمیہ کو زائل کرنے والی چیزیں دو طرح کی ہیں:

(2) شرعی: جیسے مٹی

(1) طبعی: جیسے پانی

اور نجاست حقیقیہ اس عین کو کہتے ہیں جو شرعاً گندگی ہو۔“

(بحر الرائق، کتاب الطہارت، ج 1، ص 8، دار الکتاب الاسلامی، بیروت)

طہارت کی بنیادی اقسام

بنیادی طور پر طہارت کی دو قسمیں ہیں:

(2) طہارت جسمانیہ۔

(1) طہارت باطنیہ۔

اور ان دونوں کا ذکر قرآن کریم میں موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے {أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ وَاللَّهُ أَنَّهُ يَكْفُرُ قُلُوبُهُمْ لَمْ يَكُنِ فِي الدُّنْيَا حِزْبٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ} ترجمہ کنز الایمان: وہ (لوگ) ہیں کہ اللہ نے اُن کا دل پاک کرنا نہ چاہا انہیں دنیا میں رسوائی ہے اور انہیں آخرت میں بڑا عذاب۔

(پ 6، المائدة، آیت 41)

مذکورہ آیت طہارت باطنی سے متعلق ہے، جبکہ طہارت ظاہری کا ذکر درج ذیل آیت میں ہے، ارشاد ہوتا ہے {يَا أَيُّهَا

الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ {ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو! جب نماز کو کھڑے ہونا چاہو تو اپنا منہ دھوؤ اور کہنیوں تک ہاتھ اور سروں کا مسح کرو اور گتوں (ٹخنوں) تک پاؤں دھوؤ اور اگر تمہیں نہانے کی حاجت ہو تو خوب سھرے ہو لو اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی قضائے حاجت سے آیا یا تم نے عورتوں سے صحبت کی اور ان صورتوں میں پانی نہ پایا تو پاک مٹی سے تیمم کرو تو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو، اللہ نہیں چاہتا کہ تم پر کچھ تنگی رکھے، ہاں یہ چاہتا ہے کہ تمہیں خوب سھرا کر دے اور اپنی نعمت تم پر پوری کر دے کہ کہیں تم احسان مانو۔

(پ6، المائدہ، آیت6)

طہارت باطنی سے متعلق حجۃ الاسلام امام محمد بن محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 505ھ) فرماتے ہیں: ”اہل بصیرت جانتے ہیں کہ سب سے زیادہ اہمیت باطن کی صفائی کی ہے کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان ”صفائی نصف ایمان ہے“ سے یہ ہرگز مراد نہیں ہو سکتا کہ ظاہر کو تو پانی بہا کر پاک کر لیا جائے اور باطن کو نجاستوں اور گندگیوں سے آلودہ چھوڑ دیا جائے۔“ کچھ آگے چل کر لکھتے ہیں: ”اصل مقصود دل کی طہارت ہے اور اس کے دو درجے ہیں (۱) دل کو اچھے اخلاق اور شرعی عقائد سے آباد کرنا اور (۲) برے عقائد اور ناپسندیدہ خصلتوں سے پاک رکھنا، ان میں سے ہر درجہ دوسرے کے لئے شرط ہے۔“ مزید فرماتے ہیں: ”بندہ اس وقت تک باطن کو صفات مذمومہ سے پاک اور عادات محمودہ سے آباد نہیں کر سکتا جب تک کہ دل کو بری عادات سے پاک اور اچھی عادات سے آباد نہ کر لے اور جب تک بندہ ظاہری اعضاء کو گناہوں سے پاک اور عبادات سے مزین نہ کر لے اس بلند مقام کو نہیں پاسکتا، پس جب مطلوب عز و شرف والا (مرتبہ و مقام) ہو تو اس کا راستہ دشوار اور طویل ہوتا ہے اور گھائیاں بھی زیادہ ہوتی ہیں لہذا یہ خیال نہ کیا جائے کہ یہ چیز باسانی حاصل ہو جائے گی۔ البتہ! جو شخص ان مراتب میں فرق کو نہیں سمجھ سکتا وہ طہارت کا آخری درجہ ہی سمجھ سکتا ہے (یعنی ظاہر کو نجاستوں اور گندگیوں سے پاک کرنا) جو کہ مطلوبہ مغز کے اعتبار سے آخری ظاہری چھلکا ہے وہ اس میں بہت غور و خوض اور اس کے طریقوں میں مبالغہ کرتا ہے، اپنے تمام اوقات استنجا کرنے، کپڑے دھونے، ظاہر کی صفائی کرنے اور بہنے والے وافر پانی کی طلب میں گزار دیتا ہے کیونکہ وہ اپنے وسوسے اور عقلی

گمان میں یہی سمجھتا ہے کہ طہارت جو مطلوب ہے وہ یہی ہے، ایسا شخص اسلاف کی سیرت سے نا آشنا ہے۔

(احیاء علوم الدین، ربع العبادات، کتاب اسرار الطہارۃ، 126-125/1، دار المعرفۃ، بیروت)

طہارت جسمانیہ کی اقسام:

طہارت جسمانیہ کی ابتداء دو قسمیں ہیں:

(1) حدث سے طہارت، اسے طہارت حکمیہ بھی کہتے ہیں۔

(2) خُبث سے طہارت، اسے طہارت حقیقیہ بھی کہتے ہیں۔

پھر طہارت حکمیہ کی تین قسمیں ہیں:

(1) وضو (2) غسل (3) تیمم

اور طہارت حقیقیہ کی دو قسمیں ہیں:

(1) نجاست غلیظہ سے طہارت (2) نجاست خفیہ سے طہارت

امام ابو بکر بن مسعود بن احمد کاسانی حنفی (متوفی 587ھ) طہارت کی اقسام بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”دراصل

طہارت کی دو قسمیں ہیں: (1) طہارت عن الحدث، اسے طہارت حکمیہ کہتے ہیں اور (2) طہارت عن الخُبث، اسے طہارت حقیقیہ کہتے ہیں اور طہارت عن الحدث کی تین انواع ہیں: وضو، غسل اور تیمم۔

(بدائع الصنائع، کتاب الطہارۃ، فصل فی انواع الطہارۃ، 3/1، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ حسن بن عمار بن علی الشربلانی فرماتے ہیں: ”نجاست حقیقیہ کی دو قسمیں ہیں: (1) نجاست غلیظہ، یہ

غلیظہ اس اعتبار سے ہے کہ اس میں قلیل مقدار کی معافی ہے، نہ کہ پاک کرنے کی کیفیت کے اعتبار سے کیونکہ پاک کرنے کا طریقہ غلیظہ اور خفیہ میں مختلف نہیں ہے۔ (2) نجاست خفیہ، یہ خفیہ اس اعتبار سے ہے کہ اس میں کثیر مقدار کی معافی ہے جو کہ غلیظہ میں نہیں ہے، یہ بھی پاک کرنے کے اعتبار سے خفیہ نہیں ہے۔

(مراقی الفلاح، ج 1، ص 64، المكتبة العصرية، بیروت)

ابواب طہارت کو مقدم کرنے کی وجہ:

عبادات اپنی اہمیت و عظمت کے باعث معاملات و عقوبات سے مقدم ہیں اور نماز افضل العبادات ہے لہذا نماز کے

ابواب کو دیگر پر مقدم کرنا متعین ہوا پھر طہارت کا نماز کی شرط ہونا نص سے ثابت ہے اور شرط طبعاً مشروط پر مقدم ہوتی ہے اس لئے وضعاً (ذکر کرنے میں) بھی شرط کو مشروط سے مقدم کر دیا۔ (ماخوذ من ”ارشاد الساری، کتاب الوضوء، 225-224/1 المطبعة الكبرى الاميرية، مصر“ و ”الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الطہارة، 1/80، دار الفکر، بیروت“ مع من زیادة)

سوال: طہارت کے علاوہ نماز کی اور بھی شرائط ہیں مثلاً ستر عورت اور استقبال قبلہ وغیرہ تو ان میں سے طہارت ہی کو کیوں مقدم کیا؟

جواب: دیگر شرائط کے بجائے طہارت کو اس لئے مقدم کیا کہ یہ ان سب سے اہم ہے یہاں تک کہ طہارت کسی عذر سے ساقط نہیں ہوتی۔ (بحرائق، کتاب الطہارت، باب احکام الوضوء، ج 1، ص 8، دار الکتاب الاسلامی، بیروت * مرقاة المفاتیح، کتاب الطہارة، 1/341، دار الفکر بیروت)

اور طہارت کی تخصیص کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ بہ نسبت دیگر، مسائل طہارت کی بہت زیادہ حاجت ہوا کرتی ہے (اور اس کے مسائل اکثر درپیش رہتے ہیں۔) (عمدة القاری، کتاب الوضوء، 2/225، دار الفکر بیروت)

(مرقاة المفاتیح، کتاب الطہارة، 1/341، دار الفکر بیروت)

غالباً اسی وجہ سے کتب حدیث و فقہ میں دیگر شرائط نماز کا بیان تو ”م کتاب الصلوٰۃ“ کے ضمن میں ہوتا ہے جبکہ مسائل

طہارت کے بیان کے لئے مستقل کتاب ”م کتاب الطہارة“ کے نام سے قائم کی جاتی ہے۔

”ابواب الطہارة“ کے بعد ”عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کا اضافہ کرنے کی حکمت:

اس اضافہ سے امام ترمذی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ابواب طہارت میں احادیث مرفوعہ مذکور ہوں گی یعنی وہ احادیث جو قولاً، فعلاً یا تقریراً جان عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جانب منسوب ہوں اور آثار صحابہ ذکر نہیں کئے جائیں گے۔

1۔ باب ماجاء لا تقبل صلاة بغير طهور طہارت کے بغیر نماز قبول نہیں ہوتی

حضرت سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”بغیر طہارت کے نماز اور مالِ حرام سے صدقہ قبول نہیں ہوتا۔“ ہناد نے اپنی حدیث میں ”بغیر طہور“ کی بجائے ”الا بطہور“ کہا ہے۔ یہ حدیث اس باب میں دیگر روایات سے صحیح اور احسن ہے۔ اس باب میں ابو الملیح سے بواسطہ ان کے والد اور حضرت ابو ہریرہ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے بھی روایات مروی ہیں۔ ابو الملیح کا نام عامر ہے اور کہا گیا ہے کہ اسامہ بن عمیر ہڈی ہے۔

1۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ سَعَالِ بْنِ خُرَيْبٍ، قَالَ: وَحَدَّثَنَا يَتَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ سَعَالٍ، عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: ((لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوٍ وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ)) قَالَ يَتَا فِي حَدِيثِهِ: ((لَا يَطْهُورُ)) قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا الْحَدِيثُ أَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْجَابِ وَأَحْسَنُ وَفِي الْجَابِ عَنْ أَبِي التَّلِيحِ، عَنْ أَبِيهِ، وَأَبِي مُرْزُوقٍ، وَأَبِي وَأَبُو التَّلِيحِ بْنُ أَسَامَةَ اشْمُ غَامِرٍ، وَيُقَالُ: زَيْدُ بْنُ أَسَامَةَ بْنِ عُثْمَرَ الْهَذَلِيُّ

تخریج حدیث 1: (1) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب وجوب الطہارۃ للصلوۃ، 1/204 حدیث، 224 دار احیاء التراث العربی، بیروت (2) سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب لا یقبل للہ صلاۃ بغير طہور، 1/100 رقم، 272 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي، السنن الصغیر للبیہقی، کتاب الطہارۃ، جماع ابواب الطہارۃ، باب لا صلاۃ الا بطہور، 1/21 حدیث، 9 جامعۃ الدراسات الاسلامیۃ، کراچی، الطہور للقاسم بن سلام، باب الفضل فی تسمیۃ اللہ عزوجل، ص، 144 حدیث، 54 مکتبۃ الصحابۃ، جدۃ، المعجم الکبیر للطبرانی، باب العین، مصعب بن سعد عن ابن عمر

، 12/331 حدیث، 13266 مکتبہ ابن تیمیہ، القاهرة *حلیۃ الاولیاء، ذکر طوائف من جمہیر النساک والعباد، شعبۃ بن الحجاج، ذکر من حدث وروی عن شعبۃ، 7/176... دار الکتب العلمیۃ، بیروت *شعب الایمان، تعظیم القرآن، فصل فی تنویر موضع القرآن، 4/237 حدیث، 2454 مکتبۃ الرشد للنشر والتوزیع *صحیح ابن حبان، کتاب الزکاة، باب صدقة التطوع، ذکر نفی قبول الصدقة، 8/152... حدیث، 3366 مؤسسة الرسالة، بیروت *صحیح ابن خزيمة، کتاب الوضوء، ذکر نفی قبول الصلاة، 1/8... حدیث، 8 المکتب الاسلامی، بیروت *مسند ابی یعلی، مسند عبد اللہ بن عمر، 9/466 حدیث، 5614 دار المأمون للتراث، دمشق *مسند احمد بن حنبل، مسند المکثرین من الصحابة، مسند عبد اللہ بن عمر، 9/131 حدیث، 5123 مؤسسة الرسالة، بیروت *مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارات، من قال لا تقبل صلاة الا بطہور، 1/13 حدیث، 26 مکتبۃ الرشد، الرياض

شرح حدیث

ابن منظور افریقی اور مرتضیٰ حسینی زبیدی ”ابن الاثیر“ کے حوالے سے لکھتے ہیں: ”لفظ ”طہور“ طاء کے ضمہ کے ساتھ ہو تو اس کا مطلب ہے پاک ہونا، اور طاء کے فتح کے ساتھ ہو تو اس سے مراد وہ پانی ہے جس سے طہارت حاصل کی جائے جیسے وضو اور وضوء، اور سیبویہ کہتے ہیں: طہور طاء کے فتح کے ساتھ ہو تو اس سے مراد پانی اور مصدر دونوں ہوں گے۔“

(لسان العرب، حرف الراء، فصل الطاء المهملة، 4/505 دار صادر، بیروت)

(تاج العروس، فصل الطاء المهملة مع الراء، 12/447 دار الہدایہ، ملقط)

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں: ”طہور“ طاء کے ضمہ کے ساتھ ہے اور اس سے مراد ہے فعل یعنی پاکی حاصل کرنا اور یہ اکثر کا قول ہے، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ اس میں فتح بھی جائز ہے۔ اور ”طہور“ اپنے عموم کے باعث پانی اور مٹی دونوں کو شامل ہے۔ (شرح سنن ابی داؤد للعینی، کتاب الطہارۃ، باب فرض الوضوء، 1/180، مکتبۃ الرشد، الرياض)

اس حدیث پاک میں قبول سے مراد صحت ہے لہذا معنی یہ ہوگا کہ طہارت کے بغیر نماز صحیح نہیں۔

(فیض القدیر شرح الجامع الصغیر، حرف ”لا“، 6/415، تحت حدیث) (13341، المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ، مصر)

اور ((لا تقبل صلاة بغیر طہور)) میں لفظ ”صلاة“ نکرہ ہے اور سیاق نفی میں واقع ہوا ہے لہذا فرض و نفل سب

نمازوں کو شامل ہوگا اور کوئی بھی نماز بغیر طہارت کے درست نہیں ہوگی۔“

(شرح سنن ابی داؤد للعینی، کتاب الطہارۃ، باب فرض الوضوء، 1/180، مکتبۃ الرشد، الرياض)

علامہ ابوزکریا یحییٰ بن شرف نووی علیہ رحمۃ اللہ القوی لکھتے ہیں: ”پانی یا مٹی سے طہارت حاصل کئے بغیر نماز پڑھنے

کی حرمت پر امت کا اجماع ہے اور اس حوالے سے فرض و نفل، سجدہ تلاوت و سجدہ شکر اور نماز جنازہ میں کوئی فرق نہیں (سب

کے لئے طہارت شرط ہے۔) اور شعبی وابن جریر طبری سے جو حکایت کیا گیا کہ نماز جنازہ بغیر طہارت کے بھی جائز ہے یہ مذہب باطل ہے اور علما کا اس کے خلاف پر اجماع ہے۔

(شرح النووی علی مسلم، کتاب الطہارۃ، باب وجوب الطہارۃ للصلاۃ، 1/103، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

حدیث میں مذکور لفظ ”غُلُول“ کا مطلب مال غنیمت میں خیانت اور مال غنیمت کی تقسیم کاری سے قبل اس میں سے چوری کر لینا ہے اور جو بھی شخص کسی چیز میں خفیہ طور پر خیانت کرے اُس کے اس عمل کو غُلُول کہتے ہیں۔“

(شرح سنن ابی داؤد للعینی، کتاب الطہارۃ، باب فرض الوضوء، 1/179، مکتبۃ الرشید، الرياض)

لیکن اس حدیث پاک میں غُلُول سے مراد مطلقاً (مال) حرام ہے چاہے مال غنیمت سے ہو یا اس کے علاوہ سے۔“

(الایجاز فی شرح سنن ابی داؤد للنووی، باب فرض الوضوء، 1/254، الدار الاثریۃ، اردن)

علامہ بدر الدین عینی حنفی (متوفی 855ھ) لکھتے ہیں: ”حاصل یہ ہے کہ جس مال کو انسان غیر حلال (حرام) طریقے سے حاصل کرے اور پھر اس میں سے صدقہ کرے تو ایسا صدقہ قبول نہیں کیا جائے گا اور یونہی اگر وہ صاحب مال کی جانب سے تصدق کی نیت کرے تب بھی یہی حکم ہے اور اس شخص سے کبھی بھی اس کا وبال ساقط نہیں ہوگا مگر یہ کہ صاحب مال اس تصدق سے راضی ہو جائے اور اسے حلال کر دے۔ اور عورت کا اپنے شوہر کی رضامندی کے بغیر اس کا مال تصدق کرنا، غلام کا اپنے آقا کا مال خیرات کرنا، وکیل کا اپنے موکل کا مال صدقہ کرنا، مضارب کا اپنے رب المال کا مال صدقہ کرنا اور شریک کا اپنے دوسرے شریک کا مال خیرات کرنا وغیرہ سب اسی حکم میں داخل ہے۔ نیز ایک شخص نے کسی کو وصیت کی کہ میرا بعض مال صدقہ کر دینا، اس نے وہ مال اپنے اوپر خرچ کر لیا یا غیر مصرف میں صرف کر دیا اور اوقاف کے متولیوں کا بغیر استحقاق کے وقف کی آمدنی سے لینا اور پھر اسے صدقہ کرنا یا وقف کی آمدنی کو اوقاف کے متعین کردہ مصارف کے علاوہ میں خرچ کرنا بھی اسی حکم میں داخل ہے۔“

(شرح سنن ابی داؤد للعینی، کتاب الطہارۃ، باب فرض الوضوء، 1/179، مکتبۃ الرشید، الرياض)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور حدیث میں ناپاک و حرام مال سے صدقہ قبول نہ ہونے کو بڑے دل نشیں انداز میں ذکر کیا ہے، فرماتے ہیں: ((أَيُّهَا النَّاسُ يَا مَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ طَلِبُ الْإِطْيَا)) ترجمہ: اے لوگو! اللہ تعالیٰ پاک ہے اور پاک

چیز ہی قبول فرماتا ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب قبول الصدقۃ من کسب الطیب و ترتیبہا، 2/703، حدیث، 1015)

دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ نووی لکھتے ہیں: ”اس حدیث پاک میں مال حلال سے راہِ خدا میں خرچ کرنے کی ترغیب اور غیر حلال سے صدقہ

کرنے کی ممانعت ہے۔“ (شرح النووی علی مسلم، کتاب الزکاة، باب قبول الصدقة من کسب الطیب...، 2/703 تحت حدیث 1015، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

سند میں مذکور لفظ ”ح“ کی تحقیق:

علامہ جلال الدین سیوطی (متوفی 911ھ) لکھتے ہیں: ”جب حدیث کی دو یا اس سے زائد اسناد ہوں اور محدثین انہیں ایک متن میں جمع کریں تو ایک اسناد سے دوسری کی جانب انتقال کے وقت حائے مفردہ مہملہ (ح) لکھتے ہیں۔ کہا گیا ہے کہ ”ح“ التحویل من اسناد الی اسناد (ایک سند سے دوسری کی جانب تحویل) سے ماخوذ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ ”حائل“ سے ماخوذ ہے کیونکہ یہ کلمہ (ح) دو سندوں کے درمیان حائل ہو جاتا ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ حائے مہملہ ”الحديث“ کا رمز ہے، اہل مغرب جب اس لفظ پہ پہنچتے ہیں تو ”الحديث“ پڑھتے ہیں لیکن مختاریہ ہے کہ جب یہاں پہنچتے تو ”حائے“ پڑھے اور گزر جائے۔“

(تدريب الراوى، النوع الخامس والعشرون، الثامنة: الاختصار في الخط على الرمز، 1/520 دار طيبة، ملقطاً)

نماز کے لئے طہارت کی فرضیت:

نماز کے لئے طہارت کے فرض و شرط ہونے پر تمام امت کا اجماع ہے اور اس بارے کسی کا کوئی اختلاف منقول نہیں، ترمذی شریف کی مذکورہ حدیث پاک بھی طہارت کی فرضیت کی ایک قوی دلیل ہے بلکہ یہ حدیث پاک، سنت سے اس مسئلہ کے ثبوت میں اصل اور نص کا درجہ رکھتی ہے۔

علامہ نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

اس بات پر امت کا اجماع ہے کہ نماز کی صحت کے لیے طہارت شرط ہے۔

(شرح النووی علی مسلم، کتاب الطہارة، باب وجوب الطہارة للصلاة، 1/102 دار احیاء التراث العربی، بیروت)

قاضی عیاض مالکی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 544ھ) لکھتے ہیں:

یہ (مذکورہ بالا) حدیث سنت سے وجوب طہارت کے ثبوت میں اصل اور نص کا درجہ رکھتی ہے اور یہ ایک ایسا مسئلہ ہے

کہ جس حوالے سے امت میں کوئی اختلاف نہیں۔“ (اکمال المعلم بفوائد المسلم، کتاب الطہارة، باب وجوب الطہارة

للصلاة، تحت حدیث، 2/10، 224 دار الوفاء للنشر والتوزيع، مصر)

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

اس حدیث پاک سے فرضیت طہارت پر استدلال ظاہر ہے کیونکہ جب اللہ تعالیٰ بغیر طہارت کے نماز قبول نہیں کرتا تو نماز کی صحت وجود طہارت پر موقوف ہوئی اور موقوف (نماز) فرض ہے تو موقوف علیہ (طہارت) کا بھی یہی حکم ہوگا لہذا طہارت شرط ہوگی اور مشروط بغیر شرط کے موجود نہیں ہوتا۔

(شرح سنن ابی داؤد للعینی، کتاب الطہارۃ، باب فرض الوضوء، 1/180، مکتبۃ الرشید، الرياض)

علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں:

طہارت کے ضروری ہونے پر دلیل قرآن و سنت اور اجماع ہے۔ قرآن سے دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ الآية، اے ایمان والو جب نماز کو کھڑے ہونا چاہو تو اپنا منہ دھوؤ اور کہنیوں تک ہاتھ اور سروں کا مسح کرو اور گٹوں تک پاؤں دھوؤ۔ (المائدہ، آیت 6 پارہ 6) مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جب نماز کا وقت داخل ہو جائے تو اس خطاب پر عمل کرنا ہر اس شخص پر ضروری ہے جس پر نماز لازم ہے۔ سنت سے دلیل نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یہ فرامین ہیں: (1) ((لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ بَغْيِرِ طَهْوٍ وَلَا صَدَقَةٍ مِنْ غُلُولٍ)) اللہ تعالیٰ بغیر طہارت کے نماز اور خیانت کے مال سے صدقہ قبول نہیں فرماتا۔ (2) ((لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ مَنْ أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ)) محدث جب تک وضو کر کے نماز نہ پڑھے اللہ تعالیٰ اس کی نماز قبول نہیں فرماتا۔ یہ دونوں حدیثیں ائمہ نقل کے نزدیک ثابت ہیں۔ جہاں تک اجماع کا تعلق ہے تو مسلمانوں میں سے کسی سے بھی اس کے خلاف منقول نہیں، اگر اختلاف ہوتا تو ضرور منقول ہوتا کیونکہ عادتیں اس کا تقاضا کرتی ہیں۔ (بدایۃ المجتہد ونہایۃ المقتصد، کتاب الطہارۃ من الحدث، الباب الاول الدلیل علی وجوب الوضوء، 1/14، دار الحديث، القاهرة)

علامہ مقدسی حنبلی (متوفی 968ھ) لکھتے ہیں:

جس پر مشروط کی صحت موقوف ہو اسے شرط کہتے ہیں اور نماز کی نو شرائط ہیں: اسلام، عقل، تمیز اور طہارت عن الحدث وغیرہ۔ (الاقناع فی فقہ الامام احمد بن حنبل، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مدخل، 1/81، دار المعرفة، بیروت)

نماز کے لئے طہارت کب فرض ہوئی؟

خاتم المحققین سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

اہل سیر کا اس بات پر اجماع ہے مکۃ المکرمہ میں نماز کے فرض ہونے کے ساتھ ہی حضرت جبریل علیہ السلام کی تعلیم سے وضو اور غسل بھی فرض ہو گئے اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی بھی بے وضو نماز نہیں پڑھی، بلکہ یہ تو ہم سے پہلوں کی شریعت میں بھی تھا، اور اس پر دلیل رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہے: **((هَذَا وَضُوءِي وَوُضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي))** ترجمہ: یہ میرا اور مجھ سے پہلے انبیاء کا وضو ہے۔ اور یہ بات اصول میں ثابت ہے کہ جب اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بغیر انکار کے ہم سے پہلی شریعت کا کوئی حکم بیان فرمائیں اور اس کا نسخ ظاہر نہ ہو تو وہی حکم ہماری شریعت کا بھی ہوتا ہے، پس نزولِ آیت کا فائدہ (پہلے سے) ثابت حکم کو باقی رکھنا ہے۔“

(درمختار مع رد المحتار، کتاب الطہارۃ، ج 1، ص 90، دار الفکر، بیروت)

قاضی عیاض مالکی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 544ھ) لکھتے ہیں:

نماز کے لئے طہارت کب فرض ہوئی؟ اس میں اختلاف ہے؛ ابن الجہم کہتے ہیں: ابتداءً وضو سنت تھا اور اس کی فرضیت آیت تیمم میں نازل ہوئی، اور بعض کہتے ہیں کہ فرمان باری تعالیٰ {لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ} میں طہارت شرط قرار نہیں دی گئی تھی اور آیت وضو اس کی نسخ ہے (یعنی پہلے طہارت شرط نہیں تھی اور آیت وضو کے نزول سے فرض ہوئی۔) اور جمہور کہتے ہیں کہ طہارت آیت وضو کے نزول سے قبل ہی فرض تھی۔ (اکمال المعلم بفوائد المسلم، کتاب الطہارۃ، باب وجوب الطہارۃ للصلاة، تحت حدیث (224) 2/10، دار الوفاء للنشر والتوزیع، مصر)

”فاقد الطہورین“ کی تعریف

لور

اس کے حکم میں مذاہب اربعہ:

فاقد الطہورین اس شخص کو کہتے ہیں کہ جسے وضو کے لئے پانی ملے نہ تیمم کے لئے مٹی مثلاً کسی شخص کو ایسے مکان میں محبوس کر دیا جائے جہاں پانی اور مٹی دونوں نہ ہوں یا کسی شخص کو ایسی نجس جگہ قید کر دیا جائے کہ وہاں تیمم کے لئے پاک مٹی میسر نہ ہو اور وہ پیاس کی وجہ سے اپنے پاس موجود پانی کی طرف محتاج ہو، یا کوئی شخص کشتی میں سوار ہو اور پانی حاصل نہ کر سکتا ہو یا کسی مرض کے باعث وضو اور تیمم پر قادر نہ ہو۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، حرف التاء، تیمم، حکم فاقد الطہورین، 14/273، دار السلاسل، الكويت)

احناف کے مفتی بہ قول کے مطابق فاقد الطہورین پر واجب ہے کہ نمازیوں کی مشابہت کرے یعنی نمازیوں کے سے افعال بجالائے اور جب طہارت پر قادر ہو تو اس نماز کو ادا کرے، شوافع اور حنابلہ کا اس قدر پر اتفاق ہے کہ فاقد الطہورین فی الحال طہارت کے بغیر ہی نماز پڑھے لیکن شوافع کے نزدیک اس کا اعادہ لازم ہے اور حنابلہ کے نزدیک نہیں، جبکہ مالکیہ کے ہاں فاقد الطہورین سے نماز ہی ساقط ہے نہ اس پر ادا لازم نہ قضاء، تفصیلی آراء درج ذیل ہیں:

علامہ علاء الدین حصکفی اور سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں: ”صاحبین علیہما الرحمۃ کے نزدیک فاقد الطہورین پر واجب ہے کہ وقت نماز کا احترام کرتے ہوئے نمازیوں کی مشابہت اختیار کرے (یعنی ان کے سے افعال بجالائے) اور بے وضو ہو یا جنبی، بہر صورت قراءت نہ کرے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ نماز کی نیت بھی نہ کرے کیونکہ یہ حقیقی نماز نہیں، فقط تہبہ ہے پھر اگر وہ خشک جگہ پائے تو رکوع و سجود کرے ورنہ کھڑے ہو کر اشارے کرے اور پھر (جب طہارت کے اسباب پائے تو) اس نماز کو دوبارہ پڑھے۔ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اسی جانب رجوع کر لیا تھا اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور جس شخص کے ہاتھ پاؤں، کہنیوں اور ٹخنوں کے اوپر سے کٹے ہوں اور اس کے چہرے پہ زخم ہوں تو وہ بغیر وضو اور تیمم کے نماز پڑھے اور اصح قول کے مطابق اس پر اعادہ بھی نہیں۔“ (درمختار مع رد المحتار، کتاب الطہارۃ، 1/252-253، دار الفکر، بیروت)

علامہ نووی شافعی فرماتے ہیں: ”جو شخص وضو کے لئے پانی پائے نہ تیمم کے لئے مٹی تو اس پر واجب ہے کہ بغیر طہارت ہی کے نماز پڑھے، اس کی نماز مقبول ہے اور اسے اس پر ثواب ملے گا لیکن (اسباب طہارت میسر آنے پر) اس کا اعادہ لازم ہے۔“

(الایجاز فی شرح سنن ابی داؤد للنووی، باب فرض الوضوء، 1/254، الدار الاثریۃ، اردن)

شیخ منصور بن یونس بھوتی حنبلی (متوفی 1051ھ) لکھتے ہیں: ”جس شخص کو نہ پانی ملے اور نہ مٹی یا کسی مانع کی وجہ سے ان کا استعمال اس کے لئے ممکن نہ ہو مثلاً زخم ہوں جس کی وجہ سے نہ وضو کے لئے جلد کومس کر سکے نہ تیمم کے لئے تو اس پر واجب ہے کہ اپنی حسب حالت صرف فرض پڑھے اور اس کا اعادہ لازم نہیں نیز جس قدر قراءت وغیرہ سے نماز صحیح ہو جاتی ہے اس پر زیادتی نہ کرے پس فاتحہ سے زائد قراءت نہ کرے، ایک مرتبہ سے زائد تسبیح نہ پڑھے، رکوع و سجود اور دو سجودوں کے درمیان جلسوں میں مابہ الکفایت طہائیت (جس قدر اطمینان کافی ہے اس) پر زیادتی نہ کرے، فاتحہ کی قراءت سے فارغ ہو تو فوراً رکوع میں چلا جائے، پہلے تشهد میں مابہ الکفایت پڑھ چکے تو فوراً کھڑا ہو جائے اور آخری تشهد میں مابہ الکفایت پڑھتے ہی سلام پھیر دے۔ اور فاقد الطہورین نفل وغیرہ نہ پڑھے کیونکہ بوجہ ضرورت اس کے لئے صرف فرض ہی کا بے طہارت پڑھنا جائز ہے۔“

(کشاف القناع عن متن الاقناع، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، فصل عدم المادون وجودہ، 1/71 دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

شیخ احمد درویر مالکی (متوفی 1201ھ) اور علامہ احمد صاوی مالکی (متوفی 1241ھ) لکھتے ہیں: ”حدیث سے طہارت حاصل کرنے پر قدرت ہونا صحت نماز کی شرط ہے پس جس طرح مانع کے قیام کی وجہ سے فاقد الطہورین اور شرعاً یا عادی پانی مٹی کے استعمال سے عاجز شخص پر نماز واجب نہیں ہوتی یونہی (اگر وہ نماز پڑھے تو) اس کی نماز بھی صحیح نہیں ہوتی کیونکہ حدیث سے طہارت پر قدرت ہونا وجوب اور صحت دونوں کی شرط ہے لہذا فاقد الطہورین پر نہ ادا لازم ہے اور نہ قضا جیسا کہ امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے۔ (الشرح الصغير مع حاشية الصاوي، باب الصلاة، فصل في شروط الصلاة، 1/266 دار المعارف)

سوال: ماقبل میں مذکور ہوا تھا نماز کی شرائط میں سے طہارت کو اس پر مقدم کرنے کا ایک سبب یہ ہے کہ ”طہارت شرائط نماز میں سب سے اہم ہے حتیٰ کہ طہارت کسی عذر سے ساقط نہیں ہوتی۔“ لیکن ابھی درمختار و رد المحتار کے حوالے سے گزرا کہ ”جس شخص کے ہاتھ پاؤں، کہنیوں اور ٹخنوں کے اوپر سے کٹے ہوں اور اس کے چہرے پہ زخم ہوں تو وہ بغیر وضو اور تیمم کے نماز پڑھے اور اصح قول کے مطابق اس پر اعادہ بھی نہیں۔“ یعنی اس سے طہارت ساقط ہے تو ان دونوں میں تطبیق کی کیا صورت ہے؟

جواب: سید محمد امین ابن عابدین شامی (متوفی 1252ھ)، علامہ حموی سے نقل کرتے ہیں: ”فقہائے کرام نے جو یہ فرمایا ہے کہ ”طہارت کسی عذر سے ساقط نہیں ہوتی۔“ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب فی الجملہ طہارت ممکن ہو تو کسی عذر سے ساقط نہیں ہوتی اور مذکورہ مسئلہ میں طہارت کا محل (ہاتھ، پاؤں) معدوم ہونے کی وجہ سے طہارت کی اہلیت ہی ختم ہو گئی یعنی طہارت ممکن ہی نہیں رہی لہذا اس مسئلہ میں طہارت کا ساقط ہونا فقہائے کرام کے قول ”طہارت کسی عذر سے ساقط نہیں ہوتی۔“ کے منافی نہیں، نیز اصحاب روایت پر مخفی نہیں کہ قلیل الوقوع اور وہ بھی صرف ایک ہی صورت میں متخلف کسی قاعدہ کلیہ کے لئے مضر نہیں۔“

(درمختار مع رد المحتار، کتاب الطہارۃ، 80/1، دار الفکر، بیروت)

بلا عذر بغیر طہارت کے نماز کا حکم:

فتاویٰ امام قاضی خان میں ہے:

اگر کسی نے جان بوجھ کر بلا طہارت نماز پڑھی تو امام صدر شہید کہتے ہیں: یہ کفر ہے، شمس الائمہ سرخسی کہتے ہیں: کفر نہیں معصیت ہے اور شمس الائمہ حلوانی کہتے ہیں: اکثر مشائخ کے نزدیک یہ کفر ہے۔ فرمایا: نوادر میں امام اعظم ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف علیہما الرحمۃ سے یہی مروی ہے اور ظاہر الروایۃ میں یہ کفر نہیں نیز یہ اختلاف فقط اسی صورت میں ہے کہ یہ عمل استخفاف دین

کے طور پر نہ ہو اور اگر استخفاف دین کی نیت سے ہو تو یہ سب کے نزدیک کفر ہونا چاہئے۔

(فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب السیر، باب ما یكون کفرًا من المسلم...، 3/572، مکتبہ حقانیہ، پشاور)

صدر الشریعہ مفتی محمد امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

نماز کے لیے طہارت ایسی ضروری چیز ہے کہ بے اس کے نماز ہوتی ہی نہیں بلکہ جان بوجھ کر بے طہارت نماز ادا کرنے کو علما کفر لکھتے ہیں اور کیوں نہ ہو کہ اس بے وضو یا بے غسل نماز پڑھنے والے نے عبادت کی بے ادبی اور توہین کی۔“

(بہار شریعت، حصہ 2، ص 282، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

وجوب طہارت کا سبب:

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

حدث کی موجودگی اور ارادۂ نماز (دونوں ہی) وجوب طہارت کا سبب ہیں، نہ فقط ارادۂ نماز جیسا کہ اہل ظاہر کا مذہب ہے اور نہ فقط حدث جیسا کہ اہل طرد کا مذہب ہے، اور ان دونوں مذاہب کا فساد ظاہر ہے۔

(شرح سنن ابی داؤد للعینی، کتاب الطہارۃ، باب فرض الوضوء، 1/180، مکتبۃ الرشید، الرياض، ملقطاً)

اصحاب شافعیہ کے ہاں وجوب طہارت کے سبب میں تین اقوال ہیں اور رائج یہ ہے کہ حدث اور ارادۂ نماز دونوں امور کا اجتماع موجب وضو ہے۔

(شرح النووی علی مسلم، کتاب الطہارۃ، باب وجوب الطہارۃ للصلاۃ، 1/103، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ملقطاً)

مال حرام سے صدقہ کرنے اور اس پر ثواب چاہنے کا حکم:

خلاصۃ الفتاویٰ اور جامع الفصولین میں ہے: ”کسی شخص نے حرام مال سے صدقہ کیا اور اس پر ثواب کی امید رکھی تو کافر ہو گیا، اور فقیر اگر جانتا ہو کہ دینے والے نے حرام مال دیا ہے پھر اسے دعا دے اور دینے والا آمین کہے تو دونوں کافر ہو گئے۔“

(جامع الفصولین، الفصل الثامن والثلاثون فی مسائل کلمات الکفر، 2/225، امیر حمزہ کتب خانہ، کوئٹہ)

(خلاصہ الفتاویٰ، کتاب الکراہیۃ، الجنس السابع، 4/387، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

ملا علی قاری حنفی (متوفی 1014ھ) اور اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں: ”علماء فرماتے ہیں جو

حرام مال سے تصدق کر کے اس پر ثواب کی امید رکھے کافر ہو جائے۔ (فتاویٰ رضویہ، 21/110، رضانی و نذیشن، لاہور، بلفظہ)

(مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطہارۃ، باب ما یوجب الوضوء، 1/358، تحت حدیث (103)، دار الفکر، بیروت)

حرام مال سے خلاصی کا طریقہ:

حرام مال سے خلاصی کا طریقہ ارشاد فرماتے ہوئے علامہ عینی لکھتے ہیں: ”اگر کسی کے پاس مال حرام ہو (تو اولاً صاحب مال کو لوٹائے) اور صاحب مال مر گیا ہو تو اس کے ورثہ کو دے، اور اگر اس کے ورثہ نہ ہوں تو مالک کی طرف سے تصدق کر دے، اس عمل سے روز قیامت خلاصی کی امید ہے، اور یونہی جب (باوجود تلاش) صاحب مال نہ ملے تو بھی یہی حکم ہے کہ اس کی طرف سے صدقہ کر دے۔“ (شرح سنن ابی داؤد للعینی، کتاب الطہارۃ، باب فرض الوضوء، 1/179، مکتبۃ الرشید، الرياض)

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت الشاہ امام احمد رضا خان (متوفی 1340ھ) لکھتے ہیں: ”جو مال رشوت یا تغنی (یعنی گانے) یا چوری سے حاصل کیا اس پر فرض ہے کہ جس جس سے لیا اُن پر واپس کر دے، وہ نہ رہے ہوں اُن کے ورثہ کو دے، پتا نہ چلے تو فقیروں پر تصدق کرے، خرید و فروخت کسی کام میں اُس مال کا لگانا حرام قطعی ہے، بغیر صورت مذکورہ کے کوئی طریقہ اس کے وبال سے سبکدوشی کا نہیں۔ یہی حکم سود وغیرہ عقود فاسدہ کا ہے فرق صرف اتنا ہے کہ یہاں جس سے لیا بالخصوص انہیں واپس کرنا فرض نہیں بلکہ اسے اختیار ہے کہ اسے واپس دے خواہ ابتداء تصدق کر دے۔“ وذلک لان الحر ممتفی الرشوة امثالها لعدم الملك اصلا فهو عنده كالمنصوب فيجب الرد على المالك او ورثته ما امکن، اما في الربا و اشباہه ففساد الملك و خبثه و اذا قد ملكه بالقبض ملكا خبیثا لم یبق مملو لا ما خوذ منه لاستحالة اجتماع مملکین علی شیء واحد فلم یجب الرد و انما وجب الانحلال عنه اما بالرد و اما بالتصدق كما هو سبیل سائر الاملاک الخبیثة“ ترجمہ: اور یہ اس لئے کہ رشوت اور اس جیسے مال میں ملکیت بالکل نہ ہونے کی وجہ سے حرمت ہے لہذا رشوت لینے والے کے پاس وہ مال، غصب شدہ مال کی طرح ہے لہذا ضروری ہے کہ جس حد تک ممکن ہو وہ مال اس کے مالک یا اس کے ورثہ کو لوٹا دیا جائے پس ایسا کرنا واجب ہے، سود یا اس جیسی اشیاء میں فساد ملک اور خباثت کی بنا پر بوجہ قبضہ اس کا مالک بن گیا تو جس سے مال لیا گیا اب اس کی ملکیت باقی نہ رہی (بلکہ ختم ہو گئی) اس لئے کہ ایک چیز پر بیک وقت دو ملک جمع ہونے محال ہیں (کہ اصل شخص بھی مالک ہو اور سود خور بھی) لہذا مال ماخوذ کا واپس کرنا ضروری نہیں بلکہ اس سے علیحدگی واجب ہے خواہ بصورت رد (واپس لوٹا کر) ہو یا بصورت خیرات، جیسا کہ تمام املاک خبیثہ میں یہی طریقہ ہے۔

ہاں جس سے لیا نہیں یا ان کے ورثہ کو دینا یہاں بھی اولیٰ ہے، کما نص علیہ فی الغنیۃ والخیرۃ والہندیۃ وغیرہا (جیسا کہ غنیۃ، خیرۃ اور ہندیۃ وغیرہ میں اس کی صراحت ہے۔) (فتاویٰ رضویہ، ج 32، ص 553-552، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

اگر کسی کافر کا مسلمان پر کچھ بیٹا ہو اور وہ کافر کوئی وارث چھوڑے بغیر مر جائے تو اب اس قدر رقم فقرا پر تصدق کرنا ہی لازم نہیں بلکہ مسجد یا دیگر مصارف دینیہ میں بھی صرف کی جاسکتی ہے اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے سوال ہوا کہ ”کافر مر گیا اور کوئی وارث قریب و بعید نہ چھوڑا اور مسلمان اس کا دیون قرض ادا کرنا چاہتا ہے اب وہ کس کو دے کیونکہ اگر اس کی طرف سے صدقہ کرتا ہے تو اس کو آخرت میں ملنے کی امید نہیں اور اگر اس کے مذہب کے مطابق مندر میں اس کی طرف سے صرف کر دے یا مندر کے پجاری کو دے دے تو کفر کی اعانت ہوتی ہے۔ تو اب اس قرض سے کیونکر سبکدوش ہو؟“ آپ نے فرمایا: ”جبکہ اس کی نیت ادا کی تھی اور اس نے اپنی طرف سے کوئی عذر نہ کیا اور اس مال کا کوئی مستحق نہ رہا تو فقراے مسلمین اس کے مستحق ہیں، اور یہ بایں معنی نہ ہوگا کہ کافر کی طرف سے تصدق کیا جائے یہ تو حرام ہے اور اگر اسے اجر و ثواب سمجھے تو کفر ہے بلکہ اس معنی پر زور دیا جائے گا کہ کافر مر گیا اور وارث کوئی نہیں اور موت قاطع ملک ہے اور خلافت نہیں کہ اس کی طرف منتقل ہو تو اب یہ محض لا وارثی مال رہ گیا جو خالص ملک خدا ہے لہذا فقرا کو دیا جائے گا یا مساجد یا مصارف دینیہ میں صرف کیا جائے اور اگر خود فقیر ہے تو اپنے مصرف میں بھی لاسکتا ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، 165-164/19، مضافاً ونڈیشن، لاہور)

حرام مال سے خلاصی اور ثواب:

جن صورتوں میں مال حرام سے خلاصی کے لئے اسے تصدق کرنے کا حکم شریعت کی جانب سے ہے تو اس پر عمل کر کے ثواب چاہنے میں بھی کچھ حرج نہیں۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن رقم فرماتے ہیں:

”حرام مال کو صدقہ کر کے امید ثواب رکھنی بھی مطلقاً کفر نہیں، اگر وہ چیز عین حرام نہ ہو بلکہ زہر حرام کے معاوضہ میں خریدی جب تو ظاہر کہ اس کی حرمت مجمع علیہ بھی نہیں، اور اگر عین حرام ہے اور اسے مالک تک نہیں پہنچا سکتا خواہ اس وجہ سے کہ اسے مالک یاد نہ رہا یا سرے سے مالک کو جانتا ہی نہیں مثلاً اس کے مورث نے مال غصب کیا تھا، یہ عین مغضوب کو جانتا ہے۔ اور مغضوب منہ سے محض ناواقف، یا یوں کہ مالک مر گیا اور کوئی وارث نہ رہا، تو ان سب صورتوں میں شرع مطہر اسے تصدق کا حکم دیتی ہے۔ جب اس نے صدقہ کیا تو حکم بجالایا، اور فرمانبرداری پر امید ثواب رکھنا محذور نہیں۔ شرح فقہ اکبر میں ہے: ”فی المحيط من تصدق علی فقیر بشیء من الحرام من جوارث و ثواب کفر، وفیہ بحث لان من کان عندہ مال حرام فہو مأمور بالتصدق بہ علی الفقراء فینبغی ان یمکن ما جومرا بفعلمہ حیث قام بطاعة اللہ وامرہ، فلعل المسئلة موضوعة

فی مال حرام يعرف صاحبه، و يعدل عنه الى غيره في عطائه لاجل سمعته و مرأته كما كثر هذا في ظلمة الزمان و امرائه۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ترجمہ: محیط میں ہے جس نے حرام مال سے صدقہ کر کے ثواب کی امید کی وہ کافر ہوا، اور اس میں بحث ہے کیونکہ جس کے پاس حرام مال ہو (اور مالک معلوم نہ ہو یا مرگیا اور اس کے ورثہ بھی نہیں تو) اس مال کو فقرا پر تصدق کا حکم ہے پس لازم ہے کہ تصدق کرنے پر اللہ کی اطاعت اور اس کا حکم ماننے کے سبب اس شخص کو اجر دیا جائے۔ اور شاید کہ مال حرام سے متعلق مذکورہ مسئلہ اس صورت میں ہو کہ مالک معلوم ہونے کے باوجود محض ریا کاری اور شہرت کی غرض سے یہ مال کسی اور کو دے دیا جائے جیسا کہ فی زمانہ ظالموں اور امرا میں یہ بات بکثرت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ زیادہ جانتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، 650-649/19، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

حدیث پاک میں نماز اور صدقہ کو جمع کرنے کی حکمت:

اس حدیث پاک میں نماز اور صدقہ دونوں کو اس لئے جمع کیا کہ عبادات کی دو قسمیں ہیں:

(1) مالی، اور (2) بدنی، پس مالی سے صدقہ کو چنا کہ اس کا نفع کثیر اور فائدہ عام ہے اور بدنی سے نماز کو کہ قرآن و سنت میں اس کا ذکر ایمان کے بعد متصل کیا گیا ہے، یہ دین کا ستون اور اسلام و کفر میں فرق کرنے والی ہے نیز ان دونوں کو جمع کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ دونوں کی قبولیت کے لئے طہارت ضروری ہے نماز کے لئے بدن کی طہارت اور صدقہ کے لئے مال کا پاک ہونا۔

(شرح سنن ابی داؤد للعینی، کتاب الطہارۃ، باب فرض الوضوء، 1/181، مکتبۃ الرشید، الرياض)

”ہَذَا الْحَدِيثُ أَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْجَبَابِ وَأَحْسَنُ“ کا معنی:

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 911ھ) فرماتے ہیں:

یہ کلمہ بکثرت جامع ترمذی میں اور تاریخ بخاری وغیرہ میں بھی مذکور ہے اور امام نووی نے اذکار میں فرمایا ہے کہ اس سے حدیث کا صحیح ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ محدثین حدیث ضعیف سے متعلق بھی ”ہَذَا أَصَحُّ مَا جَاءَ فِي الْجَبَابِ“ فرماتے ہیں اور اس سے ان کی مراد ”أَمْزَجَهُ“ یا ”أَقْلَبَهُ صَغُفًا“ ہوا کرتی ہے یعنی مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ حدیث اس باب میں مروی دیگر احادیث سے رائج ہے یا دیگر کی نسبت کم درجہ ضعیف ہے۔

(تدریب الراوی، انواع الحدیث، النوع الاول، اصح الاسانید مطلقاً، 1/92، دار طیبہ)

ابو اسامہ کا تعارف:

علامہ ابن حجر عسقلانی (متوفی 852ھ) فرماتے ہیں: ابو اسامہ بن عمیر یا عامر بن عمیر بن حنیف بن ناجیہ ہذلی، آپ کا نام عامر ہے، ایک قول کے مطابق زید اور ایک قول کے مطابق زیاد ہے، طبقہ ثالثہ کے ثقہ ہیں، 98 ہجری میں وفات پائی اور کہا گیا ہے کہ 108 ہجری میں اور ایک قول کے مطابق اس سے بھی بعد میں فوت ہوئے۔

(تقریب التہذیب، باب الکفی، حرف المیم، 1/675، دار الرشید، سوریا)

صلاح الدین صفدی (متوفی 764ھ) لکھتے ہیں: ابو اسامہ ہذلی بصری، ثقہ ہیں اپنے والد، سیدہ عائشہ، بریدہ بن حبیب، عوف بن مالک، ابن عباس اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں 112 ہجری میں فوت ہوئے۔

(الوافی بالوفیات، ابو الملیح الہذلی، 16/339، دار احیاء التراث، بیروت)

ابن سعد (متوفی 230ھ) لکھتے ہیں: آپ کا نام عامر بن اسامہ بن عمیر ہے، ثقہ ہیں، آپ سے احادیث مروی ہیں اور ایوب وغیرہ نے آپ سے روایت کیا ہے 112 ہجری میں فوت ہوئے۔ آپ کے بیٹے سے مروی ہے کہ آپ حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک سال یا اس کے قریب کچھ عرصہ قبل فوت ہوئے اور امام حسن آپ کے جنازے میں شریک تھے اور خود ابو اسامہ سے مروی ہے کہ آپ اہلہ میں عامل تھے اور نماز جمعہ کے لئے بصرہ میں آیا کرتے تھے۔

(الطبقات الکبریٰ، ومن طبقة الثانية...، ابو الملیح الہذلی، 7/164، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

2- باب ماجاء فی فضل الطہور طہارت کی فضیلت

2- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ
حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، وَحَدَّثَنَا
قُتَيْبَةُ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ،
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ: ((إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ، أَوْ الْمُؤْمِنُ،
فَغَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَتْ مِنْ وَجْهِهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ نَظَرَ
إِلَيْهَا بَعَثَتْهُ مَعَ الْمَاءِ - أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ، أَوْ تَخَوَّذًا
- وَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَتْ مِنْ يَدَيْهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ
بَطَشَتْهَا يَدَاهُ مَعَ الْمَاءِ - أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ - حَتَّى
يُخْرِجَ يَدَيَّاهُ مِنَ الذُّنُوبِ)) قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ وَهُوَ حَدِيثُ مَالِكٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي
أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَأَبُو صَالِحٍ وَالِدُ سَهْلٍ وَهُوَ أَبُو
صَالِحٍ السَّمَّانُ، وَاسْمُهُ ذَكْوَانُ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ
أَخْبَرَنِي فِي اسْمِهِ، فَقَالُوا: عَبَدُ شَعْبِيسَ،

ترجمہ: حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے مروی ہے، آپ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے فرمایا: ”جب مسلمان یا مؤمن بندہ وضو کرتا ہے، چہرہ
دھوتا ہے تو پانی یا پانی کے آخری قطرے کے ساتھ اس کے
چہرے سے وہ تمام گناہ نکل جاتے ہیں جو اس کی آنکھوں نے
کئے تھے اور جب وہ دونوں ہاتھ دھوتا ہے تو پانی یا اس کے
آخری قطرے کے ساتھ اس کے ہاتھوں سے وہ تمام گناہ جھڑ
جاتے ہیں جو اس کے ہاتھوں نے کئے، یہاں تک کہ وہ
گناہوں سے پاک ہو کر نکلتا ہے۔“ یہ حدیث حسن صحیح
ہے، اور اسے مالک نے سہیل اور ان کے والد کے واسطے سے
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے، اور
ابو صالح السہیل کے والد ہیں جو کہ ابو صالح السمان ہیں اور ان کا
نام ذکوان ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
نام میں علما نے اختلاف کیا ہے، کچھ نے عبد الشمس کہا۔

وَقَالُوا: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو، وَهَكَذَا قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ
إِسْمَاعِيلَ، وَهَذَا الْأَصَحُّ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عُثْمَانَ
وَتُوبَانَ، وَالضُّبَايَحِيِّ، وَعَمْرِو بْنِ عَبَّسَةَ، وَسَلْمَانَ،
وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو، وَالضُّبَايَحِيِّ هَذَا الَّذِي رَوَى عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي فَضْلِ الطُّهُورِ، وَعَبْدُ اللَّهِ
الضُّبَايَحِيُّ وَالضُّبَايَحِيُّ الَّذِي رَوَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ
الصِّدِّيقِ، لَيْسَ لَهُ سَمَاعٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، وَاسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عُسَيْلَةَ، وَهَكَذَا
أَبَا عَبْدِ اللَّهِ، مَرَّحَلًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الطَّرِيقِ،
وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَادِيثَ،
وَالضُّبَايَحِيُّ بْنُ الْأَعْمَسِ الْأَحْمَسِيُّ صَاحِبُ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يُقَالُ لَهُ: الضُّبَايَحِيُّ أَيْضًا،
وَأَمَّا حَدِيثُهُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، يَقُولُ: إِنِّي مُكَائِرٌ بِكُمْ الْأُمَّةَ فَلَا
تُتَّبِلُنَّ بَعْدِي-

اور کچھ نے عبد اللہ بن عمرو، محمد بن اسماعیل بخاری علیہ الرحمہ
نے بھی ایسا ہی فرمایا اور یہی صحیح تر ہے۔ اور اس باب میں
عثمان، ثوبان، ضبابی، عمرو بن عبسہ، سلمان، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے روایات مروی ہیں۔ اور یہ
ضبابی جنہوں نے فضل الطہور میں روایت کی ہے عبد اللہ
ضبابی ہیں اور وہ ضبابی جنہوں نے ابو بکر صدیق رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے ان کا سماع نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے ثابت نہیں، اور ان کا نام عبد الرحمن بن عسیلہ ہے
اور ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے، انہوں نے نبی پاک صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سفر کیا تھا، راستہ میں تھے کہ حضور صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا، انہوں نے نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے کئی احادیث روایت کی ہیں۔ اور ضباب بن
اعمر احسی جو کہ صحابی ہیں ان کو بھی ضبابی کہا جاتا ہے، ان کی
روایت کردہ حدیث یہ ہے، کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: ”میں تمہاری کثرت سے
دوسری امتوں پر فخر کروں گا لہذا میرے بعد قتل و غارت نہ
کرنا۔“

لفظ ”او“ ذکر کرنے کی وجہ:

حدیث پاک میں لفظ مسلم اور مومن نیز مع الماء اور آخر قطر الماء کے درمیان حرف ”او“ شکِ راوی ہے یعنی راوی کو شک گزرا کہ رسول مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لفظ مسلم ارشاد فرمایا تھا یا مومن نیز یہ فرمایا تھا کہ وضو کے پانی سے گناہ جھڑتے ہیں یا یہ کہ آب وضو کے آخری قطرے کے ساتھ گناہ جھڑتے ہیں۔

(شرح النووی علی مسلم، باب خروج الخطایا مع ماء الوضوء، ج 3، ص 132، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

فضائل وضو سے متعلق احادیث طیبہ:

امام بخاری و امام مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: **(إِنَّ أُمَّتِي بِذُعُونَةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ غُرًا مَّحْبَلِينَ - مِنْ أَثَارِ الْوُضُوءِ، فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ)** ترجمہ: قیامت کے دن میری امت اس حالت میں بلائی جائے گی کہ مونہہ اور ہاتھ پاؤں آثارِ وضو سے چمکتے ہوں گے تو جس سے ہو سکے چمک زیادہ کرے۔

(صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب فضل الوضوء، 1/39 حدیث، 136 دار طوق النجاة)

(صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب استحباب اطالۃ الغرۃ...، 1/216 حدیث، 246 دار احیاء التراث العربی، بیروت)

صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے ارشاد فرمایا: **(أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا، وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ؟ قَالُوا بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ، وَكَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ، وَاتِّطَارُ الصَّلَاةِ بِغَدِّ الصَّلَاةِ، فَذَلِكُمْ الْوِطَاءُ)** ترجمہ: کیا میں تمہیں ایسی چیز نہ بتا دوں جس کے سبب اللہ تعالیٰ خطائیں محو فرمادے اور درجات بلند کرے؟ عرض کی ہاں یا رسول اللہ! فرمایا: جس وقت وضو ناگوار ہوتا ہے اس وقت وضوئے کامل کرنا اور مسجدوں کی طرف قدموں کی کثرت اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار اس کا ثواب ایسا ہے جیسا کفار کی سرحد پر حمایت بلادِ اسلام کے لیے گھوڑا باندھنے کا۔ (صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب فضل اسباغ الوضوء علی المکارہ، 1/219 حدیث، 251 دار احیاء التراث العربی، بیروت)

بزار نے باسناد حسن روایت کی کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے غلام حمران سے وضو کے لیے پانی مانگا اور سردی کی رات میں باہر جانا چاہتے تھے حمران کہتے ہیں: میں پانی لایا، انہوں نے مونہہ ہاتھ دھوئے تو میں نے کہا اللہ آپ کو

کفایت کرے رات تو بہت ٹھنڈی ہے اس پر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے: ((لَا يَسْبِغُ عَبْدُ
الْوُضُوءِ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ)) ترجمہ: جو بندہ وضوئے کامل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے اگلے پچھلے گناہ
بخش دیتا ہے۔ (البحر الزخار المعروف بمسند البزار، مسند عثمان بن عفان، محمد بن کعب القرظی عن حمران، 1/75،
الحديث، 422، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة)

طبرانی نے اوسط میں حضرت امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: ((مَنْ أَشْبَعَ الْوُضُوءُ فِي الْبُرْدِ الشَّدِيدِ، كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَلَانٍ)) ترجمہ: جو سخت سردی
میں کامل وضو کرے اس کے لیے دو ناثواب ہے۔

(المعجم الاوسط للطبرانی، باب الميم، من اسمه محمد، 5/298، الحديث، 5366، دار الحرمين، القاهرة)
امام احمد بن حنبل نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((مَنْ
تَوَضَّأَ وَاحِدَةً قَبْلَكَ وَطَيْفَةً الْوُضُوءِ الَّتِي لَا بَدْءَ مِنْهَا، وَمَنْ تَوَضَّأَ اُثْنَيْنِ فَلَهُ كَلَانٌ، وَمَنْ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا
فَذَلِكَ وَضُوءِي، وَوُضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ قَلِيلٌ)) ترجمہ: جو ایک ایک بار وضو کرے تو یہ ضروری بات ہے اور جو دو دو بار
کرے اس کو دو ناثواب اور جو تین تین بار دھوئے تو یہ میرا اور اگلے نبیوں کا وضو ہے۔

(مسند امام احمد بن حنبل، مسند المكثرين من الصحابة، مسند عبد الله بن عمر، 10/27، حديث، 5735، مؤسسة الرسالة)
صحیح مسلم میں عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ((مَا مِنْ
مُسْلِمٍ يَتَوَضَّأُ فَيُحْسِنُ وَضُوءَهُ، ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ، مُقْبِلَ عَلَيْهِمَا بِقَلْبِهِ وَوَجْهِهِ، إِلَّا وَجِبَتْ لَهُ
الْجَنَّةُ)) ترجمہ: جو مسلمان وضو کرے اور اچھا وضو کرے پھر کھڑا ہو اور باطن و ظاہر سے متوجہ ہو کر دو رکعت نماز پڑھے اس کے
لیے جنت واجب ہوتی ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الذكر المستحب عقب الوضوء، 1/209، حديث، 234، دار احیاء
التراث العربی، بیروت)

مسلم میں حضرت امیر المؤمنین فاروق اعظم عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا: ((مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يَتَوَضَّأُ فَيُطِيلُ - أَوْ فَيُسْبِغُ - الْوُضُوءَ ثُمَّ يَقُولُ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ
مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ إِلَّا فَتُحْتَلَبُ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةُ تَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ)) ترجمہ: تم میں سے جو کوئی وضو کرے اور

کامل وضو کرے پھر پڑھے ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَوَحَّدَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ“ اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیے جاتے ہیں جس دروازے سے چاہے داخل ہو۔ (صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الذکر المستحب عقب الوضوء، 1/209 حدیث، 234 دار احیاء التراث العربی، بیروت)

ترمذی نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِعَشْرٍ حَسَنَاتٍ)) ترجمہ: جو شخص وضو پر وضو کرے اس کے لیے دس نیکیاں لکھی جائیں گی۔ (سنن ترمذی، ابواب الطہارۃ، باب ماجاء انہ یصلی الصلوات بوضوء واحد، 1/91 حدیث، 61 شرکۃ مکتبۃ ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر)

ابن کثیر نے اپنی صحیح میں راوی کہ عبد اللہ بن بکر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں: ایک دن صبح کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بلال کو بلایا اور فرمایا: ((يَا بِلَالُ يَمِ سَجَّيْ إِلَى الْجَنَّةِ يَأْنِي دَخَلْتُ الْجَارِحَةَ الْجَنَّةَ فَسَمِعْتُ خَشْخَشَةً أَمَامِي، فَقَالَ بِلَالُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَذْبَقْتُ قَطُّ إِلَّا صَلَّيْتُ رُكْعَتَيْنِ، وَمَا أَصَابِي حَدَثٌ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتُ عِنْدَهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: بِهَذَا)) ترجمہ: اے بلال کس عمل کے سبب جنت میں تو مجھ سے آگے آگے جا رہا تھا میں رات جنت میں گیا تو تیرے پاؤں کی آہٹ اپنے آگے پائی۔ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں جب اذان کہتا اس کے بعد دو رکعت نماز پڑھ لیتا اور میرا جب کبھی وضو ٹوٹتا وضو کر لیا کرتا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اسی سبب سے۔ (صحیح ابن خزيمة، کتاب الصلاة، باب استحباب الصلاة عند الذنب، ...، 2/213 حدیث، 1209 المکتبۃ الاسلامی، بیروت)

دارقطنی اور بیہقی اپنی سنن میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((إِذَا تَطَهَّرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ، فَإِنَّهُ يَطْهَرُ جَسَدَهُ كُلَّهُ، وَإِنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ وَفِي طَهْرِهِ لَمْ يَطْهَرْ مِنْهُ إِلَّا مَا مَرَّ عَلَيْهِ أَلَمَاءُ)) ترجمہ: جس نے بسم اللہ کہہ کر وضو کیا سر سے پاؤں تک اس کا سارا بدن پاک ہو گیا اور جس نے بغیر بسم اللہ وضو کیا اس کا اتنا ہی بدن پاک ہوگا جتنے پر پانی گزرا۔

(سنن الدارقطنی، کتاب الطہارۃ، باب التسمیۃ علی الوضوء، 1/124 الحدیث، 231 مؤسسة الرسالة، بیروت)

نوٹ: مندرجہ بالا اکثر احادیث طیبہ بہار شریعت حصہ دوم میں مذکور ہیں، اصل عربی متن اور تخریج شامل کر کے بطور تکرار حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کے الفاظ مبارکہ من وعن نقل کر دیئے گئے ہیں۔

وضو سے صرف صغیرہ گناہ معاف ہوتے ہیں یا کبیرہ بھی؟

جمہور محدثین کی یہی رائے ہے کہ وضو اور یونہی دیگر عبادات سے گناہ جھڑنے والی احادیث میں گناہ صغیرہ مراد ہیں اور صغیرہ بھی وہ کہ جن کا تعلق حقوق اللہ سے ہے جبکہ حقوق العباد اور کبیرہ گناہ توبہ، حد یا اللہ تعالیٰ کی رحمت ہی سے معاف ہوتے ہیں البتہ اگر کسی شخص نے صرف کبیرہ کا ارتکاب کیا ہو اور صغیرہ نہ کیا ہو یا صغیرہ کیا مگر توبہ یا کسی اور سبب سے معاف ہو چکا اور اب اس کے ذمے صرف کبیرہ ہی ہے تو امید ہے کہ وضو اور یونہی دیگر مکفر ذنوب اعمال کی برکت سے اس کے کبیرہ میں تخفیف کی جائے گی، لہذا علامہ شعرانی کی میزان الشریعہ میں مذکور امام اعظم اور سید علی الخواص علیہما رحمۃ کے کشف کو بھی اسی صورت پر محمول کرنا چاہئے۔ علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ابن عربی نے کہا ہے کہ جن گناہوں کی مغفرت کا حکم کیا گیا وہ صغیرہ گناہ ہیں نہ کہ کبیرہ، کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ”کبیرہ گناہوں سے اجتناب کیا جائے تو پانچوں نمازیں اور جمعہ اگلے جمعہ تک کی ان خطاؤں کا کفارہ ہیں جو ان کے درمیان سرزد ہوئیں“ پس جب وضو اور نماز مل کر کبیرہ گناہوں کو نہیں مٹاتے تو اکیلے وضو کا اسے نہ مٹانا زیادہ لائق ہے۔ فرمایا: اس حدیث میں جن گناہوں کے مٹنے کا تذکرہ ہے وہ حقوق اللہ سے متعلق گناہ ہیں اور جن گناہوں کا تعلق حقوق العباد سے ہے تو ان میں نظر اس جانب ہے کہ حسنات کو برائیوں کا بدلہ کر دیا جائے۔ مزید فرمایا: اگر دل کو گناہوں کے میل کچیل سے پاک کر کے باطنی اور شریعت کے طریقے کے مطابق اعضا پر پانی بہا کر ظاہری طہارت کی جائے اور پھر یوں نماز پڑھی جائے کہ دل دنیاوی خیالات اور وسوسوں سے خالی ہو اور تکبیر تحریمہ سے لے کر سلام پھیرنے تک سب فکر و خیال اجزائے عبادت میں مجتمع رہیں، تو کبیرہ گناہ بخش دیئے جاتے اور سب معاصی مٹا دیئے جاتے ہیں اور اسلاف کا وضو ایسا ہی ہوا کرتا تھا۔

(قوت المفتدی علی جامع الترمذی، ابواب الطہارۃ، باب فضل الطہور، ج 1، ص 35، جامعہ ام القرای، مکہ المکرمۃ)

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں: ظاہر حدیث تمام گناہوں کی مغفرت کو شامل ہے لیکن یہ (مغفرت) صغیرہ گناہوں کے ساتھ خاص ہے اور کبیرہ گناہ اور بندوں کی حق تلفیاں توبہ ہی سے معاف ہوتی ہیں۔

(عمدة القاری، کتاب الوضو، باب الوضو ثلاثا، 3/7، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ تبحی بن شرف نووی لکھتے ہیں: اس (مغفرت ذنوب) کا معنی یہ ہے کہ کبیرہ کے علاوہ سب گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں کیونکہ کبیرہ اس طرح نہیں بخشے جاتے۔۔۔ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ اس حدیث میں گناہوں کی بخشش کا جو ذکر

ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جب تک گناہ کبیرہ کا ارتکاب نہ ہو۔ یہی اہلسنت کا مذہب ہے، اور کبیرہ گناہ توبہ یا اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کے فضل سے مٹتے ہیں۔

(شرح النووی علی مسلم، فضل الوضوء والصلوة عقبہ، ج 3، ص 112، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ بدر الدین عینی فرماتے ہیں: حدیث کے ظاہر سے صغیرہ اور کبیرہ دونوں کی بخشش معلوم ہوتی ہے اور اللہ کا فضل وسیع ہے، لیکن اس حدیث اور اس طرح کی دوسری احادیث جیسے وضو، یوم عرفہ اور یوم عاشوراء کے روزوں وغیرہ سے گناہ معاف ہونے والی احادیث کے بارے میں مذاہب علماء میں سے مذہب مشہور یہ ہے کہ اس سے صرف صغیرہ گناہوں کی بخشش مراد ہے، جیسا کہ وضو والی حدیث میں ”مَالَمْ يَتَوَقَّعْ كَبِيرَةً، مَا اجْتَنِبَ الْكَبَائِرَ“ وارد ہوا کہ ”جب تک کبیرہ کا ارتکاب نہ کرے، جب تک کبائر سے بچا جائے۔“ علامہ نووی نے کہا ہے کہ (ان روایات کو) صغیرہ گناہوں کی بخشش کے ساتھ خاص کر دینا محل نظر ہے، لیکن اس بات پر اجماع ہے کہ کبیرہ گناہ توبہ یا حد کے ذریعے ہی ساقط ہوتے ہیں۔

(عمدة القاری، ج 1، ص 234، 233، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں: اگر کسی نے ایک یا متعدد کبیرہ گناہوں کا ارتکاب کیا ہو اور کوئی صغیرہ نہ کیا ہو تو امید ہے کہ اس کے ان گناہوں میں تخفیف کی جائے گی۔ علامہ نووی فرماتے ہیں: ہمیں امید ہے کہ اس کے کبیرہ گناہوں میں تخفیف کی جائے گی۔

(عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب الوضوء ثلاثاً، 3/13، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(شرح النووی علی مسلم، فضل الوضوء والصلوة عقبہ، 3/113، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

قوت المفتدی میں ہے: امام قرطبی وغیرہ متاخرین فرماتے ہیں: بعید نہیں کہ حسب اخلاص بعض اشخاص کے صغیرہ اور کبیرہ بھی مٹا دیئے جائیں اور یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے عطا فرمائے۔

(قوت المفتدی علی جامع الترمذی، ابواب الصلاة، 1/129، جامعہ ام القرائی، مکة المکرمہ)

علامہ بدر محمود العینی حنفی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 855ھ) فرماتے ہیں: اگر ان (مکفر ذنوب) اعمال حسنہ کے مقابلے میں صغیرہ آئیں تو یہ انہیں مٹا دیتے ہیں اور اگر ان کے مقابلے میں صغیرہ نہ آئیں مثلاً ان کاموں کا کرنے والا کم سنی کے باعث صغیرہ (وکبیرہ) گناہوں سے محفوظ رہا کہ اس وقت مکلف نہیں، یا پھر اسے یہ توفیق ملی کہ اس نے صغیرہ گناہ کیا ہی نہیں یا کر کے توبہ کر لی یا صغیرہ کے بعد کوئی ایسی نیکی کر لی جس نے اسے مٹا دیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: **لَإِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّيْئَاتِ** {بیشک نیکیاں برائیوں کو ختم کر دیتی ہیں} تو اس شخص کے لئے ان اعمال کے بدلے نیکیاں لکھی جائیں گی اور اس

کے درجات بلند ہوں گے اور بعض علماء کہتے ہیں: امید ہے کہ (ان اعمال کے بدلے) کبیرہ کے بعض حصے میں یا بعض کبیرہ گناہوں میں تخفیف کی جائے گی۔

(عمدة القاری، کتاب الایمان، باب تطوع قیام رمضان، 1/234 دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی رائے:

امام اہل سنت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ المنان (متوفی 1340ھ) لکھتے ہیں ”بہت علماء فرماتے ہیں یہاں گناہوں سے صغائر مراد ہیں۔ اقول: تحقیق یہ ہے کہ کبار بھی دھلتے ہیں اگرچہ زائل نہ ہوں، یہ سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ اکابر اولیائے کرام قدست اسرارہم کا مشاہدہ ہے جسے فقیر نے رسالہ ”الطرس المعدل فی حد الماء المستعمل“ (1320ھ) میں ذکر کیا اور کرم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بحر بے پایاں ہے، محدث عن البحر ولا حرج والحمد للہ رب العلمین۔ اور بات وہ ہے جو خود مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بشارت بیان کر کے ارشاد فرمائی کہ ((لا تغفروا)) اس پر مغرور نہ ہونا۔ مرواہ البخاری عن عثمان ذی النورین رضی اللہ تعالیٰ عنہم وحسبنا اللہ ونعم الوکیل۔

(فتاویٰ رضویہ، ج 1، ص 831، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کشف:

علامہ عبد الوہاب شعرانی (متوفی 973ھ) لکھتے ہیں: ”سیدی علی خواص رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف بڑے اہل کشف تھے، جب کسی پانی کو دیکھتے جس کو لوگوں نے وضو میں استعمال کیا ہوتا تو پانی میں گرے ہوئے گناہوں کو پہچان لیتے تھے اور جس طرح اشیائے محسوسہ کو ایک دوسرے سے ممتاز کر لیا جاتا ہے یونہی کبیرہ گناہوں کے دھوون کو صغیرہ، صغیرہ کے دھوون کو مکروہات اور مکروہات کے دھوون کو خلاف اولیٰ سے ممتاز کر لیتے تھے، پھر فرمایا: ہمیں یہ خبر پہنچی ہے کہ ایک مرتبہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جامع (مسجد) کوفہ کے طہارت خانہ میں داخل ہوئے تو ایک نوجوان کو وضو کرتے دیکھا اور اس کے اعضاء سے ٹپکتا ہوا پانی ملاحظہ کر کے فرمایا: اے میرے بیٹے! والدین کی نافرمانی سے توبہ کر، اس نے کہا: میں نے بارگاہ خداوندی میں اس گناہ سے توبہ کی، ایک دوسرے شخص کا غسل دیکھا تو اسے فرمایا: اے میرے بھائی! زنا سے توبہ کر، اس نے کہا: میں نے زنا سے توبہ کی، ایک اور شخص کا غسل دیکھ کر اسے فرمایا: شراب نوشی اور موسیقی سننے سے توبہ کر، اس نے کہا میں نے توبہ کی۔

(میزان الشریعۃ الکبریٰ، کتاب الطہارۃ، 1/130، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

سیدنا علی النواص رحمۃ اللہ علیہ کا کشف:

یہی علامہ شعرانی لکھتے ہیں: سیدی علی النواص باوجود شافعی المذہب ہونے کے اکثر اوقات مساجد کے حوضوں سے وضو نہیں کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ان حوضوں کا پانی گناہوں سے آلودہ ہونے کے باعث ہم جیسوں کے جسم کو صاف نہیں کرتا۔ مزید لکھتے ہیں کہ شیخ علی النواص رحمۃ اللہ علیہ گناہوں کے دھوون میں فرق بھی کر لیتے تھے کہ یہ حرام کا دھوون ہے یا مکروہ کا یا خلاف اولیٰ کا، ایک دن میں شیخ کے ساتھ مدرسۃ الازہر کے وضو خانہ میں داخل ہوا تو انہوں نے ارادہ کیا کہ حوض کے پانی سے استنجا کریں لیکن اسے دیکھا تو واپس لوٹ آئے، میں نے عرض کیا کہ آپ نے اس پانی سے طہارت کیوں نہ کی؟ فرمایا: میں نے اس میں ایک گناہ کبیرہ کا دھوون دیکھا ہے جس نے فی الحال اس پانی کو متغیر کر دیا ہے، پھر میں نے اس شخص کو دیکھا جو شیخ سے پہلے وہاں داخل ہوا تھا وہ باہر نکلا تو میں اس کے پیچھے گیا اور سارا معاملہ اسے بتایا، اس نے کہا: شیخ نے درست فرمایا مجھ سے زنا واقع ہوا ہے اور پھر شیخ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر تائب ہوا۔ یہ میرا اپنا مشاہدہ ہے۔

(میزان الشریعۃ الکبریٰ، کتاب الطہارۃ، 1/132 دار الکتب العلمیۃ بیروت)

خطاؤں (گناہوں) کے مجسم ہونے کی تحقیق:

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ حدیث پاک کے جزء (فغسل وجہہ خرجت کل خطیئة نظر الیہا بعینہ) کی شرح میں فرماتے ہیں:

ابن عربی کہتے ہیں: ”خرجت کل خطیئة“ (میں خروج سے) مراد یہ ہے کہ اس کی (خطائیں) معاف کر دی جاتی ہیں کیونکہ خطائیں (گناہ) تو افعال و اعراض ہیں جن کا وجود باقی نہیں رہتا تو انہیں دخول و خروج کے ساتھ کیسے متصف کیا جاسکتا ہے؟ لیکن جب اللہ تعالیٰ نے مغفرت کو ہر عضو میں طہارت کاملہ پر موقوف کیا تو اس کے لئے خروج کی مثال اس لئے بیان کی کہ طہارت وہ حکم مستقر ہے جس کے لئے دخول ثابت ہے۔

میں (عبدالرحمن السیوطی) کہتا ہوں: بلکہ ظاہر یہ ہے کہ لفظ ”خروج“ کو حقیقت پر محمول کیا جائے، کیونکہ گناہ ظاہر و باطن میں اثر کرتے ہیں اور طہارت اسے زائل کرتی ہے، اور اس پر وہ حدیث پاک شاہد ہے جسے خود مصنف (ابو عیسیٰ ترمذی)، نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد

فرمایا: بے شک بندہ جب ایک گناہ کرتا ہے تو اس کے دل میں ایک سیاہ نکتہ لگا دیا جاتا ہے، پھر اگر توبہ کر لے، گناہ سے باز رہے اور استغفار کرے تو اس کے دل کو صاف کر دیا جاتا ہے، اور اگر پھر گناہ کرے تو سیاہی بڑھ جاتی ہے یہاں تک کہ اس کے دل پہ غالب آ جاتی ہے یہی وہ ”دان“ ہے کہ جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں فرمایا ہے کہ ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ کوئی نہیں بلکہ ان کے دلوں پر ان کی کمائیوں نے زنگ چڑھا دیا ہے۔ اور امام احمد و ابن خزمہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے تخریج کی، کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حجر اسود ایک سفید جنتی یا قوت ہے اور برف سے زیادہ سفید تھا مشرکین کی خطاؤں نے اسے کالا کر دیا، پس جب خطائیں پتھر میں اثر کرتی ہیں تو خطا کاروں کے جسم پر بدرجہ اولیٰ اثر کریں گی۔

لہذا ”خسب من وجہ اثر کل خطیئة“ مقدر مانا جائے کہ اس وضو کرنے والے کے چہرے سے ہر خطا کا اثر یعنی خطا سے پیدا ہونے والی سیاہی دور ہو جاتی ہے یا پھر یوں کہا جائے کہ خطا بذات خود بدن سے متعلق ہوتی ہے کیونکہ عالم مثال کو ثابت کرنے کی بنا پر یہ عرض کی بجائے جسم ہے اور اسی وجہ سے (کہ اعراض عالم اجسام میں مجسم ہوتی ہیں) حضرت آدم علیہ السلام پر اور پھر ملائکہ پر اعراض کا پیش کرنا درست ہے اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مجھے ان کے نام بتاؤ، ورنہ اگر اعراض کی صورت متخصہ نہ ہو تو انہیں حضرت آدم اور ملائکہ پر پیش کرنا کیسے متصور ہے؟ اور میں نے اپنی ایک مستقل تالیف میں اس پر تحقیق کی ہے اور تفسیر بیضاوی پر اپنے تحریر کردہ حاشیہ میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

اور عالم امثال میں خطاؤں کے مجسم ہونے پر متعدد شواہد میں سے ایک یہ حدیث پاک ہے جسے امام بیہقی نے اپنی سنن میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے تخریج کیا ہے، کہتے ہیں کہ میں نے سید عالم علیہ الصلاۃ والسلام کو فرماتے سنا: ”جب بندہ نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو اس کے گناہوں کو لا کر اس کے سر اور کندھوں پر رکھ دیا جاتا ہے جب جب بندہ رکوع اور سجدہ کرتا ہے تو گناہ سر سے گر جاتے ہیں“ نیز امام طبرانی و بزار نے حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے، کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان اس حال میں نماز پڑھتا ہے کہ اس کی خطائیں اس کے سر پر رکھی ہوتی ہیں جب جب سجدہ کرتا ہے خطائیں گر جاتی ہیں۔

(قوت المغتذی علی جامع الترمذی، ج 1، ص 34، جامعہ ام القرای، مکة المکرمہ)

حاشیہ تفسیر بیضاوی میں فرماتے ہیں:

یہاں میرے ذہن میں ایک سوال آتا ہے اور وہ یہ کہ مسمیات دو طرح کے ہوتے ہیں (1) **اعیان** اور (2) **معانی**، حضرت آدم علیہ السلام اور فرشتوں پر اعیان کا پیش کرنا تو ظاہر ہے لیکن الم ولذت، فرح و حزن، علم و جہل اور بھوک و پیاس وغیرہ دیگر معانی (اعراض) کو کیسے پیش کیا جاسکتا ہے؟ اس سوال کا جواب یہی ہے جو میں نے کئی مرتبہ بیان کیا کہ معانی (اعراض) صرف اس عالم میں دکھائی نہیں دیتے جبکہ عالم ملکوت میں خاص صورتوں سے متشکل ہوتے ہیں نظر آتے اور گفتگو بھی کرتے ہیں اور یہ اسی عالم مثال کی مانند ہے جسے ایک گروہ نے ثابت کیا ہے اور اس کے منکروں کی باتوں سے دھوکے میں نہ پڑنا کیونکہ ہم نے اس کے ثبوت پر دلائل قائم کئے ہیں اور ایمان و نماز، قراءت و علم، ایام و لیالی اور رجم وغیرہ کے متشکل ہونے سے متعلق وارد احادیث اس پر دلیل ہیں اور میں نے اس بارے ”المعانی الدقیقة فی ادراک الحقیقة“ کے نام سے ایک رسالہ تالیف کیا ہے اور شیخ عبدالغفار القوسی نے ”کتاب التوحید والمعانی“ میں فرمایا ہے کہ معانی متشکل ہوتے ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ پر محال نہیں ہے۔ (نواہد الابکار وشوارد الافکار، پارہ 1، سورة البقرة، تحت الآية (وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ) [آیت 13]، 2/194، جامعة ام القرى، المملكة العربية السعودية)

”هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ“ کی وضاحت:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کی عادت ہے کہ آپ ایک حدیث ذکر کر کے فرماتے ہیں ”هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ“ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یوں ایک ہی حدیث پر حسن اور صحیح دونوں کا اطلاق کرتے ہیں، اس پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ حسن اور صحیح دو مستقل قسمیں ہیں اور قسمیں باہم متباہن ہوتی ہیں لہذا ان دونوں کو ایک حدیث میں جمع کرنا جائز نہیں، بلطف دیگر حسن وہ ہوتی ہے جو صحیح سے کم درجہ کی ہو لہذا ان دونوں کو جمع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ایک ہی حدیث میں صحیح اور اس سے کم تر درجہ کو ثابت کیا جائے۔

ماہرین علوم حدیث نے اس اشکال کے متعدد جواب دیئے ہیں:

حافظ ابن حجر عسقلانی (متوفی 852ھ) فرماتے ہیں:

(1) جب کسی ایسی حدیث کے بارے ”حدیث حسن صحیح“ کہا جائے جو فقط ایک ہی سند سے مروی ہو تو اس کی وجہ یہ ہوگی کہ راویان حدیث کے اوصاف سے متعلق ائمہ حدیث کو تردد ہے (بعض صدوق کہتے ہیں اور بعض ثقہ) لہذا بعض کی رائے کے مطابق حدیث حسن قرار پاتی ہے اور بعض کے مطابق صحیح بنا بریں اس پر دونوں صفات کا اطلاق کر دیا جاتا ہے

۔ اس صورت میں لفظ حسن اور صحیح کے درمیان حرف تردد ”او“ مخدوف ہے۔ اور اس تقدیر پر جس حدیث کے بارے ”حسن“ صحیح“ کہا جائے وہ اس حدیث سے کم درجہ کی ہوگی جس کے بارے فقط ”صحیح“ کہا جائے کیونکہ جزم، تردد سے بہت قوی ہوتا ہے۔

(2) اور جب کوئی حدیث متعدد طرق سے مروی ہو تو مذکورہ دو اوصاف کا اطلاق دو مختلف سندوں کے اعتبار سے ہو گا یعنی مطلب یہ ہوگا کہ اس حدیث کی ایک سند حسن ہے اور دوسری صحیح، اس تقدیر پر جس حدیث کے بارے ”حسن“ صحیح“ کہا جائے وہ اس متفرد حدیث سے اعلیٰ درجہ کی ہوگی جس کے بارے فقط ”صحیح“ کہا جائے کیونکہ کثرت طرق قوت دیتے ہیں۔

(نزهة النظر شرح نخبة الفكر، الحسن لذاته، معنی قولہم: حدیث حسن صحیح، ص 66-65 مطبعة الصباح، دمشق، ملخصاً) علامہ جلال الدین سیوطی مذکورہ جواب کے بارے فرماتے ہیں: یہ جواب مجھے پسند ہے اور بالکل بے غبار ہے۔ مزید فرماتے ہیں: یہ جواب ابن الصلاح اور ابن کثیر کے جواب سے مرکب ہے۔

(تدریب الراوی، قول الحفاظ: حدیث حسن الاسناد او صحیحة، 1/178 دار طيبة) (3) شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی (متوفی 1052ھ) فرماتے ہیں: حسن سے حسن لذاتہ اور صحیح سے صحیح لغیرہ مراد ہوتو یوں اجتماع حسن وصحت کے جواز میں کوئی شبہ نہیں۔

(مقدمة فی اصول الحدیث، اصطلاحات الترمذی، ص 80 دار البشائر الاسلامیة، بیروت، لبنان) علامہ بدر الدین زرکشی شافعی (متوفی 794) لکھتے ہیں:

(4) ممکن ہے کہ خاص اس صورت میں حسن اور صحیح سے مترادف معنی مراد لیا ہو اور جس طرح حسن کو صحیح کی قسم قرار دینے والے محدثین کے قول پر عمل کرتے ہوئے بعض حضرات نے حدیث حسن کو صحت سے موصوف کیا ہے یونہی (امام ترمذی نے) اس کے جواز پر تنبیہ کرنے کے لئے قلیل طور پر اس کا استعمال کیا ہو۔

(5) ہو سکتا ہے کہ حسن اور صحیح کا حقیقی معنی مراد لے کر دو زمانوں اور حالتوں کا اعتبار کرتے ہوئے ان دونوں کو ایک سند میں جمع کیا ہو پس جائز ہے کہ ایک مرتبہ یہ حدیث کسی شخص سے اس حالت میں سنی ہو کہ وہ مستور الحال ہو یا صدق و امانت میں مشہور ہو بعدہ اس کی حالت درجہ عدالت تک ترقی کر جائے اور امام ترمذی نے ایک مرتبہ پھر اس سے یہ حدیث سنی ہو یا دوسری مرتبہ کسی اور شخص سے یہ حدیث سنی ہو اور دونوں اوصاف کو بیان کر دیا ہو۔ اور بہت حضرات کے بارے مروی ہے کہ انہوں نے

ایک حدیث ایک ہی شیخ سے کئی مرتبہ سنی ہے لیکن یہ معاملہ قلیل ہے۔

اور یہ احتمال اگرچہ بعید ہے لیکن جو کچھ اس بارے کہا گیا اس کی بنسبت بہت مناسب ہے اور ابن دقیق العید کے کلام کی جانب راجع ہے۔

(6) یہ بھی احتمال ہے کہ امام ترمذی کے اجتہاد میں یہ حدیث حسن یا صحیح ہو (یعنی خود امام ترمذی اس حدیث کے بارے متردد ہوں کہ یہ حدیث حسن ہے یا صحیح؟ تو دونوں صفات کو جمع کر دیا) یا پھر یہ حدیث حسن کے اعلیٰ اور صحیح کے اول درجہ میں تھی تو امام ترمذی نے محدثین کے دو مذاہب کا اعتبار کرتے ہوئے انہیں جمع کر دیا۔ (النکت علی مقدمة ابن الصلاح للزركشي، النوع الثاني معرفة الحسن من الحديث، فائدة، 1/375-374، اضواء السلف، الرياض)

اور حافظ ابو عمر عثمان بن عبد الرحمن معروف بہ ابن الصلاح شہر زوری (متوفی 643ھ) نے اس اشکال کے دو جواب دیئے ہیں، فرماتے ہیں:

(7) اس کا جواب یہ ہے کہ یہ صفات اسناد کی جانب راجع ہیں پس جب ایک حدیث دو اسناد سے مروی ہو، ان میں سے ایک حسن اور دوسری صحیح ہو تو اس حدیث کے بارے ”حدیث حسن صحیح“ کہنا بالکل درست ہے کہ وہ حدیث ایک سند کے اعتبار سے حسن اور دوسری کے اعتبار سے صحیح ہے۔

(8) بعض حضرات نے جو یہ کہا کہ حسن سے اصطلاحی معنی کی بجائے لغوی معنی مراد ہے یعنی ”وہ حدیث جس کی طرف نفس مائل ہو اور دل اسے ناپسند نہ کرے۔“ تو یہ بھی کچھ بعید نہیں۔

(مقدمة ابن الصلاح، النوع الثاني: معرفة الحسن من الحديث، ص 39، دار الفکر، بیروت)

ابن دقیق العید (متوفی 702ھ) فرماتے ہیں:

(9) اگرچہ حدیث حسن کے راویوں کی صفات میں حدیث صحیح کے راویوں کی صفات کی نسبت قصور و کمی ہوتی ہے اور جب لفظ حسن ہی پر اکتفا کیا جائے تو یہ کمی مفہوم بھی ہوتی ہے لیکن یہ کمی حدیث حسن (کے صادق آنے) کے لئے شرط نہیں ہے۔ پس اس میں جو قصور ہوتا ہے وہ لفظ حسن پر اکتفا کرنے کی وجہ سے آتا ہے اس کی حقیقت و ذات میں نہیں ہوتا۔ اور اس کی وضاحت یہ ہے کہ راویان حدیث کی وہ صفات جو قبول روایت کی مقتضی ہوتی ہیں ان کے مختلف درجات ہیں اور ان میں سے بعض بعض سے ارفع ہیں جیسے حقیقت، حفظ اور اتقان، پس نچلے درجہ مثلاً صدق اور عدم تہمت بالکذب کا پایا جانا اعلیٰ درجہ مثلاً حفظ و اتقان کے موجود ہونے کے منافی نہیں اور اعلیٰ درجہ کا وجود ادنیٰ کے منافی نہیں جیسے حفظ کا وجود صدق کے ساتھ، لہذا یہ کہنا صحیح ہوگا

کہ یہ حدیث ادنیٰ درجہ کی صفت مثلاً صدق کے پائے جانے کی وجہ سے حسن اور اعلیٰ درجہ کی صفت مثلاً حفظ و اتقان کے پائے جانے کی وجہ سے صحیح ہے۔

زیادہ سے زیادہ اس پر یہ لازم آتا ہے کہ ہر صحیح حدیث حسن ہو اور محدثین اس کا التزام کرتے ہیں اس کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ ان حضرات سے احادیث صحیحہ پر ”ہذا حدیث حسن“ کا قول وارد ہے اور یہ اطلاق متقدمین کے کلام میں بھی موجود ہے۔ (الاقتراح فی بیان الاصطلاح، الباب الاول فی الفاظ متداولہ، ص 10-11، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حافظ ابن کثیر دمشقی (متوفی 774ھ) لکھتے ہیں:

(10) مجھ پر جو جواب ظاہر ہوا وہ یہ ہے کہ ایسی حدیث صحت و حسن دونوں سے حصہ پاتی ہے (یعنی ”حسن صحیح“ حسن اور صحیح کے درمیان ایک درجہ ہے) لہذا جس حدیث کے بارے ”حسن صحیح“ کہا جائے وہ رتبہ میں حسن سے زیادہ اور صحیح سے کم ہے۔ پس جس حدیث پر محض صحت کا حکم کیا جائے وہ اس سے قوی ہوگی جس پر حسن و صحت دونوں کا حکم کیا جائے۔

(الباعث الحثیث الی اختصار علوم الحدیث، قول الترمذی ”حسن صحیح“، ص 34-44، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

لیکن ابو الفضل زین الدین عراقی (متوفی 806ھ) فرماتے ہیں: یہ تحکم ہے، اس پر کوئی دلیل نہیں۔

(التقیید والایضاح شرح مقدمة ابن الصلاح، النوع الثانی معرفة الحسن من الحدیث، 1/62، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام اور کنیت:

علامہ بدر الدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور آپ کے والد کے نام کے بارے میں مختلف اقوال ہیں، اقرب یہ ہے کہ آپ کا نام عبد اللہ یا عبد الرحمن بن صخر الدوسی ہے، سب سے پہلے یہ کنیت آپ ہی کو دی گئی کیونکہ آپ ایک بلی کے ساتھ کھیلا کرتے تھے، آپ کی یہ کنیت نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکھی تھی اور ایک قول یہ ہے کہ آپ کے والد نے رکھی تھی، آپ اہل صفہ کے نگران تھے، بالاتفاق خیبر کے سال ایمان لائے اور خیبر میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر ہوئے، ابن عبد البر کہتے ہیں: کسی بھی شخص کے زمانہ جاہلیت اور زمانہ اسلام کے نام میں اس قدر اختلاف نہیں ہوا جتنا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام میں ہے۔ مروی ہے آپ فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں آپ کا نام عبد شمس تھا اور زمانہ اسلام میں عبد الرحمن رکھا گیا، والدہ کا نام میمونہ اور ایک قول کے مطابق امیہ ہے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا سے اسلام لائیں تھیں۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب امور ایمان، ج 1، ص 124، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ علی بن سلطان القاری تحریر فرماتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام اور نسب میں لوگوں نے کثیر اختلاف کیا ہے، اور زیادہ مشہور قول یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں آپ کا نام عبد شمس یا عبد عمرو تھا اور اسلام میں عبد اللہ یا عبد الرحمن رکھا گیا اور آپ دوسی ہیں، حاکم ابو احمد نے کہا: ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام کے بارے میں ہمارے پاس اصح قول یہ ہے کہ ان کا نام عبد الرحمن بن صخر ہے، اور آپ کی کنیت نام پر ایسی غالب آئی کہ گویا آپ کا نام ہی کوئی نہیں، کہا گیا ہے کہ آپ کی کنیت کا سبب وہ روایت ہے جسے ابن عبد البر نے آپ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں: میں ایک دن ایک بلی کو اپنی آستین میں اٹھائے ہوئے تھا، نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے دیکھا تو فرمایا: یہ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا: بلی فرمایا: یا ابا ہریرہ (اے چھوٹی بلی والے)۔ ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ مجھے ایک بلی ملی تو میں نے اسے آستین میں اٹھالیا، پھر مجھ سے پوچھا گیا: یہ کیا ہے؟ میں نے کہا: بلی، تو مجھ سے کہا گیا کہ تو ابو ہریرہ ہے۔ بعض نے پہلے قول کو راجح قرار دیا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ آپ بچپن میں بلی سے کھیلتے تھے (اس لئے آپ کی کنیت ابو ہریرہ رکھی گئی)، اور ایک قول کے مطابق اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ بلی سے اچھا سلوک کیا کرتے تھے۔ اور کہا گیا ہے کہ آپ کی یہ کنیت آپ کے والد نے رکھی تھی۔

(مرقاۃ المفاتیح مختصراً، کتاب الایمان، ج 1، ص 69، دار الفکر، بیروت)

والصنا بحی هذا الذی... الخ:

صنا بحی نامی تین راوی ہیں:

- (1) عبد اللہ صنا بحی، فضل الطہور میں ان ہی کی روایت ہے۔
- (2) عبد الرحمن بن عسیلہ، یہ تابعی ہیں، ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے، انہوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہونے کے لیے سفر کیا تھا، مگر راستہ میں ہی تھے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا، لہذا انہوں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے احادیث نہیں سنیں، انہوں نے ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے احادیث سنیں ہیں۔
- (3) صناع بن عمر صحابی، ان کو بھی صنا بحی کہا جاتا ہے، ان سے فضل الطہور میں روایت نہیں ہے، ان سے یہ روایت ہے: انی مکاتربکم الامم فلا تقتلن بعدی۔

ان تینوں حضرات کے ناموں میں صنا بحی آتا ہے، اس لیے امام ترمذی نے فرق کرنے کے لیے ان کا ذکر کیا ہے کہ

کہیں قاری کو اشتباہ نہ ہو۔

3۔ باب ماجاء ان مفتاح الصلوة الطہور

طہارت نماز کی کنجی ہے

3۔ حضرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ

عندہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”طہارت نماز کی چابی ہے اور نماز کی تحریم (منافی نماز امور کو حرام کرنے والی چیز) تکبیر ہے اور نماز کی تحلیل (مذکورہ امور کو حلال کرنے والا عمل) سلام پھیرنا ہے۔“ امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اس باب میں یہ حدیث اصح اور احسن ہے۔ عبد اللہ بن محمد بن عقیل صدوق ہیں، اور بعض اہل علم نے ان پر حفظ کی جہت سے کلام کیا ہے۔ میں نے محمد بن اسماعیل بخاری کو فرماتے سنا ہے کہ امام احمد بن حنبل، اسحاق بن ابراہیم اور حمیدی، عبد اللہ بن محمد بن عقیل کی حدیث سے دلیل پکڑتے تھے، امام محمد (بن اسماعیل بخاری) فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن مقارب الحدیث ہیں۔ اور اس باب میں حضرت عبد اللہ بن جابر اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی احادیث مروی ہیں۔“

3۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَتَيَّادٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ، قَالُوا:

حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَكَمِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: ((مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ، وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ، وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ)) قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا الْحَدِيثُ أَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَحْسَنُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَقِيلٍ هُوَ صَدُوقٌ، وَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ قَبْلِ حَفْظِهِ وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ، يَقُولُ: كَانَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، وَالْحَمِيدِيُّ، يَحْتَجُّونَ بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ، قَالَ مُحَمَّدٌ: وَهُوَ مُتَّكِرٌ بِالْحَدِيثِ وَفِي الْبَابِ عَنْ جَابِرٍ، وَأَبِي سَعِيدٍ۔

4- حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ

عندہ سے مروی ہے آپ کہتے ہیں کہ نبی محتشم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نماز جنت کی چابی ہے اور وضو نماز کی چابی ہے۔

4- حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زُبَيْرٍ الْجَعْفَرِيِّ

، وَعَنْ وَاحِدٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ قُرْمٍ، عَنْ أَبِي يَحْيَى الْكِنَانِيِّ، عَنْ مَجَاهِدٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ، وَمِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الْوُضُوءُ

تخریج حدیث (3): (1) سنن ابو داود، کتاب الطہارۃ، باب فرض الوضوء، 16/1، رقم 61، المكتبة العصرية، صیدا، بیروت (ایضاً، کتاب الصلوۃ، باب الامام یحدث بعد ما یرفع ...، 167/1، رقم 618، (سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب مفتاح الصلوۃ الطہور، 101/1، رقم 275، دار احیاء الکتب العربیۃ، فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

”طہور“ کو ”مفتاح“ قرار دینے کی وجہ:

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ابن عربی فرماتے ہیں: یہ اس چیز سے مجاز ہے جو نماز کے تالے کو کھولتی ہے وہ اس طرح کہ حدیث نماز سے مانع ہے تو وہ اس تالے کی طرح ہے جو محدث پر لگا ہوا ہے یہاں تک کہ جب محدث وضو کرے گا تو یہ تالا کھل جائے گا، یہ ایک بعید استعارہ ہے جس کی معرفت پر صاحب نبوت ہی قادر ہو سکتا ہے، اسی طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان بھی ہے کہ نماز جنت کی کنجی ہے کیونکہ جنت کے دروازے بند ہیں جن کو نیکیاں کھولتی ہیں اور نماز بھی نیکیوں کا ایک رکن ہے۔

(قوت المغتذی علی جامع الترمذی، ج 1، ص 36، جامعہ ام القرای، مکہ المکرمۃ)

علامہ بدر الدین عینی فرماتے ہیں:

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے استعارہ بالکنایۃ کے طریقہ پر نماز کو مقفل خزانے سے تشبیہ دی ہے اور استعارہ بالکنایۃ اس استعارہ کو کہتے ہیں جس میں (ارکان تشبیہ میں سے) سوائے مشبہ کے کچھ ذکر نہیں کیا جاتا، اور پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے استعارہ ترشیحیہ کے طور پر نماز کے لئے چابی کو ثابت فرمایا ہے اور استعارہ ترشیحیہ اس استعارہ کو کہتے ہیں جس میں مستعار منہ کے مناسب کو مستعار لہ کے ساتھ ذکر کیا جائے۔

(شرح سنن ابی داود للعینی، کتاب الطہارۃ، باب فرض الوضوء، 1/182، مكتبة الرشد، الرياض)

”تکبیر“ کو ”تحريم“ اور ”سلام“ کو ”تحليل“ کہنے کی وجہ:

تکبیر کہتے ہی نمازی پر منافی نماز کام حرام ہو جاتے ہیں اس لئے اسے تحريم کہتے ہیں اور سلام پھیرتے ہی وہ کام پھر سے حلال ہو جاتے ہیں اس لئے سلام کو تحليل کہتے ہیں۔ علامہ سیوطی فرماتے ہیں: نماز چونکہ بہت سے کاموں کو حرام کر دیتی ہے اس لئے اس کے اول عمل یعنی تکبیر کو تحريم کہا گیا ہے اور تکبیر کہنے سے جو خارج نماز افعال و کلام نمازی پر حرام ہوئے تھے وہ سلام پھیرنے سے حلال ہو جاتے ہیں (اس لئے سلام کو تحليل کہا گیا ہے۔)

(قوت المغنذی علی جامع الترمذی، ج 1، ص 37، جامعہ ام القرائی، مکة المكرمة)

تکبیر تحریمہ کی فرضیت پر اتفاق اور اس کے رکن یا شرط ہونے میں اختلاف ہے اور یہ اسباب ان شاء اللہ عزوجل اسی باب میں مذکور ہوں گی اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پہلے مختصر طور پر رکن، شرط اور فرض کی وضاحت کر دی جائے تاکہ کسی طرح کا اشتباہ نہ ہو۔

رکن، شرط اور فرض کی تعریف اور لفظ ”فرض“ کا اطلاق:

علامہ علاؤ الدین حصکفی فرماتے ہیں: کسی شے کا رکن اس امر لازم کو کہتے ہیں جو اس شے کی ماہیت و حقیقت میں داخل ہو اور شرط اس کی ماہیت سے خارج ہوتی ہے جبکہ لفظ فرض ان دونوں کو شامل ہے اور فرض اس امر کو کہتے ہیں جس کا لزوم قطعی ہو حتیٰ کہ اس کے منکر کی تکفیر کی جائے جیسے اصل مسح راس اور کبھی فرض کا اطلاق فرض عملی پر بھی کیا جاتا ہے اور فرض عملی اس امر کو کہتے ہیں جس کے فوت ہونے سے صحت عمل فوت ہو جائے جیسے فرائض میں اجتہادی مقدمات پس اس کے منکر کی تکفیر نہیں کی جائے گی۔

(درمختار مع رد المحتار، کتاب الطہارۃ، ارکان الوضوء، 1/94، دار الفکر)

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی فرماتے ہیں: اصطلاح شرع میں فرض اس امر کو کہتے ہیں جس کا کرنا دلیل قطعی سے لازم

ہو عام ازیں کہ وہ شرط ہو یا رکن۔ (بحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، 1/306، دار الکتاب الاسلامی)

علامہ عینی نے البنا یہ اور علامہ شیخی زادہ نے مجمع الانہر میں بھی یوں ہی ذکر کیا ہے کہ ”لفظ فرض شرط اور رکن دونوں کو شامل

ہے اور فرض کا اطلاق ان دونوں پر کیا جاتا ہے۔“

(البنایۃ شرح الہدایۃ، کتاب الصلاة، باب فرائض الصلاة، تکبیرۃ الاحرام، 2/155، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(مجمع الانہر شرح ملتقى الابحر، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، 1/87، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

تکبیر تحریمہ کی فرضیت:

تکبیر تحریمہ کی فرضیت پر ائمہ اعلام کا اتفاق ہے اور اس بارے میں سوائے ابو بکر اہم اور اسماعیل بن علیہ کے کسی کو اختلاف نہیں، علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں: جان لو کہ تکبیر تحریمہ کی فرضیت قرآن و سنت اور اجماع سے ثابت ہے قرآن کریم میں ہے {وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى} اور اپنے رب کا نام لے کر نماز پڑھ۔ [پ ۳۰، سورۃ الاعلیٰ، آیت ۱۵] یہ آیت تکبیر تحریمہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا {وَرَبُّكَ فَكَبِّرْ} ”اور اپنے رب کی ہی بڑائی بولو۔ [پ ۲۹، سورۃ المدثر، آیت ۳] اس آیت میں بھی نماز کی تکبیر مراد ہے کیونکہ ائمہ تفسیر کے مطابق نماز کے علاوہ کوئی تکبیر واجب (فرض) نہیں۔ اور سنت سے اس کا ثبوت یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ و ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ((مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ)) ”طہارت نماز کی چابی ہے اور نماز کی تحریم تکبیر ہے اور نماز کی تحلیل سلام پھیرنا ہے۔“ اس حدیث کو امام ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اور اجماع سے یوں کہ اس کے واجب و ضروری ہونے میں کسی نے بھی اختلاف نہیں کیا، شیخ الاسلام کی مبسوط میں یوں ہی درج ہے، میں (محمود بن احمد عینی) کہتا ہوں: مبسوط سرخسی میں لکھا ہے کہ نماز شروع کرنے کے لئے تکبیر کہنا لازم ہے لیکن ابو بکر اہم اور اسماعیل بن علیہ کے نزدیک ضروری نہیں، یہ دونوں کہتے ہیں کہ یوں مجرد نیت اور اذکار تکبیر یہ اور قراءت میں تنازع ہو جائے گا حالانکہ ائمہ تفسیر کے اجماع کے مطابق قرآن کریم میں تکبیر تحریمہ ہی مراد ہے نیز اس پر بھی اجماع ہے کہ نماز کے علاوہ دیگر تکبیرات میں سے کوئی فرض نہیں پس (آیت مبارکہ میں) اسی کی فرضیت متعین ہے لہذا نص کے حکم کو محفل نہیں کیا جائے گا۔

(البنایۃ، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فرائض الصلاۃ، تکبیرۃ الاحرام، 156/2، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

ملک العلماء امام ابو بکر بن مسعود کا سانی حنفی (متوفی 587ھ) لکھتے ہیں:

عامہ علماء کے نزدیک تکبیر تحریمہ شرط ہے جبکہ ابو بکر اہم اور ابن علیہ نے کہا ہے کہ تکبیر تحریمہ شرط نہیں اور بغیر تکبیر کہے فقط نیت سے نماز شروع ہونا صحیح ہے ان دونوں کا گمان یہ ہے کہ نماز افعال کا نام ہے اور اس میں اذکار نہیں ہیں یہاں تک کہ انہوں نے نماز میں قراءت کی فرضیت کا بھی انکار کیا ہے۔

(بدائع الصنائع، کتاب الصلاۃ، فصل شرائط ارکان الصلاۃ، 130/1، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

تکبیر تحریمہ کے رکن یا شرط ہونے میں مذاہب اربعہ:

ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک تکبیر تحریمہ نماز کا رکن ہے جبکہ احناف رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک شرط ہے ہاں نماز جنازہ کی تکبیر تحریمہ احناف کے نزدیک بھی رکن ہے، شیخ درویرماکی (متوفی 1201ھ) ارکان نماز بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: نماز کا دوسرا فرض (رکن) تکبیر تحریمہ ہے۔

(الشرح الصغير مع حاشية الصاوي، باب الصلاة، فصل في فرائض الصلاة، 1/306، دار المعارف)

شمس الدین محمد بن احمد خطیب شربینی شافعی (متوفی 977ھ) فرماتے ہیں: ارکان نماز میں سے دوسرا رکن تکبیرہ احرام

(مغنی المحتاج، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، 1/344، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) لکھتے ہیں: تکبیر نماز کا رکن ہے بغیر اس کے نماز منعقد نہیں ہوتی۔

(المغنی لابن قدامة، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل التکبیر رکن فی الصلاة، 1/334، مكتبة القاهرة)

امام برہان الدین علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی (متوفی 593ھ) فرماتے ہیں: امام شافعی کے برخلاف ہمارے

(احناف کے) نزدیک تکبیر تحریمہ شرط ہے یہاں تک کہ ہمارے نزدیک فرض کے لئے تکبیر تحریمہ کہنے والے کو اس تکبیر سے نفل ادا کرنا جائز ہے، امام شافعی علیہ الرحمۃ کہتے ہیں کہ تکبیر تحریمہ کے لئے وہ تمام چیزیں شرط ہیں جو دیگر ارکان کے لئے شرط ہیں اور یہ اس کی رکنیت کی دلیل ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فرمان {وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلِّ} اور اپنے رب کا نام لے کر نماز پڑھ۔ [پ ۳۰، سورۃ الاعلیٰ، آیت ۱۵] میں تکبیر تحریمہ پر نماز کا عطف کیا ہے اور عطف، مغایرۃ کا تقاضا کرتا ہے (لہذا تکبیر تحریمہ رکن یعنی جزو نماز نہیں بلکہ شرط ہے اور چونکہ یہ شرط ہے) اسی لئے دیگر ارکان کی طرح مکرر نہیں ہوتی اور (امام شافعی کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ) شرائط کی رعایت (خاص تکبیر تحریمہ کی وجہ سے نہیں، بلکہ) اس سے متصل قیام کی وجہ سے ہے۔

(الهدایة شرح بدایة المبتدی، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مدخل، 1/48، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

سوال: ابھی مذکور ہوا کہ ”احناف کے نزدیک تکبیر تحریمہ رکن نہیں بلکہ شرط ہے۔“ تو بعض کتب احناف میں جو تکبیر

تحریمہ کو فرض یعنی ارکان میں شمار کیا گیا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: صدر الشریعہ بدر الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ القوی اس سوال کا جواب ذکر کرتے ہوئے فرماتے

ہیں: حقیقت یہ (تکبیر تحریمہ) شرائط نماز سے ہے مگر چونکہ افعال نماز سے اس کو بہت زیادہ اتصال ہے، اس وجہ سے فراغ (ارکان) نماز میں اس کا شمار ہوا۔
(بہار شریعت، ج 1، ص 507، مکتبہ المدینہ، کراچی)

تکبیر تحریمہ میں خاص لفظ ”اللہ اکبر“ کہنا فرض ہے یا نہیں؟

ابھی گزرا کہ تکبیر تحریمہ کی فرضیت پر اتفاق ہے، ائمہ ثلاثہ اسے نماز کا رکن بتاتے ہیں اور احناف شرط لیکن تکبیر تحریمہ کا فرض کس کس لفظ سے ادا ہو سکتا ہے یا بلفظ دیگر تکبیر تحریمہ میں کوئی خاص لفظ (مثلاً اللہ اکبر) کہنا فرض ہے یا نہیں؟ اس بارے اختلاف ہے مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس فرض کی ادائیگی کے لئے خاص لفظ ”اللہ اکبر“ کہنا ہی ضروری ہے اور اس کے علاوہ کسی دوسرے کلمہ سے نماز منعقد نہیں ہوتی، شوافع کے نزدیک بھی کلمہ تکبیر پر قدرت رکھنے والے کے لئے یہی لفظ متعین ہے لیکن اس قدر وسعت ہے کہ اگر کسی نے ”اللہ اکبر“ کی بجائے ”اللہ اکبر“ کہا تو چونکہ یہ لفظ بھی تکبیر ہی پر دلالت کرتا ہے لہذا تکبیر تحریمہ میں کفایت کر جائے گا نیز کلمات تکبیر کے درمیان یا آخر میں بعض صفات باری تعالیٰ کا اضافہ کیا اور اس اضافہ سے کلام ایسا طویل نہ ہوا کہ اسم تکبیر سے خارج ہو جائے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں اور احناف کے ہاں امام ابو یوسف اس بات کے قائل ہیں کہ جو شخص درست طریقے سے تکبیر کہنے پر قادر ہے اس کے لئے لفظ تکبیر سے مشتق الفاظ (اللہ اکبر، اللہ الاکبر اور اللہ الکبر) ہی کے ذریعے نماز میں داخل ہونا صحیح ہے جبکہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ اور امام محمد بن حسن شیبانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک ہر وہ ذکر جو خالصۃ اللہ تعالیٰ کی شاہد اور اس سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہی مراد لی جاتی ہو تو اس کے ذریعے نماز شروع کرنا صحیح ہے نیز امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ موقف تکبیر تحریمہ کا فرض ادا ہونے کے حوالے سے ہے ورنہ آپ کے نزدیک بھی مذکورہ بالا حدیث پاک کی وجہ سے تکبیر تحریمہ میں خاص لفظ ”اللہ اکبر“ کہنا واجب اور اس کا ترک مکروہ تحریمی ہے، اور عند الاحناف امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا موقف ہی مفتی ہے۔

عبداللہ بن ابی زید قیروانی مالکی (متوفی 386ھ) فرماتے ہیں:

نماز کا احرام (تکبیر تحریمہ) یہ ہے کہ تو اللہ اکبر کہے اور (تکبیر تحریمہ میں) اس کے علاوہ کوئی کلمہ کفایت نہیں کرتا۔

(الرسالة للقیروانی، باب صفة العمل فی الصلوات المفروضة.... الخ، ص 26، دار الفکر)

موفق الدین عبداللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) لکھتے ہیں:

جب کوئی شخص نماز کے لئے کھڑا ہو تو کہے ”اللہ اکبر“ اور ہمارے امام (سیدنا احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ) کے نزدیک

(المغنى لابن قدامة، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مسألة الصلاة لا تنعقد الا بقول الله اكبر، 1/333، مكتبة القاهرة)

جو شخص تکبیر تحریمہ پر قادر ہے تو اس کے لئے کلمہ تکبیر ہی متعین ہے اور اس کے قریب کے کلمات جیسے ”الرحمن اجل“

”الرّب اعظم“ یا ”الرّحمن الرّحیم اکبر“ اسے کفایت نہیں کریں گے اور ایک وجہ شاذ کے مطابق الرّحمن اکبر اور الرّحیم اکبر کفایت کر جائیں گے اور اگر کسی نے ”اللّٰہ الاکبر“ کہا تو مشہور قول کے مطابق ”اللّٰہ اکبر من کل شیئی“ اور ”اللّٰہ اکبر واجل واعظم“ کی طرح یہ بھی کفایت کر جائے گا اور اگر ”اللّٰہ الجلیل اکبر“ کہا تو صحیح قول کے مطابق کفایت کرے گا۔ اور تکبیر تحریمہ کے دو کلمات کے درمیان اللّٰہ تعالیٰ کی صفات میں سے کوئی لفظ داخل کر دیا تو اگر الفاظ قلیل ہیں جیسے ”اللّٰہ عزوجل اکبر“ تو یہ اختلاف اس میں بھی جاری ہوگا (یعنی صحیح قول کے مطابق یہ الفاظ بھی تکبیر تحریمہ میں کفایت کر جائیں گے) اور اگر کلام طویل ہو گیا مثلاً ”اللّٰہ الذی لا الّا ہو الملک القدوس اکبر“ کہا تو اسم تکبیر سے خارج ہونے کی وجہ سے یہ کلام ہرگز کفایت نہیں کرے گا۔ اور اگر ”اکبر اللّٰہ“ یا ”الاکبر اللّٰہ“ کہا تو مذہب کے مطابق نماز منعقد نہیں ہوگی اور کہا گیا ہے کہ اس بارے دو قول ہیں اور کہا گیا ہے کہ اول کلمہ سے منعقد نہیں ہوگی۔

(روضة الطالبين وعمدة المفتين، كتاب الصلاة، فصل في تكبيرة الاحرام، المكتب الاسلامي، بيروت)

ملک العلماء امام ابو بکر بن مسعود کا سانی حنفی (متوفی 587ھ) فرماتے ہیں:

سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ اور امام محمد بن حسن شیبانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ کوئی شخص اچھی طرح تکبیر کہہ سکتا ہو یا نہیں بہر صورت ہر وہ ذکر جو خالصۃً اللہ تعالیٰ کی ثناء ہو اور اس سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہی مراد لی جاتی ہو تو اس کے ذریعے نماز شروع کرنا صحیح ہے مثلاً ”اللہ اکبر، اللہ الاکبر، اللہ الکبیر، اللہ اجل، اللہ اعظم“ کہنا یا ”الحمد لله، سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ“ کہنا اور یونہی ہر وہ اسم جو کسی صفت کے ساتھ ذکر کیا جائے جیسے ”الرحمن اعظم، الرحیم اجل“ وغیرہ اور یہی حضرت ابراہیم خضی علیہ الرحمۃ کا قول ہے۔

اور امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ لفظ تکبیر سے مشتق الفاظ ہی کے ذریعے نماز میں داخل ہونا صحیح ہے اور وہ

تین الفاظ ہیں (1) اللہ اکبر (2) اللہ اکبر (3) اللہ اکبر، الا یہ کہ کوئی شخص اچھی طرح تکبیر نہ کہہ سکتا ہو یا تکبیر سے نماز شروع کرنا نہ جانتا ہو۔

اور امام شافعی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ سوائے دو لفظوں ”اللہ اکبر“ اور ”اللہ الاکبر“ کے نماز شروع نہیں ہو گی، اور امام مالک فرماتے ہیں کہ سوائے ایک لفظ ”اللہ اکبر“ کے کسی سے نماز شروع نہیں ہوگی اور آپ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فرمان ((لَا يَتِمُّ لِلَّهِ صَلَاةُ اِمْرٍ حَتَّى يَضَعَ الطَّلُوعَ مُوَاضِعَهُمْ وَيَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ وَيَتَوَلَّى: اللَّهُ أَكْبَرُ)) ”اللہ تعالیٰ کسی شخص کی نماز قبول نہیں فرماتا یہاں تک کہ وہ طہارت کو اس کی جگہوں میں رکھے، قبلہ کو منہ کرے اور اللہ اکبر کہے۔“ سے دلیل پکڑتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لفظ (اللہ اکبر) کے بغیر قبولیت نماز کی نفی فرمائی ہے لہذا تعلیل کی بجائے بعینہ نص میں وارد الفاظ کی رعایت واجب ہے کیونکہ تعلیل حکم کو متعدی کرنے کے لئے کی جاتی ہے نہ کہ حکم نص کو باطل کرنے کے لئے جیسا کہ اذان میں ہے، اور اسی وجہ سے (کہ تعلیل حکم کو متعدی کرنے کے لئے کی جاتی ہے نہ کہ حکم نص کو باطل کرنے کے لئے) رخسار اور ٹھوڑی پر سجدہ کرنے کو پیشانی پر سجدہ کے قائم مقام نہیں کیا جاتا، امام شافعی علیہ الرحمۃ نے بھی اسی سے دلیل پکڑی ہے مگر آپ ”اللہ الاکبر“ کے بارے فرماتے ہیں کہ ان کلمات کا کہنے والا کلمات مشروعہ کو کسی قدر زیادتی کے ساتھ ادا کر رہا ہے اور زیادتی مانع نہیں ہے جس طرح کوئی ”اللہ اکبر کبیراً“ کہے بہر حال جن الفاظ پہ شرع وارد ہے ان سے عدول جائز نہیں۔

اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ((تَحْرِيمًا الْكَبِيرُ)) سے دلیل پکڑتے ہیں کہ حدیث میں لفظ تکبیر وارد ہے اور تکبیر ان تین الفاظ سے حاصل ہے کیونکہ اکبر (اسم تفضیل) بھی کبیر ہی (کے معنی میں) ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے {وَهُوَ أَكْبَرُ عَلَيْهِ} [پارہ 21، سورۃ الروم، آیت 27] یہاں {أَكْبَرُ عَلَيْهِ} ”بَعْنِ عَلَيْهِ“ کے معنی میں ہے کیونکہ کوئی چیز اللہ تعالیٰ پر کسی دوسری شے کی نسبت سہل نہیں بلکہ اس کی قدرت کے تحت داخل ہونے کے اعتبار سے سبھی چیزیں ایک جیسی ہیں (یعنی اس کے لئے سب کچھ یکساں آسان ہے) نیز لفظ تکبیر کبریائی سے مشتق ہے اور کبریائی عظمت و قدیم سے عبارت ہے کہا جاتا ہے ”هَذَا اكْبَرُ الْقَوْمِ“ ای ”اعظمہم منزلة و اشرفہم قدماً“ اور کہا جاتا ہے ”هوَ اكْبَرُ مِنْ فُلَانٍ“ ای ”اقدم منه“ پس معنی میں برابری نہ ہونے کی وجہ سے کسی لفظ کو ان کے قائم مقام کرنا ممکن نہیں، لیکن اگر کوئی شخص اچھی طرح تکبیر نہ کہہ سکتا ہو یا یہ نہ جانتا ہو کہ نماز تکبیر تحریمہ سے شروع ہوتی ہے تو ہم ضرورتاً جواز کا حکم دیتے ہیں۔

سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ اور امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما اللہ تعالیٰ کے ارشاد {وَذَكَرْ اسْمَ رَبِّهِمْ فَصَلِّ} اور اپنے رب کا نام لے کر نماز پڑھ۔ [پ ۳۰، سورۃ الاعلیٰ، آیت ۱۵] سے حجت پکڑتے ہیں کہ یہاں نماز شروع کرنے کے لئے رب کا نام ذکر کرنا

مراد ہے کیونکہ ذکر کے بعد نماز کو ایسے حرف کے ساتھ لایا گیا ہے جو تعقیب بلا فصل کو ثابت کرتا ہے اور وہ ذکر جس کے فوراً بعد بغیر کسی فاصلہ کے نماز ہو تکبیر تحریمہ ہی ہے پس مطلق ذکر کے ذریعے نماز میں داخل ہونا مشروع ہے لہذا اخبار آحاد کے ذریعے تحریمہ کو کبریائی سے مشتق الفاظ کے ساتھ مقید کرنا جائز نہیں، اور اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ماقبل میں بیان کردہ الفاظ کے ساتھ حکم کا جو تعلق ہے تو وہ ان الفاظ کے مطلق ذکر ہونے کی حیثیت سے ہے نہ کہ کسی خاص لفظ کے ساتھ ذکر ہونے کی حیثیت سے، اور یہ حدیث ((تَحْرِيمًا لِلتَّكْبِيرِ)) اسی معنی سے معلول ہے اور اگر اس کی تعلیل نہ کی جائے تو کتاب اللہ کے مخالف ہونے کی وجہ سے ہم اس کے رد پر استدلال کریں گے کیونکہ اگر تعلیل کو ترک کیا جائے تو یہ حدیث حکم نص کو باطل کرنے کی طرف لے جاتی ہے اور تعلیل میں یہ معاملہ نہیں۔ مزید یہ کہ لفظ تکبیر ذکر کر کے اس سے تعظیم مراد ہوتی ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے {وَكَبِّرُوا تَكْبِيرًا} [پ ۵، سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۱۱۱] یعنی ”عَظَّمُوهُ عَظِيمًا“ اس کی خوب تعظیم کرو، اور ارشاد فرماتا ہے {فَكَبِّرُوا كَبِيرًا} [پ ۲۹، سورۃ المدثر، آیت ۳] یعنی اس کی عظمت و بڑائی بولو، تو حدیث پاک بھی تعظیم کے بارے میں ہی وارد ہے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کوئی کسی بھی نام سے کرے اس نے اللہ تعالیٰ کی عظمت بیان کی یونہی جس نے اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کی تو اس نے اللہ تعالیٰ کی عظمت بیان کی اور علاماتِ حدث و صفاتِ نقص وغیرہ ان امور سے اس کی تزیین بیان کی جو اس کے شایانِ شان نہیں تو وہ عظمت و قدیم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی توصیف کرنے والا ہے یونہی جب کسی نے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہا تب بھی ایسا ہی ہے کیونکہ جب اس نے اللہ تعالیٰ کو تفرّد اور الوہیت سے موصوف کیا تو عظمت و قدیم سے موصوف کیا اور یہ اس لئے کہ ان دونوں کے بغیر الوہیت کا ثبوت محال ہے (اور امام مالک و شافعی علیہما الرحمۃ نے جو اعتراض کیا تھا کہ رخسار و ٹھوڑی پر سجدہ کو پیشانی پر سجدہ کے قائم مقام کیوں نہیں کرتے تو اس کا جواب یہ ہے کہ) پیشانی پر سجدہ اور رخسار و ٹھوڑی پر سجدہ میں تعظیم کا تفاوت ہے (یعنی پیشانی پر سجدہ میں تعظیم زیادہ ہے اس لئے رخسار و ٹھوڑی پر سجدہ اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتا) بخلاف اذان کے کیونکہ اذان سے نماز کا اعلان مقصود ہوتا ہے اور وہ انہیں مشہور کلمات سے حاصل ہوتا ہے جو لوگوں میں متعارف ہیں یہاں تک کہ اگر ان الفاظ کے علاوہ سے نماز کا اعلان حاصل ہوتا ہو تو وہ بھی جائز ہیں حضرت حسن نے امام اعظم سے یونہی روایت کیا ہے اور امام ابو یوسف نے ”امالی“ اور حاکم نے ”مستدرک“ میں امام اعظم سے یہی روایت کیا ہے اور ”اللہ اکبر“ اور ”الرحمن اکبر“ دونوں کے برابر ہونے پر دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے {قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا الرِّحْلَيْنِ أَيْ مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى} تم فرماؤ اللہ کہہ کر پکارو یا رحمن کہہ کر جو کہہ کر پکارو

سب اسی کے اچھے نام ہیں۔ [پ ۵، سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۱۱۰] اور اسی وجہ سے رحمن اور رحیم کے نام پر ذبح کرنا بھی جائز ہے اور وہ دلیل جو طرفین کے مذہب کو ثابت کرتی ہے وہ عبد الرحمن سلمیٰ سے مروی روایت ہے کہ ”انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام“ لا الہ الا اللہ سے نماز شروع کیا کرتے تھے۔ اور ہمارے لئے ان کی پیروی ہے اور یہ کلام اس صورت میں تھا کہ جب اسم اور صفت کا ذکر کیا جائے۔

اور جب صرف اسم ذکر کیا جائے اس کے علاوہ کچھ مذکور نہ ہو مثلاً کوئی کہے: ”اللہ“ تو امام محمد کے نزدیک نماز شروع نہیں ہوگی جبکہ حضرت حسن، امام اعظم سے روایت کرتے ہیں کہ نماز شروع ہو جائے گی اسی طرح بشر از ابو یوسف از امام اعظم کی روایت میں ہے۔ امام محمد کی دلیل یہ ہے نص اسم و صفت دونوں کے بارے میں وارد ہے لہذا اسم پر اکتفا جائز نہیں، امام اعظم کی دلیل یہ ہے کہ نص معنی تعظیم سے معلول ہے اور وہ مجرد اسم سے بھی حاصل ہو جاتا ہے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ (بالاتفاق) ”لا الہ الا اللہ“ سے نماز شروع ہو جاتی ہے اور اس میں نماز لفظ اللہ کی وجہ سے شروع ہوتی ہے نہ کہ نفی کی وجہ سے، اور اگر کسی نے ”اللہ اغفر لی“ کہا تو اس پر اجماع ہے کہ نماز شروع نہیں ہوگی کیونکہ یہ خالصۃً تعظیم نہیں بلکہ سوال اور دعا ہے۔

اور اگر کسی نے فارسی (غیر عربی) میں نماز شروع کی اور یوں کہا کہ ”خدائے بزرگ تر“ یا ”خدائے بزرگ“ تو امام اعظم کے نزدیک نماز شروع ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک شروع نہیں ہوگی الا یہ کہ وہ شخص عربی نہ جانتا ہو اور اگر کسی نے فارسی (غیر عربی) میں اللہ کا نام لے کر جانور ذبح کیا تو بالاجماع جائز ہے پس امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ تو اس معاملہ میں اپنے اصول ”لفظ منصوص علیہ کی رعایت“ ہی پر چلتے ہیں اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان ((تَحْرِيمُهَا الْكَبِيرُ)) کے باعث منصوص علیہ لفظ تکبیر ہے اور وہ فارسی زبان میں حاصل نہیں اور ذبح کے معاملہ میں منصوص علیہ مطلق ذکر ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے {قَدْ كُنُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهَا صَوَافٌ} ”تو ان پر اللہ کا نام لو ایک پاؤں بندھے تین پاؤں سے کھڑے“ [پارہ 17، سورۃ الحج، آیت 36] اور یہ فارسی میں بھی حاصل ہے، امام محمد علیہ الرحمۃ دونوں میں فرق کرتے ہیں عربی کے دیگر الفاظ کی طرف انتقال کو جائز اور فارسی کی طرف انتقال کو ناجائز قرار دیتے ہیں آپ فرماتے ہیں کہ عربیت اپنی بلاغت و وجاہت کی وجہ سے ایسے معانی پر دلالت کرتی ہے جس پر فارسی دلالت نہیں کرتی لہذا فارسی کی طرف انتقال کے وقت معنی میں خلل کا احتمال ہے اسی طرح عربیت کو وہ فضیلت حاصل ہے جو دیگر زبانوں کو حاصل نہیں اسی وجہ سے عربی میں دعا قبولیت کے زیادہ قریب ہے اور اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اہل کرامت کو جنت میں اسی زبان میں گفتگو کرنے کے ساتھ خاص فرمایا ہے لہذا کوئی دوسری زبان اس کی جگہ

نہیں لے سکتی، ہاں اگر کوئی شخص عربی ٹھیک سے نہ جانتا ہو تو بوجہ عذر جائز ہے اور سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتاب اللہ پر اعتماد کرتے ہوئے مطلق ذکر اور معنی تعظیم کو معتبر جانتے ہیں اور یہ فارسی میں بھی حاصل ہے۔

(بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل شرائط ارکان الصلاة، 131/1، 130، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

محقق علی الاطلاق علامہ کمال الدین ابن ہمام علیہ رحمۃ اللہ السلام (متوفی 861ھ) خاص لفظ اللہ اکبر کے وجوب اور

اس کے ترک کا مکروہ تحریمی ہونا بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کے ارشاد {وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ} اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ((وَتَعْبِرُ بِمَا التَّكْبِيرِ)) میں لفظ تکبیر، تعظیم کے معنی میں ہے اور تکبیر تحریمہ میں بھی یہی مراد ہے لہذا نص سے مقصود تعظیم ہے اور مخفی نہیں کہ تعظیم خاص لفظ ”اللہ اکبر“ کے علاوہ دیگر کو بھی شامل ہے، اور حدیث پاک سے جو خاص لفظ ”اللہ اکبر“ کا ثبوت ہے تو اس پر عمل کرنا واجب ہے حتیٰ کہ جو شخص اچھی طرح تکبیر کہہ سکتا ہے اس کا اسے ترک کرنا مکروہ ہے جیسا کہ ہم فاتحہ کے ساتھ (کسی اور سورت کی) قراءت اور رکوع و سجود میں تعدیل کے بارے کہتے ہیں، یونہی کافی میں ہے اور ظاہر اس کلام سے تکبیر تحریمہ میں خاص لفظ ”اللہ اکبر“ کے وجوب کا افادہ ہوتا ہے اور (اس عمل میں) ایسی مواظبت جس کے ساتھ ترک مقرر نہ ہو اس کا بھی یہی تقاضا ہے اس لئے لازم ہے کہ اسی پر اعتماد کیا جائے۔

(فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، 284/1، دار الفکر، ملتقطاً)

صاحب بحر، علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی مزید لکھتے ہیں:

اسی بنا پر تحفہ، ذخیرہ اور نہایہ میں جو ذکر کیا گیا کہ اصح قول کے مطابق امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک لفظ ”اللہ اکبر“ کے علاوہ سے نماز شروع کرنا مکروہ ہے تو اس سے مراد مکروہ تحریمی ہے کیونکہ یہ جہت ترک میں واجب کے رتبہ میں ہے لہذا امام سرخسی نے حضرت مجاہد سے مروی روایت ((كَانَ الْأَنْبِيَاءُ مَقْبُولِينَ الصَّلَاةَ بِأَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)) ”انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ سے نماز شروع کیا کرتے تھے۔“ اور ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی انہیں میں سے ہیں، (تو اسی) سے استدلال کرتے ہوئے جو یہ تصحیح ذکر فرمائی کہ اصح قول کے مطابق لفظ تکبیر کے علاوہ سے نماز شروع کرنا مکروہ نہیں تو یہ ضعیف ہے، پس اگر مذکورہ روایت کو صحیح مان لیا جائے تو اس میں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے علاوہ دیگر انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام مراد ہوں گے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے خاص لفظ

تکبیر سے نماز شروع کرنے پر مواظبت منقول ہے نیز مصنف نے مستحفی میں جو ذکر کیا کہ ”دیگر نمازوں کے برخلاف نماز عید کی پہلی تکبیر میں لفظ ”اللہ اکبر“ کی رعایت واجب ہے۔“ تو یہ بھی ضعیف ہے کیونکہ آپ نے جان لیا کہ اس کی رعایت تمام نمازوں میں واجب ہے۔

(بحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، آداب الصلاة، 1/323، دار الکتب الاسلامی)

سلام کے فرض یا واجب ہونے کی تحقیق:

نماز کے آخر میں سلام پھیرنا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک فرض اور نماز کا رکن ہے جبکہ (ہم) احناف کے نزدیک فرض نہیں بلکہ واجب ہے نیز ہمارے نزدیک دونوں جانب صرف لفظ ”السلام“ کہنا واجب ہے ”علیکم“ واجب نہیں۔
شیخ دریر مالکی (متوفی 1201ھ) فرماتے ہیں: نماز کا دسواں اور آخری رکن سلام ہے۔

(الشرح الصغير مع حاشية الصاوي، باب الصلاة، فصل في فرائض الصلاة، 1/315، دار المعارف)

شمس الدین محمد بن احمد خطیب شربینی شافعی (متوفی 977ھ) فرماتے ہیں: ارکان نماز میں سے بارہواں رکن سلام ہے۔
(مغنی المحتاج، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، 1/385، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

شمس الدین عبد الرحمن بن محمد بن احمد بن قدامة مقدسی حنبلی (متوفی 682ھ) فرماتے ہیں: پہلا سلام واجب (امر لازم) اور ارکان نماز میں سے ایک رکن ہے اور صحیح قول کے مطابق دوسرا سلام سنت ہے اور اس بارے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ یہ بھی واجب ہے۔ (الشرح الكبير على المقنع، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل والتسليمة الاولى... الخ، 1/589، دار الکتب العربی للنشر والتوزيع، ملقطاً)

امام برہان الدین علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی (متوفی 593ھ) فرماتے ہیں: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے برخلاف ہمارے نزدیک لفظ سلام واجب ہے فرض نہیں، امام شافعی علیہ رحمۃ اللہ الغنی، نبی مکرم رسول محتشم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان ((تَحْرِيمًا تَكْبِيرًا وَتَحْلِيلًا تَسْلِيمًا)) سے دلیل پکڑتے ہیں اور ہماری دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حدیث پاک ہے (جو شرح معانی الآثار میں یوں مذکور ہے) کہ حضور انور مالک بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہاتھ پکڑ کر انہیں شہد سکھایا اور فرمایا: ((فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ، أَوْ قَضَيْتَ هَذَا فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُكَ إِنْ شِئْتَ أَنْ تَقُومَ فَقُمْ، وَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَقْعُدَ فَقَعُدْ)) جب تم یہ عمل کر لو یا اس سے فارغ ہو جاؤ تو

تمہاری نماز مکمل ہوگئی، اگر کھڑے ہونا چاہو تو کھڑے ہو جاؤ، بیٹھنا چاہو تو بیٹھ رہو۔ [شرح معانی الآثار، کتاب الصلاة، باب السلام فی الصلاة... الخ، 1/275، حدیث 1641، علم الکتاب] اور (حضرت ابن مسعود والی حدیث میں مذکور) تخییر، فرضیت اور وجوب دونوں کے منافی ہے لیکن ہم نے ((تَحْرِيمُهَا التَّكْيِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ)) کے باعث احتیاطاً وجوب ثابت کیا ہے اور اس طرح کی حدیث سے فرض ثابت نہیں ہوتا۔

(الهدایة شرح بدایة المبتدی، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مدخل، 1/54، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ علاؤ الدین حصکفی اور علامہ ابن عابدین شامی رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”اور لفظ ”سلام“ دوسرے واجب ہے۔ پس اصح قول کے مطابق دوسرا سلام بھی واجب ہے اور لفظ ”علیکم“ ہمارے نزدیک واجب نہیں۔“

(الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، واجبات الصلاة، 1/468، دار الفکر، بیروت، ملقطاً)

سوال: جب اس حدیث سے طہارت اور تکبیر کی فرضیت پر استدلال کیا جاسکتا ہے تو سلام کی فرضیت پر کیوں نہیں؟

جواب: ہمارے نزدیک طہارت اور تکبیر تحریمہ کی فرضیت اللہ تعالیٰ کے فرمان {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى

الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ} [پ ۶، المائدہ، آیت ۶] اور {وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى} [پ ۳۰، سورۃ الاعلیٰ، آیت ۱۵] سے ثابت ہے اور مذکورہ حدیث پاک ان کی فرضیت پر کوئی دلیل مستقل نہیں بلکہ صرف بطور تائید پیش کی جاتی ہے اور خبر واحد کو بطور تائید پیش کرنے میں کوئی حرج بھی نہیں لیکن سلام کی فرضیت پر کوئی اور مستقل دلیل موجود نہیں اور مذکورہ حدیث چونکہ خبر واحد ہے اس لئے اس سے سلام کی فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی لہذا ہم سلام کو فرض نہیں مانتے بلکہ مذکورہ حدیث پاک کی وجہ سے احتیاطاً واجب قرار دیتے ہیں۔

”صدوق“ کی وضاحت اور مراتب تعدیل:

”صدوق“ الفاظ تعدیل میں سے ہے ابن ابی حاتم اور ان کی اتباع میں حافظ ابن الصلاح اور علامہ نووی نے تعدیل کے چار مراتب بیان کئے ہیں اور لفظ ”صدوق“ کو دوسرے مرتبہ میں شمار کیا ہے جبکہ امام ذہبی اور عراقی کے بیان کردہ پانچ اور شیخ الاسلام کے بیان کردہ چھ مراتب تعدیل کے مطابق لفظ ”صدوق“ بالترتیب تیسرے اور چوتھے مرتبہ میں آتا ہے۔

علامہ نووی، تقریب میں فرماتے ہیں:

ابن ابی حاتم نے الفاظ جرح و تعدیل کو بڑے احسن انداز سے مرتب کیا ہے، پس الفاظ تعدیل کے متعدد مراتب ہیں

سب سے اعلیٰ مرتبہ ثقہ، متقن، مثبت، حجت، عدل، حافظ اور ضابط کا ہے، دوسرا مرتبہ صدوق، محلہ الصدق اور لا باس بہ کا ہے تیسرا مرتبہ شیخ کا اور چوتھا صالح الحدیث کا ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں:

مصنف (علامہ نووی) نے حافظ ابن صلاح کی طرح ابن ابی حاتم کی پیروی کرتے ہوئے تعدیل کے چار مراتب ذکر کئے ہیں جبکہ امام ذہبی و عراقی نے پانچ اور شیخ الاسلام نے چھ مراتب بیان کئے ہیں، مصنف کے بیان کردہ مراتب کے مطابق سب سے اعلیٰ مرتبہ ثقہ، متقن، مثبت، حجت، عدل، حافظ اور ضابط کا ہے لیکن امام ذہبی و عراقی نے جس مرتبہ کا اضافہ کیا ہے وہ ان سے بھی اعلیٰ ہے اور وہ یہ ہے کہ ان الفاظ میں سے کسی لفظ کی بعینہ تکرار کی جائے جیسے ثقہ ثقہ یا بعینہ تکرار نہ ہو (بلکہ ان الفاظ میں سے کسی ایک کے ساتھ دوسرے کو ملا کر بولا جائے) جیسے ثقہ مثبت، ثقہ حجت اور ثقہ حافظ، اور جو مرتبہ شیخ الاسلام نے زائد کیا ہے وہ اس تکرار والے مرتبہ سے بھی اعلیٰ ہے اور وہ یہ ہے کہ صیغہ تفضیل سے وصف بیان کیا جائے جیسے اوثق الناس، اثبت الناس اور ان کی مثل اور (دوسرے) الفاظ، جیسے الیہ المنتہی فی الثبوت میں (عبدالرحمن بن ابوبکر سیوطی) کہتا ہوں: لا احد اثبت منه، من مثل فلان اور فلان لا یسأل عنه بھی انہی الفاظ میں سے ہیں اور میں نے کسی کو یہ تین الفاظ ذکر کرتے نہیں دیکھا حالانکہ یہ کلمات ائمہ جرح و تعدیل کے الفاظ میں موجود ہیں پس مصنف کا بیان کردہ اعلیٰ مرتبہ درحقیقت تیسرا ہے اور دوسرا، درحقیقت چوتھا ہے۔ عراقی نے مصنف کے بیان کردہ دوسرے (مگر درحقیقت چوتھے) مرتبہ میں مامون، خیام اور یس بہ باس کے الفاظ زیادہ کئے ہیں اور مصنف کے بیان کردہ تیسرے اور درحقیقت پانچویں مرتبہ میں محلہ الصدق کے ساتھ الی الصدق ما ہو، شیخ وسط، مکرر، جید الحدیث اور حسن الحدیث کا اضافہ کیا ہے اور شیخ الاسلام نے اس مرتبہ میں صدوق سینی الحفظ، صدوق ہم، صدوق لہ اوہام، صدوق مخطی اور صدوق تغیر یا خیر کا اضافہ کیا ہے اور فرمایا کہ جس پر تشیع، قدر، نصب، ارجاء یا تجہم وغیرہ کسی نوع بدعت کی تہمت لگائی گئی ہو وہ بھی اسی سے ملحق ہے۔ اور مصنف کے بیان کردہ چوتھے اور درحقیقت چھٹے مرتبہ میں عراقی نے صدوق ان شاء اللہ، امر جوا ان لا باس بہ اور صولیح کا اضافہ کیا ہے اور شیخ الاسلام نے لفظ مقبول زائد کیا ہے۔ (تدریب الراوی فی شرح تدریب النواوی، النوع الثالث والعشرون صفة من تقبل...، الثالثة عشر الفاظ الجرح والتعديل، 405-408/1، دار طیبہ، ملقطاً)

مقارب الحدیث:

”مقارب الحدیث“ راء کے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ معروف ہے اور ہر صورت الفاظ تعدیل میں سے ہے اور امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اس لفظ سے تقویت راوی مراد لیتے ہیں، علامہ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں: عراقی نے کہا کہ اصول صحیحہ میں لفظ ”مقارب الحدیث“ راء کے کسرہ کے ساتھ درج ہے اور کہا گیا ہے کہ ابن سید الناس نے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ حکایت کیا ہے لیکن کسرہ کے ساتھ الفاظ تعدیل اور فتح کے ساتھ الفاظ جرح میں سے ہے اور فرمایا کہ یہ صحیح نہیں بلکہ فتح اور کسرہ دونوں معروف ہیں ابن عربی نے شرح ترمذی میں دونوں حکایت کئے ہیں اور یہ دونوں الفاظ تعدیل میں سے ہیں۔

اور جن حضرات نے یہ بات ذکر کی ہے ان میں امام ذہبی بھی ہیں، آپ فرماتے ہیں: جو شخص اس (مقارب بفتح الراء کے الفاظ جرح سے ہونے) کا قائل ہے گویا کہ وہ مقارب بفتح الراء سے یہ سمجھا کہ شے مقارب ردی ہے اور یہ عوامی بات ہے لغت میں معروف نہیں اور راء کے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ یہ لفظ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ((سَدِّدُوا وَقَارِبُوا)) سے ماخوذ ہے پس جس نے کسرہ کے ساتھ پڑھا تو اس کے قول کے مطابق اس کا معنی یہ ہے کہ اس راوی کی حدیث غیر کی حدیث کے قریب ہے اور جس نے فتح کے ساتھ پڑھا (اس) کے مطابق مطلب یہ ہے کہ غیر کی حدیث اس کی حدیث کے قریب ہے اور باب مفاعلہ کا مادہ مشارکت کا تقاضا کرتا ہے۔ اور جن حضرات نے مقارب، بفتح الراء کے جرح ہونے پر اعتماد کیا ہے ان میں بلقینی ہیں محاسن اصطلاح میں کہتے ہیں: اسے ثعلب نے حکایت کیا ہے اور وہ تبر مقارب یعنی ردی ہے۔ (تدريب الراوى، النوع الثالث والعشرون صفة من تقبل روايته...، الثالثة عشرة الفاظ الجرح والتعديل، 1/412-411، دار طيبة)

امام شمس الدین سخاوی (متوفی 902ھ) فرماتے ہیں: یہ (مقارب الحدیث) مدح کی ایک قسم ہے اور ابن رشید کہتے ہیں: اس کا معنی یہ ہے کہ اس راوی کی حدیث شاذ یا منکر نہیں ہے، امام ترمذی کا کلام بھی اسی معنی کی طرف رہنمائی کرتا ہے چنانچہ امام ترمذی اپنی جامع میں فضائل جہاد کے آخری باب میں اسماعیل بن رافع کے بارے فرماتے ہیں: بعض محدثین نے اس کی تضعیف کی ہے جبکہ میں نے امام محمد بن اسماعیل بخاری کو فرماتے سنا ہے کہ یہ ثقہ، مقارب الحدیث ہے اور ”باب ما جاء من اذن فهو يقيم“ میں عبد الرحمن افریقی کے بارے فرماتے ہیں: محدثین کے نزدیک یہ ضعیف ہے امام یحییٰ بن سعید القطان وغیرہ نے اس کی تضعیف کی ہے اور امام احمد بن حنبل نے فرمایا: ”لا ڪتب عنه“ میں اس سے حدیث نہیں لکھتا، پھر امام ترمذی کہتے ہیں: ”وَسَرَّائِثُ الْبُخَارِيِّ يَتَّبَعُ أَمْرَهُ“ اور میں نے امام بخاری کو دیکھا وہ اس کے معاملہ کو قوی قرار دیتے ہیں اور فرماتے ہیں: یہ

مقارب الحدیث ہے۔ پس امام ترمذی کے قول ”مقارب الحدیث تقویۃ لاسرہ“ کو دیکھئے اور اسے سمجھئے، یہ ایک اہم اور مخفی معاملہ تھا جسے میں نے واضح کر دیا ہے۔

(فتح المغیث بشرح الفیۃ الحدیث، من تقبل روایتہ ومن ترد، مراتب التعدیل، 2/120، مکتبۃ السنۃ، مصر، ملقطاً)

ملا علی قاری نے ”مقارب الحدیث“ کو کم تر مرتبہ تعدیل میں سے شمار کیا ہے۔

(شرح نخبة الفكر للقاری، مراتب التعدیل، 1/729، دار الارقم، لبنان)

عبداللہ بن محمد بن عقیل کا تعارف اور ان کے بارے ائمہ جرح و تعدیل کی آراء:

عبداللہ بن محمد بن عقیل حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے نواسے اور سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بیٹے ہیں محدث اور بڑے عبادت گزار تھے ابن قانع کے مطابق 142 ہجری میں فوت ہوئے ائمہ جرح و تعدیل نے حفظ کی جہت سے آپ پر کلام کیا ہے لیکن امام ترمذی آپ کو قوی قرار دیتے ہیں۔

امام شمس الدین محمد بن احمد ذہبی لکھتے ہیں: عبداللہ بن محمد بن عقیل بن ابوطالب ہاشمی مدنی امام اور محدث تھے آپ کی والدہ حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی صاحبزادی سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں آپ نے عبداللہ بن عمر، جابر بن عبداللہ، انس بن مالک، عبداللہ بن جعفر، اپنے ماموں محمد بن حنفیہ، علی بن حسین، ربیع بنت معوذ الصحابیہ، سعید بن مسیب اور صحابہ کی ایک جماعت سے احادیث روایت کی ہیں اور آپ سے روایت کرنے والوں میں ثوری، زائدہ، فلیح، حماد بن سلمہ، بشر بن مفضل، سفیان بن عیینہ، زہیر بن معاویہ اور زہیر بن محمد وغیرہ شامل ہیں، بعض حضرات نے بیان کیا کہ آپ بکثرت عبادت کرنے والے علماء میں سے تھے خلیفہ اور ابن سعد کے مطابق 140 ہجری کے بعد فوت ہوئے۔

(سیر اعلام النبلاء، تابع الطبقة الرابعة، ابن عقیل عبداللہ بن محمد بن عقیل، 8/204-205، مؤسسة الرسالة، ملقطاً)

حافظ ابن حجر عسقلانی ان کے بارے ائمہ جرح و تعدیل کی آرا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علی بن مدینی نے کہا: یحییٰ بن سعید ان سے روایت نہیں کرتے تھے، یعقوب بن شبیبہ نے ابن مدینی سے روایت کیا ہے کہ امام مالک نے انہیں اپنی کتابوں میں داخل نہیں کیا، ابن مدینی ابن عیینہ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے انہیں خود سے باتیں کرتے دیکھا تو اس پر محمول کیا کہ ان کی عقل متغیر ہو گئی ہے، عمرو بن علی کہتے ہیں: میں نے سنا کہ یحییٰ اور عبدالرحمن ان سے حدیث روایت کرتے ہیں جبکہ لوگ اس بارے اختلاف کرتے ہیں، ابو معمر قطعی کہتے ہیں کہ ابن عیینہ ان کے حفظ کو اچھا نہیں جانتے تھے، حمیدی ابن عیینہ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ ان کے حفظ میں کچھ (نقص) تھا لہذا میں

(روایت حدیث کے لئے) ان سے ملاقات کو ناپسند کرتا ہوں، مسلم کہتے ہیں کہ میں نے ابن معین سے پوچھا: آپ کو کون زیادہ پسند ہے ابن عقیل یا عاصم بن عبید؟ تو بولے: میں ان میں سے کسی کو پسند نہیں کرتا، عجلی نے کہا: یہ مدنی تابعی اور جائز الحدیث ہیں، ابو حاتم نے کہا: قوی نہیں، لیکن الحدیث ہیں اور ان راویوں میں سے نہیں ہیں جن سے حجت پکڑی جاسکے لیکن مجھے تمام بن نجیح کی نسبت زیادہ پسند ہیں ان کی حدیث لکھی جاتی ہے، نسائی نے کہا: ضعیف ہیں، ابن خزیمہ نے کہا کہ ان کے سوء حفظ کے باعث میں ان سے دلیل نہیں پکڑتا، ابو احمد حاکم نے کہا: امام احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ ان کی حدیث سے حجت پکڑتے ہیں حالانکہ یہ مضبوط اور معتمد نہیں ہیں، ترمذی نے کہا: صدوق ہیں، اور بعض اہل علم نے ان پر حفظ کی جہت سے کلام کیا ہے اور میں نے محمد بن اسماعیل بخاری کو فرماتے سنا ہے کہ امام احمد بن حنبل، اسحاق بن ابراہیم اور حمیدی، عبد اللہ بن محمد بن عقیل کی حدیث سے دلیل پکڑتے تھے، امام محمد (بن اسماعیل بخاری) فرماتے ہیں کہ عبد اللہ مقارب الحدیث ہیں، ابن عدی نے کہا: معروف ثقات راویوں کی ایک جماعت نے ان سے روایت کی ہے، ابن سمعان سے بہتر ہیں اور ان کی حدیث لکھی جاتی ہے، خلیفہ نے کہا کہ 140 ہجری کے بعد فوت ہوئے، میں کہتا ہوں عقیلی نے کہا کہ آپ بہترین، فاضل اور عبادت گزار تھے لیکن آپ کے حفظ میں کچھ (نقص) تھا، ابن خراش نے کہا: لوگوں نے ان کے بارے کلام کیا ہے، ساجی نے کہا کہ اہل صدق میں سے تھے مگر متقن (مضبوط حافظہ والے) نہیں تھے، مسعودی نے حاکم سے روایت کیا ہے کہ معمر تھے اور آپ کا حافظہ خراب ہو گیا تھا پس اندازے سے حدیث بیان کیا کرتے تھے اور ایک دوسرے مقام پر کہا کہ مستقیم الحدیث تھے، خطیب نے کہا: سببی الحفظ تھے، ابن حبان نے کہا: ردی الحفظ تھے، تو ہم سے بیان کرتے تھے اس لئے ان کی خبریں (درست) طریقے پر نہیں پس ان کی خبروں سے اجتناب لازم ہے، ابن قانع نے ان کا سن وفات 142 ہجری بیان کیا ہے اور ابن عبد البر نے کہا ہے کہ جتنے بھی لوگوں نے ان کے بارے میں کلام کیا ہے یہ ان سب سے بہتر تھے اور یہ افراط ہے۔

(تہذیب التہذیب، تابع حرف العین، من اسمہ عبد اللہ، 6/13-14، مطبعة دائرة النظامية، ہند، ملقطاً)

امام شمس الدین محمد بن احمد ذہبی ان کے بارے مختلف اقوال درج کرنے کے بعد ”سیر اعلام النبلاء“ میں لکھتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ ان (عبد اللہ بن محمد بن عقیل) کی حدیث درجہ صحت و احتیاج تک نہیں پہنچتی۔“

اور یہی امام ”میزان الاعتدال“ میں فرماتے ہیں: ”میں کہتا ہوں کہ ان کی حدیث مرتبہ حسن میں ہے۔“

(سیر اعلام النبلاء، تابع الطبقة الرابعة، ابن عقیل عبد اللہ بن محمد بن عقیل، 6/204-205، مؤسسة الرسالة)

(میزان الاعتدال، حرف العین، عبد اللہ بن محمد بن عقیل، ...، 2/485، دار المعرفة للنشر والتوزيع، بیروت)

4۔ باب ما يقول اذا دخل الخلاء

بیت الخلاء میں جاتے وقت کیا کہا جائے؟

5۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

مروی ہے آپ فرماتے ہیں کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو ”اللہم انی اعوذ بک“ پڑھا کرتے تھے۔ شعبہ کہتے ہیں کہ دوسری مرتبہ عبد العزیز بن صہیب نے ”اعوذ باللہ من الخبث والخبث“ یا ”الخبث والخبائث“ کے الفاظ بیان کئے۔ اس باب میں حضرت علی، زید بن ارقم، جابر اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے بھی روایات ہیں، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث اس باب کی دیگر روایات سے اصح اور احسن ہے۔ اور حضرت زید بن ارقم سے مروی حدیث کی سند میں اضطراب ہے۔ ہشام دستوائی اور سعید بن ابی عروبہ دونوں نے یہ حدیث قتادہ سے روایت کی ہے (لیکن قتادہ کے شیخ کے بارے دونوں میں اختلاف ہے) سعید نے کہا کہ قتادہ نے قاسم بن عوف شیبانی سے اور انہوں نے زید بن ارقم سے روایت کی ہے جبکہ ہشام نے کہا ہے کہ قتادہ نے (قاسم بن عوف کے واسطہ کے بغیر) زید بن ارقم سے روایت کی ہے،

5۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَهَيْثُ، قَالَ: حَدَّثَنَا

وَكَيْعٌ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ، قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ قَالَ شُعْبَةُ: وَقَدْ قَالَ مَرَّةً أُخْرَى: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ - أَوِ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ - وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ، وَزَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ، وَجَابِرٍ، وَابْنِ مَسْعُودٍ. حَدِيثُ أَنَسٍ أَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَحْسَنُ، وَحَدِيثُ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ فِي إِسْتِثْنَائِهِ اضْطِرَابٌ. مَرْوِي بِشَاهِدٍ الدَّسْتَوَائِي، وَسَعِيدُ بْنُ أَبِي عَمْرٍوَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، فَقَالَ سَعِيدٌ: عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عَوْفٍ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ، وَقَالَ هِشَامٌ: عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ،

وَمَرْوَاهُ شُعْبَةُ وَمَعْمَرٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
التَّصْرِي بْنِ أَنَسٍ، فَقَالَ شُعْبَةُ: عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ، وَقَالَ
مَعْمَرٌ: عَنْ التَّصْرِي بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَبِيهِ: سَأَلْتُ مُحَمَّدًا
عَنْ هَذَا، فَقَالَ: يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَتَادَةُ مَرْوَى عَنْهُمَا
جَمِيعًا۔

نیز اس حدیث کو شعبہ اور معمر دونوں نے قتادہ از نصر
بن انس کی سند سے روایت کیا ہے (لیکن دونوں میں نصر بن انس
کے شیخ کے حوالے سے اختلاف ہے) شعبہ نے کہا کہ نصر بن انس
نے زید بن ارقم سے روایت کی ہے جبکہ معمر نے کہا ہے کہ نصر
بن انس نے اپنے والد حضرت انس سے روایت کی ہے،
میں (ابو عیسیٰ ترمذی) نے اس بارے امام محمد بن اسماعیل بخاری
سے سوال کیا تو انہوں نے فرمایا: ہو سکتا ہے کہ قتادہ نے ان
دونوں (قاسم بن عوف اور نصر بن انس) سے روایت کیا ہو۔

6۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدَةَ الصَّبِيِّ الْبُخَيْرِيُّ
قَالَ: حَدَّثَنَا حَقَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ،
عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ، قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ
الْحُبِّ وَالْخَبَائِثِ۔ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

6۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
مروی ہے آپ فرماتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیت
الخلاء میں داخل ہوتے وقت یہ دعا پڑھتے تھے: اللہم انی
اعوذ بک من الحب والخبائث: اے اللہ میں تیری پناہ چاہتا
ہوں ناپاکی سے اور خبیث جنوں اور خبیث جنتیوں (کے
شر) سے۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تخریج حدیث (5): (صحیح بخاری، کتاب الطہارۃ، باب ما یقول عند دخول الخلاء، 40/1، رقم 142، دار طوق النجاة
(صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب ما یقول اذا اراد دخول الخلاء، 283/1، رقم 375، دار احیاء التراث العربی، بیروت) سنن
ابوداؤد، کتاب الطہارۃ، باب ما یقول الرجل اذا دخل الخلاء، 2/1، رقم 4، المكتبة العصرية، صیدا، بیروت) سنن نسائی، کتاب
الطہارۃ، القول عند الخلاء، 20/1، رقم 19، مکتب المطبوعات الاسلامیۃ، حلب) سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسمنہا، باب ما
یقول الرجل اذا دخل الخلاء، 109/1، رقم 298، دار احیاء الکتب العربیۃ، فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

تُخْبُثُ، تُجْبَثُ اور خُبَائِث کا معنی:

ملا علی قاری علیہ رحمۃ اللہ الباری (متوفی 1014ھ) فرماتے ہیں:

(أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبُثِ) میں ”الخُبُثُ“ با کے ضمہ اور سکون کے ساتھ ”الخُبُثِ“ کی جمع ہے۔ اور خُبُثِ کا مطلب ہے تکلیف پہنچانے والا جن اور شیطان، اور ”الخُبَائِثُ“ کی جمع ہے جس کا معنی شیطان مرد اور عورتیں ہے، اور (اس دعا کے لئے) بیت الخلاء ہی کو اس لئے خاص کیا گیا کہ شیاطین خالی جگہوں پر ہوتے ہیں کیونکہ وہاں اللہ تعالیٰ کا ذکر نہیں کیا جاتا۔ اور کہا گیا ہے کہ ”الخُبُثُ“ (سکون الباء) سے کفر، شر، فجور یا مطلقاً مکروہ چیز مراد ہے۔ اور ”الخُبَائِثُ“ سے مذموم افعال، خراب عادتیں، غلط عقائد اور کمزور احوال مراد ہیں۔

(مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، 1/375، تحت الحدیث 337، دار الفکر، بیروت)

بیت الخلاء کے داخلے کی دعائیں کس وقت پڑھی جائے؟

علامہ یحییٰ بن شرف نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

حدیث پاک میں جو یہ فرمایا کہ ”نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو اللہم اِنِّیْ... الخ پڑھتے“ اس کا مطلب یہ ہے کہ ”جب بیت الخلاء میں داخل ہونے کا ارادہ فرماتے تو اللہم اِنِّیْ... الخ پڑھتے“ صحیح بخاری شریف کی روایت میں صراحت کے ساتھ اسی طرح وارد ہے چنانچہ فرمایا ”كَانَ إِذَا أَمَرَا أَنْ يَدْخُلَ“ یعنی جب آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام داخل ہونے کا ارادہ فرماتے (تو یہ دعا پڑھتے۔)

(شرح النووی علی مسلم، کتاب العیض، 4/71، تحت الباب ما یقول اذا اراد دخول الخلاء، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

ملا علی قاری حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

(دعا اس وقت پڑھے) جب بیت الخلاء میں داخل ہونے کا ارادہ کرے۔ اور ابہری کی شرح میں ہے شیخ نے فرمایا: جس نے اس حالت میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا ہے وہ تفصیل کرتا ہے اور کہتا ہے: جو جگہیں اسی کام (قضاء حاجت) کے لیے بنائی گئی ہیں وہاں ان میں داخل ہونے سے تھوڑا سا پہلے دعا پڑھے اور ان کے علاوہ اور جگہوں میں اس کام کو شروع کرنے کے وقت مثلاً اپنے کپڑے سمیٹتے وقت پڑھے، یہ جمہور کا مذہب ہے اور علماء نے فرمایا ہے کہ جو شخص ابتدا میں دعا پڑھنا بھول جائے تو اب زبان سے نہیں بلکہ دل ہی دل میں پناہ مانگے اور جو حضرات مطلقاً اجازت دیتے ہیں جیسا کہ امام مالک سے منقول ہے تو اس میں

تفصیل کی حاجت نہیں۔

(مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، 1/375، تحت الحدیث 337، دار الفکر، بیروت)

بیت الخلاء میں داخلہ سے پہلے پناہ مانگنے کی وجہ:

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ، ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے فرماتے ہیں: رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دو وجہوں سے اس مقام (بیت الخلاء) کو دعائے استعاذہ کے ساتھ خاص فرماتے تھے:

(1) یہ خالی جگہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی عادت اور مشیت کے مطابق خالی جگہ میں شیطان کو وہ خاص تسلط و قدرت ہوتی ہے جو دوسرے مقام پر نہیں ہوتی، حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اکیلا سوار ایک شیطان ہے اور دو سوار دو شیطان اور تین سوار (واقعی) سوار ہیں۔

(2) اور دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ گندگی کا مقام ہے جہاں زبان سے ذکر اللہ نہیں کیا جاتا لہذا ذکر نہ کرنے کو شیطان غیبت سمجھتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ذکر شیطان کو بھگا دیتا ہے اس وجہ سے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس سے پہلے استعاذہ (پناہ مانگنے) کو اختیار کیا تاکہ باہر نکلنے تک اپنے اور شیطان کے درمیان اسے حفاظت کا مضبوط ذریعہ بنائیں اور اپنی امت کو سکھائیں۔ (قوت المفتدی علی جامع الترمذی، ابواب الطہارۃ، باب ما یقول اذا دخل الخلاء، 1/40، تحت الحدیث 5، جامعہ ام القری، مکہ المکرمہ)

فتاویٰ رضویہ شریف میں ہے ”ہاں جن اور ناپاک روہیں مرد و عورت احادیث سے ثابت ہیں اور وہ اکثر ناپاک موقعوں پر ہوتی ہیں، انہیں سے پناہ کے لئے پاخانہ جانے سے پہلے یہ دعا وارد ہوئی: **ناعوذ باللہ من الخبث والخبائث**“
(فتاویٰ رضویہ، 21/218، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

بیت الخلاء میں تعویذ بہن کر جانا:

خاتم المحققین سید محمد امین ابن عابدین شامی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں:

ایسا تعویذ جو الگ غلاف میں ہو اسے بیت الخلاء میں لے کر جانا مکروہ نہیں لیکن بچنا افضل ہے۔

(الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الطہارۃ، سنن الغسل، 1/178، دار الفکر)

امام اہلسنت مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں:

تعویذ لے جانے کی اجازت اُس وقت ہوئی کہ غلاف مثلاً موسمِ جامہ میں ہو اور پھر بھی فرمایا کہ اب بھی بچنا ہی اولیٰ ہے اگرچہ غلاف ہونے سے کراہت نہ رہی۔“

(فتاویٰ رضویہ، 1/896، برضا فاؤنڈیشن، لاہور)

اضطرابِ سند کی وضاحت:

امام ترمذی نے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کے بارے فرمایا ہے کہ ”اس کی سند میں اضطراب ہے۔“ اضطراب کی وضاحت کرتے ہوئے شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 1052ھ) فرماتے ہیں: اگر راویوں کی جانب سے سند یا متن میں تقدیم و تاخیر، زیادت و نقصان، ایک راوی یا متن کو دوسرے سے بدلنے، سند میں مذکور ناموں یا اجزائے متن میں تحریف، اختصار، حذف یا اس کی مثل کسی اور امر میں اختلاف واقع ہو تو وہ حدیث مضطرب ہے۔ (مقدمۃ فی اصول الحدیث، المضطرب، ص 42، دار البشائر الاسلامیۃ، بیروت، لبنان)

شیخ محقق کے کلام سے معلوم ہوا کہ سند یا متن میں کسی طرح کے اختلاف کو اضطراب کہتے ہیں اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں دو جگہ اضطراب ہے جس کی وضاحت درج ذیل ہے:

سند میں اضطراب کا پہلا مقام:

ہشام دستوائی، سعید بن ابی عروبہ، شعبہ اور معمر سب نے یہ حدیث قتادہ سے روایت کی ہے لیکن قتادہ کے شیخ کے حوالے سے ان میں باہم اختلاف ہے سعید کہتے ہیں کہ قتادہ نے قاسم بن عوف شیبانی سے اور انہوں نے زید بن ارقم سے روایت کی ہے، ہشام کہتے ہیں کہ قتادہ نے (قاسم بن عوف شیبانی کے واسطہ کے بغیر) زید بن ارقم سے روایت کی ہے اور شعبہ و معمر کا کہنا ہے کہ قتادہ نے نصر بن انس سے روایت کی ہے۔

سند میں اضطراب کا دوسرا مقام:

شعبہ و معمر دونوں اس بات پر متفق ہیں کہ قتادہ نے نصر بن انس سے روایت کی ہے لیکن نصر بن انس کے شیخ کے حوالے سے ان دونوں میں اختلاف ہے۔ شعبہ کہتے ہیں کہ نصر بن انس نے زید بن ارقم سے روایت کی ہے جبکہ معمر کہتے ہیں کہ نصر بن انس نے اپنے والد حضرت انس سے روایت کی ہے۔

مذکورہ اضطراب کا حل:

امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 458ھ) فرماتے ہیں: ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ”

میں نے امام محمد بن اسماعیل بخاری علیہ رحمۃ اللہ الباری سے سوال کیا کہ ان میں سے کوئی روایت آپ کے نزدیک زیادہ صحیح ہے؟ تو آپ نے فرمایا: ہو سکتا ہے کہ قتادہ نے ان دونوں (قاسم بن عوف اور نصر بن انس) سے عن زید بن ارقم (یہ روایت) سنی ہو۔ اور آپ نے کوئی فیصلہ نہیں فرمایا۔ اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہا گیا ہے کہ معمر بن قتادہ عن نصر بن انس عن انس والی سند وہم ہے۔ (السنن الكبرى للبيهقي، جامع ابواب الاستطابة، باب ما يقول اذا اراد دخول الخلاه 1/155، تحت الحديث 454، دار الكتب العلمية، بيروت)

لیکن ابھی یہ سوال باقی ہے کہ سعید نے جو یہ کہا کہ قتادہ نے بغیر کسی واسطہ کے زید بن ارقم سے روایت کیا ہے، اس کی کیا حقیقت ہے؟ تو اس کے بارے دو احتمال سمجھ آتے ہیں اول یہ کہ قتادہ نے قاسم بن عوف شیبانی اور نصر بن انس کی طرح زید بن ارقم سے بھی سماع کیا ہو، اور ثانی یہ کہ معمر بن قتادہ عن نصر بن انس عن انس والی سند کی طرح یہ سند بھی وہم پر ہی محمول ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

”هذا حديث حسن“ کی وضاحت:

امام شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن احمد ذہبی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 748ھ) فرماتے ہیں:

حدیث حسن وہ ہے جو درجہ ضعیف سے برتر ہو لیکن درجہ صحت کو نہ پہنچے۔

(الموقف في علم مصطلح الحديث، الحسن، ص 26، مكتب المطبوعات الاسلامية، حلب)

شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 1052ھ) فرماتے ہیں:

حدیث صحیح وہ ہے جو عادل اور تام الضبط راویوں کی نقل سے ثابت ہو اور معلل و شاذ نہ ہو پھر اگر یہ صفات کامل طور پر پائی جائیں تو حدیث صحیح لڑاتہ ہے اور اگر ان میں کسی طرح کی کمی ہو لیکن کثرت طرق وغیرہ سے وہ کمی پوری ہو جائے تو حدیث صحیح لغیرہ ہے اور اگر یہ کمی پوری نہ ہو تو حدیث حسن لڑاتہ ہے اور جس میں صحیح کی تمام یا بعض شرائط معتبرہ نہ پائی جائیں تو وہ حدیث ضعیف ہے اور اگر ضعیف کے متعدد طرق ہوں اور اس کا ضعف دور ہو جائے تو اسے حسن لغیرہ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے اور کلام محدثین کا ظاہر یہ ہے کہ حدیث حسن میں صحیح کی مذکورہ تمام صفات کا ناقص ہونا بھی جائز ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ حدیث حسن میں جس نقصان کا اعتبار کیا جاتا ہے وہ قلت ضبط ہے جبکہ باقی صفات (صحیح کی طرح) اپنی حالت پر ہوتی ہیں۔ (مقدمة في اصول الحديث، الفصل الرابع في الصحيح والحسن والضعيف، ص 58-60، دار البشائر الاسلامية، بيروت، لبنان)

لیکن حدیث حسن کے حوالے سے امام ترمذی علیہ الرحمۃ کی اپنی اصطلاح ہے، آپ ”العلل الصغیر“ میں فرماتے ہیں:

ہم نے اس کتاب میں جو ”حدیث حسن“ ذکر کیا ہے تو اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ ہمارے نزدیک اس حدیث کی اسناد حسن ہے پس ہر وہ حدیث جس کی سند میں نہ کوئی متہم بالکذب ہو، نہ حدیث شاذ ہو اور وہ حدیث کسی دوسری سند سے بھی مروی ہو تو وہ ہمارے نزدیک حسن ہے۔ (العلل الصغیر للترمذی (المطبوع بآخر المجلد الخامس من سنن الترمذی)، معانی الاصطلاح للترمذی، ص 758، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

امام ترمذی علیہ الرحمۃ کی مذکورہ تعریف پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ حسن کی اس تعریف میں کوئی ایسی قید نہیں جو اسے صحیح سے ممتاز کرے یعنی حسن کی یہ تعریف دخول غیر سے مانع نہیں بلکہ صحیح کو بھی شامل ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی علیہ رحمۃ اللہ القوی اس کا جواب نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

شیخ الاسلام نے فرمایا کہ امام ترمذی نے دو چیزوں سے حسن کو صحیح سے ممتاز کیا ہے۔ اول: حسن کے راویوں کا صحیح بلکہ حسن لذاتہ کے راویوں سے کم درجہ ہونا، اور دوم: اس حدیث کا کسی اور سند سے بھی مروی ہونا، اول کی تفصیل یہ ہے کہ حسن کی تعریف میں امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کا راوی غیر متہم بالکذب ہو پس مستور و مجہول وغیرہ راوی اس میں داخل ہوں گے نیز صحیح کے راویوں کے لئے ثقہ اور حسن لذاتہ کے راویوں کے لئے موصوف بالضبط ہونا ضروری ہے اور اس قدر کو غیر متہم بالکذب ہونا کافی نہیں۔

اور ابن سید الناس نے فرمایا: اگر کوئی کہنے والا یہ کہے کہ امام ترمذی نے (فقط) اپنی کتاب میں یہ اصطلاح قائم کی ہے اور اسے اصطلاح عام قرار نہیں دیا تو اسے یہ کہنے کا حق ہے۔

(تدریب الراوی، النوع الثانی: الحسن، تعریف الحسن، 1/169، دار طیبہ، بتقدم وتأخر، ملتقطاً)

حافظ ابن حجر عسقلانی امام ترمذی کی ذکر کردہ تعریف کی توضیح میں لکھتے ہیں:

مصنف (حافظ ابن الصلاح) کی فہم کے مطابق امام ترمذی کے نزدیک یہ مستور الحال راوی کی روایت کی تعریف ہے جسے کثیر محدثین نے حسن کے قبیل سے شمار نہیں کیا اور تحقیق یہ ہے کہ امام ترمذی کے نزدیک یہ قسم مستور الحال راوی کی روایت میں مقصور نہیں بلکہ ایسی ضعیف روایت جس کا سبب راوی کا سوء حفظ اور غلط و خطا سے موصوف ہونا ہو، اختلاط کے بعد غلط کی روایت، مدلس کی مععن اور جس کی سند میں انقطاع خفیف ہو یہ سب بھی تین شرطوں کے ساتھ اس قسم میں شریک ہیں

اول: ان کی سند میں کوئی متہم بالکذب نہ ہو۔ ثانی: ان کی اسناد شاذ نہ ہو۔ اور

مثالث: یہ یا اس جیسی حدیث کسی دوسری سند سے بھی مروی ہو۔

اور یہ سب مرتبہ میں برابر نہیں بلکہ بعض بعض سے قوی ہیں اور اس بات کو اس سے بھی تقویت ملتی ہے کہ امام ترمذی نے اتصال سند کی شرط بالکل نہیں لگائی اسی لئے آپ نے بہت سی منقطع السند روایات کو بھی صفت حسن سے موصوف کیا ہے۔ (اس کے بعد علامہ ابن حجر عسقلانی نے بطور مثال مندرجہ بالا اقسام کی متعدد احادیث ذکر فرمائی ہیں جن پر امام ترمذی نے صفت حسن کا اطلاق کیا ہے۔) (النکت علی مقدمة ابن الصلاح لابن حجر، النوع الثانی الحسن، 1/387، عمادة البحث العلمی بالجامعة الاسلامیة، المدينة المنورة)

5۔ باب ما يقول اذا خرج من الخلاء بيت الخلاء سے باہر آتے وقت کیا کہتے؟

ترجمہ: سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے، آپ فرماتی ہیں کہ محبوب داور شافع محشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جب بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو کہتے: **غفرانک** (الہی میں تیری بخشش چاہتا ہوں۔)

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ حدیث حسن غریب ہے، ہم اسے صرف اس طریق سے پہنچتے ہیں کہ اسرائیل نے یوسف بن ابی بردہ سے روایت کیا ہے (اور انہوں نے اپنے والد ابو بردہ سے)، ابو بردہ بن ابی موسیٰ کا نام عامر بن عبد اللہ بن قیس اشعری ہے اور اس باب میں حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہی معروف ہے۔

7۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُمَيْدٍ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي مُزْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ، قَالَ: ((غُفْرَانُكَ)) قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا تَرْفُقه إِلَّا مِنْ حَدِيثِ إِسْرَائِيلَ، عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي مُزْدَةَ وَأَبُو مُزْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى، اسْمُهُ عَامِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ الْأَشْعَرِيُّ، وَلَا يَرْفُقه هَذَا الْجَابِلُ إِلَّا حَدِيثُ عَائِشَةَ

تخریج حدیث (7): (۱) (سنن ابو داود، کتاب الطہارۃ، باب ما يقول الرجل اذا خرج من الخلاء، 1/8 حدیث

30، المكتبة العصرية، صیدا، بیروت) (۲) (سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ما يقول اذا خرج من الخلاء، 1/110،

رقم 300، دار احیاء الکتب العربیۃ، فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

”غفرانک“ کی اصل:

علامہ علی بن سلطان معروف بہ ملا علی قاری علیہ رحمۃ اللہ الباری فرماتے ہیں:

نبی پاک صاحب لولاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جب بیت الخلاء سے باہر نکلتے تو کہتے: ”غفرانک“ اس لفظ کا نصب فعل مقدر کی وجہ سے ہے۔ کہا گیا ہے کہ تقدیری عبارت ”اغفر غفرانک“ ہے یعنی اے اللہ! تو (مجھے) اپنی مغفرت عطا فرما۔ اور توریشتی نے کہا ہے کہ ”غفرانک“ لفظ ”مغفرة“ کی طرح مصدر ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ ”اے اللہ! میں تجھ سے تیری مغفرت کا سوال کرتا ہوں۔“

(مرقاہ المفاتیح، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، ج 1/387، تحت الحدیث 359، دار الفکر، بیروت)

بیت الخلاء سے نکلتے وقت مغفرت طلب کرنے کی وجہ:

یہی علامہ علی قاری علیہ رحمۃ اللہ الباری فرماتے ہیں:

بیت الخلاء سے نکلتے کے بعد حضور انور مالک بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس دعا کو پڑھنے کی دو وجہیں بیان کی گئی ہیں، ایک یہ کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس حالت سے استغفار کیا ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے ذکر کو چھوڑنے کا تقاضا کیا تھا کیونکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام قضائے حاجت کے علاوہ ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا کرتے تھے۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کھانے اور پانی کو خوشگوار بنا کر اور غذا کو نکلتے کے وقت تک بدن کی مصلحت کے مناسب صورت پر ترتیب دے کر انسان پر جو انعامات کیے ہیں، تو بتبشر یہ ان کا پورا پورا شکر ادا کرنے سے عاجز ہے پس سید عالم نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان نعمتوں کا حق ادا کرنے سے عجز و قصور کا اعتراف کرتے ہوئے استغفار کا سہارا لیا ہے۔

(مرقاہ المفاتیح، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، ج 1/387، تحت الحدیث 359، دار الفکر، بیروت)

امام جلال الدین سیوطی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے مذکورہ دو وجہیں بیان کرنے کے ساتھ ساتھ پہلی وجہ سے متعلق ایک

دلچسپ سوال جواب بھی درج کیا ہے، فرماتے ہیں:

اگر یہ کہا جائے کہ نبی مکرم رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے (اس حالت میں) ذکر اللہ تو رب تعالیٰ ہی کے حکم سے ترک کیا ہے تو اللہ تعالیٰ کے حکم و اذن سے کئے گئے کام پر مغفرت کیونکر طلب کی؟ تو جواب یہ ہے کہ ترک اگرچہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے مگر یہ ایک ایسے امر کی بنا پر ہے جو اپنی ذات کی جانب سے ہے اور وہ ہے قضائے حاجت کی احتیاجی۔

مزید فرماتے ہیں:

ابن سید الناس نے کہا ہے کہ یہاں ایک تیسری وجہ کا بھی احتمال ہے وہ یہ کہ سرور انبیاء مالک دوسرا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی امت کو بیت الخلاء میں داخل ہونے اور اس سے نکلنے کا طریقہ سکھانے کے لیے ایسا کیا ہے۔ پس جو شخص ان خبیث جنوں اور جنتیوں سے جن سے اس نے پناہ مانگی تھی سلامتی اور حفاظت کے ساتھ نکلا اس کا حق بنتا ہے کہ وہ پناہ دینے اور اس کی دعا قبول کرنے پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے اور اس نعمت کا شکر ادا نہ کر پانے کے خوف سے استغفار کرے۔ (قوت المغتدی علی جامع الترمذی، ابواب الطہارۃ، باب ما یقول اذا خرج من الخلاء، ج 42/1، تحت الحدیث: 7، جامعۃ ام القری، مکۃ المکرمۃ)

”لا یمرف فی الجاہل الا حدیث عائشۃ“ کا مطلب:

علامہ ابو زکریا یحییٰ بن شرف نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

بیت الخلاء سے نکلنے کے بعد جو کلمات پڑھے جائیں اس کے بارے میں بہت ساری احادیث وارد ہیں جن میں سے حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مذکورہ حدیث کے علاوہ کوئی بھی ثابت نہیں اور امام ترمذی کی اپنے قول ”لا یمرف فی الجاہل الا حدیث عائشۃ“ سے یہی مراد ہے۔

(المجموع شرح المہذب، باب الاستطابۃ، 2/76، دار الفکر، بیروت)

بیت الخلاء سے باہر آ کر پڑھنے کی تین (3) دیگر دعائیں:

(1) حضرت سیدنا انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہی کہ نبی کریم رؤوف و رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جب بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو یہ دعا پڑھتے: ”الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَذْہَبَ عَنِّیْ الْاَذٰی وَ عَافٰنِیْ“ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے مجھ سے تکلیف کو دور کیا اور عافیت عطا فرمائی۔

(ابن ماجۃ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ما یقول اذا خرج من الخلاء، ج 110/1، حدیث 301، دار احیاء الکتب العربیۃ، بیروت)

(2) حضرت سیدنا طاؤس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ نبی مکرم شفیع معظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص قضاء حاجت کو آئے تو اللہ عزوجل کے قبلہ کی تکریم کرے پس (قضاء حاجت کے وقت) نہ تو اس کی طرف رخ کرے اور نہ پیٹھ، پھر تین پتھروں، لکڑی کے تین ٹکڑوں یا مٹی کے تین ڈھیلوں سے پاکی حاصل کرے اور پھر یوں کہے: ”الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَخْرَجَ عَنِّیْ مَا یُؤْذِیْنِیْ وَاَمْسَلَ عَلٰی سَیِّئَاتِیْ“ سب خوبیاں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے میرے

بدن سے ایذا رساں چیز کو خارج کیا اور سودمند چیز کو روکے رکھا۔

(سنن الدارقطنی، کتاب الطہارۃ، باب الاستنجاء، 1/91، حدیث 156، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

(3) حضرت سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ تاجدارِ مدینہ راحتِ قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جب بیت الخلاء سے نکلتے تو یہ دعا پڑھا کرتے: ”الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذَانِي لَذَّتْ وَأَبْغَىٰ لَذَّتُهُ وَدَفَعَ عَنِّي أَذَاهُ“ سب خوبیاں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے مجھے کھانے کی لذت عطا کی، اس کی قوت کو مجھ میں باقی رکھا اور ضرر کو دور کیا۔

(الدعاء للطبرانی، باب القول عند الخروج عن الخلاء، 1/136، حدیث 370، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

”ہذا حدیث حسن غریب“ کی وضاحت:

حدیث حسن کی تعریف سابقہ باب میں گزری کہ ”حدیث حسن وہ ہے جو درجہ ضعیف سے برتر ہو لیکن درجہ صحت کو نہ

پہنچے۔“ (الموقفۃ فی علم مصطلح الحدیث، الحسن، ص 26، مکتب المطبوعات الاسلامیۃ، حلب)

اور حدیث غریب کی تعریف کرتے ہوئے حافظ ابو الفضل ابن حجر عسقلانی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 852ھ) فرماتے ہیں: کسی حدیث کو روایت کرنے میں ایک شخص متفرد ہو عام ازیں کہ تفرّد سند میں کہیں بھی واقع ہو تو یہ حدیث غریب ہے۔

(نزهة النظر فی توضیح نخبة الفکر، الغریب، ص 50، مطبعة الصباح، دمشق)

اس تقدیر پر حسن اور غریب کو جمع کرنے میں کوئی استحالہ نہیں لیکن امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے العلل الصغیر میں حدیث

حسن کی تعریف کرتے ہوئے یہ قید لگائی ہے کہ ”وہ حدیث کسی دوسری سند سے بھی مروی ہو۔“ (العلل الصغیر للترمذی، المطبوع بآخر المجلد الخامس من سنن الترمذی، معانی الاصطلاح للترمذی، ص 758، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اب اس تعریف کے لحاظ سے ان دونوں کے جمع کرنے پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ حدیث غریب وہ ہوتی ہے جسے

روایت کرنے میں ایک راوی متفرد ہو اور امام ترمذی کے نزدیک حدیث حسن وہ ہے جو کسی دوسری سند سے بھی مروی ہو لہذا ان دونوں کو ایک ہی حدیث میں جمع کرنے کا مطلب یہ ہوا کہ ایک ہی حدیث متعدد سندوں سے بھی مروی ہے اور اسے روایت کرنے میں کوئی ایک راوی متفرد بھی ہے حالانکہ یوں ایک ہی چیز میں دو متضاد صفتیں جمع ہونا محال ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 852ھ) اس اعتراض کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں: امام ترمذی

نے (جس تعریف میں یہ قید لگائی ہے کہ ”وہ حدیث کسی دوسری سند سے بھی مروی ہو۔“ وہ) مطلقاً حسن کی تعریف نہیں کی بلکہ آپ نے

اپنی کتاب میں واقع ہونے والی ایک خاص نوع کی تعریف کی ہے اور یہ وہ ہے جس کے بارے آپ نے بغیر کسی دوسری صفت کے فقط حسن فرمایا ہے اور معاملہ یہ ہے کہ آپ نے بعض احادیث کے بارے حسن، بعض کے بارے صحیح، بعض کے بارے غریب، بعض کے بارے حسن صحیح، بعض کے بارے حسن صحیح، بعض کے بارے حسن غریب، بعض کے بارے حسن غریب، بعض کے بارے حسن غریب اور بعض کے بارے حسن صحیح غریب فرمایا ہے اور تعریف فقط اول کی تحریر کی ہے اور آپ کی عبارت بھی اسی طرف رہنمائی کرتی ہے چنانچہ آپ نے اپنی کتاب کے آخر میں فرمایا: ”وما قلنا فی کتابنا: حدیث (حسن)؛ فإنما أوردنا به حسن إسناده عندنا، (اذ) کل حدیث بیروی ولا یكون مرأویہ متہما بکذب، و بیروی من غیر وجہ من حو ذللہ، ولا یكون شاذاً فہو عندنا حدیث حسن“ ہم نے اس کتاب میں جو ”حدیث حسن“ کہا ہے تو اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ ہمارے نزدیک اس حدیث کی اسناد حسن ہے پس ہر وہ حدیث جس کی سند میں نہ کوئی متہم بالکذب ہو نہ حدیث شاذ ہو اور وہ حدیث کسی دوسری سند سے بھی مروی ہو تو وہ ہمارے نزدیک حسن ہے۔ پس مذکورہ عبارت سے معلوم ہوا کہ آپ علیہ الرحمۃ نے ان الفاظ سے فقط حسن کی تعریف کی ہے اور جس طرح فقط صحیح یا فقط غریب کی تعریف نہیں کی یونہی حسن صحیح، حسن غریب یا حسن صحیح غریب کی تعریف کرنے کے درپے بھی نہیں ہوئے، گویا کہ آپ نے اہل فن کے ہاں ان اصطلاحات کی تعریف مشہور ہونے کی وجہ سے انہیں ترک کر دیا اور صرف اس نوع کی تعریف پر اکتفا کیا جس کے بارے آپ نے فقط حسن فرمایا ہے یا تو اس کی تعریف کے مبہم ہونے کی وجہ سے یا اصطلاح جدید ہونے کی وجہ سے اور اسی لئے امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے اس تعریف میں ”عندنا“ کی قید لگائی ہے (کہ ہمارے نزدیک حدیث حسن وہ ہے جو کسی دوسری سند سے بھی مروی ہے) اور خطابی کی طرح اسے محدثین کی طرف منسوب نہیں کیا؛ اس تقریر سے بہت سے ایسے اعتراضات دور ہو جاتے ہیں جن میں بحث طول پکڑ جاتی ہے لیکن کوئی توجیہ واضح نہیں ہوتی۔

(نزهة النظر فی توضیح نخبۃ الفکر، الحسن لذاتہ، ص 68-67، مطبعة الصباح، دمشق)

6۔ باب فی النهی عن استقبال القبلة بغائط أو بول

پیشاب یا پاخانہ کرتے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے کی ممانعت

8۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُخْرُومِيُّ

، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّمَرِيِّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ
اللَّيْثِيِّ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ
بِغَائِطٍ وَلَا بَوْلٍ، وَلَا تَسْتَذْبِرُوهَا، وَلَكِنْ شَرِّفُوا أَوْ
غَرِّبُوا قَالَ أَبُو أَيُّوبَ: فَقَدِمْنَا الشَّامَ فَوَجَدْنَا مَرَجًا حَبِصَ قَدْ
بَيَّتَتْ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ، فَتَحَرَّيْتُ عَنْهَا، وَتَسْتَغْفِرُ اللَّهُ. وَفِي
الْجَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءٍ الزُّبَيْدِيِّ، وَمَعْقِلِ بْنِ
أَبِي الْهَيْثَمِ، وَتَمَالٍ: مَعْقِلُ بْنُ أَبِي مَعْقِلٍ، وَأَبِي أُمَامَةَ، وَأَبِي
هُرَيْرَةَ، وَسَهْلُ بْنُ حَنْبَلٍ. قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ أَبِي أَيُّوبَ
أَحْسَنُ شَيْءٍ مَعِيَ فِي هَذَا الْجَابِ وَأَصَحُّ. وَأَبُو أَيُّوبَ اسْمُهُ خَالِدٌ

ترجمہ: حضرت سیدنا ابو ایوب انصاری رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، آپ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم قضاے حاجت اور
پیشاب کے لیے جاؤ تو نہ ہی قبلہ کی طرف منہ کرو اور نہ ہی
پیچھے کرو، بلکہ مشرق یا مغرب کی طرف ہو جاؤ۔ حضرت
ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ہم ملک شام آئے تو ہم
نے ایسے بیت الخلاء پائے جو قبلہ رخ بنے ہوئے تھے، ہم
ادھر سے منہ پھیر لیتے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں استغفار
کرتے۔ اس باب میں حضرت عبد اللہ بن حارث بن جزء
الزبیدی، حضرت معقل بن ابی الہیثم (اور کہا جاتا ہے کہ آپ
معقل بن ابی معقل ہیں)، حضرت ابو امامہ، حضرت ابو ہریرہ
اور حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے
احادیث مروی ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:

حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث اس باب کی

دیگر روایات سے اصح اور احسن ہے۔ حضرت ابو ایوب کا نام خالد بن زید ہے اور زہری کا نام محمد بن عبید اللہ بن شہاب الزہری ہے اور کنیت ابو بکر ہے، ابو لید کی کہتے ہیں: امام ابو عبد اللہ شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد ”جب تم پیشاب یا پاخانہ کے لیے جاؤ تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرو، نہ پیچھے“ میں موجود حکم جنگلوں اور صحراؤں میں ہے جبکہ بیت الخلاء میں قبلہ کی طرف رخ کرنے کی رخصت ہے، اسی طرح اسحاق نے کہا ہے۔ امام احمد بن حنبل کا قول یہ ہے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے پیشاب اور پاخانہ میں قبلہ کی طرف پیچھے کرنے کی اجازت ہے، رخ کرنے کی اجازت نہیں، گویا کہ امام احمد بن حنبل صحرا اور بیت الخلاء دونوں میں قبلہ کی جانب رخ کرنے کو درست نہیں سمجھتے تھے۔

بْنِ زَيْدٍ، وَالزُّهْرِيُّ إِسْمُهُ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شِهَابٍ الزُّهْرِيُّ، وَكَتَبْتُهُ أَبُو بَكْرٍ، قَالَ أَبُو الْوَلِيدِ الْمَكِّيُّ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الشَّافِعِيُّ: إِنَّمَا مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ وَلَا بَوْلٍ، وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا، إِنَّمَا هَذَا فِي الْغِيَاظِ، فَأَمَّا فِي الْكُفْرِ الْمَبْنِيِّ لَهُمْ خُصَّةٌ فِي أَنْ تَسْتَقْبِلَهَا، وَهَكَذَا قَالَ إِسْحَاقُ، وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: إِنَّمَا الرَّخْصَةُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي اسْتِدْبَارِ الْقِبْلَةِ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ، فَأَمَّا اسْتِقْبَالُ الْقِبْلَةِ فَلَا تَسْتَقْبِلُهَا، كَأَنَّهُ لَمْ يَرَفِ الصَّحْرَاءَ وَلَا فِي الْكُفْرِ أَنْ تَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ.

تخریج حدیث (8): (صحیح بخاری، کتاب الطہارۃ، باب لا تستقبلوا القبلة بغائط او بول، 1/41، ... رقم، 144 دار طوق النجاة) (ایضاً، باب قبلۃ اہل المدینۃ، 1/88، ... رقم، 394 صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الاستطابۃ، 1/224، رقم، 264 دار احیاء التراث العربی، بیروت) (سنن ابو داود، کتاب الطہارۃ، باب کراہیۃ استقبال القبلة عند قضاء الحاجۃ، 1/3، رقم، 9، المكتبة العصرية، صیدا، بیروت) (سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب النهی عن استدبار القبلة عند الحاجۃ، 1/22، 23، رقم، 21، 22، مکتب المطبوعات الاسلامیۃ، حلب) (سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، وسننہا، باب النهی عن استقبال القبلة بالغائط، 1/115، رقم، 318 دار احیاء الکتب العربیۃ، فیصل، عیسی البابی الحلبي

مرا حیض کا معنی:

علامہ نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

حدیث میں مرا حیض (میم کے فتح اور حائے مہملہ وضاد مجملہ کے ساتھ) مرا حاض (میم کے کسرہ کے ساتھ) کی جمع ہے، اس سے مراد وہ کمرہ ہے جو انسان کی قضاے حاجت یعنی پاخانہ کرنے کے لئے بنایا جاتا ہے (یعنی بیت الخلا)۔

(شرح النووی علی مسلم، ج 3، ص 158، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

غائط کا معنی:

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

جب تم بیت الخلا کو آؤ تو قضاے حاجت کے وقت قبلہ کو منہ نہ کرو، اہل لغت کا کہنا ہے کہ ”غائط“ اصل میں آرام دہ جگہ کا نام ہے جہاں وہ لوگ قضاے حاجت کے لیے آیا کرتے تھے پھر بول و براز کے نام سے کراہیت کی وجہ سے انہوں نے اس لفظ کو نفیس حدیث کے لیے بطور کنایہ استعمال کیا اور نازیبا الفاظ کے استعمال سے پرہیز، اپنے کلام میں کنایات کا استعمال اور جن چیزوں (کے سننے اور دیکھنے) سے کانوں اور آنکھوں کی حفاظت کی جاتی ہے زبان کو ان (کا نام لینے) سے محفوظ رکھنا اہل عرب کی عادت ہے۔ میں (عبدالرحمن بن ابوبکر السیوطی) کہتا ہوں کہ اس حدیث پاک میں دونوں امر جمع ہو گئے ہیں پس حدیث پاک کی ابتدا میں مذکور لفظ غائط سے مراد جگہ اور آخر میں وارد لفظ سے مراد بدن سے نکلنے والی چیز ہے۔

(قوت المغتذی علی جامع الترمذی، ج 1، ص 43، جامعہ ام القری، مکہ المکرمہ)

مشرق یا مغرب کی طرف منہ کون کرے؟

علامہ نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: (حدیث میں جو مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرنے کا حکم ہے) علماء اس کے بارے فرماتے ہیں کہ یہ خطاب اہل مدینہ اور اس جیسے ان علاقے والوں سے ہے جن کے مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرنے سے قبلہ کی طرف منہ یا پیچھے نہیں ہوتی۔

(شرح النووی علی مسلم، ج 3، ص 158، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

لہذا مشرق یا مغرب کو رخ کرنے کا حکم پاک و ہندو والوں کے لئے نہیں ہے کیونکہ ہمارے یہاں قبلہ جانب مغرب میں ہے۔ لہذا ہمارے یہاں شمال یا جنوب کی جانب رخ کیا جائے گا۔

صحابہ کرام علیہم الرضوان کے استغفار کرنے کی وجہ:

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

حدیث میں جو فرمایا کہ ”ہم قبلہ سے پھر جاتے اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے۔“ اس سے متعلق محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس میں تین احتمال ہیں (1) قبلہ کی طرف منہ ہونے کی وجہ سے استغفار کرتے۔ (2) اپنے گناہوں سے استغفار کرتے کیونکہ گناہ کو دیکھ کر گناہ یاد آ جاتا ہے۔ (3) جس نے اس کمرے کو بنایا تھا اس کے لئے استغفار کرتے کہ گناہ گاروں کے لئے استغفار کرنا سنت ہے۔ (قوت المفتی علی جامع الترمذی، ج 1، ص 44، جامعہ ام القری، مکہ المکرمہ)

قضائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ اور پیٹھ کرنے کے بارے مذاہب:

فضا و صحر کسی کھلی جگہ میں بغیر کسی آڑ کے قضائے حاجت کرتے ہوئے قبلہ کو منہ یا پیٹھ کرنے کے عدم جواز پر اتفاق ہے اور دیوار وغیرہ کسی چیز کو آڑ بنا کر یا کسی عمارت کے اندر قضائے حاجت کرتے ہوئے قبلہ کو منہ یا پیٹھ کرنے کے بارے اختلاف ہے، احناف کے نزدیک یہ بھی ناجائز ہے کہ حدیث پاک میں وارد ممانعت مطلق ہے جبکہ مالکیہ، حنابلہ اور شوافع کے نزدیک اس کی رخصت ہے۔

شیخ احمد درویرما لکی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 1201ھ) فرماتے ہیں:

جب کوئی مکلف بغیر کسی پردے کے فضا (کھلی جگہ) میں قضائے حاجت کرے تو اسے قبلہ کی جانب رخ اور پیٹھ کرنا حرام ہے اور اگر وہ کسی دیوار، چٹان یا کپڑے وغیرہ سے پردہ (آڑ) کر لے تو کوئی حرمت نہیں اور بہتر یہ ہے کہ اختلاف کی رعایت کرتے ہوئے اس صورت میں بھی قبلہ کو منہ یا پیٹھ نہ کرے۔ (الشرح الصغیر مع حاشیۃ الصاوی، باب فی بیان الطہارۃ، فصل فی بیان آداب قضاء حاجۃ الانسان، 1/93-94، دار المعارف)

مصطفیٰ بن سعد بن عبدہ سیوطی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 1243ھ) فرماتے ہیں:

فضا (بغیر کسی آڑ کے کھلی جگہ) میں پیشاب اور پاخانہ کرنے کی حالت میں قبلہ کو منہ یا پیٹھ کرنا حرام ہے اور عمارت میں ایسا کرنا حرام نہیں۔ (مطالب اولی النہی فی شرح غایۃ المنتہی، باب الاستنجاء و آداب التخلی، فصل ما یسن لمختل، 72/1، المکتب الاسلامی، ملقطاً)

نوٹ: اس مسئلہ میں حنابلہ کی پانچ روایات ہیں:

- (1) قضائے حاجت کے وقت قبلہ کو منہ اور پیٹھ کرنا عمارت میں حرام اور فضا میں جائز ہے اور یہی رائج ہے۔
- (2) قبلہ کو منہ اور پیٹھ کرنا فضا اور عمارت دونوں میں حرام۔
- (3) قبلہ کو منہ اور پیٹھ کرنا فضا اور عمارت دونوں میں جائز ہے۔
- (4) قبلہ کو منہ کرنا عمارت اور فضا دونوں میں حرام جبکہ پیٹھ کرنا دونوں جگہ جائز ہے۔
- (5) صرف عمارت میں پیٹھ کرنا جائز ہے جبکہ فضا میں پیٹھ کرنا اور فضا و عمارت دونوں جگہ منہ کرنا جائز ہے۔

(الفروع وتصحيح الفروع، الاقوال في الاستقبال، ج 1، ص 125 مؤسسة الرسالة، بيروت)

ابوزکریا محیی الدین ترمذی بن شرف نووی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں:

اگر قضائے حاجت کرنے والا کسی عمارت میں ہے یا اس کے سامنے دیوار ہے تو ادب یہ ہے کہ وہ قبلہ کو رخ کرے، نہ پیٹھ اور اگر وہ صحرا میں ہے اور اس نے کسی چیز کو آڑ بھی نہیں بنایا تو قبلہ کو منہ یا پیٹھ کرنا حرام ہے جبکہ عمارت میں ایسا کرنا حرام نہیں۔
(روضة الطالبين وعمدة المفتين، کتاب الطهارة، باب الاستنجاء، 1/65، المكتب الاسلامی، بیروت)

علامہ علاء الدین حصکفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

پیشاب اور پاخانہ کے وقت قبلہ کو رخ اور پیٹھ کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ اگرچہ عمارت کے اندر ہی کیوں نہ ہو کیونکہ نبی (ممانعت) مطلق ہے۔

(الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الطهارة، باب الانجاس، فصل الاستنجاء، ج 1، ص 341، دار الفکر، بیروت، ملقطاً)

عورت کا چھوٹے بچے کو قبلہ رخ پیشاب کرانا:

در مختار و حاشیہ ابن عابدین شامی میں ہے: عورت کے لیے یہ عمل مکروہ تحریمی ہے کہ وہ چھوٹے بچے کو قبلہ رخ پیشاب یا

پاخانہ کرائے۔ (در مختار و حاشیہ ابن عابدین، کتاب الطهارة، باب الانجاس، فصل الاستنجاء، 1/342، دار الفکر، بیروت)

7۔ باب ماجاء من الرخصة في ذلك قبله رخ قضائے حاجت کرنے کی اجازت سے متعلق روایات

9۔ حضرت سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ ہم پیشاب کرتے وقت قبلہ کی طرف رخ کریں، پھر میں نے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وصال اقدس سے ایک سال قبل آپ کو قبلہ رخ قضائے حاجت کرتے دیکھا۔ اس باب میں حضرت سیدنا ابو قتادہ، حضرت سیدتنا عائشہ اور حضرت سیدنا عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے بھی روایات مروی ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث اس باب میں حسن غریب ہے۔

10۔ اس حدیث کو ابن لہیعہ نے عن ابی الزبیر عن جابر عن ابی قتادہ کی سند سے روایت کیا ہے کہ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قبلہ رخ بیٹھ کر پیشاب کرتے دیکھا۔ ہمیں اس حدیث کی خبر قتیبہ نے دی، انہوں نے کہا کہ مجھے اس کی خبر ابن لہیعہ نے دی ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت ابن لہیعہ کی روایت سے اصح ہے، اور

9۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، قَالَا: حَدَّثَنَا وَبُّ بْنُ جَرِيرٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ مُجَابِدٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ إِذَا بُولَ، فَرَأَيْتُهُ فَعَلَّ أَنْ يُبْصِرَ بَعْدَ تَسْتَقْبِلِهَا - وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، وَعَائِشَةَ، وَعَتَّارٍ، قَالَ أَبُو عِيسَى:

حَدِيثُ جَابِرٍ فِي هَذَا الْبَابِ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ 10 - وَقَدْ مَرَّوِي هَذَا الْحَدِيثُ ابْنُ لَهِيْعَةٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْوُلُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ، أَحْبَرْنَا بِذَلِكَ قَتِيبَةُ قَالَ: أَحْبَرْنَا ابْنُ لَهِيْعَةٍ، وَحَدِيثُ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ

ابن لہیعہ محدثین کے نزدیک ضعیف ہے، یحییٰ بن سعید قطان وغیرہ نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔
ابن لَیْبَعَةَ وَأَبْنُ لَیْبَعَةَ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ؛
صَعْفَةُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ وَغَيْرُهُ

11- حَدَّثَنَا يَتَاذُ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ،
عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي حَبَّانَ، عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ: سَرَقْتُ
يَوْمًا عَلَى بَيْتِ حَفْصَةَ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حَاجَتِهِ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ
مُسْتَذِيرًا لِكُفَّةٍ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

11- حضرت سیدنا عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
مروی ہے فرماتے ہیں: ایک روز میں حضرت حفصہ کے گھر کی
چھت پر چڑھا تو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ملک
شام کو رخ اور کعبہ کو پیٹھ کئے قضائے حاجت فرما رہے ہیں۔ یہ
حدیث حسن صحیح ہے۔

تخریج حدیث نمبر (9): (سنن ابو داود، کتاب الطہارۃ، باب الرخصة فی ذلك ، 1/4، رقم، 13 المكتبة العصرية
، صیدا، بیروت) (سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب الرخصة فی ذلك ، 1/117، ... رقم، 325 دار احیاء الکتب العربیۃ،
فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي
تخریج حدیث نمبر (10): (صحیح بخاری، کتاب الطہارۃ، باب التبرز فی البيوت ، 1/41، رقم، 148، طرق النجاة) (ایضا ،
باب ماجاء فی بیوت، 4/82، ... رقم، 3102، صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الاستطابة، 1/224، رقم، 264، دار احیاء التراث
العربی، بیروت) (سنن ابو داود، کتاب الطہارۃ، باب الرخصة فی ذلك ، 1/4، رقم، 12، المكتبة العصرية ، صیدا، بیروت) (سنن
نسائی، کتاب الطہارۃ، باب الرخصة فی ذلك فی البيوت، 1/23، رقم، 23، مکتب المطبوعات الاسلامیۃ، حلب) (سنن ابن ماجہ،
کتاب الطہارۃ وسننہا، باب الرخصة فی ذلك ، 1/116، ... رقم، 322، دار احیاء الکتب العربیۃ، فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

عمارت میں بوقت قضائے حاجت استقبال و استدبار کے دلائل پر بحث و نظر:

احناف کے نزدیک قضائے حاجت کے وقت فضا و صحر کی طرح عمارت کے اندر بھی استقبال و استدبار قبلہ ناجائز ہے اور اس کی دلیل ترمذی شریف کے سابقہ باب کی حدیث پاک ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بغیر کسی تفریق کے مطلقاً قضائے حاجت کے وقت قبلہ کو منہ اور پیٹھ کرنے سے منع فرمایا ہے مالکیہ، حنابلہ اور شوافع کے نزدیک عمارت میں استقبال و استدبار دونوں جائز ہیں اور اپنے اس موقف پر وہ ترمذی شریف کی مذکورہ بالا احادیث طیبہ اور بعض دیگر روایات سے استدلال کرتے ہیں سطور ذیل میں فقہائے احناف کے کلام کی روشنی میں ان کے استدلال کے جواب اور احناف کی ترجیح ذکر کی جاتی ہے۔

ملک العلماء امام ابو بکر بن مسعود کا سانی حنفی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 587ھ) فرماتے ہیں:

فضا میں قضائے حاجت کرتے ہوئے اپنی شرمگاہ کو قبلہ رخ کرنا مکروہ (تحریمی) ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے، آپ نے فرمایا: ((إِذَا أَتَيْتُمُ النَّاسَ فَعْظَمُوا فِئْلَةَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَلَا تَسْقُطُوا وَلَا تَسْتَدْبِرُوا وَلَكِنْ شَبِّهُوا أَوْ عَصَرُوا)) ”جب تم میں سے کوئی قضائے حاجت کے لئے آئے تو اللہ تعالیٰ کے قبلہ کا احترام کرے پس قبلہ کو رخ کرے نہ پیٹھ، ہاں مشرق یا مغرب کو منہ کر لے۔“ اور یہ (مشرق یا مغرب کو منہ کرنے کا) حکم مدینہ طیبہ میں ہے (کہ وہاں مشرق یا مغرب کو رخ کرنے سے قبلہ کو منہ یا پیٹھ نہیں ہوتی۔)

پھر اگر کوئی عمارت میں قضائے حاجت کرے تو ہمارے نزدیک تب بھی یہی حکم ہے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کے نزدیک عمارت کے اندر قضائے حاجت کرتے ہوئے قبلہ کو منہ کرنے میں کوئی حرج نہیں آپ حضرت سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ ان سے اس بارے سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: ((إِنَّمَا ذَلِكَ فِي الْقَضَاءِ)) یہ ممانعت فضا میں ایسا کرنے سے متعلق ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی جو حدیث روایت کی ہے وہ مطلق ہے اس میں فضا اور عمارت کے حکم میں کوئی فرق نہیں کیا گیا اور ایک صحابی کے قول پر عمل کرنے کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان پر عمل کرنا زیادہ بہتر ہے نیز اگر دیوار وغیرہ کسی آڑ کا موجود ہونا ہی عمارت اور فضا کے حکم میں فارق ہے تو یہ آڑ فضا میں بھی موجود ہے اور وہ (آڑ، قبلہ و قضائے حاجت کرنے والے اور کعبہ معظمہ کے مابین موجود) پہاڑ وغیرہ ہیں پس جب فضا میں یہ پہاڑ کراہت سے مانع نہیں تو یونہی عمارت کے اندر ہونے کی صورت میں دیواریں بھی اس سے

مانع نہیں۔

(بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان، 5/126، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ عمارت میں قضائے حاجت کے دوران استقبال و استدبار قبلہ کے جواز پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قول سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: ((رَقِیْتُ یَوْمًا عَلٰی بَیْتِ حَفْصَةَ فَزَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْضِي حَاجَةً مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ مُسْتَذِيرًا لِّلْكَهْبَةِ)) ”ایک روز میں حفصہ کے گھر کی چھت پر چڑھا تو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ملک شام کو رخ اور کعبہ کو پیٹھ کئے قضائے حاجت فرما رہے ہیں۔“

اس کا جواب دیتے ہوئے خاتم المحققین سید محمد امین ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: پہلی حدیث (جب تم میں سے کوئی قضائے حاجت کو آئے تو قبلہ کو رخ کرے نہ پیٹھ، ہاں مشرق یا مغرب کو منہ کر لے۔) کو ترجیح ہے کیونکہ وہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے اور یہ فعل، اور قول (پر عمل) اولیٰ ہے کیونکہ فعل خصوصیت اور عذر وغیرہ کا احتمال رکھتا ہے نیز وہ (پہلی حدیث) حرمت کو بیان کرتی ہے اور یہ اباحت کو، اور حرمت اباحت پر مقدم ہوتی ہے۔ (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، فصل الاستنجاء، مطلب القول المرجع علی الفعل، 1/341، دار الفکر)

بعض حضرات حضرت سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام ابو داؤد، ترمذی، ابن حبان، حاکم اور دارقطنی کی روایت کردہ اس حدیث پاک ((نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ فَرَأَيْنَاهُ قَبْلَ أَنْ يَمْضِيَ بِعَاقِبَتِهِ مُسْتَقْبِلًا)) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں قبلہ رخ ہو کر قضائے حاجت کرنے سے منع فرمایا تھا پھر میں نے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وصال اقدس سے ایک سال قبل آپ کو قبلہ رخ قضائے حاجت کرتے دیکھا۔“ کو دلیل بنا کر نسخ کا دعویٰ کرتے ہیں (کہ احناف کی مستدل حدیث حضرت جابر سے مروی مذکورہ حدیث سے منسوخ ہے۔)

محقق علی الاطلاق علامہ کمال الدین ابن ہمام علیہ رحمۃ اللہ السلام (متوفی 861ھ) اس کا جواب ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں: نسخ کے لئے ضروری ہے کہ وہ قوت میں منسوخ کے جیسی ہو اور یہ حدیث اگرچہ صحیح ہے لیکن ماقبل میں مذکور (احناف کی مستدل حدیث پاک) اس حدیث کے برابر نہیں جس پر ائمہ ستہ (صحاح ستہ کے مصنفین) اور ان کے علاوہ اس حدیث کی تخریج کرنے والے کثیر محدثین کا اتفاق ہے، نیز جس حدیث میں حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فعل کی حکایت ہے وہ تشریع قوی کے نسخ میں صریح نہیں کیونکہ ممکن ہے کہ یہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خصوصیت ہو۔

(فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، فصل ویکرہ استقبال القبلة...، 420/1، دار الفکر)

اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: اس حدیث پاک سے حجت پکڑنا محل نظر ہے کیونکہ یہ فعل کی حکایت ہے اور اس میں عموم نہیں پس اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ یہ کسی عذر کی وجہ سے ہو، اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ عمل کسی عمارت یا اس کی مثل میں ہوا ہو۔ (التلخیص الحبی، کتاب الطہارۃ، باب الاستنجاء، ج 1، ص 306، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

8۔ باب النہی عن البول قائماً کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت

12۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، أَخْبَرَنَا
شَرِيكٌ، عَنِ الْمُقَدِّامِ بْنِ شُرَيْحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ
عَائِشَةَ، قَالَتْ: مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبُولُ قَائِمًا فَلَا يُصَدِّقُوهُ، مَا
كَانَ يَبُولُ إِلَّا قَاعِدًا. وَفِي الْبَابِ عَنْ عُمَرَ،
وَمُرَّةَ، قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ عَائِشَةَ أَحْسَنُ
شَيْءٍ فِي الْبَابِ وَأَصَحُّ، وَحَدِيثُ عُمَرَ إِنَّمَا مَرْوِيُّ
مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ أَبِي الْمَخَارِقِ،
عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ عُمَرَ، قَالَ: مَرَّ أَيْ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُولَ قَائِمًا، فَقَالَ: يَا عُمَرُ،
لَا تَبْلُ قَائِمًا، فَمَا بَلَكَ قَائِمًا بَعْدُ. وَإِنَّمَا رَفَعَ هَذَا
الْحَدِيثُ عَبْدُ

12۔ حضرت سیدتنا عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت
ہے، فرماتی ہیں: جو شخص تم سے یہ بیان کرے کہ نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب کیا کرتے تھے تو تم اس کی تصدیق
نہ کرو، نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیٹھ کر ہی پیشاب کیا کرتے
تھے۔ اس باب میں حضرت عمر اور حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے بھی روایت مروی ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حضرت عائشہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث اس باب میں احسن اور اصح
ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث عبد الکریم بن ابی مخارق
عن نافع عن ابن عمر عن عمر کی سند سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے کھڑے
ہو کر پیشاب کرتے دیکھا تو فرمایا: اے عمر! کھڑے ہو کر پیشاب نہ
کرو۔

(حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں) پس اس کے بعد میں
نے کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔

الْكِرَامِ بْنِ أَبِي الْمَخَارِقِ، وَوَضَعِيٌّ عِنْدَ
أَهْلِ الْحَدِيثِ؛ صَعَفَةُ أَبُو السَّحْنَانِ
وَكَلَمَ فِيهِ. وَرَوَى عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ
ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ عُمَرُ: مَا بَلَكَ قَاتِمَا مُنْذُ
أَسْلَفْتُ، وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ
الْكِرَامِ، وَحَدِيثُ بَرْهَذَةَ فِي هَذَا غَيْرُ
مَحْفُوظٍ، وَمَعْنَى التَّهْيِ عَنِ الْبُولِ قَاتِمَا عَلَى
التَّأْدِيبِ لَا عَلَى التَّخْرِيمِ وَقَدْ رَوَى عَنْ عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: إِنْ مِنَ الْجَمَاعَةِ أَنْ يَقُولَ وَأَنْتَ
قَائِمٌ

اس حدیث کو صرف عبدالکریم بن ابی محارق نے ہی مرفوعاً بیان کیا
ہے، اور وہ محدثین کے نزدیک ضعیف ہے، ابوالیوب سختیانی نے اسے
ضعیف قرار دیا ہے اور اس کے بارے میں کلام کیا ہے۔

عبداللہ نے نافع کے واسطے سے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے روایت کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں جب
سے مشرف بہ اسلام ہوا ہوں کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ اور یہ
روایت عبدالکریم کی حدیث سے صحیح ہے۔

اس باب میں حضرت بریدہ کی حدیث غیر محفوظ ہے۔

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت تادیباً (ادب
سکھانے کے لیے) ہے، تحریماً (حرام کرنے کے لیے) نہیں۔

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی ہے، آپ
فرماتے ہیں: کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ظلم ہے۔

تخریج حدیث: (12) سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب البول فی البیت جالساً، 62/1، رقم 92، مکتب المطبوعات
الاسلامیہ، حلب) سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب فی البول قاعداً، 211/1، رقم 703، دار احیاء الکتب العربیہ،
فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی

بلا عذر کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں مذاہب ائمہ:

بلا عذر کھڑے ہو کر پیشاب کرنا احناف اور شوافع کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے، امام احمد بن حنبل علیہ الرحمۃ سے کراہت اور عدم کراہت دونوں منقول ہیں اور رائج یہ ہے کہ اگر تلوٹ اور لوگوں کے دیکھنے سے امن ہو تو مکروہ نہیں اور امام مالک علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ ایسی زمین جہاں چھینٹے اڑ کر پیشاب کرنے والے پر نہ پڑیں وہاں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں حرج نہیں، اور جہاں چھینٹے اڑ کر پڑیں گے وہاں کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے۔

علامہ شمس الدین ترمذی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے۔ (تنویر الابصار مع در مختار و رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، فصل فی

الاستنجاء، فروع فی الاستبراء، 344/1، دار الفکر، بیروت، ملقطاً)

اس کے تحت خاتم المحققین سید محمد امین ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

کیونکہ اس بارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نہی (ممانعت) وارد ہے نیز سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا فرمان ہے کہ ”جو تمہیں بیان کرے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب کیا کرتے تھے تو اس کی تصدیق نہ کرو، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر ہی پیشاب کیا کرتے تھے۔“ اس کو امام احمد، امام ترمذی اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی اسناد جید ہیں۔ امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں فرمایا: تحقیق (یہ ہے کہ) کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث وارد ہیں لیکن ثابت نہیں ہاں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ثابت ہے اسی لئے علماء فرماتے ہیں کہ سوائے عذر کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے، اور یہ کراہت تنزیہی ہے، تحریری نہیں۔ (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، فصل فی الاستنجاء، فروع فی الاستبراء، 344/1، دار الفکر، بیروت)

علامہ بدر محمود عینی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

عامہ علمائے فرمایا کہ سوائے عذر کی صورت کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ تنزیہی ہے، تحریری نہیں۔

(عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب البول قائماً وقاعداً، 3/135، تحت الحدیث 224، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

محمی الدین یحییٰ بن شرف نووی شافعی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں:

ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ بلا عذر کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ تنزیہی ہے اور عذر کی وجہ سے ہو تو مکروہ نہیں، یہی

(المجموع شرح المہذب، کتاب الطہارۃ، باب الاستطابة، 58/2، دار الفکر، بیروت)

ہمارا مذہب ہے۔

علاء الدین علی بن سلیمان بن احمد مرداوی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 885ھ) لکھتے ہیں:

اگر تلوٹ اور لوگوں کے دیکھنے سے امن ہو تو صحیح قول کے مطابق بلا حاجت کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بھی مکروہ نہیں، اس پر نص وارد ہے اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے ایک قول یہ بھی مروی ہے کہ یہ مکروہ ہے مجہد نے اپنی شرح میں ان کی پیروی کرتے ہوئے حاوی کبیر وغیرہ میں فرمایا: میرے نزدیک یہی زیادہ قوی ہے۔

(الانصاف فی معرفة الراجح من الخلاف، کتاب الطہارۃ، باب الاستنجاء، 1/99، دار احیاء التراث العربی بیروت)

امام مالک اور آپ کے بعض اصحاب کی آرا کے مستند مجموعہ ”المدوۃ“ میں ہے:

امام مالک کھڑے ہو کر پیشاب کرنے والے شخص کے متعلق فرماتے ہیں: اگر وہ ریتلی یا اس کے مشابہ کسی ایسی جگہ کھڑا ہے جہاں پیشاب کے چھینٹے اڑ کر اس پر نہیں پڑیں گے تو اسے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں کوئی حرج نہیں، اور اگر وہ کسی سخت جگہ کھڑا ہے جہاں چھینٹے اڑ کر اس پر پڑیں گے تو اسے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے، اسے چاہئے کہ بیٹھ کر پیشاب کرے۔
(المدوۃ، کتاب الوضوء، الذی یبول قائم، ج 1، ص 131، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے نقصانات:

علی حضرت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ اللہان فرماتے ہیں:

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں چار حرج ہیں:

اول: بدن اور کپڑوں پر چھینٹیں پڑنا، جسم و لباس بلا ضرورت شرعیہ ناپاک کرنا اور یہ حرام ہے۔ بحر الرائق میں بدائع سے ہے ”اما تنجیس الطاهر فحرام“ ترجمہ: پاک چیز کو ناپاک کرنا حرام ہے۔

(البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، احکام المیاء، الماء المستعمل، صفۃ الماء المستعمل، 99/1، المکتب الاسلامی، بیروت)

دوم: ان چھینٹوں کے باعث عذاب قبر کا استحقاق اپنے سر پر لیتا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں

((قزو امن البول فان عامة عذاب القبر منه)) ترجمہ: پیشاب سے بہت بچو کہ اکثر عذاب قبر اسی سے ہے۔

(دار قطنی، کتاب الطہارۃ، باب نجاسة البول، 1/231، الحدیث 459، مؤسسة الرسالة، بیروت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو شخصوں پر عذاب قبر ہوتے دیکھا، فرمایا ((کان احدهما لا یستزمن

بولہ وکان الآخر یشی بالقمیمة)) ترجمہ: ان میں سے ایک تو اپنے پیشاب سے آڑ نہیں کرتا تھا اور دوسرا چغلخوری

کیا کرتا تھا۔

(سنن ترمذی، ابواب الطہارۃ، باب التشدید فی البول، 1/102، الحديث 70، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر)

سوم: رہ گزر پر ہو یا جہاں لوگ موجود ہوں تو باعثِ بے پردگی ہوگا بیٹھنے میں رانوں اور زانوؤں کی آڑ جاتی ہے اور کھڑے ہونے میں بالکل بے ستری اور یہ باعثِ لعنتِ الہی ہے۔ حدیث میں ہے ((لَعْنُ اللَّهِ الْفَاضِلَ وَالْمَنْظُورَ إِلَيْهِ)) ترجمہ: دیکھنے والے اور دکھانے والے دونوں پر اللہ کی لعنت ہے۔

(شعب الایمان، الحیاء، فصل فی الحمام، 10/214، الحديث 7399، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، ریاض)

چہارم: یہ نصاریٰ سے تشبیہ اور ان کی سقّت مذمومہ میں اُن کا اتباع ہے آج کل جن کو یہاں یہ شوق جاگا ہے اس کی یہی علت اور یہ موجب عذاب و عقوبت ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے {لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ} ترجمہ کنز الایمان: شیطان کے قدموں پر نہ چلو۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ((مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ)) ترجمہ: جو شخص جس قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں سے ہے۔

(ابوداؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة، 44/4، الحديث 1304، المكتبة العصرية، صیدا، بیروت)

(فتاویٰ رضویہ، 4/585-586، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

مغربی طرز کے بیت الخلا، اور کموڈ پر استنجاء کرنا:

آج کل بعض جگہ ایسے بیت الخلا بنائے جاتے ہیں جن میں کھڑے ہو کر پیشاب کیا جاتا ہے اور بعض جگہ ایسے بیت الخلا ہیں جن میں کموڈ لگا ہوتا ہے جس پر کرسی کی طرح بیٹھ کر استنجاء کیا جاتا ہے۔

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا حکم ماقبل بیان ہو چکا کہ ایسا کرنا مکروہ، خلاف سنت اور بدتہذیبی ہے، احادیثِ کریمہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے، ہاں اگر کسی کا عذر ہو تو اس کے لیے مکروہ نہیں ہے۔

کموڈ پر مسنون طریقے کے مطابق استنجاء کرنا اور اپنے آپ کو اور اپنے کپڑوں کو پیشاب کے چھینٹوں سے بچانا بہت دشوار ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب کے چھینٹوں سے بچنے کا حکم دیا ہے لہذا اس پر استنجاء کرنے سے بچنا ہی چاہیے اور اگر مجبوراً کہیں کرنا پڑ جائے تو اس احتیاط سے کریں کہ ناپاک چھینٹے نہ پڑیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: ((قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَلَغَ الْبُولَ فَإِنْ عَامَتِ عَذَابُ الْقَبْرِ مِنْهُ)) ترجمہ: نبی کریم صلی

اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا پیشاب سے بچو بے شک عام طور پر عذاب قبر پیشاب سے نہ بچنے کی وجہ سے ہی ہوتا ہے۔

(سنن الدارقطنی، ج 1، ص 231، مؤسسة الرسالة، بیروت)

صدر الشریعہ مفتی امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 1367ھ) فرماتے ہیں ”ایسی سخت زمین پر جس سے پیشاب کی چھینٹیں اڑ کر آئیں پیشاب کرنا ممنوع ہے“ (بہار شریعت، حصہ 2، ص 409، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

فیض کموڈ پر استنجاء کرنے میں درج ذیل آداب پر بھی عمل مشکل ہے

حضرت سراقہ بن جعشم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ((علمنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل أحدنا الخلاء أن يعتمد اليسرى، ونصب اليمنى)) ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہ تعلیم دی ہے کہ جب ہم میں سے کوئی بیت الخلاء جائے تو وہ بائیں پاؤں پر وزن ڈالے اور دائیں پاؤں کو (بغیر وزن ڈالے) کھڑا رکھے۔

(السنن الکبری، ج 1، ص 156، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: ((كان أقيى صلي الله عليه وسلم إذا أراد الحاجة لم يرفع ثوبه حتى يذئب الأرض)) ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب قضائے حاجت کا ارادہ فرماتے تو جب تک زمین کے قریب نہ ہو جاتے اپنا کپڑا نہ اٹھاتے۔

(جامع الترمذی، باب فی الاستئذان عند الحاجة، ج 1، ص 21، مطبعہ مصطفی البابی، مصر)

بہر حال استنجاء کے لیے کموڈ پر جس جگہ بیٹھتے ہیں (جب تک ناپاکی کا یقین نہ ہو) اس کو پاک ہی سمجھا جائے گا، یہ سوچ کر اس کو ناپاک سمجھنا غلط ہے کہ ان پر ہر کوئی بیٹھتا ہے، اور ہر شخص احتیاط کرنے والا نہیں ہوتا، کیونکہ صرف شبہ سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی کہ اصل طہارت ہے والیقین لا یزول بالشك یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔

ایک شبہ اور اس کا ازالہ:

حافظ ابن حجر عسقلانی اور علامہ بدر محمود العینی نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مذکورہ حدیث کے بارے لکھا ہے کہ ”ممکن ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول ”آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب نہیں فرمایا“ سے مراد یہ ہو کہ آپ نے گھر میں کھڑے ہو کر پیشاب نہیں فرمایا، اور گھر سے باہر کے احوال پر آپ کو اطلاع نہیں تھی۔“

(فتح الباری لابن حجر، کتاب الوضوء، باب البول عند سباطة قوم، 1/330، تحت الحدیث 226، دار المعرفہ، بیروت)

(عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب البول قائماً وقاعداً، 3/135، تحت الحدیث 224، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اعلیٰ حضرت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن اس کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں:
اس حرکت (کھڑے ہو کر پیشاب کرنے) سے نبی (ممانعت) اور اس کے بے ادبی و جفا و خلافِ سنتِ مصطفیٰ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ہونے میں احادیثِ صحیحہ معتمدہ وارد ہیں۔

حدیث اول:

امام احمد و ترمذی و نسائی و ابن حبان صحیح میں اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی ((من حدّثکم
ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یبول قائما فلا تصدقوه ما کان یبول الا قاعدا))
ترجمہ: ”جو تم سے کہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب فرماتے اُسے سچا نہ جاننا حضور پیشاب نہ
فرماتے تھے مگر بیٹھ کر۔“ امام ترمذی فرماتے ہیں: ”حدیث عائشہ احسن شیء فی هذا الباب و اصح“ ترجمہ: جتنی حدیثیں
اس مسئلہ میں آئیں یہ حدیث ان سب سے بہتر و صحیح تر ہے۔ (جامع الترمذی شریف، ابواب الطہارۃ، باب النہی عن البول
قائماً، 17/1، الحدیث 12، شرکتہ مکتبہ و مطبعۃ مصطفیٰ البابی الحلبی، مصر)

یہی حدیث صحیح ابوعوانہ و مستدرک حاکم میں ان لفظوں سے ہے ((ما بال قائما منذ انزل علیہ القرآن)) ترجمہ: جب
سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قرآن مجید اتر آپ نے کبھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔

(مستخرج ابوعوانۃ، کتاب الایمان، باب بیان ایثار ترک البول قائماً، 1/169، الحدیث 504، دار المعرفۃ، بیروت)
(المستدرک للحاکم، کتاب الطہارۃ، و اما حدیث عائشۃ، 1/290، الحدیث 644، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

اقول: وہ اندفع ما وقع للامامین الشہاب ابن حجر العسقلانی فی فتح الباری و البدر محمود العینی فی عمدۃ
القاری حیث قالوا واللفظ للعینی الجواب عن حدیث عائشہ مرضی اللہ تعالیٰ عنہا انہ مستند الی علمہا فیحمل علی
ما وقع منہ فی البیوت و اما فی غیر البیوت فلا تطلع ہی علیہ وقد حفظہ حذیفۃ مرضی اللہ تعالیٰ عنہ و هو من کبار
الصحابۃ اھـ و ذلک انہا مرضی اللہ تعالیٰ عنہا و لدت بعد نزول القرآن بخمس سنین فکیف یحمل علی ما رأت من
فعلہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی البیوت و انما تقوله عن توقیف و یہ یترجح ان حدیث حذیفۃ مرضی اللہ تعالیٰ عنہ
کان لعذر و الا عذار مستثناة عقلاً و شرعاً اذ اثبتت ہذہ سنتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مختلیاً فی بیتہ
الکرم ثبت دلالة فی الخارج فان خارج البیوت احوج الی الستر و التزام الادب قال العینی و ایضاً یمکن ان

یكون قول عائشة رضي الله تعالى عنها ما بال قائما يعني في منزله ولا اطلاع لها على ما في الخارج اها قول: ما هو الا
الاول وقد علمت مرده فلا دسري ما معنى قوله وايضا۔ ترجمہ: میں (احمد رضا خان قادری برکاتی) کہتا ہوں: اس سے وہ شبہ بھی
دور ہو گیا جو دو اماموں شہاب ابن حجر عسقلانی اور بدر محمود عینی کو فتح الباری اور عمدۃ القاری میں پیش آیا، انہوں نے فرمایا: (الفاظ
علامہ عینی کے ہیں) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ ان کی معلومات سے منسوب ہے پس اسے اس
عادت پر محمول کیا جائے گا جو آپ سے گھروں میں واقع ہوئی لیکن گھروں کے علاوہ کا جو معاملہ ہے تو ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ
عنہا اس پر مطلع نہیں ہوئیں اور اسے حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یاد رکھا اور وہ جلیل القدر صحابہ کرام میں سے تھے۔ علامہ
عینی کا کلام ختم ہوا۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ ام المؤمنین نزول قرآن کے پانچ سال بعد پیدا ہوئیں لہذا آپ کے اس قول کو گھر
میں دیکھی ہوئی عادت کے بیان پر کیسے محمول کیا جاسکتا ہے (کیونکہ آپ جس وقت سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کھڑے ہو کر
پیشاب کی نفی کر رہی ہیں اس وقت تو آپ ابھی پیدا بھی نہیں ہوئیں تھیں)۔ بلکہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کے بتانے سے بیان فرما رہی ہیں۔ اور مذکورہ تقریر سے اس بات کو بھی ترجیح حاصل ہوگئی کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی
روایت (جس میں نبی محتشم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا ذکر ہے) کسی عذر کی بنا پر ہے اور عذر تو عقلی اور شرعی
طور پر مستثنیٰ ہوتے ہیں۔ پھر جب آپ کی یہ سنت، خانہ اقدس کی خلوت میں ثابت ہوگئی تو بطور دلالت باہر بھی ثابت ہوگئی کیونکہ
گھروں سے باہر ستر اور آداب کا خیال رکھنے کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے، علامہ عینی نے فرمایا: اور یہ بھی ممکن ہے حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کا قول کہ ”آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب نہیں فرمایا“ سے مراد یہ ہو کہ آپ نے گھر میں کھڑے ہو کر پیشاب نہیں
فرمایا، اور گھر کے باہر کے بارے آپ کو اطلاع نہیں تھی۔ علامہ عینی کا کلام ختم ہوا۔ میں (احمد رضا خان قادری) کہتا ہوں کہ یہ تو
وہی پہلی بات ہے اور اس کا رد آپ کو معلوم ہو چکا، پس مجھے علم نہیں کہ ان کے قول ”ایضاً“ کا کیا مطلب ہے۔

(عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب البول قائما وقاعدا، 3/135، تحت الحدیث 224، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(فتح الباری لابن حجر، کتاب الوضوء، باب البول عند سبلة قوم، 1/330، تحت الحدیث 226، دار المعرفۃ، بیروت)

(اس کے بعد اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت پر بعض اور احادیث

(فتاویٰ رضویہ، 4/588-587، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

ذکر فرمائی ہیں۔)

وَحَدِيثُ بَرَزْدَقِي هَذَا غَيْرُ مَحْفُوظٍ

امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جس حدیث کو غیر محفوظ قرار دیا ہے اسے امام بزار نے اپنی مسند میں صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کی توثیق اور امام ترمذی علیہ الرحمۃ کی تردید کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

بزار اپنی مسند میں بسند صحیح بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ((ثَلَاثٌ مِنَ الْجَفَاءِ: أَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ قَائِمًا، أَوْ يَمْسَحَ بِجَبْهَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ صَلَاتِهِ، أَوْ يُفْطَحَ فِي سُجُودِهِ)) تین باتیں جفاو بے ادبی سے ہیں یہ کہ آدمی کھڑے ہو کر پیشاب کرے یا نماز میں اپنی پیشانی سے (مثلاً مٹی یا پسینہ) پونچھے یا سجدہ کرتے وقت (زمین پر مثلاً غبار صاف کرنے کو) پھونکے۔ (مسند البزار (البحر الزخار)، مسند بریدہ بن الحبيب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، 305/10، الحديث 4424، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة)

تیسیر میں ہے: ”مرجالہ مر جال الصحیح“ اس حدیث کے سب راوی ثقہ معتمد صحیح کے راوی ہیں۔

(التيسير بشرح الجامع الصغير، حرف الثا، 1/465، مكتبة الامام الشافعي، الرياض)

عمدة القاری میں ہے: ”مر واه البزار بسند صحیح“ اسے بزار نے بسند صحیح روایت کیا۔ قال ”وقال الترمذی حیث بریدة فی هذا غیر محفوظ و قول الترمذی مرڈ به“ ترجمہ: علامہ عینی نے کہا: ”اور امام ترمذی نے فرمایا کہ اس سلسلے میں حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت غیر محفوظ ہے۔ اور امام ترمذی کا قول اس سے رد ہو جاتا ہے۔“

(عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب البول قائماً وقاعداً، 3/135، تحت الحديث 224، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

9۔ باب ماجاء من الرخصة في ذلك كهرے ہو کر پیشاب کرنے کی رخصت کے بارے میں روایات

13۔ حضرت سیدنا حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قوم کے ڈھیر پر تشریف لائے اور اس پر کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا، پھر میں آپ کے پاس پانی کا برتن لے کر آیا، (برتن رکھ کر) میں آپ سے دور ہونے کے لیے جانے لگا تو آپ نے مجھے بلا لیا، یہاں تک کہ میں آپ کے پیچھے آگیا، پس آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا اور موزوں پر مسح کیا۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اعمش کی روایت کی مثل منصور اور عبیدہ ضبی نے (بھی) ابو وائل اور حضرت حذیفہ کے واسطے سے روایت بیان کی ہے۔ حماد بن ابی سلیمان اور عاصم بن بہدلہ نے ابو وائل اور حضرت مغیرہ بن شعبہ کے واسطے سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ ابو وائل کی جو روایت حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے وہ اصح ہے۔ اہل علم کے ایک گروہ نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی اجازت دی ہے۔

13۔ حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ

الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ حَذِيفَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى مَبَاطِلَةَ قَوْمٍ، فَقَالَ عَلَيْهِمَا قَاتِمَا، فَأَتَيْتُهُ بِوَضُوءٍ، فَذَبِطَ لِأَنَّهُ أَخَّرَ عَنْهُ، فَذَعَانِي حَتَّى كُنْتُ عِنْدَ عَقَبَيْهِ، فَنَوَّضًا وَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ، قَالَ أَبُو عِيسَى: وَكَذَا مَرَّوِي مَنْصُورٌ، وَعَبِيدَةُ الصَّبِيحِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ حَذِيفَةَ، مِثْلَ مَرْوَانَةَ الْأَعْمَشِ، وَمَرَّوِي حَمَّادُ بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ، وَعَاصِمُ بْنُ بَهْدَلَةَ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَحَدِيثُ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ حَذِيفَةَ أَصَحُّ. وَقَدْ مَرَّ خَصَّ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْبُيُولِ قَاتِمَا

تخریج حدیث: (13) صحیح بخاری، کتاب الطہارۃ، باب البول قائما، 45/1، رقم 422، دار طوق النجاة (صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، 822/1، رقم 372، دار احیاء التراث العربی، بیروت) سنن ابو داود، کتاب الطہارۃ، باب البول

قائما، 6/1، رقم 32، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت (سنن نسائی، كتاب الطهارة، باب الرخصة في ترك ذلك، 91/1، رقم 81، مكتب المطبوعات الاسلامية، حلب) (سنن ابن ماجه، كتاب الطهارة وسننها، باب ما جاء في البول قائما، 111/1، رقم 503، دار احياء الكتب العربية، فيصل، عيسى البابي الحلبي

سباطہ کا مطلب:

ابوزکریا محی الدین یحییٰ بن شرف نووی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں: قوم کی سہولت کے لئے شہر یا قبیلہ کے میدان میں مٹی اور کوڑا کرکٹ وغیرہ ڈالنے کے لئے بنائی گئی جگہ کو 'سباطہ' کہتے ہیں۔

(شرح المہذب، باب الاستطابة، ج 2، ص 85، دار الفکر، بیروت)

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی وجوہات:

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ تھی کہ آپ بیٹھ کر پیشاب کرتے تھے لیکن اس باب کی حدیث میں مذکور ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سباطہ قوم پر کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔ اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے اپنے ایک فتوے میں متعدد علماء کے حوالے سے اس کے بہت سے جوابات ذکر کر کے ان پر اپنی رائے کا بھی اظہار فرمایا ہے افادہ عام کے لئے ذیل میں آپ کے فتوے کا وہ حصہ من وعن نقل کیا جا رہا ہے، چنانچہ مذکورہ حدیث پاک نقل کر کے فرماتے ہیں: ائمہ کرام و علمائے اعلام نے اس سے بہت جواب دیے:

اول: یہ حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منسوخ ہے۔ یہ امام ابو عوانہ نے اپنی صحیح اور ابن شاپین نے کتاب السنہ میں اختیار کیا۔

وتعقبهما العسقلانی والعینی فقالا: الصواب انه غیر منسوخ زاد العینی لان كلام عائشة وحذيفة مرضی اللہ تعالیٰ عنہما اخیر بما شاهدہما۔ ترجمہ: امام عسقلانی اور عینی نے ان دونوں کا تعاقب کرتے ہوئے فرمایا: صحیح بات یہ ہے کہ یہ حدیث منسوخ نہیں ہے، امام عینی نے یہ اضافہ کیا: کیونکہ حضرت عائشہ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہما دونوں نے اپنے اپنے مشاہدہ کی خبر دی ہے۔ امام عینی کی عبارت ختم ہوئی۔

(فتح الباری لابن حجر، کتاب الوضوء، باب البول عند سباطة قوم، 330/1، تحت الحدیث 226، دار المعرفہ، بیروت)

(عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب البول قائماً وقاعداً، 3/135، تحت الحدیث 224، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اقول: معلوم ان حدیث حذیفہ مرضی اللہ تعالیٰ عنہ لم یکن فی آخر عمرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وقد مرأته ام المؤمنین مرضی اللہ تعالیٰ عنها واطلعت علی افعاله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی یوم لحق اللہ عزوجل وانما یؤخذ بالآخر فالآخر من افعاله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فکون کل اخبر بما شاهد لا یمنع النسخ اذا علمنا ان احدی المشاهدین متأخرة مستمرة والحاوی علی حکم النسخ ما صح من قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه من الجفاء وقد کان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابعد الناس عن ترجمه: میں (احمد رضا خان قادری) کہتا ہوں: یہ بات معلوم ہے کہ حضرت حدیثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عمر مبارک کے آخری دور کی نہیں جبکہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وصال تک دیکھا اور آپ کے افعال مبارک پر مطلع رہیں، اور آخری عمل سے دلیل پکڑی جاتی ہے لہذا آپ کے بھی آخری فعل پر عمل ہوگا۔ پس جب ہمیں معلوم ہو جائے کہ دو مشاہدوں میں سے ایک متاخر اور جاری ہے تو ہر ایک کا اپنے مشاہدے کے مطابق خبر دینا نسخ کو منع نہیں کرتا اور حکم نسخ پر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ قول صحیح حاوی ہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ظلم ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لوگوں میں سب سے زیادہ اس عمل سے اجتناب کرنے والے تھے۔

دوم: اُس وقت زانوئے مبارک میں زخم تھا بیٹھ نہ سکتے تھے، یہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہوا، حاکم و دارقطنی و بیہقی اُن سے راوی ((ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بال قائما من جرح کان بما بضه)) لکن ضعفه هذان و ابن عساکر فی غرائب مالک و تبعہ الذہبی فقال معکر۔ ترجمہ: ”نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس زخم کی وجہ سے جو زانو کے اندر نوئی طرف تھا کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا۔“ لیکن ان دونوں (دارقطنی اور بیہقی) اور ابن عساکر نے غرائب مالک میں اسے ضعیف قرار دیا ہے اور ذہبی نے بھی ان کی اتباع کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ منکر ہے۔ (عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب البول قائماً وقاعداً، 136/3، تحت الحديث 225، دار احیاء التراث العربی، بیروت، بتقدم وتأخر)

سوم: وہاں نجاسات کے سبب بیٹھنے کی جگہ نہ تھی، امام عبد العظیم زکی الدین منذری نے اس کی ترجیح کی، قال العینی قال المنذری لعله كانت فی السبابة نجاسات مرطبة وهي من خوة فخشی ان یتطایر علیہ قال العینی قیل فیہ نظر لان القائم اجدر بهذه الخشیة من القاعد وقال الطحاوی لکون ذلک سهلاً یجدر فیہ البول فلا یرتد علی البائل اھ ترجمہ: علامہ عینی نے کہا منذری کہتے ہیں شاید ڈھیری میں تر نجاستیں تھیں اور وہ نرم تھیں پس آپ کو اندیشہ ہوا کہ وہ اڑ کر آپ پر پڑیں گی، امام عینی فرماتے ہیں کہا گیا ہے کہ یہ بات محل نظر ہے کیونکہ کھڑا ہونے والا بیٹھنے والے کی نسبت اس ڈر کے زیادہ

لائق ہے، امام طحاوی فرماتے ہیں زمین کے نرم ہونے کی وجہ سے پیشاب اس میں اتر جاتا ہے اور پیشاب کرنے والے کی طرف نہیں لوٹتا۔ علامہ عینی کا کلام ختم ہوا۔

(عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب البول قائماً وقاعداً، 3/136، تحت الحديث 225، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اقول: انما اتجه هذا على المتذمرى لزيادته خشية التطاير ولوقال كما قلت لسلم قد تكون مجمع نجاسات مرطبة لا يوجد معها موضع جلوس ثم رأيت في المرقاة قال قال السيد جمال الدين قيل فعل ذلك لانه لم يجد مكانا للعود لا مثله للموضع بالنجاسة اهـ فهذا ما ذكرت وهو الصواب في الجواب ترجمه: میں (احمد رضا خان قادری) کہتا ہوں: امام منذری اس تاویل کی طرف اس لئے متوجہ ہوئے کہ انہوں نے اس وجہ میں یہ اضافہ کیا کہ ”حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو چھینٹے اڑ کر پڑنے کا اندیشہ ہوا“ اور اگر وہ میرے والی بات کہتے تو اعتراض سے بچ جاتے کیونکہ جہاں خرنجاستیں جمع ہوں وہاں بیٹھنے کی جگہ نہیں ہوتی۔ پھر میں نے مرقاة میں دیکھا صاحب مرقاة فرماتے ہیں سید جمال الدین نے فرمایا: کہا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر اس لئے پیشاب کیا کہ تمام جگہ نجاست سے بھری ہونے کی وجہ سے آپ کو بیٹھنے کی جگہ نہ ملی۔ مرقاة کی عبارت ختم ہوئی۔ پس یہ وہ ہے جو میں نے ذکر کیا اور جواب میں یہی درست ہے۔

(مرقاة شرح مشکوٰۃ، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، فصل ثانی، 1/389، تحت الحديث 364، دار الفکر بیروت)

چہارم: اُس میں ڈھال ایسا تھا کہ بیٹھنے کا موقع نہ تھا اسے ابہری وغیرہ نے نقل کیا، قال العینی قال بعضهم لانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لم يجد مكانا للعود لكون الطرف الذي يليه من السبابة عليا مرتفعاً هو قال القامري في المرقاة قال لا بهري قيل كان ما يقابله من السبابة عالياً ومن خلفه منحدرًا مستقلاً لو جلس مستقبل السبابة سقط الى خلفه ولو جلس مستدبراً لها بدا عورته للناس هو قال بعد اسطر قيل فعل ذلك لانه ان استدبر للسبابة تبدو العورة للما رتوان استقبلها خيف ان يقع على ظهره مع احتمال ما رتاد البول اليه اهـ ترجمه: عینی نے فرمایا بعض نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پیشاب اس لئے کیا کہ آپ نے بیٹھنے کے لئے جگہ نہ پائی کیونکہ جس طرف آپ تھے ادھر سے ڈھیر بلند تھا۔ علامہ عینی کا کلام ختم ہوا۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرقات میں فرمایا: ابہری فرماتے ہیں کہا گیا ہے کہ آپ کے سامنے کی طرف ڈھیر بلند اور پچھلی جانب جھکا ہوا پست تھا اگر ڈھیر کی طرف منہ کر کے بیٹھتے تو پیچھے کی طرف گر پڑتے اور ادھر پیچھ کر کے بیٹھتے تو آپ کا ستر لوگوں کے سامنے ظاہر ہو جاتا۔ ملا علی قاری کا کلام ختم ہوا۔ چند سطروں کے بعد فرمایا: کہا گیا ہے آپ نے ایسا اس لئے کیا کہ اگر ڈھیر کی طرف پیچھ کر تے تو گزرنے والوں کے سامنے ستر ظاہر ہو جاتا اور اگر منہ ادھر کرتے تو

پیٹھ کے بل کرنے کا اندیشہ تھا اور ساتھ ہی ساتھ آپ کی جانب پیشاب کے لوٹنے کا احتمال بھی تھا۔ مرقاة کی عبارت ختم ہوئی۔

(عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب البول قائماً وقاعداً، 3/136، تحت الحديث 225، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(مرقاة شرح مشکوٰۃ، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، فصل ثانی، 1/389، تحت الحديث 364، دار الفکر بیروت)

اقول: اولاً فی هذا الزیادة ما علمت ان القائم اجد مرہو ثانیاً: لو كان ما يستقبلہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معها عالياً مرتفعاً لم یکن ان يختارہ لهذا الامر تداد البول قطعاً بل الصواب فیہما قال ابن حبان كما نقل عنہ فی فتح الباری انه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم یجد مکاناً یصلح للقعود فقام لکون الطرف الذی یشہ من السباحة کان عالياً فامن ان یرتد الیمشیء من بولہ ما فجعل ماقام علیہ عالياً وما یقابله منحدراً وجعلہ سبب الا من من امر تداد البول فانقلب الامر علی من نقل عنہ لا بہری فجعل ماقام علیہ منحدراً وما یقابله عالياً وجعلہ سبب خوف السقوط فی القعود مع انه کذلک فی القيام الا نادراً فان قلت هذا یرد علی ابن حبان ایضاً اذ لا یظهر الفرق فی مثله بین القيام والقعود لان الصبب اذا کان بحيث لا یستقر علیہ القاعد فکذا القائم اقول بلی قد تكون کبایة مثلاً له حرف دقیق یستقر علیہ القائم اذا وضع علیہ وسط قدمیہ لا اعتدال الثقل فی الجانبین بخلاف القاعد فانه لا یستقر علیہ الا لقدمیہ وساقیہ ونقل سائر جسمہ لا حامل لہ ترجمہ میں (احمد رضا خان قادری) کہتا ہوں: اولاً جتنا میں جانتا ہوں کھڑا (ہو کر پیشاب کرنے والا) اس (گرنے اور پیشاب کے لوٹنے) کے زیادہ لائق ہے۔ ثانیاً: اگر اس جانب جدھر آپ کا چہرہ مبارک تھا بلند جگہ ہوتی تو پیشاب کے لوٹنے کی وجہ سے آپ اسے قطعاً اختیار نہ فرماتے بلکہ اس سلسلہ میں بہتر بات وہی ہے جو ابن حبان نے کہی ہے جیسا کہ فتح الباری میں ان سے نقل کیا گیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیٹھنے کیلئے مناسب جگہ نہ پائی تو کھڑے ہوئے کیونکہ ڈھیر کا آپ کی جانب والا کنارہ بلند تھا پس آپ پیشاب لوٹنے کے خطرہ سے بے خوف ہو گئے۔ فتح الباری کا کلام ختم ہوا۔ پس انہوں نے کھڑے ہونے کی جگہ کو بلند قرار دیا اور سامنے کی جگہ کو پست اور اسے پیشاب کے لوٹنے سے امن کا باعث خیال کیا تو معاملہ اس شخص کے برخلاف ہو گیا جس سے ابہری نے نقل کیا کیونکہ اس نے کھڑے ہونے کی جگہ کو پست اور سامنے کی جگہ کو بلند قرار دیا اور بیٹھنے کی صورت میں اسے گرنے کے ڈر کا باعث قرار دیا حالانکہ کھڑے ہونے کی صورت میں بھی اکثر ایسا ہوتا ہے۔ اگر تم کہو کہ یہ اعتراض تو ابن حبان پر بھی ہوتا ہے کیونکہ ایسی صورت میں کھڑے ہونے اور بیٹھنے میں فرق ظاہر نہیں ہوتا کیونکہ جب نشی جگہ ایسی صورت میں ہو کہ وہاں بیٹھنے والا نہ ٹھہر سکے تو پوئی کھڑا ہونے والا بھی نہیں ٹھہر

سکے گا۔ میں کہتا ہوں: ہاں کبھی وہ کوئی شکل میں ہوتی ہے اس کے کنارے باریک ہوتے ہیں اگر کھڑا ہونے والا اس پر قدم کا درمیانہ حصہ رکھے تو وہ ٹھہر سکتا ہے کیونکہ دونوں طرف بوجھ برابر ہوتا ہے بخلاف بیٹھنے والے کے، کیونکہ اس کے لئے تو صرف پاؤں اور پنڈلیوں کے ٹھہرنے کی جگہ ہے جبکہ باقی جسم کے بوجھ کو اٹھانے والی کوئی چیز نہیں۔

(فتح الباری لابن حجر، کتاب الوضوء، باب البول عند سباطة قوم، 1/330، تحت الحديث 226، دار المعرفة، بیروت)

پنجم: اُس وقت پشتِ مبارک میں درد تھا اور عرب کے نزدیک یہ فعل اس سے استشفاء ہے۔ یہ جواب امام شافعی و امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے۔ چالیس طبیبوں کا اتفاق ہے کہ حمام میں ایسا کرنا ستر مرض کی دوا ہے، ذکرہ القامری عن زین العرب عن حجة الاسلام قال العینی قال الشافعی لما سأله حفص الفرد عن الفائدة فی بوله قائما العرب تستشفی لوجع الصلب بالبول قائما فسرہ انہ کان بہ اذ ذال۔ اھ۔ وفی فتح الباری مروی عن الشافعی واحمد فذکر نحوه قال العینی قلت یوضح ذلک حدیث ابی ہریرۃ مرضی اللہ تعالیٰ عنہ المذکور انفا اھ۔ اقول: لا ادری ما هذا فان فعل شیء للاستشفاء من مرض قصد ا غیر مضطر الیہ من فعلہ مع عدم الاختیار لاجل الاضطرار۔ ترجمہ: اسے ملا علی قاری نے زین العرب، انہوں نے حجۃ الاسلام کے حوالے سے ذکر کیا ہے، علامہ عینی فرماتے ہیں حفص فرد نے جب امام شافعی سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا فائدہ پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ عربی لوگ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے سے پیٹھ کے درد کا علاج کرتے ہیں پس ہمارا خیال ہے کہ حضور علیہ السلام کو اس وقت یہی تکلیف تھی۔ علامہ عینی کا کلام ختم ہوا۔ اور فتح الباری میں امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ سے اسی طرح مذکور ہے، امام عینی فرماتے ہیں میں کہتا ہوں ابھی گزرنے والی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت اس کی وضاحت کرتی ہے۔ علامہ عینی کا کلام ختم ہوا۔ میں کہتا ہوں: میں نہیں جانتا کہ یہ کیا ہے؟ پس اضطرار کے باعث عدم اختیار کی وجہ سے کوئی عمل کرنے کے مقابلے میں بغیر کسی مجبوری کے قصدِ بیماری سے شفاء حاصل کرنے کے لئے کوئی عمل کرنے کی کیا حیثیت ہے؟

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، فصل ثانی، 1/389، تحت الحديث 364، دار الفکر بیروت)

(عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب البول قائما وقاعداً، 3/136، تحت الحديث 225، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(فتح الباری لابن حجر، کتاب الوضوء، باب البول عند سباطة قوم، 1/330، تحت الحديث 226، دار المعرفة، بیروت)

ششم: زعم المازمری فی کتاب المعلم فعل ذلک لاتها حالۃ یؤمن فیہا خروج الحدث من السبیل

الآخر بخلاف القعود ومنہ قول عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ البول قائما احصن للدبر اھ، قلم فی العمدة زاد العسقلانی ففعل

ذلك لكونه قريبا من الديار اھ۔ اقول: وانا استبشع مثل هذه التعليقات في افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد عصمه الله تعالى من كل ما يستهجن۔ ترجمہ: مازری نے ائمہ علم بقواعد المسلم میں یہ گمان پیش کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا اس لئے کیا کہ اس صورت میں دوسرے راستے سے حدیث (ہوا وغیرہ) نکلنے کا خوف نہیں ہوتا بخلاف بیٹھنے کے۔ اور اس بارے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول بھی ہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا دُبر کو محفوظ رکھتا ہے مازری کا کلام ختم ہوا، اسے علامہ عینی نے عمدۃ القاری میں نقل کیا ہے، امام عسقلانی نے یہ زیادت کی کہ آپ نے ایسا اس لئے کیا کہ آپ گھروں کے زیادہ قریب تھے۔ امام عسقلانی کا کلام ختم ہوا۔ میں (احمد رضا خان قادری) کہتا ہوں: میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے افعال مبارکہ کی ایسی وجوہات بیان کرنے کو نہایت بے ذوقی سمجھتا ہوں اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہر اس چیز سے محفوظ فرمایا ہے جسے فتح سمجھا جاتا ہے۔

(عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب البول قائما وقاعدا، 3/136، تحت الحدیث 225، دار احیاء التراث العربی، بیروت)
(فتح الباری لابن حجر، کتاب الوضوء، باب البول عند سبابة قوم، 1/330، تحت الحدیث 226، دار المعرفة، بیروت)
ہفتم: قال العینی تکلّموا فی سبب بولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قائما فقال القاضي عیاض انما فعل لشغلہ بامور المسلمین فلعلہ طال علیہ المجلس حتی حصره البول ولم یکن التباعد کعادته وامراد السبابة لدمنها واقام حذیفہ لیسترہ عن الناس اھ۔ اقول: ای مساس لهذا بسبب الفعل قائما انما هو وجه لئلا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یعاد المعتاد له وفي هذا ذکرہ فی فتح الباری فهذا یحتاج فی تسدیدہ الی ان یضم الیہ ما ذکرہ المارزی والا بطل کما یحتاج ما ذکرہ المارزی فی تأییدہ الی ان یضم الیہ هذا کما فعل ابن حجر والا ضعف ترجمہ: علامہ عینی نے فرمایا: محدثین نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے سبب کے بارے میں کلام کیا ہے قاضی عیاض رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آپ نے امور مسلمین میں مشغولیت کے باعث ایسا کیا پس ممکن ہے کہ مجلس طویل ہو گئی ہو حتی کہ پیشاب نے آپ کو تنگ کیا اور آپ کے لئے عادت کے مطابق دُور جانا ممکن نہ رہا تو آپ نے (کوڑے کرکٹ کے) ڈھیر کی نرمی کے باعث اس کا قصد فرمایا اور حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کھڑا کیا تاکہ لوگوں سے پردہ ہو۔ علامہ عینی کا کلام ختم ہوا۔ میں (احمد رضا خان قادری) کہتا ہوں: کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے سبب سے اس کا کیا تعلق ہے؟ یہ تو اپنی عادت کے مطابق نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دُور نہ جانے کی وجہ ہے۔ اور اس حوالے سے فتح الباری میں اسے ذکر کیا ہے پس یہ اپنی مضبوطی کے لئے اس بات کا محتاج ہے کہ جو کچھ مازری نے ذکر کیا ہے اسے بھی اس کے ساتھ ملایا

جائے ورنہ یہ باطل ہے جیسا کہ مازری کا ذکر کردہ قول اپنی تائید کے لئے اس کے ملانے کا محتاج ہے جیسا کہ ابن حجر نے کیا ورنہ مازری کا قول (بطور جواب) ضعیف ہے۔ (عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب البول قائماً وقاعداً، 3/136، تحت الحدیث 225، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ملقطاً)

ہشتم: قال ابو القاسم عبد الله بن احمد بن محمود البلخي في كتابه المسمى بقبول الاخبار ومعرفة الرجال حديث حذيفة هذا فاحش منكر لانراة الامن قبل بعض الزنادقة قال الامام العيني بعد نقله هذا كلام سوء لا يساوي سماعه وهو في غاية الصحة اهـ ووقع للقاري عقب ذكر حديث الحذيفة وان متفق عليه قال الشيخ لو صح هذا الحديث لكان فيه غنى عن جميع ما تقدم لكن ضعفه الدارقطني والبيهقي ولا يظهر انه فعل ذلك لبيان الجواز نقله الا بهري اهـ اقول: الشيخ هو الامام ابن حجر العسقلاني وانما قال هذا في حديث ابى هريرة قال امر فلان دسري ممن وقع هذا التخليط من الا بهري او من القاري ترجمه: ابو القاسم عبد الله بن احمد بن محمود بلخي نے اپنی کتاب مسمی ”قبول الاخبار ومعرفة الرجال“ میں فرمایا کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت قبیح منکر ہے، ہم سمجھتے ہیں کہ یہ بعض زندیقوں کی طرف سے ہے امام عینی اسے نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں یہ برا کلام ہے اسے سننا درست صحیح نہیں کہ حدیث نہایت صحیح ہے۔ علامہ عینی کا کلام ختم ہوا۔ ملا علی قاری روایت حذیفہ ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں ”یہ متفق علیہ ہے۔ شیخ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں اگر یہ حدیث صحیح ثابت ہو تو اس میں پہلے بیان سے بے نیازی ہوگی لیکن دارقطنی اور بیہقی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے زیادہ ظاہر یہ ہے کہ آپ نے بیان جواز کے لئے ایسا کیا، اسے ابہری نے نقل کیا۔“ ملا علی قاری کا کلام ختم ہوا۔ میں (احمد رضا خان قادری) کہتا ہوں: شیخ سے مراد امام ابن حجر عسقلانی ہیں اور انہوں نے یہ بات حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی گزشتہ حدیث کے بارے میں کہی ہے، پس میں نہیں جانتا کہ یہ تخلیط کس سے واقع ہوئی، ابہری سے یا ملا علی قاری سے۔

(عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب البول قائماً وقاعداً، 3/136، تحت الحدیث 225، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، فصل ثانی، 1/389، تحت الحدیث 364، دار الفکر بیروت)

(فتاویٰ رضویہ، 596-590/4، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

کسی قوم کے کوڑا کرکٹ کی جگہ پیشاب کرنا:

علامہ ابو زکریا محیی الدین یحییٰ بن شرف نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

قوم کے کوڑا کرکٹ کے ڈھیر پر نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیشاب کرنے میں کئی احتمال ہیں ان میں سب سے واضح یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جانتے تھے کہ اس بستی والے یہاں پیشاب کرنے پر راضی ہیں اور وہ اسے برا نہیں جانتے، اور جس جگہ کا یہ حال ہو وہاں پر پیشاب کرنا جائز ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ جگہ اسی بستی والوں کے لئے خاص نہیں تھی بلکہ وہاں کے تمام لوگوں کے لئے فنا کی حیثیت رکھتی تھی، اور اس بستی کے قریب ہونے کی وجہ سے اس کی طرف منسوب کر دیا گیا۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ اس بستی والوں نے وہاں پر قضائے حاجت کی ہر ایک کو صراحتاً یا دلالتاً اجازت دی ہوئی تھی۔

(شرح المہذب، کتاب الطہارۃ، باب الاستطابة، ج 2، ص 85، دار الفکر، بیروت)

10۔ باب فی الاستار عند الحاجة

قضاء حاجت کے وقت پردہ کرنا

14۔ حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے، فرماتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب قضاء حاجت کا ارادہ فرماتے تو جب تک زمین کے قریب نہ ہو جاتے اپنا کپڑا نہ اٹھاتے۔

امام ابو یسٰی ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اسی طرح یہ حدیث محمد بن ربیعہ نے اعمش کے واسطے سے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے۔

وکیع اور حمانی نے اعمش سے روایت کی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب قضاء حاجت کا ارادہ فرماتے تو اس وقت تک کپڑا نہ اٹھاتے جب تک زمین کے قریب نہ ہو جاتے۔

دونوں حدیثیں مرسل ہیں، اور کہا جاتا ہے کہ اعمش نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سماع نہیں کیا اور نہ ہی کسی اور صحابی سے سماع کیا ہے، ہاں انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا ہے، کہتے ہیں: میں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ

14۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ

بْنُ حَرْبٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَةَ لَمْ يَرْفَعْ ثَوْبَهُ حَتَّى يَذُوقَ مِنَ الْأَرْضِ قَالَ أَبُو عِيسَى: هَكَذَا مَرَّوِي مُعْتَدٍ بِنِ مَرْبِيعَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَنَسٍ، هَذَا الْحَدِيثُ وَمَرَّوِي وَكَيْعٌ، وَالْحَمَّانِيُّ، عَنِ الْأَعْمَشِ، قَالَ: قَالَ ابْنُ عُمَرَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَةَ لَمْ يَرْفَعْ ثَوْبَهُ حَتَّى يَذُوقَ مِنَ الْأَرْضِ، وَكَذَا الْحَدِيثَيْنِ مُرْسَلٌ، وَيُقَالُ: لَمْ يَسْمَعْ الْأَعْمَشُ مِنْ أَنَسٍ بِنِ مَالِكٍ، وَلَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ نَظَرَ

إِلَى أَسْنِ بْنِ مَالٍ، قَالَ: رَأَيْتُهُ يُصَلِّي فَذَكَرَ عَنْهُ
 حِكَايَةً فِي الصَّلَاةِ وَالْأَعْمَشِ اشْمُهُ سَلِيمَانُ بْنُ
 مِهْرَانَ أَبُو مُحَمَّدٍ الْكَائِلِيُّ، وَهُوَ مَوْلَى لَهُمْ قَالَ
 الْأَعْمَشُ: كَانَ أَبِي حَمِيلًا قَوِيًّا ثُمَّ مَسْرُوقٌ
 عَنْهُ كَوْنُ مَا زُطُّ هَتَّة دِيكَا، مَهْرَانُ هُوْنَ نِي حَضْرَتِ اُنْسِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ
 كِي نَمَاز كُو بِيَان كِيَا۔
 اعمش کا نام سلیمان بن مهران ابو محمد الکائلی ہے (یعنی نام
 سلیمان، والد کا نام مهران، کنیت ابو محمد اور قبیلہ کابلہ ہے)، آپ اس
 قبیلہ کے مولیٰ (آزاد کردہ) ہیں، اعمش کہتے ہیں کہ ان کے والد
 حمیل (اٹھائے ہوئے) تھے، حضرت مسروق نے ان کو وارث قرار
 دیا۔

تخریج حدیث: (14) المعجم الاوسط، باب الالف، من اسمہ احمد، 2/16 رقم، 1433 دار الحرمین، القاهرة) (سنن
 الدارمی، کتاب الطہارۃ، باب النہی عن استقبال القبلة، 1/527 رقم، 693 دار المغنی للنشر والتوزیع، المملكة العربية السعودية

تخریج حدیث () : سنن ابو داود، کتاب الطہارۃ، باب کیف التکشف عند الحاجة، 1/4 رقم، 14 المكتبة العصرية
 ، صیدا، بیروت) (مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارات، باب من کره ان ترى عورته، 1/101 رقم، 1139 مكتبة
 الرشد، الرياض) (السنن الصغير للبيهقي، کتاب الطہارۃ، جماع ابواب الطہارۃ، باب الاستنجاء، 1/38 رقم، 69 جامعة
 الدراسات الاسلامیة، کراچی) (السنن الكبرى للبيهقي، کتاب الطہارۃ، جماع ابواب الطہارۃ، باب کیف التکشف عند الحاجة،
 1/156 رقم، 458 دار الكتب العلمية، بیروت

شرح حدیث

علامہ شرف الدین حسین بن عبد اللہ طبری علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 743ھ) اس حدیث پاک کی شرح میں فرماتے ہیں: اس معاملے میں صحرا اور عمارت دونوں برابر ہیں کیونکہ کپڑا اٹھانے سے ستر کھلتا ہے اور یہ بلا ضرورت جائز نہیں اور زمین کے قریب ہونے سے قبل اس کی ضرورت نہیں۔ (شرح الطیبی علی مشکاة المصابیح، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلائق، الفصل الثانی، 3/773 تحت الحدیث، 346 مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز، الرياض)

علامہ زین الدین عبد الرؤوف مناوی علیہ رحمۃ الہادی (متوفی 1031ھ) فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب پیشاب یا پاخانہ کے لیے بیٹھنے کا ارادہ فرماتے تو (جب تک زمین کے قریب نہ ہو جاتے) اپنی شرم گاہ سے کپڑا نہ اٹھاتے۔ سنن ابوداؤد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں: قیام کی حالت میں کپڑا نہ اٹھاتے بلکہ رُکے رہتے یہاں تک کہ زمین کے قریب ہو جاتے، پس جب زمین سے قریب ہو جاتے تو تھوڑا تھوڑا کپڑا اٹھاتے اور یہ ادب بالاتفاق مستحب ہے اور اس کا محل اس وقت تک ہے جب تک اپنے کپڑے کے ناپاک ہونے کا اندیشہ نہ ہو، وگرنہ بقدر حاجت اٹھائے۔

(فیض القدید، حرف الکاف، 5/92 تحت الحدیث، 6544 المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ، مصر)

آداب استنجاء:

صدر الشریعہ بدر الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی استنجاء کے آداب بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: جب تک بیٹھنے کے قریب نہ ہو، کپڑا بدن سے نہ ہٹائے اور نہ حاجت سے زیادہ بدن کھولے، پھر دونوں پاؤں کشادہ کر کے بائیں پاؤں پر زور دے کر بیٹھے اور کسی مسئلہ دینی میں غور نہ کرے کہ یہ باعث محرومی ہے اور چھینک یا سلام یا اذان کا جواب زبان سے نہ دے اور اگر چھینکے تو زبان سے الحمد للہ نہ کہے، دل میں کہہ لے اور بغیر ضرورت اپنی شرم گاہ کی طرف نظر نہ کرے اور نہ اس فحاست کو دیکھے جو اس کے بدن سے نکلی ہے اور دیر تک نہ بیٹھے کہ اس سے بواسیر کا اندیشہ ہے اور پیشاب میں نہ تھو کے، نہ ناک صاف کرے، نہ بلا ضرورت کھنکارے، نہ بار بار ادھر ادھر دیکھے، نہ بیکار بدن چھوئے، نہ آسمان کی طرف نگاہ کرے بلکہ شرم کے ساتھ سر جھکائے رہے۔

(بہار شریعت، ج 1، حصہ 2، ص 409 مکتبۃ المدینہ، کراچی)

حدیث مرسل کی وضاحت:

ابوزکریا محیی الدین یحییٰ بن شرف نووی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 676ھ) لکھتے ہیں:

علما کا اس پر اتفاق ہے کہ تابعی کبیر کے قول ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَا وَفَعَلَهُ“ کو حدیث مرسل کہتے ہیں پھر اگر تابعی سے قبل ایک یا زائد اشخاص ساقط ہوں تو امام حاکم وغیرہ محدثین فرماتے ہیں کہ اسے مرسل نہیں کہیں گے بلکہ ”مرسل“ تابعی کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرنے کے ساتھ خاص ہے پھر تابعی سے قبل ایک راوی ساقط ہو تو وہ حدیث منقطع ہے اور اگر ایک سے زائد راوی ساقط ہوں تو اسے معضل اور منقطع کہتے ہیں لیکن فقہ و اصول میں مشہور ہے کہ یہ سب مرسل ہیں اور خطیب بغدادی نے اسی پر جزم فرمایا ہے اور یہ اختلاف اصطلاح اور تعبیر میں ہے (حکم میں نہیں) اور بہر حال زہری وغیرہ صغار تابعین کا قول ”قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“ تو جن حضرات نے مرسل کو تابعی کے ساتھ خاص کیا ہے ان کے ہاں مشہور یہ ہے کہ تابعی کبیر کی روایت کی طرح یہ حدیث بھی مرسل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ مرسل نہیں بلکہ منقطع ہے۔

(التقريب والتيسير للنووي، النوع التاسع: المرسل، ص 34، دار الكتاب العربي، بيروت)

شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 1052ھ) فرماتے ہیں:

اگر سند کے آخر میں تابعی کے بعد سقوط ہو تو اس حدیث کو مرسل اور اس فعل کو ارسال کہتے ہیں مثلاً تابعی کہے ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“ اور کبھی مرسل اور منقطع دونوں ایک ہی معنی میں آتے ہیں لیکن اصطلاح اول زیادہ مشہور ہے۔

(مقدمة في اصول الحديث، المرسل، ص 42، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان)

مذکورہ کلام سے معلوم ہوا کہ فقہاء اور اہل اصول کے نزدیک منقطع پر بھی مرسل کا اطلاق کیا جاتا ہے بلکہ خطیب بغدادی نے اسی پر جزم کیا ہے، لہذا امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے جو فرمایا کہ ”دونوں حدیثیں مرسل ہیں“ اور پھر بیان کیا کہ ”عمش نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سماع نہیں کیا اور نہ ہی کسی اور صحابی سے سماع کیا ہے، ہاں انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا ہے۔“ تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں آپ نے فقہاء اور اہل اصول کی اسی اصطلاح کو اختیار فرمایا ہے۔

11۔ باب کراہیۃ الاستنجاء بالیمین

دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے کی کراہیت

15۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ،
 15۔ حضرت عبد اللہ بن ابی قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حَدَّثَنَا سَعْدَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي
 اپنے والد سے روایت کرتے ہیں، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 كَثِيرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ
 نے اس بات سے منع فرمایا کہ آدمی اپنے عضو تناسل کو دائیں ہاتھ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَمْسَسَ الرَّجُلُ ذَكَرَهُ
 سے چھوئے۔
 يَمِينِهِ، وَفِي الْجَابِ عَنْ عَائِشَةَ، وَسَلْمَانَ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ،
 (امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) اس
 وَاسْتَهْلَ بِنِ حَنِيْفٍ۔ باب میں حضرت عائشہ، حضرت سلمان، حضرت ابو ہریرہ اور
 قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔ حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے بھی روایات
 وَأَبُو قَتَادَةَ، إِسْمَعِيلُ الْحَارِثِيُّ بْنُ مَرْثُومٍ، وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا مَرُوي ہیں۔
 عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ: كَرِهُوا الْإِسْتِجْنَاءَ بِالْيَمِينِ
 امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ حدیث
 حسن صحیح ہے، حضرت ابو قتادہ کا نام حارث بن ربیع ہے اور اہل علم
 کا اس حدیث پر عمل ہے، وہ دائیں ہاتھ سے استنجاء کو مکروہ قرار
 دیتے ہیں۔

تخریج حدیث: (15) صحیح بخاری، کتاب الطہارۃ، باب النہی عن الاستنجاء بالیمین، 1/42 رقم، 153 دار طوق النجاة ()
 صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب النہی عن الاستنجاء بالیمین، 1/225 رقم، (267) 65 دار احیاء التراث العربی، بیروت ()
 سنن ابو داود، کتاب الطہارۃ، باب کراہیۃ مس الذکر بالیمین فی الاستبراء، 1/8 رقم، 31 المكتبة العصرية، صیدا، بیروت ()
 سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، النہی عن الاستنجاء بالیمین، 1/43 رقم، 48 مکتب المطبوعات الاسلامیۃ، حلب) (سنن ابن ماجہ،
 کتاب الطہارۃ و سننہا، باب کراہۃ مس الذکر بالیمین، 1/113 رقم، 310 دار احیاء الکتب العربیۃ، فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی

دائیں ہاتھ سے شرمگاہ چھونے کی ممانعت مطلق ہے یا مقید.....؟

مندرجہ بالا حدیث پاک میں مذکور دائیں ہاتھ سے اپنی شرمگاہ چھونے کی ممانعت مطلق ہے یعنی حدیث پاک میں اس ممانعت کو کسی حالت کے ساتھ خاص نہیں کیا گیا لیکن بخاری و مسلم وغیرہ کی احادیث طیبہ میں یہ ممانعت قضاے حاجت کی حالت کے ساتھ خاص ہے چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَأْخُذُ ذِكْرَهُ يَمِينُهُ، وَلَا يَسْتَجِبُ يَمِينُهُ، وَلَا يَنْتَفِسُ فِي الْإِنَاءِ)) جب تم میں سے کوئی پیشاب کرے تو اپنے عضو تناسل کو دائیں ہاتھ سے نہ چھوئے، نہ دائیں ہاتھ سے استنجا کرے اور نہ برتن کے اندر سانس لے۔

(صحیح بخاری، کتاب الطہارۃ، باب النہی عن الاستنجاء بالیمن، 1/42، رقم 153، دار طوق النجاة)
صحیح مسلم شریف میں حضرت ابو قتادہ عن ابیہ مروی ہے کہ رسول انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْحُلَاءَ فَلَا يَمَسُّ ذِكْرَهُ يَمِينُهُ)) جب تم میں سے کوئی بیت الحلاء میں داخل ہو تو اپنے عضو تناسل کو دائیں ہاتھ سے نہ چھوئے۔ (صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب النہی عن الاستنجاء بالیمن، 1/225، رقم 267، 65 دار احیاء التراث العربی، بیروت)

احناف و شوافع کے نزدیک اس باب کی حدیث میں مذکور مطلق ممانعت بھی اسی مقید ممانعت ہی پر محمول ہے حتیٰ کہ اس کے علاوہ اوقات میں عضو تناسل کو چھونا بالکل جائز ہے، علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 852ھ) امام بخاری علیہ الرحمۃ کے ذکر کردہ عنوان ”باب لا یمس الذکرہ یمنہ اذا بال“ کے تحت فرماتے ہیں: مذکورہ عنوان سے امام بخاری نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ دائیں ہاتھ سے شرمگاہ چھونے کی مطلق ممانعت جیسا کہ ماقبل باب میں ہے پیشاب کی حالت کے ساتھ مقید ممانعت پر محمول ہے لہذا اس کے علاوہ حالت میں چھونا جائز ہوگا اور بعض علماء نے فرمایا کہ حالت پیشاب کے علاوہ دیگر اوقات میں دائیں ہاتھ سے عضو تناسل کو چھونا بدرجہ اولیٰ ممنوع ہے کیونکہ پیشاب کی حالت میں حاجت کے احتمال کے باوجود اس سے منع کیا گیا ہے (تو اس کے علاوہ دیگر احوال میں جب ضرورت کا احتمال بھی نہیں تو وہاں ممانعت بدرجہ اولیٰ ہوگی) ابو محمد بن ابو جمرہ نے ان کا تعاقب کیا کہ حاجت کا احتمال صرف اس حالت کے ساتھ خاص نہیں اور ممانعت پیشاب کی حالت کے ساتھ اس جہت سے خاص کی گئی ہے کہ ”مجاور الشئ یمعطی حکمہ“ (کسی شے کی قریبی چیز کو اس شے کا حکم دے دیا جاتا ہے)، پس

جب دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے کی ممانعت ہوئی تو سہ باب کے لئے دائیں ہاتھ سے شرمگاہ چھونے سے بھی منع کر دیا گیا۔ پھر آپ (ابو محمد بن ابو جرحہ) نے اس عمل (پیشاب کے علاوہ احوال میں عضو تناسل کو چھونے) کی اباحت پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان سے استدلال کیا کہ جب حضرت طلق بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ سے اپنی شرمگاہ چھونے سے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: یہ (دیگر اعضاء کی طرح) تمہارے جسم کا ایک ٹکڑا ہے۔ پس یہ فرمان ہر حالت میں شرمگاہ کو چھونے کے جواز پر دلالت کرتا ہے لیکن اس حدیث صحیح کی وجہ سے پیشاب کی حالت مستثنیٰ ہو گئی اور اس کے علاوہ حالتوں میں جواز باقی ہے۔

(فتح الباری، کتاب الوضوء، باب لا یسک نکره بیمنہ اذا بال، 1/254، دار المعرفۃ، بیروت)

ترمذی شریف کے اس باب میں چونکہ مطلقاً ممانعت کی حدیث مذکور ہے لہذا یہاں تو یہ بات ذکر کرنے کا محل ہے کہ مطلق ممانعت مقید پر محمول ہے لیکن صحیح بخاری شریف کی کسی حدیث پاک میں مطلقاً ممانعت مذکور نہیں بلکہ سب احادیث طیبہ میں پیشاب کے وقت دائیں ہاتھ سے عضو تناسل چھونے کی ممانعت کا ذکر ہے اس لئے علامہ ابن حجر عسقلانی کا یوں فرمانا کہ ”مذکورہ عنوان سے امام بخاری نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ دائیں ہاتھ سے شرمگاہ چھونے کی مطلق ممانعت جیسا کہ ماقبل باب میں ہے پیشاب کی حالت کے ساتھ مقید ممانعت پر محمول ہے۔“ درست نہیں، چنانچہ علامہ بدر الدین عینی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 855ھ)، علامہ ابن حجر عسقلانی کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں: بعض نے کہا کہ ”مذکورہ عنوان سے امام بخاری نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ دائیں ہاتھ سے شرمگاہ چھونے کی مطلق ممانعت جیسا کہ ماقبل باب میں ہے پیشاب کی حالت کے ساتھ مقید ممانعت پر محمول ہے لہذا اس کے علاوہ حالت میں چھونا جائز ہوگا۔“ یہ کلام دیوانگی ہے کیونکہ دونوں حدیثوں کے معنی کا حاصل ایک ہی ہے اور دونوں مقید ہیں اور دونوں حدیثیں درحقیقت ایک ہی ہیں پھر اس کہنے والے نے یہ کیسے کہہ دیا کہ مطلق ممانعت مقید پر محمول ہے، حالانکہ دونوں حدیثوں کا مفہوم ایک ہی ہے اور وہ یہ کہ پیشاب کے وقت دائیں ہاتھ سے عضو تناسل کو چھونا ممنوع ہے پس (ان میں سے کوئی بھی) روایتِ پیشاب کے علاوہ عضو تناسل کو چھونے کی ممانعت پر دلالت نہیں کرتی۔

(عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب لا یسک نکره بیمنہ اذا بال، 2/296، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ملقطاً)

پھر پیشاب کی حالت کے علاوہ اوقات میں مس ذکر کا جواز بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ایک حدیث میں ایسی بات وارد ہے جو اس کے جواز پر دلالت کرتی ہے اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے کہ جب حضرت طلق بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ سے شرمگاہ چھونے سے متعلق سوال کیا، تو آپ نے فرمایا کہ یہ (دیگر اعضاء کی طرح) تمہارے جسم کا ایک

نکڑا ہے۔ پس یہ حدیث ہر حالت میں مس ذکر کے جواز پر دلالت کرتی ہے لیکن اس حدیث صحیح کی وجہ سے پیشاب کی حالت مستثنیٰ ہوگئی اور اس کے علاوہ حالتوں میں جواز باقی ہے۔ اسے سمجھو۔ اگر تم یہ کہو کہ پھر ممانعت کو پیشاب کی حالت کے ساتھ خاص کرنے کا کیا فائدہ ہے؟ تو میں کہوں گا: جو چیز کسی شے کے قریب ہو اس کا حکم اخذ کرتی ہے لہذا جب دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے سے منع کیا گیا تو سہ باب کے لیے شرمگاہ چھونے سے بھی منع کر دیا گیا۔

(عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب لا یمس ذکرہ یمینہ اذا بال، 2/297، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

مالکیہ میں سے ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 449ھ) کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک حالت پیشاب اور اس کے علاوہ ہر صورت میں دائیں ہاتھ سے شرمگاہ کو چھونا ممنوع ہے چنانچہ آپ فرماتے ہیں: (حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان) 'لا یمس ذکرہ یمینہ' دائیں ہاتھ سے استنجاء کی ممانعت کے معنی میں ہے کیونکہ قضائے حاجت کے دونوں مقام ستر اور نجاست کے مقام ہیں اور یہ ممانعت قضائے حاجت کے وقت ہے، ہر حال اس کی مطلق ممانعت تو وہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کے مطابق ہے، آپ نے فرمایا: جب سے میں نے اپنے دائیں ہاتھ سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیعت کی ہے نہ گانا گایا نہ اس کی تمنا کی اور نہ دائیں ہاتھ سے اپنے عضو تناسل کو چھوا۔ پس یہ دائیں ہاتھ کے اکرام اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کے باعث آپ کے اجلال کی وجہ سے ہے اور فقہائے کرام کے نزدیک یہ سب ممانعتیں ادب سکھانے کے لئے ہیں۔

(شرح صحیح البخاری لابن بطل، کتاب الوضوء، باب النهی عن الاستنجاء بالیمین، 1/243، مکتبۃ الرشید، الرياض)

اور حنابلہ کے ہاں اس حوالے سے دو قول ہیں اول: یہ ممانعت مطلق ہے اور ثانی: یہ ممانعت حالت استنجاء کے ساتھ خاص ہے چنانچہ علامہ ابو الحسن علی بن سلیمان مرداوی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 885ھ) فرماتے ہیں: کہا گیا ہے کہ شرمگاہ کو دائیں ہاتھ سے چھونے کی کراہت مطلق یعنی ہر حالت میں ہے اور یہی صالح کے کلام کا ظاہر ہے، اپنی ایک روایت میں انہوں نے کہا: میں دائیں ہاتھ سے شرمگاہ چھونے کو مکروہ جانتا ہوں، اسے مجد نے ذکر کیا ہے۔ انہوں نے فروع میں فرمایا کہ یہی شیخ یعنی مصنف کے کلام کا ظاہر ہے اور کہا گیا ہے کہ کراہت، قضائے حاجت کی حالت کے ساتھ خاص ہے اور ابن منجانے اپنی شرح میں مصنف کے کلام کو اسی معنی پر محمول کیا ہے اور خلل نے صالح کی روایت کی وضاحت اسی طرح کی ہے۔

(الانصاف فی معرفۃ الراجع من الخلاف، ج 1، ص 103، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے میں مذاہب ائمہ:

احناف کے نزدیک بلا عذر دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا مکروہ تحریمی ہے جبکہ شوافع اور حنابلہ کے نزدیک مکروہ تنزیہی، مالکیہ میں سے ابو عمر یوسف بن عبد اللہ قرطبی مالکی علیہ رحمۃ اللہ الشافعی (متوفی 463ھ) نے اسے ناجائز لکھا ہے لیکن اکثر کے نزدیک یہ مکروہ تنزیہی ہی ہے۔

علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 970ھ) فرماتے ہیں: دائیں ہاتھ سے استنجاء مکروہ ہے اور ظاہر یہ ہے کہ مکروہ تحریمی ہے کیونکہ (حدیث پاک میں) اس کی ممانعت وارد ہے۔

(بحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، 1/255، دار الکتب الاسلامی، بیروت)

علامہ علاء الدین حصکفی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 1088ھ) فرماتے ہیں: بائیں ہاتھ میں کوئی عذر نہ ہو تو دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

(در مختار مع رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، فصل فی الاستنجاء، 1/340، دار الفکر، بیروت، ملتقطاً)

علامہ محی الدین یحییٰ بن شرف نووی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں: ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا مکروہ تنزیہی ہے حرام نہیں، جمہور علمائے کرام نے اسی طرح صراحت کی ہے شیخ ابو حامد اپنی تعلیق میں فرماتے ہیں: بائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا مستحب ہے اور دائیں ہاتھ سے استنجاء کی ممانعت تنزیہی ہے تحریمی نہیں، امام الحرمین نے فرمایا: دائیں ہاتھ سے استنجاء مکروہ ہے حرام نہیں اور فرمایا کہ اہل ظاہر اسے حرام قرار دیتے ہیں، ابن صباغ اور دیگر علماء فرماتے ہیں کہ بائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا ادب ہے اور دائیں سے کرنا معصیت نہیں، قاضی ابوالطیب وغیرہ نے فرمایا: بائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا مستحب ہے، محاطی، فوزانی، غزالی نے بسط میں، بغوی، رویانی اور صاحب العدة وغیرہ نے فرمایا کہ ”دائیں ہاتھ سے مکروہ ہے۔“، امام ابو محمد جوینی نے فروق میں اور امام بغوی نے شرح السنۃ میں فرمایا کہ دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے کی ممانعت تادیب کے لئے ہے اور جمہور علماء کی عبارات جو میں نے ذکر نہیں کیں وہ بھی انہی کی طرح ہیں اور خطاب نے فرمایا: دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے کی ممانعت اکثر علماء کے نزدیک تنزیہی اور تادیبی ہے اور بعض اہل ظاہر نے کہا کہ دائیں ہاتھ سے استنجاء کفایت نہیں کرے گا۔ اور مصنف (صاحب مہذب علامہ ابواسحاق شیرازی (متوفی 476ھ)) کا قول کہ ”دائیں ہاتھ سے استنجاء جائز نہیں“، تو سلیم رازی نے کفایہ میں، متولی اور شیخ نصر نے اپنی کتب تہذیب، انتخاب اور کافی میں یونہی فرمایا ہے اور شیخ ابو حامد کی

تعلیق میں بھی ایک مقام پر میں نے اسی طرح لکھا دیکھا ہے، اس عبارت کا ظاہر یہ ہے کہ دائیں سے استنجاء حرام ہے لیکن جمہور اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا اور مختصر مرنی میں مذکور امام شافعی کا قول ”دائیں ہاتھ سے استنجاء کی ممانعت بطور ادب ہے۔“ اس کی تائید کرتا ہے۔ اور ممکن ہے کہ مصنف اور ان کے موافقین کے کلام کو اس بات پر محمول کیا جائے کہ ان کے قول ”لا یجوز“ (جائز نہیں) سے یہ مراد ہو کہ مباح نہیں کہ اس کی دونوں طرفیں فعل و ترک برابر ہوں بلکہ مکروہ ہے کہ اس کی جانب ترک رائج ہے اور یہ اصول فقہ میں مشہور دو مذہبوں میں سے ایک ہے اور مصنف نے ”لا یجوز“ کا لفظ کئی ایسے مقامات پر استعمال کیا ہے جو حرام نہیں ان سب کا یہی جواب ہے۔

(المجموع شرح المہذب، کتاب الطہارۃ، باب الاستطابۃ، 2/108، دار الفکر)

علامہ مصطفیٰ بن سعد بن عبدہ سیوطی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 1243ھ) فرماتے ہیں: دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے کی ممانعت تادیب کے لئے ہے تحریم کے لئے نہیں۔

(مطالب اولی النہی، کتاب الطہارۃ، باب الاستنجاء و آداب التخلی، 1/70، المکتب الاسلامی، بیروت)

ابن رشد مالکی (متوفی 595ھ) لکھتے ہیں: رہے استنجاء کرنے اور بیت الخلاء میں داخل ہونے کے آداب تو فقہاء کے نزدیک ان میں سے اکثر استنجاء پر محمول ہیں۔ اور وہ سنت سے معلوم ہیں مثلاً جب قضاء حاجت کا ارادہ ہو تو دور مقام پر جانا، قضاء حاجت کے وقت گفتگو نہ کرنا، دائیں ہاتھ سے استنجاء کی ممانعت اور یہ کہ استنجاء کرنے والا اپنی شرمگاہ کو اپنے سپردھے ہاتھ سے نہ چھوئے اور ان کے علاوہ جو روایات میں بیان ہوئے۔ (بدایۃ المجتہد ونہایۃ المقتصد، کتاب الطہارۃ من النجس، الباب السادس فی آداب الاستنجاء، ج 1، ص 94، دار الحدیث، القاہرہ)

ابو عبد اللہ المواق مالکی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 897ھ) فرماتے ہیں: ممانعت میں اصل یہ ہے کہ جس بارے وارء ہو اس میں نظر کی جائے، اگر اپنی ملکیت کی اشیا کے بارے وارء ہو تو یہ ممانعت ادب اور ارشاد کے لئے ہے مثلاً برتن کے درمیان سے کھانا، اٹے ہاتھ سے کھانا اور دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا اور اگر غیر مملوک اشیا پر وارء ہو تو تحریم کے لئے ہے مثلاً شفاور جس چیز کی کثیر مقدار نشہ دے اس کی قلیل مقدار وغیرہ۔

(التاج والاکلیل لمختصر خلیل، کتاب الاطعمۃ، فصل المباح طعام طاهر، 1/356، دار الکتب العلمیۃ)

ما قبل میں علامہ ابن بطل مالکی علیہ رحمۃ اللہ الغنی کے حوالے سے بھی گزرا کہ ”فقہائے کرام کے نزدیک (دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے اور عضو تناسل وغیرہ چھونے کی) یہ سب ممانعتیں ادب سکھانے کے لئے ہیں۔“

(شرح صحیح البخاری لابن بطلال، کتاب الوضوء، باب النهی عن الاستنجاء بالیمین، 1/243، مکتبۃ الرشد، الریاض)

لیکن ابو عمر یوسف بن عبد اللہ قرطبی مالکی علیہ رحمۃ اللہ الشافعی (متوفی 463ھ) نے لکھا ہے کہ ”دائیں ہاتھ سے استنجا کرنا کسی کے لئے جائز نہیں۔“

(الکافی فی فقہ اہل المدینۃ، کتاب الطہارۃ، باب فی الاستنجاء بالاحجار، 1/160، مکتبۃ الریاض الحدیثیۃ، الریاض)

ممکن ہے کہ آپ کے قول کی بھی وہی توجیہ ہو جو علامہ نووی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے علامہ ابواسحاق شیرازی علیہ رحمۃ اللہ الہادی (متوفی 476ھ) کے قول کی فرمائی کہ ان کے قول ”لا یجوز“ (جائز نہیں) سے مراد یہ ہے کہ مباح نہیں کہ اس کی دونوں طرفیں (فعل و ترک) برابر ہوں بلکہ مکروہ ہے یعنی اس کی جانب ترک رائج ہے اور یہ اصول فقہ میں مشہور و مذہبوں میں سے ایک ہے۔ (المجموع شرح المہذب، کتاب الطہارۃ، باب الاستطابۃ، 2/108، دار الفکر)

12۔ باب الاستنجاء بالحجارة

پتھر سے استنجاء کرنا

16۔ حضرت عبدالرحمن بن یزید سے روایت

ہے، فرماتے ہیں کہ حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا گیا: تمہارے نبی نے تمہیں ہر چیز سکھائی ہے حتیٰ کہ قضائے حاجت کا طریقہ بھی۔ تو آپ نے فرمایا: ہاں! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں قضائے حاجت یا پیشاب کرتے وقت قبلہ کی طرف رخ کرنے، دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے، تین سے کم پتھروں اور گوبر یا ہڈی سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا ہے۔

اس باب میں حضرت عائشہ، حضرت خزیمہ بن

ثابت، حضرت جابر اور خلاد بن سائب کی بواسطہ اپنے والد (یعنی حضرت سائب) روایات موجود ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حضرت

سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث حسن صحیح ہے۔ صحابہ کرام اور تابعین میں سے اکثر اہل علم کا یہ قول ہے کہ پیشاب اور پاخانے کا اثر زائل ہو جائے تو صرف پتھر سے استنجاء کافی ہے

16۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ

الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ، قَالَ: قِيلَ لِسَلْمَانَ: قَدْ عَلَّمَكُمْ نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ شَيْءٍ، حَتَّى الْخِزَاءِ، فَقَالَ سَلْمَانُ: أَجَلُ نَهَانَا أَنْ نَسْتَجِبَ الْفِيلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ، أَوْ أَنْ نَسْتَجِبَ بِالْيَمِينِ، أَوْ أَنْ نَسْتَجِبَ أَحَدَنَا بِأَقْلٍ مِنْ ثَلَاثَةِ أَحْجَابٍ، أَوْ أَنْ نَسْتَجِبَ بِرَجِيعٍ أَوْ بِعَظْمٍ، وَفِي الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ، وَخُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ، وَجَابِرٍ، وَخَلَادِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ سَلْمَانَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَنْ بَعْدَهُمْ نَمَرَأَوْا أَنَّ الْإِسْتِجْاءَ بِالْحِجَارِ مَجْزِيٌّ، وَإِنْ لَمْ يَسْتَجِبْ بِالْمَاءِ،

إِذَا أَتَى أَتَرَ الْغَائِطِ وَالْبَوْلِ، وَبِهِ يَقُولُ التَّوْبَةُ وَإِنِّ
 الْمُبَارَكِ، وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ
 بن مبارک، امام شافعی، امام احمد اور اسحاق رحمۃ اللہ علیہم کا
 قول ہے۔

تخریج حدیث: (16) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الاستطابۃ، 1/225 رقم، (262) 57 دار احیاء التراث
 العربی، بیروت (2) سنن ابو داود، کتاب الطہارۃ، باب کراہیۃ استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، 1/3 رقم، المكتبة العصرية
 ، صیدا، بیروت (3) سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، النهی عن الاكتفاء فی الاستطابۃ، 1/38 رقم، 41 مکتب المطبوعات
 الاسلامیہ، حلب [بدون "أَنْ نَسْتَجِي بِرَجْعٍ أَوْ بِعَظَمٍ (4)] "سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب الاستنجاء
 بالحجارة والنہی، 1/115، رقم، 316 دار احیاء الكتب العربیہ، فیصل، عیسی البابی الحلبي

شرح حدیث

”خراة“، ”اجل“ اور ”رجع“ کی وضاحت:

علامہ جلال الدین عبد الرحمن بن ابوبکر سیوطی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 911ھ) فرماتے ہیں:
 خطابي نے کہا کہ عوام الناس لفظ ”خراة“ کے خاکو فتح دیتے ہیں اس سے معنی بگڑ جاتا ہے، یہ خاء کے کسرہ اور الف
 مدودہ کے ساتھ اور اس سے مراد قضائے حاجت کے لئے بیٹھنا اور اس سے طہارت کرنا ہے۔ خطابي کا کلام ختم ہوا۔ نہایہ میں
 خطابي کا مذکورہ کلام حکایت کرنے کے بعد یہ اضافہ کیا کہ جو ہری نے کہا کہ یہ لفظ فتح اور مد کے ساتھ خراء خراة ہے، کسرہ
 کراہۃ کی طرح، اور فرمایا: یہ بھی احتمال ہے کہ یہ لفظ فتح کے ساتھ مصدر اور کسرہ کے ساتھ اسم ہو۔ لفظ ”اجل“ لام کے سکون
 کے ساتھ حرف جواب اور نعم (ہاں) کے معنی میں ہے اور ”رجع“ گوبر کو کہتے ہیں۔

(قوت المفتی علی جامع الترمذی، ابواب الطہارۃ، باب الاستنجاء بالحجارة، 1/49، جامعہ ام القرای، مکۃ المکرمۃ)
 ملا علی قاری علیہ رحمۃ اللہ الباری (متوفی 1014ھ) اس حدیث پاک کی شرح میں ذکر کرتے ہیں:

رجع سے مراد لید ہے اور اس سے ممانعت کی وجہ اس کا نجس ہونا ہے اور ہڈی سے استنجاء کے حوالے سے خطابي نے کہا
 کہ مردہ جانور کی ہڈی سے استنجاء جائز ہے نہ مذبح کی ہڈی سے، کہا گیا ہے کہ اس کی وجہ ہڈی کی چکناہٹ ہے کہ وہ نجاست کو
 زائل نہیں کرے گی اور کہا گیا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ بوقت حاجت ہڈی کو چوسنا یا چبانا ممکن ہے اور کہا گیا ہے کہ حضور اکرم صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان کی وجہ سے ہے کہ ”بے شک ہڈیاں تمہارے بھائی جنات کا توشہ ہیں۔“ یعنی وہ لوگ ان ہڈیوں پر پہلے سے زیادہ گوشت پاتے ہیں۔ اور کہا گیا ہے کہ ہڈی سے بسا اوقات زخم ہو جاتا ہے۔ (اس لئے ہڈی سے استنجاء منع ہے۔) (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، الفصل الاول، تحت الحدیث 633، دار الفکر بیروت، لبنان، ملقطاً)

اس حدیث مبارکہ میں چار چیزوں سے ممانعت فرمائی گئی ہیں:

- (1) قضائے حاجت کے وقت قبلہ کو منہ کرنا
- (2) دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا
- (3) تین سے کم پتھروں سے استنجاء کرنا
- (4) گوبر یا ہڈی سے استنجاء کرنا

پہلے دو مسئلوں کی وضاحت سابقہ ابواب میں گزر چکی، اور دیگر بعض مسائل کے ساتھ تیسرے اور چوتھے مسئلہ کی وضاحت اس باب میں مذکور ہوگی۔

قضائے حاجت کے بعد استنجاء کرنا فرض ہے یا سنت.....؟

عام حالات میں جبکہ نجاست اپنے مخرج سے متجاوز نہ ہو تو شوافع اور حنابلہ کے نزدیک استنجاء واجب ہے اور امام مالک و امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک سنت۔

شوافع کا موقف:

ابو اسحاق ابراہیم شیرازی شافعی علیہ رحمۃ اللہ الہادی (متوفی 476ھ) فرماتے ہیں:

پیشاب اور پاخانہ سے استنجاء کرنا واجب ہے کیونکہ حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی محتشم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((ولیس تجب ثلاثۃ أحجار)) (تین پتھروں سے استنجاء کرے۔) اور اس لئے کہ یہ ایسی نجاست ہے جسے زائل کرنے میں عموماً مشقت نہیں ہوتی لہذا دیگر نجاست کی طرح اس کے ساتھ بھی نماز صحیح نہیں ہوگی۔

(المہذب فی فقہ الامام الشافعی، کتاب الطہارۃ، باب الاستطابۃ، 1/57، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

حنابلہ کا موقف:

موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ مقدسی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

قضائے حاجت کے راستے سے معتاد یا نادر جو بھی چیز نکلے اس سے استنجاء واجب ہے کیونکہ نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مذی کے بارے فرمایا: ((غسل ذکرہ ویتوضأ)) (اپنے عضو تناسل کو دھوؤ اور وضو کرو) اور فرمایا: ((إذا ذهب أحدکم

إلى الغائط فليذهب معه ثلاثاً أحجاراً فإنها تجزئ عنه)) جب تم میں سے کوئی قضائے حاجت کو جائے تو اپنے ساتھ تین پتھر لے جائے کہ یہ اسے کافی ہوں گے۔

(الكافي في فقه الإمام أحمد، كتاب الطهارة، باب آداب التخلي، 1/99، دار الكتب العلمية، بيروت)

مالکیہ کا موقف:

ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر قرطبی مالکی علیہ رحمۃ اللہ الشافعی (متوفی 463ھ) فرماتے ہیں: استنجاء فرض و واجب یا سنت مسنونہ ہے؟ اس بارے میں فقہاء مختلف ہیں، امام مالک، امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب اس جانب گئے ہیں کہ یہ فرض و واجب نہیں بلکہ ایسی سنت ہے جس کا ترک مناسب نہیں اور اسے ترک کرنے والے نے برا کیا پھر اگر کسی نے یونہی نماز پڑھ لی تو اس پر اعادہ (لازم) نہیں، ہاں امام مالک وقت کے اندر اس کے لئے اعادہ کو مستحب قرار دیتے ہیں اور آپ کے اصحاب کی بھی یہی رائے ہے۔

(الاستذکار، کتاب الطهارة، باب العمل في الوضوء، 1/135، دار الكتب العلمية، بيروت)

احناف کا موقف:

امام ابو بکر بن مسعود بن احمد کاسانی حنفی علیہ رحمۃ الغنی (متوفی 587ھ) فرماتے ہیں: ہمارے نزدیک استنجاء سنت ہے اور امام شافعی کے نزدیک فرض و ضروری، یہاں تک کہ اگر کسی نے بالکل استنجاء نہ کیا تو ہمارے نزدیک اس کی نماز صحیح ہو جائے گی، لیکن کراہت کے ساتھ، اور امام شافعی کے نزدیک نماز صحیح نہیں ہوگی، اور اس مسئلہ میں کلام ایک اصول کی طرف راجع ہے جسے ہم ذکر کریں گے ان شاء اللہ تعالیٰ، اور وہ اصول یہ ہے کہ ہمارے نزدیک کپڑے یا بدن میں نجاست حقیقہ کی قلیل مقدار نماز کے حق میں معاف ہے اور امام شافعی کے نزدیک معاف نہیں، پھر استنجاء کے معاملہ میں آپ کا اصول ٹوٹ جاتا ہے، آپ فرماتے ہیں: کسی نے پتھروں سے استنجاء کیا اور موضع استنجاء کو نہ دھویا تو بھی نماز درست ہے اگرچہ کچھ نجاست کی بقا کا یقین ہو کیونکہ پتھر مکمل طور پر نجاست کو دور نہیں کرتا بلکہ اس کو کم کرتا ہے، یہ واضح تناقض ہے۔ پھر استنجاء کے فرض نہ ہونے کی ابتدائی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے، فرماتے ہیں: ((مَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُؤَدِّرْ، مَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُؤَدِّرْ، وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُؤَدِّرْ)) (جو پتھر سے استنجاء کرے اسے چاہیے کہ طاق عدد میں پتھر استعمال کرے، جس نے اس طرح کیا تو مستحسن ہے اور جس نے ایسا نہ کیا تو کوئی حرج نہیں) اس حدیث پاک سے دو وجہوں سے

استدلال ہے: اول یہ کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے ترک کرنے میں حرج کی نفی فرمائی ہے، اور اگر یہ فرض ہوتا تو اس کے ترک میں حرج ہوتا، اور ثانی یہ کہ آپ نے فرمایا: جس نے ایسا کیا تو اس نے اچھا کیا اور جس نے ایسا نہ کیا تو کوئی حرج نہیں اور ایسا کلام فرض کے بارے میں مستحب ہی کے بارے میں کیا جاتا ہے۔ ہاں اگر کسی نے اصلاً استنجاء نہ کیا اور اسی طرح نماز پڑھی تو یہ مکروہ ہے، کیونکہ قلیل نجاست نماز کے جواز کے حق میں معاف ہے کراہت کے حق میں نہیں، اور جب وہ شخص استنجاء کر لے تو کراہت زائل ہو جائے گی کیونکہ ضرورت کی وجہ سے پتھروں سے استنجاء کرنا شرعاً دھونے کے قائم مقام ہے کیونکہ بعض اوقات انسان ستر پوشی کی جگہ نہیں پاتا یا ایسی خالی جگہ نہیں پاتا کہ جہاں موضع استنجاء کو دھوئے، اور ستر کھولنا حرام ہے پس (پتھروں سے) استنجاء کو دھونے کے قائم مقام کر دیا گیا لہذا اس سے بھی اسی طرح نجاست زائل ہو جائے گی جس طرح دھونے سے زائل ہوتی ہے، اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ((أَنْتَ الْقَيِّمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْتَجِمِي بِالْأَحْجَارِ وَلَا يَغْتَلُ بِهَذَا الصَّلَاةَ مَعَ الْكِرَامَةِ)) نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پتھروں کے ساتھ استنجاء فرماتے اور اس کے ساتھ نماز پڑھنے کو مکروہ نہیں جانتے تھے۔

(بدائع الصنائع، کتاب الطہارۃ، فصل سنن الوضوء، 1/18، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

فقط پتھر سے استنجاء کرنا کافی ہے یا نہیں.....؟

ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ استنجاء میں پانی اور پتھر دونوں کو جمع کرنا اگرچہ افضل ہے لیکن اگر صرف پانی یا پتھر کسی ایک چیز سے استنجاء کیا تو یہ بھی جائز اور کافی ہے۔

الاحتاف:

علامہ بدر الدین محمود العینی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 855ھ) حلیہ کے حوالے سے فرماتے ہیں: (استنجاء میں) پتھر اور پانی دونوں کو جمع کرنا افضل ہے، پھر اگر کوئی شخص ان دونوں میں سے کسی ایک چیز پر اقتصار کرے تو پانی پر اقتصار بہتر ہے اور اگر پتھر پر اقتصار کیا تو یہ بھی جائز ہے۔

(البنایۃ، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس وتطہیرھا، فصل فی الاستنجاء، 1/756، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

المالکیہ:

ابو العباس شہاب الدین احمد قرانی مالکی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 684ھ) فرماتے ہیں: جن چیزوں سے استنجاء کیا

جائے تو جواہر میں ہے کہ پانی اور پتھر سے، اور ان دونوں کو جمع کرنا افضل ہے کیونکہ اس صورت میں نجاست کا عین اور اثر دونوں زائل ہو جاتے ہیں نیز اس لئے کہ اہل قبا استنجاء میں پانی اور پتھر دونوں کو جمع کیا کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فرمان {فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ} [اہلہ 11، سورة التوبة، آیت 108] سے ان کی مدح فرمائی ہے، پانی پر اقتصار پتھروں پر اقتصار سے افضل ہے اور پتھروں پر اقتصار بھی کافی ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ پتھر اسے کفایت کریں گے۔

(الذخيرة للقرافي، کتاب الطهارة، الباب الاول في الطهارة، 1/208، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

نوٹ: علامہ قرافی مالکی کی الذخيرة میں سورة التوبة کی مذکورہ آیت کی بجائے سورة البقرة کی آیت 222 درج ہے جو غالباً کتابت کی غلطی ہے اس لئے ہم نے تصحیح کر دی ہے۔

الشواہد:

شہاب الدین ابوالطیب احمد بن حسین اصفہانی (متوفی 593ھ) فرماتے ہیں: افضل یہ ہے کہ تین پتھروں سے استنجاء کرے اور اس کے بعد پانی استعمال کرے اور پانی یا ایسے تین پتھروں پر اقتصار بھی جائز ہے جن سے محل صاف ہو جائے پھر اگر کوئی شخص دونوں میں سے ایک چیز پر اقتصار کرنا چاہے تو پانی افضل ہے۔
(متن ابی شجاع المسمى الغاية والتقريب، کتاب الطهارة، 1/4، عالم الكتب)

المقابلہ:

موفق الدین عبداللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں: اگر کوئی شخص پانی اور پتھر دونوں میں سے کسی ایک پر اقتصار کرنا چاہے تو ہماری روایت کردہ حدیث پاک کی وجہ سے پانی افضل ہے اور اس لئے کہ پانی محل کو زیادہ صاف کرتا ہے، اثر اور عین دونوں کو زائل کرتا ہے اور یہ نظافت میں زیادہ بلوغ ہے اور اگر کسی نے پتھر پر اقتصار کیا تو ہماری روایت کردہ احادیث طیبہ کے باعث بلا خلاف علماء یہ اسے کفایت کرے گا اور اس لئے کہ اس پر صحابہ کرام علیہم الرضوان کا اجماع ہے۔

(المغنی لابن قدامة، کتاب الطهارة، باب الاستطابة والحدث، فصل الاستنجاء بالماء، الاحجاء، 1/112، مكتبة القاهرة)

استنجاء میں تین سے کم پتھر استعمال کرنے میں مذاہب اربعہ:

اگر صفائی حاصل ہو جائے تو احناف اور مالکیہ کے نزدیک استنجاء میں تین سے کم پتھروں کا استعمال بھی کافی ہے لیکن مستحب یہ ہے کہ تین پتھر استعمال کئے جائیں جبکہ حنابلہ اور شوافع کا موقف یہ ہے کہ اگرچہ تین سے کم میں صفائی ہو جائے لیکن تین پتھروں کا استعمال (یا تین بار مسح کرنا) واجب ہے۔

احناف کا موقف:

علامہ حسن بن عمار بن علی الشرنبلالی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 1069ھ) فرماتے ہیں: (استنجاء میں) پانی یا پتھر کسی ایک چیز پر اقتصار کرنا جائز ہے، محل نجاست کو صاف کرنا سنت اور پتھروں میں (تین کا) عدد مستحب ہے سنت مؤکدہ نہیں پس اگر تین سے کم پتھر استعمال کرنے میں صفائی ہو جائے تو استنجاء میں تین پتھر استعمال کرنا مستحب ہے۔

(نور الايضاح ونجاة الارواح، کتاب الطہارۃ، فصل فی الاستنجاء، 1/18، المكتبة العصرية)

مالکیہ کا موقف:

شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن طرابلسی مالکی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 954ھ) فرماتے ہیں: جب تین پتھروں سے کم میں صفائی ہو جائے تو مشہور یہ ہے کہ اسے کفایت کر جائے گا کیونکہ صفائی واجب ہے عدد نہیں، لیکن ابو الفرج اور ابن شعبان صفائی اور عدد دونوں کے وجوب کے قائل ہیں۔ پس اگر کسی نے ایک یا دو پتھروں سے صفائی کر لی تو کافی ہے لیکن مستحب کہ تین پتھر استعمال کرے اور اگر تین سے صفائی نہ ہوئی اور چوتھے سے صفائی ہوئی تو مستحب ہے کہ عدد طاق کرنے کو پانچواں بھی استعمال کرے۔ علیٰ هذا القیاس۔

(مواعب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، کتاب الطہارۃ، فصل آداب قضاء الحاجة، 1/290، دار الفکر، بیروت)

شوافع کا موقف:

ابو القاسم عبد الکریم بن محمد رافعی قزوینی شافعی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 623ھ) فرماتے ہیں: (جب کوئی شخص قضائے حاجت کرے تو) تین پتھروں سے استنجاء کرے اور عدد واجب ہے پھر اگر صفائی حاصل نہ ہو تو چوتھا پتھر استعمال کرے اب اگر صفائی ہو جائے تو عدد طاق کرنے کو پانچواں بھی استعمال کرے۔

(فتح العزیز بشرح الوجیز، کتاب الطہارۃ، 1/502، دار الفکر)

علامہ محی الدین یحییٰ بن شرف نووی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں: ہمارا مذہب یہ ہے کہ (استنجاء میں) تین مسحات واجب ہیں اگرچہ تین سے کم میں صفائی ہو جائے۔

(المجموع شرح المہذب، کتاب الطہارۃ، باب الاستطابۃ، 2/104، دار الفکر)

حتابلہ کا موقف:

ابوالقاسم عمر بن حسین بن عبد اللہ خرقی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 334ھ) فرماتے ہیں: قضائے حاجت کے مقام سے کچھ خارج ہو تو استنجاء واجب ہے پھر اگر نجاست اپنے مخرج سے تجاوز نہ کرے اور تین پتھروں سے صفائی ہو جائے تو کافی ہے لیکن اگر تین سے کم پتھروں میں صفائی ہو جائے تو جب تک تین کا عدد پورا نہ کرے کافی نہیں، پھر اگر تین سے صفائی نہ ہو تو مزید پتھر استعمال کرے حتیٰ کہ صفائی ہو جائے۔

(مختصر الخرقی، کتاب الطہارۃ، باب الاستطابۃ والحدث، 1/13، دار الصحابة للنشر)

جانبین کے دلائل اور احتیاط کی ترجیح:

علامہ فخر الدین عثمان بن علی الزیلعی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 743ھ) فرماتے ہیں: استنجاء میں کوئی عدد مسنون نہیں اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ تین کا عدد ضروری ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((وَلَيْسَ بِلَاثَةٍ أَحْبَابٌ)) (قضائے حاجت کرنے والا) تین پتھروں سے استنجاء کرے۔ اور فرمایا: ((مَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ)) جو شخص پتھر سے استنجاء کرے تو طاق عدد میں پتھر استعمال کرے۔ اور ہماری (ایک) دلیل وہ حدیث ہے جو ہم نے روایت کی (کہ ”جو شخص پتھر سے استنجاء کرے تو طاق عدد میں پتھر استعمال کرے، جس نے ایسا کیا تو اچھا کیا اور جس نے ایسا نہ کیا تو کوئی حرج نہیں۔“ اسے امام ابو حاتم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔) اور (دوسری دلیل یہ ہے کہ) نبی محتشم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ کو (استنجاء کے لئے) دو پتھر اور گوبر کا ایک ٹکڑا لا کر دیا تو آپ نے دونوں پتھر لے لئے اور گوبر کے بارے فرمایا کہ یہ نجس ہے۔ اگر تین پتھروں کا استعمال واجب ہوتا تو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کو تیسرا پتھر بھی لا کر دیتے، اور (تیسری دلیل یہ ہے کہ) استنجاء سے مقصود صفائی ہے لہذا صفائی ہو جانے کے بعد تین کے عدد تک زیادتی کو شرط قرار دینے کا کوئی معنی نہیں اور اسی وجہ سے اگر تین پتھروں سے صفائی نہ ہو تو بالا جماع تین کے عدد پر زیادتی کی جائے گی کیونکہ صفائی ہی مقصود ہے، اور امام شافعی رضی اللہ

تعالیٰ عنہ نے جو حدیث روایت کی ہے اس کا ظاہری معنی بالاجماع متروک ہے کیونکہ اگر کوئی شخص ایک ایسے پتھر سے استنجاء کرے جس کے تین کنارے ہوں اور صفائی کر لے تو مقصود کے حاصل ہو جانے کی وجہ سے یہ (شوافع کے نزدیک بھی) جائز ہے، اور ہو سکتا ہے کہ حدیث میں تین کا عدد عادت اور امر غالب کو بیان کرنے کے لئے ذکر کیا گیا ہو کیونکہ غالب طور پر اس عدد سے صفائی حاصل ہوتی ہے یا اس حدیث کو استحباب پر محمول کیا جائے، اور شوافع کا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان: ((ومن لا فلا حرج)) (اور جس نے ایسا نہ کیا تو کوئی حرج نہیں) کو ترک و ترک کے جواز پر محمول کرنا درست نہیں۔ کیونکہ تین کے عدد سے صفائی ہو جائے تو اس پر زیادتی کرنا ان کے نزدیک بدعت ہے اور اگر صفائی نہ ہو تو زیادتی واجب ہے اس کا ترک جائز نہیں حالانکہ (ان کے بیان کردہ معنی کے مطابق) حدیث تو اس کے ترک اور استعمال دونوں کے جواز پر دلالت کرتی ہے لہذا اپنے اطلاق پر جاری رہے گی حتیٰ کہ ایک پتھر پر اکتفا بھی جائز ہوگا کیونکہ حقیقتہً وہی وتر (طاق) ہے۔

(تبيين الحقائق، كتاب الطهارة، باب الانجاس، الاستنجام، 1/77، المكتبة الكبرى الاميرية، بولاق، القاهرة)

احناف نے تین پتھروں کے شرط نہ ہونے پر جو حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 852ھ) نے فتح الباری شرح صحیح البخاری میں اس پر تنقید کی ہے، آپ کی تنقید اور اس کی تردید ان شاء اللہ عزوجل آئندہ باب میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے تحت ذکر کی جائے گی۔

گوبر اور ہڈی سے استنجاء کرنے کے بارے میں مذاہب ائمہ:

گوبر اور ہڈی سے استنجاء کرنے کے عدم جواز پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے۔

الاحتناف:

علامہ علاء الدین حصکفی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 1088ھ) فرماتے ہیں: ہڈی، کھانے اور گوبر سے استنجاء کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

(درمختار مع رد المحتار، كتاب الطهارة، باب الانجاس، فصل في الاستنجام، 1/339، دار الفکر، بیروت)

اس کے تحت علامہ ابن عابدین شامی حنفی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں: ہڈی اور گوبر سے استنجاء کرنے کی ممانعت صراحتاً مسلم شریف میں منقول ہے جب جنوں نے نبی کریم صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے خوراک کا سوال کیا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: ((لَكُمْ كُلُّ عَظْمٍ ذِكْرُ اسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ يَتَغَنَّى فِي أَيْدِيكُمْ أَوْ فَرَمَا كَانَ لَحْمًا وَكُلُّ بَعْرَةٍ عُلْفٍ لِدَوَابِّكُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَسْتَنْجُوا بِهِنَّ فَإِنَّهُمَا طَعَامٌ لِحُورَانِكُمْ)) ہر وہ ہڈی جس پر اللہ عزوجل کا نام لیا گیا ہو تمہارے ہاتھ میں پہلے سے وافر مقدار میں گوشت واقع ہو جائے گی، اور ہر لید تمہارے جانوروں کے لئے گھاس ہے، پھر فرمایا: اے انسانو! تم ان دونوں کے ساتھ استنجا مت کرو کیونکہ یہ تمہارے بھائیوں کی خوراک ہیں، ہدایہ میں گوبر سے استنجا کے منع ہونے کی علت اس کا نجس ہونا بتایا گیا ہے، اسی کی طرف نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد ((اِنَّهَا رُجَسٌ)) اشارہ کرتا ہے۔

(در مختار مع رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، فصل فی الاستنجاء، 1/339، دار الفکر، بیروت)

المالکیہ:

علامہ طرابلسی مالکی علیہ الرحمۃ (متوفی 954ھ) فرماتے ہیں:

ہڈیوں اور تمام کھانوں سے استنجا کرنا مکروہ ہے، گوبر اور تمام نجاستوں سے استنجا کرنا مکروہ ہے، اور مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی ہے مگر پاک ہڈی اور پاک گوبر سے استنجا مکروہ تحریمی نہیں۔

(مواعظ الجلیل فی شرح مختصر خلیل، کتاب الطہارۃ، فصل آداب قضاء الحاجة، 1/288، دار الفکر، بیروت)

الشوافع:

ابو اسحاق ابراہیم شیرازی شافعی علیہ رحمۃ اللہ الہادی (متوفی 476ھ) فرماتے ہیں:

اور جو چیز پاک نہیں مثلاً گوبر یا نجس پتھر تو اس سے استنجا کرنا جائز نہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گوبر سے استنجا کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اور مطعومات جن کی عزت و حرمت ہے مثلاً روٹی اور ہڈی تو ان سے استنجا کرنا جائز نہیں کیونکہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہڈی سے استنجا کرنے سے منع فرمایا ہے۔

(المہذب فی فقہ الامام الشافعی، کتاب الطہارۃ، باب الاستطابۃ، 1/59، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

المحنبلہ:

موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ مقدسی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 620ھ) لکھتے ہیں:

گوبر اور ہڈیوں سے استنجا کرنا جائز نہیں ہے، اور کثیر اہل علم کے نزدیک استنجا کافی ہی نہیں ہوگا، یہی سفیان ثوری، امام

شافعی اور امام اسحاق کا قول ہے۔

(المغنی لابن قدامة، کتاب الطهارة، الاستنجاء بالخشب والخرق، ج 1، ص 116، مكتبة القاهرة)

ممانعت کے باوجود اگر گوبر یا ہڈی سے استنجاء کر لیا تو استنجاء ہو جائے گا یا نہیں.....؟

احادیث طیبہ میں ہڈی اور گوبر سے استنجاء کرنے کی ممانعت وارد ہے اور ابھی گزرا کہ ان سے استنجاء کے ناجائز و گناہ ہونے پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے لیکن اس ممانعت کے باوجود اگر کسی نے گوبر (لید) یا ہڈی سے استنجاء کر لیا تو استنجاء ہو جائے گا یا نہیں؟ تو اس بارے فقہاء کا اختلاف ہے شوافع اور حنابلہ کے نزدیک ان چیزوں سے استنجاء کرنے سے استنجاء نہیں ہوگا، مالکیہ اور احناف فرماتے ہیں کہ چونکہ ان چیزوں سے استنجاء کرنے کی صورت میں بھی عین نجاست کا زوال ہو جاتا ہے لہذا اگر کسی نے ہڈی یا خشک گوبر سے استنجاء کر لیا تو اگرچہ مکروہ و ناروا سہی لیکن استنجاء ہو جائے گا، ہاں مالکیہ اور احناف کے موقف میں اس قدر فرق ہے کہ مالکیہ استنجاء ہو جانے کے لئے ہڈی اور گوبر کے پاک ہونے کو شرط جانتے ہیں جبکہ احناف کے ہاں یہ شرط نہیں۔

شوافع کا موقف:

ابو اسحاق ابراہیم شیرازی شافعی علیہ رحمۃ اللہ الہادی (متوفی 476ھ) فرماتے ہیں:

کسی نجس سے استنجاء کیا جائے نہ کھانے کی چیز مثلاً ہڈی سے، اور دباغت سے قبل مذبوح کی کھال سے استنجاء کیا جائے نہ کسی محترم چیز سے، پھر اگر کسی شخص نے مذکورہ اشیاء میں سے کسی چیز سے استنجاء کیا تو اسے کفایت نہیں کرے گا۔

(التنبیہ فی الفقہ الشافعی، کتاب الطهارة، باب الاستطابة، 1/18، عالم الكتب)

امام ابو زکریا یحییٰ بن شرف نووی شافعی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں: بہر حال نجس چیز اور وہ گوبر، نجس پتھر، مردار کی کھال، اور نجس کپڑا وغیرہ ہے تو ان سے استنجاء کرنا جائز نہیں، پھر اگر کسی نے مخالفت کی اور ان چیزوں سے استنجاء کیا تو بلا خلاف استنجاء صحیح نہ ہوگا۔

(المجموع شرح المہذب، کتاب الطهارة، باب ما یفسد الماء من الطهارات، 2/115، دار الفکر، بیروت)

حنابلہ کا موقف:

شمس الدین عبد الرحمن بن محمد بن احمد بن قدامة مقدسی حنبلی (متوفی 682ھ) فرماتے ہیں: گوبر اور ہڈیوں سے استنجاء کرنا جائز نہیں ہے، اور اکثر اہل علم کے مطابق استنجاء کافی ہی نہیں ہوگا یہی امام ثوری، امام شافعی اور امام اسحاق کا قول ہے اور امام

ابو حنیفہ فرماتے ہیں ان دونوں سے استنجاء جائز ہے (احناف کے نزدیک ان سے استنجاء کرنا مکروہ ہے، مگر استنجاء ہو جائے گا کما سیأتی، مؤلف) کیونکہ یہ نجاست کو خشک اور محل کو صاف کر دیتے ہیں پس یہ دونوں بھی پتھر ہی کی طرح ہیں اور امام مالک ان میں سے پاک چیزوں سے استنجاء کو مباح قرار دیتے ہیں اور ہماری دلیل امام مسلم کی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کردہ حدیث ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ((لَا تَسْتَجْبُوا بِالرُّوْثِ وَلَا بِالْعِظَامِ فَإِنَّ زَادَ إِخْوَانِكُمْ مِنَ الْجَنِّ)) ”لید اور ہڈیوں سے استنجاء مت کرو کہ یہ تمہارے بھائی جنات کا توشہ ہیں۔“ اور امام دارقطنی نے روایت کیا کہ ((أَنَّ أَفْبَىٰ صُلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمَا أَنْ يَسْتَجْبِيَ بِرُوثٍ أَوْ عِظَمٍ)) ”نبی محترم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے لید اور ہڈی سے استنجاء کرنے کو منع فرمایا ہے۔“ اور فرمایا: یہ دونوں چیزیں پاک نہیں کرتیں، اور امام دارقطنی نے کہا کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے اور امام ابو داؤد نے روایت کیا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روث بن ثابت سے فرمایا کہ ((أَخْبِرْنَا مَنْ أَنَّهُ مِنْ اسْتَجْبَىٰ بِرَجِيعٍ أَوْ عِظَمٍ فَهُوَ بَرٌّ مِنْ مُحَمَّدٍ)) ”لوگوں کو خبر دے دو کہ جس نے لید یا ہڈی سے استنجاء کیا وہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے بری ہے۔“ پس یہ احادیث پاک اور نا پاک سب چیزوں کو عام ہیں اور ممانعت ان کے فساد (عدم جواز) اور عدم کفایت دونوں کا تقاضا کرتی ہے۔ (الشرح الكبير على متن المقنع، كتاب الطهارة، مسألة: وهل يجوز استعماله...، 1/95، دار الكتاب العربي، بيروت)

مالکیمہ کا موقف:

ابو العباس شہاب الدین احمد قرانی مالکی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 684ھ) فرماتے ہیں: ہڈی، گوبر، طعام یا اس کی مثل کسی چیز سے استنجاء کیا تو مقصود (زوالِ عینِ نجاست) کے حاصل ہونے کی وجہ سے استنجاء ہو جائے گا برخلاف امام شافعی کے۔ (الذخيرة للقرافي، كتاب الطهارة، الباب الاول في الطهارة، 1/902، دار الغرب الاسلامي، بيروت)

احناف کا موقف:

امام ابو بکر بن مسعود بن احمد کاسانی حنفی علیہ رحمۃ الغنی (متوفی 587ھ) فرماتے ہیں: گوبر سے استنجاء کرنا مکروہ ہے، لیکن اگر کسی نے کر لیا تو استنجاء ہو جائے گا پس ایسا کرنے والا سنت کو ادا کرنے والا تو ہوگا لیکن کراہت کا مرتکب ٹھہرے گا، اور یہ جائز ہے کہ ایک فعل کی دو مختلف جہتیں ہوں، ایک جہت سے وہ فعل سنت ہو اور دوسری

جہت سے مکروہ۔ اور امام شافعی کے نزدیک گوبر سے استنجاء کرنے سے استنجاء نہیں ہوگا یہاں تک کہ جب تک وہ بندہ بعد میں پتھروں سے استنجاء نہیں کر لیتا اس کی نماز درست نہیں، ان کے اس قول کی دلیل یہ ہے کہ نص پتھروں سے استنجاء کرنے کے بارے وارد ہوئی ہے لہذا منصوص علیہ کے عین کی رعایت کی جائے گی، اور ایک دلیل یہ ہے کہ گوبر فی نفسہ ایک نجس چیز ہے اور نجس چیز نجاست کو کیسے زائل کر سکے گی؟ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نص طہارت کے معنی سے معلول ہے (نص کی علت طہارت حاصل کرنا ہے) اور طہارت ان چیزوں سے بھی ایسے ہی حاصل ہو جاتی ہے جس طرح کہ پتھروں سے حاصل ہوتی ہے، مگر گوبر سے استنجاء کے مکروہ ہونے کی وجہ نجس چیز کا استعمال اور جنات کے جانوروں کا چارہ ختم کرنا ہے، اور ہڈی سے استنجاء مکروہ ہونے کی وجہ جنوں کی خوراک کا ختم کرنا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے، لہذا ان سے استنجاء کی ممانعت ان کے عین کی وجہ سے نہیں بلکہ ایک خارجی وجہ سے ہے، لہذا ان سے استنجاء ہو جانا ممنوع نہیں، اور امام شافعی کا یہ کہنا ”یہ نجس ہے۔“ مسلم، لیکن گوبر خشک ہے تو اس سے کوئی چیز جدا ہو کر جسم کو نہیں لگے گی، لہذا اس کے استعمال سے قلیل نجاست سے طہارت حاصل ہو جائے گی۔

(بدائع الصنائع، کتاب الطہارۃ، فصل سنن الوضوء، 1/18، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

13۔ باب فی الاستنجاء بالحجرین

دو پتھروں سے استنجاء کرنا

17۔ حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ

عنه سے روایت ہے، فرماتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قضائے حاجت کے لئے باہر نکلے تو (مجھے) فرمایا: میرے لیے تین پتھر (ڈھیلے) تلاش کرو۔ فرماتے ہیں: میں دو پتھر اور ایک لید کا ٹکڑا لے کر حاضر ہوا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دونوں پتھر لے لیے اور لید کو پھینک دیا اور فرمایا کہ یہ ناپاک ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اسرائیل کی طرح یہ حدیث قیس بن ربیع نے ابو اسحاق از ابو عبیدہ از عبد اللہ بن مسعود یونہی روایت کی ہے، معمر اور عمار بن رزیق نے ابو اسحق از علقمہ از عبد اللہ بن مسعود کی سند سے روایت کی ہے اور زہیر نے ابو اسحق از عبد الرحمن بن الاسود از والد عبد الرحمن، اسود بن یزید از عبد اللہ بن مسعود کی سند سے روایت کی ہے اور زکریا بن زائدہ نے ابو اسحق از عبد الرحمن بن یزید از اسود بن یزید از عبد اللہ بن مسعود کی سند سے روایت کی ہے اور اس حدیث (کی سند) میں اضطراب ہے۔

17۔ حَدَّثَنَا يَتَا، وَمُتَيْمٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا

وَكَيْعٌ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَاجَتِهِ، فَقَالَ: التَّمِسْ لِي ثَلَاثَةَ أَحْجَارٍ، قَالَ: فَأَتَيْتُهُ بِحَجَرَيْنِ وَمَرْوُثَةٍ، فَأَخَذَ الْحَجَرَيْنِ، وَاللَّيْ الرُّوْثَةَ، وَقَالَ: إِنِّي أَرَاكَ، قَالَ أَبُو عَيْسَى: وَهَكَذَا مَرَّوِي قَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ هَذَا الْحَدِيثَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ نَحْوَ حَدِيثِ إِسْرَائِيلَ، وَمَرَّوِي مَعْمَرٌ، وَعَتَمَارٌ، وَرَزِيقٌ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، وَمَرَّوِي زُهَيْرٌ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ أَبِيهِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، وَمَرَّوِي زَكْرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ،

میں (ابو عیسیٰ ترمذی) نے عبد اللہ بن عبد الرحمن داری سے سوال کیا: ابو اسحق کی ان روایات میں سے کون سی روایت صحیح ہے؟ انہوں نے اس میں کوئی فیصلہ نہیں کیا، اور میں نے اس کے بارے میں امام محمد بن اسماعیل بخاری سے سوال کیا، انہوں نے بھی اس بارے میں کوئی فیصلہ نہ کیا، اور گویا کہ انہوں نے حدیث زہیر از ابو اسحق از عبد الرحمن بن الاسود از والد عبد الرحمن از عبد اللہ بن مسعود کو صحیح سمجھا ہے اور اسے اپنی جامع (صحیح بخاری) میں ذکر کیا ہے۔

اور میرے نزدیک اس باب میں اسرائیل اور قیس کی روایت از ابو اسحق از ابو عبیدہ از عبد اللہ بن مسعود صحیح ہے، کیونکہ دیگر کی نسبت اسرائیل ابو اسحق کی روایات کو زیادہ ثابت اور یاد رکھنے والے ہے اور اس روایت میں قیس بن ربیع نے ان کی متابعت کی ہے۔

میں نے ابو موسیٰ محمد بن ثنیٰ کو سنا، وہ فرماتے تھے کہ میں نے عبد الرحمن بن مہدی کو فرماتے سنا: سفیان ثوری کے واسطے سے ابو اسحق کی جو احادیث مجھ سے چھوٹی ہیں وہ اسی لئے چھوٹی ہیں کہ ان میں، میں نے اسرائیل پر اعتماد کیا ہے، کیونکہ اسرائیل ان کی روایات کو تام (کامل) لاتے ہے۔ اور ابو اسحق سے روایت کرنے میں زہیر ایسے نہیں کیونکہ ابو اسحق سے ان کا سماع آخری عمر میں ہوا ہے، اور میں نے احمد بن حسن کو سنا، وہ فرماتے تھے کہ میں نے امام احمد بن حنبل کو فرماتے سنا: جب تم زندہ۔

عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَهَذَا حَدِيثٌ فِيهِ اضْطِرَابٌ، سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: أَيُّ الرِّوَايَاتِ فِي هَذَا عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ أَصَحُّ؟ فَلَمْ يَقْضِ فِيهِ شَيْءٌ، وَسَأَلْتُ مُحَمَّدًا عَنْ هَذَا، فَلَمْ يَقْضِ فِيهِ شَيْءٌ، وَكَأَنَّهُ رَأَى حَدِيثَ زُهَيْرٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَشْبَهَ، وَوَضَعَنِي كِتَابَ الْجَامِعِ، وَأَصَحُّ شَيْءٌ مَعِيَ هَذَا عِنْدِي حَدِيثُ إِسْرَائِيلَ، وَقَيْسٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ لَا نَاسِرَائِيلَ أَجَبْتُ وَأَخْفَضْتُ لِحَدِيثِ أَبِي إِسْحَاقَ مِنْ هَذَا، وَتَابَعَهُ عَلَى ذَلِكَ قَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ، وَسَمِعْتُ أَبَا مُوسَى مُحَمَّدَ بْنَ الْمُثَنَّى، يَقُولُ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ مَهْدِيٍّ، يَقُولُ: مَا فَاتَنِي الَّذِي فَاتَنِي مِنْ حَدِيثِ سَعْدَانَ الثَّوْرِيِّ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، إِلَّا لَمَّا أَتَيْتُ بِهِ عَلَى إِسْرَائِيلَ، لِأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ بِهِ أَنَّهُ قَالَ أَبُو عِيسَى: وَزُهَيْرٌ فِي أَبِي

اور زہیر سے حدیث سنو تو ابو اسحق کی روایت کے سوا

اس بات کی پروا مت کرو کہ تم نے اس حدیث کو ان کے علاوہ سے نہیں سنا۔ ابو اسحق کا نام عمرو بن عبد اللہ السیمی ہمدانی ہے۔

اور ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود نے اپنے والد سے سماع نہیں کیا اور نہ ان کا نام معروف ہے۔

(امام ابو عیسیٰ ترمذی علیہ رحمۃ اللہ الغنی فرماتے ہیں)

ہمیں محمد بن بشار نے بیان کیا انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر

نے بیان کیا انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے از عمرو بن مرہ بیان کیا

انہوں نے کہا: میں نے ابو عبیدہ بن عبد اللہ سے سوال کیا کہ کیا

آپ کو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کوئی

روایت یاد ہے؟ تو آپ نے فرمایا: ”نہیں۔“

إِسْحَاقُ لَيْسَ بِذَلِكَ سَمَاعُهُ مِنْهُ بِأَخْرَجَهُ، وَتَمَعَّتْ

أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ، يَقُولُ: تَمَعَّتْ أَحْمَدُ بْنُ حَبْلٍ،

يَقُولُ: إِذَا سَمِعْتَ الْحَدِيثَ عَنْ زَائِدَةَ، وَزَيْدٍ، فَلَا تُجَالِي

أَنْ لَا تَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِهِمَا إِلَّا حَدِيثَ أَبِي إِسْحَاقَ، وَأَبُو

إِسْحَاقَ اسْمُهُ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السَّيِّعِيُّ الْهَمْدَانِيُّ،

وَأَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِيهِ وَلَا

يَعْرِفُ اسْمَهُ

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ

بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَةَ،

قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ هَلْ تَذْكُرُ مِنْ عَبْدِ

اللَّهِ شَيْئًا؟ قَالَ: لَا۔

تخریج حدیث: (17) صحیح بخاری، کتاب الطہارۃ، باب لا یستنجی بروثہ، 1/43 رقم، 156 دار طوق النجاة (سنن

نسائی، کتاب الطہارۃ، الرخصة فی الاستطابة بالحجرین، 1/39 رقم، 42 مکتب المطبوعات الاسلامیۃ، حلب) (سنن ابن

ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب الاستنجا بالحجارة والنہی عن الروث والرمۃ، 1/114 رقم، 314 دار احیاء الکتب العربیۃ،

فیصل، عیسی البابی الحلبي

شرح حدیث

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 852ھ) فرماتے ہیں:

لفظ ”مروث“ گھوڑے، خچر اور گدھے کی لید کے ساتھ خاص ہے۔

(فتح الباری لابن حجر، کتاب الوضوء، باب الاستنجاء بالحجارة، 1/257 تحت الحدیث 651، دار المعرفة، بیروت)

علامہ سیوطی کی قوت المعتمدی میں ہے:

ابن عربی نے فرمایا کہ ”مروث“ ابن آدم کے علاوہ کی گندگی سے عبارت ہے۔

(قوت المغتذی علی جامع الترمذی، ج 1، ص 51، جامعة القری، مکة المكرمة)

علامہ بدر محمود العینی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 855ھ) فرماتے ہیں:

ظاہر یہ ہے اس حدیث پاک کی نص سے یہ استدلال کیا ہے کہ استنجاء میں پتھر متعین ہیں ان کے علاوہ کسی چیز سے استنجاء نہیں ہوگا حالانکہ اس بات پر اجماع ہے کہ پتھر متعین نہیں بلکہ ٹھیکری، لکڑی، مٹی کا ڈھیلا اور مٹی بھی اسی کے قائم مقام ہے کیونکہ علت یہ ہے کہ پتھر نجاست کو زائل کر دیتا ہے اور یہ زوال نجاست پتھر کے علاوہ مذکورہ اشیاء سے بھی حاصل ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے پتھر کا ذکر اس لئے کیا کہ عموماً یہ آسانی سے مل جاتے ہیں اور پتھر کے متعین نہ ہونے پر یہ امر بھی دلالت کرتا ہے کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ہڈی، میٹگی اور لید سے استنجاء کرنا منع فرمایا ہے پس اگر پتھر متعین ہوتے تو (آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم خاص ان چیزوں سے منع کرنے کی بجائے) پتھر کے علاوہ مطلقاً ہر چیز سے استنجاء منع فرما دیتے۔

(نخب الافکار، کتاب الطہارۃ، باب الاستجماء، 2/510 عالم الکتب)

استنجاء کرتے ہوئے طاق عدد میں پتھر استعمال کرنا:

احناف اور مالکیہ کے نزدیک استنجاء کرتے ہوئے طاق عدد میں پتھر استعمال کرنا مطلقاً مستحب ہے جبکہ شوافع اور حنابلہ کے ہاں تین پتھر یا تین مسے واجب اور اس پر زیادتی کی صورت میں طاق عدد مستحب ہے۔

علامہ بدر الدین محمود العینی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 855ھ) فرمان رسول کریم ((مَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوَيِّرْ،

مَنْ فَعَلَ فَمَذْأَحْسَنُ، وَمَنْ لَا فَلَاحْسَنُ)) کی شرح میں فرماتے ہیں:

حدیث پاک کا مطلب یہ ہے کہ جس نے طاق عدد میں پتھر استعمال نہ کئے تو کوئی حرج نہیں یعنی اس پر کوئی گناہ نہیں،

اور حرج کی نفی کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ”ایتامر“ یعنی طاق عدد میں پتھر استعمال کرنا واجب نہیں بلکہ مندوب و مستحب ہے۔ (نخب الاخبار، کتاب الطہارۃ، باب الاستجمار، 2/501 تحت قوله: ومن لا فلا حرج، وزارة الاوقاف والشؤون الاسلامية، دولة قطر)

صدر الشریعہ بدر الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی حنفی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 1367ھ) فرماتے ہیں:

ڈھیلوں کی کوئی تعداد معین سنت نہیں بلکہ جتنے سے صفائی ہو جائے، تو اگر ایک سے صفائی ہو گئی سنت ادا ہو گئی اور اگر تین ڈھیلے لیے اور صفائی نہ ہوئی سنت ادا نہ ہوئی، البتہ مستحب یہ ہے کہ طاق ہوں اور کم سے کم تین ہوں تو اگر ایک یا دو سے صفائی ہو گئی تو تین کی گنتی پوری کرے اور اگر چار سے صفائی ہو تو ایک اور لے کہ طاق ہو جائیں۔

(بہار شریعت، حصہ دوم، 1/411 مکتبۃ المدینہ، کراچی)

علامہ ابن عبد البر قرطبی مالکی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 463ھ) فرماتے ہیں:

جتنے پتھروں سے صفائی ہو جائے امام مالک علیہ الرحمۃ کے نزدیک اتنے ہی کافی ہیں اور طاق عدد مستحب ہے اور صفائی ہو جائے تو ایک پتھر پر اقتصار کرنے میں بھی حرج نہیں۔

(الکافی فی فقہ اہل المدینۃ، کتاب الطہارۃ، باب فی الاستنجاء بالاحجار، 1/160 مکتبۃ الریاض الحدیثیۃ، الریاض)

یوسف بن ابراہیم اردبیلی شافعی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 779ھ) فرماتے ہیں:

استنجاء کرنے والے پر متعدد پتھروں یا ایک ہی پتھر کے متعدد کناروں سے تین مسحے کرنا واجب ہے پس اگر کسی نے دو مسحوں پر اقتصار کیا تو اگرچہ نجاست زائل ہو جائے لیکن یہ کافی نہیں، اور اگر تین مسحوں سے نجاست زائل نہ ہو تو اس قدر صفائی ہونے تک زیادتی واجب ہے کہ صرف وہ اثر باقی رہ جائے جو پانی کے بغیر زائل نہیں ہوتا اور مستحب یہ ہے کہ (پتھروں کا استعمال یا مسحات) طاق عدد میں ختم کرے۔

(الانوار لاعمال الابرار، کتاب الطہارۃ، فصل حکم الاستنجاء، 1/37-38 دار الضیاء للنشر والتوزیع)

شمس الدین عبد الرحمن بن محمد بن احمد بن قدامہ مقدسی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 682ھ) فرماتے ہیں:

(پتھر سے استنجاء کرنے والے کو) تین پتھروں یا متعدد کناروں والے ایک پتھر کے تین مسحات سے کم کافی نہیں پھر اگر تین پتھروں کے استعمال یا تین مسحوں سے صفائی حاصل نہ ہو تو (تین کے عدد پر) زیادتی کرے حتیٰ کہ صفائی حاصل ہو جائے کیونکہ مقصود تو نجاست کے اثر کو زائل کرنا ہے لہذا جب صفائی نہ ہوئی تو استنجاء کا مقصود ہی حاصل نہ ہوا اور (استنجاء کرنے والا)

ہے کیونکہ اس میں یہ اضافہ ہے کہ ((فَالْقَمِي الْأَوْثَقُ قَالَ لَهَا رُكْنُ اثْنَيْ بِحَجَرٍ)) (رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس گوبر کے ٹکڑے کو پھینکا اور فرمایا یہ نجس ہے میرے پاس پتھر لاؤ) اس کے راوی ثقہ ثابت ہیں، معمر ابو شعبہ واسطی نے اس کی متابعت کی ہے اور وہ ضعیف ہے اور اس کی روایت امام دارقطنی نے تخریج کی ہے اور عمار بن رزیق جو ثقافت میں سے ہیں نے ابو اسحاق سے روایت کرتے ہوئے ان دونوں کی متابعت کی ہے اور کہا گیا ہے کہ ابن ابی اسحاق نے علقمہ سے سماع نہیں کیا لیکن کراہیسی نے اس حدیث کے بارے ان کا سماع ثابت کیا ہے اور اگر یہ مان لیا جائے کہ ابو اسحاق نے علقمہ سے ارسال کیا ہے تو مرسل جب (کسی سبب سے) قوی ہو جائے تو ہمارے مخالفین کے نزدیک بھی حجت ہوتی ہے اور ہمارے نزدیک بھی۔

(فتح الباری لابن حجر، کتاب الوضوء، باب الاستنجاء بالحجارة، 1/257 تحت الحديث، 156 دار المعرفة، بیروت)

مذکورہ کلام میں حافظ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمۃ نے امام طحاوی کے استدلال پر تنقید کرتے ہوئے مسند احمد بن حنبل کے حوالے سے حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں جس اضافے کا ذکر کیا ہے اس کے معتبر و قابل قبول ہونے پر یہ اشکال ہوتا تھا کہ ’ابو اسحاق کا علقمہ سے سماع ثابت نہیں لہذا اس روایت میں مذکور اضافہ معتبر نہیں۔‘ حافظ علیہ الرحمۃ نے اس کے دو جواب دیئے ہیں:

1۔ کراہیسی نے ابو اسحاق سے علقمہ کا سماع ثابت کیا ہے۔

2۔ اگر یہ مان لیا جائے کہ ابو اسحاق نے علقمہ سے ارسال کیا ہے تو (بھی کچھ حرج نہیں کہ) مرسل جب (کسی سبب سے)

قوی ہو جائے تو ہمارے نزدیک بھی حجت ہوتی ہے اور ہمارے مخالفین کے نزدیک بھی۔

لیکن دلائل کی روشنی میں یہ دونوں جواب ناقابل قبول ہیں، اولاً ہم علامہ عینی کے حوالے سے امام طحاوی پر کی گئی تنقید کا جواب نقل کرتے ہیں اور پھر حافظ ابن حجر علیہ الرحمۃ کے دونوں جوابات کی تردید ذکر کریں گے۔

علامہ بدر محمود العینی حنفی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 855ھ) فرماتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ امام طحاوی غافل نہیں رہے بلکہ ان کی طرف غفلت کی نسبت کرنے والا خود غافل ہے، اور بھلا آپ اس سے کس طرح غافل رہے آپ کے نزدیک تو ابو اسحاق کا علقمہ سے عدم سماع ثابت ہے پس آپ کے نزدیک حدیث منقطع ہے اور محدث اس پر عمل کو درست نہیں جانتا، اور ابو شیبہ واسطی ضعیف ہے اس کی متابعت معتبر نہیں پس جو شخص علم حدیث کا مدعی ہو وہ اس کلام پر کیسے راضی ہو سکتا ہے۔ اور ابو الحسن بن قسار مالکی علیہ رحمۃ اللہ الکافی نے فرمایا: مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود

رضی اللہ تعالیٰ عنہ تیسرا پتھر بھی لائے لیکن یہ روایت صحیح نہیں اور اگر یہ صحیح بھی ہو تو تین کا عدد شرط نہ ماننے والوں کا اس حدیث سے استدلال قائم ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قضائے حاجت کے دونوں مقام کی طہارت میں تین پتھروں پر اکتفاء کیا ہے لہذا ہر مقام میں تین سے کم پتھر استعمال ہوئے۔

(عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب لا یستنجی بروث، 2/305 تحت حدیث، 22 دار احیاء التراث العربی، بیروت)

حافظ ابن حجر علیہ الرحمۃ کا جواب الجواب:

حافظ ابن حجر علیہ الرحمۃ نے علقمہ سے ابواسحاق کے عدم سماع کا پہلا جواب یہ دیا تھا کہ کراہیسی نے آپ کا سماع ثابت کیا ہے، ہم کہتے ہیں کہ کراہیسی نے اگرچہ ان کا سماع ثابت کیا ہو لیکن ابن معین، ابوحاتم، حافظ ابوزرعہ اور امام دارقطنی سب نے صراحت کی ہے کہ ”ابواسحاق نے علقمہ سے کچھ نہیں سنا۔“ بلکہ ابن العراقی نے خود ابواسحاق سے اس کا اقرار حکایت کیا ہے۔ تاریخ ابن معین بروایت دوری میں ہے: یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ ابواسحاق نے علقمہ سے کچھ نہیں سنا۔

(تاریخ ابن معین، اہل الکوفۃ، 3/429 رقم، 2106 مرکز البحث العلمی و احیاء التراث الاسلامی، مکۃ المکرمۃ)

ابو محمد عبد الرحمن بن ابی حاتم (متوفی 327ھ) لکھتے ہیں کہ میرے والد (ابوحاتم) اور ابوزرعہ نے فرمایا کہ ابواسحاق نے علقمہ سے کچھ نہیں سنا۔

(المراسیل، باب العین، عمرو بن عبد اللہ بن ابی شعیبہ ابواسحق الہمدانی السبیعی، 541/1، مؤسسة الرسالة، بیروت)

ابوالحسن علی بن عمر الدارقطنی (متوفی 385ھ) فرماتے ہیں: ابواسحاق نے علقمہ سے کچھ نہیں سنا۔

(العلل الوارد فی الاحادیث النبویۃ، مسند عبد اللہ بن مسعود، ومن حدیث ابی الاحوص، 5/312، ... دار طبیبۃ، الرياض)

ولی الدین احمد بن عبد الرحیم ابن العراقی (متوفی 826ھ) ذکر کرتے ہیں: ابواسحاق سے کہا گیا: شعبہ کہتے ہیں کہ آپ نے علقمہ سے سماع نہیں کیا، تو ابواسحاق نے کہا: شعبہ سچ کہتے ہیں۔

(تحفة التحصیل فی ذکر رواۃ المراسیل، حرف العین، 1/245، مکتبۃ الرشید، الرياض)

لہذا ان سب حضرات کی صراحت اور خود ابواسحاق کے اقرار کے بعد واضح ہو جاتا ہے کہ ابواسحاق کا علقمہ سے سماع ثابت نہیں، رہی بات کراہیسی کی تو ان حضرات کے مقابلے میں کراہیسی کو کسی صورت ترجیح نہیں دی جاسکتی۔

اور حافظ ابن حجر علیہ الرحمۃ نے دوسرا جواب یہ دیا تھا کہ ”اگر یہ مان لیا جائے کہ ابواسحاق نے علقمہ سے ارسال کیا ہے تو (بھی کچھ حرج نہیں کہ) مرسل جب (کسی سبب سے) قوی ہو جائے تو ہمارے نزدیک بھی حجت ہوتی ہے اور ہمارے مخالفین

کے نزدیک بھی۔“

اور یہ جواب نہایت عجیب ہے کیونکہ مرسل اگرچہ ہمارے نزدیک حجت ہے لیکن یہ روایت درحقیقت مرسل نہیں بلکہ منقطع ہے کیونکہ مرسل وہ حدیث ہوتی ہے جس میں تابعی بغیر صحابی کے واسطہ کے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرے، خود حافظ ابن حجر عسقلانی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 852ھ) مرسل کی تعریف بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”المرسل: ما أضافه التابعي إلى النبي صلى الله عليه وسلم مما سمع من غيره“ ترجمہ: تابعی جس بات کو کسی اور سے سن کر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرے وہ حدیث مرسل ہے۔ (النکت علی کتاب ابن الصلاح لابن حجر، النوع التاسع: المرسل، 2/546 عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة)

”نزہۃ النظر شرح نخبة الفكر“ میں ہے:

جس کی سند کے آخر سے تابعی کے بعد کوئی راوی ساقط ہو وہ حدیث مرسل ہے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ تابعی کبیر یا صغیر کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوں فرمایا، یا یوں کہا یا آپ کی موجودگی میں یوں کیا گیا یا اس کی مثل کچھ اور کہے۔ (نزہۃ النظر شرح نخبة الفكر، 1/84 مطبعة الصباح، دمشق)

علامہ علی بن سلطان ملا علی قاری علیہ رحمۃ اللہ الباری (متوفی 1014ھ) فرماتے ہیں:

امام حاکم وغیرہ محدثین نے فرمایا: ”مرسل اس صورت کے ساتھ مختص ہے کہ تابعی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرے۔“ اور خلاصہ میں ہے: تحقیق یہ ہے کہ محدثین کی اصطلاح میں مرسل اس حدیث کو کہتے ہیں کہ تابعی اپنے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے درمیان واسطہ (کے ذکر) کو ترک کر دے۔ پھر اگر راوی دوراویوں کے درمیان ایک واسطہ کو ترک کرے تو اسے منقطع کہتے ہیں اور اگر ایک سے زائد واسطوں کو ترک کرے تو محدثین کے نزدیک اسے محضل کہتے ہیں، اور فقہاء و اصولیین کے نزدیک ان سب کو مرسل کہا جاتا ہے۔ اور جواہر میں ہے: ”بہر حال زہری وغیرہ تابعین صغیر کا قول ”قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ تو جن حضرات نے مرسل کو تابعی کے ساتھ خاص کیا ہے ان کے نزدیک تابعی کبیر کی روایت کی طرح یہ بھی مرسل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ منقطع ہے۔“ جواہر کی عبارت ختم ہوئی۔ اور اس سے معلوم ہوا کہ جب کسی تابعی کے لئے مطلقاً کسی صحابی سے روایت کا ثبوت نہ ہو اور وہ ارسال کرے تو ضروری ہے کہ اس کے منقطع ہونے میں کوئی اختلاف نہ ہو جیسا کہ سید جمال الدین محدث نے حاشیہ مشکوٰۃ میں اس جانب اشارہ کیا ہے چنانچہ ”عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ قَالَ“

رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ”آفة العلم النسيان“ الحدیث مرواۃ الدارمی (مؤسلاً) کے تحت فرماتے ہیں: یہاں ارسال سے لغوی معنی مراد ہے یعنی انقطاع، کیونکہ اعمش نے صحابہ کرام میں سے کسی سے سماع نہیں کیا اور اگر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ان کا سماع ثابت ہو تو پھر یہ لفظ ”مرسلاً“ اصطلاحی معنی میں ہوگا۔ سید جمال الدین کا کلام ختم ہوا۔ اور اس کی وضاحت یہ ہے کہ تابعی صغیر کی روایت کے بارے محدثین کے اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ تابعی صغیر کی صحابی سے روایت قلیل اور نادر ہے اور حکم کی بنیاد امر غالب پر ہوتی ہے پس جب کسی تابعی کا صحابی سے روایت نہ کرنا متحقق و ثابت ہو جائے تو اس کی حدیث کے مرسل ہونے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ یہ حدیث یقیناً طور پر منقطع ہوگی۔

(شرح نخبة الفكر لعلی القاری، المرسل، ص 402-401 دار الارقم، لبنان، بیروت)

مذکورہ بالا جزئیات سے معلوم ہوا کہ حدیث مرسل اس صورت کے ساتھ خاص ہے کہ تابعی بلا واسطہ صحابی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرے یعنی اپنے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے درمیان واسطہ ترک کرے اور اگر کوئی راوی دور اویوں کے درمیان واسطہ کو ترک کرے تو یہ حدیث منقطع ہے۔ نیز اگر کسی صورت میں یہ یقین ہو جائے کہ تابعی نے جس راوی کو ترک کیا ہے وہ صحابی نہیں بلکہ تابعی ہے تو اس حدیث کا منقطع ہونا یقینی ہے جیسا کہ حضرت اعمش کی حدیث کے تحت سید جمال الدین محدث اور ان کے کلام کی وضاحت میں ملا قاری نے صراحت فرمائی ہے۔

پس چونکہ ابواسحاق از علقمہ کی روایت میں بھی ابواسحاق نے اپنے اور علقمہ کے درمیان واسطہ کو ترک کیا ہے اور یہ بات بھی یقینی ہے کہ جس راوی کو ترک کیا گیا ہے وہ صحابی نہیں بلکہ کوئی تابعی ہے لہذا اس حدیث کا منقطع ہونا بھی یقینی ہے اور منقطع احناف یا شوافع کسی کے نزدیک حجت نہیں بلکہ بالاتفاق مردود کی اقسام میں سے ہے، خود حافظ ابن حجر عسقلانی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 852ھ) نے ”نخبة الفكر فی مصطلح اہل الاثر“ میں منقطع کو مردود کی اقسام میں سے شمار کیا ہے۔

(نخبة الفكر المطبوع فی ضمن نزہة النظر، المردود، 1/80 مطبعة الصباح، دمشق، ملقطاً)

سوال: حافظ ابن حجر عسقلانی اور دیگر علماء نے بھی اس بات کی صراحت فرمائی ہے کہ ”کثیر محدثین منقطع اور مرسل میں فرق نہیں کرتے، اور سب پر لفظ مرسل کا اطلاق کر دیتے ہیں۔“ (نزہة النظر شرح نخبة الفكر، 1/57 مطبعة الصباح، دمشق) لہذا حافظ ابن حجر عسقلانی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 852ھ) نے جو حدیث منقطع کو مرسل کہا ہے یہ محدثین کی اصطلاح کے مطابق ہے، اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔

جواب: یقیناً اس اطلاق میں کوئی حرج نہیں لیکن منقطع کو مرسل قرار دے کر اس پر مرسل کا حکم جاری کرتے ہوئے یہ کہنا کہ ”مرسل جب (کسی سبب سے) قوی ہو جائے تو ہمارے مخالفین کے نزدیک بھی حجت ہوتی ہے اور ہمارے نزدیک بھی۔“ ضرور قابل اعتراض ہے کیونکہ جو محدثین منقطع پر مرسل کا اطلاق کرتے ہیں ان کے نزدیک بھی یہ اختلاف فقط اصطلاح اور تعبیر میں ہے حکم اور معنی میں نہیں، چنانچہ ابو زکریا محیی الدین یحییٰ بن شرف نووی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 676ھ) لکھتے ہیں: علما کا اس پر اتفاق ہے کہ تابعی کبیر کے قول ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَّابُ فَعَلَهُ“ کو حدیث مرسل کہتے ہیں اور اگر تابعی سے قبل ایک یا زائد اشخاص ساقط ہوں تو امام حاکم وغیرہ محدثین فرماتے ہیں کہ اسے مرسل نہیں کہیں گے بلکہ ”مرسل“ تابعی کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرنے کے ساتھ خاص ہے پھر تابعی سے قبل ایک راوی ساقط ہو تو وہ حدیث منقطع ہے اور اگر ایک سے زائد راوی ساقط ہوں تو اسے معضل اور منقطع کہتے ہیں لیکن فقہ و اصول میں مشہور ہے کہ یہ سب مرسل ہیں اور خطیب بغدادی نے اسی پر جزم فرمایا ہے اور یہ اختلاف اصطلاح اور تعبیر میں ہے۔

(التقريب والتيسير للنووي، النوع التاسع: المرسل، ص 34، دار الكتاب العربي، بيروت)

اس کی وضاحت میں علامہ جلال الدین سیوطی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 911ھ) فرماتے ہیں:

(یہ اختلاف اصطلاح اور تعبیر میں ہے) معنی میں نہیں کیونکہ ان تمام اقسام سے نہ تو ان (محدثین) کے نزدیک حجت

پکڑی جاتی ہے نہ ان (فقہاء) کے نزدیک۔ (تدريب الراوي، النوع التاسع: المرسل، 222/1، دار طيبة)

علامہ عینی کے کلام پر تنقید اور اس کا جواب:

علامہ عینی نے حافظ ابن حجر عسقلانی کی تنقید کا تعاقب کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ ”بھلا امام طحاوی کس طرح غافل رہے؟ آپ کے نزدیک تو علقمہ سے ابو اسحاق کا عدم سماع ثابت ہے پس آپ کے نزدیک حدیث منقطع ہے اور محدث اس پر عمل کو درست نہیں جانتا، اور ابو شیبہ واسطی ضعیف ہے اس کی متابعت معتبر نہیں۔“ تو اس پر تنقید کرتے ہوئے بعض نے لکھا کہ:

یہ علامہ عینی کی شدید غفلت ہے کیونکہ امام طحاوی علیہ رحمۃ اللہ الہادی نے خود اپنی کتاب شرح معانی الآثار میں کئی مقامات پر ابو اسحاق از علقمہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، انہی مقامات میں سے ایک یہ ہے کہ آپ نے فرمایا: ہمیں ابو بکرہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابو داؤد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں خدیج بن معاویہ نے حدیث بیان کی

از ابو اسحاق از علقمہ از ابن مسعود، حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ((لَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَنْ خَلْفِ الْإِمَامِ عَلَى فَوْهٍ ثَرَابًا)) (کاش! امام کے پیچھے قراءت کرنے والے کا منہ مٹی سے بھر دیا جائے۔) اور ہمیں یہ بات تسلیم ہے کہ ابو شیبہ ضعیف ہے لہذا اس کی متابعت معتبر نہیں لیکن عمار بن رزیق ثقہ ہیں اور انہوں نے ان دونوں کی متابعت کی ہے پس ان کی متابعت بے شک معتبر ہے مزید یہ کہ امام طحاوی کا قول ”اگر تین کا عدد شرط ہوتا تو آپ تیسرا پتھر بھی طلب فرماتے۔“ محل نظر ہے کیونکہ یہ بھی احتمال ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بغیر کسی سے طلب کئے تیسرا پتھر خود ہی اٹھالیا ہو یا ایک پتھر سے اور دوسرے کے دو کناروں سے استنجاء کر لیا ہو اور جب احتمال موجود ہے تو استدلال درست نہیں۔

(تحفة الاحوذی، ابواب الطہارۃ، باب الاستنجاء بالمجرین، 1/69، تحت الحدیث 17، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

ہم کہتے ہیں کہ یہ کلام خود محل نظر ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ مذکورہ کلام میں تین باتیں ذکر کی گئیں ہیں:

1۔ امام طحاوی کے نزدیک علقمہ سے ابو اسحاق کے عدم سماع کا دعویٰ غلط ہے کیونکہ امام طحاوی علیہ رحمۃ اللہ الہادی نے خود اپنی کتاب شرح معانی الآثار میں کئی مقامات پر ابو اسحاق از علقمہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، انہی مقامات میں سے ایک یہ ہے، آپ نے فرمایا: ہمیں ابو بکر نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابو داؤد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں حدیج بن معاویہ نے حدیث بیان کی از ابی اسحاق از علقمہ از ابن مسعود، حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ((لَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَنْ خَلْفِ الْإِمَامِ عَلَى فَوْهٍ ثَرَابًا)) (کاش! امام کے پیچھے قراءت کرنے والے کا منہ مٹی سے بھر دیا جائے۔)

ہم کہتے ہیں کہ امام طحاوی کے نزدیک علقمہ سے ابو اسحاق کے عدم سماع کا دعویٰ ہرگز غلط نہیں، رہی یہ بات کہ دیگر مقامات پر خود امام طحاوی نے اس سند کی احادیث سے استدلال کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ دیگر مقامات پر جہاں امام طحاوی نے ابو اسحاق از علقمہ کی سند سے حدیث ذکر کی ہے وہاں نہ تو اس سے کوئی مستقل استدلال کیا ہے نہ فقط اس سند پر اعتماد کیا ہے بلکہ اپنے موقف کے اثبات میں متعدد صحیح الاسناد احادیث روایت کرنے کے بعد اس سند کی حدیث بطور تائید ذکر فرمائی ہے، مثلاً شرح معانی الآثار کے درج ذیل ابواب میں آپ کا یہی انداز ہے:

2۔ باب القنوت فی صلاۃ الضجر وغیرہا

1۔ باب القراءۃ خلف الامام

نیز امام طحاوی علیہ الرحمۃ نے جہاں بھی اس سند کی کوئی حدیث ذکر کی ہے وہاں اُسی حدیث کی دیگر صحیح اسناد بھی

ذکر فرمائی ہیں مثلاً باب قراءت خلف الامام میں ابو اسحاق از علقمہ کی سند سے حضرت ابن مسعود کا فرمان: ((لَيْتَ الَّذِي يَتْرُكُ خَلْفَ الْإِمَامِ مَلِيًّا ۚ فَوْفُؤُا بَا)) ذکر کرنے کے معا بعد آپ نے اس کی ایک دوسری سند ”حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ نَصْرِ، قَالَ: ثنا أَبُو عُبَيْدٍ، قَالَ: ثنا سَفْيَانُ، عَنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ عَلْقَمَةَ“ بھی ذکر فرمائی ہے۔

(شرح معانی الآثار، کتاب الصلاة، باب قراءة خلف الامام، 1/219 حدیث، 1310 عالم الکتب)

اسی طرح باب القنوت فی صلاة الفجر میں ابو اسحاق از علقمہ کی سند سے ((كَانَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ)) ذکر کرنے کے بعد اس کی دیگر صحیح اسناد بھی ذکر فرمائی ہیں۔

(شرح معانی الآثار، کتاب الصلاة، باب القنوت فی صلاة الفجر، 1/253 حدیث، 1505 عالم الکتب)

لہذا جب امام طحاوی علیہ الرحمۃ نے اس سند کی حدیث سے کوئی مستقل استدلال کیا نہ اس سند پر کہیں اعتماد کیا ہے تو اپنے دلائل کے ضمن میں اس سند کی حدیث کو فقط ذکر کر دینا ہرگز اس بات کی دلیل نہیں کہ امام طحاوی کے نزدیک ابو اسحاق کا علقمہ سے سماع ثابت ہے اور آپ کے نزدیک یہ سند صحیح و معتبر ہے۔

2- ”ہمیں یہ بات تسلیم ہے کہ ابو شیبہ ضعیف ہے لہذا اس کی متابعت معتبر نہیں لیکن عمار بن رزیق ثقہ ہیں اور انہوں نے ان دونوں کی متابعت کی ہے پس ان کی متابعت بے شک معتبر ہے۔“

اس کا جواب یہ ہے کہ عمار بن رزیق اگرچہ ثقہ ہے لیکن اس کی سند بھی منقطع ہے کیونکہ اس میں بھی ابو اسحاق، علقمہ سے روایت کرتے ہیں اور ابھی ماقبل میں گزرا کہ ابو اسحاق کا علقمہ سے سماع ثابت نہیں۔

3- ”امام طحاوی کا قول ”اگر تین کا عدد شرط ہوتا تو آپ تیسرا پتھر بھی طلب فرماتے۔“ محل نظر ہے کیونکہ یہ بھی احتمال ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بغیر کسی سے طلب کئے تیسرا پتھر خود ہی اٹھالیا ہو یا ایک پتھر سے اور دوسرے کے دو کناروں سے استنجاء کر لیا ہو اور جب احتمال موجود ہے تو استدلال درست نہیں۔“

پہلے احتمال کا جواب تو خود امام طحاوی کے کلام میں موجود ہے، آپ فرماتے ہیں: اس حدیث میں دلیل ہے کہ نبی محتشم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قضائے حاجت کے لئے ایک ایسے مقام پر بیٹھے کہ جہاں پتھر نہیں تھے کیونکہ آپ نے حضرت عبداللہ سے فرمایا کہ مجھے تین پتھر لا کر دو۔“ اگر وہاں پتھر ہوتے تو آپ کو کسی دوسری جگہ سے پتھر طلب کرنے کی ضرورت نہ پڑتی۔

(شرح معانی الآثار، کتاب الطہارة، باب الاستجماء، 1/122 تحت الحدیث، 745 عالم الکتب)

جب وہاں پتھر موجود ہی نہیں تھے تو یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ ”یہ بھی احتمال ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بغیر

کسی سے طلب کئے تیسرا پتھر خود ہی اٹھالیا ہو۔“

اور دوسرے احتمال کا جواب دیتے ہوئے علامہ بدر الدین عینی حنفی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 855ھ) فرماتے ہیں: امام طحاوی نے جب صریح نص سے استدلال کیا ہے تو اسے احتمال بعید سے کیسے رد کیا جاسکتا ہے اور یہ کہنا کہ ”تین کے عدد سے تین مسعہ مقصود ہیں اور وہ ایک پتھر سے (اور دوسرے کے دو کناروں سے) استخراج کر لینے میں بھی حاصل ہے۔“ تو یہ صریح حدیث کے مخالف ہے (کیونکہ حدیث پاک میں تو تین پتھروں کا ذکر ہے تو اس سے یہ استدلال کیسے کیا جاسکتا ہے کہ تین مسعہ واجب ہیں اگرچہ ایک ہی پتھر سے حاصل ہو جائیں۔) تو کیا تم نے ایسے شخص کو دیکھا ہے کہ جو اپنے استدلال میں ظاہر حدیث کی مخالفت کرے اور ظاہر حدیث سے صحیح طریقے پر استدلال کرنے والے کا رد کرے، یہ تو نرا جھگڑا ہے اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے محفوظ رکھے۔ (عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب لا یستنجی بروث، 2/305 تحت حدیث 22، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

امام ترمذی علیہ الرحمۃ کے کلام پر علامہ عینی کا تبصرہ:

امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے اس حدیث پاک کے بعد جو کلام فرمایا ہے علامہ عینی کو اس سے اتفاق نہیں، آپ اس پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں: امام ترمذی کا کلام متعدد وجوہ سے محل نظر ہے:

اول: اسرائیل کی حدیث کو زہیر کی حدیث پر ترجیح دینا، یہ اسماعیلی کے اس کلام کے معارض ہے جو انہوں نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے کیونکہ انہوں نے اسے یحییٰ بن سعید کی حدیث سے روایت کیا ہے اور یحییٰ بن سعید جب تک ابو اسحاق سے سماع نہ کریں زہیر از ابو اسحاق کی روایت لینے پہ راضی نہیں ہوتے اور یونہی امام ابو جعفر طحاوی علیہ الرحمۃ کی روایت بھی ایسی ہی ہے کیونکہ انہوں نے بھی اسے یحییٰ بن سعید از زہیر از ابو اسحاق کی سند سے روایت کیا ہے اور آجری نے کہا: میں نے امام ابو داؤد سے زہیر اور اسرائیل کے بارے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ زہیر تو اسرائیل سے کہیں بڑھ کر ہیں نیز ابراہیم بن یوسف نے اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے ان کی متابعت کی ہے جیسا کہ اسی حدیث کے آخر میں امام بخاری علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے، مزید یہ کہ امام دارقطنی نے فرمایا: ابراہیم بن یوسف نے اپنے والد سے اور انہوں نے ابو اسحاق سے روایت کیا ہے اور ابو اسحاق نے کہا کہ مجھے عبدالرحمن نے حدیث بیان کی، اور ابو حماد حنفی، ابو مریم، شریک اور زکریا بن ابوزائدہ نے ان کی متابعت کی ہے۔

دوم: اسرائیل کی سند میں اختلاف ہے پس انہوں نے زہیر کی سند کی مثل سے روایت کیا ہے اور عباد قطفانی و خالد عبدی

نے اسرائیل از ابواسحاق از عاتقہ از عبد اللہ کی سند سے روایت کیا ہے اور حمیدی نے ابو عبیدہ از اسرائیل از ابواسحاق از عبد الرحمن بن یزید کی سند سے روایت کیا ہے اسے دارقطنی اور عدنی نے اپنی مسند میں ذکر کیا ہے، اور زہیری کی سند میں اختلاف نہیں ہے۔
سوم: امام ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قیس بن ربیع کی متابعت پر اعتماد کرنا، حالانکہ قیس کچھ بھی نہیں ہیں کیونکہ ان پر نکارت حدیث اور ضعف کا شدید طعن کیا گیا ہے اور یونس و ثوری کی متابعت سے ان کا اعراض کرنا بھی محل نظر ہے کہ یونس و ثوری تو یونس اور ثوری ہی ہیں۔

چہارم: امام ترمذی علیہ الرحمۃ کا یہ کہنا کہ ”ابو عبیدہ نے اپنے والد (حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے سماع نہیں کیا۔“ مردود ہے، ابو بکر بن ابوداؤد نے کہا: میں نے اپنے والد (امام ابوداؤد) سے پوچھا کہ ابو عبیدہ نے اپنے والد سے سماع کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا: کہا جاتا ہے کہ انہوں نے سماع نہیں کیا لیکن میں کہتا ہوں: عبد الواحد بن زیاد نے مالک اشجعی از عبد اللہ بن ابی ہند از ابو عبیدہ کی سند سے روایت کیا ہے کہ ابو عبیدہ نے کہا: میں صبح کی نماز کے لئے اپنے والد کے ساتھ گیا... پھر مجھ سے کہا کہ میں نہیں جانتا کہ یہ کیا ہے اور ابن ابی ہند کون ہے۔ اور امام طبرانی کی المعجم الکبیر میں زیاد بن سعد از ابو زبیر کی حدیث میں ہے مجھے یونس بن عتاب کوفی نے بیان کیا کہ میں نے ابو عبیدہ کو یہ ذکر کرتے سنا کہ انہوں نے اپنے والد کو فرماتے سنا: میں ایک سفر میں نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔۔۔۔۔ آگے مکمل حدیث ہے۔ اور امام حاکم نے اپنی مستدرک میں حضرت سیدنا یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذکر سے متعلق ابواسحاق از ابو عبیدہ از عبد اللہ بن مسعود کی حدیث کی تخریج کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے اور اسی طرح امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے خود ایسی متعدد احادیث طیبہ کو حسن قرار دیا ہے جنہیں حضرت ابو عبیدہ نے حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے انہی احادیث میں سے ایک یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب پہلی دو رکعتوں پر بیٹھے تو گویا گرم پتھر پر تھے۔ اور محدثین کے نزدیک (ایسی) حدیث کے لئے شرط ہے کہ وہ متصل ہو۔

پنجم: امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے فرمایا: ابو عبیدہ کا نام معلوم نہیں۔ لیکن امام مسلم نے کتاب الکنی میں، ابن حبان نے کتاب الثقات میں، ابو احمد نے کئی میں اور دیگر علماء نے جو ذکر کیا کہ ”ابو عبیدہ کا نام عامر ہے۔“ وہ اس کی تردید کرتا ہے۔

ششم: امام ترمذی علیہ الرحمۃ حدیث متصل سے اعراض کرتے ہوئے اس حدیث کی جانب مائل ہوئے ہیں جو ان کے گمان میں منقطع ہے اور وہ یوں کہ امام دارقطنی نے فرمایا: ہمیں عثمان بن احمد دقاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد

بن عیسیٰ بن حبان نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں حسن بن قتیبہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں یونس بن ابی اسحاق نے حدیث بیان کی از ابو عبیدہ از ابو الاحوص از عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، پھر حدیث ذکر کی۔

ہفتم: امام ترمذی نے فرمایا: ذکر یا بن ابو زائدہ نے حدیث روایت کی از ابو اسحاق از عبد الرحمن بن یزید از عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور اس پر کچھ اضافہ نہیں کیا حالانکہ ایسا نہیں ہے کیونکہ ذکر یا نے متعدد طرق سے یہ حدیث ابو اسحاق سے روایت کی ہے۔ اسی میں سے عبد الرحیم از رقی اور اسماعیل بن ابان کی روایت ہے اور اسی میں سے سہل از یحییٰ از زکریا از ابو اسحاق از عبد الرحمن کا طریق ہے جس کی نسبت امام ترمذی نے ان کی طرف نہیں کی، منجاب نے کہا: از یحییٰ از زکریا از عبد الرحمن بن اسود از اسود، اور کہا گیا ہے: از منجاب از یحییٰ از زکریا از ابو زائدہ از ابو اسحاق از اسود، پس ابو اسحاق اور اسود کے درمیان کسی کا ذکر نہیں کیا، یہ سب امام دارقطنی نے بیان کیا ہے، اور امام دارقطنی نے فرمایا: اسے عمار بن زریق، ورقاء، معتمر، سلیمان بن قرم، ابراہیم بن صانع، عبد الکبیر بن دینار، البوشیبہ، محمد بن جابر، شعبہ بن حجاج، صباح بن یحییٰ مزنی، اور روح بن مسافر نے ابو اسحاق از علقمہ از عبد اللہ روایت کیا ہے اور یونہی اسحاق نے شریک کے واسطے سے روایت کیا ہے اور علی بن صالح بن جی، مالک بن مغول، یوسف بن ابو اسحاق، حدیج بن معاویہ اور شریک سے از ابو اسحاق از ابو الاسود از عبد اللہ مروی ہے، اور اسے ابوسنان نے ابو اسحاق از ہبیرہ بن یریم از عبد اللہ کے طریق سے روایت کیا ہے اس روایت کو شعبہ اور سفیان نے موقوفاً اور ثوری وغیرہ نے مرفوعاً ذکر کیا ہے۔ اور امام دارقطنی نے فرمایا: اس روایت میں ابو اسحاق پر شدید اختلاف ہے۔

(نخب الافکار، کتاب الطہارۃ، باب الاستجماء، 510-508/2 عالم الکتب)

14۔ باب کراہیت ما یستنجی بہ ان چیزوں کا بیان جن سے استنجاء مکروہ ہے۔

- 18۔ حَدَّثَنَا بِشَّارٌ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي بَنْدٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَسْتَنْجُوا بِالرَّثْوَةِ، وَلَا بِالْعِظَامِ، فَإِنَّهُ زَادَ إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجَنِّ وَفِي الْجَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَسَلَمَانَ، وَجَابِرٍ، وَابْنِ عُمَرَ، قَالَ أَبُو عِيسَى: وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْرَائِيلَ، وَغَيْرُهُ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي بَنْدٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْجَنِّ، الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ، فَقَالَ الشَّعْبِيُّ: إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
- 18۔ حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نہ لید سے استنجاء کرو نہ ہڈی سے، کہ یہ تمہارے بھائی جنات کی خوراک ہے۔
- اس باب میں حضرت ابو ہریرہ، حضرت سلمان، حضرت جابر اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے روایات ہیں۔
- امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اسماعیل بن ابراہیم وغیرہ نے اس حدیث کو داؤد بن ابی ہند از شعبی از علقمہ از عبد اللہ کی سند سے یوں روایت کیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وہ لیلۃ الجن میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھے، آگے طویل حدیث ہے، شعبی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: لید کے ساتھ استنجاء کرو نہ ہڈی کے ساتھ، کہ یہ تمہارے

قَالَ لَا تَسْتَجْبُوا بِالتَّوْبَةِ وَلَا بِالْعِظَامِ فَإِنَّهُ زَادَ بَهَائِي جَنَاتِ كِي خوراک ہے، اور اسلعل کی روایت گویا حفص بن إخوانكم من الجنِّ وَكَانَ مِرْوَاةَ إِسْمَاعِيلَ غیاث کی روایت سے اصح ہے۔ اہل علم کے نزدیک یہ حدیث اصح من مِرْوَاةِ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا معمول بہ ہے۔ اس باب میں حضرت جابر اور حضرت عبداللہ بن الْحَدِيثِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ وَفِي الْبَابِ عَنْ جَابِرٍ وَآلِهِ عمر رضی اللہ عنہم کی روایات (بھی) ہیں۔

عَمَرُ

تخریج حدیث: (18) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الجہر بالقراءۃ فی الصبح، 1/332 رقم، (450) 150 دار احیاء التراث العربی، بیروت) (سنن ابو داود، کتاب الطہارۃ، ما ینہی عنہ ان یتستجی بہ، 1/10 رقم، 39 المكتبة العصرية، صیدا، بیروت) (سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، النہی عن الاستطابۃ بالعظام، 1/37 رقم، 39 مکتب المطبوعات الاسلامیۃ، حلب

شرح حدیث

علامہ شرف الدین حسین بن محمد بن عبداللہ طیبی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 743ھ) فرماتے ہیں:

اس حدیث میں دلیل ہے کہ جنات مسلمان بھی ہوتے ہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں مسلمانوں کا بھائی فرمایا ہے اور یہ بھی دلیل ہے کہ جنات کھاتے بھی ہیں۔ حافظ ابو نعیم نے ”ولائل النبوة“ میں روایت کیا کہ جنات کے وفود آنے کی رات حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ارشاد فرمایا: یہ علاقہ نصیبین کے جنات تھے مجھ سے اپنے توشہ کا سوال کر رہے تھے، پس میں نے ہر ہڈی، گوہر اور لید کو ان کا توشہ بنا دیا ہے (حضرت عبداللہ کہتے ہیں) میں عرض کی: انہیں اس سے کیا فائدہ ہوگا؟ فرمایا: وہ جو بھی ہڈی پائیں گے پہلے کی طرح گوشت سے بھر پور ہوگی اور جو بھی گوہر پائیں گے اس میں وہ اناج پائیں گے جو اسے کھانے کے دن تھا لہذا تم میں سے کوئی بھی شخص ہڈی یا گوہر سے استنجاء نہ کرے، پس اس تقریر کے مطابق ”فانہ زاد اخوانکم“ میں ضمیر باعتبار ”مذکر“ مروث اور عظام دونوں کی طرف لوٹے گی جیسا کہ شرح السنۃ، جامع الاصول اور مصابیح کے بعض نسخوں میں ہے، مصابیح کے بعض نسخوں اور جامع ترمذی میں فانہ کی بجائے فانہا کے الفاظ ہیں اس تقدیر پر ضمیر عظام کی طرف لوٹے گی اور دوٹ اس کے تابع ہوگا۔ اور اس کی نظیر

اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے {وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا} [پ28، سورۃ الجملۃ، آیت 11] (شرح الطیبی علی مشکاة المصابیح، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، الفصل الثانی، 773-774/3، تحت الحدیث 350، مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز، الرياض)
ملا علی قاری حنفی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 1014ھ) مذکورہ کلام نقل کر کے فرماتے ہیں:

اس کی نظیر میں زیادہ ظاہریہ آیت کریمہ ہے {وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ} [پ1، سورۃ البقرۃ، آیت 45] پس اس میں غور کرو، کیونکہ اس آیت اور حدیث میں فرع کی بجائے اصل کی رعایت کرنے کے ساتھ ساتھ دو مذکورہ چیزوں میں سے قریبی کی رعایت بھی کی گئی ہے، اور حافظ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمۃ نے فرمایا: روٹ سے سکوت اس وجہ سے ہے کہ اس کا جنات کا توشہ ہونا مجاز ہے کیونکہ یہ بات ثابت ہے کہ گوبر جنات کے چوپایوں کا کھانا ہے۔ علامہ ابن حجر کا کلام ختم ہوا۔ اور علامہ ابن حجر کا یہ کلام علامہ طیبی کے کلام کی وضاحت کرتا ہے وگرنہ ان کے اس قول کا کوئی معنی نہیں کہ ”گوبر ہڈی کے تابع ہے۔“

(مرقاة المفاتیح، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، الفصل الثانی، 1/381، تحت الحدیث 053، دار الفکر، بیروت، لبنان)

مذکورہ حدیث کا سبب ورود:

علامہ جلال الدین عبد الرحمن بن ابوبکر سیوطی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 911ھ) اس حدیث پاک کا سبب ورود بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

امام طبرانی نے اور حافظ ابونعیم نے ”دلائل النبوة“ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تخریج کی ہے کہ حضرت عبد اللہ فرماتے ہیں: ہم رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ مکتہ المکرمۃ میں تھے آپ اپنے صحابہ میں تشریف فرما تھے کہ اچانک آپ نے فرمایا: تم میں سے ایک آدمی میرے ساتھ چلے اور ہاں میرے ساتھ کوئی ایسا شخص نہ چلے جس کے دل میں ذرہ بھر بھی شبہ ہو۔ حضرت ابن مسعود کہتے ہیں میں نے برتن اٹھایا اور آپ کے ساتھ چل دیا اور میں سمجھتا تھا کہ اس میں پانی ہی ہے پس میں نبی محتشم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نکلا حتیٰ کہ ہم مکے کی چوٹی پر پہنچ گئے، میں نے لوگوں کو جمع ہوئے دیکھا، پھر رسول مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے میرے لئے ایک خط کھینچا اور فرمایا: جب تک میں نہ آؤں یہیں کھڑے رہنا، حضرت عبد اللہ کہتے ہیں: میں وہاں کھڑا ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان کے پاس تشریف لے گئے پھر میں نے دیکھا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف کود پڑے، پس حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم طویل رات ان سے

گفتگو کرتے رہے اور فجر میں میرے پاس تشریف لائے اور فرمایا: اے ابن مسعود! تم ابھی تک یہیں کھڑے ہو؟ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیک وآلک وسلم)! کیا آپ نے مجھے فرمایا نہیں تھا کہ میرے آنے تک یہیں کھڑے رہو، حضرت عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں: پھر نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: کیا تمہارے پاس پانی ہے؟ میں نے عرض کی: جی ہے، پھر میں نے اپنا برتن کھولا تو اس میں بنید تھی، میں نے عرض کی: یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیک وآلک وسلم)! بخدا میں نے برتن اٹھایا تو میرا یہی گمان تھا کہ اس میں پانی ہی ہے لیکن یہ تو بنید ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: یہ پاکیزہ پھل اور پاک پانی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں: پھر حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے وضو کیا اور جب نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو ان میں سے دو شخص حضور کے پاس آئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیک وآلک وسلم)! ہم چاہتے ہیں کہ آپ نماز میں ہماری امامت فرمائیں، تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے پیچھے ان کی صف بنائی اور پھر ہمیں نماز پڑھائی، جب وہاں سے لوٹے تو میں نے پوچھا: یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیک وآلک وسلم)! یہ کون لوگ تھے؟ آپ نے فرمایا: یہ علاقہ نصیبین کے جن تھے، اپنے باہمی جھگڑے میرے پاس لائے تھے اور انہوں نے مجھ سے اپنے توشہ کا سوال کیا ہے۔ حضرت ابن مسعود کہتے ہیں: میں نے عرض کی: یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیک وآلک وسلم)! کیا آپ کے پاس کوئی ایسی چیز ہے جسے آپ ان کا توشہ قرار دیں، تو آپ نے فرمایا: میں نے انہیں توشہ عطا کر دیا ہے، میں نے عرض کی، کیا عطا کیا ہے؟ فرمایا: معمولی چیزیں، پس وہ جو بھی لید دیکھیں گے اسے ”جو“ کی صورت پائیں گے اور جو بھی ہڈی دیکھیں گے اسے گوشت سے ملبوس پائیں گے، حضرت ابن مسعود کہتے ہیں: اس وقت نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے لید اور ہڈی سے استنجاء کرنا منع فرمادیا۔

(اللمع فی اسباب ورود الحدیث، باب الطہارۃ، 1/33، مکتب البحوث والدراسات فی دار الفکر)

کاغذ سے استنجاء:

کاغذ سے استنجاء کرنا مکروہ و ممنوع ہے کاغذ کی تعظیم کا حکم ہے اگرچہ سادہ ہو، اور لکھا ہوا ہو تو بدرجہ اولیٰ۔ دُر مختار میں ہے ”کرہ تحریمہ۔۔۔ بشیء محترم“ ترجمہ: کسی قابل احترام چیز کے ساتھ استنجاء کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

اس کے تحت رد المحتار میں ہے: ”وَيَدْخُلُ أَيْضًا الْوَسْرُ. قَالَ فِي السِّرَاجِ: قِيلَ: إِنَّهُ وَسْرُ الْكِتَابَةِ، وَقِيلَ: وَسْرُ الشَّجَرِ وَأَيْضًا كَانَ فَإِنَّهُ مَكْرُوهٌ. وَأَقْرَبُهُ فِي الْبَحْرِ وَغَيْرِهِ۔۔۔ وَسْرُ الْكِتَابَةِ لِصِمَاتِهِ وَتَقْوِيدِهِ، وَلَهُ اخْتِصَارٌ أَيْضًا لِكُونِهِ أَلَّةَ لِكِتَابَةِ الْعِلْمِ“ ترجمہ: اس میں کاغذ بھی داخل ہے سراج میں فرمایا: کہا گیا ہے کہ وہ کتابت کا ورق

(کاغذ) ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے درخت کا ورق (پتہ) مراد ہے جو بھی ہو مکروہ ہے۔ بحر وغیرہ نے اسے برقرار رکھا ہے، کتابت کے کاغذ سے استنباط مکروہ ہونے کی وجہ اس کا چکنا اور قیمتی ہونا ہے اور وہ محترم بھی ہے کیونکہ وہ کتابتِ علم کا آلہ ہے۔

(در مختار مع رد المحتار ملقطاً، فصل الاستنجاء، ج 1، ص 340، دار الفکر، بیروت)

کیا حضرت عبداللہ بن مسعود لیلۃ الجن میں حضور کے ساتھ نہیں تھے.....؟

مذکورہ حدیث پاک اور اس کے دیگر طرق سے معلوم ہوتا ہے کہ لیلۃ الجن میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور کے ساتھ تھے لیکن صحیح مسلم وغیرہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ((لَمْ أَكُنْ مَعَ لَيْلَةِ الْجِنِّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ مَعَهُ)) ترجمہ: میں لیلۃ الجن میں حضور کے ساتھ نہیں تھا اور مجھے یہ پسند تھا کہ میں حضور کے ساتھ ہوتا۔

(صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الجہر بالقراءة فی الصبح، 1/333، رقم، (452) 152، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

ظاہر آیہ دونوں حدیثیں متعارض ہیں اور بعض حضرات نے مسلم شریف کی حدیث سے یہ استدلال بھی کیا ہے کہ حضرت عبداللہ اس رات حضور کے ساتھ نہیں تھے، علامہ عینی اس استدلال کی تردید اور ان احادیث میں تطبیق بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: جب حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جنات سے مخاطب تھے اور ان سے گفتگو فرما رہے تھے اس وقت حضرت عبداللہ حضور کے ساتھ نہیں تھے اور ((وَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ مَعَهُ)) کا مطلب یہ ہے کہ مجھے یہ پسند تھا کہ میں اس گفتگو کے وقت بھی حضور کے ساتھ ہوتا، اور اس حالت میں حضرت عبداللہ کا حضور کے ساتھ نہ ہونا اس رات کے دیگر احوال میں آپ کے ساتھ ہونے کے منافی نہیں اور ہم کہتے ہیں کہ نبی کے ساتھ وضو جنات کے پاس سے واپس لوٹنے کے بعد کا معاملہ ہے، اور مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کوفہ میں کچھ لوگوں کے قریب سے گزرے جو کھیل رہے تھے تو آپ نے فرمایا: میں نے کسی کو ان لوگوں سے زیادہ اُن جنات کے مشابہ نہیں دیکھا جنہیں میں نے لیلۃ الجن میں حضور کے ساتھ ملاحظہ کیا تھا، اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے عراق میں زط قوم کو دیکھ کر فرمایا: میں نے لیلۃ الجن میں جن جنات کو ملاحظہ کیا تھا ان لوگوں سے زیادہ کوئی اُن کے مشابہ نہیں۔ نیز بعض حضرات نے ذکر کیا ہے کہ اس رات حضرت عبداللہ کے علاوہ زبیر بن عوام بھی حضور کے ساتھ تھے۔

(نخب الافکار، کتاب الطہارۃ، باب الرجل لا یجد الانبیاء التمر، ...، 289-288، عالم الکتب)

جنات کا کھانا پینا:

علامہ بدرالدین عینی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 855ھ) فرماتے ہیں:

جنوں کے کھانے پینے کے متعلق لوگوں کے تین قول ہیں:

اول: تمام کے تمام جن نہ تو کھاتے ہیں اور نہ ہی پیتے ہیں، یہ قول ساقط ہے۔

دوم: جنوں کی ایک قسم کھاتی پیتی ہے اور ایک قسم نہ تو کھاتی ہے نہ پیتی ہے، ابن وہب سے مروی ہے کہ خالص جن ہوا ہیں نہ کھاتے ہیں، نہ پیتے ہیں اور نہ ہی ان سے توالد و تناسل ہوتا ہے، اور جنوں میں سے بعض ایسی قسمیں بھی ہے جو کھاتی، پیتی ہیں، ان سے توالد و تناسل بھی ہوتا ہے اور وہ باہم نکاح بھی کرتے ہیں۔ اس کے قائلین میں سے سعالی، غیلان اور قطرب ہیں۔ سوم: تمام جنوں کا کھانا اور پینا احادیث کے ظاہر اور عموم سے ثابت ہے، اس قول والوں کا اس بات میں اختلاف ہے کہ وہ کیا کھاتے پیتے ہیں؟ پس بعض کہتے ہیں کہ ان کا کھانا پینا چبانا اور نگلنا نہیں بلکہ کسی چیز کو صرف سونگھنا ہے، اور یہ ایسا قول ہے کہ جس پر کوئی دلیل نہیں، بعض کہتے ہیں کہ ان کا کھانا پینا ایسی چیز ہے جس کو چبایا اور نگلا جاتا ہے، یہ وہ قول ہے جس پر احادیث صحیحہ شاہد ہیں۔

(عمدة القاری، کتاب بدء الخلق، باب ذکر الجن، 16/310، تحت الحدیث 683، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

ٹوائلٹ پیپرز سے استنجاء کرنا کیسا؟

ٹوائلٹ پیپر کے ساتھ استنجاء کرنے میں حرج نہیں کیونکہ یہ پاک بھی ہوتا ہے اور نجاست و رطوبت کو جذب کر کے جگہ کو صاف کر دیتا ہے اور استنجاء کا اصل مقصود بھی اس مقام کی صفائی حاصل کرنا ہوتا ہے جیسا کہ مراقی الفلاح و طحاوی علی المراتی میں ہے ”والسنة انقاء المحل لا نأما المقصود“ ترجمہ: محل کو صاف کرنا سنت ہے کیونکہ یہی استنجاء کا مقصود ہوتا ہے۔

(طحاوی، جلد 1، صفحہ 24، مکتبہ عصریہ، بیروت)

اور اس کا حکم کاغذ کی طرح نہیں ہے کہ جس سے استنجاء کرنے کو فقہاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے مکروہ لکھا ہے کیونکہ کاغذ آلہ کتابت اور تعلیم و تعلم کا ذریعہ ہونے کی وجہ سے ایک قابل احترام چیز ہے اس لئے اس سے استنجاء مکروہ ہے جبکہ ٹوائلٹ پیپر اس لئے نہیں بنائے جاتے کہ ان پر لکھ کر تعلیم و تعلم کا فائدہ حاصل کیا جائے بلکہ یہ اسی غرض سے بنائے جاتے ہیں کہ ان سے قضاء حاجت کے بعد صفائی حاصل کی جائے تو ان سے صفائی حاصل کرنے سے کسی محترم چیز سے استنجاء کرنا لازم نہیں آئے گا، یونہی

ٹوائٹ پیپر ز پانی کی طرح ایک معمولی و کم قیمت چیز ہے کہ جس سے صفائی حاصل کرنے کو کوئی بھی قیمتی چیز ضائع کرنا شمار نہیں کرتا، لہذا اس کا حکم پرانے کپڑے کی طرح ہی ہے کہ جس سے استنجاء کو علماء کرام نے جائز لکھا ہے چنانچہ کاغذ سے استنجاء مکروہ ہونے کی وجوہات بیان کرتے ہوئے علامہ شامی فرماتے ہیں: ”وَمِنْهُ الْكِتَابَةُ لِصَلَاتِهِمْ وَتَوَكُّؤِهِمْ، وَلَمَّْا خَسِرُوا أَيْضًا الْكَفْزِيَّةَ الْكَلَامَةَ الْكَلَامَةَ“ ترجمہ: کتابت کے کاغذ سے استنجاء مکروہ ہونے کی وجہ اس کا چکنا اور قیمتی ہونا ہے اور وہ محترم بھی ہے کیونکہ وہ کتابت علم کا آلہ ہے۔ (رد المحتار، فصل الاستنجاء، ج 1، ص 340، دار الفکر، بیروت)

اس جزئیہ میں کاغذ سے استنجاء کی ممانعت کی تین علتیں بیان فرمائیں:

(۱) چکنا ہونا (۲) قیمتی ہونا (۳) کتابت علم کی وجہ سے محترم ہونا۔

اور یہ تینوں علتیں ٹوائٹ پیپر ز میں مفقود ہیں کہ یہ کھر در اور جاذب ہوتا ہے، اس کی قیمت بھی معمولی ہوتی ہے اور اس پر کتابت علم بھی نہیں ہوتی۔

علامہ شامی مزید فرماتے ہیں: ”وَإِذَا كَانَتِ الْعِلَّةُ فِي الْإِيْضِ كَوْنَهُ آلَةً لِلْكِتَابَةِ كَمَا ذَكَرْنَا هُوَ خِذْ مَعَهَا عَدَمَ الْكَرَاهَةِ فِيمَا لَا يَصْلَحُ لَهَا إِذَا كَانَ قَالِعًا لِلنَّجَاسَةِ غَيْرِ مَقْشُورٍ كَمَا قَدْ مَنَاهُ مِنْ جَوَازِهِ بِالْخَرْقِ الْبَوَالِي“ اور چونکہ سفید کاغذ سے استنجاء کے مکروہ ہونے کی علت اس کا آلہ کتابت ہونا ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے تو اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اگر کاغذ تحریر کی صلاحیت نہ رکھتا ہو اور نجاست کو زائل کرنے والا ہو اور قیمتی بھی نہ ہو تو اسکے استعمال میں کوئی کراہت نہیں جیسا کہ اس سے پہلے ہم نے اس سے پہلے بیان کیا ہے کہ پرانے کپڑے کے ٹکڑوں سے استنجاء کرنا جائز ہے۔

(رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل فی الاستنجاء، جلد 1، صفحہ 340، دار الفکر، بیروت)

فتاویٰ یورپ میں ہے:

عام کتب فقہیہ میں کاغذ سے نجاست صاف کرنے کی ممانعت ہے کیونکہ کاغذ تعلیم و تعلم کا ذریعہ ہے، ٹوائٹ پیپر بھی اگرچہ کاغذ ہی کی قسموں میں سے ایک ہے لیکن اُس کے بنانے والوں نے اُسے تعلیم و تعلم کے لئے نہیں بلکہ خاص اسی کام کے لئے بنایا ہے اسی لئے وہ کھر در اور جاذب ہے پھر وہ یورپی ممالک میں مٹی کے ڈھیلوں سے زیادہ سستا اور سہل الحصول ہے پھر ڈھیلوں کے استعمال کے بعد ہفتہ عشرہ میں بیریل (کھڈی) کی صفائی پر جس قدر صرفہ ہوتا ہے اسی قدر صرفہ سے اتنا زیادہ ٹوائٹ پیپر خریدا جاسکتا ہے جو سالوں سال کام آ سکے۔ ان دونوں باتوں کے پیش نظر یہ بات بالکل واضح ہے کہ ٹوائٹ

پہر کے استعمال میں نہ تو ذریعہ تعلیم و تعلم کی توہین ہے اور نہ ہی تضييع مال ہے بلکہ پاکیزگی و نظافت حاصل کرنے کا آسان اور کم قیمت ذریعہ ہے لہذا اس کے استعمال میں کوئی حرج و کراہت نہیں ہونی چاہئے۔ (فتاویٰ یورپ، صفحہ 110، شبیر برادر، لاہور)

لیکن یہ یاد رہے کہ ٹوائلٹ پپر سے استنجاء کرنا اسی وقت کفایت کرے گا جبکہ نجاست مقام خروج کے علاوہ ایک درہم کی مقدار یا اس سے زائد نہ پھیلی ہو ورنہ اگر ایک درہم کے برابر یا زیادہ نجاست پھیل گئی تو اب پانی سے دھونا بصورت اول واجب اور بصورت ثانی فرض ہے چنانچہ نور الایضاح میں ہے ”والاستنجاء سنة من نجس یدخرج من السبیلین ما لم یتجاوز المخرج وان تجاوز وکان قدم الدرهم وجب ازالته بالماء وان زاد علی الدرهم اقتصر“ دونوں مقاموں سے نکلنے والی نجاست اگر مقام خروج سے متجاوز (پھیلی) نہ ہو تو پھر استنجاء کرنا سنت ہے اور اگر وہ مقام خروج سے تجاوز کر چکی ہے اور ایک درہم کی مقدار ہے تو اسے پانی سے دھونا واجب ہے اور اگر ایک درہم سے زائد ہے تو پھر دھونا فرض ہے۔

(نور الایضاح، جلد 1، صفحہ 17، مکتبہ عصریہ، بیروت)

15۔ باب الاستنجاء بالماء

پانی سے استنجاء کرنا

19۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
السَّوَّارِ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ قَنَادَةَ، عَنْ مُعَاذَةَ،
عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: مَرَرْتُ أَرْوَا حَكَّ أَنْ تَسْتَطِيعُوا بِالْمَاءِ
، فَإِنِّي أَشْتَحِيهِمْ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَغْتَلُّهُ، وَفِي الْجَابِ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجَلِّي،
وَأَنَسٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
صَحِيحٌ وَعَلَيْهِ الْعَمَلُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ، يَحْتَأَمِرُونَ
الِاسْتِجْجَاءَ بِالْمَاءِ، وَإِنْ كَانَ الْإِسْتِجْجَاءُ بِالْجَمْرَةِ
يُجْزِئُ عَنْهُمْ، فَإِنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْإِسْتِجْجَاءَ بِالْمَاءِ،
وَمَرَأَوْهُ أَفْضَلَ، وَبِهِ يَقُولُ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ وَابْنُ الْمُبَارَكِ،
وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَاسْحَاقُ۔

19۔ حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں: (اے عورتو!) اپنے
شوہروں سے کہو کہ پانی سے استنجاء کیا کریں، مجھے (ان سے
یہ بات کہتے ہوئے) حیا آتی ہے، بے شک رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پانی سے استنجاء کیا کرتے تھے۔
اس باب میں حضرت جریر بن عبد اللہ بجلي،
حضرت انس اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے (بھی)
روایات ہیں۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ
حسن صحیح حدیث ہے، اہل علم کے نزدیک اس پر عمل ہے، وہ
پانی سے استنجاء کو اختیار کرتے ہیں اگرچہ ان کے نزدیک
ڈھیلوں سے استنجاء کفایت کرتا ہے، وہ پانی سے استنجاء
کرنے کو پسند کرتے ہیں اور اسے افضل جانتے ہیں۔ یہی
قول سفیان ثوری، عبد اللہ بن مبارک، شافعی، احمد بن حنبل
اور اسحق رحمہم اللہ کا ہے۔

تخریج حدیث: (19) سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، الاستنجاء بالماء، 1/46، رقم 42، مکتب المطبوعات الاسلامیہ، حلب

شرح حدیث

ابوالعباس شہاب الدین احمد بن محمد قسطلانی علیہ رحمۃ اللہ الہادی (متوفی 923ھ) فرماتے ہیں:

یہ حدیث اس شخص پر رد کرتی ہے جو پانی سے استنجاء کو مکروہ جانتا ہے اور جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کے وقوع کی نفی کرتے ہوئے صحیح اسناد کے ساتھ ابن ابی شیبہ کی حضرت حذیفہ بن یمان سے روایت کردہ اس حدیث سے استدلال کرتا ہے کہ حضرت حذیفہ سے پانی سے استنجاء کے بارے پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: پھر تو ہمیشہ اس کے ہاتھ میں بدبو رہے گی۔ اور حضرت نافع حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ آپ پانی سے استنجاء نہیں کیا کرتے تھے اور زہری سے مروی ہے، کہتے ہیں: ہم پانی سے استنجاء نہیں کرتے اور مروی ہے کہ حضرت سعید بن مسیب سے اس بارے پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: یہ عورتوں کی طہارت ہے اور ابن اثین نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ آپ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پانی کے ساتھ استنجاء کرنے کا انکار کرتے تھے اور مالکیہ میں سے ابن حبیب سے مروی ہے کہ آپ پانی کے ساتھ استنجاء سے منع کیا کرتے تھے کہ یہ غذا ہے۔

(ارشاد الساری، کتاب الوضوء، باب الاستنجاء، بالماء، 1/239، تحت الحدیث 150، مطبعة الکبریٰ الامیریہ، مصر)

ابوعبداللہ محمد بن عبدالباقی زرقانی مالکی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 1122ھ) فرماتے ہیں:

ابن اثین نے حضرت امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو نقل کیا ہے ”کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے پانی کے ساتھ استنجاء کرنے کا انکار کیا ہے۔“ شاید کہ یہ نقل ان سے صحیح نہیں کیونکہ آپ تو سنتوں کو تلاش کیا کرتے تھے نیز یہ بات آپ کے اس مشہور مذہب کے بھی خلاف ہے کہ استنجاء میں پانی افضل ہے، اور اس سے افضل پانی اور پتھر دونوں کو جمع کرنا ہے۔ (شرح الزرقانی علی موطا الامام مالک، کتاب الطہارۃ، باب العمل فی الوضوء، 1/127، تحت الحدیث 37، مكتبة الثقافیۃ

الدینیۃ، قاہرہ)

پتھر سے استنجاء افضل ہے یا پانی سے.....؟

ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نجاست اگر مخرج سے تجاوز نہ کرے تو استنجاء میں پانی یا پتھر دونوں میں سے کسی ایک پر اکتفاء جائز ہے اور دونوں کو جمع کرنا افضل ہے اور اگر کوئی شخص صرف پانی یا پتھر کسی ایک چیز سے استنجاء پر اقتصار کرنا چاہے تو پانی پر اقتصار افضل ہے۔ اس کے جزئیات باب 12 کے عنوان ”فقط پتھر سے استنجاء کرنا کافی ہے یا نہیں؟“ کے تحت

گزر چکے ہیں۔

لیکن یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ پانی سے استنجاء کرنا اُسی صورت میں افضل ہے کہ جب ستر ظاہر کئے بغیر پانی سے استنجاء ممکن ہو ورنہ صرف پتھر سے استنجاء کیا جائے۔

فتاویٰ قاضی خان میں ہے: پانی سے استنجاء کرنا افضل ہے جبکہ بغیر ستر ظاہر کئے ممکن ہو، اور اگر اس کے لئے ستر ظاہر کرنا پڑے تو پانی سے استنجاء نہ کرے، پتھروں سے استنجاء کرے اور فقہاء نے فرمایا: جو استنجاء کے لئے لوگوں کے سامنے ستر کھولے وہ فاسق ہے۔ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء والغسل، 1/33، المطبعة الکبریٰ الامیریہ، بولاق، مصر)

پانی سے استنجاء کرنے والا کتنی مرتبہ پانی ڈالے.....؟

امام برہان الدین علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی (متوفی 593ھ) فرماتے ہیں:

(استنجاء کرنے والا) اس وقت تک پانی استعمال کرے جب تک کہ اسے پاک ہونے کا ظن غالب نہ ہو جائے۔ اور اس کی کوئی مقدار مقرر نہیں، ہاں اگر موسوس (جس کو سو سے آتے ہوں، وہ) ہے تو اس کے لیے تین مرتبہ پانی ڈالنے کی مقدار مقرر ہے اور کہا گیا کہ سات مرتبہ۔

(الہدایۃ شرح بدایۃ المبتدی، کتاب الطہارات، باب الانجاس وتطہیرہا، فصل فی الاستنجاء، 1/39، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

قضائے حاجت کے بعد پانی سے طہارت کب لازم ہے.....؟

اس قدر پر تو ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ قضائے حاجت میں نجاست اپنے محل سے تجاوز کر جائے تو اس متجاوز نجاست کی طہارت کے لئے پتھر کفایت نہیں کریں گے اور پانی کا استعمال ہی لازم ہوگا لیکن اس صورت میں خاص مقام پر موجود نجاست کی طہارت کے لئے بھی پانی ہی متعین ہے یا اس کی طہارت کے لئے پتھر بھی استعمال کئے جاسکتے ہیں اس میں اختلاف ہے شوافع اور مالکیہ کے نزدیک خاص اس مقام کے لئے بھی پانی ہی متعین ہے جبکہ حنابلہ اور احناف کے ہاں خاص مقام کی طہارت کے لئے اس صورت میں بھی پتھر ہی کافی ہیں۔

شوافع کا موقف:

ابوالحسن علی بن محمد بن محمد ماوردی شافعی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 450ھ) فرماتے ہیں:

قضائے حاجت میں خارج ہونے والی نجاست چوڑوں کے ظاہری حصہ اور رانوں کے ابتدائی حصے تک تجاوز کر جائے تو اس کی طہارت میں پانی کے علاوہ کچھ کفایت نہیں کرے گا اور اس میں پتھروں کا استعمال جائز نہیں کیونکہ پتھروں کے استعمال کی رخصت استنجاء میں ہے اور یہ ایسی ظاہری نجاست ہے جو استنجاء کے حکم سے خارج ہے پھر اگر کوئی شخص یہ چاہے کہ باطنی حصہ کی طہارت کے لئے پتھر استعمال کرے اور ظاہری حصہ میں پانی تو ہمارے بعض اصحاب نے ان میں سے ہر ایک محل کا (جداگانہ) اعتبار کرتے ہوئے اسے جائز قرار دیا ہے کہ ان میں سے ہر ایک محل اگر اکیلا نجس ہوتا تو اس کا یہی حکم تھا، اور یہ خطا ہے۔ اور ہمارے جمہور اصحاب کا یہ موقف ہے یوں باطنی حصہ میں پتھر اور ظاہری حصہ میں پانی کا استعمال کفایت نہیں کرے گا کیونکہ نجاست متصلہ کا ایک ہی حکم ہے پس جب بعض حصہ یعنی ظاہر میں پتھروں کا استعمال جائز نہیں تو دیگر بعض یعنی باطنی حصہ میں بھی اس کا استعمال جائز نہیں ہوگا اور اس شخص پر لازم ہوگا کہ تمام جگہ پانی ہی استعمال کرے۔

(الحاوی الکبیر، کتاب الطہارۃ، باب الاستطابۃ، 1/170، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ خرشی مالکی علیہ رحمۃ اللہ الشافعی (متوفی 1101ھ) فرماتے ہیں: مرد و عورت یا غلٹی کو پیشاب و پاخانہ سے حدث ہو تو مخرج سے کثیر طور پر منتشر ہونے والی نجاست کی طہارت میں پانی کا استعمال متعین ہے (یعنی اس صورت میں پتھر سے طہارت نہیں ہوگی)۔ مزید فرماتے ہیں: انتشار قلیل کی حد جیسا کہ قاضی عبد الوہاب نے فرمایا: مخرج کے ارد گرد اور اس کے قریب کا حصہ ہے، اور اس سے کثیر کی حد بھی معلوم ہوگئی اور وہ یہ کہ مخرج سے تجاوز کثیر یہ ہے کہ نجاست مخرج اور اس کے قریبی حصہ سے متجاوز ہو جائے اور چوڑوں تک پہنچ جائے۔

حاشیہ میں شیخ عدوی مالکی لکھتے ہیں: استنجاء کرنے والا اس صورت میں تمام جگہ کو دھوئے گا اور صرف موضع معتاد سے تجاوز کرنے والی نجاست کے دھونے پر اقتصار نہیں کرے گا کیونکہ علماء انتشار قلیل کے تنہا ہونے کی صورت میں چشم پوشی کرتے ہیں اور یہ علماء کے کلام کا ظاہر ہے۔

(شرح مختصر خلیل للخرشی، علیہ حاشیۃ العدوی، باب الطہارۃ، فصل آداب قضاء الحاجۃ، 1/149، دار الفکر للطباعة، بیروت)

حنابلہ کا موقف:

شیخ منصور بن یونس بھوتی حنبلی (متوفی 1051ھ) لکھتے ہیں:

قضاء حاجت میں خارج ہونے والی نجاست موضع عادت سے تجاوز کر جائے مثلاً چوتروں کے چوڑے حصے میں پھیل جائے یا غیر معتاد طریقہ پر حشفہ کی جانب معتمد ہو جائے تو فقط متجاوز نجاست میں پانی کے علاوہ کوئی چیز کفایت نہیں کرے گی کیونکہ محل معتاد میں پتھروں کے استعمال کی رخصت اس کے دھونے میں مشقت اور اس محل میں تکرار نجاست کی وجہ سے ہے پس جہاں نجاست متکرر نہیں ہوتی تو وہاں پانی ہی کفایت کرے گا اور جس طرح اگر اس خاص مقام کے علاوہ میں نجاست نہ ہوتی تو پتھر کفایت کرتے یونہی (اس صورت میں بھی) خاص مقام پر موجود نجاست کی طہارت میں پتھر کفایت کریں گے۔ (کشاف القناع عن متن الاقناع، کتاب الطہارۃ، باب الاستطابة وآداب التخلی، فصل اذا انقطع بوله، 1/71، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

احناف کا موقف:

فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

پتھروں سے استنجاء اس وقت جائز ہے کہ جب نجاست موضع حدث سے متجاوز نہ ہو، بہر حال اگر نجاست موضع حدث سے متجاوز ہو جائے تو علماء کا اس پر اجماع ہے کہ اگر یہ متجاوز نجاست درہم سے زائد ہو تو اسے پانی سے دھونا فرض ہے اور پتھروں سے زائل کرنا کفایت نہیں کرے گا۔ (فتاویٰ ہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة واحکامها، الفصل الثالث فی الاستنجاء، ج 1، ص 48، دار الفکر، بیروت)

فتاویٰ رضویہ میں ہے:

اگر پیشاب روپے بھر سے زیادہ جگہ میں نہ پھیلا تھا تو صرف ڈھیلا طہارت کے لئے کافی ہے نماز ہوگئی اور اگر روپے بھر سے زائد جگہ میں پھیل گیا تھا تو ڈھیلے سے طہارت نہیں ہو سکتی پانی سے دھونا فرض ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، 4/600، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

علامہ حسن بن عمار بن علی الشرمبلائی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 1069ھ) فرماتے ہیں:

اگر درہم کے برابر تجاوز کر جائے تو اسے پانی سے زائل کرنا واجب اور اگر درہم سے زائد متجاوز ہو تو فرض ہے۔

(نور الايضاح ونجاة الارواح، کتاب الطہارۃ، فصل فی الاستنجاء، 1/17، المكتبة العصرية)

سیدی اعلیٰ حضرت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ المنان (متوفی 1340ھ) فرماتے ہیں:

حلیہ وغیرہ کی جانب مراجعت سے عبدضعیف (احمد رضا خان قادری برکاتی) پر جو تحقیق ظاہر ہوئی وہ یہ ہے کہ شریعت نے مخرج پر موجود نجاست کے حق میں پتھروں کے مطہر ہونے کا اعتبار کیا ہے اور یہ بقیہ بدن کی نسبت خلاف قیاس وارد ہے کیونکہ

بدن کے دیگر اعضاء میں فقط پتھر کے ساتھ مسح کر لینے سے طہارت نہیں ہوتی پس ماورائے مخرج (کا حکم) بھی قیاس کے موافق ہی باقی رہے گا لہذا نجاست اگر مخرج سے تجاوز کر جائے تو مخرج کے ماورائے قدر درہم ہو یا اس سے کم، بہر صورت طہارت پانی وغیرہ مانعات ہی سے ہوگی ہاں درہم سے کم مقدار (نماز کے حق میں) معاف ہے لہذا اس کا دھونا واجب نہیں اور درہم سے زائد نماز سے مانع ہے تو اس کا دھونا فرض ہے۔ اور مخرج پر موجود نجاست کو ماورائے مخرج نجاست کے ساتھ ضم کرنے کا کوئی معنی نہیں کیونکہ مخرج تو پتھر سے پاک ہو جائے گا لہذا وجہ موجبہ صاحبین کے ساتھ ہے اور فقہاء نے اتفاق رائے سے جو نص فرمائی کہ ”درہم برابر نجاست مخرج سے متجاوز ہو جائے تو بالا جماع پتھر کفایت نہیں کرے گا۔“ تو اس کا معنی یہ ہے کہ جب نجاست ماورائے مخرج (اس قدر) زائد ہو جائے۔ پھر اس صورت میں پتھر کا طہارت کے لئے کافی نہ ہونا اگرچہ ماورائے مخرج کی ہر صورت (چاہے نجاست کم ہی کیوں نہ ہو۔) کو عام ہے لیکن قلیل معاف ہے تو اس کا دھونا واجب نہیں بخلاف کثیر کے۔ اور پتھر سے استنجاء کرنا مخرج پر موجود نجاست کو مطلقاً پاک کرنے والا ہے، برابر ہے کہ نجاست مخرج سے تجاوز کرے یا نہ، اور برابر ہے کہ نجاست درہم سے زائد ہو یا نہ۔ اور ماورائے مخرج میں درہم برابر نجاست ہو یا اس سے کم، اگرچہ تھوڑی ہی کیوں نہ ہو بغیر پانی کے پاکی نہیں ہوگی، پس اس صورت میں کسی شخص نے پتھر پر اکتفاء کیا تو پتھر نے اگرچہ مخرج پر موجود نجاست کی صفائی و طہارت کر دی لیکن ماورائے مخرج نجاست کو صرف خشک کیا ہے اور وہ قلت کے باعث نماز میں اگرچہ معاف ہے لیکن جب یہ حصہ بدن مائے قلیل سے ملاتی ہوگا تو اسے فاسد کر دے گا بخلاف اس صورت کے کہ جب نجاست مخرج سے اصلاً متجاوز نہ ہو اور پتھر طہارت کو کافی ہوں تو پانی فاسد نہیں ہوگا کیونکہ پتھر مخرج پر موجود نجاست کے لئے مطہر ہے۔ یہ وہ ہے جو مجھ پر ظاہر ہوا پس تم پر لازم ہے کہ اسے تھامے رکھو کیونکہ یہی تحقیق ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق کا والی ہے۔ (جد الممتار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، فصل فی الاستنجاء، مطلب: اذا دخل المستنجی...، 2/389، تحت قولہ: 720، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

16۔ باب ماجاء ان النبی ﷺ کان اذا اراد الحاجة بعد فی المذهب

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب قضائے حاجت کا ارادہ فرماتے

تو مذهب (جانے) میں دوری کو اختیار فرماتے۔

20۔ حضرت سیدنا مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت ہے فرماتے ہیں: میں ایک سفر میں نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم قضائے حاجت کے لیے تشریف لائے تو جانے میں دوری کو اختیار فرمایا۔

اس باب میں حضرت عبدالرحمن بن ابی قراؤ، حضرت

ابو قتادہ، حضرت جابر، یحییٰ بن عبید عن ابیہ، حضرت ابو موسیٰ، حضرت ابن عباس، اور حضرت بلال بن حارث رضی اللہ عنہم سے (بھی) روایات ہیں۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اور یہ حسن صحیح حدیث ہے۔

مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب کرنے

کے لیے ایسے ہی جگہ تلاش کرتے جیسا کہ پڑاؤ کے لیے منزل

تلاش کرتے۔ ابو سلمہ کا نام عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف

زہری ہے۔

20۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ

الْقَعْفِيُّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ، فَأَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَتَهُ، فَأَبْعَدَ فِي الْمَذْهَبِ، وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي قُرَادٍ، وَأَبِي قَتَادَةَ، وَجَابِرٍ، وَيَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، وَأَبِي مُوسَى، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَبَلَالِ بْنِ الْحَارِثِ، قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَنُزَوِّي، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ كَانَ يَزْنِتُ إِذَا لَوَّاهُ مَكَانًا كَمَا يَزْنِتُ مَنْزِلًا وَأَبُو سَلَمَةَ اصْحَمَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ الزُّهْرِيُّ

تخریج حدیث: (20) سنن ابو داؤد، کتاب الطہارۃ، باب التخلی عند قضاء الحاجة، 1/101 رقم، المكتبة العصرية، صیدا، بیروت (سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب التباعد للبراز فی الفضاء، 1/120 رقم، 331 دار احیاء الکتب العربیۃ، فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی

حدیث میں موجود لفظ مذہب کا مطلب:

ابن الاثیر جزری (متوفی 606ھ) لکھتے ہیں:

مذہب اس مقام کو کہتے ہیں جہاں قضائے حاجت کی جائے اور یہ لفظ ”ذہاب“ سے ”مفعول“ کے وزن پر ہے۔

(النهاية في غريب الاثر والحديث، حرف الذال، باب الذال مع الهاء مذہب، 2/173، المكتبة العلمية، بیروت)

اس حدیث پاک میں قضائے حاجت کے ایک ادب کی جانب رہنمائی ہے کہ جب قضائے حاجت کا ارادہ ہو تو لوگوں سے دور کسی مقام پر جانا چاہئے، اور اس سفر میں نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے دور جانے میں درج ذیل کئی مقاصد ہو سکتے ہیں۔

- (1) حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس لئے دور تشریف لے گئے کہ اس حالت میں کوئی آپ کو دیکھ نہ سکے۔ چنانچہ ابوداؤد شریف میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: ((إِنِّي أَقْبَىٰ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ الْبِرَّ أَنْ يَطْلُقَ حَتَّى لَا يَرَاهُ أَحَدٌ)) نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب قضائے حاجت کا ارادہ فرماتے تو چل کر اتنا دور جاتے کہ آپ کو کوئی نہ دیکھے۔ (ابوداؤد، کتاب الطہارۃ، باب التخلی عند قضاء الحاجة، 1/1، حدیث 2، المكتبة العصرية، بیروت)
- (2) کسی ایسی مناسب جگہ کی تلاش میں دور تشریف لے گئے کہ جہاں پیشاب کے چھینٹے اڑ کر لباس یا بدن پر نہ پڑیں۔ چنانچہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ((لَئِنِّي كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَأَرَادَ أَنْ يَبُولَ، فَأَتَى دِمْنًا فِي أَصْلِ حِذَارٍ فَبَالَ، ثُمَّ قَالَ: صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَبُولَ فَلْيَرْتِدْ لِيُؤْمِلْهُ مَوْضِعًا)) ایک روز میں رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھا، نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پیشاب کا ارادہ فرمایا تو دیوار کی جڑ میں موجود نرم جگہ پر تشریف لا کر پیشاب کیا اور پھر ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی پیشاب کا ارادہ کرے تو ایسی نرم جگہ کو اختیار کرے۔

(ابوداؤد، کتاب الطہارۃ، باب الرجل يتبول البولة، 1/1، حدیث 3، المكتبة العصرية، بیروت)

(3) ممکن ہے کہ وہ جگہ لوگوں کی گزرگاہ ہو یا کوئی سایہ دار جگہ ہو کہ جہاں لوگ بیٹھتے ہوں اس لئے نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قضائے حاجت کے لئے وہاں سے دور تشریف لے گئے ہوں۔ کیونکہ ایسی جگہ پیشاب کرنے کی مذمت خود نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمائی ہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، آپ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((اَتَّقُوا اللَّاعِنِينَ، قَالُوا: وَمَا اللَّاعِنَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: الَّذِي يَتَحَلَّمُ فِي طَرِيقِ الْقَاسِ أَوْ ظِلِّهِمْ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: دو موجب لعنت کاموں سے بچو، صحابہ کرام علیہم الرضوان نے پوچھا: دو موجب لعنت کام کون سے ہیں؟ فرمایا: لوگوں کے راستے میں یا سایہ دار جگہ میں قضائے حاجت کرنا۔

(ابوداؤد، کتاب الطہارۃ، باب المواضع التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم...، 1/7، حدیث 25، المكتبة العصرية، بیروت)

(4) زیادہ چنانطبی طور پر فائدہ مند ہے۔

(5) شرم و حیا کی وجہ سے۔

17۔ باب ماجاء فی کراہیۃ البول فی المغتسل

غسل خانہ میں پیشاب کرنے کی کراہیت

21۔ حضرت سیدنا عبداللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ

عنه سے روایت ہے، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ آدمی غسل خانہ میں پیشاب کرے۔ اور فرمایا: اکثر وسوسے اس سے پیدا ہوتے ہیں۔

اس باب میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

ایک (اور) صحابی سے (بھی) روایت ہے۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ حدیث غریب ہے، ہمیں اشعث بن عبد اللہ کی حدیث کے علاوہ کسی سے اس کے مرفوع ہونے کا علم نہیں، اور انہیں اشعث اعمیٰ کہا جاتا ہے۔

اہل علم کے ایک گروہ نے غسل خانہ میں پیشاب کو

مکروہ قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اکثر وسوسے اس سے پیدا ہوتے ہیں۔ اور بعض اہل علم نے اس کی اجازت دی ہے، ان میں سے امام ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ بھی ہیں، امام ابن سیرین سے عرض کیا گیا: کہا جاتا ہے کہ اکثر وسوسے اس سے پیدا ہوتے ہیں، تو آپ نے جواباً ارشاد فرمایا: ہمارا رب اللہ ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔

21۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ

بْنِ مُوسَى مَرْزُوقٌ، قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَبَّاسِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ أَشْعَثَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَبُولَ الرَّجُلُ فِي مَسْتَحَبِّهِ، وَقَالَ: إِنَّ غَائِمَةَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ

وَفِي الْبَابِ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ أَشْعَثَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَقَالَ لَهُ أَشْعَثُ الْأَعْمَى-

وَقَدْ كَرِهَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ الْبَوْلَ فِي الْمَغْتَسِلِ، وَقَالُوا: غَائِمَةُ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ وَرَخَّصَ فِيهِ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْهُمْ ابْنُ سِيرِينَ، وَقِيلَ لَهُ: إِنَّهُ يَقَالُ: إِنَّ غَائِمَةَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ فَقَالَ: مَرَّئِنَا اللَّهُ لَا شَرِيكَ لَهُ

وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ: قَدْ وَبَّحَ فِي الْبُولِ فِي
 الْمَغْتَسِلِ إِذَا جَرَى فِيهِ الْمَاءُ، قَالَ أَبُو عِيْسَى: حَدَّثَنَا
 بِذَلِكَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَمَلِيُّ، عَنْ حَبَّانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 الْمُبَارَكِ
 حضرت عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے
 فرمایا: جب غسل خانہ میں پانی جاری ہو تو اس میں پیشاب
 کرنے کی وسعت (گنجائش) ہے۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ
 اللہ علیہ نے فرمایا: عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کی یہ بات
 ہم سے احمد بن عبدہ اُمّی نے بواسطہ حبان بیان کی ہے۔

تخریج حدیث: (21) سنن ابوداؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی البول فی المستحم، 1/70 رقم، 27 المكتبة العصرية، صیدا، بیروت
 (سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، کراہیۃ البول فی المستحم، 1/34 رقم، 36 مکتب المطبوعات الاسلامیۃ، حلب) (سنن ابن ماجہ،
 کتاب الطہارۃ و سننہا، باب کراہیۃ البول فی المغتسل، 1/111 رقم، 304 دار احیاء الکتب العربیۃ، فیصل، عیسیٰ البابی
 الحلبي

الفاظ حدیث:

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مسند میں ((لَا يَمْلَأُ أَحَدُكُمْ فِي مُسْتَحْمٍ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ فِيهِ، فَإِنْ
 عَاقَمَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ)) (تم میں سے کوئی بھی شخص غسل خانہ میں ہرگز پیشاب نہ کرے کہ پھر اس میں وضو کرے کیونکہ اکثر وسو سے اسی
 سے پیدا ہوتے ہیں۔) اور امام حاکم نے مستدرک میں: ((لَا يَمْلَأُ أَحَدُكُمْ فِي مُسْتَحْمٍ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ فِيهِ، أَوْ يَتَوَضَّأُ فِيهِ،
 فَإِنْ عَاقَمَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ)) (تم میں سے کوئی بھی شخص غسل خانہ میں ہرگز پیشاب نہ کرے کہ پھر اس میں غسل یا وضو کرے کیونکہ
 اکثر وسو سے اسی سے پیدا ہوتے ہیں۔) کے الفاظ روایت کئے ہیں۔

(مسند الامام احمد بن حنبل، مسند البصريين، حديث عبد الله بن مغفل مزي، 34/181، حديث 20569، مؤسسة الرسالة)
 (المستدرک علی الصحيحین للحکم، کتاب الطہارۃ، واما حدیث عائشۃ، 1/273، حدیث 595-596، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)
 غسل خانہ کو مستحکم کہنے کی وجہ:

علامہ ابن اثیر علیہ رحمۃ اللہ القدیر (متوفی 606ھ) فرماتے ہیں:
 مستحکم وہ جگہ ہے جہاں گرم پانی سے غسل کیا جاتا ہے پھر لفظ استحمام ہر قسم کے پانی سے نہانے کے لیے استعمال
 کیا جانے لگا۔ (النهاية في غريب الحديث والاثار، حرف الحاء باب الحاء مع الميم، حم، 1/445، المكتبة العلمية، بيروت)

وسو سے آنے کا سبب کونسا عمل ہے؟

علامہ جلال الدین عبد الرحمن بن ابوبکر سیوطی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 911ھ) سنن نسائی میں مذکور اس مضمون کی حدیث کے تحت نقل فرماتے ہیں:

شیخ ولی الدین نے فرمایا: جب ہم نے غسل خانہ میں پیشاب کے بعد وہاں غسل کرنے کو ممنوع قرار دے دیا تو احتمال ہے کہ وسو سے آنے کا سبب صرف وہاں پیشاب کرنا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہاں پیشاب کرنے کے بعد غسل کرنا وسوسوں کا سبب ہو اور حدیث کے الفاظ ((إِنْ عَاقَبَ الْوُسْوَاسِ مِنْهُ)) (اکثر وسو سے اسی سے پیدا ہوتے ہیں۔) کا معنی یہ ہو کہ ماقبل میں جو مذکور ہوا (کہ وہاں پیشاب کے بعد وضو یا غسل کرنا) اس کے مجموعہ سے وسو سے پیدا ہوتے ہیں۔ یا وہاں غسل یا وضو کرنا وسوسوں کا سبب ہے جو کہ ماقبل میں مذکور الفاظ سے زیادہ قریب ہے اور حدیث: ((مَنْ تَوَضَّأَ فِي مَوْضِعٍ بَوَّلَهُ فَأَصَابَهُ الْوُسْوَاسُ فَلَمْ يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ)) (جو شخص پیشاب کرنے کی جگہ وضو کرے پھر اسے وسو سے آئیں تو وہ اپنے آپ ہی کو ملامت کرے۔) اسی کی تائید کرتی ہے۔ اسے ابن عدی نے ابن عمرو کی حدیث میں روایت کیا ہے۔ پس انہوں نے پیشاب کی جگہ وضو کرنے کو وسوسوں کا سبب قرار دیا ہے۔ شیخ ولی الدین کا کلام ختم ہوا۔ (حاشیۃ السیوطی علی سنن النسائی، کتاب الطہارۃ، کراہیۃ البول فی المستحم، 36-37/1، تحت الحدیث 36، مکتب المطبوعات الاسلامیۃ، حلب)

غسل خانہ میں پیشاب کرنے سے وسو سے آنے کی وضاحت:

علامہ ابن اثیر علیہ رحمۃ اللہ القدیر (متوفی 606ھ) فرماتے ہیں:

اس سے ممانعت صرف اس صورت میں ہے جب غسل خانے میں پیشاب گزرنے کا کوئی راستہ نہ ہو یا وہ جگہ سخت ہو کہ اس صورت میں اسے اس بات کا وہم ہوگا کہ اسے کوئی چھینٹا لگ گیا ہے اور اس سے اسے وسو سے آئیں گے۔

(النهاية في غريب الحديث والأثر، حرف الحاء، باب الحاء مع الميم، حم، 1/445، المكتبة العلمية، بيروت)

علامہ علی بن سلطان القاری علیہ رحمۃ اللہ الباری (متوفی 1014ھ) اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

طہارت کے اکثر وسو سے غسل خانے میں پیشاب کرنے کے بعد وہیں نہانے سے آتے ہیں۔ ابن ملک نے کہا ہے: اس کی وجہ یہ ہے کہ غسل خانہ نجس ہو جائے گا تو اس کے دل میں وسوسہ آئے گا کہ آیا اسے چھینٹے لگے ہیں یا نہیں۔ ابن حجر نے کہا: اس لیے کہ پیشاب سے نجس ہونے والی جگہ پر طہارت کا پانی پہنچے گا پھر وہ اس کی طرف واپس آئے گا اس لیے وہاں پیشاب

کرنے کو ناپسند کیا گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر زمین ایسی ہو کہ چھینٹے اس کو نہیں لگیں گے یا وہاں کوئی راستہ ایسا ہو کہ پیشاب وہاں ٹھہرے گا ہی نہیں تو ان صورتوں میں وہاں پیشاب کرنا مکروہ بھی نہیں ہوگا کیونکہ اب اسے وسوسے بھی نہیں آئیں گے کہ پہلی صورت میں چھینٹے نہیں لگیں گے اور دوسری صورت میں تھوڑا سا پاک کرنے والا پانی اس پر گزرنے سے وہ جگہ پاک ہو جائے گی۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، 1/384، تحت الحدیث 353، دار الفکر، بیروت)

غسل خانہ اور وضو خانہ میں پیشاب کے بارے مذاہب اربعہ:

وضو خانہ و غسل خانہ میں پیشاب کرنا احناف و شوافع و غیرہ چاروں مذاہب فقہ میں مکروہ و ناپسندیدہ ہے۔ چنانچہ علامہ علاء الدین حصکفی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 1088ھ) فرماتے ہیں: وضو اور غسل کے مقام پر پیشاب کرنا مکروہ ہے۔ (الدر المختار مع رد المحتار کتاب الطہارۃ، فصل فی الاستنجاء، 1/49، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

علامہ علی بن سلطان القاری علیہ رحمۃ اللہ الباری (متوفی 1014ھ) اس کراہت کے بارے فرماتے ہیں: ”ازہار“ میں ہے کہ یہ ممانعت تزیہی ہے۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطہارۃ، باب آداب الخلاء، 1/384، تحت الحدیث 353، دار الفکر، بیروت)

شمس الدین ابو عبد اللہ طرابلسی مالکی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 954ھ) فرماتے ہیں:

ترمذی میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((لَا يَمْلُؤَنَّ أَحَدُكُمْ فِي مَسْتَحْبِهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ فِيهِ أَوْ يَغْتَسِلُ فِيهِ فَإِنَّ عَامَّةَ النَّاسِ وَسْوَاسُ مِنْهُ)) تم میں سے کوئی بھی شخص غسل خانہ میں استنجاء نہ کرے کہ پھر وہاں وضو یا غسل کرے کیونکہ اکثر وسوسے اسی سے پیدا ہوتے ہیں۔ شافعیہ میں سے دمیری نے فرمایا: یہ اس وقت ہے کہ جب غسل خانہ میں کوئی ایسا راستہ نہ ہو کہ جہاں سے پیشاب باہر بہ جائے اور یہ ممانعت پانی سے استنجاء کرنے کی صورت میں ہے بہر حال پانی کے علاوہ سے استنجاء کرنے والے کے لئے (وہاں قضائے حاجت سے) اجتناب مستحب نہیں۔ شافعیہ نے یونہی فرمایا ہے اور یہی ظاہر ہے۔

(مواعب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، کتاب الطہارۃ، فصل آداب قضاء الحاجة، فرع الاستنجاء فی....، 1/276، دار الفکر)

شمس الدین محمد بن احمد خطیب شربینی شافعی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 977ھ) فرماتے ہیں:

غسل خانہ میں پیشاب کرنا مکروہ ہے کیونکہ نبی محتشم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم میں سے کوئی بھی شخص غسل خانہ میں پیشاب نہ کرے کہ عام طور پر وسوسے اسی سے پیدا ہوتے ہیں۔“ اور اس کراہت کا محل یہ ہے کہ اس جگہ کوئی

سورخ وغیرہ نہ ہو کہ جہاں سے پیشاب اور پانی نکل جائے۔

(الاقناع فی حل الفاظ امی شجاع، فصل فی الاستنجا، 1/58، دار الفکر، بیروت)

مصطفیٰ بن سعد بن عبدہ سیوطی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 1243ھ) فرماتے ہیں:

پانی جذب کرنے والے اور پختہ ہر طرح کے فرش والے غسل خانہ میں پیشاب کرنا مکروہ ہے۔

(مطالب اولی النہی فی شرح غایۃ المنتہی، کتاب الطہارۃ، باب الاستنجا، و آداب التخلی، 1/69، المکتب الاسلامی، بیروت)

اشعث بن عبد اللہ الاعمی کی ثقاہت:

امام شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن احمد ذہبی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 748ھ) فرماتے ہیں:

اشعث بن عبد اللہ بن جابر الحدانی البصری الاعمی ابو عبد اللہ، امام نسائی وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے اور عبد الغنی الازدی

نے کہا: وہ اشعث بن جابر، اشعث ابن عبد اللہ، اشعث الاعمی اشعث الازدی اور اشعث الحملی ہے۔ عقیلی نے اسے ضعفاء

میں ذکر کیا ہے اور کہا اس کی حدیث میں وہم ہے اور کہا ہمیں اسحاق نے عبد الرزاق، معمر، اشعث، حسن اور عبد اللہ بن معقل کے

طریق سے روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم میں سے کوئی بھی ہرگز غسل خانے میں

پیشاب کر کے وضو نہ کرے کیونکہ اکثر و سو سے اسی سے آتے ہیں۔ اور اسے ابن مبارک نے معمر سے روایت کیا ہے۔ میں کہتا

ہوں: عقیلی کا یہ کہنا کہ اس کی حدیث میں وہم ہے یہ اس حدیث کی نسبت تسلیم نہیں اور مجھے تعجب ہے کہ امام بخاری اور امام مسلم

نے اسے کیسے روایت نہیں کیا؟ (میزان الاعتدال، حرف الالف، 1/266، دار المعرفۃ للطباعة والنشر، بیروت)

علامہ جلال الدین عبد الرحمن بن ابوبکر سیوطی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 911ھ) نے بھی امام ذہبی علیہ رحمۃ اللہ القوی

کے حوالے سے یہی کلام نقل کیا ہے، چنانچہ امام ترمذی علیہ الرحمۃ کا کلام ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

عبد الغنی نے کہا وہ اشعث بن جابر، اشعث بن عبد اللہ، اشعث الاعمی، اشعث الازدی اور اشعث الحملی ہے۔ ذہبی

نے میزان میں کہا: نسائی وغیرہ نے اس کی توثیق کی ہے، اور عقیلی نے اسے ضعفاء میں ذکر کیا ہے اور کہا: اس کی حدیث میں وہم

ہے، یہ اس حدیث کی نسبت تسلیم نہیں اور مجھے تعجب ہے کہ امام بخاری اور امام مسلم نے اسے کیسے روایت نہیں کیا؟

(قوت المغتذی، ابواب الطہارۃ، 1/53، تحت الحدیث 21، جامعۃ ام القری، مکہ المکرمۃ)

حافظ ابو الفضل ابن حجر عسقلانی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 852ھ) فرماتے ہیں:

امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے فرمایا: ”یہ حدیث غریب ہے، ہمیں اشعث بن عبد اللہ کی حدیث کے علاوہ کسی سے اس کے

مرفوع ہونے کا علم نہیں۔“ اور اس پر تعاقب کیا گیا کہ امام طبری نے اس حدیث کو اسماعیل بن مسلم از حسن کے طریق سے بھی روایت کیا ہے اور یہ تعاقب اس حدیث کے کسی دوسرے طریق کی مطلقاً نفی کرنے پر وارد ہوتا ہے وگرنہ اسماعیل خود ضعیف ہے۔
(فتح الباری لابن حجر، 5/588، تحت الباب هو الذی انزل السکینۃ، دار المعرفۃ، بیروت)

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری (متوفی 405ھ) اس حدیث کے بارے فرماتے ہیں:
یہ حدیث شیخین (امام بخاری و مسلم) کی شرط پر صحیح ہے اور انہوں نے اسے روایت نہیں کیا نیز اس کا شاہد بھی موجود ہے چنانچہ ہمیں ابو العباس سیاری نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابو الموحجہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی از داود بن عبد اللہ از حمید بن عبد الرحمن حمیری اور مجھے گمان ہے کہ انہوں نے حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے آپ فرماتے ہیں: ((هَمِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَمْسُطَ أَحَدُنَا كُلَّ يَوْمٍ أَوْ يَمْسُطَ فِي مَسْطَلِهِ)) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ ہم میں سے کوئی شخص ہر روز کنگھی کرے یا غسل خانہ میں پیشاب کرے۔

(المستدرک علی الصحیحین للحکم، کتاب الطہارۃ، واما حدیث عائشہ، 1/273، حدیث 595-596، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

18۔ باب ماجاء فی السوال

مسواک کا بیان

22۔ حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر میں اپنی امت پر مشقت نہ سمجھتا تو انہیں ہر نماز کے وقت ضرور مسواک کا حکم دیتا۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اس حدیث کو محمد بن اسحاق نے محمد بن ابراہیم از ابو سلمہ از زید بن خالد از نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابو سلمہ کی حدیث از حضرت ابو ہریرہ از نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور از حضرت زید بن خالد از نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں میرے نزدیک صحیح ہیں کیونکہ یہ حدیث متعدد طرق سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ از نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مروی ہے اور حدیث ابو ہریرہ اسی وجہ سے صحیح ہے کہ یہ کئی طرق سے مروی ہے۔

22 حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ بَنِي

سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْلَا أَنِّي أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَالِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ قَالَ أَبُو عِيْسَى: وَقَدْ مَرَّوْهُ هَذَا الْحَدِيثُ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَحَدِيثُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِلَاهُمَا عِنْدِي صَحِيحٌ لِأَنَّهُ قَدْ مَرَّوْهُ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْحَدِيثُ، وَحَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ، إِنَّمَا صَحَّحَ لِأَنَّهُ قَدْ مَرَّوْهُ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ. وَأَمَّا مُحَمَّدٌ فَزَعَمَ أَنَّ

امام محمد بن اسماعیل بخاری نے یہ گمان کیا ہے کہ ابوسلمہ کی زید بن خالد سے روایت اصح ہے۔

اس باب میں حضرت ابو بکر صدیق، حضرت علی، حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس، حضرت حذیفہ، حضرت زید بن خالد، حضرت انس، حضرت عبداللہ بن عمرو، حضرت ام حبیبہ، حضرت ابن عمر، حضرت ابی امامہ، حضرت ابویوب، حضرت تمام بن عباس، حضرت عبداللہ بن حنظلہ، حضرت ام سلمہ، حضرت وائلہ اور حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہم اجمعین سے روایات ہیں۔

23۔ حضرت سیدنا زید بن خالد جہنی رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے سنا کہ اگر میں اپنی امت پر مشقت نہ سمجھتا تو انہیں ہر نماز کے وقت ضرور مسواک کا حکم دیتا اور نمازِ عشا کو تہائی رات تک مؤخر کر دیتا۔

ابوسلمہ نے کہا کہ حضرت زید بن خالد مسجد میں نماز پڑھنے آتے تو مسواک ان کے کانوں پر اس جگہ ہوتی جہاں کاتب قلم رکھتے ہیں، آپ جب بھی نماز کا ارادہ کرتے تو مسواک کرتے پھر اسے اپنی جگہ رکھ دیتے۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حَدَّثَنَا أَبِي سَلَمَةُ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَصَحُّ وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، وَعَلِيٍّ، وَعَائِشَةَ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَحَذِيفَةَ، وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ، وَأَسْبَسَ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو، وَابْنِ عُمَرَ، وَأَبِي حَبِيبَةَ، وَأَبِي أُمَامَةَ، وَأَبِي أَيُّوبَ، وَتَمَّامِ بْنِ عَبَّاسٍ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنُ حَنْظَلَةَ، وَأُمِّ سَلَمَةَ، وَوَائِلَةَ، وَأَبِي مُوسَى۔

23۔ حَدَّثَنَا يُونُسُ حَدَّثَنَا عَبْدُهُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: لَوْلَا أَنِّي أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَالِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ، وَلَا حَرَمْتُ صَلَاةَ الْمَشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ قَالَ: فَكَانَ زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ يَشْهَدُ الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ وَيَسْوَاكُهُ عَلَى أُذُنِهِ مُوَضَّعَ الْقَلَمِ مِنْ أُذُنِ الْكَاتِبِ لَا يَقُومُ إِلَى الصَّلَاةِ إِلَّا اسْتَقْبَلَ رِجْلَهُ إِلَى مُوَضَّعِهِ قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

تخریج حدیث 22: صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب السواک، 1/220 رقم، (252) 42 دار احیاء التراث العربی، بیروت (سنن

ابو داؤد، کتاب الطہارۃ، باب السواک، 1/12، رقم، 46، المكتبة العصرية، صیدا، بیروت (سنن نسائی، کتاب المواقیب، ما يستحب من تأخير العشاء، 1/266، رقم، 534، مکتب المطبوعات الاسلامیۃ، حلب) (سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب السواک، 1/105، رقم، 287، دار احیاء الکتب العربیۃ، فیصل، عیسیٰ البابی، حلبی

تخریج حدیث 32: سنن ابو داؤد، کتاب الطہارۃ، باب السواک، 1/12، رقم، 47، المكتبة العصرية، صیدا، بیروت

مذکورہ حدیث کا سبب:

سیدنا علی حضرت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ المنان (متوفی 1340ھ) فرماتے ہیں: ”سبب لهذا انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آخر ذات لیلة صلوۃ العشاء حتی ایامہ اللیل او ذہب عامۃ اللیل ونام النساء والصبیان فجاء فصلی و ذکرہ کما ورد مبینا فی احادیث ابن عباس وابی سعید وابن عمرو انس وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم، وسبب حدیث السوال اتیان ناس عندہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قلحا فقال استاکوا استاکوا لا تاتونی قلحا لولا ان اشفق علی امتی لفرضت علیہم السوال عند کل صلوۃ کما بینہ الدار قطنی من حدیث العباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حدیثان مریمہما افرزہما ابوہریرۃ و مریمہما جمع و کذلک غیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وان اتفق ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم هو الذی قال مرۃً ھکذا و اخری ھکذا و ثامۃ جمع فالتعدد اظهر واکثر، واللہ تعالیٰ اعلم“ ترجمہ: اس کا سبب یہ ہے کہ ایک رات نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز مؤخر فرمادی یہاں تک کہ آدھی رات یا زیادہ گزر گئی۔ عورتیں اور بچے سو گئے تو آپ تشریف لائے اور نماز پڑھائی، جیسا کہ ابن عباس، ابو سعید، ابن عمر اور انس وغیرہ کی احادیث میں واضح طور پر وارد ہوا ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ حدیث سواک کا سبب یہ ہے کہ لوگ میلے کچیلے دانتوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آپ نے فرمایا سواک کیا کرو اور میرے پاس میلے کچیلے دانتوں کے ساتھ مت آیا کرو، اگر مجھے امت کی مشقت کا لحاظ نہ ہوتا تو میں ان پر ہر نماز کے وقت سواک فرض کر دیتا۔ جیسا کہ اس کو دارقطنی نے بحوالہ حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کیا ہے۔ ان دونوں حدیثوں کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کبھی الگ الگ بیان فرمایا ہے اور کبھی دونوں کو جمع کیا ہے، یونہی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غیر نے کیا ہے، اگرچہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی اس طرح بیان فرمایا ہے اور کبھی اس طرح اور کبھی دونوں کو جمع فرمایا۔ چنانچہ تعدد اظہر واکثر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، 30/557، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مسواک کرنے کی شرعی حیثیت:

مسواک کے بارے میں علماء کے مختلف اقوال ہیں ہمارے نزدیک رائج یہ ہے کہ مسواک کرنا سنت ہے ہاں سنت مؤکدہ اسی وقت ہے کہ جب منہ کی بو متغیر ہو جائے۔

قاضی محمد بن عبد اللہ ابوبکر ابن العربی مالکی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 543ھ) فرماتے ہیں:

مسواک کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، اسحاق بن راہویہ کہتے ہیں کہ مسواک واجب ہے اور جو شخص جان بوجھ کر مسواک کو ترک کرے وہ نماز کا اعادہ کرے گا اور دوسرا قول یہ ہے کہ امام شافعی فرماتے ہیں: مسواک وضو کی سنتوں میں سے ایک سنت ہے، اور امام مالک اسے ہر حال میں مستحب قرار دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یہ سنت اسی وقت ہے کہ جب منہ کی بو متغیر ہو جائے۔

نتیجہ: بہر حال مسواک کی فرضیت، تو ظاہر احادیث اسے باطل قرار دیتا ہے جبکہ اس کا سنت یا مستحب ہونا متقارب ہے اور سنت ہونا زیادہ قوی ہے۔

(المسالک فی شرح موطا مالک، کتاب الطہارۃ، 2/305، تحت الباب ”ما جاء فی السواک“، دار الغرب الاسلامی)

علامہ بدر الدین عینی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 855ھ) فرماتے ہیں:

اکثر اہل علم کی یہ رائے ہے کہ مسواک کا استعمال واجب نہیں، بلکہ بعض حضرات نے تو اس بارے اجماع کا دعویٰ کیا ہے لیکن شیخ ابو حامد اور ماوردی نے اسحاق بن راہویہ سے حکایت کیا ہے کہ مسواک ہر نماز کے لئے واجب ہے پس جس نے جان بوجھ کر اسے ترک کیا تو اس کی نماز باطل ہے اور داود سے منقول ہے کہ مسواک واجب ہے لیکن شرط نہیں، اور جو حضرات وجوب کے قائل ہیں وہ اس بارے میں وارد امر سے دلیل پکڑتے ہیں کہ امام ابن ماجہ کے ہاں حضرت سیدنا ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی مرفوع حدیث میں ہے: ((تسوکوا)) (مسواک کرو)۔ اور امام احمد کے ہاں اسی طرح کی حدیث حضرت سیدنا عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اور علماء فرماتے ہیں حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مذکورہ حدیث میں دو وجہوں سے امر کا وجوب کے لئے ہونے پر دلیل ہے اول یہ کہ نبی محتشم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے استحباب کے ثبوت کے باوجود امر کی نفی فرمائی ہے اگر امر استحباب کے لئے ہوتا تو اس کی نفی جائز نہ ہوتی، اور ثانی یہ کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے امر فرمانے کو امت پر مشقت قرار دیا ہے اور یہ اسی صورت ہوگا کہ امر وجوب کے لئے ہو، استحباب کے جائز ترک ہونے کے باعث اس

میں کوئی مشقت نہیں۔

میں (بدر محمود المعنی) کہتا ہوں: اس کا جواب یہ ہے کہ مذکورہ احادیث میں سے کوئی بھی ثابت نہیں اور استحباب کا ثبوت دیگر دلائل سے ہے پس حدیث فرضیت کی نفی کرتی ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا اور سنیت یا استحباب کا ثبوت دیگر دلائل سے ہے اور امام شافعی فرماتے ہیں: اس حدیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ مسواک واجب نہیں کیونکہ اگر یہ واجب ہوتی تو امت کو مشقت ہوتی یا نہیں بہر صورت حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس کا حکم ضرور فرماتے۔

(عمدة القاری، کتاب مواقیب الصلاة، باب السواک يوم الجمعة، 181-180/6، تحت الحديث 887، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

امام اہلسنت سیدنا علی حضرت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ المنان (متوفی 1340ھ) فرماتے ہیں:

در بارہ سواک کلمات علماء مختلف ہیں کہ سنت ہے یا مستحب۔ عامہ متون میں سنت ہونے کی تصریح فرمائی اور اسی پر اکثر ہیں صغیری میں اسی کو اصح کہا جو ہرہ نیرہ و دُر مختار میں سنت مؤکدہ ہونے پر جزم کیا لیکن ہدایہ و اختیار میں استحباب کو اصح اور تمیز و غیر مطلوب میں صحیح بتایا فتح میں اسی کو حق ٹھہرایا حلیہ و بحر نے اُن کا اتباع کیا۔

(فتاویٰ رضویہ، 1/606، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مزید فرماتے ہیں:

اقول: جب تصحیح مختلف ہے تو متون پر عمل لازم کما نصوا علیہ (جیسا کہ علماء نے اس کی صراحت فرمائی ہے)۔ قول سنیت کی ایک وجہ ترجیح یہ ہوئی۔

وچہ دوم: خود امام مذہب رضی اللہ عنہ سے سنیت پر نص وارد۔ امام عینی فرماتے ہیں "المتقول عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی ما ذکرہ صاحب المفید ان السوال من سنن الدین اہل قلعہ الشلبی علی الکنز" ترجمہ: امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ مسواک دین کی سنتوں میں سے ہے۔ جیسا کہ صاحب مفید نے یہ نقل ذکر کی ہے اھ۔ اسے شلبی نے حاشیہ کنز میں نقل کیا۔

(حاشیۃ الشلبی علی تبیین الحقائق، کتاب الطہارۃ، الوضوء، سنن الوضوء، 1/4، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

بلکہ ہمارے صاحب مذہب کے تلمیذ جلیل امام الفہماء امام المحدثین امام الاولیاء سیدنا عبداللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: اگر بستی کے لوگ سنیت مسواک کے ترک پر اتفاق کریں تو ہم اُن پر اس طرح جہاد کریں گے جیسا مرتدوں پر کرتے ہیں تاکہ لوگ اس سنت کے ترک پر جرأت نہ کریں۔ فتاویٰ حجتہ میں ہے "قال عبد اللہ بن المبارک۔ لو ان اهل قریۃ

اجتمعوا علی تریل سنة السوال قتالهم كما قتال المرتدین کی لا یجترء الناس علی تریل سنة السوال وهو من احکام الاسلام“ ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اگر کسی بستی والے سب کے سب سنت مسواک چھوڑ دیں تو ہم ان سے اس طرح جنگ کریں گے جیسے مرتدین سے کرتے ہیں تاکہ لوگوں کو سنت مسواک کے ترک کی جسارت نہ ہو جب کہ یہ احکام اسلام میں سے ہے۔

وجہ سوم: یہی اقویٰ من حیث الدلیل ہے کہ احادیث متوافرہ اُس کی تاکید اور اس میں قولاً وفعلاً اہتمام شدید پر ناطق جن سے کتب احادیث مملو ہیں بلکہ حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُس پر مواظبت و مداومت گویا ضروریات و بدیہیات سے ہے ہر شخص کہ احوال قدسیہ پر مطلع ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اُس پر مداومت فرمانا جانتا ہے، خود ہدایہ میں فرمایا: ”وَالسَّوَالُ لَآ نَهْ صَلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کَانَ یُؤَظَّبُ عَلَیْہِ“ ترجمہ: اور مسواک کرنا سنت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس پر مداومت فرماتے تھے۔

(الہدایۃ فی شرح بدایۃ المبتدی، کتاب الطہارات، باب الوضوء، 1/15، المکتبۃ العربیہ، کراچی)

(فتاویٰ رضویہ، 608-607/1، رضا فاؤنڈیشن)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں: بالجملة: بحکم متون و احادیث اظہر، وہی مختار بدائع وزلیلی وحلیہ ہے کہ مسواک وضو کی سنت قبلہ ہے، ہاں سنت مؤکدہ اُسی وقت ہے جبکہ منہ میں تغیر ہو۔

(فتاویٰ رضویہ، 623/1، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مسواک سنت وضو ہے یا سنت نماز.....؟

علامہ ابو بکر بن علی بن محمد بن الحداد زبیدی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 800ھ) فرماتے ہیں:

مسواک ہمارے نزدیک وضو کی سنتوں میں سے ہے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کے نزدیک نماز کی سنتوں میں سے ہے، شمرۃ اختلاف یہ ہوگا کہ اگر کسی شخص نے نماز ظہر کے وضو میں مسواک کی اور پھر اس کا وضو عصر یا مغرب تک باقی رہا تو ہمارے نزدیک (ظہر کے وقت میں کی ہوئی وہ) پہلی مسواک ہی تمام نمازوں کے لئے سنت ہے اور امام شافعی کے نزدیک سنت یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے (الگ سے) مسواک کرے۔

(الجمہورۃ النیرۃ، کتاب الطہارۃ، سنن الطہارۃ، 1/6، المطبعة الخیریۃ)

امام اہلسنت سیدنا علی حضرت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ المنان (متوفی 1340ھ) فرماتے ہیں:

مسواک ہمارے نزدیک سنت وضو ہے خلافاً للامام الشافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فعندہ سنت الصلاۃ کما فی

البحر وغیرہ) بخلاف امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ ان کے نزدیک سنت نماز ہے جیسا کہ بحر وغیرہ میں ہے) ولہذا جو ایک وضو سے چند نمازیں پڑھے ہر نماز کیلئے مسواک کرنا مطلوب نہیں جب تک منہ میں کسی وجہ سے تغیر نہ آگیا ہو کہ اب اس دفع تغیر کیلئے مستقل سنت ہوگی، ہاں وضو بے مسواک کر لیا ہو تو اب پیش از نماز کر لے کما فی الدر وغیرہ (جیسا کہ دروغیرہ میں ہے)۔
(فتاویٰ رضویہ، 1/599، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

مسواک کس وقت کی جائے.....؟ وضو سے قبل یا کبھی کرتے وقت.....!

مسواک وضو سے قبل کی جائے یا وضو کے دوران کلی کے وقت؟ اس بارے علمائے احناف میں اختلاف ہے مبسوط وغیرہ معتبرات میں فرمایا کہ کلی کرتے وقت کی جائے جبکہ بدائع الصنائع وغیرہ میں فرمایا کہ وضو سے قبل کی جائے، اور یہی فقیر فقید المثال سیدنا اعلیٰ حضرت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن (متوفی 1340ھ) کا مختار ہے فرماتے ہیں: اُس (مسواک) کے وقت میں ہمارے یہاں اختلاف ہے بدائع وغیرہ معتمدات میں قبل وضو فرمایا اور مبسوط وغیرہ معتبرات میں وقت مضبوط یعنی وضو میں کلی کرتے وقت۔“
(فتاویٰ رضویہ، 1/599، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

اقول وباللہ التوفیق، اؤلاً: یہ معلوم ہو کہ دربارہ مسواک کلمات علماء مختلف ہیں کہ سنت ہے یا مستحب۔ عامہ متون میں سنت ہونے کی تصریح فرمائی اور اسی پر اکثر ہیں صغیری میں اسی کو اصح کہا جو ہرہ نیرہ و در مختار میں سنت مؤکدہ ہونے پر جزم کیا لیکن ہدایہ و اختیار میں استحباب کو اصح اور تمیزین وغیرہ مطلوب میں صحیح بتایا فتح میں اسی کو حق ٹھہرایا حلیہ و بحر نے اُن کا اتباع کیا۔
(فتاویٰ رضویہ، 1/606، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

اقول: جب تصحیح مختلف ہے تو متون پر عمل لازم کما نصوا علیہ (جیسا کہ علماء نے اس کی صراحت فرمائی ہے)۔ قول سنیت کی ایک وجہ ترجیح یہ ہوئی۔

وجہ دوم: خود امام مذہب رضی اللہ عنہ سے سنیت پر نص وارد۔ امام عینی فرماتے ہیں ”المتقول عن ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی ما ذکرہ صاحب المفید ان السوال من سنن الدین اہمقلہ الشلبی علی الکنز“ ترجمہ: امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ مسواک دین کی سنتوں میں سے ہے۔ جیسا کہ صاحب مفید نے یہ نقل ذکر کی ہے اھ۔ اسے شلبی نے حاشیہ کنز میں نقل کیا۔

(حاشیۃ الشلبی علی تبیین الحقائق، کتاب الطہارۃ، الوضوء، سنن الوضوء، 1/4، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

بلکہ ہمارے صاحب مذہب کے تلمیذ جلیل امام الفقہاء امام المحدثین امام الاولیاء سیدنا عبداللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: اگر بستی کے لوگ سنّت مسواک کے ترک پر اتفاق کریں تو ہم اُن پر اس طرح جہاد کریں گے جیسا مرتدوں پر کرتے ہیں تاکہ لوگ اس سنّت کے ترک پر جرأت نہ کریں۔ فتاویٰ حجبہ میں ہے: ”قال عبد اللہ بن المبارک۔ لو ان اهل قرية اجتمعوا على ترك سنة السواك فقاتلهم كما قاتل المرتدين كي لا يجترء الناس على ترك سنة السواك وهو من احكام الاسلام“ ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اگر کسی بستی والے سب کے سب سنّت مسواک چھوڑ دیں تو ہم ان سے اس طرح جنگ کریں گے جیسے مرتدین سے کرتے ہیں تاکہ لوگوں کو سنّت مسواک کے ترک کی جسارت نہ ہو جب کہ یہ احکام اسلام میں سے ہے۔

وجہ سوم: یہی اقویٰ من حیث الدلیل ہے کہ احادیث متوافرہ اُس کی تاکید اور اس میں قولاً وفعلاً اہتمام شدید پر ناطق جن سے کتب احادیث مملو ہیں بلکہ حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُس پر مواظبت و مداومت گویا ضروریات و بدیہیات سے ہے ہر شخص کہ احوال قدسیہ پر مطلع ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اُس پر مداومت فرمانا جانتا ہے، خود ہدایہ میں فرمایا: ”والسواک لانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یواظب علیہ“ ترجمہ: اور مسواک کرنا سنت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس پر مداومت فرماتے تھے۔

(الہدایۃ فی شرح بدایۃ المبتدی، کتاب الطہارات، باب الوضوء، 1/15، المکتبۃ العربیہ، کراچی)

(فتاویٰ رضویہ، 608-607/1، رضا فاؤنڈیشن)

ثانیاً: سنّت کو مواظبت درکار، اب ہم وضو میں گلی کے وقت احادیث کو دیکھتے ہیں تو ہرگز اُس وقت مسواک پر مواظبت ثابت نہیں ہوتی۔ خود امام محقق علی الاطلاق کو اس کا اعتراف ہے اور اسی بنا پر قول استحباب اختیار فرمایا۔ فتح میں فرماتے ہیں ”المطلوب مواظبتہ علیہ الصلوۃ والسلام عند الوضوء ولم اعلہ حدیثاً صریحاً فیہ“ مطلب یہ ہے کہ وضو کے وقت اس پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مداومت ثابت ہو اور میرے علم میں اس بارے میں کوئی صریح حدیث نہیں ہے۔“

(فتح القدیر، کتاب الطہارۃ، ج 1، ص 22، مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر)

اقول: بلکہ مواظبت درکنار چوبیس صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے صفّت وضو قولاً وفعلاً

نقل فرمائی:

- (1) امیر المؤمنین عثمان غنی (2) امیر المؤمنین مولا علی (3) عبد اللہ بن عباس
 (4) عبد اللہ بن زید بن عاصم (5) مغیرہ بن شعبہ (6) مقدام بن معدی کرب
 (7) ابو مالک اشعری (8) ابوبکرہ فصیح بن الحارث (9) ابو ہریرہ
 (10) وائل بن حجر (11) نفیر بن مالک حضرمی (12) ابو امامہ ہاشمی
 (13) انس بن مالک (14) ابویوب انصاری (15) کعب بن عمرو یامی
 (16) عبد اللہ بن ابی اوفیٰ (17) براء بن عازب (18) قیس بن عائد
 (19) ام المؤمنین صدیقہ (20) ربیع بنت معوذ بن عفرہ
 (21) عبد اللہ بن انیس (22) عبد اللہ بن عمرو بن عاص
 (23) امیر معاویہ (24) مرجل من الصحابہ لم یسم، مرضی اللہ عنہما اجمعین۔

اول کے بیس علامہ محدث جلیل زلیعی نے ذکر کئے اُن کے بعد کے دو امام محقق علی الاطلاق نے زیادہ فرمائے اخیر کے دو اس فقیر غفرلہ نے بڑھائے اور ان کے پیچیسویں امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔
 ان پچیس صحابہ کی بہت کثیر التعداد حدیثیں اس وقت فقیر کے پیش نظر ہیں ان میں کہیں وضو یا گلی کرتے میں مسواک فرمانے کا اصلاً ذکر نہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طریقہ وضو زبان سے بتایا انہوں نے مسواک کا ذکر نہ کیا، جنہوں نے اسی لئے وضو کر کے دکھایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ مسنونہ بتائیں انہوں نے مسواک نہ کی علی الخصوص امیر المؤمنین ذوالنورین و امیر المؤمنین مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ دونوں حضرات سے بوجہ کثیرہ بارہا بکثرت حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو کر کے دکھانا مروی ہوا، کسی بار میں مسواک کا ذکر نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، 609-608/1، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

بلکہ صدہا احادیث متعلق وضو و مسواک اس وقت سامنے ہیں کسی ایک حدیث صحیح صریح سے اصلاً مسواک کیلئے وقت مضمضہ یا داخل وضو ہونے کا پتہ نہیں چلتا جن بعض سے اشتباہ ہو اُس سے دفع شبہ کریں۔

(فتاویٰ رضویہ 1/811، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

حائلاً، اقول: جب محقق ہو لیا کہ مسواک سنت ہے اور ہمارے علمائے اُسے سنت وضو ماننے اور شافعیہ کے ساتھ اپنا خلاف

یونہی نقل فرماتے ہیں کہ اُن کے نزدیک سنتِ نماز ہے اور ہمارے نزدیک سنتِ وضو اور متون مذہب قاطبۃ (مذہب کے تمام متون) ایک زبان صریح فرما رہے ہیں کہ مسواک سنن وضو سے ہے تو اُس سے عدول کی کیا وجہ ہے، سنتِ شے، قبلہ ہوتی ہے یا بعد یہ یاد اخلہ جیسے رکوع میں تسویہ ظہر (پیٹھ سیدھی کرنا)۔ مگر روشن بیانون سے ثابت ہوا کہ مسواک وضو کی سنت داخلہ نہیں کہ سنت بے مواظبت نہیں اور وضو کرتے میں مسواک فرمانے پر مداومت درکنار اصلاً ثبوت ہی نہیں اور سنت بعد یہ نہ کوئی مانتا ہے نہ اس کا محل ہے کہ مسواک سے خون نکلے تو وضو بھی جائے۔

لا جرم ثابت ہوا کہ سنت قبلہ ہے اور یہی مطلوب تھا اور خود حدیث صحیح مسلم اس کی طرف ناظر، اور حدیث ابی داؤد اس میں نص۔

بالجملہ بحکم متون واحادیث اظہر، وہی مختار بدائع وزلیلی وحلیہ ہے کہ مسواک وضو کی سنت قبلہ ہے، ہاں سنت مؤکدہ اُسی وقت ہے جبکہ منہ میں تغیر ہو، اس تحقیق پر جبکہ مسواک وضو کی سنت ہے مگر وضو میں نہیں بلکہ اُس سے پہلے ہے تو جو پانی کہ مسواک میں صرف ہوگا اس حساب سے خارج ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، 1/619-623، رضا فاؤنڈیشن، لاہور، ملقطاً)

کس لکڑی کی مسواک کی جائے؟

حضرت سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((نَهَمُ السِّوَالُ الذَّمُونُ مِنْ شَجَرَةٍ مَبَارَكَةٍ، يَهْتَبُ الْقَمُّ، وَيَذْيَبُ بِالْحَفْرِ هُوَ سِوَاكِي، وَسِوَالُ الْأَنْبِيَاءِ - قِيلِي)) ترجمہ: بہترین مسواک زیتون کے مبارک درخت کی ہے منہ کو خوشبودار کرتی اور دانتوں کی زردی دور کرتی ہے اور یہی میری اور مجھ سے پہلے انبیاء کی مسواک ہے۔

(المعجم الاوسط للطبرانی، باب الالف، من اسمہ محمد، 1/210، الحدیث 678، دارالحدیث، القاہرہ)

ابو خیرہ صباحی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں: ((كُنْتُ فِي الْوُفْدِ الَّذِي - أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَبْدُ الْقَيْسِ فَرَزْدًا الْأَرَاثَسَاءَ بِهِ، فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ عِنْدَنَا الْبَرِيدُ وَلَكِنَّا نَقْبِلُ كَرَامَتِكَ وَعَقِيَّتِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اللَّهُمَّ اغْنُ عَنِ عَبْدِ الْقَيْسِ إِذَا سَلَمُوا طَائِعِينَ - غَيْرَ مُكْرَهِينَ -)) ترجمہ: جو وفد عبد القیس کی جانب سے رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا تھا میں اس میں شامل تھا، رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیں پیلو عطا فرمایا کہ ہم ان سے مسواک کریں تو ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیک

وسلم)! ہمارے پاس کھجور کی شاخ موجود ہے لیکن ہم آپ کے اکرام اور عطیہ کو قبول کرتے ہیں، رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یا اللہ! عبدالقیس کی مغفرت فرما، کہ یہ اطاعت کرتے ہوئے بغیر کسی اکراہ کے اسلام لائے ہیں۔

(المعجم الكبير للطبرانی، مسند من يعرف بالکنی، من یکنی اباخیرة...، الحديث 924، مكتبة ابن تيمية، القاهرة)

حضرت سیدنا ابو زید غافقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی محترم رسول محتشم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((الْأَسْوَكُ ثَلَاثَةٌ: أَرَأَاهُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَرَأَاهُ فَهَمْ أَوْ بَطْمُ)) مسواکیں تین قسم کی (بہتر) ہیں: اگر پیلو کی مسواک نہ ملے تو زیون یا عجم۔

(معرفة الصحابة لابی نعیم، الکنی، باب الزای، ابو زید غافقی...، 5/2903، الحديث 6811، دار الوطن للنشر والریاض)

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 1088ھ) فرماتے ہیں: تکلیف دہ چیز سے مسواک کرنا مکروہ اور زہریلی کٹڑی سے حرام ہے۔ (الدر المختار، کتاب الطہارۃ، ارکان الوضوء، 1/22، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

اس کے تحت سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 1252ھ) لکھتے ہیں: حلیہ میں فرمایا: بہت سے علماء نے فرمایا ہے کہ پھلدار یا پھول دار درخت کی شاخ سے مسواک کرنا مکروہ ہے۔ حلیہ کا کلام ختم ہوا۔ علامہ عینی کی شرح ہدایہ میں ہے: حارث نے اپنی مسند میں ضمیر بن حبیب سے روایت کیا ہے، کہتے ہیں: ((هَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ التَّيْوَالِ يَهُودَ الرَّيْحَانِ)) رسول مجتبیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے پھولدار درخت سے مسواک کرنا منع فرمایا ہے، اور فرمایا: یہ عمل جذام یعنی برص کی رگ کو حرکت دیتا ہے۔ اور نہر الفائق میں ہے کہ انار اور گرہوں والی شاخ کے علاوہ ہر طرح کی کٹڑی سے مسواک کی جاسکتی ہے اور افضل پیلو اور پھر زیون کی مسواک ہے۔

(رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، 1/115، دار الفکر)

کب کب مسواک کرنا مستحب ہے.....؟

محقق علی الاطلاق علامہ کمال الدین ابن ہمام علیہ رحمۃ اللہ السلام (متوفی 861ھ) فرماتے ہیں:

پانچ مواقع پر مسواک کرنا مستحب ہے: (1) جب دانت پیلے ہو جائیں۔ (2) منہ کی بو متغیر ہو جائے۔ (3) نیند سے اٹھنے کے بعد۔ (4) نماز کے وقت (جبکہ خون نکلنے سے امن ہو۔ طحاوی علی مراقی) (5) وضو کے وقت، اور استنقاء دیگر مواقع کا بھی افادہ کرے گا نیز ہم نے جو ذکر کیا ہے اس میں یہ بھی ہے کہ (6) گھر میں داخل ہوتے وقت۔

(فتح القدیر، کتاب الطہارات، 1/25، دار الفکر)

(حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الطہارۃ، فصل فی سنن الوضوء، 1/68، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

سید محمد امین ابن عابدین شامی قدس سرہ السامی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں:

امداد الفتح میں فرمایا: مسواک خصائص وضو میں سے نہیں ہے پس یہ کئی حالات میں مستحب ہے جیسے منہ کی بو کا متغیر ہونا، نیند سے اٹھتے اور نماز کے لئے کھڑے ہوتے وقت، گھر میں داخل ہوتے وقت، لوگوں کے اجتماع میں حاضر ہوتے وقت، اور قرآن کریم کی قراءت کرتے وقت، کیونکہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے کہ مسواک سنن دین میں سے ہے۔ لہذا اس معاملے میں تمام احوال برابر ہوں گے۔ امداد الفتح کا کلام ختم ہوا۔ قسمستانی میں ہے: مسواک وضو کے ساتھ خاص نہیں ہے جیسا کہ کہا گیا ہے بلکہ ظاہر الروایۃ کے مطابق یہ ایک علیحدہ سنت ہے، اور حاشیہ ہدایہ میں ہے کہ مسواک تمام اوقات میں مستحب ہے اور قصد وضو کے وقت اس کا استحباب مؤکد ہو جاتا ہے پس ہر نماز کے وقت مسواک مسنون یا مستحب ہے۔

(رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، 1/114، دار الفکر)

مسواک کرنے کی دعا:

علامہ بدر محمود العینی (متوفی 855ھ) فرماتے ہیں:

مسواک کرتے وقت یہ دعا پڑھے: **اللَّهُمَّ طَهِّرْ فَمِي وَنَوْمَ قَلْبِي وَطَهِّرْ بَدَنِي وَحَرِّمْ جَسَدِي عَلَى النَّارِ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ** ترجمہ: یا اللہ! میرا منہ پاک، دل منور اور بدن صاف ستھرا کر دے، میرے جسم کو جہنم پر حرام کر دے اور اپنی رحمت سے مجھے اپنے نیک بندوں میں داخل فرما۔

(عمدة القاری، کتاب مواقیات الصلاة، باب السواک يوم الجمعة، 6/181، تحت الحديث 887، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

مسواک کرنے کا طریقہ اور آداب:

صدر الشریعہ بدر الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 1367ھ) مسواک کرنے کا طریقہ اور اس

کے آداب بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

کم سے کم تین تین مرتبہ داہنے بائیں، اوپر نیچے کے دانتوں میں مسواک کرے اور ہر مرتبہ مسواک کو دھولے اور مسواک نہ بہت نرم ہونہ تخت اور پیلو یا زیتون یا نیم وغیرہ گڑوی لکڑی کی ہو۔ میوے یا خوشبودار پھول کے درخت کی نہ ہو۔

چھنگلیا کے برابر موٹی اور زیادہ سے زیادہ ایک بالشت لمبی ہو اور اتنی چھوٹی بھی نہ ہو کہ مسواک کرنا دشوار ہو۔ جو مسواک ایک بالشت سے زیادہ ہو اس پر شیطان بیٹھتا ہے۔ مسواک جب قابل استعمال نہ رہے تو اسے دفن کر دیں یا کسی جگہ احتیاط سے رکھ دیں کہ کسی ناپاک جگہ نہ گرے کہ ایک تو وہ آلہ ادائے سنت ہے اس کی تعظیم چاہیئے، دوسرے آبِ دہنِ مسلم ناپاک جگہ ڈالنے سے خود محفوظ رکھنا چاہیئے، اسی لیے پاخانہ میں ٹھوکنے کو علمائے نامناسب لکھا ہے۔

مسواک داہنے ہاتھ سے کرے اور اس طرح ہاتھ میں لے کہ چھنگلیا مسواک کے نیچے اور بیچ کی تین انگلیاں اوپر اور انگوٹھا سرے پر نیچے ہو اور مٹھی نہ باندھے۔

دانتوں کی چوڑائی میں مسواک کرے (لمبائی) میں نہیں، چت لیٹ کر مسواک نہ کرے۔ پہلے داہنی جانب کے اوپر کے دانت مانجھے، پھر بائیں جانب کے اوپر کے دانت، پھر داہنی جانب کے نیچے کے، پھر بائیں جانب کے نیچے کے۔

جب مسواک کرنا ہو تو اسے دھو لے۔ یوہیں فارغ ہونے کے بعد دھو ڈالے اور زمین پر پڑی نہ چھوڑ دے بلکہ کھڑی رکھے اور ریشہ کی جانب اوپر ہو۔

اگر مسواک نہ ہو تو انگلی یا سنگین کپڑے سے دانت مانجھ لے۔ یوہیں اگر دانت نہ ہوں تو انگلی یا کپڑا مسوروں پر پھیر لے۔

مسواک نماز کے لیے سنت نہیں بلکہ وضو کے لیے، تو جو ایک وضو سے چند نمازیں پڑھے، اس سے ہر نماز کے لیے مسواک کا مطالبہ نہیں، جب تک تاخیر رائج نہ ہو گیا ہو، ورنہ اس کے دفع کے لیے مستقل سنت ہے البتہ اگر وضو میں مسواک نہ کی تھی تو اب نماز کے وقت کر لے۔ (بہار شریعت، حصہ 2، صفحہ 294-295، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

امام اہلسنت سیدنا علی حضرت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ اللہ (متوفی 1340ھ) فرماتے ہیں:

سنت یہ ہے کہ مسواک کرنے سے پہلے دھولی جائے اور فراغ کے بعد دھو کر رکھی جائے اور کم از کم اوپر کے دانتوں اور نیچے کے دانتوں میں تین تین بار تین پانیوں سے کی جائے۔

(1) اس قدر تو درکار ہی ہے اور اس کے ساتھ اگر منہ میں کوئی تغیر رائج ہو تو جتنی بار مسواک اور گلیوں سے اس کا زوالہ ہو لازم ہے اس کیلئے کوئی حد مقرر نہیں بد بودار کثیف بے احتیاطی کا حصہ پینے والوں کو اس کا خیال سخت ضروری ہے اور ان سے

زیادہ سگریٹ والے کہ اس کی بدبو مرکب تمباکو سے سخت تر اور زیادہ دیر پا ہے اور ان سب سے زائد اشد ضرورت تمباکو کھانے والوں کو ہے جن کے منہ میں اُس کا جرم دبا رہتا اور منہ کو اپنی بدبو سے بسا دیتا ہے یہ سب لوگ وہاں تک مسواک اور گلیاں کریں کہ منہ بالکل صاف ہو جائے اور بُو کا اصلاً نشان نہ رہے اور اس کا امتحان یوں ہے کہ ہاتھ اپنے منہ کے قریب لے جا کر منہ کھول کر زور سے تین بار حلق سے پوری سانس ہاتھ پر لیں اور معاً سونگھیں بغیر اس کے اندر کی بدبو خود کم محسوس ہوتی ہے، اور جب منہ میں بدبو ہو تو مسجد میں جانا حرام نماز میں داخل ہونا منع **بواللہ الہادی**۔

(2) یوں ہی جسے ترکھانی ہو اور بلغم کثیر و لزوج کہ بمشکل بتدریج جدا ہو اور معلوم ہے کہ مسواک کی تکرار اور گلیوں غراؤں کا اکثر اُس کے خروج پر معین تو اُس کے لئے بھی حد نہیں باندھ سکتے۔

(3) یہی حال زکام کا ہے جبکہ ریزش زیادہ اور لزوجت دار ہو اُس کے تصفیہ اور بار بار ہاتھ دھونے میں جو پانی صرف ہو وہ بھی جدا اور نامعتن المقدار ہے۔

(4) پانوں کی کثرت سے عادی خصوصاً جبکہ دانتوں میں فضا ہو تجربہ سے جانتے ہیں کہ چھالیا کے بار یک ریزے اور پان کے بہت چھوٹے چھوٹے ٹکڑے اس طرح منہ کے اطراف و اکناف میں جا گیر ہوتے ہیں کہ تین بلکہ کبھی دس بارہ گلیاں بھی اُن کے تصفیہ تام کو کافی نہیں ہوتیں، نہ خلال اُنہیں نکال سکتا ہے نہ مسواک سوا گلیوں کے کہ پانی منافذ میں داخل ہوتا اور جنبشیں دینے سے اُن جے ہوئے بار یک ذروں کو بتدریج چھڑا چھڑا کر لاتا ہے اس کی بھی کوئی تحدید نہیں ہو سکتی اور یہ کامل تصفیہ بھی بہت مؤکد ہے متعدد احادیث میں ارشاد ہوا ہے کہ جب بندہ نماز کو کھڑا ہوتا ہے فرشتہ اس کے منہ پر اپنا منہ رکھتا ہے یہ جو کچھ پڑھتا ہے اس کے منہ سے نکل کر فرشتہ کے منہ میں جاتا ہے اُس وقت اگر کھانے کی کوئی شے اُس کے دانتوں میں ہوتی ہے ملائکہ کو اُس سے ایسی سخت ایذا ہوتی ہے کہ اور شے سے نہیں ہوتی۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 1088ھ) فرماتے ہیں:

لیٹ کر مسواک نہ کرے کہ اس سے تلی بڑھ جاتی ہے اور مٹھی باندھ کر مسواک نہ کرے کہ اس سے بوا سیر ہوتی ہے اور مسواک کو چوسے نہیں کہ یہ اندھے پن کا موجب ہے اور مسواک استعمال کرنے کے بعد اسے دھو ڈالے ورنہ شیطان اس سے مسواک کرے گا اور مسواک ایک بالشت سے لمبی نہ ہو ورنہ شیطان اس پر سواری کرے گا اور مسواک کو لٹا کر نہ رکھے بلکہ کھڑا کرے ورنہ پاگل پن کا اندیشہ ہے۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، 1/115، دار الفکر)

اس کے تحت علامہ ابن عابدین شامی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں:

مسواک کو چوسے نہیں، ہاں بغیر چوسے تھوک کو نگل لے کہ حلیہ میں ہے: حکیم ترمذی نے فرمایا: مسواک پہلی بار کرے تو تھوک کو نگل لے کہ جذام و برص اور موت کے سوا ہر بیماری میں مفید ہے۔ اور اس کے بعد نہ چوسے کہ اس سے وسوسے پیدا ہوتے ہیں، اسے زیاد بن علاقہ نے روایت کیا ہے اور مسواک کو عرضاً لٹا کر نہ رکھے بلکہ لمبائی میں کھڑا کرے، قہستانی نے فرمایا: نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مسواک کان پر ہوا کرتی تھی جہاں کاتب قلم رکھتے ہیں اور آپ کے اصحاب کی مسواکیں ان کے کانوں کے پیچھے ہوا کرتی تھیں جیسا کہ حکیم ترمذی نے کہا ہے اور بعض اصحاب مسواک کو اپنے عمامہ کی تہ میں رکھتے تھے اور مسواک کو لٹا کر رکھنے سے جنون کا اندیشہ ہے کیونکہ حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ((مَنْ وَضَعَ سِوَاكَهُ بِالْأَرْضِ فَجَحَنَتْ مِنْهُ ذَلِكُمْ فَلَا يُلَوِّشُ إِلَّا مَسَةً)) جو شخص اپنی مسواک کو زمین پر رکھے اور پھر اس کے سبب پاگل ہو جائے تو اپنے نفس ہی کو ملامت کرے۔

(رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، 1/115، دار الفکر)

اس کے تحت امام اہلسنت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن (متوفی 1340ھ) فرماتے ہیں:

دلیل مدعی سے انحصار ہے ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان کی مراد یہ ہے کہ زمین پر لٹا کر نہ رکھے بلکہ زمین پر رکھنا چاہیے تو اسے کھڑی کر کے رکھے بہر حال اگر کسی بلند جگہ پر (لٹا کر) رکھے تو ظاہر یہ ہے کہ اس میں کچھ حرج نہیں اور کیونکہ اس روایت کے علاوہ اس پر کوئی دلیل نہیں اور اس روایت میں مذکور حکم زمین کے ساتھ خاص ہے نیز اس صورت میں یہ حکم بالکل خلاف عقل نہیں کیونکہ مسواک کو زمین پر رکھنا اس بات کا باعث ہے کہ اس کا وہ حصہ مٹی سے آلودہ ہو جائے جو منہ میں داخل ہوگا اور زمین کو جوتوں سے رونداجاتا ہے اور اس پر نجاستیں گرتی ہیں پس کوئی کم عقل ہی زمین پر مسواک رکھنے کو اختیار کرے گا پس اس کے بعد اگر یہ پاگل ہو جائے تو یہ اس عمل کے زیادہ مناسب ہے۔

(جد المحتار علی رد المحتار، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، 1/349، مقولہ: 67، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

مسواک کتنی بار کرنا سنت ہے.....؟

سید محمد امین ابن عابدین شامی قدس سرہ السامی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں:

میں کہتا ہوں: معراج میں فرمایا ہے کہ اس بارے کوئی مقدار مقرر نہیں بلکہ منہ کی بو اور دانتوں کا پیلا پن زائل ہونے

پر، اطمینان قلب ہونے تک مسواک کرے اور مستحب یہ ہے کہ تین پانیوں سے تین مرتبہ مسواک کی جائے۔ معراج کی عبارت ختم ہوئی۔ اور ظاہر یہ ہے کہ تحصیل سنت کے لئے کوئی مقدار مقرر نہیں، سنت تو اطمینان قلب سے حاصل ہوگی پس اگر تین سے کم میں اطمینان قلب حاصل ہو جائے تو مستحب یہ ہے کہ تین کا عدد پورا کیا جائے جیسا کہ علماء نے استنجاء بالحجر سے متعلق فرمایا ہے۔

(رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، 1/14 دار الفکر)

بالت سے لمبی مسواک پر شیطان کے سواری کرنے کا مطلب:

فتاویٰ رضویہ شریف میں اس حوالے سے ایک فتویٰ موجود ہے افادہ عام کے لئے سطور ذیل میں فتویٰ مع استفتاء من و عن درج کیا جا رہا ہے۔

مسئلہ: از بگرام ضلع ہر دوئی محلہ میدان پورہ مرسلہ حضرت سید ابراہیم صاحب از صاحبزادگان مارہرہ شریف ۸ جمادی

الاولیٰ ۱۳۱۱ھ

ما قولکم دام فضلکم (آپ کی فضیلت قائم و دائم رہے آپ کیا فرماتے ہیں۔) کہ مسواک کتنی طول میں ہونا چاہئے؟ سنا ہے کہ ”غایۃ السوال فی مسائل المسوال“ مولفہ مولوی وحافظ شوکت علی سندیلی میں بیان ہے کہ اگر بالت بھر سے زائد مسواک ہے تو وہ مَرکَبِ شیطان (شیطان کی سواری) ہے، امید کہ اس کی سند لکھی جائے۔ بیٹو! توجروا

الجواب: یہ قول امام عارف باللہ حکیم الامہ سیدی محمد بن علی ترمذی قدس سرہ سے منقول ہے، درمختار میں ہے: ”لا یزاد

علی الشبر والافالشیطان یرکب علیہ“ ترجمہ: مسواک ایک بالت سے زیادہ نہ ہو ورنہ اس پر شیطان بیٹھتا ہے۔

حاشیہ طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے: ”یکون طول شبر مستعملہ لان الزائد یرکب علیہ الشیطان“

ترجمہ: مسواک جو استعمال کرنے والا ہے اس کی بالت بھر ہونی چاہئے اس لئے کہ جو زیادہ ہو اس پر شیطان بیٹھتا ہے۔

[”هل المراد شبر المستعمل او الوسط تردد فيه طفي حاشية الدرر وقال محرر اه وقال ش الظاهر الثاني لانه

محمل الاطلاق غالبا اها قول نقل العلامة نفسه في حاشية المراقى هذا الذي نراه لکنه نسبة الى بعضهم فان كان

ذالك البعض ممن يعتمد على قوله فهذا نص في الباب والافالظاهر مع ش والله تعالى اعلم۔ منعدم فیضہ“ ترجمہ: استعمال

کرنے والے کی بالت مراد ہے یا متوسط بالت؟ اس بارے میں سید طحاوی نے حاشیہ درمختار میں تردد ظاہر کیا ہے اور فرمایا ہے

کہ اس کی تنقیح کی ضرورت ہے اھ اور علامہ شامی نے کہا ہے کہ ظاہر، ثانی ہے اس لئے کہ مطلق بولنے کے وقت عموماً وہی مراد ہوتا

ہے اھ۔ میں (احمد رضا خان قادری) کہتا ہوں: خود علامہ طحاوی نے مراقی الفلاح کے حاشیہ میں یہ عبارت نقل کی ہے جو پیش نظر ہے لیکن اسے ”بعض“ کی طرف منسوب کیا ہے اور ”بعض“ اگر کوئی ایسی شخصیت ہے جس کے قول پر اعتماد کیا جاتا ہے جب تو یہ اس باب میں نص ہے ورنہ ظاہر علامہ شامی کے ساتھ ہے، اور خدائے بزرگ و برتر ہی کو خوب علم ہے۔ منہ فیضہ]

شرح نقایہ علامہ قسستانی میں ہے: قال الحکیم الترمذی لا یزاد علی الشبر والا فالشیطان مرکب علیہ“ ترجمہ: حکیم ترمذی نے فرمایا: مسواک ایک بالشت سے زیادہ نہ کی جائے ورنہ اس پر شیطان بیٹھتا ہے۔

اقول: شک نہیں کہ ظاہر حقیقت ہے جب تک کوئی صارف نہ ہو ”ولا مانع منها فالشیطان موجود و مرکبہ ممکن واللہ اعلم بحقیقۃ الحال“ ترجمہ: اور اس سے کوئی مانع نہیں اس لئے کہ شیطان موجود ہے اور اس کا بیٹھنا ممکن ہے اور حقیقت حال خدا ہی خوب جانتا ہے۔

اگرچہ علامہ طحاوی نے حاشیہ در میں فرمایا: ”لعل المراد من ذلک انه ینسبہ استعمالہ او یوسوس لہ اھ“ ترجمہ: شاید اس سے مراد یہ ہے کہ وہ اسے استعمال کرنا بھلا دیتا ہے یا اسے وسوسہ میں مبتلا کرتا ہے۔ اھ

”اقول ظاہرہ انہ فہم مرجوع ضمیر علیہ الی المستألف وانما هو الی السؤال کما یفصح عنہ ما نقل ہو بنفسہ فی حاشیۃ المراقی واللہ تعالیٰ اعلم“ ترجمہ: میں (احمد رضا خان قادری) کہتا ہوں: اس عبارت سے ظاہر یہ ہوتا ہے کہ ”علیہ“ کی ضمیر کا مرجع انہوں نے مسواک کرنے والے کو سمجھا ہے حالانکہ وہ ضمیر مسواک کی طرف لوٹ رہی ہے جیسا کہ حاشیہ مراقی کی وہ عبارت اسے صاف بتا رہی ہے جو انہوں نے خود نقل کی ہے۔ اور خدائے برتر ہی کو خوب علم ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، 311-309/1 برضا فی و نڈیشن لاہور)

مالک کی اجازت کے بغیر کسی درخت سے مسواک توڑنا کیسا.....؟

اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت سے سوال ہوا: ”دستور ہے کہ درختوں سے مسواک و پتہ بلا اجازت مالک درخت کے توڑتے ہیں یا مٹی کسی کے مکان کی کلوخ استنجا کے لئے بلا اجازت لیتے ہیں، یا تنکا برائے خلال دندان کسی کے چھتر سے کھینچ لیتے ہیں اور اس پر کوئی گرفت و تلاش مالک شے کی طرف سے نہیں ہوتی ہے آیا یہ جائز ہے کہ بلا اجازت لیں و تصرف میں لائیں یا نہیں؟“ تو جواباً آپ نے ارشاد فرمایا: ایسی شے جس کی عادی اجازت ہے اور اس پر مالک مطلع ہوگا تو اصلاً ناگوار نہ ہوگا اس کے لینے میں حرج نہیں ورنہ حرام ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ 30/588 برضا فی و نڈیشن، لاہور)

مسواک کی جگہ انگلی استعمال کرنے کے بارے میں مذاہب اربعہ:

احناف کا موقف یہ ہے کہ مسواک موجود نہ ہو تو انگلی اس کے قائم مقام ہے اور اس صورت میں انگلی سے دانت صاف کرنے پر مسواک کی فضیلت حاصل ہو جائے گی اور اگر مسواک موجود ہو تو انگلی اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتی جبکہ حنابلہ، مالکیہ اور شوافع سے دونوں طرح کے اقوال منقول ہیں۔

احناف کا موقف:

بحر الرائق میں ہے:

مسواک نہ ہونے کے وقت یا دانت نہ ہونے کے وقت ثواب حاصل کرنے کے معاملے میں، کھر در اکپڑا یا انگلی، مسواک کے قائم مقام ہوگی، مسواک کی موجودگی میں یہ چیزیں مسواک کے قائم مقام نہیں ہوں گی۔

(بحر الرائق شرح کنز الدقائق، ج 1، ص 21، دار الکتاب الاسلامی)

امام اہلسنت الشاہ امام احمد رضا خان قادری حنفی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 1340ھ) فرماتے ہیں:

فقلت: مروی ابو نعیم فی کتاب السوال عن عمرو بن عوف المزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الا صابع تجزء مجزی السوال اذا لم یکن سوال وقد اطلق علماؤنا علی هذا التقیید قال فی الحلیۃ لا یقوم الا صابع مقام السوال عند وجودہ فان لم یوجد یقم مقامہ ذکرہ فی الکافی وغیرہ یعنی بنال ثوابہ کما ذکرہ فی الخلاصۃ اھـ وفی الغنیۃ لا تقوم الا صابع مقام العود عند وجودہ وتجويز بعض الشافعیۃ اصبع الغیر دون اصبع نفسه تحکم بلا دلیل اھـ ترجمہ: میں کہتا ہوں: ابو نعیم نے کتاب السواک میں حضرت عمرو بن عوف مزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب مسواک نہ ہو تو مسواک کی جگہ انگلیاں کافی ہوں گی۔ اور اس تقیید پر ہمارے علماء کا اتفاق ہے۔ حلیہ میں ہے کہ مسواک موجود ہے تو انگلی اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتی، اور موجود نہیں ہے تو انگلی اس کے قائم مقام ہو جائے گی۔ اسے کافی وغیرہ میں ذکر کیا ہے۔ مراد یہ ہے کہ مسواک کا ثواب مل جائے گا جیسا کہ خلاصہ میں ذکر کیا ہے اھ۔ اور غنیۃ میں ہے کہ لکڑی موجود ہے تو انگلی اس کے قائم مقام نہ ہو سکے گی۔ اور بعض شافعیہ کا یہ کہنا کہ دوسرے کی انگلی بھی اپنی انگلی کی جگہ روا ہے بلا دلیل اور زبردستی کا حکم ہے اھ۔

”وفی الہندیۃ عن المحيط والظہیریۃ لا تقوم الا صابع مقام الخشبۃ فان لم توجد فحینئذ تقوم الا صابع من

بیمینہ مقام الخشبة اھو فی الدر عند فقدہ او فقد اسنانہ تقوم الخرقۃ الخشنۃ او الاصبغ مقامہ کما يقوم العلك مقامہ للمراۃ القدیرۃ علیہ اھو ماخوذ من البحر و زاد فیہ تقوم فی تحصیل الثواب لا عند وجودہ اھ“ ترجمہ: اور ہندیہ میں محیط و ظہیریہ سے منقول ہے کہ انگلی، لکڑی کے قائم مقام نہیں ہو سکتی ہاں اگر مسواک موجود نہیں تو داہنے ہاتھ کی انگلی اس کے قائم مقام ہو جائے گی۔ اھ۔ در مختار میں ہے: مسواک نہ ہو یا دانت نہ ہوں تو گھر دراکپڑا یا انگلی مسواک کے قائم مقام ہو جائے گی۔ جیسے عورت کو مسواک کی قدرت ہو جب بھی مٹی اس کے قائم مقام ہو جائے گی اھ۔ یہ کلام، بحر سے ماخوذ ہے اور بحر میں مزید یہ بھی ہے کہ انگلی تحصیل ثواب میں مسواک کے قائم مقام ہو جائے گی اور مسواک موجود ہو تو نہیں ہوگی۔ بحر کا کلام ختم ہوا۔

(فتاویٰ رضویہ 1/603-604، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

حنابلہ کا موقف:

موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ مقدسی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں: اگر کسی نے انگلی یا کپڑے کے ذریعے مسواک کی تو کہا گیا ہے کہ اس نے سنت کو نہیں پایا کیونکہ شریعت اس بارے میں وارد نہیں ہوئی اور اس سے اس طرح کی صفائی نہیں ہو سکتی جس طرح کی صفائی لکڑی کی مسواک سے ہوتی ہے اور صحیح یہ ہے کہ جس قدر صفائی حاصل ہو جائے گی وہ اس قدر سنت کو پالے گا اور کثیر سے عجز کے باعث سنت کے قلیل حصہ کو ترک نہیں کیا جائے گا۔ (المغنی لابن قدامة، کتاب الطہارۃ، باب السواک، مسألة السواک سنة، 1/72، مكتبة القاهرة)

مالکیہ کا موقف:

شیخ احمد درویرمالکی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 1201ھ) فرماتے ہیں: مسواک کی غیر موجودگی میں انگلی کافی ہے اور کہا گیا ہے کہ مسواک کی موجودگی میں بھی انگلی کافی ہے۔ (الشرح الصغیر وعلیہ بلغة المسالك، کتاب الطہارۃ، فصل فی فرائض الوضوء، فضائل الوضوء، تنبیہ السواک...، 1/124، دار المعارف)

شوافع کا موقف:

محبی الدین یحییٰ بن شرف نووی شافعی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں: سعد و اشان وغیرہ سے مسواک جائز ہے اور انگلی اگر نرم ہے تو بلا خلاف اس سے مسواک کی فضیلت حاصل نہیں ہوگی اور اگر سخت ہے تو اس میں مختلف اقوال ہیں: صحیح اور مشہور یہ ہے کہ اس سے مسواک کی فضیلت حاصل نہ ہوگی کیونکہ نہ تو اس سے

مسواک کہا جاتا ہے اور نہ یہ اس کے حکم میں ہے بخلاف اشراف وغیرہ کے کہ اسے مسواک اگرچہ نہیں کہا جاتا لیکن وہ مسواک کے حکم میں ہے اور اسی وجہ سے مصنف اور جمہور علماء نے اس پر جزم کیا ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ مقصود کے حاصل ہو جانے کے باعث اس سے مسواک کی فضیلت حاصل ہو جائے گی، اور اسی پر قاضی حسین، محامی نے لباب اور بغوی نے اعتماد کیا ہے اور رویانی نے اپنی کتاب بحر میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور تیسرا قول یہ ہے کہ اگر لکڑی کی مسواک وغیرہ پر قدرت نہ ہو تو انگلی سے اس کی فضیلت مل جائے گی ورنہ نہیں، اسے علامہ رافعی نے حکایت کیا ہے۔

(المجموع شرح المہذب، کتاب الطہارۃ، باب السواک، 1/282، دار الفکر)

”حاشیہ قلیوبی علی شرح المحلی علی المنہاج“ میں ”وسنتہ السواک عریضاً بکل خشن لا أضعہ فی الأصح“

کے تحت ہے:

شیخ الاسلام نے کہا کہ اپنی متصل انگلی سے مسواک نہ کرے پس اپنی منفصل انگلی کفایت کرے گی اور غیر کی انگلی مطلقاً کفایت کرے گی اور ہمارے شیخ نے اس پر اعتماد کیا ہے کہ اپنی انگلی مطلقاً کفایت نہیں کرتی اور غیر کی انگلی اگر زندہ شخص کے بدن سے متصل ہو تو مسواک کی جگہ کافی ہے ورنہ نہیں اور منفصل انگلی سے مسواک کرنا حرام ہے چاہے اپنی انگلی ہو یا کسی اور کی ہو اور اُس سے اجازت بھی لی ہو کیونکہ جسم سے جدا ہوجانے کی وجہ سے اب جس کی انگلی ہے اس کا حق اس میں ختم ہو گیا۔

(حاشیتا قلیوبی وعیدۃ علی شرح المحلی علی المنہاج، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، سنن الوضوء، 1/58، دار الفکر، بیروت)

مسواک کی اہمیت اور اس کے فضائل و فوائد:

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: ((قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا أَنْفَ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَفَرَضَتْ عَلَيْهِمُ السَّوَالِمُ مَعَ الْوُضُوءِ، وَلَا أَخَزَتْ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر میری امت پر مشقت نہ ہوتی تو میں ان پر ہر وضو کے ساتھ مسواک فرض کر دیتا اور نماز عشا کو نصف رات تک مؤخر کر دیتا۔

(المستدرک علی الصحیحین للحکم، کتاب الطہارۃ، واما ابی سفیان المعمری، 1/245، الحدیث 516، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: ((قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا أَنْفَ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَا مَرَّئِهِمُ بِالسَّوَالِمِ مَعَ كُلِّ وَضُوءٍ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر یہ بات

نہ ہوتی کہ میری امت پر شاق ہوگا تو میں ان کو ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دے دیتا۔

(المعجم الاوسط، باب الالف، من اسمہ احمد، 2/57، الحديث، 1238، دار الحرمين، القاهرة)

حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں: ((قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَسَوَّكُوا، فَإِنَّ السَّوَالَ مَطْلَبَةٌ لِلْفَمِ، مَرْصَادٌ لِلزَّبْتِ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مسواک کرو کہ وہ سبب ہے منہ کی صفائی اور رب تبارک و تعالیٰ کی رضا کا۔

(المعجم الكبير، باب الصلاة، عثمان بن ابی العاتکہ...، 8/220، الحديث، 7876، مكتبة ابن تيمية، القاهرة)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((السَّوَالَ مَطْلَبَةٌ لِلْفَمِ مَرْصَادٌ لِلزَّبْتِ)) ترجمہ: مسواک میں منہ کی صفائی اور رب تبارک و تعالیٰ کی رضا ہے۔

(صحيح بخارى، كتاب الصوم، باب سواك الرطب واليابس للصائم، 3/31، الحديث، دار طوق النجاة)

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں: ((قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ - مَنْ جَاءَ مِنْكُمْ الْجُمُعَةُ فَلْيَتَنَسَّلْ، فَإِنْ وَجَدَ طَيِّبًا فَلَا عَلَيْهِ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ، وَعَلَيْكُمْ بِهَذَا السَّوَالِ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے گروہِ مسلمین! تم میں سے جو کوئی جمعہ کی نماز کو آئے تو اسے چاہیے کہ وہ غسل کرے اور اگر خوشبو پائے تو اس میں کچھ لگانے میں کوئی حرج نہیں اور تم پر یہ مسواک لازم ہے۔ (المعجم الكبير، باب الخاف، عطاه بن يزيد الليثي، عن ابی ایوب، 4/149، الحديث، 3971، مكتبة ابن تيمية، القاهرة)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں: ((أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ - لَا يَمُتُّ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا أَمَرَ السَّوَالَ عَلَى فِيهِ)) ترجمہ: رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم رات میں ایک ساعت کے لئے بھی نہیں بیٹھتے تھے لیکن یہ کہ اپنے منہ میں مسواک کرتے تھے۔

(المعجم الكبير، باب العين، عطاه بن ابی رباح عن ابن عمر، 12/436، الحديث، 13593، مكتبة ابن تيمية، القاهرة)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا قَامَ يَصْلِي وَقَدْ تَوَلَّى أَمَامَهُ الْمَلِكُ فَقَامَ خَلْفَهُ، فَلَا يَخْرُجُ مِنْ فِيهِ شَيْءٌ إِلَّا دَخَلَ جَوْفَ الْمَلِكِ، فَطَمَرُوا أَفْوَاهَكُمْ بِالسَّوَالِ)) ترجمہ: بندہ جب مسواک کر کے نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو فرشتہ آکر اس کے پیچھے کھڑا ہو جاتا ہے، اس کے منہ سے

جو چیز بھی نکلتی ہے وہ فرشتہ کے جوف میں جاتی ہے، لہذا مسواک سے اپنے مونہوں کو پاک کرو۔

(الترغیب والترہیب لقوام السنة، باب السین، باب فی الترغیب فی السواک، 2/269، الحدیث 1563، دار الحدیث، القاہرہ)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ((تفضل الصلاة

التي يستألفها على الصلاة التي لا يستألفها سبعين ضعفاً)) ترجمہ: جو نماز مسواک کر کے پڑھی جائے

وہ اس نماز سے کہ بے مسواک کیے پڑھی گئی ستر حصے افضل ہے۔

(الترغیب والترہیب لقوام السنة، باب السین، باب فی الترغیب فی السواک، 2/271، الحدیث 1567، دار الحدیث، القاہرہ)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

((الْرُكُوعَانِ بَعْدَ السَّوَالِ أَحَبُّ مِنِّ سَبْعِينَ رُكُوعًا قَبْلَ السَّوَالِ)) ترجمہ: دو رکعتیں جو مسواک کر کے پڑھی

جائیں افضل ہیں بے مسواک کی ستر رکعتوں سے۔

(شعب الایمان، الطہارات، فضل الوضوء، 4/280، الحدیث 2519، مکتبۃ الرشد للنشر والتوزیع، ریاض)

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ((خمس من سنن المرسلین: الحیاء، والحلم،

والحجامة، والسوال، والتعطير)) ترجمہ: پانچ چیزیں مرسلین کی سنتوں میں سے ہیں: (1) حیاء (2) حلم (3) حجامت یعنی

پچھنے لگوانا (4) مسواک کرنا (5) خوشبو لگانا۔

(الترغیب والترہیب لقوام السنة، باب السین، باب فی الترغیب فی السواک، 2/271، الحدیث 1567، دار الحدیث، القاہرہ)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے، فرماتی ہیں ((قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ: عَشْرُ مِنْ - الْفُطْرَةِ: قَشُّ الشَّارِبِ، وَإِغْفَاءُ اللَّحْيَةِ وَالسَّوَالِ، وَاشْتِشَاءُ الْمَاءِ، وَقَشُّ الْأُظْفَارِ وَغَسْلُ

الْبُرْجَامِ، وَنُفْثُ الْإِبْطِ، وَحَلْقُ الْعَانَةِ، وَإِمْقَاضُ الْمَاءِ - الْمَصْمُوعَةِ)) ترجمہ: دس چیزیں فطرت سے ہیں (یعنی ان کا حکم ہر

شریعت میں تھا) مونچھیں کترنا، داڑھی بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، ناخن تراشنا، انگلیوں کی چٹیں دھونا، بغل کے

بال اکھیڑنا، مونے زیر ناف مونڈنا، استنجا کرنا، گلّی کرنا۔

(صحیح مسلم ملتقطاً، کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرۃ، 1/223، الحدیث (56) 261، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے، فرماتی ہیں ((أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَانَ لَا يَرْفُذُ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ فَيَسْتَقِظُ إِلَّا تَسَوَّلَ قَبْلَ أَنْ يَتَوَضَّأَ)) ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رات دن میں جب بھی سو کر اٹھتے تھے تو وضو سے پہلے مسواک ضرور فرماتے تھے۔

(ابوداؤد، کتاب الطہارۃ، السواک لمن قام من اللیل، 1/15، الحدیث 57، المكتبة العصرية، بیروت)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ((اَكْثَرُ عَلَيْكُمْ فِي السَّوَالِ)) ترجمہ: میں نے تمہیں مسواک کی بہت زیادہ تاکید کی ہے۔

(صحیح بخاری، کتاب الجمعة، باب السواک يوم الجمعة، 2/4، الحدیث 888، دار طوق النجاة)

حضرت سیدنا ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((إِنِّي لَا أَسْأَلُ حَتَّى لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ أُخْفَى - مَتَّادِمٌ فِيمِ)) میں (بکثرت) مسواک کرتا ہوں حتیٰ کہ مجھے اگلے دانتوں کے گرنے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب السواک، 1/106، الحدیث 289، دار احیاء الکتب العربیہ)

حضرت شریح فرماتے ہیں ((سَأَلْتُ عَائِشَةَ قُلْتُ: بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ يَحْذَرُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ؟ قَالَتْ: بِالسَّوَالِ)) ترجمہ: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سوال کیا: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گھر میں داخل ہو کر سب سے پہلا کام کیا کرتے تھے؟ فرمایا: مسواک۔

(صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب السواک، 1/220، الحدیث (43) 253، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ علاء الدین حصکفی علیہ رحمۃ اللہ اولی (متوفی 1088ھ) فرماتے ہیں:

مسواک کے فوائد میں سے یہ ہے کہ یہ موت کے سواہر بیماری سے شفاء ہے، اور موت کے وقت کلمہ شہادت یاد دلانے والی ہے۔ جب مسواک نہ ہو یا دانت نہ ہوں تو کھر درا کپڑا یا انگلی اس کے قائم مقام ہو جاتی ہے جس طرح عورتوں کے لیے اس پر قدرت ہونے کے باوجود مسی اس کے قائم مقام ہو جاتی ہے۔

(الدر المختار، کتاب الطہارۃ، ارکان الوضوء، 1/22، دار الفکر، بیروت)

خاتم المحققین سید محمد امین ابن عابدین شامی قدس سرہ السامی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں:

شریلا لیہ میں فارسی کے حاشیہ صحیح بخاری کے حوالے سے ہے کہ مسواک کے فوائد میں سے یہ ہے کہ اس کی وجہ سے بڑھا پادیر سے آتا ہے اور نظر تیز ہوتی ہے اور سب سے بہتر یہ ہے کہ یہ موت کے سواہر بیماری سے شفاء ہے اور پل صراط پر سے

جلدی سے گزار دے گی۔ اور شرح منیہ وغیرہ میں درج ہے کہ یہ منہ کی صفائی، رب تعالیٰ کی رضا، فرشتوں کی خوشنودی اور آنکھوں کی روشنی کا ذریعہ ہے اور یہ منہ کی بدبو اور دانتوں کی زردی دور کرتی ہے، دانتوں کو سفید اور مسوڑھوں کو مضبوط کرتی ہے، کھانے کو ہضم کرتی اور بلغم کو ختم کرتی ہے، نماز کا ثواب دگنا اور قرآن پاک کے راستے یعنی منہ کو صاف کرتی ہے، فصاحت میں زیادتی اور معدے کو قوی کرتی ہے، شیطان کو ناراض اور نیکیوں میں اضافہ کرتی ہے، صفراء یا سوداء کو ختم کرتی اور سر کی رگوں کو سکون فراہم کرتی ہے، دانتوں کے درد کو ختم کرتی اور منہ کی بدبو کو ختم کرتی اور خروج ریح کو آسان بناتی ہے۔ منہ میں فرمایا: اس کے منافع کی تعداد تیس سے زیادہ ہے جن میں سب سے ادنیٰ تکلیف دور کرنا اور سب سے اعلیٰ نفع موت کے وقت کلمہ شہادت یاد دلانا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ہمیں بھی یہ سعادت عطا فرمائے۔ (آمین)

(رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، 1/115، دار الفکر، بیروت)

سید احمد بن محمد بن اسماعیل طحاوی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 1231ھ) فرماتے ہیں:

تم پر لازم ہے کہ مسواک کرو، اس سے غفلت نہ برتو اور اس پر پیشگی کرو کیونکہ اس میں رحمن عزوجل کی رضا ہے، مسواک نماز کے ثواب کو 99 گنا سے 400 گنا تک بڑھا دیتی ہے، اس پر مداومت وسعت، غنا اور رزق میں آسانی کی موجب ہے، منہ کو خوشبودار اور مسوڑھوں کو مضبوط کرتی ہے، سردی میں آرام دیتی ہے اور سر کی رگوں کو سکون بخشتی ہے حتیٰ کہ کوئی ساکن رگ حرکت کرتی ہے نہ کوئی متحرک رگ ساکن ہوتی ہے، سر کا درد اور بلغم دور کرتی ہے، دانتوں کو مضبوط کرتی، بینائی کو جلا بخشتی، معدہ کو صحیح کرتی، بدن کو مضبوط کرتی اور مرد کی فصاحت، یادداشت اور عقل میں اضافہ کرتی ہے، دل کو پاک کرتی اور نیکیاں بڑھاتی ہے، فرشتوں کو خوش کرتی ہے اور اس کے چہرے کی نورانیت کے باعث فرشتے اس کے ساتھ مصافحہ کرتے ہیں، مسواک کرنے والا جب نماز کے لئے نکلتا ہے تو فرشتے مسجد تک پہنچانے کے لئے اس کے ہمراہ جاتے ہیں، جب مسجد سے نکلتا ہے تو حاملین عرش (عرش اٹھانے والے) فرشتے اس کے لئے استغفار کرتے ہیں، مسواک کرنے والے کے لئے انبیاء و رسل استغفار کرتے ہیں، مسواک شیطان کو ناراض کرنے اور بھگانے والی ہے، ذہن کو صاف کرتی اور کھانے کو ہضم کرتی ہے، اولاد میں کثرت کرنے والی ہے، پل صراط سے برق خاطف کی طرح گزارنے والی، بڑھاپا دیر سے لاتی، اعمال نامہ دائیں ہاتھ میں دلوانے والی اور جسم کو رب کی اطاعت کے لئے طاقتور بناتی ہے، جسم سے حرارت (بخار) اور درد کو دور کرتی اور پیٹھ کو مضبوط کرتی ہے، (موت کے وقت) کلمہ شہادت یاد دلاتی، نزع میں جلدی کرتی، دانتوں کو صاف کرتی، منہ کو خوشبودار کرتی، حلق کو صاف کرتی، زبان کو فصیح کرتی

اور ذہانت کو بڑھاتی ہے، رطوبت ختم کرتی، نظر تیز کرتی، اجر دگنا کرتی، مال و اولاد بڑھاتی اور حاجات کے پورا کرنے میں مدد دیتی ہے، مسواک کرنے والے پر اس کی قبر کو کشادہ کرتی ہے اور مسواک پر مداومت کرنے والے کے لئے اس روز بھی اجر لکھا جائے گا جس دن اس نے مسواک نہیں کی، اس کے لئے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں، وہ دنیا سے اس حال میں رخصت ہوگا کہ طاہر، مطہر ہوگا، ملک الموت علیہ الصلوٰۃ والسلام روح قبض کرنے کے وقت اس کے پاس اس صورت میں آئیں گے جس صورت میں اولیا کرام کے پاس جاتے ہیں اور بعض عبارات میں ہے کہ جس صورت میں انبیاء عظام کے پاس جاتے ہیں اور مسواک کرنے والا اس وقت تک مرے گا نہیں جب تک کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے حوض سے مشروب نہ پی لے اور یہی رقیق مختوم ہے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ مسواک منہ کو صاف کرنے اور رب کو راضی کرنے والی ہے۔

(حاشیۃ الطحطاوی، علی مراقی الفلاح، کتاب الطہارۃ، فصل فی سنن الوضوء، 1/69، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

نوٹہ برش مسواک کا نعم البدل نہیں:

مذکورہ بالا مسواک کے فضائل و فوائد پڑھ کر یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ نوٹہ برش مسواک کا نعم البدل نہیں، مذکورہ فضائل و فوائد مسواک کے استعمال ہی سے حاصل ہوں گے۔

نوٹہ برش کے نقصانات:

بلکہ ماہرین نے اعتراف کیا ہے:

☆ جب برش کو ایک بار استعمال کر لیا جاتا ہے تو اس میں جراثیم کی تہ جم جاتی ہے پانی سے دھلنے پر بھی وہ جراثیم نہیں جاتے بلکہ وہیں نشوونما پاتے رہتے ہیں۔

☆ برش کے باعث دانتوں کی اوپری قدرتی چمکیلی تہ اتر جاتی ہے۔

☆ برش کے استعمال سے مسوڑھے آہستہ آہستہ اپنی جگہ چھوڑتے جاتے ہیں، جس سے دانتوں اور مسوڑھوں کے درمیان خلاء (GAP) پیدا ہو جاتا ہے اور اس میں غذا کے ذرات پھنستے، سڑتے اور جراثیم اپنا گھر بناتے ہیں، اس سے دیگر بیماریوں کے علاوہ آنکھوں کے طرح طرح کے امراض بھی جنم لیتے ہیں، نظر کمزور ہو جاتی ہے بلکہ بعض اوقات آدمی اندھا ہو جاتا ہے۔

(وضو اور سائنس، ص 9، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

مسواک کی موجودگی میں ٹوٹہ برش اس کے قائم مقام نہیں:

سوال: احادیث و کتب فقہ میں انگلیوں کو مسواک کے قائم مقام قرار دیا گیا ہے، لہذا جب انگلیاں مسواک کے قائم مقام ہیں تو برش بھی ہوگا۔

جواب: حدیث پاک میں اور فقہ حنفی کی کتب میں یہ قید ہے کہ جب مسواک موجود نہ ہو اس صورت میں انگلیاں مسواک کے قائم مقام ہیں۔ چنانچہ المعجم الاوسط میں ہے: ((قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الأصابع تجري مجرى السوال، إذا لم يكن سوال)) ترجمہ: رسول اللہ عز وجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: انگلیاں مسواک کے قائم مقام ہیں اس وقت جب مسواک نہ ہو۔ (المعجم الاوسط، ج 6، ص 288، دار الحرمین، القاہرہ)

مخبر الافکار میں علامہ عینی علیہ الرحمۃ تحریر فرماتے ہیں: ((وروی الطبرانی فی الأوسط: من حدیث کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف، عن أبيه، عن جده مرفوعاً: الأصابع تجري مجرى السوال إذا لم يكن سوال. ص: حدثنا أبو بكر، قال: نا يحيى بن حماد، قال: ثنا أبو عوانة، عن سليمان، قال: ثنا عبد الله بن يسار، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، قال: ثنا أصحاب محمّد عليه السلام، عن نبي الله عليه السلام مثل ذلك. ش: إسناده صحيح، وجهالة الصحابي لا تنصرو)) ترجمہ: طبرانی نے الاوسط میں کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف عن ابیہ عن جدہ کی سند سے مرفوع روایت بیان کی ہے کہ: انگلیاں مسواک کے قائم مقام ہیں اس وقت جب مسواک نہ ہو۔ ہمیں ابوبکرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے فرمایا ہمیں یحییٰ بن حماد نے بیان فرمایا، انہوں نے فرمایا ہمیں ابوعوانہ نے حدیث بیان کی، سلیمان سے انہوں نے فرمایا ہمیں حدیث بیان کی عبد اللہ بن یسار نے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے، انہوں نے فرمایا ہمیں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اسی کی مثل روایت بیان کی۔ اس کی سند صحیح ہے اور صحابی کی جہالت اسے نقصان نہیں دیتی۔ (مخبر الافکار فی تنقیح مبانی الاخبار، ج 1، ص 386، وزارة الاوقاف والشؤون الاسلامیہ، قطر)

فقہائے کرام نے بھی یہی تصریح کی ہے کہ انگلی مسواک کی عدم موجودگی میں اس کے قائم مقام ہے، مسواک کی موجودگی میں اس کے قائم مقام نہیں۔

در مختار میں ہے ”وعند فقده أو فقد أسنانه تقوم الخرقه الخشنة أو الاصبع مقامه“ ترجمہ: مسواک نہ ہونے کے وقت یا دانت نہ ہونے کے وقت کھردرا کیڑا یا انگلی، مسواک کے قائم مقام ہوگی۔

(در مختار مع رد المحتار، ج 1، ص 115، دار الفکر، بیروت)

بحر الرائق میں ہے ”نقوم الأصعب أو الخسرة الخسنة مقامه عند فقده أو عدم أسنانه في تحصيل الثواب لا عند وجوده“ ترجمہ: مسواک نہ ہونے کے وقت یا دانت نہ ہونے کے وقت ثواب حاصل کرنے کے معاملے میں، کھر در اکپڑا یا انگلی، مسواک کے قائم مقام ہوگی، مسواک کی موجودگی میں یہ چیزیں مسواک کے قائم مقام نہیں ہوں گی۔

(بحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج 1، ص 21، دار الكتاب الاسلامی)

نماز عشاء کو مؤخر کرنا سنت ہے یا مستحب.....؟

علامہ بدرالدین عینی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 855ھ) فرماتے ہیں:

یہ حدیث پاک (کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، آپ فرماتے ہیں: ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نماز عشاء ادا کی، آپ نماز پڑھانے کے لئے باہر تشریف نہ لائے حتیٰ کہ نصف رات کے قریب وقت گزر گیا پھر آپ نے فرمایا: اپنی جگہوں پر بیٹھے رہو، پس ہم اپنی جگہوں پر بیٹھے رہے پھر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: لوگ نماز پڑھ کر اپنی آرام گاہوں میں پہنچ چکے، اور تم لوگ جب تک نماز کے انتظار میں ہو گویا نماز ہی میں مشغول ہو، اور اگر کمزور و مریض لوگ نہ ہوتے تو میں اس نماز کو نصف رات تک مؤخر کر دیتا۔) بھی نماز عشاء کو نصف رات سے قبل تک مؤخر کرنے کے استحباب پر ہمارے اصحاب کی دلیل ہے اور جو حدیث پہلے گزری وہ نماز کو تنہائی رات تک مؤخر کرنے کے استحباب پر دلالت کرتی ہے اور یہ دونوں باتیں ایک ہی ہیں کیونکہ نصف رات سے قبل، تنہائی ہی کے حکم میں ہے۔

پھر اگر تم یہ کہو کہ مسواک کی سنیت کی طرح نماز عشاء کو مؤخر کرنا بھی سنت ہونا چاہئے کیونکہ نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر میری امت پر شاق نہ گزرتا تو میں انہیں ہر نماز کے وقت مسواک کرنے اور تنہائی رات تک نماز عشاء کے مؤخر کرنے کا حکم دیتا۔ اس حدیث کو امام ترمذی و نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور اس کو سنت اس لئے ہونا چاہئے کہ مشقت کی وجہ سے مسواک کرنے اور نماز عشاء کو مؤخر کرنے دونوں امور کا حکم منہی ہے تو مسواک کرنا سنت اور عشاء کو مؤخر کرنا مستحب کیوں ہے؟ تو میں (بدر محمود العینی) کہتا ہوں کہ مسواک کی سنیت اس (حدیث پاک) سے ثابت نہیں بلکہ مسواک پر نبی مختشم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی مواظبت (ہیکلی اختیار کرنے) کی وجہ سے ہے اور اگر یہ مواظبت نہ ہوتی تو ہم مسواک کے بارے میں بھی مستحب ہونے کا قول کرتے، اور نماز عشاء کے مؤخر کرنے پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے مواظبت موجود نہیں لہذا اس کی سنیت بھی ثابت نہیں پس اس کا مؤخر کرنا اپنے استحباب پر باقی رہے گا۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ مسواک کے بارے میں نبی

مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((لأمرتہم)) ”میں حکم دیتا“ اور امر (حکم دینا) وجوب کے لئے ہوتا، لیکن مشقت کے عارضہ کی وجہ سے آپ وجوب سے رُکے رہے تو مسواک کرنا سنت ہوا، اور نماز عشاء کے مؤخر کرنے کے بارے فرمایا: ((لأخوت)) ”میں اسے مؤخر کرتا“ اور نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فعل مطلق استحباب پر دلالت کرتا ہے وجوب پر نہیں۔ (شرح ابی داؤد للعینی، کتاب الصلاة، باب وقت الصبح، 2/292، تحت الحديث 406، مكتبة الرشد، الرياض)

ہر نماز کے وقت ضرور مسواک کا حکم دیتا:

”اگر میں اپنی امت پر مشقت نہ سمجھتا تو انہیں ہر نماز کے وقت ضرور مسواک کا حکم دیتا“، یعنی اگر امت پر دشوار نہ ہوتا تو حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امت پر مسواک لازم فرما دیتے، معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ اختیار دیا ہے کہ آپ جس چیز کو چاہیں امت پر لازم کر دیں اور جس چیز سے چاہیں روک دیں، احکام شرعیہ آپ کی طرف مفوض ہیں۔

اختیاراتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اختیارات کی دو قسمیں ہیں:

(1) تشریعیہ (2) تکوینیہ

تشریعیہ: یعنی کسی فعل کو فرض یا حرام یا واجب یا مکروہ یا مستحب یا مباح کر دینا۔

تکوینیہ: جیسا کہ زندہ کرنا، مارنا، کسی کی حاجت پوری کر دینا، کسی سے مصیبت دور کر دینا وغیرہ وغیرہ۔

اللہ تعالیٰ نے دونوں قسم کے اختیارات اپنے محبوب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمائے ہیں۔

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں:

احکام الہی کی دو قسمیں ہیں:

تکوینیہ مثل احیاء و اماتت و قضائے حاجت و دفع مصیبت و عطاء دولت و رزق و نعمت و فتح و شکست وغیرہا عالم کے

بند و بست۔

دوسرے تشریعیہ کہ کسی فعل کو فرض یا حرام یا واجب یا مکروہ یا مستحب یا مباح کر دینا۔

مسلمانوں کے سچے دین میں ان دونوں حکموں کی ایک ہی حالت ہے کہ غیر خدا کی طرف بروجہ ذاتی احکام تشریح کی اسناد بھی شرک۔

اور بروجہ عطائی امور تکوین کی اسناد بھی شرک نہیں۔۔۔ ائمہ محققین تصریح فرماتے ہیں کہ احکام شریعت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سپرد ہیں جو بات چاہیں واجب کر دیں جو چاہیں ناجائز فرمادیں، جس چیز یا جس شخص کو جس حکم سے چاہیں مستثنیٰ فرمادیں۔ (فتاویٰ رضویہ ملخصاً، ج 30، ص 511، رضانی و نذیشین، لاہور)

صدر الشریعہ بدرالطریقہ مفتی امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ عزوجل کے نامپ مطلق ہیں، تمام جہان حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تحت تصرف کر دیا گیا، جو چاہیں کریں، جسے جو چاہیں دیں، جس سے جو چاہیں واپس لیں، تمام جہان میں اُن کے حکم کا پھیرنے والا کوئی نہیں، تمام جہان اُن کا محکوم ہے اور وہ اپنے رب کے سوا کسی کے محکوم نہیں، تمام آدمیوں کے مالک ہیں جو انھیں اپنا مالک نہ جانے حلاوتِ سنت سے محروم رہے، تمام زمین اُن کی ملک ہے، تمام جنت اُن کی جاگیر ہے، ملکوت السموات والارض حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زیر فرمان ہیں، جنت و نار کی کنجیاں دستِ اقدس میں دیدی گئیں، رزق و خیر اور ہر قسم کی عطائیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کے دربار سے تقسیم ہوتی ہیں، دنیا و آخرت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عطا کا ایک حصہ ہے۔

احکام تشریعیہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قبضہ میں کر دیے گئے، کہ جس پر جو چاہیں حرام فرمادیں اور جس کے لیے جو چاہیں حلال کر دیں اور جو فرض چاہیں معاف فرمادیں۔ (بہار شریعت، حصہ 1، ص 80 تا 85، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

تشریعی اختیارات پر دلائل:

تشریحی اختیارات کی دو (2) صورتیں ہیں:

(الف) حکم عام میں سے کسی کی تخصیص کر دینا۔

اس کے ثبوت پر درج ذیل دلائل ہیں:

اللہ اور اس کا رسول عوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب حکم کریں:

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: {وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا مُبِينًا} ترجمہ: نہیں پہنچتا کسی مسلمان مرد نہ کسی مسلمان عورت کو کہ جب حکم کریں اللہ

و رسول کسی بات کا کہ انہیں کچھ اختیار ہے اپنی جانوں کا اور جو حکم نہ مانے اللہ و رسول کا وہ صریح گمراہی میں بہکا۔

(پ 22، سورۃ الاحزاب، آیت 22)

یہاں ائمہ مفسرین فرماتے ہیں حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبل طلوع آفتاب اسلام زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خرید کر آفرمایا اور متبنی (لے پالک بیٹا) بنایا تھا، حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پھوپھی امیہ بنت عبدالمطلب کی بیٹی تھیں سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نکاح کا پیغام دیا، اول تو راضی ہوئیں اس گمان سے کہ حضور اپنے لئے خواستگاری فرماتے ہیں، جب معلوم ہوا کہ زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے طلب ہے انکار کیا اور عرض کر بھیجا کہ یا رسول اللہ! میں حضور کی پھوپھی کی بیٹی ہوں ایسے شخص کے ساتھ اپنا نکاح پسند نہیں کرتی، اور ان کے بھائی عبد اللہ بن جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اسی بنا پر انکار کیا، اس پر یہ آیہ کریمہ اتری، اسے سن کر دونوں بہن بھائی رضی اللہ تعالیٰ عنہما تائب ہوئے اور نکاح ہو گیا۔ (الجامع لاحکام القرآن) (امام قرطبی) ج 14، ص 165، دار الکتاب العربی، بیروت) * (الدر المنثور، ج 6، ص 537، 638، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

ظاہر ہے کہ کسی عورت پر اللہ عز و جل کی طرف سے فرض نہیں کہ فلاں سے نکاح پر خواہی نخواستہ راضی ہو جائے خصوصاً جبکہ وہ اس کا کفو نہ ہو خصوصاً جبکہ عورت کی شرافت خاندان کو اکب ثریا سے بھی بلند بالاتر ہو، اس کے باوجود اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دیا ہوا پیغام نہ ماننے پر رب العزۃ جل جلالہ نے بعینہ وہی الفاظ ارشاد فرمائے جو کسی فرض الہ کے ترک پر فرمائے جاتے اور رسول کے نام پاک کے ساتھ اپنا نام اقدس بھی شامل فرمایا یعنی رسول جو بات تمہیں فرمائیں وہ اگر ہمارا فرض نہ تھی تو اب ان کے فرمانے سے فرض قطعی ہو گئی مسلمانوں کو اس کے نہ ماننے کا اصلاً اختیار نہ رہا جو نہ مانے گا صریح گمراہ ہو جائے گا دیکھو رسول کے حکم دینے سے کام فرض ہو جاتا ہے اگرچہ فی نفسہ خدا کا فرض نہ تھا ایک مباح وجائز امر تھا، ولہذا ائمہ دین خدا و رسول کے فرض میں فرق فرماتے ہیں کہ خدا کا کیا ہوا فرض اس فرض سے اقویٰ ہے جسے رسول نے فرض کیا ہے جیسا کہ میزان الشریعۃ الکبریٰ کے حوالے سے آگے آ رہا ہے۔

روزے کا کفارہ

صحاح ستہ اور دیگر کتب احادیث میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے بارگاہ اقدس میں حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! میں ہلاک ہو گیا۔ فرمایا: کیا ہے؟ عرض کی: میں نے رمضان میں اپنی عورت سے نزدیکی کی۔

فرمایا: غلام آزاد کر سکتا ہے؟ عرض کی: نہیں، فرمایا: لگا تار دو مہینے کے روزے رکھ سکتا ہے؟ عرض کی: نہیں، فرمایا: ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہے؟ عرض کی: نہیں، اتنے میں کھجوریں خدمت اقدس میں لائی گئیں، حضور نے فرمایا: انہیں خیرات کر دے، عرض کی: اپنے سے زیادہ کسی محتاج پر؟ مدینے بھر میں کوئی گھر ہمارے برابر محتاج نہیں ((فَضَّلَ الْجَلْبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّىٰ بَدَتْ نَوَاجِذُهُ وَقَالَ: اذْهَبْ فَأَطْعِمَهُمْ أَهْلًا)) رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ سن کر ہنسے یہاں تک کہ دندان مبارک ظاہر ہوئے، اور فرمایا: جا اپنے گھر والوں کو کھلا دے (تیرا کفارہ ادا ہو جائے گا)۔

(صحیح البخاری، کتاب الصوم، باب اذا جامع فی رمضان الخ، ج 1، ص 259 قدیمی کتب خانہ، کراچی) * (صحیح البخاری، کتاب الہبة، باب اذا وهب هبة الخ، ج 1، ص 354 قدیمی کتب خانہ، کراچی) * (صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب تغلیظ تحریم الجماع فی نہار الخ، ج 1، ص 314 قدیمی کتب خانہ، کراچی) * (سنن الترمذی، کتاب الصوم، باب ما جاء فی کفارة الفطر الخ، ج 2، ص 175 قدیمی کتب خانہ، کراچی) * (سنن ابی داود، کتاب الصیام، باب کفارة من اتی اہلہ فی رمضان، ج 1، ص 325، آفتاب عالم پریس، لاہور) * (سنن ابن ماجہ، ابواب ما جاء فی الصیام، باب ما جاء فی کفارة من افطر الخ، ص 121 ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی) * (مسند احمد بن حنبل، عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ج 2، ص 241، 281، المکتب الاسلامی، بیروت) * (مسند الدارمی، کتاب الصیام، باب الذی یقع علی امرأۃ فی شہر رمضان، ج 1، ص 343، 344، دار المحاسن للطباعة، قاہرہ) * (سنن الدارقطنی، کتاب الصیام، باب القبلة للصائم، ج 2، ص 409، 410، دار المعرفۃ، بیروت) * (سنن الدارقطنی، کتاب الصیام، باب القبلة للصائم، ج 2، ص 436، دار المعرفۃ، بیروت) * (السنن الکبریٰ، کتاب الصیام، باب کفارة من اتی اہلہ فی نہار رمضان، ج 4، ص 221، 222، دار صادر، بیروت)

حکم عام یہ ہے کہ جو شخص قصد روزہ توڑے تو اس پر لازم ہے کہ یا تو وہ غلام آزاد کرے یا پھر دو مہینے روزے رکھے یا پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے، لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم سے ان کو مستثنیٰ کر دیا۔

صرف دو نمازیں:

مسند امام احمد میں بسند ثقافت رجال صحیح مسلم ہے: ((مَا مَحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ مَّا شَعِبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ نَضْرِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْهُمْ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمَ عَلَى أَنَّهُ لَا يَصَلِّي إِلَّا صَلَوَتَيْنِ فَقِيلَ ذَلِكَ مِنْهُ)) ترجمہ: ایک صاحب خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر اس شرط پر اسلام لائے کہ صرف دو ہی نمازیں پڑھا کروں گا، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبول فرمایا۔ (مسند احمد بن حنبل، حدیث رجال من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ج 5، ص 25، المکتب الاسلامی، بیروت)

پوری امت کے لیے حکم یہ ہے کہ روزانہ پانچ وقت کی نماز فرض ہے، مگر نبی مختار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کو اس حکم عام سے مستثنیٰ فرمادیا۔

چھ ماہ کی بکری کی قربانی جائز فرمادی:

صحیحین (بخاری و مسلم) میں براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ان کے ماموں ابو بردہ بن نیاز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز عید سے پہلے قربانی کر لی تھی جب معلوم ہوا یہ کافی نہیں عرض کی: یا رسول اللہ! وہ تو میں کر چکا اب میرے پاس چھ مہینے کا بکری کا بچہ ہے مگر سال بھر والے سے اچھا ہے۔ فرمایا: ((اجْعَلْهَا مَكَاهًا وَلَنْ تَبْخِرَى عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ)) ترجمہ: اس کی جگہ اسے کر دو اور ہرگز اتنی عمر کی بکری تمھارے بعد کسی دوسرے کی قربانی میں کافی نہ ہوگی۔

(صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخطبة بعد العید، ج 1، ص 132، قدیمی کتب خانہ، کراچی)

(صحیح مسلم، کتاب الاضاحی، باب وقتها، ج 2، ص 154، قدیمی کتب خانہ، کراچی)

ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو نوحہ کی اجازت:

صحیح مسلم میں ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ جب بیعت زنان کی آیت اتری اور اس میں ہر گناہ سے بچنے کی شرط تھی کہ {لَا يَغْشَيْنَكَ فِي مَعْرُوفٍ} ترجمہ: اور کسی نیک بات میں تمھاری نافرمانی نہ کریں گی۔

(پ 28، سورة المتحنه، آیت 12)

اور مردے پر یمن کر کے رونا چیخنا بھی گناہ تھا، میں نے عرض کی: ((يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِلَّا آلَ فَلَانٍ، فَإِنَّهُمْ كَانُوا أَشْعَدُّونِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَلَا بَدَلِي مِنْ أَنْ أَشْعِدَهُمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِلَّا آلَ فَلَانٍ)) ترجمہ: یا رسول اللہ! فلاں گھر والوں کا استثنا فرمادیجئے کہ انہوں نے زمانہ جاہلیت میں میرے ساتھ ہو کر میری ایک میت پر نوحہ کیا تھا تو مجھے ان کی میت پر نوحے میں ان کا ساتھ دینا ضروری ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اچھا وہ مستثنیٰ کر دیئے۔

(صحیح مسلم، کتاب الجنائز، ج 1، ص 304، قدیمی کتب خانہ، کراچی)

اور سنن نسائی میں ارشاد فرمایا: ((ادْبِجِي فَأَشْعِدِيهَا)) ترجمہ: جا ان کا ساتھ دے آ۔ یہ گئیں اور وہاں نوحہ کر کے

پھر واپس آ کر بیعت کی۔ (سنن النسائي، کتاب البيعة، باب بيعة النسم، ج 2، ص 183، نور محمد کارخانہ، کراچی)

ترمذی کی روایت میں ہے: ((فَأَذِنَ لَهَا)) ترجمہ: سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں نوحہ کی اجازت دے

دی۔

(سنن الترمذی، کتاب التفسیر، ج 5، ص 202، دار الفکر، بیروت)

مسند احمد میں ہے، فرمایا: ((اذْهَبِي فَاَفِيهِمْ)) ترجمہ: جاؤ ان کا بدلہ اتار آؤ۔

(مسند احمد بن حنبل، ج 6، ص 407، المكتبة الاسلامی، بیروت)

علامہ سیحی بن شرف النووی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 676ھ) اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں ”هَذَا مَحْمُولٌ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ وَلَا تَحِلُّ الشَّيْخَةُ لِقَبْرِهَا وَلَا لَهَا فِي غَيْرِ آلِ فُلَانٍ كَمَا هُوَ صَرِيحٌ فِي الْحَدِيثِ“ ترجمہ: یہ حدیث محمول ہے اس بات پر کہ یہ حضور نے یہ رخصت صرف ام عطیہ کو خاص آل فلاں کے بارے میں دی جیسا کہ ظاہر ہے، ان کے علاوہ کسی کے لیے نوحہ کرنا حلال نہیں اور ام عطیہ کے لیے بھی آل فلاں کے علاوہ حلال نہیں جیسا کہ حدیث میں صراحت ہے۔

(شرح صحیح مسلم مع صحیح مسلم، کتاب الجنائز، فصل فی نہی النساء عن النیاحۃ، ج 1، ص 304، قدیمی کتب خانہ، کراچی)

مزید فرماتے ہیں ”وَاللَّشَّائِعُ أَنْ يَخْصُصَ مِنَ الْقَوْمِ مَا شَاءَ“ ترجمہ: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اختیار ہے کہ عام حکموں سے جو چاہے خاص فرمادیں۔

(شرح صحیح مسلم مع صحیح مسلم، کتاب الجنائز، فصل فی نہی النساء عن النیاحۃ، ج 1، ص 304، قدیمی کتب خانہ، کراچی)

خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بے دیکھی گواہی قبول:

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے گھوڑا خریدا، وہ بیچ کر مکر گیا اور گواہ مانگا، جو مسلمان آتا اعرابی کو جھڑکتا کہ خرابی ہو تیرے لئے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حق کے سوا کیا فرمائیں گے (مگر گواہی نہ دیتا کہ کسی کے سامنے واقعہ نہ ہوا تھا) اتنے میں خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضر بارگاہ ہوئے گفتگوں کر بولے: ((أَنَا أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَايَعْتَهُ)) میں گواہی دیتا ہوں کہ تو نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ بیچا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تم موجود تو تھے ہی نہیں تم نے گواہی کیسے دی؟ عرض کی: ((بَصْدِيقَلَّ يَارَسُولَ اللَّهِ (وَفِي الثَّانِي) صَدَقْتُ بِمَا جِئْتُ بِمَوْعِدَتِكَ لَا تَقُولُ إِلَّا حَقًّا (وَفِي الثَّالِثِ) أَنَا أَصْدَقُ قُلَّ عَلَى خَيْرِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا أَصْدَقُ قُلَّ عَلَى الْأَعْرَابِيِّ)) ترجمہ: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! میں حضور کی تصدیق سے گواہی دے رہا ہوں، میں حضور کے لائے ہوئے دین پر ایمان لایا ہوں اور یقین جانا کہ حضور حق ہی فرمائیں گے میں آسمان وزمین کی خبروں پر حضور کی تصدیق کرتا ہوں، تو کیا اس اعرابی کے

مقابلے میں تصدیق نہ کروں!

(سنن ابی داود، کتاب القضاء، باب اذا علم الحاكم صدق الخ، ج 2، ص 152، آفتاب عالم پریس، لاہور) * (شرح معانی الآثار، کتاب القضاء والشهادات، کفایہ شہادۃ خزیمہ الخ، ج 2، ص 310، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی) * (کنز العمال، ج 13، ص 379، مؤسسة الرسالہ، بیروت) * (المعجم الکبیر، ج 4، ص 87، المكتبة الفیصلیة، بیروت) * (اسد الغابۃ، ترجمہ خزیمہ بن ثابت، ج 1، ص 697، دار الفکر، بیروت) * (کنز العمال، ج 13، ص 380، مؤسسة الرسالہ، بیروت)

خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی گواہی دومردوں کے برابر:

اس کے انعم میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ ان کی گواہی دومردوں کی شہادت کے برابر فرمادی: ((فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهَادَةَ خُزَيْمَةَ بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ)) ترجمہ: پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت خزیمہ کی گواہی دو کے برابر فرمادی۔

(سنن ابی داود، کتاب القضاء، باب اذا علم الحاكم صدق الخ، ج 2، ص 152، آفتاب عالم پریس، لاہور) اور ارشاد فرمایا: ((مَنْ شَهِدَ لِمُخْزَمَةٍ أَوْ شَهِدَ عَلَيْهِ فَحَسْبُهُ)) ترجمہ: خزیمہ جس کسی کے نفع خواہ ضرر کی گواہی دیں ایک انہیں کی شہادت بس (کافی) ہے۔

(المعجم الکبیر، عن خزیمہ، ج 4، ص 78، المكتبة الفیصلیة، بیروت) (کنز العمال بحوالہ مسند ابی یعلیٰ، ج 13، ص 380، مؤسسة الرسالہ، بیروت) (التاریخ الکبیر، ج 1، ص 78، دار الباز للنشر والتوزیع، مکة المکرمہ)

فائدہ: ان احادیث سے ثابت ہوا کہ حضور نے قرآن عظیم کے دو گواہوں والے حکم عام سے حضرت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مستثنیٰ فرمادیا۔ جیسا کہ قرآن عظیم میں ہے {وَأَشْهِدُوا ذُوَيْ عَدْلٍ مِّنْكُمْ} ترجمہ: اور اپنے میں دو ثقہ کو گواہ کرلو۔

(پ 28، سورة الطلاق، آیت 2)

سالم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے جوانی میں رضاعت:

صحیح مسلم و سنن نسائی وابن ماجہ و مسند امام احمد میں زینت بنت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ابو حذیفہ کی بی بی رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی: یا رسول اللہ! سالم (غلام آزاد کردہ ابو حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما) میرے سامنے آتا جاتا ہے اور وہ جوان ہے ابو حذیفہ کو یہ ناگوار ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((أَوْضِعِيهِ حَتَّى يَدْخُلَ عَالِيًا)) اسے دودھ پلا دو کہ بے پردہ تمہارے پاس آنا جائز ہو جائے۔

ام المؤمنین ام سلمہ وغیرہ باقی ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن نے فرمایا: ((وَاللّٰهُ مَا تَرَىٰ بِهَذَا إِلَّا رُحَصَةً
أَرْحَصَهَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَالِمٍ خَاصَّةً)) ترجمہ: اللہ کی قسم، ہمارا یہی اعتقاد ہے کہ یہ رخصت حضور سید
عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خاص سالم کے لیے فرمادی تھی۔

(صحیح مسلم، کتاب الرضاع، فصل رضاعة الكبير، ج 1، ص 964، قدیمی کتب خانہ، کراچی) * (سنن النسائی، کتاب النکاح، باب رضاع الكبير، ج 2، ص 38، نور محمد کارخانہ، کراچی) * (سنن ابن ماجہ، ابواب النکاح، باب رضاع الكبير، ص 141، ایچ
ایم سعید کمپنی، کراچی) * (مسند احمد بن حنبل، عن عائشہ رضی اللہ عنہا، ج 6، ص 93، المکتب الاسلامی، بیروت) * (مسند
احمد بن حنبل، حدیث سہلۃ امرأۃ حذیفہ رضی اللہ عنہا، ج 6، ص 653، المکتب الاسلامی، بیروت)

حالت جنابت میں دخول مسجد کی اجازت:

ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
سے فرمایا: ((يَا عَلِيُّ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ يَخْتَبِئُ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ غَيْرِي وَغَيْرِي)) اے علی! میرے اور تمہارے
سوا کسی کو حلال نہیں کہ اس مسجد میں بحال جنابت داخل ہو۔

(سنن الترمذی، کتاب المناقب، باب مناقب علی ابن ابی طالب، ج 5، ص 408، دار الفکر، بیروت) * (مسند ابن یعلیٰ، عن ابی
سعید الخدری، ج 2، ص 31، مؤسسة علوم القرآن، بیروت) * (السنن الکبیری للبیہقی، کتاب النکاح، باب دخوله المسجد جنبا،
ج 7، ص 66، دار صادر، بیروت)

سونے کی انگوٹھی پہننے کی اجازت:

امام احمد مسند میں فرماتے ہیں: ((حَدَّثَنَا أَبُو عَبدِ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَالٍ
قَالَ: رَأَيْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي حَتَّابٍ مِنْ ذَهَبٍ، وَكَانَ النَّاسُ يَقُولُونَ لَهُ: لِمَ تَحْتَمُّ بِالذَّهَبِ وَقَدْ نَهَى عَنْهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ الْبَرَاءُ: بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَيْنِ يَدَيْهِ
غَنِيمَةُ يُسَيِّئُهَا، سَبِيٌّ وَخَزْنِيٌّ قَالَ: فَتَسْتَمَاحَتِي بِهَذَا الْخَاتَمِ، فَرَفَعَ طَرَفَهُ فَنَظَرَ إِلَى أَصْحَابِهِ ثُمَّ
خَفَضَ، ثُمَّ رَفَعَ طَرَفَهُ فَنَظَرَ إِلَيْهِمْ، ثُمَّ خَفَضَ، ثُمَّ رَفَعَ طَرَفَهُ فَنَظَرَ إِلَيْهِمْ، ثُمَّ قَالَ: أَيُّ بَرَاءٍ، فَجَسَّحَتِي فَقَدْتُ بَيْنَ
يَدَيْهِ، فَأَخَذَ الْخَاتَمَ فَجَبَّضَ عَلَيَّ كُرْسُوْعِي ثُمَّ قَالَ: خُذِ الْجَسَّ مَا كَسَاكَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، قَالَ: وَكَانَ الْبَرَاءُ يَقُولُ:

كَيْفَ تَأْمُرُونِي أَنْ أَصْعَقَ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْبُيُوتُ مَا كَسَالَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ؟)) ترجمہ: محمد بن مالک نے کہا میں نے حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سونے کی انگٹھی پہنے دیکھا لوگ ان سے کہتے تھے آپ سونے کی انگٹھی کیوں پہنتے ہیں حالانکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے ممانعت فرمائی ہے۔ براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر تھے حضور کے سامنے اموال غنیمت غلام و متاع حاضر تھے حضور تقسیم فرما رہے تھے سب اونٹ بانٹ چکے یہ انگٹھی باقی رہ گئی حضور نے نظر مبارک اٹھا کر اپنے اصحاب کرام کو دیکھا پھر نگاہ نیچی کر لی پھر نظر اٹھا کر ملاحظہ فرمایا پھر نگاہ نیچی کر لی پھر نظر اٹھا کر دیکھا اور مجھے بلایا اے براء! میں حاضر ہو کر حضور کے سامنے بیٹھ گیا سید اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انگٹھی لے کر میری کلائی تھامی، پھر فرمایا: پہن لے جو کچھ تجھے اللہ و رسول پہناتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، راوی کہتے ہیں کہ حضرت براء بن عازب فرمایا کرتے تھے: تم مجھے کیسے حکم دیتے ہو کہ میں اس انگٹھی کو اتار دوں جس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: پہن لے جو کچھ تجھے اللہ و رسول پہناتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(مسند احمد بن حنبل، حدیث البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ج 4، ص 394، المکتب الاسلامی، بیروت)

ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح ابوالفتح اسفرائینی سے روایت کی، فرماتے ہیں: ((رَأَيْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي شَيْبَةَ يَخُذُ الْخِزْيَانَةَ مِنْ رِجْلِ النَّبِيِّ)) ترجمہ: میں نے براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سونے کی انگٹھی پہنے دیکھا۔

(المصنف لابن ابی شیبہ، کتاب اللباس الخ، ج 5، ص 195، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حالانکہ یہی براء بن عازب رضی اللہ عنہ ممانعت کی روایت نقل کرتے ہیں، چنانچہ صحیحین میں براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ((ثُمَّ نَارُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ)) ہمیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سونے کی انگٹھی پہننے سے منع فرمایا۔

(صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب خواتیم الذهب الخ، ج 2، ص 871، قدیمی کتب خانہ، کراچی)

(صحیح مسلم، کتاب اللباس، باب تحريم استعمال اناء الذهب الخ، ج 2، ص 188، قدیمی کتب خانہ، کراچی)

علامہ نووی کا موقف:

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: «وَاللَّشَّامِيُّ عَزَّ وَحُصَّ مِنَ الْعُمُومِ مَا شَاءَ» ترجمہ: نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

اختیار ہے کہ عام حکموں سے جو چاہیں خاص فرمادیں۔

(شرح صحیح مسلم مع صحیح مسلم، کتاب الجنائز، فصل فی نہی النساء عن النیاحۃ، ج 1، ص 304، قدیمی کتب خانہ، کراچی)

امام قسطلانی کا موقف:

امام احمد قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ مواہب لدنیہ شریف میں فرماتے ہیں ”من خصائصہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ کان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مخص من شاء بما شاء من الاحکام“ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص کریمہ سے ہے کہ حضور شریعت کے عام احکام سے جسے چاہتے مستثنیٰ فرمادیتے۔

(المواہب اللدنیۃ، المقصد الرابع، ج 2، ص 689، المکتب الاسلامی، بیروت)

ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں ہے ”خصوصیۃ لا تکن لغيرہ اذ کان لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یرخص من شاء بما شاء من الاحکام“ ترجمہ: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک خصوصیت ابو بردہ کو بخشی (کہ چھ ماہ کی بکری کی قربانی ان کے لئے جائز فرمادی) جس میں دوسرے کا حصہ نہیں، اس لئے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اختیار تھا کہ جسے چاہیں جس حکم سے چاہیں خاص فرمادیں۔

(ارشاد الساری شرح صحیح البخاری، کتاب العیدین، ج 2، ص 657، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

علامہ زرقانی کا موقف:

علامہ زرقانی نے شرح میں بڑھایا ”من الاحکام وغیرہا“ کچھ احکام ہی کی خصوصیت نہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس چیز سے چاہیں جسے چاہیں خاص فرمادیں۔

(شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ، المقصد الرابع، ج 5، ص 322، دار المعرفۃ، بیروت)

امام جلال الدین سیوطی کا موقف:

امام جلیل جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے الخصائص الکبریٰ شریف میں ایک باب وضع فرمایا ”باب اختصاصہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بانہ یرخص من شاء بما شاء من الاحکام“ باب اس بیان کا کہ خاص نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ منصب حاصل ہے کہ جسے چاہیں جس حکم سے چاہیں خاص فرمادیں۔

(الخصائص الکبریٰ، ج 2، ص 262، مرکز اہلسنت، گجرات الہند)

آپ رحمۃ اللہ علیہ ”انموذج اللیب“ میں فرماتے ہیں ”ویخص من شاء بما شاء من الأحكام کجعله شهادة خزيمة بشهادة مرجلين“ ترجمہ: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جسے چاہیں جس حکم کے ساتھ خاص فرمادیں جیسا کہ حضرت خزيمة رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی گواہی دو آدمیوں کے قائم مقام فرمادی۔

(انموذج اللیب فی خصائص الحبیب، ج 1، ص 207، وزارة الاعلام، جدہ)

علامہ سندی کا موقف:

حاشیہ سندی علی سنن نسائی میں ہے ”هَذَا الترخيص خاص في أمر عطية وللشام ع أن يخص من يشاء“ ترجمہ: یہ رخصت خاص طور پر ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے لئے ہے اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اختیار ہے کہ جس کو چاہیں کسی حکم سے خاص فرمادیں۔

(حاشیہ سندی علی سنن نسائی، ج 7، ص 149، المطبوعات الاسلامیہ، حلب)

علامہ علی قاری کا موقف:

علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”عَدَّ أَئِمَّتَانِ مِنْ خَصَائِصِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ يُخَصُّ مَنْ شَاءَ بِمَا شَاءَ، كَجَعْلِهِ شَهَادَةً خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ بِشَهَادَتَيْنِ“ ترجمہ: ائمہ کرام نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے شمار کیا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس کے لیے جو چاہیں خاص فرمادیں جیسا کہ حضرت خزيمة بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کو دو کے قائم مقام بنا دیا۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب السجود وفضله، ج 2، ص 723، دار الفکر، بیروت)

(ب) کسی چیز کے حلال و حرام ہونے کی نسبت اپنی طرف کرنا۔

اس کے ثبوت پر درج ذیل دلائل ہیں:

اللہ عزوجل اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کیا:

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا {فَاتَّبِعُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ} لہٰذا ان سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ اور نہ پچھلے دن پر، اور حرام نہیں مانتے اس چیز کو جسے حرام کر دیا ہے اللہ اور اس کے رسول محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے۔

(پ 10، سورة التوبة، آیت 29)

شراب وغیرہ کی حرمت:

صحیحین میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے انہوں نے سال فتح میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ((إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ، وَالْمَيْتَةِ وَالْخُزِيرِ وَالْأَصْنَامِ)) بیشک اللہ اور اس کے رسول نے حرام کر دیا شراب اور مردار اور سوڑا اور بتوں کا بیچنا۔

(صحیح البخاری، کتاب البیوع، باب بیع المیتة والاصنام، ج 1، ص 298، قدیمی کتب خانہ، کراچی)
(صحیح مسلم، کتاب البیوع، باب تحریم الخمر والمیة الخ، ج 2، ص 23، قدیمی کتب خانہ، کراچی)

مدینہ منورہ کو حرم بنایا:

صحیحین میں ہے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ((حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ - لَابَنِي الْعَدْنِ فَوْجَحْلَ أَثْنَى عَشَرَ مِيلًا خَوْلَ الْمَدِينَةِ حَتَّى)) تمام مدینہ طیبہ کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حرم کر دیا اور اس کے آس پاس بارہ بارہ میل تک سبزہ و درخت کو لوگوں کے تصرف سے اپنی حمایت میں لے لیا۔

(صحیح البخاری، فضائل المدینة، باب حرم المدینة، ج 1، ص 152، قدیمی کتب خانہ، کراچی) * (صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فضل المدینة، ج 1، ص 244، قدیمی کتب خانہ، کراچی) * (مسند احمد بن حنبل، عن ابی ہریرة رضی اللہ عنہ، ج 2، ص 784، المکتب الاسلامی، بیروت) * (المصنف لعبد الرزاق، کتاب حرمة المدینة، ج 9، ص 062، المجلس العلمی، بیروت)

اگر کوئی مانگے والا مانگتا تو:

حضرت ذوالشہادتین خزیمہ بن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ((جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمَسَافِرِ ثَلَاثًا، وَقَوْمَ مَضَى الشَّائِلِ عَلَى مَسَائِلِهِ، لَجَعَلَهَا خَمْسًا)) ترجمہ: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسافر کے لئے مسج موزہ کی مدت تین دن رات مقرر فرمائی، اور اگر مانگنے والا مانگتا رہتا تو ضرور حضور پانچ راتیں کر دیتے۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب الطہارة، باب ماجاء فی التوفیق فی المسح للمقیم والمسافر، ص 42، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی)
اور روایت ابی داود اور ایک روایت معانی الآثار ابی جعفر اور ایک روایت بیہقی میں ہے، فرمایا: ((وَلَوْ اسْتَرْزَدْنَاہُ لَرَزَدْنَاہُ)) ترجمہ: اور اگر ہم حضور سے زیادہ مانگتے تو حضور مدت اور بڑھا دیتے۔

(سنن ابی داود، کتاب الطہارة، باب التوفیق فی المسح، ج 1، ص 21، آفتاب عالم پریس، لاہور) * (شرح معانی الآثار، کتاب

الطہار، باب المسح علی الخفین الخ، ج 1، ص 61، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی) * (السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الطہارۃ، باب ماورد فی ترک التوقیت، ج 1، ص 277، دار صادر، بیروت)

ہاں فرما دیتے تو حج ہر سال فرض ہو جاتا:

امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت ہے کہ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی {وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا} ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ کے لئے لوگوں پر اس گھر کا حج کرنا ہے جو اس تک چل سکے۔

(پ، 4، سورہ آل عمران، آیت 97)

تو صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا: ((يَا رَسُولَ اللّٰهِ اَفَحِجُّ كُلِّ عَامٍ؟)) ترجمہ: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا ہر سال حج فرض ہے؟، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا، صحابہ کرام علیہم الرضوان نے (پھر) عرض کیا: ((يَا رَسُولَ اللّٰهِ اَفَحِجُّ كُلِّ عَامٍ؟)) ترجمہ: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا ہر سال حج فرض ہے؟، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((لَا، وَلَوْ قُلْتُ: نَعَمْ، لَوَجِبَتْ)) ترجمہ: حج ہر سال فرض نہیں اور میں ہاں کہہ دوں تو ہر سال فرض ہو جائے۔

(سنن الترمذی، کتاب الحج، باب ما جاء کم فرض الحج، ج 2، ص 220، دار الفکر، بیروت) * (سنن الترمذی، کتاب التفسیر، باب ومن سورة المائدة، ج 5، ص 40، دار الفکر، بیروت) * (سنن ابن ماجہ، ابواب المناسک، باب فرض الحج، ص 213، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی) * (مسند احمد بن حنبل، عن علی رضی اللہ عنہ، ج 1، ص 113، المکتب الاسلامی، بیروت)

نماز عشاء کو مؤخر نہ فرمایا:

ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مسند احمد و سنن ابی داود و ابن ماجہ وغیرہ میں یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((وَلَوْ لَا ضَعْفُ الضَّعِيفِ وَسَقَمُ السَّقِيمِ وَحَاجَةُ ذِي الْحَاجَةِ لَأَخَّرْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ)) ترجمہ: اگر کمزور کی ناتوانی اور بیمار کے مرض اور کام والے کے کام کا خیال نہ ہوتا تو میں اس نماز کو آدھی رات تک مؤخر فرما دیتا۔ (سنن ابی داود، کتاب الصلوٰۃ، باب وقت العشاء، ج 1، ص 61، آفتاب عالم پریس، لاہور) * (سنن ابن ماجہ، کتاب الصلوٰۃ، باب وقت العشاء، ص 50، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی) * (مسند احمد بن حنبل، عن ابی سعید الخدری، ج 3، ص 5، المکتب الاسلامی، بیروت)

فرض فرما دیتے اگر چاہتے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ((قُلَا اَنْ اَشُقَّ عَلٰی اُمَّتِيْ لَا تَزُفُّهُمْ بِالسَّيْوَٰلِ عِنْدَ كُلِّ وُضُوْءٍ)) اگر امت کی مشقت کا خیال نہ ہوتا تو میں ان پر فرض فرما دیتا کہ ہر وضو کے وقت مسواک کریں۔ (صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب السواک يوم الجمعة، ج 1، ص 122، قدیمی کتب خانہ، کراچی) * (صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب السواک، ج 1، ص 128، قدیمی کتب خانہ، کراچی) * (سنن النسائی، کتاب الطہارۃ الرخصة فی السواک، ج 1، ص 6، نور محمد کارخانہ تجارت کتب، کراچی) * (سنن ابن ماجہ، ابواب الطہارۃ، باب السواک، ص 25، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی) * (مسند احمد بن حنبل، عن ابی ہریرۃ، ج 2، ص 245، 250، المکتب الاسلامی، بیروت) * (موطا امام مالک، کتاب الطہارۃ، ماجاء فی السواک، ص 50، میر محمد کتب خانہ، کراچی)

ہر نماز کے وقت:

حدیث: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((قُلَا اَنْ اَشُقَّ عَلٰی اُمَّتِيْ لَا تَزُفُّهُمْ بِالسَّيْوَٰلِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ)) ترجمہ: اگر امت کی مشقت کا خیال نہ ہوتا تو میں ان پر فرض فرما دیتا کہ ہر نماز کے وقت مسواک کریں۔

(المعجم الاوسط للطبرانی، من اسمہ محمد، ج 7، ص 253، دار الحرمین، القاہرہ)
(المعجم الکبیر للطبرانی، عن زید بن خالد، ج 5، ص 243، مکتبہ ابن تیمیہ، القاہرہ)

ہر نماز کے وقت تازہ وضو:

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((قُلَا اَنْ اَشُقَّ عَلٰی اُمَّتِيْ لَا تَزُفُّهُمْ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ بِوُضُوْءٍ)) ترجمہ: امت پر دشواری کا لحاظ نہ ہو تو میں ان پر فرض کر دوں کہ ہر نماز کے وقت وضو کریں۔

(سنن نسائی، ج 1، ص 8، نور محمد کتب خانہ، کراچی) * (مسند احمد بن حنبل، ج 2، ص 259، المکتب الاسلامی، بیروت)
فائدہ: اگر پہلے سے وضو ہے تو ہر نماز سے پہلے تازہ وضو کرنا فرض نہیں، ایک وضو سے ایک سے زیادہ نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہاں پر ارشاد فرما رہے ہیں کہ امت پر دشواری کا لحاظ نہ ہو تو میں ان پر فرض کر دیتا کہ ہر نماز کے وقت وضو کریں۔

امام عبدالوہاب شعرانی کا موقف:

امام عارف باللہ سید عبدالوہاب شعرانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ”کان الحق تعالیٰ جعل له صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ان يشرع عن قبل نفسه ما شاء كما في حديث تحريم شجر مكة فان عمه العباس رضي الله تعالى عنه لما قال له يا رسول الله الا اذخر فقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الا اذخر ولو ان الله تعالى لم يجعل له ان يشرع عن قبل نفسه لم يتجرأ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ان يستنني شيئا مما حرمه الله تعالى“ یعنی اللہ رب العزت جل جلالہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ منصب دیا تھا کہ شریعت میں جو حکم چاہیں اپنی طرف سے مقرر فرمادیں جس طرح حرم مکہ کے نباتات کو حرام فرمانے کی حدیث میں ہے کہ جب حضور نے وہاں کی گھاس وغیرہ کاٹنے سے ممانعت فرمائی حضور کے چچا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! اذخر کو اس حکم سے نکال دیجئے۔ فرمایا: اچھا نکال دی، اس کا کاٹنا جائز کر دیا۔ اگر اللہ سبحانہ نے حضور کو یہ رتبہ نہ دیا ہوتا کہ اپنی طرف سے جو شریعت چاہیں مقرر فرمائیں تو حضور ہرگز جرأت نہ فرماتے کہ جو چیز خدا نے حرام کی اس میں سے کچھ مستثنیٰ فرمادیں۔

(میزان الشریعة الکبزی، فصل فی بیان جملة من الامثلة المحسوسة الخ، ج 1، ص 60، دار الکتب العلمیة، بیروت)

حضرت علی خواص کا موقف:

امام عارف باللہ سید عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی میزان الشریعة الکبریٰ باب الوضو میں حضرت سیدی علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل فرماتے ہیں: ”کان الامام ابو حنیفة رضي الله تعالى عنه من اكثر الائمة ادباً مع الله تعالى ولذلك لم يجعل النية فرضاً وسمى الوتر واجباً لكونهما ثبتا بالسنة لا بالكتاب فقصد بذلك تمييز ما فرضه الله تعالى وتمييز ما اوجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ما فرضه الله تعالى اشد ما فرضه رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذات نفسه حين خيّر الله تعالى ان يوجب ما شاء او لا يوجب“ ترجمہ: امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان اکابر ائمہ میں ہیں جن کا ادب اللہ عز و جل کے ساتھ بہ نسبت اور ائمہ کے زائد ہے اسی واسطے انہوں نے وضو میں نیت کو فرض نہ کیا اور وتر کا نام واجب رکھا کہ یہ دونوں سنت سے ثابت ہیں نہ کہ قرآن عظیم سے، تو امام نے ان احکام سے یہ ارادہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کے فرض اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرض میں فرق تمیز کر دیں اس لئے کہ خدا کا فرض کیا ہوا اس سے زیادہ مؤکد ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود اپنی طرف سے فرض کر دیا جبکہ اللہ عز و جل نے حضور کو اختیار دے دیا تھا کہ جس بات

کو چاہیں واجب کر دیں جسے نہ چاہیں نہ کریں۔ (میزان الشریعة الکبزی، باب الوضوء، ج 1، ص 147، دار الکتب العلمیة، بیروت)

رب نے ماذون بنادیا:

میزان مبارک میں شرعی حکم کی کئی قسمیں کیں، ایک وہ جس پر وحی وارد ہوئی، پھر فرمایا ”الثانی ما اباح الحق تعالیٰ لنبیہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یسنہ علی مرایہ ہو کتحريم لبس الحرير علی الرجال وقوله فی حدیث تحريم مكة الا اذخر ولولا ان الله تعالیٰ كان يحرم جميع نبات الحر لم يستثن صلی اللہ علیہ وسلم الا اذخر ونحو حدیث لولا ان انا شق علی امتی لا خربت العشاء الی ثلث الیل ونحو حدیث لو قلت نعم لوجبت ولم تستطیعوا فی جواب من قال له فی فريضة الحج اكل عام بار رسول الله؟ قال لا ولو قلت نعم لوجبت وقد كان صلی اللہ علیہ وسلم مخفف علی امتہ وبنہامہ عن كثرة السؤال ويقول اتركوني ما ترككم اهد باختصار“ ترجمہ: شرعی حکم کی دوسری قسم وہ ہے جس کے بارے میں مصطفیٰ کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کے رب عزوجل نے ماذون فرمادیا کہ خود اپنی رائے سے جو راہ چاہیں قائم فرمادیں، مردوں پر ریشم کا پہننا حضور نے اسی طور پر حرام فرمایا اور اسیر مت مکہ سے گیاہ اذخر کو استثناء فرمادیا۔ اگر اللہ عزوجل نے مکہ معظمہ کی ہر جڑی بوٹی کو حرام نہ کیا ہوتا تو حضور کو اذخر کے مستثنیٰ فرمانے کی کیا حاجت ہوتی۔ اور اسی قبیل سے ہے حضور کا ارشاد کہ اگر امت پر مشقت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں عشاء کو تہائی رات تک ہٹا دیتا۔ اور اسی باب سے ہے کہ جب حضور نے حج کی فرضیت بیان فرمائی، کسی نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا حج ہر سال فرض ہے؟ فرمایا: نہ، اور اگر میں ہاں کہہ دوں تو ہر سال فرض ہو جائے اور پھر تم سے نہ ہو سکے اور یہی وجہ ہے کہ حضور اپنی امت پر تخفیف و آسانی فرماتے اور مسائل زیادہ پوچھنے سے منع کرتے اور فرماتے ہیں مجھے چھوڑے رہو جب تک میں تمہیں چھوڑوں۔

(میزان الشریعة الکبزی، فصل شریف فی بیان الذم من الائمة الخ، ج 1، ص 67، دار الکتب العلمیة، بیروت)

شیخ محقق کا موقف:

شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں ”احکام مفوض بود بوی صلی اللہ علیہ وسلم بقول صحیح“ ترجمہ: قول صحیح کے مطابق احکام حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سپرد تھے۔ (اشعة اللمعات، باب الاضحية، الفصل الاول، ج 1، ص 609، مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر)

تکوینی اختیارات کا ثبوت

تکوینی اختیارات بھی اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمائے ہیں۔

اس پر درج ذیل دلائل ہیں:

اپنے فضل سے غنی کر دیا:

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے {وَمَا نَقْمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ} ترجمہ: منافقوں کو یہی برا لگا کہ اللہ اور

(پ 10، سورۃ التوبہ، آیت 74)

اس کے رسول نے انہیں اپنے فضل سے غنی کر دیا۔

اللہ و رسول عروج مل صلی اللہ علیہ وسلم نے غنی کر دیا:

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے جب ابن جمیل نے زکوٰۃ دینے میں کمی کی سید عالم مغنی اکرم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((مَا يَقُومُ أَنْفِي جَمِيلًا إِلَّا أَنَّهُ كَانَ فَقِيرًا، فَأَغْنَاهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ)) ترجمہ: ابن جمیل کو کیا برا لگا یہی ناکہ وہ محتاج تھا اللہ و رسول نے اسے غنی کر دیا، جل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(صحیح البخاری، کتاب الزکوٰۃ، باب قول الله تعالى وفي الرقاب والغارمين، ج 1، ص 198، قدیمی کتب خانہ، پشاور)

حافظہ عطا فرما دیا:

امام بخاری حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)! ((إِنِّي أَسْمَعُ مِنْكَ حَدِيثًا كَثِيرًا أُنْسَاهُ؟ قَالَ: ابْسُطْ رِدَائِي

فَبَسْطُهُ، قَالَ: فَتَعَرَّفَ بِيَدَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: ضَعْنَاهُ فَضَعْنَاهُ، فَمَا نَسِيتُ شَيْئًا بَعْدَهُ)) ترجمہ: میں نے آپ سے بہت سی حدیثیں سنیں

لیکن وہ سب بھول گیا، حضور نے فرمایا اپنی چادر پھیلاؤ میں نے پھیلا دی تو آپ نے لپ بھر کر اس میں ڈال دی پھر فرمایا اسے

سینے سے لگا لو میں نے لگالی، پس میں اس کے بعد کسی حدیث کو نہیں بھولا۔ (صحیح البخاری، ج 1، ص 35، دار طوق النجاة)

چاند کو دو ٹکڑے فرما دیا:

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: ((إِنَّ أَهْلَ مَكَّةَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُرِيَهُمْ آيَةً فَأَرَاهُم الْقَمَرَ شَقَّتَيْنِ، حَتَّى رَأَوْا حِزَامَهُنَّ مَتَا)) ترجمہ: مکہ والوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ کوئی معجزہ دکھائیں، تو سرکارِ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند کے دو ٹکڑے فرما کر انہیں دکھا دیا، یہاں تک کہ مکہ والوں نے حراء پہاڑ کو چاند کے دو ٹکڑوں کے درمیان دیکھا۔

(بخاری، باب انشقاق القمر، ج 5، ص 49، دار طوق النجاة)

بخاری میں ایک دوسرے مقام پر ہے: ((إِنَّ أَهْلَ مَكَّةَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُرِيَهُمْ آيَةً فَأَرَاهُم انْشِقَاقَ الْقَمَرِ)) ترجمہ: اہل مکہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ وہ انہیں کوئی نشانی دکھائیں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو چاند ٹکڑے کر کے دکھایا۔

(بخاری، ج 4، باب سُؤَالِ الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُرِيَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَةً، فَأَرَاهُمُ انْشِقَاقَ الْقَمَرِ، ص 206، دار طوق النجاة)

سورج اٹنے پاؤں پلٹے چاند اشارے سے ہو چاک
اندھے نجدی دیکھ لے قدرت رسول اللہ کی

اشارہ جدھر چاند اُدھر:

سیدنا عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما عم کرم سید اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضور سے عرض کی: مجھے اسلام پر باعثِ حضور کے ایک معجزے کا دیکھنا ہوا، ((وَأَيْتُكَ فِي الْقَمَرِ وَشَيْئُ الْإِلَهِ بِأُصْبُعِي، فَحَيْثُ أَشْرَتْ إِلَيْهِ مَتَا)) ترجمہ: میں نے حضور کو دیکھا کہ حضور گہوارے میں چاند سے باتیں فرماتے جس طرف انگشت مبارک سے اشارہ کرتے چاند اسی طرف جھک جاتا۔

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((إِنِّي كُنْتُ أَحَدُهُمْ وَمُحَمَّدٌ قُبِي وَلِيْلَيْنِي عَنْ الْبُكَاءِ، وَأَسْمَعُ وَجِبْتُ حِينَ تَسْجُدُ تَحْتَ الْعَرْشِ)) ترجمہ: ہاں میں اس سے باتیں کرتا تھا وہ مجھ سے باتیں کرتا اور مجھے رونے سے بہلاتا، میں اس کے گرنے کا دھماکہ سنتا تھا جب وہ زیرِ عرش سجدے میں گرتا۔

(الخصائص الكبرى بحوالہ البيهقي والصابوني وغيره، باب مناجاة للقمر، ج 1، ص 35، مركز اهل سنت، گجرات الهند * دلائل النبوة للبيهقي، باب مناجاة في حفظ الله تعالى، ج 2، ص 14، دار الكتب العلمية، بيروت * البداية والنهاية، باب مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم، ج 2، ص 623، دار احياء التراث العربي، بيروت * كنز العمال، ج 11، ص 383، مؤسسة الرسالة، بيروت)

چاند جھک جاتا جدھر انگلی اٹھاتے مہمہ میں
کیا ہی چلتا تھا اشاروں پر کھلونا نور کا

سورج روک دیا:

طبرانی معجم اوسط میں بسند حسن سیدنا جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں: ((اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ اَمَرَ الشَّمْسَ فَاَتَاخَّرَتْ سَاعَةً مِنْ دُہَانٍ)) ترجمہ: سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آفتاب کو حکم دیا کہ کچھ دیر چلنے سے باز رہ، وہ نوراً ٹھہر گیا۔ (المعجم الاوسط، ج 5، ص 33، مکتبۃ المعارف، ریاض) * (مجمع الزوائد، کتاب علامات نبوت، باب حبس الشمس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ج 8، ص 296، دار الکتاب، بیروت)

امام ابلسنت امام احمد رضا خان علیہ الرحمہ اس حدیث کو نقل کر کے فرماتے ہیں: ”اس حدیث حسن کا واقعہ اس حدیث صحیح کے واقعہ عظیمہ سے جدا ہے (کما سیأتی) جس میں ڈوبا ہوا سورج حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے پلٹا ہے یہاں تک کہ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے نماز عصر خدمت گزاری محبوب باری صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں قضا ہوئی تھی ادا فرمائی، امام اجل طحاوی وغیرہ اکابر نے اس حدیث کی تصحیح کی، الحمد للہ اسے خلافت رب العزت کہتے ہیں کہ ملکوت السموات والارض میں ان کا حکم جاری ہے تمام مخلوق الہی کو ان کیلئے حکم اطاعت و فرمانبرداری ہے۔ وہ خدا کے ہیں اور جو کچھ خدا کا ہے سب ان کا ہے، وہ محبوب اجل و اکرم و خلیفۃ اللہ الاعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دودھ پیتے تھے گہوارہ میں چاند ان کی غلامی بجالاتا، جدھر اشارہ فرماتے اسی طرف جھک جاتا۔

میں تو مالک ہی کہوں گا کہ ہو مالک کے حبیب
یعنی محبوب و محب میں نہیں میرا تیرا

سورج پلٹا دیا:

خصائص کبریٰ میں مروی ہے: ((اُخْرِجَ ابْنُ مَنْدَةَ وَابْنُ شَابِہِ وَالطَّبْرَانِیُّ بِأَسَانِدٍ بَعْضُهَا عَلٰی شَرَطِ الصَّحِیْحِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عَمِیسَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ یُوحِیْ اِلَیْہِ فِی حَجَرٍ عَلٰی فَلَمْ یَصِلِ الْعَصْرُ حَتّٰی غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ اَللّٰهُمَّ اِنِّہٖ

كان في طاعتك وطاعة رسولك فاردد الشمس قالت أسماء فرأيتها غربت ثم رأيتها طلعت بعد ما غربت
وفى لفظ الطبراني فطلعت عليه الشمس حتى وقفت على الجبال وعلى الأرض وقام على
فتوضأ وصلى العصر ثم غابت وذلك بالصعباء)) ترجمہ: ابن مندہ، ابن شہین اور طبرانی نے ایسی اسناد کے ساتھ جن
میں سے بعض صحیح بخاری کی شرط پر ہیں روایت کیا ہے کہ اسمائتِ عمیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم
پر وحی نازل ہو رہی تھی اور آپ کا سر مبارک حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی گود میں تھا، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابھی تک
نمازِ عصر نہ پڑھی تھی یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ! بے شک یہ تیری اور
تیرے رسول کی فرمانبرداری میں تھا، لہذا سورج کو لوٹا دے، اسماء کہتی ہیں کہ میں نے سورج کو غروب ہوتے دیکھا پھر دیکھا کہ
ڈوبا ہوا سورج دوبارہ طلوع ہو گیا۔

اور طبرانی کے الفاظ یوں ہیں: آپ پر سورج طلوع ہوا یہاں تک کہ سورج پہاڑ اور زمین کے درمیان ٹھہر گیا حضرت
علی کھڑے ہوئے وضو کیا اور نمازِ عصر ادا کی پھر سورج ڈوب گیا۔ یہ مقام صعباء کا واقعہ ہے۔

(خصائص کبریٰ، ج 2، ص 137، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

اشارے سے چاند چیر دیا چھپے ہوئے خور کو پھیر دیا
گئے ہوئے دن کو عصر کیا یہ تاب و توان تمہارے لئے

اس حدیث پاک کے دیگر حوالہ جات درج ذیل ہیں:

(شرح مشکل الآثار للطحاوی، باب مشکل ماروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ الخ، ج 3، ص 29، مؤسسة الرسالة، بیروت)
* المعجم الكبير للطبراني، أم جعفر بن محمد بن جعفر بن أبي طالب، ج 42، ص 441، مكتبة ابن تيمية، القاهرة * مواهب اللدنية،
القسم الثالث، ج 2، ص 852، المكتبة التوفيقية، القاهرة * الشفاء بتعريف حقوق المصطفى صلی اللہ علیہ وسلم، الفصل الثاني
عشر، ج 1، ص 845، دار الفيحاء، عمان * شرح الشفاء لملا علی قاری، ج 1، ص 495، دار الکتب العلمیہ، بیروت * سیرت حلبیہ،
باب ذکر الاسراء والمعراج، ج 1، ص 345، دار الکتب العلمیہ، بیروت * شرح الزرقانی علی المواهب اللدنیہ، باب رد الشمس له
صلی اللہ علیہ وسلم، ج 6، ص 584، دار الکتب العلمیہ، بیروت * المقاصد الحسنة، کتاب الفضائل، ج 1، ص 177، دار الکتب
العربی، بیروت * رد المحتار، کتاب الصلوة، ج 1، ص 63، دار الفکر، بیروت * تفسیر روح البیان، سورة الاسراء، ج 5،
ص 821، دار الفکر، بیروت * تفسیر روح المعانی، سورة ص، ج 21، ص 681، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

صحابی نے جنت مانگ لی:

سیدنا ربیعہ بن کعب اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں: ((كُنْتُ أَيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْتُهُ بِوَضُوئِهِ وَحَاجَّتِهِ فَقَالَ لِي: سَلْ (ولفظ الطبرانی فقال يوماً يا ربعة سلمى فاعطيل رجفنا الى لفظ مسلم) قَالَ فَقُلْتُ: أَسْأَلُكَ مِرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ. قَالَ: أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ؟ قُلْتُ: هُوَ ذَلِكَ. قَالَ: فَأَعِنِّي عَلَى نَفْسِلَ بِكَرَّةِ السُّجُودِ)) ترجمہ: میں حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس رات کو حاضر رہتا ایک شب حضور کے لیے وضو اور قضائے حاجت کے لئے پانی لایا (رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بحر رحمت جوش میں آیا) تو ارشاد فرمایا: مانگ کیا مانگتا ہے کہ ہم تجھے عطا فرمائیں۔ میں نے عرض کی: میں حضور سے سوال کرتا ہوں کہ جنت میں اپنی رفاقت عطا فرمائیں۔ فرمایا: کچھ اور؟ میں نے عرض کی: میری مراد تو صرف یہی ہے۔ فرمایا: تو میری اعانت کر اپنے نفس پر کثرت سجود سے۔ (صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب فضل السجود، ج 1، ص 193، قدیمی کتب خانہ، کراچی) * (سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب وقت قیام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اللیل، ج 1، ص 187، آفتاب عالم پریس، لاہور) * (المعجم الکبیر، ج 5، ص 58، 57، المكتبة الفيصلية، بیروت)

امام اہلسنت امام احمد رضا خان علیہ الرحمہ اس حدیث پاک کے تحت فرماتے ہیں ”الحمد للہ یہ جلیل و نفیس حدیث صحیح اپنے ہر جملے سے وہابیت کش ہے۔ حضور اقدس خلیفۃ اللہ الاعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مطلقاً قید و بلا تخصیص ارشاد فرماتا: ”سَلْ“ مانگ کیا مانگتا ہے، جان و ہابیت پر کیسا پہاڑ ہے جس سے صاف ظاہر ہے کہ حضور ہر قسم کی حاجت روائی فرما سکتے ہیں دنیا و آخرت کی سب مرادیں حضور کے اختیار میں ہیں جب تو بلا تقييد ارشاد ہوا: مانگ کیا مانگتا ہے یعنی جو جی میں آئے مانگو کہ ہماری سرکار میں سب کچھ ہے۔

گر	خیریت	دنیا	وعقبی	آرزو	داری
بدرگاہش	بیا و ہرچہ	مینواہی	تمنا	کن	

ترجمہ: اگر تو دنیا و آخرت کی بھلائی چاہتا ہے تو اس کی بارگاہ میں آ اور جو چاہتا ہے مانگ لے۔

شیخ شیوخ علماء الہند عارف باللہ عاشق رسول اللہ بركة المصطفیٰ فی هذه الدیار سیدی شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ القوی شرح مشکوٰۃ شریف میں اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں ”از اطلاق سوال کہ فرمودش

بخواہ تخصیص نہ کر دے بطور خاص معلوم می شود کہ کار ہمہ بدست ہمت و کرامت اوست صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ہر چہ خواہد و کرا خواہد باذن پروردگار خود دہد۔ ترجمہ: مطلق سوال سے کہ آپ نے فرمایا: مانگ۔ اور کسی خاص شے کو مانگنے کی تخصیص نہیں فرمائی۔ معلوم ہوتا ہے کہ تمام معاملہ آپ کے دست اقدس میں ہے، جو چاہیں جسے چاہیں اللہ تعالیٰ کے اذن سے عطا فرمادیں۔

(اشعة اللمعات، کتاب الصلوٰۃ، باب السجود و فضله، الفصل الاول، ج 1، ص 396، مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر)

فان من جود لہ الدنیا و ضررہا

ومن علومہ علم اللوح والقلم

یہ شعر قصیدہ بردہ شریف کا ہے جس میں سیدی امام اجل محمد بوسیری قدس سرہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتے ہیں: یا رسول اللہ! دنیا و آخرت دونوں حضور کے خوان جو دو کرم سے ایک حصہ ہیں اور لوح و قلم کے تمام علوم (جن میں ما کان وما یکون جو کچھ ہوا اور جو کچھ قیام قیامت تک ہونے والا ہے ذرہ ذرہ بالتفصیل مندرج ہے) حضور کے علوم سے ایک پارہ ہیں۔ (الکواکب الدریۃ فی مدح خیر البریۃ (قصیدہ بردہ)، الفصل العاشر، ص 56، مرکز اہلسنت گجرات، الہند) اور پہلا شعر کہ ”اگر خیریت دنیا و عظمی الخ“ حضرت شیخ محقق رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے کہ قصیدہ نعتیہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں عرض کیا ہے۔

الحمد للہ یہ عقیدے ہیں ائمہ دین کے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جناب عالم تاب میں، برخلاف اس سرکش طاغی شیطان لعین کے بندہ داغی جو کہ ایمان کی آنکھ پر کفران کی ٹھیکری رکھ کر کہتا ہے ”جس کا نام محمد ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں۔“ (تقویۃ الایمان، الفصل الرابع فی ذکر والاشرار فی العبادۃ، ص 28، مطبع علمی اندرون لوہاری دروازہ، لاہور)

علامہ علی قاری علیہ رحمۃ الباری مرقاہ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں: ”يُؤْخَذُ مِنْهُ اِطْلَاقُهُ عَلَیْہِ السَّلَامُ الْاَمْرُ بِالسُّؤَالِ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی مَكْنٰهُ مِنْ اَعْطَا كُلِّ مَا اَرَادَ مِنْ خَزَائِنِ الْحَقِّ“ یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مانگنے کا حکم مطلق دیا اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ اللہ عز و جل نے حضور کو عام قدرت بخشی ہے کہ خدا کے خزانوں سے جو چاہیں عطا فرمادیں۔

(مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلوٰۃ، باب السجود و فضله، الفصل الاول، ج 2، ص 615، المکتبۃ الحبیبیہ کوئٹہ)

والحمد لله رب العالمین۔

مالک کوئین ہیں گو پاس کچھ رکھتے نہیں
دو جہاں کی نعمتیں ہیں ان کے خالی ہاتھ میں
پھر اس حدیث جلیل میں سب سے بڑھ کر جان و ہابیت پر یہ کیسی آفت کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس
ارشاد پر حضرت ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ خود حضور سے جنت مانگتے ہیں کہا: ((اسئلك مرافقتك في الجنة يا رسول
الله!)) میں حضور سے سوال کرتا ہوں کہ جنت میں رفاقت والا عطا ہو۔

وہابی صاحبو! یہ کیسا کھلا شرک و ہابیت ہے جسے حضور مالک جنت علیہ افضل الصلوٰۃ و التحیۃ قبول فرما رہے ہیں۔
(فتاویٰ رضویہ، ج 30، ص 496، 495، 494 رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

جو چاہے مانگ:

امیر المؤمنین مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جب کوئی شخص
سوال کرتا اگر حضور کو منظور ہوتا ”نعم“ فرماتے یعنی اچھا، اور نہ منظور ہوتا تو خاموش رہتے، کسی چیز کو لایعنی ”نہ“ نہ فرماتے۔
ایک روز ایک اعرابی نے حاضر ہو کر سوال کیا حضور خاموش رہے، پھر سوال کیا سکوت فرمایا، پھر سوال کیا اس پر حضور
اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جھڑکنے کے انداز سے فرمایا: ((سَلْ مَا شِئْتَ يَا أَعْرَابِيَّ۔!)) ترجمہ: اے اعرابی! جو تیرا جی
چاہے ہم سے مانگ۔

مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں: ((فَقَبِّلْهُ، فَقُلْ: الْآنَ يَسْأَلُ الْجَنَّةَ)) ترجمہ: یہ حال دیکھ کر (کہ حضور
خليفة الله الاعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمادیا ہے جو دل میں آئے مانگ لے) ہمیں اس اعرابی پر رشک آیا، ہم نے اپنے جی میں
کہا اب یہ حضور سے جنت مانگے گا۔

اعرابی نے کہا تو کیا کہا کہ: ((أَسْأَلُكَ رَاحِلَةً)) ترجمہ: میں حضور سے سواری کا اونٹ مانگتا ہوں۔ فرمایا: عطا ہوا۔
عرض کی: ((أَسْأَلُكَ رَاۤءَا)) ترجمہ: حضور سے زاد راہ مانگتا ہوں۔ فرمایا: عطا ہوا۔

ہمیں اس کے ان سوالوں پر تعجب آیا۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کتنا فرق ہے اس اعرابی کی مانگ

اور بنی اسرائیل کی ایک بوڑھی عورت کے سوال میں۔ پھر حضور نے اس کا ذکر ارشاد فرمایا کہ جب موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دریا میں اترنے کا حکم ہوا کہ کنارہ دریا تک پہنچے، سواری کے جانوروں کے منہ اللہ تعالیٰ نے پھیر دیے کہ خود واپس پٹ آئے۔

موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عرض کی: الہی! یہ کیا حال ہے؟ ارشاد ہوا: تم قبر یوسف (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے پاس ہو ان کا جسم مبارک اپنے ساتھ لے لو۔ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو قبر کا پتہ معلوم نہ تھا فرمایا: اگر تم میں کوئی جانتا ہو تو شاید بنی اسرائیل کی پیرزن (بوڑھی عورت) جانتی ہو، اس کے پاس آ دی بھیجا کہ تجھے یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قبر معلوم ہے؟ کہا: ہاں۔ فرمایا: تو مجھے بتادے۔ عرض کی: ((لَا وَاللّٰهِ حَتّٰی تُعْطِنِي مَا أَسْأَلُ)) ترجمہ: خدا کی قسم میں نہ بتاؤں گی یہاں تک کہ میں جو کچھ آپ سے مانگوں آپ مجھے عطا فرمادیں۔ فرمایا: ((ذٰلِكَ لَ)) ترجمہ: تیری عرض قبول ہے۔ ((فَإِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ أَكُونَ مَعَكَ فِي الدَّرَجَةِ الَّتِي تُكُونُ فِيهَا فِي الْجَنَّةِ)) پیرزن نے عرض کی: تو میں حضور سے یہ مانگتی ہوں کہ جنت میں آپ کے ساتھ ہوں اس درجے میں جس درجے میں آپ ہوں گے۔ ((قَالَ: سَلِي الْجَنَّةَ)) موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جنت مانگ لے، یعنی تجھے یہی کافی ہے اتنا بڑا سوال نہ کر۔ ((قَالَتْ: لَا وَاللّٰهِ أَنْ أَكُونَ مَعَكَ)) پیرزن نے کہا: خدا کی قسم میں نہ مانوں گی مگر یہی کہ آپ کے ساتھ ہوں۔ ((فَجَعَلَ مُوسَى يَوَادُّهَا، فَأَوْحَى لِلّٰهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِلَيْهِ: أَنْ أَعْطِنَا ذَٰلِكَ، فَإِنَّهُ لَا يَقْضِلُ شَيْئًا، فَأَعْطَانَا)) موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اس سے یہی رد و بدل کرتے رہے۔ اللہ عزوجل نے وحی بھیجی موسیٰ! وہ جو مانگ رہی ہے تم اسے وہی عطا کر دو کہ اس میں تمہارا کچھ نقصان نہیں۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جنت میں اسے اپنی رفاقت عطا فرمادی، اس نے یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قبر بتادی، موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نعرش مبارک کو ساتھ لے کر دریا عبور فرما گئے۔ (المعجم الاوسط، من اسمہ محمد، ج 7، ص 374، دار الحرمین، القاہرہ: کنز العمال، ج 2، ص 616، 617، مؤسسة الرسالہ، بیروت)

مانگ من مانتی منہ مانگی مرادیں لے گا

نہ یہاں ”نا“ ہے نہ منگتا سے یہ کہنا ”کیا ہے“

اس حدیث پاک کے تحت امام اہلسنت امام احمد رضا خان علیہ الرحمہ فرماتے ہیں ”بحمدہ تعالیٰ“ اس حدیث نفیس کا ایک ایک حرف جان و ہایت پر کوکب شہابی ہے۔

اولاً: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اعرابی سے ارشاد کہ ”جو جی میں آئے مانگ لے“ حدیث ربیعہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ میں تو اطلاق ہی تھا جس سے علمائے کرام نے عموم مستفاد کیا، یہاں صراحۃً خود ارشاد اقدس میں عموم موجود کہ جو دل میں آئے مانگ لے ہم سب کچھ عطا فرمانے کا اختیار رکھتے ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وبارک علیہ وعلیٰ القدر موجودہ و نوالہ و نعمہ و افضالہ۔

ثانیاً: یہ ارشاد سن کر مولیٰ علی وغیرہ صحابہ حاضرین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا غبطہ (رشتہ کرنا) کہ کاش یہ عام انعام کا ارشاد کرام ہمیں نصیب ہوتا حضور تو اسے اختیار عطا فرما ہی چکے اب یہ حضور سے جنت مانگے گا۔ معلوم ہوا کہ بعد اللہ تعالیٰ صحابہ کرام کا یہی اعتقاد تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہاتھ اللہ عز و جل کے تمام خزان رحمت دنیا و آخرت کی ہر نعمت پر پہنچتا ہے یہاں تک کہ سب سے اعلیٰ نعمت یعنی جنت جسے چاہیں بخش دیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ثالثاً: خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس وقت اس اعرابی کے قصور ہمت پر تعجب کہ ہم نے اختیار عام دیا اور ہم سے حطام دنیا (مال دنیا) مانگنے بیٹھا، پیر زن اسرائیلیہ (اسرائیل کی بوڑھی عورت) کی طرح جنت نہ صرف جنت بلکہ جنت میں اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ مانگتا تو ہم زبان دے ہی چکے تھے اور سب کچھ ہمارے ہاتھ میں ہے وہی اسے عطا فرما دیتے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

رابعاً: ان بڑی بی پر اللہ عز و جل کی بیشمار رحمتیں بھلا انہوں نے موتی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خدائی کارخانہ کا مختار جان کر جنت اور جنت میں بھی ایسے اعلیٰ درجے عطا کر دینے پر قادر مان کر شرک کیا تو موتی کلیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو کیا ہوا کہ یہ با آں شان غضب و جلال اس شرک پر انکار نہیں فرماتے، اس کے سوال پر کیوں نہیں کہتے کہ میں نے جو اقرار کیا تھا تو ان چیزوں کا جو اپنے اختیار کی ہوں، بھلا جنت اور جنت کا بھی ایسا درجہ یہ خدا کے گھر کے معاملے میں میرا کیا اختیار۔ بڑی بی! تم مجھے خدا بنا رہی ہو، پہلے تمہارے لئے کچھ امید ہو بھی سکتی تو اب تو شرک کر کے تم نے جنت اپنے اوپر حرام کر لی۔ افسوس کہ موتی کلیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے کچھ نہ فرمایا، اس بھاری شرک پر اصلاً انکار نہ کیا۔

خامساً: انکار در کنار اور رجسٹری کہ ((سلی الجنة)) اپنی لیاقت سے بڑھ کر تمنائے کرو، ہم سے جنت مانگ لو ہم وعدہ فرما چکے ہیں عطا کر دیں گے تمہیں یہی بہت ہے۔

سادساً: پچھلا فقرہ تو قیامت کا پہلا صورت ہے ((فاعطاهما)) موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس بوڑھی عورت کو جنت

(فتاویٰ رضویہ ملخصاً، ج 30، ص 600 تا 604، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

عالیہ عطا فرمادی۔

شرک ٹھہرے جس میں تعظیم حبیب
اس برے مذہب پہ لعنت کیجئے

امام بن حجر مکی کا موقف:

امام اجل احمد بن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں ”ہو صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم خَلِیْفَةُ اللہِ الْاَعْظَمُ الَّذِیْ جَعَلَ خَزَائِنَ کَرَمِہِ وَمَوَائِدَ نِعْمَہِ طَوِیْعَہِ وَتَحْتَ اِمْرَاۃِہِ یُعْطٰی مِنْہَا شَآءٌ“ ترجمہ: وہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ عزوجل کے وہ خلیفہ اعظم ہیں کہ حق جل و علانے اپنے کرم کے خزانے، اپنی نعمتوں کے خوان سب ان کے ہاتھوں کے مطیع ان کے ارادے کے زیر فرمان کر دئے جسے چاہتے ہیں عطا فرماتے ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(الجوہر المنظم، الفصل السادس، ص 42، المكتبة القادرية جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور)

شاہ عبدالعزیز کا موقف:

مقدمہ رسالہ شاہ عبدالعزیز میں ہے ”حضرت امیر و ذمیر طاہرہ ماوراءاتما امت بر مثال پیران و مرشدان می برستند و امور مملکت کو نیہ مرا بایشان وابستہ میدانند“ ترجمہ: حضرت امیر (مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم) اور ان کی اولاد کو تمام امت اپنے مرشد جیسا سمجھتی ہے اور امور مملکت کو ان سے وابستہ جانتی ہے۔

(تحفہ اثنا عشریہ، باب ہفتم در امامت، ص 214، سہیل اکیڈمی، لاہور)

اعلیٰ حضرت کا موقف:

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں ”احکام الہی کی دو قسمیں ہیں: مملکتیہ مثل احوال و امات و قضائے حاجت و دفع مصیبت و عطاء دولت و رزق و نعمت و فتح و شکست و غیر ہا عالم کے بند و بست۔

دوسرے تشریعیہ کہ کسی فعل کو فرض یا حرام یا واجب یا مکروہ یا مستحب یا مباح کر دینا۔

مسلمانوں کے سچے دین میں ان دونوں حکموں کی ایک ہی حالت ہے کہ غیر خدا کی طرف بروجہ ذاتی احکام تشریح کی اسناد بھی شرک۔ قال اللہ تعالیٰ {اَمْرُ لَہُمْ شَرْکًا شَرُّ عَوَالِہُمْ مِنَ الذِّہْنِ مَا لَمْ یَاۡذَنْ بِہِ اللہُ} اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کیا ان کے لیے خدا کی الوہیت میں کچھ شریک ہیں جنہوں نے ان کے واسطے دین میں اور راہیں نکال دی ہیں جن کا خدا نے انہیں حکم نہ دیا۔

(پ 25، سورۃ اشعراء، آیت 21)

اور بروجہ عطائی امور تکوین کی اسناد بھی شرک نہیں۔ قال اللہ تعالیٰ {قَالُوا لَا تَدْعُوا لِلدِّينِ الْأَمْرَ} قسم ان مقبول بندوں کی جو

(پ 29، سورۃ النزعۃ، آیت 5)

کاروبار عالم کی تدبیر کرتے ہیں۔ اور ائمہ محققین تصریح فرماتے ہیں کہ احکام شریعت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سپرد ہیں جو بات چاہیں واجب کر دیں جو چاہیں ناجائز فرمادیں، جس چیز یا جس شخص کو جس حکم سے چاہیں مستثنیٰ فرمادیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ((ذَوْنِي مَا تَرَكْتُكُمْ، فَإِنَّمَا يَمْلِكُ مِنْ كَذِبِكُمْ بِكَرَّةِ سُؤَالِهِمْ

وَاحْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ، فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِمَّا اسْتَطَعْتُمْ، وَإِذَا نَهَيْتُمْ عَنْ شَيْءٍ مِمَّا ذَعَبْتُمْ))

ترجمہ: مجھے چھوڑے رہو جب تک میں تمہیں چھوڑوں کہ اگلی امتیں اسی کثرت سوال اور اپنے انبیاء کے خلاف مراد چلنے سے ہلاک ہوئیں تو جب میں تمہیں کسی بات کا حکم فرماؤں تو جتنی ہو سکے بجالاؤ اور جب کسی بات سے منع فرماؤں تو اسے چھوڑ دو۔

(صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فرض الحج مرة في العمر، ج 1، ص 432، قدیمی کتب خانہ، کراچی) * (سنن النسائي، کتاب

مناسك الحج، باب وجوب الحج، ج 2، ص 1، نور محمد کارخانہ، کراچی) * (سنن ابن ماجه، باب اتباع سنة رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم، ص 2، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی)

یعنی جس بات میں میں تم پر وجوب یا حرمت کا حکم نہ کروں اسے کھود کھود کر نہ پوچھو کہ پھر واجب حرام کا حکم فرمادوں تو تم

پر تنگی ہو جائے۔ یہاں سے بھی ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس بات کا حکم دیا نہ منع فرمایا وہ مباح و بلا حرج

ہے۔ وہابی اسی اصل اصیل سے جا مل ہو کر ہر جگہ پوچھتے ہیں خدا اور رسول نے اس کا کہاں حکم دیا ہے۔ ان احمقوں کو اتنا ہی جواب

کافی ہے کہ خدا اور رسول نے کہاں منع کیا ہے، جب حکم نہ دیا نہ منع کیا تو جواز رہا، تم جو ایسے کاموں کو منع کرتے ہو اللہ و رسول پر

افترا کرتے بلکہ خود شارع بنتے ہو کہ شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع کیا نہیں اور تم منع کر رہے ہو۔ مجلس میلاد مبارک و قیام

و فاتحہ و سوم وغیرہ مسائل بدعت و ہابیہ سب اسی اصل سے طے ہو جاتے ہیں۔ اعلیٰ حضرت حجتہ الخلف بقیۃ السلف خاتمۃ المحققین

سیدنا ابوالدرداء سرہ الماجد نے کتاب مستطاب ”اصول المرشاد للفتح المبانی للفساد“ میں اس کا بیان اعلیٰ درجہ کا روشن فرمایا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ ملخصاً، ج 30، ص 511، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

فنومر اللہ منزل لہوا کرم عند منزل لہامین۔

میں تو مالک ہی کہوں گا کہ ہو مالک کے حبیب

یعنی محبوب و محب میں نہیں میرا تیرا

19۔ باب ماجاء اذا استيقظ احدكم من منامه فلا يغسلن يده في الاثناء حتى يغسلها

جب تم میں سے کوئی اپنی نیند سے بیدار ہو تو برتن میں ہاتھ نہ ڈالے جب تک دھو نہ لے۔

24۔ حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی رات (کی نیند) سے بیدار ہو تو اپنے ہاتھ برتن میں نہ ڈالے جب تک دو یا تین مرتبہ اس پر پانی نہ بہالے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری۔

اس باب میں حضرت ابن عمر، حضرت جابر اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے بھی روایات ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: مجھے یہ پسند ہے کہ جو بھی نیند سے بیدار ہو چاہے وہ قیلولہ کی نیند سے بیدار ہونے والا ہو یا کسی دوسری نیند سے ہاتھ دھونے سے

24۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ أَحْمَدُ بْنُ بَكَّارٍ

الَّذِي مَشَقَّقِي مِنْ وَلَدٍ بِمُسْرِ بْنِ أَمْرِ طَاةَ صَاحِبِ التَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنِ الزُّمَرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، وَأَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلَا يَدْخُلْ يَدَهُ فِي الْإِثْمَاءِ حَتَّى يَغْسِلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ، وَفِي الْبَابِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ، وَجَابِرٍ، وَعَائِشَةَ، قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. قَالَ الشَّافِعِيُّ: أَحَبُّ إِلَيَّ مَنْ اسْتَيْقَظَ مِنَ النَّوْمِ قَائِلًا كَأَنَّهُ أَوْ غَيْرَهَا، أَنْ لَا يَدْخُلَ يَدَهُ فِي وَصْوَيْهِ حَتَّى

يَغْسِلُهَا، فَإِنْ أَدْخَلَ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَهَا، كَرِهَتْ ذَلِكَ لَهُمْ
وَلَمْ يُسَيِّدْ ذَلِكَ الْمَاءَ إِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَى يَدَيْهِ مَجَاسِمُ وَقَالَ
أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنَ اللَّيْلِ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِي وَضُوئِهِ
قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَهَا فَأَعْجَبَ إِلَى أَنْ يُهْرِيقَ الْمَاءَ وَقَالَ إِسْحَاقُ:
إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنَ النَّوْمِ بِاللَّيْلِ أَوْ بِالنَّهَارِ فَلَا يَدْخُلُ يَدَهُ فِي
وَضُوئِهِ حَتَّى يَغْسِلَهَا

پہلے وضو کے برتن میں نہ ڈالے، پس اگر کسی نے ہاتھ
دھونے سے پہلے برتن میں ڈال دیا تو میں اسے اس کے
لیے مکروہ قرار دیتا ہوں اور وہ پانی فاسد نہیں ہوگا جبکہ اس
کے ہاتھ پر نجاست نہ لگی ہو۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اگر
رات (کی نیند) سے بیدار ہوا اور اپنا ہاتھ دھونے سے پہلے
وضو کے برتن میں ڈال دیا تو میرے نزدیک پسندیدہ بات
یہ ہے کہ وہ اس پانی کو گرا دے۔

امام اسحاق فرماتے ہیں: جب نیند سے بیدار ہو
چاہے رات میں ہو یا دن میں تو اپنا ہاتھ وضو کے برتن میں نہ
ڈالے۔

تخریج حدیث: (24) صحیح بخاری، کتاب الطہارۃ، باب الاستجمار وقراء، 1/43 رقم، 162 دار طوق النجاة (صحیح
مسلم، کتاب الطہارۃ، باب کراهۃ غمس المتوضی وغیرہ، 1/233 رقم، (278) 87 دار احیاء التراث العربی، بیروت) (سنن ابو
داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الرجل یدخل یدہ، 1/25 رقم، ...، 103 المكتبة العصرية، صیدا، بیروت) (سنن نسائی، کتاب
الطہارۃ، الوضوء من النوم، 1/99 رقم، 161 مکتب المطبوعات الاسلامیۃ، حلب) (سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب
الرجل یتقیظ من منامہ، 1/138 رقم، ...، 393 دار احیاء الکتب العربیۃ، فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

شرح حدیث

علامہ بدر محمود العینی حنفی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 855ھ) فرماتے ہیں:

اس روایت سے مستفاد ہوتا ہے کہ اگر کسی نے دو مرتبہ ہاتھ دھونے پر اکتفا کیا تو یہ بھی جائز ہے کیونکہ تین مرتبہ ہاتھ دھونا مستحب ہے۔ (واجب نہیں۔) ہم کہتے ہیں: یہ اس صورت میں ہے کہ جب ہاتھ پر نجاست لگنا مشکوک ہو، بہر حال جب نجاست کا یقین ہو تو جب تک ہاتھ پاک نہ ہو جائے اسے دھونا واجب ہے چاہے تین بار دھوئے یا اس سے زیادہ دفعہ۔

(شرح سنن ابی داؤد للعینی، کتاب الطہارۃ، باب فی الرجل یدخل یدہ...، 1/280، تحت الحدیث 93، مکتبۃ الرشید، الرياض)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حکم کو رات کی نیند کے ساتھ اس لئے مقید فرمایا ہے کہ یہ امر غالب ہے وگرنہ حکم رات کو نیند سے اٹھنے والے کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ ہاتھ میں نجاست کے شک کا اعتبار ہے پس جب اس میں نجاست کا شک ہو تو ہاتھ دھونے سے قبل برتن میں ڈالنا مکروہ ہوگا چاہے کوئی رات کی نیند سے بیدار ہوا ہو یا دن کی نیند سے، یا بغیر نیند کے ہاتھ میں نجاست کا شک واقع ہوا ہو۔ یہ جمہور کا مذہب ہے اور امام احمد بن حنبل سے مروی ہے کہ اگر رات کی نیند سے بیدار ہوا ہے تو ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے اور دن کی نیند سے بیدار ہوا ہے تو مکروہ تنزیہی، لفظ ”مبیت“ پر اعتماد کرتے ہوئے داؤد ظاہری نے آپ کی موافقت کی ہے اور جواب وہی ہے جو ہم نے ذکر کر دیا۔

جمہور علمائے کرام نے فرمایا کہ یہ عمل مکروہ تنزیہی ہے تحریمی نہیں حتیٰ کہ اگر کسی نے ہاتھ دھوئے بغیر برتن میں ڈال دیا تو پانی فاسد (نجس) نہیں ہوگا اور نہ ہاتھ ڈالنے والا گنہگار ہوگا جبکہ حضرت حسن بصری، اسحاق بن راہویہ اور محمد بن جریر طبری سے مروی ہے کہ اگر ہاتھ دھوئے بغیر برتن میں ڈالنے والا رات کی نیند سے بیدار ہوا ہے تو پانی نجس ہو جائے گا اور یہ ضعیف ہے کیونکہ پانی اور ہاتھ دونوں میں اصل طہارت ہے لہذا شک سے پانی نجس نہیں ہوگا اور یہ قول ممکن نہیں کہ ہاتھ میں نجاست ہونا ظاہر ہے۔ اور یہ حکم اس صورت پر محمول ہے وہ برتن یا تو کوزے کی طرح کوئی چھوٹا برتن ہو یا بڑے گھڑے کی طرح کوئی بڑا برتن ہو اور اس کے ساتھ کوئی چھوٹا برتن بھی موجود ہو، لیکن اگر کوئی بڑا برتن مراد ہو (جسے ایک جانب سے اٹھا کر پانی انڈیلنا جاسکے) اور اس کے ساتھ کوئی چھوٹا برتن بھی نہ ہو تو پھر یہ ممانعت اس بات پر محمول ہوگی کہ ہاتھ کو مبالغہ کے ساتھ برتن میں داخل نہ کیا جائے حتیٰ کہ اگر کسی نے بائیں ہاتھ کی انگلیوں کو ملا کر ہتھیلی کے بغیر برتن میں داخل کیا اور بڑے برتن سے پانی نکال کر دائیں ہاتھ پر

بہا کر انگلیوں کو ملاتا تو تین مرتبہ یوں کرنے کے بعد پھر دائیں ہاتھ کو جس قدر چاہے مبالغے کے ساتھ برتن میں داخل کرے، یہ وہ ہے جو ہمارے اصحاب نے ذکر کیا اور شیخ محی الدین نووی کہتے ہیں کہ ”جب پانی کسی ایسے بڑے برتن میں ہو جس سے بہانا ممکن نہ ہو اور کوئی چھوٹا برتن بھی نہ ہو جس سے پانی نکالا جاسکے تو طریقہ یہ ہے کہ وہ شخص اپنے منہ کے ذریعے پانی لے پھر اس سے اپنی ہتھیلیاں دھوئے یا اپنے پاک کپڑے کے کنارے سے پانی نکالے یا کسی سے مدد لے۔“ ہم کہتے ہیں: اگر ہم یہ فرض کریں کہ وہ شخص اپنے منہ کے ذریعے پانی نکالنے سے عاجز ہے، اسے اپنے کپڑے کی طہارت پر اعتماد نہیں اور اس کے پاس کوئی ایسا شخص بھی موجود نہیں جس سے وہ مدد طلب کرے تو پھر کیا کرے گا؟ اور جو بات ہمارے اصحاب نے کہی وہ زیادہ بہتر اور وسعت والی ہے۔

اور ”أَنْفٍ“ باتت بدہ“ اس بات سے کنایہ ہے کہ اس کا ہاتھ آگے یا پیچھے کی شرم گاہ یا نجاست و گندگی پر نہ پڑ گیا ہو اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی صراحت سے بچتے ہوئے اسے الفاظ کنایہ سے ذکر فرمایا ہے اور یہ اخلاق نبوی سے ہے نیز قرآن و حدیث میں اس کی بہت سی مثالیں ملتی ہیں۔

(شرح امی داود للعینی، کتاب الطہارۃ، باب فی الرجل یدخل ...، 278-279، تحت الحدیث 92، مکتبۃ الرشد، الریاض، ملتقطاً)

فوائد حدیث:

اس حدیث سے متعدد فوائد حاصل ہوتے ہیں:

(1) نجاست تھوڑے پانی میں اثر کرتی ہے اگرچہ اسے متغیر نہ کرے۔ اور یہ ہمارے اصحاب کی بڑی قوی حجت ہے کہ قلتین میں نجاست گر جائے تو اگرچہ اسے متغیر نہ کرے لیکن اسے نجس کر دے گی ورنہ اس ممانعت کا کوئی فائدہ نہیں اور ہمارے جمہور اصحاب نے قلتین کی نجاست پر ائمہ سنہ کی روایت کردہ اسی حدیث صحیح سے استدلال کیا ہے اور وہ حدیث قلتین پر اس لئے عمل نہیں کرتے کہ وہ ضعیف ہے۔ جیسا کہ ہم نے ذکر کیا۔

(2) نجاست کو تین مرتبہ دھونا مستحب ہے، کیونکہ جب متوہم نجاست میں یہ حکم ہے تو یقینی نجاست میں بدرجہ اولیٰ ہوگا، اور کسی صورت دھونے میں تین کے عدد پر زیادتی نہ کرے سوائے اس کے کہ کتابرتن میں منہ ڈال دے، اور ہم نے ذکر کیا ہے کہ اس صورت میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین بار دھونا واجب فرمایا ہے اور زیادتی کا اختیار دیا ہے۔

(3) نجاست متوہمہ کو دھونا مستحب ہے اور اس پر پانی چھڑکنا مؤثر نہیں کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے

((حتیٰ بغسلها)) ارشاد فرمایا ہے ((حتیٰ یوشمها)) ارشاد نہیں فرمایا۔

(4) عبادات کے معاملہ میں احتیاط کو اختیار کرنا مستحب ہے۔

(5) پانی پر نجاست وارد ہو تو پانی نجس ہو جاتا ہے اور اس پر اجماع ہے بہر حال نجاست پر پانی وارد ہو تو ہمارے نزدیک اس صورت میں بھی یہی حکم ہے جبکہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس صورت میں پانی نجس نہیں ہوگا اور شیخ محی الدین نووی علیہ الرحمۃ نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا: نجاست پر پانی کے وارد ہونے اور پانی پر نجاست کے وارد ہونے میں فرق یہ ہے کہ جب نجاست پانی پر وارد ہوتی تو اسے نجس کر دیتی ہے اور جب پانی نجاست پر وارد ہو تو اس نجاست کو زائل کر دیتا ہے۔ گویا کہ امام نووی نے اس عبارت سے مذکورہ بالا اختلاف کو بیان کیا ہے، ہم کہتے ہیں: ہم مانتے ہیں کہ جب نجاست پانی پر وارد ہوتی تو اسے نجس کر دیتی ہے اور جب پانی نجاست پر وارد ہو تو اس نجاست کو زائل کر دیتا ہے لیکن ہم یہ نہیں مانتے کہ نجاست کو زائل کرنے کے بعد یہ پانی خود پاک رہتا ہے۔

(6) جہاں صراحتاً کسی امر کا ذکر قبیح سمجھا جاتا ہو وہاں کنایات کا استعمال کرنا مستحب ہے۔

(شرح ابی داؤد للعینی، کتاب الطہارۃ، باب فی الرجل یدخل....، 1/278-279، تحت الحدیث 92، مکتبۃ الرشد، الرياض، ملتقطاً)

کیا باطہارت شخص کو بھی ہاتھ دھونے سے قبل پانی میں ڈالنا منع ہے.....؟

یہ احکام اس صورت میں ہیں کہ جب ہاتھ کے نجس ہونے میں شک واقع ہو، بہر حال جب کسی شخص کو ہاتھ کی طہارت کا یقین ہو اور وہ تین بار ہاتھ دھونے سے پہلے پانی میں ڈالنا چاہے تو اسے اختیار ہے، چاہے تو ہاتھ دھونے سے پہلے پانی میں داخل کرے اور چاہے تو بعد میں، یہ جمہور کا مذہب ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی محتشم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی علت پر متنبہ فرمایا ہے اور وہ علت شک ہے پس جب علت منشی ہو تو کراہت بھی منشی ہو جائے گی اور اگر ممانعت عام ہوتی تو نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم "إذا أراد أحدكم استعمال الماء فلا يغمس يده حتى يغسلها" ارشاد فرماتے، کہ یہ عبارت عام اور احسن تھی۔ اور بعض شافعیہ سے منقول ہے کہ یقینی طہارت کی صورت کا حکم بھی شک والا ہی ہے کیونکہ عام لوگوں کے حق میں نجاست کے اسباب مخفی ہیں لہذا اس کا سد باب کیا گیا کہ نہ جاننے والا اس میں تساہل نہ برتے۔ لیکن ہم نے جو ذکر کیا ہے وہ اس کی تردید کرتا ہے۔

(شرح ابی داؤد للعینی، کتاب الطہارۃ، باب فی الرجل یدخل یدہ....، 1/279، تحت الحدیث 92، مکتبۃ الرشد، الرياض)

حکم کو مستیقظ کے ساتھ مقید کرنے کی وجہ:

سوال: کیا حدیث پاک میں مذکور حکم صرف مستیقظ (نیند سے بیدار ہونے والے شخص) کے لئے ہے؟ اگر نہیں تو حدیث میں اس حکم کو مستیقظ کے ساتھ ہی کیوں مقید کیا گیا؟

جواب: حدیث پاک میں مذکور حکم مستیقظ اور غیر مستیقظ دونوں کو عام ہے لیکن مستیقظ کے ساتھ اس لئے مقید کیا کہ اس کے ہاتھ میں نجاست لگنے کا احتمال غالب ہے ابو الحسن نور الدین ملا علی قاری حنفی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 1014ھ) فرماتے ہیں: اس حکم کو مستیقظ کے ساتھ اس لئے مقید کیا ہے کہ اس کے ہاتھ کے نجس ہونے کا احتمال غالب ہے پس اس کا مفہوم مخالف مراد نہیں (کہ غیر مستیقظ کے لئے یہ حکم ہی نہ ہو۔) اسی لئے ہمارے علماء نے فرمایا کہ ہاتھوں کا دھونا غیر مستیقظ کے لئے بھی سنت ہے کیونکہ ہاتھ دھونے کی علت ”یعنی یہ احتمال کہ اس نے اپنے ہاتھ سے اپنے بدن کے پسینہ یا میل کچیل کو مس کیا ہو۔“ پہلے سے بیدار شخص میں بھی پائی جاتی ہے، میں (ملا علی قاری حنفی) کہتا ہوں: بلکہ پہلے سے بیدار شخص کے لئے یہ حکم بدرجہ اولیٰ مفہوم ہوتا ہے کیونکہ اس میں یہ علت مزید کئی دیگر احتمالات کے ساتھ پائی جاتی ہے۔

(مروۃ المفاتیح، کتاب الطہارۃ، باب سنن الوضوء، 1/402، تحت رقم الحدیث 391، دار الفکر، بیروت)

استنجا سے قبل ہاتھ دھونے کے بارے میں مذاہب اربعہ

کوئی شخص نیند سے بیدار ہو تو شوافع کے نزدیک مستحب اور حنابلہ کے نزدیک واجب ہے کہ ہاتھ دھونے سے پہلے پانی میں نہ ڈالے اور اگر کوئی شخص پہلے سے بیدار ہو تو یہ حکم نہیں نیز شوافع اور حنابلہ کے موقف میں یہ بھی فرق ہے کہ حنابلہ کے نزدیک یہ حکم رات کی نیند کے ساتھ خاص ہے جبکہ شوافع کے ہاں دن اور رات کی نیند میں کوئی فرق نہیں اور امام مالک سے اس بارے دو قول مروی ہیں (1) یہ عمل مطلقاً وضو کی سنتوں سے ہے اگرچہ ہاتھوں کے پاک ہونے کا یقین ہو۔ (2) یہ عمل اس شخص کے لئے مستحب ہے جسے اپنے ہاتھوں کے پاک ہونے میں شک ہو۔ جبکہ احناف کا موقف یہ ہے کہ حدیث پاک میں جو یہ حکم سوکراٹھنے والے کے ساتھ مقید ہے وہ قید اتفاقی ہے احترازی نہیں لہذا کوئی شخص سوکراٹھے یا پہلے سے بیدار ہو بہر صورت استنجا سے قبل دونوں ہاتھوں کو تین تین بار دھونا سنت ہے، ہاں نجاست کا احتمال ہونے کی صورت میں یہ سنت موکد ہو جائے گی۔

شوافع کا موقف:

علامہ محی الدین سیحی بن شرف نووی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں:

اگر کوئی شخص نیند سے نہ اٹھا (بلکہ پہلے سے بیدار تھا) تو اسے اختیار ہے چاہے تو ہاتھ کو پانی میں داخل کرے اور پھر دھوئے یا چاہے تو پہلے ہاتھ پر پانی بہائے اور پھر پانی میں داخل کرے، اور اگر کوئی شخص نیند سے اٹھے تو مستحب ہے کہ ہاتھ دھونے سے پہلے پانی میں داخل نہ کرے کیونکہ نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے: جب تم میں سے کوئی نیند سے بیدار ہو تو اپنا ہاتھ تین مرتبہ دھونے سے پہلے برتن میں داخل نہ کرے کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ رات بھر اس کا ہاتھ کہاں رہا۔ پھر اگر کسی نے اس حکم کے برخلاف کیا اور پانی کے برتن میں ہاتھ داخل کر دیا تو پانی فاسد نہیں ہوگا کیونکہ اصل طہارت ہے اور یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔ (المجموع شرح المہذب، کتاب الطہارۃ، باب السواک، 348/1، دار الفکر، بیروت)

حنا بلہ کا موقف:

موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ مقدسی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

مسئلہ: جب نیند سے بیدار ہو تو برتن میں ہاتھ داخل کرنے سے پہلے انھیں تین مرتبہ دھونا۔۔۔ ہمارے علم کے مطابق نیند سے بیدار ہونے کے علاوہ اور مقام پر ایسا کرنا بالاتفاق واجب نہیں ہے۔ رہا نیند سے بیدار ہونے کے وقت کا معاملہ تو اس کے واجب ہونے میں روایت مختلف ہے۔ پس امام احمد سے اس کا وجوب مروی ہے اور یہی ان سے ظاہر ہے اور یہی ابو بکر کا مختار ہے اور حضرت ابن عمر، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت حسن بصری کا مذہب ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان کی وجہ سے ((إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلْيَغْسِلْ يَدَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ الْإِمَامَ ثَلَاثًا فَإِنْ أَحَدُكُمْ لَا يَذْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ)) ”جب تم میں سے کوئی اپنی نیند سے بیدار ہو تو اسے چاہیے کہ برتن میں اپنے ہاتھ داخل کرنے سے پہلے انھیں تین مرتبہ دھولے کیونکہ تم میں سے کوئی نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری ہے۔“ (بخاری، مسلم) اور مسلم کے الفاظ یہ ہیں: ((فَلْيَغْسِلْ يَدَيْهِ فِي وُضُوئِهِ ثَلَاثًا)) ”تین مرتبہ دھونے سے پہلے وضو کے پانی میں اپنے ہاتھ کو ہرگز نہ ڈبوئے۔“ اور آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حکم وجوب کا تقاضا کرتا ہے اور ممانعت حرمت کا۔ مروی ہے کہ ایسا کرنا مستحب ہے واجب نہیں، یہی عطاء، مالک، اوزاعی، شافعی، اسحاق، اصحاب رائے اور ابن منذر کا مذہب ہے۔

(المغنی لابن قدامہ، کتاب الطہارۃ، باب السواک وسنتہ، مسألة غسل اليدين في الوضوء، 1/73، المكتبة القاهرة)

شمس الدین عبد الرحمن بن محمد بن احمد بن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 682ھ) فرماتے ہیں:

دن کی نیند سے اٹھنے کے وقت ہاتھ دھونا واجب نہیں ہے اور اس بارے (کوئی اختلاف نہیں بلکہ یہ) ایک ہی روایت

ہے، اور امام حسن نے دن اور رات کی نیند کو برابر قرار دیا ہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ حدیث پاک میں ایسا کلام موجود ہے جو اس مسئلہ کے رات کی نیند کے ساتھ خاص ہونے پر دلالت کرتا ہے اور وہ نبی محتشم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ قول ہے ((فإن أحدكم لا يدري أنف با متبده)) اور میت رات کے ساتھ خاص ہے، نیز دو وجہوں سے دن کی نیند کو رات کی نیند پر قیاس کرنا درست نہیں اول یہ کہ ہاتھ دھونے کا حکم بعد اُس ہے لہذا اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا اور دوم یہ کہ رات کی نیند طویل ہوتی ہے لہذا اس میں یہ احتمال زیادہ ہے کہ سونے والے کے ہاتھ میں نجاست لگ جائے۔

(الشرح الكبير على متن المقنع، كتاب الطهارة، 1/18، دار الكتاب العربي للنشر والتوزيع)

مالک کیہ کا موقف:

علامہ ابن رشد مالکی (متوفی 595ھ) لکھتے ہیں: وضو کے برتن میں ہاتھ داخل کرنے سے پہلے ہاتھ دھونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، ایک قوم اس طرف گئی ہے کہ اگرچہ ہاتھ کے پاک ہونے کا یقین ہو مگر یہ مطلقاً وضو کی سنتوں میں سے ہے، یہی امام مالک اور امام شافعی کا مشہور مذہب ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ جسے اپنے ہاتھ کے پاک ہونے میں شک ہو اس کے لیے ایسا کرنا مستحب ہے یہ قول بھی امام مالک سے مروی ہے اور کہا گیا ہے کہ نیند سے بیدار ہونے والے پر ہاتھ کا دھونا واجب ہے یہ داؤد اور اس کے اصحاب کا مذہب ہے۔ اور ایک گروہ نے رات اور دن کی نیند میں فرق کیا ہے پس انھوں نے رات کی نیند میں اسے واجب قرار دیا ہے، امام احمد کا یہی مذہب ہے۔

(بداية المجتهد، كتاب الطهارة من الحدث، كتاب الوضوء، الباب الثاني: معرفة اعمال الوضوء، 1/16، دار الحديث، القاهرة)

احناف کا موقف:

اعلیٰ حضرت الشاہ امام احمد رضا خان قادری حنفی علیہ رحمۃ الہی (متوفی 1340ھ) فرماتے ہیں ”پیش از استنجائین بار دونوں کلائیوں تک دھونا مطلقاً سنت ہے اگرچہ سوتے سے نہ جاگا ہو یہ اُس سنت سے جدا ہے کہ وضو کی ابتدا میں تین تین بار ہاتھ دھوئے جاتے ہیں، سنت یوں ہے کہ تین بار ہاتھ دھو کر استنجا کرے پھر آغاز وضو میں بار دیگر تین بار دھوئے پھر منہ دھونے کے بعد جو ہاتھ کہنیوں تک دھوئے گا اُس میں ناخن دست (ہاتھ کے ناخنوں) سے کہنیوں کے اوپر تک دھوئے تو دونوں کف دست تین مرتبہ دھوئے جائیں گے ہر مرتبہ تین تین بار۔ اخیر کے دونوں داخل حساب وضو ہیں اور اول خارج، ہاں اگر استنجا کرنا نہ ہو تو دو ہی مرتبہ تین تین بار دھونا رہے گا۔“

(فتاویٰ رضویہ، 1/800، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

سید محمد امین ابن عابدین شامی قدس سرہ السامی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں: ہدایہ وغیرہ میں حدیث پاک کی اتباع میں استیقاظ (جاگنے) کے وقت کی جو قید واقع ہوئی ہے وہ اتفاقی اور غیر مقصود ہے، غیر مستیقظ سے احتراز کے لئے نہیں ہے۔ عنایہ میں ہے: مصنف یعنی صاحب ہدایہ نے الفاظ حدیث سے برکت حاصل کرنے کے لئے مسئلہ کو مستیقظ (نیند سے بیدار ہونے والے) کے ساتھ خاص کیا ہے حالانکہ سنت نیند سے اٹھنے والے کے لئے بھی ہے اور اس کے علاوہ کے لئے بھی۔ اسی پر اکثر حضرات ہیں۔ عنایہ کا کلام ختم ہوا۔ اور بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ قید مقصودی ہے، اور جو سو کر نہ اٹھے اس کے لئے ہاتھ دھونا (سنت نہیں، بلکہ) ادب (یعنی مستحب) ہے، جیسا کہ سراج میں ہے۔ اور نہر الفائق میں ہے: اصح قول جس پر اکثر علماء ہیں، وہ یہ ہے کہ استنجاء سے قبل ہاتھ دھونا مطلقاً سنت ہے (یعنی چاہے کوئی سو کر اٹھے یا پہلے سے بیدار ہو سب کے لئے سنت ہے) لیکن نجاست کا احتمال ہونے کی صورت میں سنت مؤکدہ ہے مثلاً بغیر استنجا کے سویا ہو، یا سوتے وقت اس کے بدن پر کوئی نجاست رہی ہو۔ اور نجاست کا احتمال نہ ہونے کی صورت میں سنت غیر مؤکدہ ہے مثلاً ان میں سے کسی چیز کے بغیر سویا ہو یا نیند سے اٹھنے کی حالت نہ ہو۔ ایسا ہی بحر میں ہے۔

(رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، 110-112/1، دار الفکر، بیروت)

علامہ شامی کے مذکورہ کلام پر اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت (متوفی 1340ھ) فرماتے ہیں: ”اقول: ووجہ ان العجاسة اذا كانت متحققۃ کمن نام غیر مستنج واصابة البدن فی النوم غیر معلومة کانت العجاسة متوہمة اما اذا لم تکن نفسها متحققۃ فالتنجس بالاصابة توہم علی توہم فلا یورث تاکید الاستئنان۔“ ترجمہ: میں کہتا ہوں: اس کی وجہ یہ ہے کہ نجاست جب متحقق ہے۔ جیسے کوئی شخص بغیر استنجا کے سویا ہو اور حالت نیند میں نجاست پر ہاتھ کا پہنچنا معلوم نہیں ہے تو ہاتھ میں نجاست لگنا موہوم ہے لیکن جب خود نجاست ہی متحقق نہیں تو ہاتھ میں نجاست لگنا، وہم دروہم ہے لہذا اس سے مسنونیت مؤکد نہیں ہوگی۔

”فان قلت: الیس ان النوم مظنة الانتشار والاصابة مبدءا وغالب المتحقق فالنوم مطلقا محل التوہم قلت: یتنا فی رسالتنا الاحکام والعلل ان الانتشار لیس مظنة الامذاء بمعنی المنفضی الیہ غالباً وقد نص علیہ فی الحلیۃ“ ترجمہ: اگر تم یہ کہو کہ کیا ایسا نہیں؟ کہ نیند انتشار آلہ کا مظنہ ہے، اور یہ انتشار مذی نکلنے کا مظنہ ہے۔ اور گمان غالب متحقق کا حکم رکھتا ہے لہذا نیند مطلقاً نجاست کے وہم کا محل ہے تو (جواباً) میں کہوں گا کہ ہم نے اپنے رسالہ ”الاحکام والعلل“

میں بیان کیا ہے کہ انتشار مذی نکلنے کا مظنہ اس معنی میں نہیں کہ یہ اکثر خروج مذی تک موصول ہوتا ہے۔ حلیہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔

فان قلت انما علق فی الحديث الحكم على مطلق النور وعلمه صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله فانما لا يدري اين باتت يده والنور لا عن استنجاء ان امر يد به فقيه مطلقاً فمثله بعيد عن ذوى النظافة فضلا عن الصحابة مرضى الله تعالى عنهم وهم المخاطبون ولا بقوله صلى الله تعالى اذا استيقظ احدكم من نومته وان امر يد بخصوص الاستنجاء بالماء فالصحيح المعتمد ان الاستنجاء بالحجر مطهر اذا لم تتجاوز النجاسة المخرج اكثر من قدر الدرهم كما بينته فيما علمته على مرد المحتار فلا يظهر فرق بين الاستنجاء بالماء وتركه في امراث التوهم وعدمه قلت: الحديث لا فائدة الا ستان اما تاكده عند تحقق النجاسة في البدن فبالفحوى "ترجمہ: پھر اگر تم یہ کہو کہ حدیث میں اس حکم کو مطلق نیند سے معلق فرمایا ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد "وہ نہیں جانتا کہ رات کو اس کا ہاتھ کہاں رہا۔" سے اس کی علت بیان فرمائی ہے۔ اگر یہ کہتے کہ لوگ بغیر استنجاء کے سوتے تھے اس لئے یہ ارشاد ہوا اور اس سے یہ مراد ہے کہ مطلقاً استنجاء ہی نہیں کرتے تھے تو ایسا کرنا عام اصحاب نظافت سے بھی بعید ہے چہ جائے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے صادر ہو حالانکہ وہی حضرات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد "جب تم میں سے کوئی نیند سے اٹھے تو اپنے ہاتھوں کو دھونے سے قبل پانی میں نہ ڈالے۔" کے اولین مخاطب ہیں اور اگر یہ مراد ہے کہ (استنجاء تو کرتے تھے لیکن) پانی سے استنجاء نہ کرتے تھے تو صحیح معتمد یہ ہے کہ پتھر کے ذریعہ استنجاء سے بھی طہارت ہو جاتی ہے جب کہ نجاست قدر درہم سے زیادہ مخرج سے تجاوز نہ کرے، جیسا کہ آپ نے خود دلچسپ رہا پر اپنی تعلیقات میں بیان کیا ہے لہذا نجاست کا وہم پیدا کرنے اور نہ کرنے میں پانی سے استنجاء کرنے اور نہ کرنے سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ تو جواباً میں (احمد رضا خان قادری) کہتا ہوں: حدیث مسنونیت بتانے کے لئے ہے اور بدن میں نجاست متحقق ہونے کے وقت اس سنت کا مؤکد ہونا مضمون کلام سے معلوم ہوا ہے۔

فان قلت هذا البحر قائلا في البحر اعلم ان الا بتداء بغسل اليدين واجب اذا كانت النجاسة محققة فيهما وسنة عند ابتداء الوضوء وسنة مؤكدة عند توهم النجاسة كما اذا استيقظ من النوم اهـ فهذا نص في كون كل نوم موجب تاكدا الا ستان قلت: نعم امر سل هنا ما بان تقييده بعد اسطر اذ يقول علم بما قررناه ان ما في شرح المجمع من ان السنة في غسل اليدين للمستيقظ مقيدة بان يكون نام غير مستنج او كان على بدن نجاسة حتى

لو لم یکن كذلك لایسن فی حقه ضعف او المراد فی السنة المؤکدة لا اصلها اھ لا جرہ ان قال فی الحلیۃ مع الاستیقاظ اذا توهم النجاسة اكد اھ فلم یجعل کل نور محل توهم ترجمہ: پھر اگر تم یہ کہو کہ محقق صاحب بحر، بحر الرائق میں فرماتے ہیں: ”واضح ہو کہ دونوں ہاتھ دھونے سے ابتدا واجب ہے جب ہاتھوں میں نجاست ثابت ہو اور ابتداء وضو کے وقت سنت ہے، اور احتمال نجاست کے وقت سنت مؤکدہ ہے جیسے نیند سے اٹھنے کے وقت اھ۔“ پس یہ عبارت اس بارے میں نص ہے کہ ہر نیند اس عمل کے سنت مؤکدہ ہونے کا سبب ہے۔ تو میں کہتا ہوں کہ ہاں یہاں پر انہوں نے مطلق رکھا مگر چند سطروں کے بعد اس کی قید واضح کر دی ہے، فرماتے ہیں: ہماری تقریر سابق سے معلوم ہوا کہ شرح مجمع میں جو لکھا ہے کہ ”نیند سے اٹھنے والے کے لئے دونوں ہاتھ دھونے کا مسنون ہونا اس قید سے مقید ہے کہ بغیر استنجاسو یا ہویا سوتے وقت اس کے بدن پر کوئی نجاست رہی ہو یہاں تک کہ اگر یہ حالت نہ ہو تو اس کے حق میں سنت نہیں ہے۔“ یہ ضعیف ہے۔ یا اس سے مراد یہ ہو کہ سنت مؤکدہ نہیں ہے، یہ نہیں کہ سرے سے سنت ہی نہیں اھ۔ یہی وجہ ہے کہ حلیہ میں کہا کہ نیند سے اٹھنے کے وقت جب احتمال نجاست ہو تو یہ زیادہ مؤکدہ ہے اھ۔ تو انہوں نے ہر نیند کو محل احتمال نہ ٹھہرایا۔

اقول: وهو معنی قول الفتح قبل سنة مطلقا للمستيقظ وغيره وهو الاولی نعم مع الاستیقاظ وتوهم النجاسة السنة اكد اھ فامراد بالواو الاجتماع لترتب الحكم لا مجرد التشريع فی ترتبه وان كان كلامه مطلقا فی المستيقظ وغيره والتوهم غیر مختص بالمستيقظ علی ان السنن الغیر المؤکدة بعضها اكد من بعض فافهم۔ ترجمہ: میں کہتا ہوں: فتح القدیر کی عبارت ”کہا گیا نیند سے اٹھنے والے اور اس کے علاوہ کے لئے یہ مطلقا سنت ہے اور یہی قول اولی ہے، ہاں نیند سے اٹھنے اور نجاست کا احتمال ہونے کی صورت میں سنت زیادہ مؤکدہ ہے۔ اھ“ کا بھی یہی معنی ہے پس واؤ سے ان کی مراد یہ ہے کہ نیند سے اٹھنا اور نجاست کا احتمال ہونا دونوں باتیں جمع ہوں تو سنت مؤکدہ ہے یہ مراد نہیں کہ نیند سے اٹھنے جب بھی سنت مؤکدہ اور احتمال نجاست ہو جب بھی سنت مؤکدہ، اگرچہ ان کا کلام نیند سے اٹھنے والے اور اس کے علاوہ کے حق میں مطلق ہے اور احتمال نجاست ہونا نیند سے اٹھنے والے ہی کے لئے خاص نہیں۔ لیکن سنن غیر مؤکدہ میں بعض سننیں دیگر بعض کی نسبت زیادہ مؤکدہ ہوتی ہیں۔ پس اسے سمجھو۔

ماء مستعمل کی تعریف:

فقہ فقید المثال سیدنا الشاہ امام احمد رضا خان قادری حنفی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 1340ھ) اپنے رسالہ ”الطهر من

المعدل فی حد الماء المستعمل“ میں فرماتے ہیں:

ماء مستعمل وہ قلیل پانی ہے جس نے یا تو تطہیر نجاست حکمیہ سے کسی واجب کو ساقط کیا یعنی انسان کے کسی ایسے پارہٴ جسم کو مس کیا جس کی تطہیر وضو یا غسل سے بالفعل لازم تھی یا ظاہر بدن پر اُس کا استعمال خود کار ثواب تھا اور استعمال کرنے والے نے اپنے بدن پر اُسی امر ثواب کی نیت سے استعمال کیا اور یوں اسقاط واجب تطہیر یا اقامت قربت کر کے عضو سے جدا ہوا اگرچہ ہنوز کسی جگہ مستقر نہ ہوا بلکہ روانی میں ہے اور بعض نے زوال حرکت و حصول استقرار کی بھی شرط لگائی۔ یہ بعونہ تعالیٰ دونوں مذہب پر حد جامع مانع ہے کہ ان سطروں کے سوا کہیں نہ ملے گی۔

مستعمل پانی کا حکم:

شمس الانامہ محمد بن احمد سرخسی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 483ھ) فرماتے ہیں:

وضو کرنے یا بدن کا کوئی حصہ دھونے سے جو پانی مستعمل ہو گیا ہو اس سے وضو نہیں ہو سکتا اور امام مالک نے فرمایا کہ اس پانی سے وضو ہو سکتا ہے کیونکہ بے وضو اور بے غسلے شخص کا بدن پاک ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر اسے اپنے کپڑوں میں پسینہ آ گیا یا اس نے تر کپڑا پہنا تو کپڑا نجس نہیں ہوتا نیز جس طرح پانی سے پاک برتن دھویا جائے تو اس کی صفت تبدیل نہیں ہوتی یوں ہی پاک محل میں پانی استعمال کرنے سے بھی اس کی صفت تبدیل نہیں ہوتی۔ اور ہماری (احناف کی) دلیل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان ہے: ((لَا يَمْلُؤَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ، وَلَا يَغْتَسِلَنَّ فِيهِ مِنْ جَنَاحَيْهٖ)) (تم میں سے کوئی بھی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے اور نہ ہی اس میں جنابت کا غسل کرے۔) پس پیشاب اور غسل دونوں سے ایک انداز میں ممانعت اس بات کی دلیل ہے کہ غسل سے (بھی) پانی فاسد ہو جاتا ہے۔ حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس مسافر کے بارے میں جس کے پاس پینے کا پانی ہو فرمایا کہ ”وہ تیمم کرے اور پانی کو پیاس کے لیے روک رکھے۔“ اب اگر استعمال سے پانی کی صفت میں تبدیلی نہ ہوتی تو یہ دونوں حضرات کسی برتن میں وضو کرنے پھر پینے کے لیے اسے روک رکھنے کا حکم دیتے، اور سفر و حضر میں دھوون پھینک دینے کی عادت ہے حالانکہ سفر میں پانی تھوڑا ہوتا ہے اس بات کی دلیل ہے کہ استعمال سے پانی میں تغیر آ جاتا ہے۔

پھر انکاء مستعمل کی صفت میں اختلاف ہوا پس امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کا قول ہے کہ یہ نجس ہے مگر اس میں کثیر فاحش کی مقدار مقرر کی گئی ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے امام ابو یوسف کی روایت ہے۔ اور حسن کی امام ابو حنیفہ رحمۃ

اللہ تعالیٰ علیہ سے روایت ہے کہ یہ نجس ہے اور اس میں درہم سے زیادہ کی مقدار معاف نہیں ہے۔ اور امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا پاک ہے مگر پاک کرنے والا نہیں اور یہ امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ سے امام زفر اور عافیہ قاضی عیہا الرحمۃ کی روایت ہے۔ امام ابو یوسف کے قول کی دلیل یہ ہے کہ حکمی حدت، نجاست عینیہ سے زیادہ سخت ہے تو جب نجاست عینیہ کا پانی سے زائل کرنا پانی کو نجس کر دیتا ہے تو نجاست حکمیہ کا ازالہ بدرجہ اولیٰ پانی کو نجس کرے گا اسی وجہ سے امام حسن کی روایت کے مطابق امام ابو یوسف نے اس میں ایک درہم کی مقدار مقرر کی ہے۔ لیکن یہ بہت بعید ہے کیونکہ نجاست کی تخفیف میں عموم بلوی کی تاثیر ہے اور ماء مستعمل میں عموم بلوی کا ہونا ظاہر ہے کیونکہ اس سے کپڑوں کو بچانا ناممکن ہے اور اس کی نجاست میں اختلاف ہے اسی وجہ سے اس کے حکم میں خفت ہوگی۔ امام محمد علیہ الرحمۃ کے قول کی دلیل صحابہ کرام علیہم الرضوان کا عمل ہے کہ وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے وضو کے پانی کی طرف دوڑ کر جاتے اور اسے اپنے اعضاء پر چڑھ لیتے جسے نہ ملتا وہ اپنے ساتھی کی ہتھیلی سے تری لے لیتا، اور نجس چیز کو تبرک نہیں بنایا جاتا۔ مقصود یہ ہے کہ بے وضو شخص کے اعضاء پاک ہوتے ہیں لیکن (مخصوص) نیکی کے کام (مثلاً نماز وغیرہ) کرنے کی اسے ممانعت ہوتی ہے پس جب وہ پانی استعمال کرتا ہے تو یہ ممانعت پانی کی طرف منتقل ہو جاتی ہے اور پانی کی صفت وہ ہو جاتی ہے جو پانی استعمال کرنے سے پہلے عضو کی ہوتی ہے تو پانی پاک ہوتا ہے مگر پاک کرنے والا نہیں ہوتا۔ برخلاف اس صورت کے کہ جب وہ پانی کا استعمال نجاست دور کرنے کے لیے کرتا ہے تو اس کی طرف نجاست منتقل ہو جاتی ہے۔ اور معلیٰ نے امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ سے روایت کیا ہے کہ اگر وضو کرنے والا بے وضو ہو تو پانی نجس ہو جائے گا اور اگر پاک ہو تو نجس نہیں ہوگا مستعمل ہو جائے گا لیکن امام شافعی اور امام زفر فرماتے ہیں کہ جب پانی سے حدت یا نجاست زائل نہیں کی گئی تو پانی مستعمل بھی نہیں ہوگا جس طرح پاک کپڑا دھونے سے مستعمل نہیں ہوتا۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اس پانی سے قربت کا قائم کرنا پایا گیا ہے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((الْوُضُوءُ عَلَى الْوُضُوءِ نُورٌ عَلَى نُورٍ قِيَامَةٍ)) (وضو پر وضو قیامت کے دن نور علی نور ہوگا۔) لہذا اسے ازالہ حدت کے قائم مقام کر دیا گیا ہے برخلاف پاک کپڑا اور پاک برتن دھونے کے کیونکہ یہاں قربت کا قائم کرنا نہیں پایا گیا۔

امام طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا جب اس (وضو یا غسل کرنے والے) کا مقصد ٹھنڈک حاصل کرنا ہو تو پانی مستعمل ہو جائے گا۔ اور یہ خطا ہے مگر یہ کہ اس کلام کا معنی یہ ہو کہ جب کوئی شخص بے وضو ہو تو اس صورت میں اگرچہ اس کا مقصد ٹھنڈک حاصل کرنا ہو لیکن پانی کے استعمال سے چونکہ حدت دور ہو جائے گا لہذا اس صورت میں پانی مستعمل ہو جائے گا۔

(مبسوط للسرخسی، کتاب الصلاة، باب الوضوء والغسل، 1/64-74، دار المعرفۃ، بیروت)

20- باب فی التسمیۃ عند الوضوء

وضو کے وقت بسم اللہ پڑھنے کے بارے میں

25- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، وَشَرِيْقُ مُعَاذٍ

الْمَعْدِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمَفْضَلِ، عَنْ عَبْدِ
الْرَّحْمَنِ بْنِ حَزْرَمَلَةَ، عَنْ أَبِي ثِقَالٍ الْمُرِّيِّ، عَنْ رَبَاحِ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعْيَانَ بْنِ حُوَيْطِبٍ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ
أَبِيهَا، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،
يَقُولُ: لَا وَضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَفِي
الْجَابِ عَنْ عَائِشَةَ، وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ،
وَسَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، وَأَنَسٍ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: قَالَ أَحْمَدُ بْنُ
حَنْبَلٍ: لَا أَغْلَمُ فِي هَذَا الْجَابِ حَدِيثًا لَهُ إِسْنَادٌ جَيِّدٌ،
وَقَالَ إِسْحَاقُ: إِنْ تَرَلَّ التَّسْمِيَةَ عَامِدًا أَعَادَ الْوُضُوءَ،
وَإِنْ كَانَ نَاسِبًا أَوْ مُتَأَوَّلًا أَجْزَأَهُ. قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ
إِسْمَاعِيلَ: أَحْسَنُ شَيْءٍ فِي هَذَا الْجَابِ حَدِيثُ رَبَاحِ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ أَبُو عِيْسَى: وَرَبَاحُ بْنُ عَبْدِ

25- رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن

حویطب اپنی دادی سے روایت کرتے ہیں اور وہ اپنے والد
سے روایت کرتی ہیں، ان کے والد فرماتے ہیں: میں نے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جس نے وضو
کرتے وقت اللہ کا نام نہ لیا اس کا وضو نہیں۔

اس باب میں حضرت عائشہ، حضرت ابو ہریرہ،
حضرت ابوسعید خدری، حضرت سہل بن سعد اور حضرت انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی روایات (بھی) ہیں۔

امام ابوعیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: امام احمد
بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں اس باب میں کوئی ایسی
حدیث نہیں جانتا جس کی اسناد جمید ہوں۔

امام اسحق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اگر تسمیہ عمداً
(قصداً) چھوڑی تو وضو کا اعادہ کرے اور بھول کر یا تاویل
کرتے ہوئے چھوڑی تو وہی وضو اسے کافی ہے۔

امام محمد بن اسماعیل بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:
اس باب میں رباح بن عبد الرحمن کی حدیث احسن ہے۔ رباح
بن عبد الرحمن اپنی دادی سے روایت کرتے ہیں اور ان کی

الرحمن، عن جَدِّهِ، عَنْ أَبِيهِ، وَأَبُو سَعِيدٍ بْنُ زَيْدٍ بْنُ
عَمْرِو بْنِ مَقْلٍ، وَأَبُو ثَعَالٍ الْمُرِّيُّ شَمَاهُ ثَمَامَةُ بْنُ حُصَيْنٍ،
وَمَرْبَاحُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، هُوَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ حُوَيْطِبٍ
مِنْهُمْ مَنْ مَرَّوَى بِذَا الْحَدِيثِ، فَقَالَ: عَنْ أَبِي بَكْرٍ
حُوَيْطِبٍ، فَتَسَبَّأَ إِلَى جَدِّهِ

دادی اپنے والد سے روایت کرتی ہیں، اور ان کے والد سعید
بن زید بن عمرو بن نفیل ہیں۔
اور (اس روایت کے راوی) ابو ثعلال المری کا نام
ثمامہ بن حصین ہے۔
امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اور رباح
بن عبد الرحمن وہ ابو بکر بن حویطب ہی ہیں (اسی وجہ سے)
بعض رواۃ نے اس حدیث کو روایت کرتے ہوئے یوں
کہا ہے: عن ابی بکر بن حویطب، پس انہوں نے ان
(رباح) کی نسبت دادا کی طرف کی ہے۔

تخریج حدیث: (25) سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ماجاء فی التسمیۃ فی الوضوء، 1/140 رقم، 398 دار احیاء
الکتب العربیۃ، فیصل، عیسی البابی الحلبی

شرح حدیث

علامہ بدر محمود العینی حنفی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 855ھ) فرماتے ہیں:

اگر ہم اس حدیث کی صحت کو تسلیم کر لیں تو یہ حدیث فضیلت کی نفی پر محمول ہے (یعنی مطلب یہ ہے کہ جس نے وضو کرتے
وقت بسم اللہ نہیں پڑھی اس کے لئے فضیلت نہیں۔)

(شرح ابی داؤد للعینی، کتاب الطہارۃ، باب التسمیۃ عند الوضوء...، 1/273، تحت الحدیث 90، مکتبۃ الرشید، الرياض)

علامہ جلال الدین عبد الرحمن بن ابوبکر سیوطی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 911ھ) لکھتے ہیں:

بزار نے فرمایا: یہ حدیث مؤول ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ جس نے بسم اللہ نہ پڑھی اس کے لئے وضو کی فضیلت نہیں، یہ
مطلب نہیں کہ جس نے بسم اللہ نہ پڑھی اس کا وضو جائز ہی نہیں، اور ابن عربی علیہ الرحمۃ نے کہا کہ ہمارے علماء نے فرمایا: اس حدیث
سے نیت مراد ہے کیونکہ ذکر نسیان کا متضاد ہے اور جو دو چیزیں باہم متضاد ہوں ان کا تعلق ایک ہی محل سے ہوتا ہے اور نسیان محل جب دل
ہے تو ذکر کا محل بھی دل ہی ہوگا اور دل کا ذکر کرنا نیت ہی ہے۔

(قوت المغنذی، ابواب الطہارۃ، باب فی التسمیۃ عند الوضوء، 1/57، تحت رقم الحدیث 25، جامعۃ ام القری، مکۃ المکرمۃ)

وضو سے پہلے بسم اللہ پڑھنے میں

مذاهب اربعہ

حنابلہ کے ہاں وضو سے قبل بسم اللہ پڑھنا واجب، مالکیہ کے مشہور قول کے مطابق مستحب اور احناف و شوافع کے

نزدیک سنت ہے۔

حنابلہ کا موقف:

علامہ منصور بن یونس بھوتی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 1051ھ) فرماتے ہیں:

تسمیہ وضو میں واجب ہے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ علیہ کی اس روایت کی وجہ سے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((**لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَا وُضُوْءَ لَمْ يَلَوْضُوْهُ وَلَمْ يَلَوْضُوْهُ لَمْ يَكُنْ اِسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ**)) (جس نے وضو نہ کیا اس کی نماز نہیں اور جس نے وضو پر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا اس کا وضو ہی نہیں) اور وضو پر قیاس کرتے ہوئے غسل اور تیمم میں بھی تسمیہ واجب ہے ہاں بھول جانے سے تینوں مقام پر ساقط ہو جاتی ہے۔ لہذا اگر جان بوجھ کر تسمیہ کو ترک کیا تو طہارت نہ ہوگی۔

(کشاف القناع عن متن الاقناع، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، فصل ینوی الوضوء...، ج 1، ص 91، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ عبد الرحمن بن محمد بن عسکر بغدادی مالکی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 732ھ) فرماتے ہیں:

وضو کے فضائل (یعنی مستحبات میں سے) تسمیہ اور مسواک ہے۔

ارشاد السالک الی اشرف المسالک فی الفقہ، کتاب الطہارۃ، فصل فروض الوضوء، 7-1/6، مطبعة مصطفى البابي، مصر)

علامہ محمد بن عبد اللہ خرشی مالکی علیہ رحمۃ اللہ الکاظمی (متوفی 1101ھ) فرماتے ہیں:

مشہور یہ ہے کہ تسمیہ وضو کے فضائل میں سے ہے جبکہ اس کی نفی اور اباحت بھی مروی ہے۔

(شرح مختصر خلیل للخرشی، باب فرائض الوضوء، 1/140، دار الفکر للطباعة، بیروت)

شوافع کا موقف:

علامہ زین الدین زکریا بن محمد بن زکریا انصاری شافعی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 926ھ) فرماتے ہیں: وضو کی سنتوں

میں سے اس کے شروع میں تسمیہ پڑھنا ہے ناسائی کی سند جید کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس روایت کی وجہ سے کہ بعض صحابہ کرام علیہم الرضوان نے وضو کے لئے پانی طلب کیا تو انہیں پانی نہ ملا اس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے

ارشاد فرمایا: کیا تم میں سے کسی کے پاس تھوڑا سا پانی ہے؟ چنانچہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس پانی لایا گیا تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پانی والے برتن میں اپنا مبارک ہاتھ رکھا پھر فرمایا: بسم اللہ پڑھ کر وضوء کرو، پس میں نے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مبارک انگلیوں کے درمیان سے پانی کو جوش مارتے دیکھا یہاں تک کہ تقریباً 70 آدمیوں نے وضو کیا۔

(اسنی المطالب فی شرح روض الطالب، باب صفة الوضوء، 1/34، دار الكتاب الاسلامی، بیروت)

احناف کا موقف:

امام ابو بکر بن مسعود بن احمد کا سانی حنفی علیہ رحمۃ الغنی (متوفی 587ھ) فرماتے ہیں:

وضو کی سنتوں میں سے تسمیہ بھی ہے، اور امام مالک نے فرمایا تسمیہ فرض ہے مگر جب بھول جائے تو حرج دور کرنے کے لیے دل کی تسمیہ زبان کی تسمیہ کے قائم مقام ہو جائے گی اور انکی دلیل نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان ہے: ((الْوُضُوءُ لَمَنْ لَمْ يَسْمِ)) (جس نے بسم اللہ نہیں پڑھی اس کا وضو ہی نہیں) اور ہماری دلیل یہ ہے کہ آیت وضو مطلق ہے اس میں تسمیہ کی شرط نہیں ہے لہذا یہ آیت مقید نہیں ہو سکتی جب تک ایسی دلیل نہ پائی جائے جو اسے مقید کرنے کی صلاحیت رکھتی ہو، اور یہ وجہ بھی ہے کہ وضو کرنے والے کا مقصد طہارت ہے اور تسمیہ چھوڑنے سے اس میں کوئی نقص نہیں آتا کیونکہ پانی دراصل پاک کرنے والا بنایا گیا ہے لہذا اس کے پاک کرنے کی صلاحیت بندے کے فعل پر موقوف نہیں۔ اور اس پر دلیل حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی یہ حدیث پاک ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((مَنْ وَضَّأَ، وَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ كَانَ طَهُورًا لِّجَمِيعِ بَدَنِهِ، وَمَنْ تَوَضَّأَ، وَلَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ كَانَ طَهُورًا لِّعَلَا أَصَابَ اللَّعَاءُ مِنْ بَدَنِهِ)) جس نے وضو کیا اور اس پر اللہ کا نام لیا تو اس کا سارا بدن پاک ہو جائے گا اور جس نے وضو کیا اور اس پر اللہ تعالیٰ کا نام ذکر نہ کیا تو اس کے بدن کا اتنا ہی حصہ پاک ہوگا جتنے پر پانی بہا۔ اور (امام مالک علیہ الرحمۃ کی متدل) حدیث اخبار آحاد میں سے ہے اور خبر واحد کے ذریعے قرآن کریم کے مطلق کو مقید کرنا جائز نہیں نیز یہ حدیث پاک کامل وضو کی نفی پر محمول ہے اور یہی سنت کا معنی ہے جیسا کہ نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان ((لَا صَلَاةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ)) (مسجد کے پڑوسی کی نماز نہیں ہوتی مگر مسجد میں) میں بھی یہی معنی مراد ہے پس ان دلائل کی بناء پر ہم کہتے ہیں کہ وضو کے وقت تسمیہ سنت ہے کیونکہ نبی محتشم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے وضو شروع کرتے وقت اس پر مواظبت فرمائی ہے اور یہ اس کے سنت ہونے کی دلیل ہے۔

(بدائع الصنائع، کتاب الطہارۃ، فصل سنن الوضوء، التسمیۃ فی الوضوء، 1/20، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

نوٹ: بدائع الصنائع میں امام مالک علیہ الرحمۃ کی جانب جو فرضیت تسمیہ کی نسبت کی گئی ہے یہ درست نہیں کیونکہ فقہ مالکیہ کی معتبر کتب میں اس کا مستحب ہونا ہی مصرح ہے بلکہ متعدد کتب میں مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان: ((لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَسْمِ)) اس معنی پر محمول ہے کہ اسے کامل اجر نہیں ملے گا۔ نیز ابن رشد حنفی مالکی (متوفی 595ھ) نے تو صراحتاً اس فرضیت کی تردید کی ہے، لکھتے ہیں: ”بعض لوگ اس جانب گئے ہیں کہ تسمیہ وضو کے فرائض میں سے ہے اور اس امر پر انہوں نے اس حدیث مرفوع سے استدلال کیا ہے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَسْمِ لِلَّهِ)) لیکن اہل نقل کے ہاں یہ حدیث صحیح نہیں، اور بعض حضرات نے اس حدیث کو اس امر پر محمول کیا ہے کہ اس سے مراد نیت ہے اور بعض نے فرمایا کہ یہ حدیث ندب یعنی استحباب پر محمول ہے۔“ (بدایۃ المجتہد ونہایۃ المقتصد، کتاب الطہارۃ من الحدث، کتاب الوضوء، الباب الثانی: معرفۃ اعمال الوضوء، 1/24، دار الحدیث، القاہرۃ)

تسمیہ استنجاء سے پہلے پڑھے یا وضو سے پہلے.....؟

علامہ علاؤ الدین حصکفی، سید محمد امین ابن عابدین شامی اور مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہم الرحمۃ فرماتے ہیں:

بسم اللہ سے (وضو) شروع کرے اور اگر وضو سے پہلے استنجا کرے تو قبل استنجا کے بھی بسم اللہ کہے مگر پاخانہ میں جانے یا بدن کھولنے سے پہلے کہے کہ نجاست کی جگہ اور بعد ستر کھولنے کے زبان سے ذکر الہی منع ہے۔“

(در مختار مع حاشیۃ ابن عابدین الشامی، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، 1/108-109، دار الفکر، بیروت)

(بہار شریعت، حصہ 2، ص 293، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

21۔ باب ماجاء فی المضمضة والاستنشاق

کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے بارے میں

26۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ،

وَجَرِيرٌ، عَنْ مِثْثُومٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ سَافٍ، عَنْ سَلَمَةَ
بْنِ قَيْسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ: إِذَا تَوَضَّأْتَ فَامْسَحْ، وَإِذَا اسْتَجَمَرْتَ
فَأَوْتِرْ، وَفِي الْبَابِ عَنْ عُثْمَانَ، وَلَيْثِ بْنِ صَبْرَةَ، وَابْنِ
عَبَّاسٍ، وَالْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدَى كَرِبَةَ، وَقَاتِلِ بْنِ
حُبَيْرٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ أَبُو عَيْسَى: حَدِيثُ سَلَمَةَ بْنِ
قُتَيْبٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ
فِيمَنْ تَرَلَّ الْمُضْمَضَةُ وَالْإِسْتِنْشَاقُ، فَقَالَتْ طَائِفَةٌ
مِنْهُمْ: إِذَا تَرَكْتَهُمَا فِي الْوُضُوءِ حَتَّى صَلَّى أَعَادَ
الصَّلَاةَ، وَرَأَوْا ذَلِكَ فِي الْوُضُوءِ وَالْجَنَابَةِ سَوَاءً، وَبِهِ
يَقُولُ ابْنُ أَبِي لَيْلَى، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، وَأَحْمَدُ،
وَالْإِسْحَاقُ، وَقَالَ أَحْمَدُ: لَا يَسْتِنْشِقُ أَوْ كَدَّ

26۔ حضرت سیدنا سلمہ بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد
فرمایا: جب تم وضو کرو تو ناک جھاڑو اور جب استنجاء کرو تو طاق
ڈھیلے استعمال کرو۔

اس باب میں حضرت عثمان، حضرت لقیط بن صبرہ
، حضرت ابن عباس، حضرت مقدم بن معدیکرب، حضرت
وائل بن حجر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے
روایات ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حدیث
سلمہ بن قیس حسن صحیح ہے۔ اہل علم کا اس شخص کے بارے میں
اختلاف ہے جس نے کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کو چھوڑ دیا
ہو، علماء کے ایک گروہ نے کہا کہ جو شخص وضو میں ان دونوں کو
ترک کر کے نماز پڑھے تو نماز کا اعادہ کرے۔ وہ انہیں
وضو اور جنابت میں برابر سمجھتے ہیں۔

ابن ابی لیلیٰ، عبد اللہ بن مبارک، امام احمد بن حنبل اور اسحق رحمہم
اللہ یہی کہتے ہیں۔

امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ ناک میں پانی ڈالنا کلی

مِنَ الْمُصْمَصَةِ قَالَ أَبُو عِيسَى: وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ
الْعِلْمِ: يُعِيدُ فِي الْجَنَابَةِ، وَلَا يُعِيدُ فِي الْوُضُوءِ، وَهُوَ
قَوْلُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، وَبَعْضُ أَهْلِ الْكُوفَةِ وَقَالَتْ
طَائِفَةٌ: لَا يُعِيدُ فِي الْوُضُوءِ، وَلَا فِي الْجَنَابَةِ، لَا يَنْهَمَا
سُنَّةٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَا تَجِبُ
الْإِعَادَةُ عَلَى مَنْ تَرَكَهُمَا فِي الْوُضُوءِ، وَلَا فِي
الْجَنَابَةِ، وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ

کرنے سے زیادہ مؤکد ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اہل علم کا
ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ جنابت میں (کلی اور ناک میں پانی
ڈالنے کے ترک پر نماز کا) اعادہ کرے گا، اور وضو میں نہیں۔
سفیان ثوری اور بعض اہل کوفہ کا یہی موقف ہے۔

اور ایک گروہ کہتا ہے کہ نہ وضو میں اعادہ کرے گا نہ
جنابت میں، کیونکہ یہ (دونوں کلی اور ناک میں پانی ڈالنا) نبی
کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے لہذا جس نے وضو اور
غسل میں ان کو ترک کیا اس پر نماز کا اعادہ نہیں اور یہ امام مالک
اور امام شافعی کا موقف ہے۔

تخریج حدیث: 26* سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، الامر بالاستنثار، 1/67 رقم، 89* مکتب المطبوعات الاسلامیۃ، حلب* سنن
ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، المبالغۃ فی الاستنثار والاستنثار، 1/142 رقم، 406* دار احیاء الکتب العربیۃ، فیصل،
عیسیٰ البابی الحلبي

شرح حدیث

علامہ جلال الدین عبد الرحمن بن ابوبکر سیوطی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 911ھ) فرماتے ہیں:

علامہ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: لفظ ”تَشْرِيطُ“ نثرۃ سے ماخوذ ہے جس کا معنی ہے ناک، اور حدیث پاک کا مطلب یہ ہے کہ (جب تو وضو کرے تو) ناک میں پانی ڈال۔ نہایہ میں کہا کہ یہ ”تَشْرِيطُ“ (ناک صاف کرنا) سے ماخوذ ہے اور مطلب یہ ہے کہ ناک میں پانی ڈالے اور پھر ناک میں جو کچھ ہے اسے صاف کرے، اور کہا گیا ہے کہ اس سے مراد ناک کے کنارے کو حرکت دینا ہے۔

(قوت المفتدی علی جامع الترمذی، ابواب الطہارۃ، باب ما جاء فی المضمضة والاستنشاق، 1/59، جامعۃ ام القرای، مکۃ المکرمۃ) صحیح بخاری شریف میں وارد حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں: ((مَنْ تَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْشِئْ)) کے الفاظ ہیں، ان کی شرح میں ابو الفضل حافظ ابن حجر عسقلانی قدس سرہ النورانی (متوفی 852ھ) لکھتے ہیں:

استنثار ”النثر“ سے باب استفعال ہے اور اس سے مراد اس پانی کو پھینکنا ہے جسے وضو کرنے والا اپنے ناک کے اندرونی حصہ کو صاف کرنے کے لئے ناک کی ہوا کے ذریعے جذب کر لیتا ہے اور پھر ہاتھ کی مدد سے یا اس کے بغیر فقط ناک کی ہوا کے ذریعے اسے خارج کرتا ہے اور امام مالک علیہ الرحمۃ سے حکایت کیا گیا ہے کہ ہاتھ کی مدد کے بغیر ایسا کرنے میں کراہیت ہے کیونکہ یہ جانوروں کے فعل سے مشابہت ہے لیکن مشہور عدم کراہت ہے اور جب کوئی شخص ہاتھ کے ذریعے ناک صاف کرے تو الٹا ہاتھ استعمال کرنا مستحب ہے۔

(فتح الباری، کتاب الوضوء، باب الاستنشاق، 1/262، تحت الحدیث 161، دار المعرفۃ، بیروت)

ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 449ھ) فرماتے ہیں:

ناک کی ہوا کے ذریعے پانی کو اخذ کرنا استنشاق کہلاتا ہے اور استنشاق سے حاصل ہونے والے پانی کو باہر نکالنا استنثار کہلاتا ہے لہذا استنثار، استنشاق کے بعد ہی ہوتا ہے اور اس حدیث پاک میں استنشاق کا ذکر اسی لئے نہیں فرمایا کہ استنثار کا ذکر استنشاق پر دلیل ہے کیونکہ استنثار تو ہوتا ہی استنشاق کے بعد ہے اور بعض علماء نے ظاہر حدیث پر نظر کرتے ہوئے استنثار کو واجب قرار دیا ہے لیکن اکثر علماء نے اس حدیث کو ندب (استحباب) پر محمول کرتے ہوئے اس بات سے استدلال کیا ہے کہ وضو میں چہرے کے اندرونی حصہ کا دھونا ہم پر لازم نہیں۔

(شرح صحیح البخاری لابن بطلال، کتاب الوضوء، باب الاستجمار وترا، 1/251، مکتبۃ الرشید، السعودیہ، ریاض، بتقدم وتأخر)

وضو میں ناک کی صفائی کا حکم دینے کی حکمت:

ابوالعباس شہاب الدین احمد بن محمد بن ابوبکر قسطلانی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 923ھ) فرماتے ہیں:

یہ حکم اس لئے ارشاد فرمایا کہ اس کے ذریعے سانس کا مقام پاکیزہ ہوتا ہے جس سے تلاوت قرآن کی جاتی ہے، ناک میں موجود کثافت زائل ہوتی ہے جس سے مخارج حروف کی تصحیح ہوتی ہے اور اس کے ذریعے شیطان کو دھتکارا جاتا ہے کیونکہ صحیح بخاری، کتاب بدء الخلق میں مروی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((اِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَمَوْضِعًا فَلْيَسْتَرْ ثَلَاثًا، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبِيتُ عَلَى خَيْشُومِهِ)) (جب تم میں سے کوئی نیند سے بیدار ہو تو اپنے ناک کو تین مرتبہ صاف کرے کیونکہ شیطان اس کے خیشوم (ناک کے بالائی حصہ) پر رات گزارتا ہے۔) اور شیطان کا خیشوم پرسونا یا تو حقیقت پر محمول ہے یا استعارہ ہے اور اسے معنی حقیقی پر محمول کرنے سے کوئی چیز مانع نہیں۔

(ارشاد الساری، کتاب الوضوء، باب الاستجمار وترا، 1/247، تحت الحدیث 161، المطبعة الکبریٰ الامیریہ، مصر، ملقطاً)

کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کو وضو کے فرائض پر مقدم کرنے کی حکمت:

سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 1252ھ) لکھتے ہیں:

کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کو وضو کے فرائض پر مقدم کرنے میں حکمت یہ ہے کہ پانی کے تمام اوصاف سے واقفیت ہو جائے کیونکہ پانی کے اوصاف رنگ، ذائقہ اور بو ہیں پس رنگ تو دیکھنے سے معلوم ہو گیا اور ذائقہ و بو کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے سے معلوم ہو جائیں گے۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، 1/116، دار الفکر)

کیا استنشاق کی طرح استنثار میں بھی تخلیث سنت ہے.....؟

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 855ھ) فرماتے ہیں:

اگر تم یہ سوال کرو کہ استنشاق (ناک میں پانی چڑھانے) کی طرح استنثار (ناک صاف کر کے اس پانی کو ناک سے خارج کرنے) میں بھی تخلیث سنت ہے یا نہیں؟ تو میں (بدر محمود یعنی) کہتا ہوں کہ حمیدی کی مسند میں سفیان از ابوالزناد کی روایت میں اس بارے یہ الفاظ وارد ہوئے ہیں: ((اِذَا اسْتَرْ فُلَيْسَتْ وَتَرَا)) (جب کوئی شخص استنثار کرے تو طاق عدد میں کرے) پس لفظ ”وترا“ ایک، تین اور اس سے اوپر کے طاق اعداد کو بھی شامل ہے لیکن امام بخاری کی روایت میں: ((فُلَيْسَتْ ثَلَاثًا)) کے

الفاظ وارد ہیں جیسا کہ ہم نے ذکر کیا، ممکن ہے کہ یہ روایت حمیدی کی روایت کی وضاحت ہو اور استثنائے کی طرح استثنائے میں بھی تین کا عدد سنت ہو۔ پس اسے سمجھو۔

(عمدة القاری، کتاب الوضوء، باب الاستجمار و ترا، 3/14، تحت الحديث 161، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

وضو و غسل میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے سے متعلق مذاہب اربعہ

وضو و غسل میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے شوافع اور مالکیہ کے نزدیک یہ دونوں عمل وضو اور غسل دونوں میں سنت ہیں، حنابلہ کے مشہور مذہب کے مطابق یہ دونوں عمل وضو اور غسل دونوں میں واجب ہیں جبکہ احناف کے نزدیک یہ دونوں عمل وضو میں سنت مؤکدہ اور غسل میں فرض ہیں۔

شوافع کا موقف:

علامہ محی الدین یحییٰ بن شرف نووی شافعی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں: کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے متعلق علماء کے چار مذاہب ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ دونوں عمل وضو اور غسل دونوں میں سنت ہیں، اور یہی ہمارا مذہب ہے۔ (المجموع شرح المہذب، کتاب الطہارۃ، باب السواک، 1/362، دار الفکر، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

علامہ ابن رشد مالکی (متوفی 595ھ) لکھتے ہیں: وضو میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے سے متعلق علماء کے تین مختلف اقوال ہیں ایک قول یہ ہے کہ وضو میں یہ دونوں کام سنت ہیں اور یہ امام مالک، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

(بدایۃ المجتہد ونہایۃ المقتصد، باب معرفۃ اعمال الوضوء، 1/17، دار الحديث، القاهرة)

مزید لکھتے ہیں: وضو کی طرح غسل میں بھی کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے کہ یہ دونوں واجب ہیں یا نہیں؟ پس ایک قوم کا یہ موقف ہے کہ غسل میں یہ دونوں عمل واجب نہیں اور ایک قوم کا یہ مذہب ہے کہ دونوں واجب ہیں۔ واجب نہ کہنے والوں میں امام مالک اور امام شافعی ہیں اور واجب کہنے والوں میں امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب ہیں۔

(بدایۃ المجتہد ونہایۃ المقتصد، کتاب الغسل، باب معرفۃ العمل فی هذه الطہارۃ، 52-51/1، دار الحديث، القاهرة)

حنابلہ کا موقف:

موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ مقدسی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں: کلی اور ناک

میں پانی ڈالنا، وضو اور غسل دونوں طہارتوں میں واجب ہے کیونکہ چہرے کو دھونا دونوں میں واجب ہے (اور یہ چہرے ہی کا حصہ ہیں) یہی ہمارا مشہور مذہب ہے یہی ابن مبارک، ابن ابی لیلیٰ اور اسحاق کا موقف ہے اور یہی عطاء سے حکایت کیا گیا، ہاں امام احمد بن حنبل علیہ الرحمۃ سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ صرف ناک میں پانی ڈالنا واجب ہے، اور قاضی نے کہا ہے کہ امام احمد بن حنبل سے صرف ایک ہی روایت ہے اور وہ یہ کہ دونوں طہارتوں میں استنشاق (ناک میں پانی ڈالنا) واجب ہے اور قاضی کے علاوہ نے کہا کہ امام احمد بن حنبل علیہ الرحمۃ سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ یہ دونوں عمل طہارت کبریٰ (غسل) میں واجب اور طہارت صغریٰ (وضو) میں سنت ہیں۔

(المغنی لابن قدامة، کتاب الطہارة، باب فرض الطہارة، مسئلہ الفم والانف من الوجه، ج 1، ص 88، مکتبة القاهرة، ملقطاً)

احناف کا موقف:

شیخ الاسلام ابوالحسن علی بن الحسین بن محمد سفیدی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 461ھ) فرماتے ہیں: وضو کی دس سنتیں ہیں: اول: استنجاء کرنا، دوم: دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھونا، سوم: کلی کرنا اور چہارم: ناک میں پانی چڑھانا۔۔۔۔۔ الخ

(الفتاویٰ الفتاویٰ للسفیدی، کتاب الطہارة، 22/1، مؤسسة الرسالة، بیروت)

خاتم المحققین سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں: شرح زاہدی میں شفاء کے حوالے سے ہے کہ ”کلی کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا دونوں عمل سنت مؤکدہ ہیں، جو انہیں ترک کرے گنہگار ہے۔“ زاہدی نے کہا اس سے واضح ہو گیا کہ اگر کسی کے پاس صرف اتنا پانی ہو کہ مضمضہ اور استنشاق کرے تو ایک ایک مرتبہ سب اعضائے وضو کو دھوسکتا ہے اور مضمضہ و استنشاق کو ترک کرے تو تین تین مرتبہ دھوسکتا ہے تو (اس کے لئے یہی حکم ہے) کہ وہ کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کے عمل کو بجالائے اور سب اعضائے وضو کو ایک ایک مرتبہ دھولے۔ زاہدی کا کلام ختم ہوا۔ اسی طرح حلیہ میں مذکور ہے اور وجہ یہ لکھی ہے کہ تثلیث کی نسبت ان کی تاکید زیادہ ہے کہ ان کے ترک سے گناہ ہوتا ہے لیکن ہم نے پہلے ذکر کیا کہ گناہ کا حکم بلا عذر ترک کی عادت بنالینے پر محمول ہے اور تثلیث کا بھی یہی حکم ہے (کہ بلا عذر ترک کی عادت بنانے پر گناہ ہوگا) لہذا پانی کم ہونے کی صورت میں تثلیث کو ترک کرنے اور مضمضہ و استنشاق کے حکم کی بہترین توجیہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے تثلیث کا ترک ثابت ہے کہ آپ نے ایک ایک مرتبہ اعضاء دھوئے اور فرمایا: ”یہ وہ وضو ہے جس کے بغیر اللہ تعالیٰ نماز قبول نہیں فرماتا۔“ لیکن مضمضہ و استنشاق کا ترک نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے

ثابت نہیں۔

(الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، 1/116، دار الفکر، ملقطاً)

شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الخفی (متوفی 483ھ) فرماتے ہیں:

جبنی اگر غسل جنابت میں کلی کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا بھول جائے اور اسی طرح نماز پڑھ لے تو ہمارے نزدیک اس کی نماز نہیں ہوگی کیونکہ ہمارے نزدیک یہ دونوں عمل غسل جنابت میں فرض اور وضو میں سنت ہیں، امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا یہ دونوں عمل دونوں طہارتوں میں سنت ہیں، اور محدثین کا کہنا ہے کہ دونوں میں فرض ہیں۔ بعض محدثین کا کہنا ہے کہ ناک میں پانی ڈالنا واجب ہے اور کلی کرنا واجب نہیں، ان کی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے وضو میں اس پر مواظبت فرمائی ہے۔ لیکن ہم یہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جس طرح عبادات میں ارکان پر مواظبت فرماتے تھے یونہی ان امور پر بھی مواظبت فرماتے تھے جن کے ذریعے تکمیل حاصل ہوتی ہے اور کتاب کریم میں اللہ تعالیٰ نے اعضاء مخصوصہ کی تطہیر کا حکم دیا ہے اور نص پر صرف اس چیز سے زیادتی ہو سکتی ہے جس سے نسخ ثابت ہو سکتا ہو نیز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اعرابی کو وضو سکھایا تو ان دونوں (کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے) کا ذکر نہیں فرمایا۔ (اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ دونوں عمل فرض و واجب نہیں ورنہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اسے ضرور ذکر فرماتے۔)

امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (ان دونوں امور کو وضو و غسل دونوں میں سنت قرار دیتے ہیں، آپ) نے اس آیت مبارکہ ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ (اور اگر تم جنبی ہو تو خوب پاک ہو جاؤ) سے استدلال کیا ہے کہ ”اطہار“ کا مطلب ہے بدن کے ظاہری حصوں پر پانی بہانا، جبکہ منہ باطن کے حکم میں ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ روزہ دار اگر اپنا تھوک نکل لے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اور ایک دلیل وضو ہے کہ ناک اور منہ دونوں کا مقام چہرہ ہے اور چہرے کو دھونا وضو اور غسل دونوں میں فرض ہے۔ (لہذا جب کلی اور ناک میں پانی ڈالنا وضو میں فرض نہیں تو غسل میں بھی فرض نہیں ہوگا۔) نیز امام شافعی علیہ الرحمۃ نے غسل میت سے بھی استدلال کیا ہے کہ اس میں بھی تو کلی کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا نہیں ہے۔

اس مسئلہ میں ہمارے مقتدا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں، انہوں نے فرمایا: ((بِمَا قَرَضَانِ فِي الْجَنَابَةِ سَنَنَانِ فِي الْوُضُوءِ)) (یہ دونوں غسل جنابت میں فرض اور وضو میں سنت ہیں) اور حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: ((تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ لَا فَبَلُّوا الشَّعْرَ، وَأَنْفَعُوا الْبَشْرَةَ، وَفِي الْقَمِّ بَشْرَةٌ)) (ہر بال کے نیچے جنابت ہے، سنو پس بال تر کرو اور بشرۃ کو صاف کرو اور منہ میں بھی بشرۃ ہے)۔ ابن الاعرابی نے فرمایا: بشرۃ، وہ جلد ہے جو گوشت کو تکلیف

سے بچاتی ہے۔ اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((مَنْ تَرَكَ مَوْضِعَ شَعْرَةٍ فِي الْجَنَابَةِ عَذَّبَهُ اللَّهُ بِأَقْبَارِ)) (جس نے جنابت میں ایک بال کی جگہ چھوڑ دی اللہ تعالیٰ اسے آگ کا عذاب دے گا) یونہی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ((فَمَنْ تَرَكَ عَادِيثَ شَعْرِي)) (اسی وجہ سے میں نے اپنے بالوں سے دشمنی کر لی ہے) اور ناک میں بھی بال ہوتے ہیں۔ اور معنی یہ ہے کہ منہ کے دو حکم ہیں، من وجہ ظاہر کا حکم ہے یہاں تک کہ جب روزہ دار منہ میں پانی ڈالتا ہے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا اور من وجہ باطن کا ہے جیسے امام شافعی نے کہا۔ پس جس صورت میں حکم سارے ظاہر کو شامل ہوتا ہے (یعنی غسل کی صورت میں) ہم نے اسے ظاہر کے ساتھ لاحق کر دیا اور جس صورت میں حکم ظاہر کے بعض حصے کے ساتھ خاص ہوتا ہے (یعنی وضو کی صورت میں) ہم نے اسے باطن کے ساتھ لاحق کر دیا۔ کیونکہ جب اس دوسری صورت میں بعض حصہ جو من کل وجہ ظاہر ہے وہ معاف ہے تو جو من وجہ باطن ہے وہ تو بدرجہ اولیٰ معاف ہوگا اور یہ وجہ بھی ہے کہ جنابت منہ اور ناک میں حلول کر جاتی ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ جنبی کو قرآن پاک کی تلاوت کرنا منع ہوتا ہے جبکہ حدیث اس میں حلول نہیں کرتا اس پر دلیل یہ ہے کہ بے وضو شخص کو تلاوت قرآن منع نہیں ہے۔ اور میت کے غسل میں کلی اور ناک میں پانی ڈالنا مستحذر ہونے کی وجہ سے ساقط ہے کیونکہ میت کے منہ سے پانی نکالنے کے لیے اسے اوندھا کرنا ناممکن ہے اور بغیر نکالے ڈالیں گے تو یہ پانی پلانا ہوگا نہ کہ کلی کرانا۔

(المبسوط للسرخسي، كتاب الوضوء، باب الوضوء والغسل، 63-62/1، دار المعرفة، بيروت)

کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کی کیفیت:

امام اہل سنت مجدد دین و ملت اعلیٰ حضرت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ اللہ المنان (متوفی 1340ھ)

فرماتے ہیں:

مضمضہ: سارے دہن کا مع اس کے ہر گوشے پر زے کنج کے حلق کی حد تک دھلانا۔

آج کل بہت بے علم اس مضمضہ کے معنی صرف گلی کے سمجھتے ہیں، کچھ پانی منہ میں لے کر اُگل دیتے ہیں کہ زبان کی جڑ اور حلق کے کنارہ تک نہیں پہنچتا، یوں غسل نہیں اُترتا، نہ اس غسل سے نماز ہو سکے نہ مسجد میں جانا جائز ہو بلکہ فرض ہے کہ دائرہوں کے پیچھے گالوں کی تہ میں دانتوں کی جڑ میں دانتوں کی کھڑکیوں میں حلق کے کنارے تک ہر پرزے پر پانی بہے یہاں تک کہ اگر کوئی سخت چیز کہ پانی کے بہنے کو روکے گی دانتوں کی جڑ یا کھڑکیوں وغیرہ میں حائل ہو تو لازم ہے کہ اُسے جدا کر کے کلی کرے ورنہ غسل نہ ہوگا، ہاں اگر اُس کے جدا کرنے میں حرج و ضرر و اذیت ہو جس طرح پانوں کی کثرت سے جڑوں میں چونا جم کر

متحجر ہو جاتا ہے کہ جب تک زیادہ ہو کر آپ ہی جگہ نہ چھوڑ دے چھڑانے کے قابل نہیں ہوتا یا عورتوں کے دانتوں میں مسی کی ریخیں جم جاتی ہیں کہ ان کے چھیلنے میں دانتوں یا مسوڑھوں کی مضرت کا اندیشہ ہے تو جب تک یہ حالت رہے گی اس قدر کی معافی ہوگی ”فان الحرج صد فوج عبالنص“ ترجمہ: کیونکہ نص سے ثابت ہے کہ جہاں حرج ہوا سے دفع کیا جائے۔

بالجملہ غسل میں ان احتیاطوں سے روزہ دار کو بھی چارہ نہیں ہاں غرغہ اسے نہ چاہئے کہ کہیں پانی حلق سے نیچے نہ اتر جائے غیر روزہ دار کے لیے غرغہ سنت ہے۔

استنشق: ناک کے دونوں نٹھنوں میں جہاں تک نرم جگہ ہے یعنی سخت ہڈی کے شروع تک دھلنا۔

اور یہ یونہی ہو سکے گا کہ پانی لے کر سو گئے اور اوپر کو چڑھائے کہ وہاں تک پہنچ جائے لوگ اس کا بالکل خیال نہیں کرتے اوپر ہی اوپر پانی ڈالتے ہیں کہ ناک کے سرے کو چھو کر گر جاتا ہے بانسے میں جتنی جگہ نرم ہے اس سب کو دھونا تو بڑی بات ہے، ظاہر ہے کہ پانی کا بالطبع میل نیچے کو ہے اوپر بے چڑھائے ہرگز نہ چڑھے گا افسوس کہ عوام تو عوام بعض پڑھے لکھے بھی اس بلا میں گرفتار ہیں۔ کاش استنشق کے لغوی ہی معنی پر نظر کرتے تو اس آفت میں نہ پڑتے استنشق سانس کے ذریعہ سے کوئی چیز ناک کے اندر چڑھانا ہے نہ کہ ناک کے کنارہ کو چھو جانا وضوء میں تو خیر اس کے ترک کی عادت ڈالنے سے سنت چھوڑنے ہی کا گناہ ہوگا کہ مضمضہ و استنشق بمعنی مذکور دونوں وضوء میں سنت مؤکدہ ہیں **کافی الدر المختار** (جیسا کہ درمختار میں ہے) ، اور سنت مؤکدہ کے ایک آدھ بار ترک سے اگرچہ گناہ نہ ہو عتاب ہی کا استحقاق ہو مگر بارہا ترک سے بلاشبہ گناہ گار ہوتا ہے **کافی مرد المختار وغیرہ من الاسفار** (جیسا کہ رد المحتار وغیرہ کتب معتبرہ میں ہے) تاہم وضوء ہو جاتا ہے اور غسل تو ہرگز اُترے ہی گا نہیں جب تک سارا منہ حلق کی حد تک اور سارا نرم بانسہ سخت ہڈی کے کنارہ تک پورا نہ دھل جائے یہاں تک کہ علماء فرماتے ہیں کہ اگر ناک کے اندر کثافت جمی ہے تو لازم کہ پہلے اسے صاف کر لے ورنہ اس کے نیچے پانی نے عبور نہ کیا تو غسل نہ ہوگا۔

اس احتیاط سے بھی روزہ دار کو مفر نہیں، ہاں اس سے اوپر تک اُسے نہ چاہئے کہ کہیں پانی دماغ کو نہ چڑھ جائے غیر

(فتاویٰ رضویہ، 1/ 597-592، رضا فاؤنڈیشن، لاہور، ملتقطاً)

روزہ دار کے لئے یہ بھی سنت ہے۔

22۔ باب المضمضة والاستنشاق من کل واحد

ایک چلو سے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا

27- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا

إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى،
عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفِّ وَاحِدٍ،
فَعَلَّ ذَلِكَ ثَلَاثًا، وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَبُو
عِيْسَى: حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ
وَقَدْ رَوَى تَالِثٌ، وَابْنُ عُيَيْنَةَ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ بِهَذَا
الْحَدِيثِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى، وَلَمْ يَذْكُرُوا بِهَذَا
الْحَرْفَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَضْمَضَ
وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفِّ وَاحِدٍ، وَإِنَّمَا ذَكَرَهُ خَالِدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ، وَخَالِدٌ ثِقَةٌ حَافِظٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ. وَقَالَ
بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: الْمَضْمَضَةُ وَالْإِسْتِنْشَاقُ مِنْ كَفِّ
وَاحِدٍ يُجْزَى. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: يَفْرَقُهُمَا أَحَبُّ
إِلَيْنَا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: إِنَّا

27- حضرت سیدنا عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت ہے، فرماتے ہیں: میں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو ایک چلو سے کلی کرتے اور ناک میں پانی ڈالتے
دیکھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا تین مرتبہ کیا۔

اس باب میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عنہما سے بھی حدیث مروی ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حضرت عبد

اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث حسن غریب ہے۔

مالک، ابن عیینہ اور اس کے علاوہ کئی دوسرے

راویوں نے بھی اس حدیث کو عمرو بن یحییٰ سے روایت کیا

ہے، مگر انہوں نے یہ الفاظ ذکر نہیں کیے کہ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ

وسلم نے ایک چلو سے کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا۔“ یہ الفاظ

صرف خالد بن عبد اللہ نے ذکر کئے ہیں اور خالد بن عبد اللہ

محدثین کے نزدیک ثقہ اور حافظ ہیں۔

بعض اہل علم نے کہا کہ ایک چلو سے کلی کرنا اور ناک

میں پانی ڈالنا کافی ہے، اور بعض نے کہا کہ وضو کرنے والا

دونوں کے لیے علیحدہ پانی لے تو ہمارے نزدیک زیادہ پسندیدہ

جَمَعَهُمَا فِي كُفٍّ وَاحِدٍ فَهُوَ جَائِزٌ وَإِنْ فَتَرَقَهُمَا فَهُوَ
أَحَبُّ إِلَيْنَا
ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: وضو کرنے والا اگر دونوں
کو ایک چلو میں جمع کرے تو جائز ہے اور اگر دونوں دو چلوؤں میں
مفروق کرے تو یہ ہمارے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے۔

تخریج حدیث: 27* صحیح بخاری، کتاب الطہارۃ، باب من مضض واستنشق من غرفة واحدة، 1/49، رقم، 191 دار طوق
النجاۃ* صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب فی وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، 1/210، رقم، (235) 18 دار احیاء التراث
العربی، بیروت* سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب المضض والاستنشق من کف واحد، 1/142، رقم، 405 دار
احیاء الکتب العربیۃ، فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے لئے کس قدر چلو لئے جائیں؟

مذاهب اربعہ

امام احمد بن حنبل کی رائے یہ ہے کہ ایک ہی چلو میں مضض اور استنشاق کو جمع کرنا یعنی ایک چلو ہی سے کلی کرنا اور ناک
میں پانی چڑھانا پھر دوسرے اور تیسرے چلو سے بھی یہی عمل کرنا مستحب ہے اور فصل یعنی تین چلوؤں سے کلی کرنا اور پھر تین علیحدہ
چلوؤں سے ناک میں پانی چڑھانا فقط جائز ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے جمع اور فصل دونوں طرح کے اقوال مروی ہیں اور پھر
جمع و فصل دونوں کی کیفیت میں آپ کے اصحاب کا اختلاف ہے لیکن امام نووی نے فصل کو اولیٰ اور پھر اس کی کیفیت کے حوالے
سے اس صورت کو اصح قرار دیا ہے کہ تین چلوؤں سے کلی کرے اور پھر تین علیحدہ چلوؤں سے ناک میں پانی چڑھائے، مالکیہ کے
ہاں بھی یہی صورت افضل ہے اور احناف کے نزدیک اصل مضض و استنشاق کی ادائیگی کے لئے تو ایک ہی چلو کے بعض حصہ سے
کلی اور بعض سے ناک میں پانی چڑھانا بھی کافی ہے جبکہ مضض مقدم ہو لیکن ہر بار کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کے لئے
نیا پانی استعمال کرنا بھی مسنون ہے لہذا ان دونوں سنتوں کی ادائیگی کے لئے چھ چلوؤں سے تین تین بار کلی اور ناک میں پانی
چڑھانے کا عمل کیا جائے گا۔

حنا بلہ کا موقف:

موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ مقدسی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:
ایک ہی چلو سے کلی کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا یعنی دونوں کو جمع کرنا مستحب ہے، اثرم نے کہا میں نے ابو عبد اللہ

(امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کو سنا آپ سے سوال کیا گیا کہ آپ کے نزدیک پسندیدہ کیا ہے؟ ایک ہی چلو سے کلی اور ناک میں پانی چڑھانا یا ان میں سے ہر ایک کے لئے علیحدہ سے چلو لینا، تو آپ نے فرمایا: ایک ہی چلو سے کلی کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا میرے نزدیک پسندیدہ ہے (یعنی ایک چلو سے کلی بھی کرے اور ناک میں پانی بھی چڑھائے پھر دوسرے اور تیسرے چلو سے بھی یہی عمل کرے۔)، ہاں اگر کوئی شخص تین چلوؤں سے کلی کرے اور تین سے ناک میں پانی چڑھائے تو یہ بھی جائز ہے کیونکہ طلحہ بن مصرف عن ابیہ عن جدہ کی سند سے مروی ہے، حضرت طلحہ کے دادا کہتے ہیں: میں نے رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا آپ نے کلی اور ناک میں پانی چڑھانے کا عمل جدا جدا چلوؤں سے کیا۔

(المغنی لابن قدامہ، کتاب الطہارۃ، باب فرض الطہارۃ، فصل یتضمن مضویستشقیبیمناہ...، 1/89، مکتبۃ القاہرۃ)

شوافع کا موقف:

علامہ محی الدین تبحی بن شرف نووی شافعی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں:

کلی کرنے اور ناک میں پانی میں ڈالنے کو ایک چلو میں جمع کیا جائے یا ان میں فصل (یعنی ان دونوں کاموں کو علیحدہ علیحدہ چلوؤں سے) کیا جائے؟ تو امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ”الام“ میں فرمایا ہے کہ ان کو جمع کیا جائے کیونکہ حضرت سیدنا علی بن ابوطالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا طریقہ وضو بیان کیا تو ایک ہی پانی سے کلی بھی کی اور ناک میں پانی بھی چڑھایا، اور بوہیطی کی روایت کردہ کتاب میں فرمایا کہ ان دونوں کو جدا جدا چلوؤں سے کرے کیونکہ طلحہ بن مصرف عن ابیہ عن جدہ کی سند سے مروی ہے، حضرت طلحہ کے دادا کہتے ہیں: میں نے رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا آپ نے کلی اور ناک میں پانی چڑھانے کا عمل جدا جدا چلوؤں سے کیا۔ اور چونکہ علیحدہ علیحدہ پانی سے مضمضہ اور استنشاق میں نظافت زیادہ ہے لہذا یہی اولیٰ ہے۔

پھر اس فصل اور وصل کی کیفیت میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے پس (1) بعض فقہاء نے امام شافعی کے ”الام“ والے قول کے حوالے سے فرمایا کہ وہ ایک چلو لے اور کلی سے ابتدا کرتے ہوئے اسی پانی سے تین مرتبہ کلی بھی کرے اور تین مرتبہ ناک میں پانی بھی چڑھائے، اور بوہیطی والی روایت کے حوالے سے فرمایا کہ ایک چلو لے اور اس سے تین مرتبہ کلی کرے، پھر ایک چلو لے اور اس سے تین مرتبہ ناک میں پانی چڑھائے۔ (2) اور بعض نے ”الام“ والے قول کے حوالے سے فرمایا کہ ایک چلو لے، اس سے کلی بھی کرے اور ناک میں پانی بھی چڑھائے، پھر دوسرا چلو لے اور اس سے یہی عمل کرے اور پھر تیسری مرتبہ

چلو لے اور یہی عمل کرے پس یوں ہر چلو میں مضمضہ اور استنشاق کو جمع کرے، اور روایت بویطی کے حوالے سے فرمایا کہ تین چلو کلی کے لئے لے اور تین ہی ناک میں پانی چڑھانے کے لئے۔

لیکن پہلی صورت امام شافعی علیہ الرحمۃ کے کلام کے زیادہ مناسب ہے کیونکہ آپ نے فرمایا: ”یغرف غرفة لفيه وأنفه“ اپنے منہ اور ناک دونوں کے لئے ایک چلو لے اور دوسری صورت اصح ہے کیونکہ وہ آسان ہے۔

(المجموع شرح المہذب، کتاب الطہارۃ، باب السواک، 1/351، دار الفکر، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

شیخ احمد در دیر مالکی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 1201ھ) فرماتے ہیں: اگرچہ ابن رشد نے تین چلوؤں سے کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے پر جزم کیا ہے لیکن ہر چلو میں کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کو جمع کرتے ہوئے تین چلوؤں سے یہ عمل کرنے کی نسبت چھ چلوؤں سے کرنا افضل ہے اور وہ یوں کہ تین چلوؤں سے کلی کرے اور پھر تین چلوؤں سے ناک میں پانی ڈالے۔

(الشرح الكبير للشيخ الدردير مالکی، باب احکام الطہارۃ، فصل احکام الوضوء، سنن الوضوء، 1/97، دار الفکر، بیروت)

احناف کا موقف:

علامہ علاء الدین حصکفی اور سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی علیہما الرحمۃ فرماتے ہیں:

متعدد پانیوں سے منہ کا اندرونی حصہ دھونا (کلی کرنا) اور ناک میں پانی پہنچانا دونوں عمل سنت مؤکدہ ہیں، اور پانچ سنتوں پر مشتمل ہیں (1) مضمضہ اور استنشاق میں ترتیب قائم رکھنا (2) دونوں افعال تین مرتبہ کرنا (3) ہر بار نیا پانی استعمال کرنا (4) دونوں اعمال دائیں ہاتھ سے سر انجام دینا (5) غیر روزہ دار کے لئے مضمضہ اور استنشاق دونوں میں مبالغہ کرنا یعنی غرغره کرنا اور ناک کی نرم ہڈی سے آگے تک پانی پہنچانا، اور اگر کسی نے ایک چلو میں پانی لیا، اس کے بعض حصہ سے کلی کی اور بعض سے ناک میں پانی چڑھایا تو اصل مضمضہ اور استنشاق کی ادائیگی کے لئے کافی ہے لیکن ہر بار نیا پانی استعمال کرنے کی سنت فوت ہوگئی، اور اگر اس طریقہ کے اُلٹ کرے یعنی یوں کہ پہلے ناک میں پانی چڑھائے تو پانی کے مستعمل ہو جانے کی وجہ سے یہ کافی نہیں۔ (محر) کیونکہ منہ کے برخلاف ناک میں پانی کو روکنا ممکن نہیں، اور عدم کفایت سے مراد یہ ہے کہ مضمضہ کی ادائیگی کے لئے کافی نہیں ورنہ استنشاق تو صحیح ہو جائے گا۔

(رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، 1/16، دار الفکر، ملقطاً)

امام ابو بکر بن مسعود بن احمد کاسانی حنفی علیہ رحمۃ اللہ (متوفی 587ھ) فرماتے ہیں:

ہمارے نزدیک کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا علیحدہ، علیحدہ پانی کے ساتھ (مسنون) ہے، اور امام شافعی کے نزدیک یہ دونوں کام ایک ہی پانی کے ساتھ کرنا سنت ہے اور وہ یوں کہ اپنی ہتھیلی میں پانی لے کچھ پانی سے کلی کرے اور کچھ پانی ناک میں چڑھائے، اور انہوں نے اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ ((اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم تَمَضَّضَ، وَاسْتَشَقَّ بِکَلْبٍ وَاحِدٍ)) (رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک ہی ہتھیلی سے کلی فرمائی اور ناک میں پانی چڑھایا) اور ہماری دلیل یہ ہے کہ جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے وضوء کو بیان کیا ہے انہوں نے ان میں سے ہر ایک عمل کے لیے نیا پانی لیا ہے، اور یہ وجہ بھی ہے کہ یہ دونوں الگ، الگ عضو ہیں لہذا ہر ایک کے لیے پانی بھی علیحدہ، علیحدہ لیا جائے گا جس طرح بقیہ اعضاء کا معاملہ ہے۔ اور امام شافعی کی (مستدل) روایت محتمل ہے، اس میں احتمال ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک ہی ہاتھ اور ایک ہی پانی کے ساتھ کلی کی ہو اور ناک میں پانی بھی چڑھایا ہو اور یہ احتمال بھی ہے کہ ایک ہی ہاتھ مگر علیحدہ، علیحدہ پانی کے ساتھ ایسا کیا ہو، پس ان احتمالات کی موجودگی میں یہ روایت دلیل نہیں بن سکتی، یا پھر دونوں دلیلوں کے درمیان تطبیق کرنے کے لیے محتمل کو ہماری ذکر کردہ محکم روایت کی طرف پھیرا جائے گا۔

(بدائع الصنائع، کتاب الطہارۃ، فصل سنن الوضوء، الترتیب فی الوضوء، ج 1، ص 21، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی حنفی علیہ رحمۃ اللہ (متوفی 483ھ) فرماتے ہیں:

فقہاء نے فرمایا: افضل یہ ہے کہ تین مرتبہ کلی کرے اور تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالے، امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: افضل یہ ہے کہ پانی کے ایک ہی چلو سے کلی بھی کرے اور ناک میں پانی بھی چڑھائے کیونکہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ ((اِنَّہُ كَانَ یَتَمَضَّضُ وَیَسْتَشَقُّ بِکَلْبٍ وَاحِدٍ)) (آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام ایک ہی ہتھیلی (چلو) سے کلی بھی فرماتے اور ناک میں پانی بھی ڈالتے) اور ہمارے نزدیک اس روایت کی دو تاویلیں ہیں، ایک یہ کہ نبی محترم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جیسے دونوں ہاتھوں سے چہرہ مبارکہ دھویا کرتے تھے یوں کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کے لیے دو ہاتھ استعمال نہ فرماتے۔ اور دوسری تاویل یہ ہے کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان دونوں کاموں کو دائیں ہاتھ سے ہی کیا تو اس میں ان قائلین کا رد ہے جو یہ کہتے ہیں کہ ناک میں پانی ڈالنے کے لئے الٹا ہاتھ استعمال کرے کیونکہ موضع استنجاء کی طرح ناک بھی گندگی کا مقام ہے۔

(مبسوط للسرخسی، کتاب الوضوء، باب کیفیۃ الوضوء، ج 1، ص 6، دار المعرفۃ، بیروت)

23۔ باب فی تحلیل اللحية

داڑھی کا خلال

28۔ حضرت حسان بن بلال کہتے ہیں: میں نے

حضرت سیدنا عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وضو کرتے دیکھا، آپ نے اپنی داڑھی کا خلال فرمایا، ان سے کہا گیا یا میں نے ان سے کہا: کیا آپ داڑھی کا خلال کرتے ہیں؟ فرمایا: مجھے کون سی چیز (داڑھی کا خلال کرنے سے) مانع ہے؟ حالانکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی داڑھی کا خلال کرتے دیکھا ہے۔

28۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا صُعَيْبُ بْنُ

عُيَيْنَةَ، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ أَبِي الْمَخَارِقِ أَبِي أُمَيَّةَ، عَنْ حَسَّانِ بْنِ بِلَالٍ، قَالَ: رَأَيْتُ عَمَّارَ بْنَ يَاسِرٍ تَوَضَّأَ فَحَلَّلَ لِحْيَتَهُ، فَقِيلَ لَهُ: أَوْ قَالَ: فَعَلَّكَ لَهُ: أَمْحَلَّ لِحْيَتَكَ؟ قَالَ: وَمَا يَمْنَعُنِي؟ وَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْلُلُ لِحْيَتَهُ.

29۔ اس کی مثل روایت اس سند کے ساتھ بھی مروی

ہے، حدیث ابن ابی عمرنا سفیان عن سعید بن ابی عروبہ عن قتادہ عن حسان بن بلال عن عمار عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

اس باب میں حضرت عائشہ، حضرت ام سلمہ، حضرت انس، حضرت ابن ابی اوفی، حضرت ابویوب رضی اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: میں نے اسحق بن منصور کو سنا وہ فرما رہے تھے کہ میں نے امام احمد بن حنبل سے سنا کہ ابن عیینہ نے فرمایا: عبد الکریم نے حسان بن بلال سے خلال والی حدیث نہیں سنی۔

29۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا صُعَيْبُ بْنُ

عُيَيْنَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ حَسَّانِ بْنِ بِلَالٍ، عَنْ عَمَّارِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مِثْلَهُ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عُثْمَانَ، وَعَائِشَةَ، وَأُمِّ سَلَمَةَ، وَأَنَسٍ، وَابْنِ أَبِي أَوْفَى، وَأَبِي أَيُّوبَ، قَالَ أَبُو عِيْسَى: سَمِعْتُ إِسْحَاقَ بْنَ مَنْصُورٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ قَالَ، قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ: لَمْ تَسْمَعْ عَبْدَ الْكَرِيمِ مِنْ حَسَّانِ بْنِ بِلَالٍ حَدِيثَ التَّحْلِيلِ.

30- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا عَبْدُ

30- حضرت سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ

الرِّزْقِيُّ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ عَامِرِ بْنِ شَقِيقٍ، عَنْ أَبِي
وَائِلٍ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنی
داڑھی مبارک میں خلال کیا کرتے تھے۔

كَانَ يَحْلِلُ لِحَيْتُمْ قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

امام ابوعیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ حدیث

صَحِيحٌ، وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ: أَصَحُّ شَيْءٍ مِثْلُ هَذَا

حسن صحیح ہے۔

الْبَابُ حَدِيثُ عَامِرِ بْنِ شَقِيقٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عُثْمَانَ

امام محمد بن اسمعیل بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اس

وَقَالَ يَهْدَى أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى

باب میں عامر بن شقیق اور ابو وائل کے واسطے سے حضرت عثمان

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَنْ بَعْدَهُمْ: مَرَأُوا تَحْلِيلَ اللِّحْيَةِ وَبِهِ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت اصح ہے، اور فرمایا: اسی روایت

بِقَوْلِ الشَّافِعِيِّ: وَقَالَ أَحْمَدُ: إِنَّ سَبْعًا عَنْ تَحْلِيلِ اللِّحْيَةِ فَهِيَ

کے باعث صحابہ کرام اور ان کے بعد والوں میں سے اکثر اہل

جَائِزٌ وَقَالَ إِسْحَاقُ: إِنَّ تَرَكَهُ نَاسِيًا أَوْ مَنَاقِلًا

علم داڑھی کا خلال کرنے کی رائے رکھتے ہیں، اور یہی امام

أَجْزَأُهُ وَإِنْ تَرَكَهُ عَامِدًا أَعَادَ

شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اگر خلال

کرنا بھول جائے تو (بھی وضو) جائز ہے، امام اسحق نے

فرمایا: اگر بھول کر یا تاویل کے ساتھ چھوڑا تو وہ وضو کفایت

کرے گا اور اگر جان بوجھ کر چھوڑا تو اعادہ کرے۔

تخریج حدیث 30: سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ماجاء فی تخلیل اللحیۃ، 1/148، رقم 429، دار احیاء الکتب

العربیۃ، فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی، (المستدرک علی الصحیحین للحکم، کتاب الطہارۃ، اما حدیث عثمان، 1/250، رقم 528،

دار الکتب العلمیۃ، بیروت

تخریج حدیث 29: المعجم الاوسط، باب الالف، باب من اسمہ ابراہیم۔ 3/37، رقم 2395، دار الحرمین، القاہرۃ) (حلیۃ الاولیاء

لابی نعیم، ذکر طوائف من جمہیر النساک والعباد، اسند سفیان بن عیینۃ عن، 1/317، ...، دار الکتب العلمیۃ، بیروت

تخریج حدیث 30: سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ماجاء فی تخلیل اللحیۃ، 1/148، رقم 429، دار احیاء الکتب

العربیۃ، فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی، (سنن الدارمی، کتاب الطہارۃ، باب فی تخلیل اللحیۃ، 1/550، رقم 731، دار المغنی

لنشر والتوزيع) (صحيح ابن حبان، كتاب الطهارة، باب سنن الوضوء، ذكر الاستحباب للمتوضي، 3/362،
رقم، 1081 مؤسسة الرسالة، بيروت

شرح حدیث

امام ابو بکر ابن العربی مالکی علیہ رحمۃ اللہ الوافی (متوفی 543ھ) فرماتے ہیں:

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی روایت کی پہلی سند منقطع ہے کہ عبدالکریم بن ابی النخارق نے حسان سے سماع نہیں کیا، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی حدیث حسن صحیح ہے اور امام ابو داؤد نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جب وضو فرماتے تو پانی کا ایک چلو لیتے اور اسے اپنی ٹھوڑی کے نیچے داخل کرتے اور داڑھی کا خلال کرتے پھر ارشاد فرماتے: میرے رب نے مجھے یوں کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

(عارضۃ الاحوذی، ابواب الطہارۃ، باب ماجاء فی تخلیل اللحية، 1/48، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ (متوفی 911ھ) نے ”الجامع الصغیر“ میں داڑھی کے خلال سے متعلق احادیث طیبہ کو متعدد مصادر کے حوالے سے ذکر کیا ہے، اس پر علامہ زین الدین محمد عبد الرؤف مناوی علیہ رحمۃ اللہ الوافی (متوفی 1031ھ) فرماتے ہیں:

علامہ یتیمی نے فرمایا: ان طرق کے بعض رجال ثقہ ہیں اور بعض میں کلام ہے۔ اھ۔ اور مصنف نے ان روایات کے مخرجین کا استیعاب کر کے امام احمد بن حنبل اور امام ابو زرعہ کے اس قول کی تردید کی جانب اشارہ کیا ہے کہ ”داڑھی کے خلال سے متعلق کوئی حدیث ثابت نہیں۔“

(فیض القدید، حرف الکاف، کان وہی الشماثل الشریفۃ، 5/115، المكتبة التجارية الكبرى، مصر)

خلال کا معنی:

داڑھی کے بالوں کے مابین موجود کشادگی میں ہاتھ کو داخل کرنا خلال ہے۔

(عارضۃ الاحوذی، ابواب الطہارۃ، باب ماجاء فی تخلیل اللحية، 1/48، دار الکتب العلمیۃ بیروت، ماخوذاً)

وضو میں گھنی داڑھی کا خلال کرنے سے متعلق

مذہب اربعہ

وضو میں گھنی داڑھی کا خلال کرنے سے متعلق فقہاء کی مختلف آراء ہیں، ائمہ احناف میں سے طرفین (امام اعظم اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما) اسے مستحب بتاتے ہیں جبکہ امام ابو یوسف سنت قرار دیتے ہیں اور یہی رائج ہے، مالکیہ کے ہاں کراہت، استحباب اور وجوب تینوں قول ہیں البتہ قاضی الجماعۃ ابن رشد قرطبی (متوفی 520ھ) نے لکھا ہے کہ اس بارے مروی حدیث پاک کے باعث استحباب کا قول اظہر ہے، یونہی حنا بلہ کے ہاں بھی مختلف اقوال ہیں مگر اکثر کتب میں داڑھی کے خلال کو سنت اور بعض میں مستحب لکھا ہے اور پھر علامہ شمس الدین زرکشی (متوفی 772ھ) نے سنیت کو مذہب معروف اور علامہ علی بن سلیمان مرداوی (متوفی 885ھ) نے استحباب کو مذہب صحیح بتایا ہے ممکن ہے کہ دونوں طرح کے اقوال سنت مستحبہ ہی کی مختلف تعبیرات ہوں، اور شوافع کی اکثر کتب میں اس کا سنت ہونا ہی مصرح ہے البتہ علامہ ابراہیم بن علی شیرازی (متوفی 476ھ)، ابو الحسن یحییٰ بن ابو الخیر عمرانی یمنی (متوفی 558ھ) اور ابو زکریا یسعی بن شرف نووی (متوفی 676ھ) نے استحباب کا قول کیا ہے جبکہ مزنی وجوب کے قائل ہیں لیکن علامہ رافعی نے اسے ان کا تفرق قرار دیتے ہوئے فرمایا ہے کہ اسے مذہب میں سے شمار نہیں کیا جاسکتا۔

احناف کا موقف:

خاتم المحققین سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں: امام ابو یوسف کے نزدیک داڑھی کا خلال سنت ہے جبکہ امام اعظم ابو حنیفہ اور امام محمد اسے افضل و مستحب کہتے ہیں، مبسوط میں امام ابو یوسف کے قول کو رائج قرار دیا ہے جیسا کہ علامہ شرنبلالیہ کی ”برہان“ میں ہے اور شرح منیہ میں مذکور ہے کہ دلائل اسی کو ترجیح دیتے ہیں اور یہی صحیح ہے۔ (رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب سنن الوضوء، ج 1، ص 117، دار الفکر، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

قاضی الجماعۃ ابن رشد قرطبی مالکی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 520ھ) فرماتے ہیں: امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا گیا کہ جنبی جب غسل کرے تو کیا اپنی داڑھی کو پانی سے حرکت دے؟ فرمایا: ہاں حرکت دے، پھر پوچھا گیا کہ کیا وضو میں بھی حرکت دے؟ فرمایا: داڑھی کے ظاہری حصہ کو حرکت دے اور اپنا ہاتھ یوں داڑھی میں داخل نہ کرے جس طرح پاؤں کی انگلیوں میں داخل کرتے ہیں۔ پس وضو میں داڑھی کا خلال کرنے سے متعلق تین اقوال ہیں، ایک تو اسی روایت اور مدونہ میں

مذکور امام مالک علیہ الرحمۃ کا قول کہ داڑھی کا خلال نہ کرے، اور یہی ربیعہ کا قول ہے کہ داڑھی کا خلال مکروہ ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ داڑھی کا خلال مستحب ہے اور ”واضحہ“ میں ابن حبیب کا یہی قول ہے اور تیسرا یہ ہے کہ داڑھی کا خلال واجب ہے، ابن وہب اور ابن نافع کی روایت میں ابن حارث نے امام مالک سے یہی قول حکایت کیا ہے۔ اور اظہر یہ ہے کہ داڑھی کا خلال مستحب ہے کیونکہ مروی ہے کہ ((أَنْتَ عَمَّارٌ بَيْنَ يَاسِرٍ تَوْضِأً فَخَلَّلَ لِحْيَتَهُ، فَقِيلَ لَهُ: أَتُخَلِّلُ لِحْيَتَكَ؟ قَالَ: وَمَا يَنْفَعُنِي؟ وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَلِّلُ لِحْيَتَهُ)) حضرت سیدنا عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وضو کرتے ہوئے اپنی داڑھی کا خلال کیا تو ان سے کہا گیا: کیا آپ داڑھی کا خلال کرتے ہیں؟ فرمایا: مجھے کون سی چیز (داڑھی کا خلال کرنے سے) مانع ہے؟ حالانکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی داڑھی کا خلال کرتے دیکھا ہے۔

(البيان التحصيل، کتاب الوضوء، مسألة: الجنب ايجزك لحيته... 1/93، دار الغرب الاسلامی، بیروت، ملقطاً)

حنابلہ کا موقف:

فقہائے حنابلہ میں سے علامہ ابو القاسم خرقی نے ”متن الخرقی“، علامہ موفق الدین ابن قدامہ (متوفی 620ھ) نے ”عمدة الفقہ“، علامہ شمس الدین ابن قدامہ (متوفی 682ھ) نے ”الشرح الكبير“، علامہ برہان الدین ابن مفلح (متوفی 884ھ) نے ”المبدع“، علامہ شرف الدین حجاوی (متوفی 968ھ) نے ”الافتاح“ اور ”زاد المستقنع“، علامہ مرعی بن یوسف الکرمی (متوفی 1033ھ) نے ”دلیل الطالب“، علامہ منصور بن یونس بھوتی (متوفی 1051ھ) نے ”الروض المربع“، ”دقائق اولی النهی“ اور ”کشاف القناع“ میں گھنی داڑھی کے خلال کو سنت قرار دیا ہے۔ (متن الخرقی، 12/1، دار الصحابة للتراث * عمدة الفقه 16/1، المكتبة العصرية * الشرح الكبير، 114/1، دار الكتاب العربي للنشر والتوزيع * المبدع شرح المقنع 88/1، دار الكتب العلمية، بیروت * الافتاح 27/1، دار المعرفة، بیروت * زاد المستقنع 27/1، دار الوطن للنشر والتوزيع * دليل الطالب لنيل المطالب 12/1، دار طبية للنشر والتوزيع * الروض المربع، 12/1، دار المؤيد، مؤسسة الرسالة * دقائق اولی النهی، 27/1، عالم الكتب * كشاف القناع 96/1، دار الكتب العلمية، بیروت)

جبکہ علامہ موفق الدین ابن قدامہ (متوفی 620ھ) نے ”الکافی فی فقہ الامام احمد بن حنبل“ اور ”المغنی“ اور علامہ شمس الدین ابن مفلح نے ”الفروع وفتح الفروع“ میں اسے مستحب بتایا ہے۔ (الکافی فی فقہ الامام احمد بن حنبل، 1/61، دار الكتب العلمية، بیروت * المغنی لابن قدامہ، 1/78، مكتبة القاهرة * الفروع وتصحيح الفروع، 1/177، مؤسسة الرسالة)

پھر علامہ شمس الدین زرکشی (متوفی 772ھ) نے سنیت کو مذہب معروف اور علامہ علی بن سلیمان مرداوی نے استحباب

کو مذہب صحیح بتایا ہے، چنانچہ شمس الدین محمد بن عبد اللہ زکشی مصری حنبلی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 772ھ) فرماتے ہیں: مذہب معروف پر داڑھی کا خلال وضو کی سنتوں میں سے ہے۔

(شرح الزکشی علی متن الخرقی، باب تخلیل اللحية، 1/174 مطبوعہ دار العبیکان)

علامہ علی بن سلیمان مرداوی دمشقی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 885ھ) فرماتے ہیں:

داڑھی چھدری ہو تو اس کا دھونا واجب اور گھنی ہو تو اس کا خلال سنت ہے یہی مصنف کی مراد ہے لیکن مذہب صحیح جس پر جمہور اصحاب ہیں اور جس پر اکثر فقہاء نے جزم کیا وہ یہ ہے کہ ”داڑھی کا خلال مستحب ہے۔“ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ جس طرح تیمم میں خلال مستحب نہیں اسی طرح وضو میں بھی نہیں، یہ قول رعایہ میں بیان کیا ہے لیکن اس بارے میں وارد اثر کے باعث یہ قول بعید ہے اور ایک قول یہ ہے کہ ”خلال کرنا واجب ہے۔“ اسے ابن عبدوس المتقدم نے ذکر کیا ہے۔

(الانصاف فی معرفة الراجح، باب السواک وسنة الوضوء، 1/134، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

ممکن ہے کہ سنت اور مستحب دونوں طرح کے اقوال سنت مستحبہ ہی کی مختلف تعبیرات ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

شواہع کا موقف:

شواہع کی اکثر کتب میں گھنی داڑھی کے خلال کو سنت قرار دیا گیا ہے ابو الحسن محاطی (متوفی 415ھ) نے ”اللباب فی الفقہ الشافعی“، امام الحرمین امام عبد الملک بن عبد اللہ جوینی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 478ھ) نے ”نہایہ المطلب“، امام محمد بن محمد غزالی (متوفی 505ھ) نے ”الوسیط فی المذہب“، نجم الدین ابن رفعہ (متوفی 710ھ) نے ”کفایہ النبیہ“، ابوالبقا کمال الدین دمیری (متوفی 808ھ) نے ”النجم الوہاج“، زین الدین ابویحیی السنکی (متوفی 926ھ) نے ”اسنی المطالب“، خطیب شربینی (متوفی 977ھ) نے ”معنی المحتاج“ اور علامہ شہاب الدین رملی (متوفی 1004ھ) نے ”غایۃ البیان“ اور ”نہایہ المحتاج“ وغیرہ میں یہی موقف اختیار کیا ہے۔ (اللباب فی الفقہ الشافعی، 60/1، دار البخاری، المدینۃ المنورہ * نہایہ المطلب فی دریۃ المذہب، 74/1، دار المنہاج * الوسیط فی المذہب، 287/1، دار السلام، القاہرہ * کفایۃ النبیہ فی شرح التنبیہ، 334/1، دار الکتب العلمیہ، بیروت * النجم الوہاج، 352/1، دار المنہاج، جدہ * اسنی المطالب فی شرح الروض الطالب، 40/1، دار الکتب الاسلامی * معنی المحتاج، 190/1، دار الکتب العلمیہ، بیروت * غایۃ البیان، 46/1، دار المعرفۃ، بیروت * نہایہ المحتاج، 192/1، دار الفکر)

چنانچہ امام الحرمین امام عبد الملک بن عبد اللہ جوینی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 478ھ) فرماتے ہیں: تحقیق یہ بات

ثابت ہے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنی داڑھی مبارک میں خلال کرتے تھے، یہ گھنی داڑھی کی سنت ہے اور اگر داڑھی چھدری ہو تو جڑوں تک پانی پہنچانا واجب ہے۔ (نہایۃ المطلب فی دریۃ المذہب، باب سنۃ الوضوء، 1/74، دار المنہاج)

جبکہ علامہ ابراہیم بن علی شیرازی (متوفی 476ھ) نے ”المہذب فی فقہ الامام الشافعی“، ابو الحسن یحییٰ بن ابو الخیر عمرانی یمنی (متوفی 558ھ) نے ”البیان فی مذہب الامام الشافعی“ اور ابو زکریا یحییٰ بن شرف نووی (متوفی 676ھ) نے ”المجموع شرح المہذب“ میں استحباب کا قول کیا ہے چنانچہ اول الذکر فرماتے ہیں: وضو میں داڑھی کا خلال کرنا مستحب ہے کیونکہ مروی ہے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنی داڑھی مبارک کا خلال کرتے تھے۔ (المہذب فی فقہ الامام شافعی، 39/1، دار الکتب العلمیۃ، بیروت) مذہب الامام الشافعی، 1/116، دار المنہاج، جدہ) المجموع شرح المہذب، 1/374، دار الفکر

البتہ امام مزنی وجوب کے قائل ہیں کفایۃ النبیۃ، النجم الوہاج، الحاوی الکبیر، البیان فی مذہب الامام الشافعی، فتح العزیز، المجموع شرح المہذب اور حاشیہ رقیبونی میں ان کا یہی موقف مذکور ہے۔ (کفایۃ النبیۃ فی شرح التنبیہ، 1/334، دار الکتب العلمیۃ، بیروت) النجم الوہاج، 1/352، دار المنہاج، جدہ) الحاوی الکبیر، 1/130، دار الکتب العلمیۃ، بیروت) البیان فی مذہب الامام الشافعی، 1/116، دار المنہاج، جدہ) فتح العزیز بشرح الوجیز، 1/414، دار الفکر) المجموع شرح المہذب، 1/374، دار الفکر) حاشیتا رقیبونی و عیرۃ، 1/76، دار الفکر، بیروت

لیکن امام محمد بن محمد غزالی (متوفی 505ھ) اور نجم الدین ابن رفعہ (متوفی 710ھ) نے ذکر کیا ہے کہ علامہ رافعی وغیرہ نے مزنی کی تردید کی ہے اور فرمایا ہے کہ مزنی جب امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اصل سے تخریج نہ کریں تو ان کے تفردات کو مذہب میں سے شمار نہیں کیا جاسکتا۔

(فتح العزیز بشرح الوجیز، 1/414، دار الفکر) کفایۃ النبیۃ فی شرح التنبیہ، 1/334، دار الکتب العلمیۃ، بیروت

وضو و غسل میں گھنی اور چھدری داڑھی اور اس کے نیچے کی جلد کا دھونا:

امام اہل سنت مجددین و ملت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: داڑھی چھدری ہو تو اس کے نیچے کی کھال دھلنا فرض اور گھنی ہو تو جس قدر بال دائرہ رخ میں داخل ہیں ان سب کا دھونا فرض ہے، یہی صحیح و معتد ہے، ہاں جو بال نیچے چھوٹے ہوتے ہیں ان کا مسح سنت ہے اور دھونا مستحب، اور نیچے ہونے کے یہ معنی کہ داڑھی کو ہاتھ سے ذقن (ٹھوڑی) کی طرف دبائیں تو جتنے بال منہ کے دائرہ سے نکل گئے ان کا دھونا ضروری نہیں باقی کا ضرور ہے، ہاں خاص جڑیں ان کی بھی دھونی ضرور کہ ان کا دھونا بعینہ کھال کا دھونا ہوگا اور گھنی داڑھی میں اس کا دھونا ساقط ہو چکا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، 1/282، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

صدر الشریعہ بدرالطریقہ مفتی امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”داڑھی کے بال اگر گھنے نہ ہوں تو جلد کا دھونا فرض ہے اور اگر گھنے ہوں تو گلے کی طرف دبانے سے جس قدر چہرے کے گردے میں آنیں ان کا دھونا فرض ہے اور جڑوں کا دھونا فرض نہیں اور جو حلقے سے نیچے ہوں ان کا دھونا ضرور نہیں اور اگر کچھ حصہ میں گھنے ہوں اور کچھ چھدرے، تو جہاں گھنے ہوں وہاں بال اور جہاں چھدرے ہیں اس جگہ جلد کا دھونا فرض ہے۔“

مزید فرماتے ہیں ”رُخسار اور کان کے بیچ میں جو جگہ ہے جسے کپٹی کہتے ہیں اس کا دھونا فرض ہے ہاں اس حصہ میں جتنی جگہ داڑھی کے گھنے بال ہوں وہاں بالوں کا اور جہاں بال نہ ہوں یا گھنے نہ ہوں تو جلد کا دھونا فرض ہے۔“

(بہار شریعت، حصہ 2، 1/289، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

24۔ باب ماجاء فی مسح الرأس انمیداً بمقدم الرأس الى مؤخره

سر کا مسح آگے سے پیچھے کی طرف کیا جائے

31۔ حضرت سیدنا عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھوں سے اپنے سر مبارک کا یوں مسح فرمایا کہ ہاتھوں کو آگے سے پیچھے اور پیچھے سے آگے کی طرف لائے، یعنی سر کے آگے (یعنی پیشانی) کی طرف سے شروع کیا، پھر دونوں ہاتھوں کو پیچھے گدی کی طرف لے گئے، پھر ان کو آگے کی طرف لائے حتیٰ کہ اس جگہ تک لوٹ آئے جہاں سے شروع کیا تھا، پھر اپنے پاؤں مبارک دھوئے۔

اس باب میں حضرت معاویہ، حضرت مقدم بن معدیکرب اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات ہیں، امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اس باب میں حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث اصح اور احسن ہے۔ اور امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور امام اسحق رحمہم اللہ کا قول بھی اسی کے موافق ہے۔

31۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ

، حَدَّثَنَا مَعْنٌ ، حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ رَأْسَهُ يَمِينَهُ فَأَقْبَلَ يَسَمَاءَ وَأَذْبَرَ، بَدَأَ بِمَقْدَمِ رَأْسِهِ، ثُمَّ ذَهَبَ يَمِينًا إِلَى قَفَاهُ، ثُمَّ رَدَّ يَمَانًا حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ وَفِي الْجَانِبِ عَنْ مُعَاوِيَةَ، وَالْمَقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكْرٍ، وَعَائِشَةُ قَالَتْ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَصَحُّ شَيْءٍ مِمَّا فِي هَذَا الْجَانِبِ وَأَحْسَنُ، وَبِهِ يَقُولُ الشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ

تخریج حدیث (0: صحیح بخاری، کتاب الطہارۃ، باب مسح الرأس کله، 1/48، رقم 185، دار طوق النجاة) (سنن ابوداؤد، کتاب الطہارۃ، باب صفۃ وضوء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم، 1/29، رقم 118، المكتبة العصرية، صیدا، بیروت) (سنن

نسائی، کتاب الطہارۃ، صفۃ مسح الرأس، 1/71 رقم، 98 مکتب المطبوعات الاسلامیۃ، حلب) (سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ
وسننہا، باب ماجاء فی مسح الرأس، 1/149 رقم، 434 دار احیاء الکتب العربیۃ، فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

شرح حدیث

ابوالفضل حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 852ھ) فرماتے ہیں:

”ظاہر یہ ہے کہ ((بدأ بمقدم رأسه الخ)) کے الفاظ راوی کے درج کردہ نہیں بلکہ حدیث کا حصہ ہیں، لہذا اس حدیث میں ان حضرات کے لئے کوئی حجت نہیں جنہوں نے ”أقبل وأدبر“ کے ظاہر سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ مسح سر کے پچھلے حصہ سے شروع کر کے اگلے حصہ پر ختم کرنا سنت ہے، (یعنی جب خود حدیث میں ”أقبل وأدبر“ کا معنی بیان کر دیا گیا تو ان مستدللین کا اس کے خلاف ”أقبل“ سے آگے کی طرف آنا اور ”أدبر“ سے پیچھے کی جانب آنا“ مراد لینا کسی صورت درست نہیں۔) اور ان کے اس استدلال کو یوں بھی رد کیا گیا ہے کہ ”واو“ ترتیب کا تقاضا نہیں کرتا، نیز امام بخاری کے ہاں حضرت سلیمان بن بلال کی روایت میں ”فأدبر بیدیه وأقبل“ کے الفاظ وارد ہیں لہذا ان مخالفین کے لئے مذکورہ الفاظ کے ظاہر میں بھی کوئی حجت نہیں، کیونکہ اقبال اور استدبار دونوں امر، امور اضافیہ میں سے ہیں اور اس حدیث میں اس چیز کی کوئی تعیین نہیں کہ کس کی طرف آگے بڑھے اور کہاں سے پیچھے کو آئے اور دونوں روایتوں کا مخرج ایک ہے لہذا دونوں کا معنی بھی ایک ہی ہوگا اور جب ایک حدیث میں وضاحت کر دی گئی کہ سر کے اگلے حصہ سے ابتدا کی گئی تو یہاں ”أقبل“ کو اسی معنی پر محمول کریں گے کہ اس فعل کو اس مقام سے موسوم کیا گیا ہے جس سے ابتدا کی گئی، اس کی توجیہ میں اور باتیں بھی کہی گئی ہیں، بہر حال اس اقبال و استدبار میں حکمت یہ ہے کہ مسح میں سر کی دونوں جانبوں کا استیعاب ہو جائے لہذا یہ اسی کے ساتھ خاص ہے جس کے سر پر بال ہوں۔“

(فتح الباری، کتاب الوضوء، باب مسح الرأس، 1/293، تحت حدیث 185، دار المعرفۃ، بیروت)

حافظ ابو عمر ابن عبد البر قرطبی مالکی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 463ھ) فرماتے ہیں:

بعض لوگوں کو ”أقبل بهما وأدبر“ سے وہم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سر کے پچھلے حصہ سے مسح کی ابتدا کرتے تھے اور بعض کو وہم ہوا کہ سر کے درمیان سے ابتدا کرتے، پہلے ہاتھوں کو آگے کی طرف لاتے اور پھر پیچھے کی طرف، لیکن یہ سب ان کے گمان ہیں جو صحیح نہیں ہیں کیونکہ ”بدأ بمقدم رأسه“ کلام مذکور کی تفسیر ہے اور اس تفسیر نے ان اشکالات کو رفع کر دیا ہے۔ (التمہید لابن عبد البر، باب العین، عمرو بن یحییٰ المازنی، 20/124، تحت الحدیث الاول، وزارة عموم

الایقاف والشؤون الاسلامیة

کیفیت مسح سے متعلق دیگر احادیث طیبہ

حضرت یزید بن ابی مالک فرماتے ہیں کہ ((أَنْتَ مُعَاوِيَةُ تَوْصَا الْقَائِمَ كَمَا رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوْصَاً، فَلَمَّا بَلَغَ رَأْسَهُ غَرَفَ غَرْفَةً مِنْ مَاءٍ، فَتَلَقَّاهَا بِشِمَالِهِ حَتَّى وَضَعَهَا عَلَى وَسْطِ رَأْسِهِ حَتَّى قَطَرَ الْمَاءُ، أَوْ كَادَ يَقْطُرُ، ثُمَّ مَسَحَ مِنْ مَقْدَمِهِ إِلَى مُؤَخَّرِهِ وَمِنْ مُؤَخَّرِهِ إِلَى مَقْدَمِهِ)) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جس طرح نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو وضو کرتے دیکھا اس طرح لوگوں کو وضو کر کے دکھایا، پس جب آپ سر کا مسح کرنے پر پہنچے تو پانی کا ایک چلولیا، اسے بائیں ہاتھ پر ڈالا اور ہاتھ کو سر کے درمیانی حصہ کے اوپر رکھا حتیٰ کہ پانی کے قطرے بہنے لگے یا بہنے ہی والے تھے کہ آپ نے سر کے اگلے حصے سے پیچھے کی جانب اور پچھلے حصے سے آگے کی جانب مسح کیا۔

(ابوداؤد، کتاب الطہارۃ، باب صفۃ وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، 1/31، حدیث 124، المكتبة العصرية، صیداء، بیروت)
حضرت سیدنا مقدم ام بن معدی کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ((رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوْصَاً، فَلَمَّا بَلَغَ مَسْحَ رَأْسِهِ، وَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى مَقْدَمِ رَأْسِهِ، فَأَمْرًا حَتَّى بَلَغَ الْفَنَاءَ، ثُمَّ رَدَّاهُمَا إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ)) میں نے رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو وضو کرتے ہوئے دیکھا، جب آپ سر کے مسح پر پہنچے تو اپنی دونوں ہتھیلیوں کو سر کے اگلے حصہ پر رکھا اور کھینچتے ہوئے گدی تک لے گئے اور پھر وہاں سے واپس اسی مقام پر لے آئے جہاں سے ابتدا کی تھی۔

(ابوداؤد، کتاب الطہارۃ، باب صفۃ وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، 30/1، حدیث 122، المكتبة العصرية، صیداء، بیروت)
حضرت سیدنا ابو عبد اللہ سالم سلمان فرماتے ہیں کہ سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ہمیں دکھایا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کس طرح وضو فرمایا کرتے تھے ((فَتَحَضَّضْتُ وَأَسْتَنْزْتُ ثَلَاثًا، وَغَسَلْتُ وَجْهَهَا ثَلَاثًا، ثُمَّ غَسَلْتُ يَدَيَهَا الْيُمْنَى ثَلَاثًا وَالْيُسْرَى ثَلَاثًا، وَوَضَعْتُ يَدَيَّاهُ فِي مَقْدَمِ رَأْسِهَا، ثُمَّ مَسَحْتُ رَأْسَهَا مَسْحَةً وَاحِدَةً إِلَى مُؤَخَّرِهِ، ثُمَّ أَمْرَتْ يَدَيَّاهُ بِأَذْقِيهَا، ثُمَّ مَرَّتْ عَلَى الْخَدَيْنِ)) پس آپ نے تین مرتبہ کل کی، تین مرتبہ ناک میں پانی چڑھایا، تین مرتبہ چہرہ دھویا، پھر تین تین مرتبہ دایاں اور بائیں ہاتھ دھویا اور اپنے ہاتھ کو سر کے اگلے حصہ پر رکھا اور ایک ہی دفعہ

میں پیچھے کی جانب سر کا مسح کیا پھر اپنے ہاتھ کو دونوں کانوں اور دونوں رخساروں پر پھیرا۔

(نسائی، کتاب الطہارۃ، باب مسح المرأة رأسها، 1/72، حدیث 100، مکتب المطبوعات الاسلامیۃ، حلب)

کیفیت مسح میں مذاہب اربعہ:

احناف کا موقف:

علامہ بدرالدین محمود البیہقی حنفی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 855ھ) درایہ کے حوالہ سے فرماتے ہیں:

مسح میں استیعاب کی کیفیت یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیوں اور انگلیوں کو تڑ کرے پھر شہادت کی انگلیوں اور انگوٹھوں کے علاوہ دونوں ہاتھوں کی تین، تین انگلیوں کے پیٹ سر کے اگلے حصے پر رکھے، اور ہتھیلیوں کو سر سے جدا رکھے، اب ہاتھوں کو کھینچتے ہوئے سر کی پچھلی جانب لائے پھر ہتھیلیوں کے ساتھ سر کی دونوں جانبوں کا یوں مسح کرے کہ ہتھیلیوں کو کھینچتے ہوئے سر کے اگلے حصے کی طرف لائے، پھر انگوٹھوں کے پیٹ سے کانوں کے ظاہری حصے اور شہادت کی انگلیوں کے پیٹ سے کانوں کے اندرونی حصے کا مسح کرے اور ہاتھوں کی پشت سے اپنی گردن کا مسح کرے تاکہ (سب حصہ کا) مسح غیر مستعمل تری کے ساتھ ہو جائے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا مسح اسی طرح روایت کیا ہے اور اسلاف سے بھی اسی طرح منقول ہے۔

(البنایۃ، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، استیعاب الرأس فی الوضوء، 1/238، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

اس طریقہ کے بارے اعلیٰ حضرت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ اللہ المنان (متوفی 1340ھ) فرماتے ہیں:

سر، دونوں کانوں اور گردن کے مسح پر مشتمل اس طریقہ کو علماء نے مستحسن قرار دیا ہے جیسا کہ خلاصہ، عثمانیہ، منیہ اور حلیہ میں زاہدی اور اس میں بحر محیط کے حوالے سے نیز نہر وغیرہ معروف کتب میں مذکور ہے، اور حلیہ میں فرمایا: متاخرین میں سے متعدد حضرات نے اس طریقہ کو بغیر کسی تنقید کے وارد کیا ہے۔ پھر مذکورہ طریقہ بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں: حلیہ میں فرمایا: اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ مذکورہ طریقہ جس امر مستحسن پر مشتمل ہے یعنی یہ کہ اپنے کانوں کے ظاہری حصہ کا انگوٹھوں اور کانوں کے اندرونی حصہ کا شہادت کی انگلیوں کے پیٹ سے مسح کرنا، تو یہی ان دونوں کے مسح میں مسنون ہے جیسا کہ عمرو بن شعیب کی حدیث میں گزرا اور ابن ماجہ نے بھی سند صحیح کے ساتھ بواسطہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اسی کے معنی میں حدیث روایت کی ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، 3/730-731، رضا فاؤنڈیشن، لاہور، مترجم)

لیکن اس کے علاوہ ایک اور طریقہ بھی منقول ہے چنانچہ سید محمد امین ابن عابدین شامی قدس سرہ السامی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں:

علامہ زیلعی نے کہا کہ فقہاء نے مسح کی کیفیت میں کلام کیا ہے اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ وضو کرنے والا اپنی ہتھیلیوں اور انگلیوں کو اپنے سر کے اگلے حصے پر رکھے اور سارے سر کو گھیرتے ہوئے گدی کی طرف لے جائے، پھر اپنی انگلیوں سے کانوں کا مسح کرے۔ اور یہ جو کہا گیا ہے کہ وہ اپنی شہادت کی انگلیوں اور انگوٹھوں کو دونوں کانوں اور ہتھیلیوں کو سر کی دونوں جانبوں کا مسح کرنے کے لیے جدا رکھے کہ کہیں مستعمل نہ ہو جائیں تو (یہ ضروری نہیں کیونکہ) فتح میں فرمایا: سنت میں اس کی کوئی اصل نہیں، کیونکہ ہاتھوں کے جدا ہونے سے پہلے ان کا مستعمل ہونا ثابت نہیں ہوگا اور کان سر ہی کا حصہ ہیں۔ (تو گویا ہاتھ سر سے جدا ہی نہیں ہوئے۔) (رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب سنن الوضوء، 1/121، دار الفکر، بیروت)

امام قاضی خان حسن بن منصور اوزجندی علیہ الرحمۃ (متوفی 592ھ) موخر الذکر طریقہ بیان کرنے کے بعد ارشاد فرماتے ہیں: بعض حضرات نے مائے مستعمل کے استعمال سے بچنے کے لئے ایک اور طریقہ کی جانب اشارہ کیا ہے لیکن وہ طریقہ تکلیف و مشقت کے بغیر ممکن نہیں پس یہ طریقہ جائز ہے اور اقامت سنت کی ضرورت کے پیش نظر پانی مستعمل نہیں ہو گا۔ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء والغسل، فصل فی المسح علی الخفین، 1/35، مکتبہ حقانیہ، پشاور)

شواہع کا موقف:

علامہ محی الدین یحییٰ بن شرف نووی شافعی علیہ رحمۃ اللہ القوی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں:

پورے سر کا مسح کرنے کا سنت طریقہ یہ ہے کہ اپنے ہاتھ کو سر کے اگلے حصے پر رکھے اور شہادت کی انگلیوں کو واپس میں ملائے اور انگوٹھوں کو کنپٹیوں پر رکھے پھر انہیں گدی تک لے جائے اس کے بعد جہاں سے ابتدا کی تھی وہیں واپس لے آئے، پس لے جانا اور واپس لانا یہ ایک ہی مسح ہے اور یہ استحباب اس کے لیے ہے جس کے ایسے بال ہوں کہ لے جانے اور واپس لانے میں پلٹ جائیں گے اور انہیں تری پہنچ جائے گی، اور وہ جس کے بال نہ ہوں یا اتنے چھوٹے یا لمبے ہوں کہ پلٹیں گے نہیں تو صرف لے جانے پر اکتفاء کرے۔ (روضة الطالبین، کتاب الطہارۃ، باب صفة الوضوء، 1/53، المکتب الاسلامی، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

شہاب الدین احمد بن غانم نفاوی مالکی علیہ رحمۃ اللہ الکافی (متوفی 1126ھ) فرماتے ہیں:

مسح کا پورا طریقہ یہ ہے کہ جہاں سے عادتاً بال اگنا شروع ہوتے ہیں وہاں سے ابتدا کرے، یوں کہ انگٹھوں کے سوا تمام انگلیوں کے کنارے آپس میں ملا کر اپنے سر پر رکھے اور انگٹھوں کو کنپٹیوں پر رکھے پھر اس حالت کے بعد اپنے ہاتھوں سے سارے سر کا مسح کرتے ہوئے گدی سے جو سر کا حصہ ملا ہوا ہے اس کے بالوں کے کناروں پر اختتام کرے پھر جہاں سے ابتداء کی تھی واپس وہیں لائے۔ (الفولک الدوانی علی رسالۃ ابن ابی زید، فرائض الوضوء، 1/140، دار الفکر، بیروت)

حنابلہ کا موقف:

موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ مقدسی حنبلی علیہ رحمۃ اللہ الغنی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

سر کے مسح میں مستحب طریقہ یہ ہے کہ اپنے ہاتھوں کو تر کرے، پھر شہادت کی انگلیوں کے کنارے آپس میں ملائے اور انہیں سر کے اگلے حصے پر رکھے اور انگٹھوں کو کنپٹیوں پر، پھر ہاتھوں کو کھینچتا ہوا گدی تک لائے، پھر جہاں سے لایا تھا واپس وہیں لے جائے، جیسا کہ عبد اللہ بن زید نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے وضو کے طریقے میں بیان کیا ہے، چنانچہ فرمایا: پھر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے مبارک سر کا اپنے ہاتھوں سے مسح کیا تو ہاتھوں کو آگے لے گئے اور پیچھے لائے، سر کے اگلے حصے سے ابتداء کی یہاں تک کہ انہیں اپنی گدی مبارک تک لے گئے پھر جہاں سے ابتداء کی تھی واپس وہیں لے آئے (بخاری و مسلم) اسی طرح مقدم بن معدی کرب نے بیان کیا ہے جسے امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور اگر وہ بالوں والا ہو اور اسے یہ اندیشہ ہو کہ ہاتھ واپس لے کر جانے میں بال بکھریں گے تو ہاتھوں کو واپس نہ لے جائے، امام احمد بن حنبل علیہ الرحمۃ نے اس کی صراحت کی ہے، ان سے سوال ہوا کہ جس کے کندھوں تک بال ہوں وہ مسح کیسے کرے تو آپ نے صرف ایک مرتبہ ہاتھوں کو سر پر پھیرا اور فرمایا: اسی طرح کرے کیونکہ بالوں کا منتشر ہونا مکروہ ہے۔ یعنی صرف گدی تک مسح کرے، ہاتھوں کو واپس نہ لائے امام احمد نے فرمایا: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث اسی طرح ہے، اور اگر چاہے تو اس طرح مسح کرے جس طرح حضرت ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے پاس وضو کیا تو بالوں کی مانگ سے شروع کر کے اپنے سارے سر مبارک کا، جسے ہوئے بالوں کی ہر جانب کا مسح کیا یوں کہ بالوں کو ان کی ہیئت سے ہلایا نہیں۔ اسے امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ (المغنی لابن قدامہ، مسئلۃ وجوب مسح الرأس، 1/92، مکتبۃ القاہرۃ)

25۔ باب ما جاء انم يبدأ بمؤخر الرأس

سر کے پچھلے حصے سے مسح کی ابتدا

32۔ حضرت سیدتنا ربيع بنت معوذ بن عفراء رضی اللہ

تعالیٰ عنہا سے روایت ہے، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کا دو مرتبہ مسح فرمایا، (اس طرح کہ) سر کے پچھلے حصے سے شروع فرمایا پھر (دوسری مرتبہ) سر کے اگلے حصے سے (مسح شروع فرمایا)، اور دونوں کانوں کا مسح اندر باہر سے فرمایا۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ حدیث حسن ہے اور عبد اللہ بن زید کی حدیث باعتبار سند اس کی نسبت اصح اور اجود (زیادہ عمدہ) ہے۔

اور بعض اہل کوفہ نے اس حدیث پر عمل کیا ہے، ان میں سے وکیع بن جراح ہیں۔

32۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ،

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ، عَنِ الشَّرِيعِ بْنِ مَعُودِ بْنِ عَفْرَاءَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّتَيْنِ، بَدَأَ بِمُؤَخَّرِ رَأْسِهِ، ثُمَّ بِمَقْدَمِهِ، وَبِأُذُنَيْهِ كِلْتُمَاهُمَا، ظُهُورَهُمَا وَبَطْنَيْهِمَا. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَحَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَصَحُّ مِنْ هَذَا وَأَجْوَدُ إِسْنَادًا. وَقَدْ ذَهَبَ بَعْضُ أَهْلِ الْكُوفَةِ إِلَى هَذَا الْحَدِيثِ مِنْهُمْ وَكَيْعُ بْنُ جَرَّاحٍ

تخریج حدیث () : سنن ابو داود، کتاب الطہارۃ، باب صفۃ وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، 1/31 حدیث، 126 المکتبۃ العصریۃ، صیدا، بیروت () : سنن دار قطنی، کتاب الطہارۃ، باب المسح بفضل الیدین، 1/150 حدیث، 289 موسسة الرسالة، بیروت

سر کے اگلے حصے سے ابتداء کرنا ہی صحیح ہے:

حافظ ابو عمر ابن عبد البر قرطبی مالکی علیہ رحمۃ اللہ الولی (متوفی 463ھ) فرماتے ہیں:

اس حدیث کے الفاظ میں اختلاف ہے، اس کا دارو مدار عبد اللہ بن محمد بن عقیل از ربیع بنت معوذ پر ہے اور مذکورہ الفاظ بشر بن مفضل اور حسن بن صالح نے عبد اللہ بن محمد بن عقیل سے روایت کئے ہیں اور عبد اللہ بن محمد بن عقیل علماء کے نزدیک قوی حافظ والے نہیں ہیں اور ان سے مذکورہ الفاظ کی روایت میں بھی اختلاف ہے پس طلحہ بن مصرف نے اپنے والد اور انہوں نے ان کے دادا سے روایت کیا فرماتے ہیں: میں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا آپ نے ایک ہی بار سارے سر کا مسح کیا حتیٰ کہ قذال تک پہنچ گئے اور قذال گدی کے ابتدائی حصہ کو کہتے ہیں یعنی آپ نے سر کے اگلے حصے سے شروع کرتے ہوئے پیچھے کی طرف مسح کیا، اور پھر اپنے کانوں کے نیچے سے ہاتھوں کو نکالا، اور اس بارے سب سے صحیح حدیث عبد اللہ بن زید کی ہے۔ (جو پچھلے باب میں مذکور ہوئی۔) (التبہید لابن عبد البر، باب العین، عمرو بن یحییٰ المازنی، 20/124، تحت الحديث الاول، وزارة عموم الاوقاف والشؤون الاسلامية)

امام ابو بکر ابن العربی مالکی علیہ رحمۃ اللہ الوافی (متوفی 543ھ) فرماتے ہیں:

کیفیت مسح سے متعلق حضرت ربیع بنت معوذ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی یہ حدیث اور آئندہ باب میں آنے والی حدیث دونوں حسن ہیں اور حضرت عبد اللہ بن زید کی حدیث اصح ہے۔ (لہذا اس معاملہ میں حضرت عبد اللہ بن زید کی حدیث پر عمل کیا جائیگا۔) (عارضۃ الاحوذی، ابواب الطہارۃ، ابواب مسح الرأس، 1/50، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ملخصاً)

مزید فرماتے ہیں:

امام بخاری علیہ الرحمۃ نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی کیفیت مسح سے متعلق روایت کیا ہے کہ آپ اپنے ہاتھوں کو پیچھے کی جانب لے کر گئے اور پھر پیچھے سے آگے کی جانب لائے اور میں نہیں جانتا کہ حضرت وکیع کے علاوہ کسی نے یہ کہا ہو کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سر کے پچھلے حصہ سے مسح کی ابتدا کرتے تھے اور صحیح یہ ہے کہ سر کے اگلے حصہ سے ابتدا کرتے تھے جیسا کہ تمام حفاظ کی روایت ہے۔

(عارضۃ الاحوذی، ابواب الطہارۃ، ابواب مسح الرأس، 1/51، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

ہمارے نزدیک سر کے مسح میں تکرار نہیں بلکہ سر کا مسح ایک ہی بار کرنا مسنون ہے اور اس باب کی حدیث میں جو مذکور

ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دو بار سر کا مسح کیا تو اس کی مختلف توجیہات ہیں:

(1) استیعاب کرنے کے لئے ایک بار ہاتھ آگے سے پیچھے کی جانب لائے اور دوسری بار پیچھے سے آگے کی جانب لائے تو درحقیقت مسح ایک ہی بار ہوا لیکن راوی نے اقبال و ادبار دونوں کو جدا جدا شمار کرتے ہوئے ((مسح براسہ مرتین)) سے تعبیر کیا کہ دو بار مسح کیا۔

(2) ایک بار ہاتھوں کو تڑکيا اور پھر اسی تری سے دو بار مسح کیا، اور یہ ہمارے نزدیک بھی مسنون ہے۔

26۔ باب ماجاء ان مسح الرأس مرة سر کا مسح ایک مرتبہ کیا جائے۔

33۔ حضرت ربیع بنت معوذ بن عفراء رضی اللہ

تعالیٰ عنہا سے روایت ہے، انہوں نے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وضو کرتے دیکھا، فرماتی ہیں: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی بار سر کے آگے، پیچھے، دونوں کنپٹیوں اور کانوں کا مسح کیا۔

اس باب میں حضرت علی اور طلحہ بن مصرف بن عمرو کے دادا سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حدیث ربیع حسن صحیح حدیث ہے۔ متعدد وجوہ (طرق) کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کا ایک مرتبہ مسح فرمایا۔

صحابہ اور ان کے بعد والوں میں سے اکثر اہل علم کا اس پر عمل ہے، جعفر بن محمد، سفیان ثوری، عبد اللہ بن مبارک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور اسحاق رحمہم اللہ نے یہی قول اختیار کیا ہے۔

مجھ سے محمد بن منصور نے بیان کیا کہ میں نے سفیان بن عیینہ کو فرماتے سنا (وہ کہہ رہے تھے): میں نے

33۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ مُصَرَّرٍ، عَنْ

ابنِ عَبَّادٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ، عَنِ الشَّرِيعِ بْنِ مَعْزُودٍ ابْنِ عَفْرَاءَ، أَنَّهَا رَأَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ، قَالَتْ: مَسَحَ رَأْسَهُ، وَمَسَحَ مَا أَقْبَلَ مِنْهُ، وَمَا أَدْبَرَ، وَضَدَّ عَيْنَيْهِ، وَأَذْنَيْهِ مَرَّةً وَاحِدَةً فِي الْجَانِبِ، عَنْ عَلِيٍّ، وَجَدْتُ طَلْحَةَ بْنَ مُصَرَّرٍ قَالَ أَبُو عَيْسَى: حَدِيثُ الشَّرِيعِ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَقَدْ مَرَّ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً وَالتَّمَلُّ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ وَيَقُولُ: جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، وَسَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَابْنُ الْمُبَارَكِ، وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ، مَرَّوًا مَسَحَ الرَّأْسَ مَرَّةً وَاحِدَةً حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

مَنْصُومٍ، قَالَ: سَمِعْتُ مُصْعَبَ بْنَ عِصَّةٍ يَقُولُ: سَأَلْتُ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ سِرَّكَ مَسْحَ كَفِّكَ عَنْ مَسْحِ الرَّأْسِ أَيْجُزِي مَرَّةً؟ فَقَالَ: إِيَّيْكَ أَيْكَ مَرَّةً كَافِيَةً؟ تَوَانَهُوْنَ نَعْمَ كَمَا كَرَفَرَمَايَا: هَا، كَافِيَةً وَاللَّهِ

ہے۔

تخریج حدیث () سنن ابو داود، کتاب الطہارۃ، باب صفۃ وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، 1/32، حدیث 129، المكتبة العصرية، صیدا، بیروت

شرح حدیث

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((وَعَنْ الرَّبِيعِ)) یہ تصغیر اور غیر تصغیر دونوں طرح پڑھا جاسکتا ہے، ایسا ہی تقریب میں ہے۔ حضرت ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہا انصاریہ، نجاریہ ہیں، بیعت الرضوان میں موجود تھیں۔ جیسا کہ امام طبری نے کہا۔ اور مصنف نے کہا: ان کی اہل مدینہ اور اہل بصرہ کے نزدیک بڑی قدر و منزلت ہے، اسی طرح ان کی (بیان کردہ) حدیث پاک کی۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب سنن الوضوء، ج 2، ص 414، دار الفکر، بیروت)

مزید فرماتے ہیں:

((وَصُدَّ عَيْنُهُ وَأُذُنُهُ)) (اور کنپٹیوں اور دونوں کانوں کا مسح کیا) اور کان اور آنکھ کے درمیانی مقام کو ”صدغ“، یعنی کنپٹی کہتے ہیں۔ اور اس پر لٹکنے والے بالوں کو (بھی) ”صدغ“ کہا جاتا ہے۔ طبری نے ایسا ہی ذکر کیا۔ اور قاموس میں ہے: ابن ملک نے کہا کہ یہ وہ بال ہیں جو سر کے دونوں جانب پیشانی اور کنپٹی کے درمیان ہوتے ہیں یہی نسب بالمذہب ہے، عزیز میں ہے کہ چہرے سے باہر کنپٹیاں کانوں کی ایک طرف رخساروں سے اوپر کی جانب ہوتی ہیں۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب سنن الوضوء، ج 2، ص 414، دار الفکر، بیروت)

سر کا مسح کتنی بار کیا جائے...

مذہب اربعہ

احناف کا موقف:

علامہ علاء الدین حصکفی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

پورے سر کا ایک مرتبہ مسح کرنا (سنت ہے) لہذا اگر اسے چھوڑنے کی عادت بنالی تو گنہگار ہوگا۔

(درمختار مع رد المحتار، باب سنن الوضوء، ج 1، ص 120، 121، دار الفکر، بیروت)

علامہ امین ابن عابدین شامی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

فتح میں ہے: حسن نے ابو حنیفہ سے مجرد میں روایت کیا ہے ”جب وضوء کرنے والا ایک پانی کے ساتھ تین مرتبہ مسح کرے گا تو وہ مسنون ہوگا“ امام شافعی نے تثلیث کی جس روایت سے استدلال کیا ہے احادیث میں تطبیق دینے کے لیے اسے ہدایہ وغیرہ میں اسی پر محمول کیا ہے۔۔۔ اگر اس نے تین پانیوں سے تین مرتبہ مسح کیا، تو اس کے بارے میں ایک یہ قول کیا گیا ہے کہ یہ مکروہ ہے اور ایک یہ کہ یہ بدعت ہے اور ایک یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور خانیہ میں ہے کہ نہ یہ مکروہ ہے، نہ سنت اور نہ ہی ادب۔ بحر میں فرمایا: اور وہی اولیٰ ہے کیونکہ کراہیت پر کوئی دلیل نہیں۔ میں کہتا ہوں لیکن شرح منیہ میں کراہت کے قول کو معتبر قرار دیا ہے۔ اور میں نے بحر پر اپنی تعلیق میں اس کی تائید میں دلائل ذکر کیے ہیں، لہذا اس کی طرف رجوع فرمائیں اور عنقریب متن میں آئے گا کہ اسے ممنوعات میں شمار کیا ہے۔

(رد المحتار، باب سنن الوضوء، ج 1، ص 120، 121، دار الفکر، بیروت)

حنابلہ کا موقف:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی فرماتے ہیں:

اور حنابلہ کے صحیح مذہب میں سر کے مسح کا تکرار سنت نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا یہ ہی قول ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ان کے بیٹے سالم، امام نخعی، مجاہد، طلحہ بن مضرف اور حکم سے یہ ہی منقول ہے۔ امام ترمذی نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر اہل علم صحابہ اور تابعین کے نزدیک اسی پر عمل ہے۔ اور امام احمد سے ایک قول یہ منقول ہے کہ مسح کا تکرار سنت ہے۔ اور غرقی کا کلام اس کا احتمال رکھتا ہے کیونکہ انہوں نے کہا کہ تین بار مسح کرنا افضل ہے۔ اور امام شافعی کا یہ ہی مذہب ہے۔ اور حضرت انس سے یہ ہی مروی ہے۔ علامہ ابن عبد البر نے کہا: سب علماء کہتے ہیں کہ سر کا مسح ایک بار ہے۔

امام شافعی نے فرمایا: سر کا مسح تین بار کرے کیونکہ امام ابو داؤد نے شقیق بن سلمہ سے روایت کی، آپ نے کہا کہ میں نے عثمان بن عفان کو دیکھا کہ انہوں نے اپنے ہاتھوں کو تین بار دھویا اور تین بار سر کا مسح کیا، پھر آپ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا ہی کرتے دیکھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد صحابہ سے اسی طرح منقول

ہے۔ اور حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن ابی اوفی، ابو مالک، ربیع اور حضرت ابی بن کعب نے روایت کی ہے کہ حضور جان عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین تین بار وضو کیا۔ اور حضرت ابی کی حدیث میں ہے کہ پھر حضور نے فرمایا کہ یہ میرا اور مجھ سے پہلے کے تمام رسولوں کا وضو ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا۔

ایک دلیل یہ ہے کہ سر طہارت میں اصل ہے۔ لہذا چہرے کی طرح سر میں (بھی) طہارت کی تکرار مسنون ہے۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ عبداللہ بن زید نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا طریقہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ: ((وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً وَاحِدَةً)) آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سر کا مسح ایک مرتبہ کیا، اسے بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ: ((أَنَّهُ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً وَاحِدَةً فَقَالَ: هَذَا وَضُوءُ عَالَمِي)) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَحَبِّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى طَلْعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا)) ترجمہ: آپ رضی اللہ عنہ نے وضو کیا اور ایک بار سر کا مسح کیا اور پھر فرمایا کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو ہے، جسے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو دیکھنے کی خواہش ہو تو وہ اس وضو کو دیکھ لے۔ امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اور عبداللہ بن ابی اوفی، حضرت ابن عباس، حضرت سلمہ بن اکوع اور ربیع نے بھی حضور کے مسح کا طریقہ بیان کیا اور ان سب نے ایک بار مسح کا ذکر کیا۔ اور ان سب کا حضور جان عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی حکایت کرنا یہ آپ کے دائمی (فعل) کی خبر دینا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اُسی چیز پر پیشگی فرماتے ہیں کہ جو افضل اور زیادہ کامل ہو۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں رات کے وقت تنہائی کی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کرنے کی حکایت ہے، اور اس حالت میں آپ افضل کام ہی کرتے ہیں۔

ایک دلیل یہ ہے کہ یہ طہارت کا مسح ہے لہذا اس کا تکرار سنت نہیں ہے جیسا کہ تیمم میں اور پٹی پر کیا جانے والا مسح اور دیگر مسحوں میں تکرار نہیں ہے۔ اور احادیث میں سے کوئی صریح حدیث (مسح کے تکرار کے بارے میں) ثابت نہیں ہے۔

امام ابو داؤد نے فرمایا کہ حضرت عثمان سے صحیح حدیثیں مروی ہیں وہ اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ سر کا مسح ایک دفعہ ہے کیونکہ وضو میں (ہر عضو کو) تین تین بار دھونا بتا کر فرمایا کہ سر کا مسح کرے اور دوسرے ارکان کی طرح اس کا عدد بیان نہیں فرمایا۔

اور جس حدیث میں مذکور ہے کہ سر کا مسح تین بار فرمایا، اس حدیث کو یحییٰ بن آدم نے روایت کیا اور کعب نے اس کی

مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ صرف وضو تین بار کیا ہے۔ اور حضرت عثمان سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ آپ نے تین تین بار وضو کیا اور سر کا مسح کیا۔ اور (سر کے مسح کے بارے میں) عدد کا ذکر نہیں کیا۔ ایسا ہی امام بخاری اور مسلم نے روایت کیا۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ یہ ہی صحیح ہے اور حضرت عثمان کے علاوہ جن راویوں کی روایتیں ہیں وہ صحت کے ساتھ ثابت نہیں ہیں اور جنہوں نے ہماری احادیث روایت کی ہیں یہ صحاح ہیں، تو اس سے ان کے مخالف روایتوں کا ضعیف ہونا لازم آتا ہے۔

اور جن احادیث میں یہ ذکر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین تین بار وضو کیا، ان سے مراد یہ ہے کہ مسح کے علاوہ تین تین بار وضو کیا کیونکہ ان احادیث کے راویوں نے تفصیل کرتے ہوئے یہ بیان کیا کہ آپ نے سر کا مسح ایک بار کیا۔ اور اجمال پر تفصیل کے ساتھ حکم کیا جاتا ہے اور وہ تفصیل اُس اجمال کے لئے تفسیر ہو کر تھی ہے اور کوئی چیز اس کے معارض بھی نہیں ہے (تو یہ ایسا ہو گیا) جیسے عام کے ساتھ خاص۔ اور ان کا (سر کے مسح کو) تیمم پر قیاس کرنا منقوض ہے۔

اگر کہا جائے کہ ممکن ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار مسح بیان جواز کے لئے کیا ہو اور تین تین بار افضل چیز کو بیان کرنے کے لئے کیا ہو جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل میں بھی ایسا فرمایا تو دونوں روایات بغیر کسی تعارض کے درست ہو جائیں۔ جو ابابہم نے کہا کہ راوی کا قول ”هذا طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم“ یہ دلالت کرتا ہے کہ یہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی دوائی طہارت تھی، اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی یہی صفت بیان کی ہے، جب سائلین نے ان سے اس بارے میں رہنمائی چاہی، تو اگر وہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کو کسی اور حالت پر پاتے تو وہ یوں مطلقاً ایک ہی چیز نہ روایت فرماتے کہ جس سے یہ سمجھ آتا کہ انہوں نے اس کے علاوہ کسی اور چیز کو دیکھا ہی نہیں ہے کیونکہ یہ بغیر کسی درست وجہ کے تدلیس اور ایہام ہے اور یہ بات ان سے مقصور نہیں ہے، اور راوی جب کسی ایک شخص سے ایک حدیث روایت کریں تو ان میں سے حفاظ ایک صفت پر متفق ہو جائیں اور جب کوئی ایک اس کی مخالفت کرے تو وہ اسے غلط قرار دیتے ہیں اگرچہ وہ ثقہ حافظ ہو تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ اس کے بارے میں ایسی بات نہ کریں جو اس میں معروف نہ ہو۔

(المغنی لابن قدامہ، فصل تکرار مسح الرأس، ج 1، ص 95، 94، مكتبة القاهرة)

شواہد کا موقف:

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

سر کے علاوہ تمام اعضاء وضو کو تین، تین مرتبہ دھونا بالاجماع مستحب ہے، سر کے مسئلہ میں سلف کا اختلاف ہے اس

کون شاء الله تعالیٰ ہم الگ ذکر کریں گے اور ہمارا مشہور مذہب یہ ہے کہ جس طرح دوسرے اعضاء کو تین مرتبہ دھونا سنت ہے اسی طرح سر کا مسح بھی تین مرتبہ کرنا سنت ہے۔ اور ہمارے بعض اصحاب نے بعض علماء سے یہ حکایت کیا ہے کہ تین مرتبہ مسح کرنا مستحب نہیں ہے اور بعض سے یہ کہ انہوں نے تین مرتبہ کرنے کو واجب قرار دیا ہے۔ اور یہ دونوں غلط ہیں، اور یہ کسی سے ثابت نہیں ہے اور اگر ثابت بھی ہو تو یہ احادیث صحیحہ کی وجہ سے مردود ہے۔

(المجموع شرح المہذب، باب السواک، ج 1، ص 431، دار الفکر، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

علامہ ابو محمد عبد الوہاب بن علی بغدادی مالکی (متوفی 422ھ) فرماتے ہیں:

سر اور کانوں کے مسح کے تکرار میں کوئی فضیلت نہیں ہے۔

(التلکین فی الفقہ المالکی، ج 1، ص 21، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ طرابلسی مالکی (متوفی 954ھ) فرماتے ہیں:

نعمی نے کہا: ہاتھوں کو تین مرتبہ لوٹانے میں اختلاف ہے، پس ایک یہ قول کیا گیا ہے کہ اس میں کوئی فضیلت نہیں ہے کئی بغدادیوں کا یہی موقف ہے۔ اور اسماعیل قاضی نے کہا ہے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے سر کا تین مرتبہ مسح کرنے کے متعلق احادیث آئی ہیں، اور ممکن ہے کہ یہ یوں ہو کہ ہاتھوں کو اگلے حصے سے پیچھے کی طرف لے جائے، پھر پیچھے کی طرف لوٹائے، جیسا کہ عطاء کے بارے میں مروی ہے کہ وہ لوٹاتے اور دوسری اور تیسری مرتبہ جدید پانی نہ لیتے، اور دوسری اور تیسری مرتبہ ہاتھ لوٹانے میں کوئی فائدہ نہیں ہاں اس صورت میں کہ ہاتھ میں تری باقی ہو، اور غالب یہ ہے کہ تری باقی ہوتی ہے۔

(مواعب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، ج 1، ص 249، دار الفکر، بیروت)

27۔ بَابُ مَا جَاءَ عَنْهُمْ بِأَخْذِ لِرَأْسِهِمَا عَجْدِيدًا

وضو کرنے والا سر کے لیے نیا پانی لے گا

34 - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَشْرٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ

اللَّوْنِ وَنَبِ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ حَبَّانَ بْنِ وَاسِعٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ، وَأَنَّهُ مَسَحَ رَأْسَهُ بِمَا غَيْرِ فَضَّلَ يَدَيْهِ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

وَمَرْوَى ابْنُ أَبِيهِ هَذَا الْحَدِيثَ، عَنْ حَبَّانَ بْنِ وَاسِعٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ، وَأَنَّهُ مَسَحَ رَأْسَهُ بِمَا غَيْرِ فَضَّلَ يَدَيْهِ. وَمَرْوَاتُهُ عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ حَبَّانَ أَصَحُّ، لَأَنَّهُ قَدْ مَرْوَى مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ هَذَا الْحَدِيثَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، وَغَيْرِهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ لِرَأْسِهِمَا عَجْدِيدًا.

حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ وضو فرما رہے تھے اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کا مسح اس پانی سے فرمایا جو ہاتھ (دھونے) سے بچا ہوا نہ تھا۔

امام ابویسٰیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث ہے۔

اس حدیث کو ابن لہیعہ نے حبان بن واسع سے روایت کیا، حبان بن واسع نے اپنے والد کے واسطے سے عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا اور اپنے سر مبارک کا مسح اس پانی سے فرمایا جو ہاتھ (دھونے) سے بچا ہوا نہ تھا۔

عمرو بن حارث کی حبان بن واسع سے روایت اصح ہے کیونکہ انہوں نے اس حدیث کو متعدد وجوہ (طرق) سے عبد اللہ بن زید اور ان کے علاوہ سے روایت کیا ہے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سر مبارک کے (مسح کے) لیے

وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مَرَأَوْا: أَنْ يَأْخُذَ

نِیَ پانی لیا۔

لِأَرْأْسِهِ مَا عَجِبَ بِهَا۔
اکثر اہل علم کا عمل اسی پر ہے کہ وضو کرنے والا سر

کے (مسح کے) لیے نیا پانی لے گا۔

شرح حدیث

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((اپنے سر کا مسح اس پانی سے نہیں کیا جو ہاتھوں کا بچا ہوا تھا)) علامہ تورپشتی نے فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ مسح کے لئے الگ پانی لیا اور ہاتھوں کی بچی ہوئی تری سے مسح نہیں کیا۔ ابن ملک نے کہا کہ اس حدیث میں امام شافعی کے لیے دلیل ہے۔ میں (علامہ علی قاری) کہتا ہوں کہ ہمارے نزدیک انہوں نے دو جائز چیزوں میں سے ایک پر عمل کیا، (لہذا اس میں امام شافعی کے لیے حجت نہیں ہے)۔
(مرقاۃ المفاتیح، باب سنن الوضوء، ج 2، ص 414، دار الفکر، بیروت)

مسح سر کے لیے نیا پانی لینے کے بارے میں

مذہب ائمہ

احناف کا موقف:

فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

اور اگر اس کے ہاتھوں میں تری ہو اور اس سے مسح کرے تو اسے کفایت کرے گا برابر ہے کہ پانی برتن سے لیا ہو یا اپنی کلا یاں دھوئی ہوں اور ہتھیلی میں تری باقی ہو، یہی صحیح ہے برخلاف اس کے جب اپنے سر کا مسح کرے یا موزے کا اور ہتھیلی پر تری باقی ہو اور اس سے سر یا موزے کا مسح کر لے تو جائز نہیں، اسی طرح خلاصہ میں ہے۔

(فتاویٰ ہندیہ، الفصل الاول فی سنن الوضوء، ج 1، ص 6، دار الفکر، بیروت)

بہار شریعت میں ہے:

مسح کرنے کے لیے ہاتھ تر ہونا چاہیے، خواہ ہاتھ میں تری اعضا کے دھونے کے بعد رہ گئی ہو یا نئے پانی سے ہاتھ تر کر لیا ہو۔ کسی عضو کے مسح کے بعد جو ہاتھ میں تری باقی رہ جائے گی وہ دوسرے عضو کے مسح کے لیے کافی نہ ہوگی۔

(بہار شریعت، حصہ 2، ص 291، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

در مختار میں ہے:

ایک بار اپنے چوتھائی سر کا مسح کرے یعنی کانوں سے اوپر، یہ مسح جدید پانی کے ساتھ ہو یا مشہور مذہب کے مطابق کسی عضو کو دھونے کے بعد جو تری بچ گئی ہے اس سے کرے۔

اس کے تحت علامہ امین ابن عابدین شامی حنفی فرماتے ہیں:

((مشہور مذہب کے مطابق)) اس کے مقابل امام حاکم کے منع کا قول ہے۔ اور عام مشائخ نے امام حاکم کے قول کو خطا قرار دیا ہے، جبکہ محقق ابن کمال نے ان کی مدد کرتے ہوئے کہا کہ صحیح وہ ہے جو امام حاکم نے کہا، امام کرخی نے اپنی کتاب جامع کبیر میں شیخین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما سے ایک روایت پر نص کی ہے کہ جب کسی نے نیا پانی لینے کی بجائے اپنی کہنیوں کو دھونے کے بعد اس سے بچنے والے پانی سے اپنے سر کا مسح کیا تو یہ جائز نہیں ہے، کیونکہ وہ ایک بار اس سے طہارت حاصل کر چکا ہے۔ صاحب نہر الفائق نے اسے برقرار رکھا ہے۔ (رد المحتار علی الدر المختار، ارکان الوضوء، ج 1، ص 99، دار الفکر، بیروت)

حنا بلہ کا موقف:

علامہ موسیٰ بن احمد مقدسی حنبلی (متوفی 968ھ) فرماتے ہیں:

پھر اپنے سارے سر کا مسح کرے چہرے کی حد سے لیکر گدی تک نئے پانی کے ساتھ، نہ کہ ہاتھوں کے بچے ہوئے پانی سے۔ (الاقناع فی فقہ الامام احمد بن حنبل، ج 1، ص 28، دار المعرفہ، بیروت)

علامہ عبدالرحمن بن محمد بن احمد بن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں:

اور وہ جدید پانی سے سر کا مسح کرے، اپنے ہاتھوں کی بچی ہوئی تری سے مسح نہ کرے۔ حضرت حسن، عروہ، اوزاعی اور ابن منذر نے ہاتھوں کی بچی ہوئی تری کے ساتھ سر کا مسح کرنے کو جائز کہا کیونکہ منقول ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے نبی پاک صلی اللہ علیہ کے وضو کی حکایت کرتے وقت اپنے ہاتھ سے اپنے سر کے اگلے حصے کا ایک بار مسح کیا اور اس کے لئے انہوں نے نیا پانی نہیں لیا، اس کو سعید نے روایت کیا ہے۔ ہماری دلیل وہ ہے جو حضرت عبداللہ بن زید نے روایت کرتے ہوئے کہا انہوں نے اپنے سر کا مسح ایسے پانی سے نہیں کیا جو ان کے ہاتھوں کے دھونے سے بچنے والا تھا، اس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

(الشرح الکبیر علی متن المقنع ملخصاً، مسئلہ ویستاک عرض الخ، ج 1، ص 138، دار الکتاب العربی للنشر والتوزیع، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

علامہ محمد بن خرشی مالکی فرماتے ہیں:

نئے پانی کے ساتھ سر کا مسح کرنا مطلوب ہے اور اس کے علاوہ مثلاً داڑھی دھونے کے بعد فنج جانے والی تری سے مسح مکروہ ہے کیونکہ وہ پانی ایک حدث میں مستعمل ہو چکا ہے لہذا اسے یہاں استعمال کرنا مکروہ ہے، اور یہ اس وقت مکروہ ہے جب اس کے پاس اس کے علاوہ اور پانی موجود ہو البتہ اور پانی نہ ہونے کے وقت مکروہ نہیں ہے۔

(شرح مختصر خليل للخرشي، فصل فرائض الوضوء، ج 1، ص 124، دار الفكر للطباعة، بيروت)

شوافع کا موقف:

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

((سرمبارک کا مسح فرمایا اس پانی سے جو ہاتھ دھونے سے بچا ہوا نہ تھا)) اس کا مطلب یہ ہے کہ انہوں نے نئے پانی کے ساتھ سر کا مسح کیا نہ کہ اپنے ہاتھوں کی فنج جانے والے تری سے۔ اس سے یہ استدلال نہیں کیا جاسکتا کہ ماء مستعمل پاک کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا اس لئے کہ یہ روایت جدید پانی کے ساتھ مسح کرنے کی خبر دے رہی ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جدید پانی مسح کرنے کیلئے شرط ہے۔

(شرح النووی علی مسلم، باب آخر فی صفة الوضوء، ج 3، ص 125، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ ابوالحسن یحییٰ بن ابی الخیر یحییٰ شافعی (متوفی 558ھ) فرماتے ہیں:

امام شافعی رحمہ اللہ کا موقف یہ ہے کہ ہر مرتبہ نیا پانی لے کر تین مرتبہ مسح کرنا سنت ہے۔

(البيان فی مذهب الامام الشافعی، استحباب تکرار مسح الرأس، ج 1، ص 128، دار المنہاج، جدہ)

28 - بَابُ مَسْحِ الْأَذْنَيْنِ ظَاهِرَهُمَا وَتَاظِنَهُمَا

کانوں کا مسح کرنا باہر اور اندر سے

35 - حَدَّثَنَا يَتَاذُ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنِ

ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَةَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ مَسَارِمٍ، عَنِ

ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ

وَأُذُنَيْهِ، ظَاهِرَهُمَا وَتَاظِنَهُمَا. وَفِي الْبَابِ عَنِ الشَّرِيعِ. قَالَ أَبُو

عِيْسَى: حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ

صَحِيحٌ. وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ: يَمْسَحُونَ

مَسْحَ الْأَذْنَيْنِ ظَاهِرَهُمَا وَتَاظِنَهُمَا.

35- حضرت سیدنا عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ

تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے اپنے سر مبارک اور کانوں کے باہر اور اندر کا مسح فرمایا۔

اس باب میں حضرت ربیع سے (بھی) روایت

ہے۔

امام ابویسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حضرت

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث حسن صحیح ہے۔ اکثر

اہل علم کا اس حدیث پر عمل ہے کہ کانوں کے باہر اور اندر کے

مسح کا قول کرتے ہیں۔

کانوں کے اندرونی اور بیرونی حصے کے مسح میں

مذاهب ائمہ

احناف کا موقف:

علامہ علاء الدین حصکفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

اور سنت ہے کہ اپنے کانوں کا مسح کرے سر کے مسح کے ساتھ ہی اگرچہ سر کے پانی کے ساتھ ہو۔

(درمختار مع رد المحتار، باب سنن الوضوء، ج 1، ص 121، دار الفکر، بیروت)

علامہ امین ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 1252ھ) مذکورہ عبارت کے تحت فرماتے ہیں:

یعنی کانوں کے اندرونی حصے کا شہادت کی انگلیوں کے پیٹ کے ساتھ، اور ان کے بیرونی حصے کا انگوٹھوں کے پیٹ کے

ساتھ مسح کرے، قہستانی۔

مالکیہ کا موقف:

علامہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن طرابلسی مالکی (متوفی 954ھ) فرماتے ہیں:

دونوں کانوں کی دونوں جانبوں یعنی اندرونی اور بیرونی حصوں کو مسح کرنا سنت ہے، یہی مشہور ہے، اسے توضیح میں بیان

کیا ہے۔

(مواعب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، ج 1، ص 248، دار الفکر، بیروت)

حنابلہ کا موقف:

علامہ موسیٰ بن احمد مقدسی حنبلی (متوفی 968ھ) فرماتے ہیں:

کانوں کے اندرونی اور بیرونی حصوں کا مسح کرنا واجب ہے کیونکہ یہ دونوں سر ہی کا حصہ ہیں۔

(الافتاء فی فقہ الامام احمد بن حنبل، ج 1، ص 28، دار المعرفۃ، بیروت)

شوافع کا موقف:

علامہ نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں:

گزشتہ احادیث کی وجہ سے دونوں کانوں کا مسح کرنا سنت ہے۔ اور سنت یہ ہے کہ کانوں کے اندرونی اور بیرونی

حصوں کا مسح کرے۔

(المجموع شرح المہذب، ج 1، ص 413، دار الفکر، بیروت)

29 - بَابُ مَا جَاءَ عَنْ الْأَذُنَيْنِ مِنَ الرَّأْسِ کان بھی سر کا حصہ ہیں

36- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا حَقَّادُ بْنُ زَيْدٍ،
عَنْ سَيِّدَانِ بْنِ مَرْبُوعَةَ، عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ، عَنْ أَبِي
أُمَامَةَ، قَالَ: تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَسَلَ
وَجْهَهُ ثَلَاثًا، وَتَذَيَّهَ ثَلَاثًا، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ، وَقَالَ:
الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ، قَالَ أَبُو عِيْسَى: قَالَ قُتَيْبَةُ: قَالَ
حَقَّادُ: لَا أَذْهَبُ بِهَذَا مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَوْ مِنْ قَوْلِ أَبِي أُمَامَةَ كَوَفِي الْجَابِ عَنْ أَنَسٍ. قَالَ
أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ بِإِسْنَادِهِ بِذَلِكَ الْقَائِمِ.
وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَنْ بَعْدَهُمْ، أَنَّ
الْأُذُنَيْنِ مِنَ الرَّأْسِ، وَبِهِ يَقُولُ سَمْعِيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَابْنُ
الْعَبَّاسِ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ. وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ:
مَا أَقْبَلَ مِنَ الْأُذُنَيْنِ فَمِنْ الْوَجْهِ،

36- حضرت سیدنا ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے، فرماتے ہیں: نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو
فرمایا (اس طرح کہ) تین مرتبہ چہرہ دھویا، تین مرتبہ ہاتھ دھوئے
اور سر مبارک کا مسح فرمایا اور ارشاد فرمایا: کان سر کا حصہ ہیں۔
امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: قتیبہ نے
کہا کہ حماد نے کہا: میں نہیں جانتا کہ یہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کے فرمان سے ہے یا ابو امامہ کے قول سے ہے۔
اس باب میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
(بھی) روایت ہے۔
امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اس حدیث
کی سند قائم (قوی) نہیں۔
صحابہ اور بعد والوں میں سے اکثر اہل علم کا اس پر عمل
ہے کہ کان سر سے ہیں۔ امام سفیان ثوری، امام عبد اللہ بن مبارک،
امام احمد اور امام اسحاق کا یہی قول ہے۔
بعض اہل علم نے کہا کہ کان کا اگلا حصہ چہرے سے ہے
اور پچھلا حصہ سر سے ہے۔ امام اسحاق نے فرمایا: میں پسند کرتا ہوں
کہ (وضو کرنے والا) کانوں کے اگلے حصہ کا مسح چہرے کے

وَمَا أَذْبَرَ قَمِينَ الرَّأْسَيْنِ. قَالَ إِسْحَاقُ: وَأَحْتَأَمُ أَنْ سَاحَتْهُ أَوْ يَحْطِلُ حَصَهُ كَاسِرَ كَسَرِ السَّاحْتِ مَعَ كَرَرٍ.
يَنْسَحُ مَعَهُمَا مَعَ الْوَجْهِ، وَمَوْخَرُهُمَا مَعَ رَأْسَيْهِ.

شرح حدیث

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((حضرت ابو امامہ)) یہ انصاری اور خزرجی ہیں، طبیبی نے اسی طرح ذکر کیا، مصنف نے فرمایا یہ سعد بن حنیف انصاری اوسی ہیں اور اپنی کنیت کی وجہ سے مشہور ہوئے یہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں آپ کے وصال سے دو سال پہلے پیدا ہوئے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ انہیں ان کی والدہ کے دادا سعد بن زرارہ کے نام پر نام اور اسی کی کنیت پر کنیت دی گئی انہوں نے اپنی صغر سنی کی وجہ سے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ نہیں سنا اسی وجہ سے بعض لوگوں نے انہیں تابعین میں سے شمار کیا، ابن عبد البر نے انہیں جملہ صحابہ میں سے شمار کیا اور پھر کہا کہ یہ اجلہ علماء اور کبار تابعین مدینہ میں سے ہیں انہوں نے اپنے والد اور حضرت ابوسعید و دیگر سے روایت کی اور ان سے ایک گروہ نے روایت کی ان کی وفات 100ھ میں ہوئی اور اس وقت ان کی عمر 92 سال تھی تو اس طرح ان کی روایات مر اسیل صحابہ میں سے ہوئیں اور مر اسیل صحابہ بالاتفاق مقبول ہیں، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں جو کہ کثیر الروایات صحابی ہیں واللہ اعلم۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب سنن الوضوء، ج 2، ص 415، دار الفکر، بیروت)

اس حدیث کے بارے میں ایک مقام پر فرماتے ہیں:

ابن ماجہ نے اسے صحیح سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور دارقطنی نے سند صحیح سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ بے شک نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((کان سرکا حصہ ہیں)) یعنی حکم میں کیونکہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو بیان خلقت کیلئے نہیں مبعوث کیا گیا۔ ابن قنطار نے بھی اس کی صحت پر جزم کیا ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطہارۃ، ج 1، ص 346، دار الفکر، بیروت)

جن احادیث صحیحہ کے بارے میں علامہ علی قاری نے بتایا ہے، وہ درج ذیل ہیں:

سنن ابن ماجہ میں ہے: ((عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْأَذْنَانِ مِنَ الرَّأْسَيْنِ)) ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا (الْأَذْنَانِ مِنَ الرَّأْسِ) یعنی دونوں کان سر سے ہیں (یعنی ان کے ظاہر و باطن کا مسح سر ہی کے پانی سے ہوگا، چہرے کے ساتھ دھوئے نہیں جائیں گے)۔

(سنن ابن ماجہ، باب الاذنان من الرأس، ج 1، ص 152، دار احیاء الکتب العربیہ، بیروت)

سنن دارقطنی میں ہے: ((عَنْ اَبِي عَجَّابٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الْاَذْنَانِ مِنَ الرَّأْسِ)) ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (الْأَذْنَانِ مِنَ الرَّأْسِ) یعنی دونوں کان سر سے ہیں۔

(سنن دارقطنی، باب ما روی من قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الاذنان من الرأس، ج 1، ص 173، مؤسسة الرسالہ، بیروت)

کانوں کے مسح کے لیے نیا پانی لینا:

احناف کا موقف:

علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر المرغینانی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 593ھ) فرماتے ہیں:

امام شافعی کے برخلاف ہمارے نزدیک کانوں کا مسح سر کے پانی کے ساتھ سنت ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((الْأَذْنَانِ مِنَ الرَّأْسِ)) کان سر ہی کا حصہ ہیں۔ اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مراد حکم شرعی بیان کرنا ہے نہ کہ خلقت و بناوٹ۔

(ہدایہ، ج 1، ص 16، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ ابو بکر بن مسعود کا سانی حنفی (متوفی 587ھ) فرماتے ہیں:

کانوں کے ظاہری اور باطنی حصوں کا سروالے پانی سے مسح کرے، امام شافعی فرماتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ ہر عضو کے لئے نیا پانی لے کیونکہ یہ دونوں منفرد اعضاء ہیں اور یہ حقیقی و حکمی دونوں طرح سر کا حصہ نہیں ہیں، حقیقی اس طور پر کہ سر بالوں کے اگنے کی جگہ ہے جبکہ کانوں پر بال نہیں اگتے اور حکمی طور پر اس طرح کہ ان پر مسح کرنا سر پر مسح کرنا نہیں کہلاتا، اگر یہ سر کا ہی حصہ کہلاتے تو جس طرح سر کے کسی بھی حصے پر مسح کرنا سر پر ہی مسح کرنا کہلاتا ہے اسی طرح ان پر مسح بھی سر کا مسح کہلاتا، ہماری دلیل حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی روایت ہے: ((اِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ أُذُنَيْهِ بِمَا مَسَحَ بِهِ رَأْسَهُ)) نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پانی کے ساتھ ہی کانوں کا مسح کیا جس پانی کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کا مسح کیا تھا۔

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((الْأَذُنَانِ مِنَ الْقُرْآنِ)) (کان سر کا حصہ ہیں) اور یہ بات تو معلوم ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خلقت کا بیان نہیں کیا بلکہ حکم کا بیان کیا ہے۔

مگر یہ بات اپنی جگہ درست ہے کہ کانوں پر مسح کرنا سر پر مسح کا نائب نہیں ہو سکتا کیونکہ سر کا مسح قطعی دلیل سے ثابت ہے، اور کان سر کا حصہ ہیں یہ خبر واحد سے ثابت ہے اور یہ عمل کو ثابت کرتی ہے نہ علم کو، اگر کانوں پر مسح کرنا سر پر مسح کا نائب بنتا تو ہم قطعی طور پر یہ حکم لگاتے کہ کان سر کا حصہ ہیں اور یہ بات جائز نہیں، اور یہ اس طرح ہو گیا جیسا کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((الْحَاطِمُ مِنَ الْبَيْتِ)) (حطیم کعبہ کا حصہ ہے) تو حدیث اس بات کا فائدہ دیتی ہے کہ حطیم بیت اللہ کا حصہ ہے یہاں تک کہ جس طرح کعبہ کا طواف کیا جاتا ہے اسی طرح اس کا بھی طواف کیا جائے گا، اس کے باوجود حطیم کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جائز نہیں ہے کیونکہ کعبے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا دلیل قطعی سے ثابت ہے اور حطیم کا بیت اللہ میں سے ہونا خبر واحد سے ثابت ہے اور خبر واحد پر عمل کرنا اس وقت واجب ہے جب اس کی وجہ سے کسی دلیل قطعی کا خلاف لازم نہ آئے اور جب ایسا ہو تو اس وقت خبر واحد پر عمل جائز نہیں ہے، تو اسی طرح یہاں پر معاملہ ہے۔

(بدائع الصنائع، فصل سنن الوضوء، ج 1، ص 23، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ شیخی زادہ حنفی فرماتے ہیں:

جو انہوں نے روایت پیش کی ہے وہ اس پر محمول ہے کہ ممکن ہے ان کی ہتھیلی میں تری باقی نہ رہی ہو۔

(مجمع الانہر، کتاب الطہارہ، ج 1، ص 16، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

علامہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن طرابلسی مالکی (متوفی 954ھ) فرماتے ہیں: چھٹی سنت ہے کانوں کے مسح کے لیے نیا پانی

لینا۔ (مواہب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، ج 1، ص 248، دار الفکر، بیروت)

حنابلہ کا موقف:

علامہ محمد بن مفلح مقدسی رامینی حنبلی (متوفی 763ھ) فرماتے ہیں:

کانوں کے لیے نیا پانی لینے کے بارے میں دو روایات ہیں:

(1) نئے پانی سے کانوں کا مسح کرنا مستحب ہے اور یہی صحیح ہے، اسی کو خرقی نے اختیار کیا، اور ابن ابی موسیٰ نے، قاضی نے جامع صغیر میں، شیرازی، ابن بٹا اور ابن عبدوس نے تذکرہ میں اسی کو اختیار کیا ہے، خلاصہ میں ہے: صحیح قول پر مستحب ہے، ابن عقیل نے اسی پر جزم کیا ہے۔۔۔

(2) نئے پانی سے مستحب نہیں بلکہ سر کے پانی سے کانوں کا مسح کیا جائے گا، اس کو قاضی نے اپنی تعلیق میں اختیار کیا ہے، ابو خطاب نے خلافت الصغیر میں اسے اختیار کیا ہے۔۔۔

(الفروع وتصحيح الفروع ملخصاً، فصل ثم يغسل يديه الى مرفقين، ج 1، ص 182، مؤسسة الرسالة، بيروت)
علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

مستحب یہ ہے کہ دونوں کانوں کے مسح کے لیے نیا پانی لے، امام احمد رحمہ اللہ نے فرمایا: میرے نزدیک یہ مستحب ہے کہ وضو کرنے والا اپنے کانوں کے مسح کے لیے نیا پانی لے۔

(المغنی لابن قدامہ، اخذ ملہ جدید للاذنین، ج 1، ص 79، مكتبة القاهرة)

ایک قول سنت کا بھی ہے۔

علامہ موسیٰ بن احمد مقدسی حنبلی (متوفی 968ھ) فرماتے ہیں:

سنت یہ ہے کہ سر کے مسح کے بعد نئے پانی کے ساتھ مسح کرے۔

(الاقناع في فقه الامام احمد بن حنبل، ج 1، ص 28، دار المعرفة، بيروت)

شواہد کا موقف:

علامہ ابوالحسن علی بن محمد ماوردی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 450ھ) فرماتے ہیں:

کان نہ تو سر کا حصہ ہیں اور نہ ہی چہرے کا بلکہ کانوں کا مسح مستقل طور پر الگ سنت ہے لہذا وضوء کرنے والا نئے پانی کے ساتھ مسح کرے گا۔

(الحاوی الکبیر، باب القول فی مسح الاذنین، ج 1، ص 121، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ایک مقام پر فرماتے ہیں:

ایک سنت یہ ہے کہ کانوں کے ظاہر و باطن کا جدید پانی سے مسح کرے۔

(الحاوی الکبیر، ج 1، ص 133، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

کیا احناف کے نزدیک کانوں کے مسح کے لیے نیا پانی لینا متحب ہے.....؟

خاتم الحقیقین علامہ امین ابن عابدین شامی حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

خلاصہ میں فرمایا: اگر کانوں کے لیے نیا پانی لے تو یہ اچھا ہے، ملا مسکین نے یہ امام اعظم سے ایک روایت ذکر کی ہے، بحر میں فرمایا: اس سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ ہمارے اور امام شافعی میں اس بات میں اختلاف ہے کہ جب کانوں کے مسح کے لیے نیا پانی نہ لے گا بلکہ پکی ہوئی تری کے ساتھ ہی مسح کر لے گا تو کیا سنت ادا کرنے والا ہوگا یا نہیں؟ تو ہمارے نزدیک سنت ادا کرنے والا ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک نہیں ہوگا، ہاں اگر پکی ہوئی تری ہونے کے باوجود نئے پانی کو لے گا تو بالاتفاق سنت ادا کرنے والا ہوگا۔ مہر میں اسے برقرار رکھا ہے۔ میں کہتا ہوں اس کا مقتضاء یہ ہے کہ اختلاف کی رعایت کرتے ہوئے نئے پانی کے ساتھ مسح کرنا اولیٰ ہے تاکہ بالاتفاق سنت ادا کرنے والا ہو جائے، شارح نے شربلا لی اور صاحب برہان کی اتباع کرتے ہوئے جو ”لو“ وصلیہ کے ساتھ تعبیر کی ہے اس کا مفاد یہی ہے۔ اور یہ اسی روایت پر مبنی ہے مگر تمام متون کا (کانوں کا مسح کرے) ”سر کے پانی کے ساتھ“ کی قید لگانا اس کے برخلاف کا فائدہ دیتا ہے۔ اور اسی طرح ہے ہدایہ وغیرہ کے شارحین کی تقریر اور انکا استدلال کرنا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس فعل مبارک سے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پانی کا چلو لیا تو اس سے اپنے سر مبارک اور مبارک کانوں کا مسح فرمایا، اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس فرمان سے کہ ”کان سر ہی کا حصہ ہیں“ اور اسی طرح ان کا اس روایت ”آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مبارک کانوں کے لیے نیا پانی لیا“ کا یہ جواب دینا کہ احادیث میں تطہیت دینے کے لیے اسے اس پر محمول کرنا ضروری ہے کہ پہلی تری ختم ہوگئی تھی اس لیے نیا پانی لیا۔ اور اگر نئے پانی سے سنت ادا ہو رہی ہوتی تو نئے پانی کی ضرورت ہی نہ تھی۔ اور معراج میں خبازیہ کے حوالے سے منقول ہے کہ سر کے کسی حصے کے لیے نیا پانی لینا سنت نہیں ہے تو کانوں کے لیے بھی نیا پانی لینا سنت نہیں ہے بلکہ یہاں بدرجہ اولیٰ سنت نہیں ہے کیونکہ (کانوں کا مسح سر کے مسح کے) تابع ہے۔ اور حلیہ میں ہے کہ ہمارے اور امام احمد کے نزدیک سنت یہ ہے کہ کانوں کا مسح سر کے پانی کے ساتھ ہی ہو برخلاف امام مالک امام شافعی اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کے۔ اور تاتر خانہ میں ہے کہ سنت یہ ہے کہ کانوں کا مسح سر کے پانی کے ساتھ کرے ان کے لیے نیا پانی نہ لے۔ بدائع اور ہدایہ میں ہے کانوں کا مسح سر کے پانی کے ساتھ سنت ہے عتایہ میں ہے: مطلب یہ ہے کہ نئے پانی کے ساتھ سنت نہیں ہے۔ اور ایسا ہی مجمع کی شرح میں ہے اور علامہ عینی کی

شرح ہدایہ میں ہے کہ پورے سر کا ایک ہی پانی کے ساتھ مسح کرنا سنت ہے، اور کانوں کے بغیر سر پورا ہوگا ہی نہیں جیسا کہ گزشتہ حدیث پاک میں بیان ہوا۔ اور شیخ اسماعیل کی شرح درر میں ہے ”اگر کانوں کا نئے پانی سے الگ مسح کیا گیا جیسا کہ امام شافعی کا قول ہے تو یہ دونوں اصل ہو جائیں گے اور یہ جائز نہیں۔ پس تمہارے سامنے یہ ظاہر ہو چکا کہ شارح نے جسے اختیار کیا ہے یہ اس روایت کے خلاف ہے جسے ان متون اور شروح کے مصنفین نے اختیار کیا ہے جو نقل مذہب کے لیے وضع کی گئی ہیں۔ یہ ہے جو مجھ پر ظاہر ہوا۔ اور مجھے کوئی نظر نہیں آیا جس نے اس پر تنبیہ کی ہو تو اس میں خوب غور کرو، پھر ایک مدت کے بعد میں نے مصنف کو دیکھا کہ انہوں نے ”زاد الفقیر“ پر جو ان کی شرح ہے اس میں خلاصہ کی گزشتہ عبارت کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے میں کہتا ہوں ان کا یہ کہنا کہ ”اگر وضوء کرنے والے نے نئے پانی کے ساتھ کانوں کا مسح کر لیا تو اچھا ہے“ یہ اشکال پیدا کرتا ہے، کیونکہ یہ چیز تو خلاف سنت ہے اور خلاف سنت کام اچھا کیسے ہو سکتا ہے؟

(رد المحتار، باب سنن الوضوء، ج 1، ص 122، 121 دار الفکر، بیروت)

کانوں کے سوراخ کا مسح کرنا:

احناف کا موقف:

علامہ علاء الدین حصکفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

وضوء کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ کانوں کا مسح کرتے وقت ہاتھوں کی ترچھگیوں کو کانوں کے سوراخوں میں داخل کرے۔

(درمختار مع رد المحتار، باب سنن الوضوء، ج 1، ص 125، دار الفکر، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

علامہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن طرابلسی مالکی (متوفی 954ھ) فرماتے ہیں:

وضوء کی سنتیں یہ ہیں: اولاً دونوں ہاتھوں کو دھونا۔۔۔ دوسری سنت، کانوں کے سوراخوں کا مسح کرنا۔

(مواعب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، ج 1، ص 313، دار الفکر، بیروت)

شوافع کا موقف:

علامہ ابراہیم بن علی شیرازی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 476ھ) فرماتے ہیں:

جس پانی سے کان کے اندرونی اور بیرونی حصوں کا مسح کیا ہے، کانوں کے سوراخوں کے لیے اس کے علاوہ جدید پانی

لے کیونکہ کانوں کے سوراخ، چہرے کے ناک اور منہ کی طرح ہیں تو جس طرح ناک اور منہ کے لیے چہرے کے علاوہ الگ پانی لیا جاتا ہے تو اسی طرح سوراخوں کے لیے ہوگا۔

(المہذب فی فقہ الامام شافعی شیرازی، باب صفة الوضوء، ج 1، ص 41، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ ابن ملقن شافعی (متوفی 804ھ) فرماتے ہیں:

وضو کی سنتیں یہ ہیں: تسمیہ۔۔۔ کانوں کا مسح سوراخوں سمیت۔

(التذکرہ فی الفقہ الشافعی لابن الملحن، ج 1، ص 14، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حسابہ کا موقف:

علامہ موفق الدین ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

اور مستحب ہے کہ وضو کرنے والا اپنی شہادت کی انگلیوں کو اپنے کانوں میں داخل کرے۔

(الکافی فی فقہ الامام احمد، باب فرائض الوضوء و سننہ، ج 1، ص 66، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ محمد بن مفلح مقدسی حنبلی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 763ھ) فرماتے ہیں:

جس پانی سے کانوں کے ظاہر کا مسح کیا ہے کانوں کے سوراخ کے لیے اس کے علاوہ پانی نہ لے یعنی اسی پانی سے کانوں

کے سوراخوں کا مسح کرے۔ (کتاب الفروع، ثم یفصل یندیہ الی المرفقین، ج 1، ص 183، مؤسسة الرسالة، بیروت)

30 - باب فی تَحْلِيلِ الْأَصَابِعِ انگلیوں کے خلال کے بارے میں

37- حدیث: حضرت عاصم بن لقیط بن صبرہ

اپنے والد سے روایت کرتے ہیں، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم وضو کرو تو اپنی انگلیوں کا خلال کرو۔

اس باب میں حضرت ابن عباس، حضرت مستورد اور حضرت ابوایوب سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث ہے۔ اہل علم کے نزدیک اس پر عمل ہے (کہ) وضو کرنے والا وضو میں پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرے۔ امام احمد اور امام اسحاق کا یہی قول ہے اور امام اسحاق فرماتے ہیں: وضو کرنے والا اپنے ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرے۔ ابو ہاشم کا نام اسماعیل بن کثیر ہے۔

38- حدیث: حضرت سیدنا ابن عباس رضی

اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

37- حَدَّثَنَا مُصَيْبٌ، وَبَنَانٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ،

عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي هَاشِمٍ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ لَقِيطِ بْنِ صَبْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا تَوَضَّأْتَ فَتَحَلَّلِ الْأَصَابِعَ. وَفِي الْبَابِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَالْمُسْتَوْرِدِ وَأَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ: أَنَّهُ يَحْلُلُ أَصَابِعَ يَدَيْهِ فِي الْوُضُوءِ، وَيَقُولُ أَحْمَدُ، وَاسْحَاؤُ. وَقَالَ إِسْحَاؤُ: يَحْلُلُ أَصَابِعَ يَدَيْهِ وَيَرْجُلَيْهِ، وَأَبُو هَاشِمٍ اسْمُهُ إِسْمَاعِيلُ بْنُ كَثِيرٍ.

38- حَدَّثَنَا إِسْرَافِيلُ بْنُ سَعِيدٍ الْجَوْفَرِيُّ، قَالَ:

حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ،

عَنْ صَالِحِ مَوْلَى الثَّوَامَةِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا تَوَضَّأْتَ فَخَلَّلْ أَصَابِعَ يَدَيْكَ وَرِجْلَيْكَ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

جب تم وضو کرو تو اپنے ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرو۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ حسن غریب حدیث ہے۔

39- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ لَبِيْعَةَ، عَنْ يَزِيدَ

39- حدیث: حضرت سیدنا مستورد بن شداد

ابن عمرو، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخَلِيلِيِّ، عَنِ الْمُشْتَمِرِ بْنِ شَدَّادِ الْفَهْرِيِّ، قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ دَلَّكَ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ بِخُصْرِهِ.

الفہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: میں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا، جب آپ نے وضو فرمایا تو اپنے چھوٹی انگلی سے اپنے پاؤں کی انگلیوں کا خلال فرمایا۔

قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ، لَا تَمَرُّهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ لَبِيْعَةَ.

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ حدیث غریب ہے، ہم اسے صرف حدیث ابن لہیعہ ہی سے پہچانتے ہیں۔

شرح حدیث

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((جب تم وضو کرو تو اپنے ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرو)) یعنی جب تم وضو شروع کرو یا جب اعضاء وضو کو دھوؤ تو ہاتھوں کو دھونے کے بعد ہاتھوں کی انگلیوں کا خلال کرو اور پاؤں کو دھونے کے بعد پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرو۔ اور یہ (طریقہ) افضل ہے وگرنہ اگر ہاتھوں کی انگلیوں کا خلال وضو کے آخر یعنی پاؤں دھونے کے بعد کرے جب بھی جائز ہے کیونکہ وہ صرف جمع چاہتا ہے۔ ((اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا)) ان الفاظ کے ساتھ ((اور ابن ماجہ نے اسی طرح روایت کیا)) یعنی اس کا مفہوم روایت کیا ((اور ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے)) میرک نے کہا کہ ترمذی کے بعض نسخوں میں ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب سنن الوضوء، ج 2، ص 411، دار الفکر، بیروت)

مزید اس باب کی تیسری حدیث کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

((حضرت مستورد بن شداد فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے تو اپنی پاؤں کی انگلیوں کا خلال چھنگلی سے کرتے)) ابہری نے کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ چھنگلی سب سے چھوٹی انگلی ہے اور چھوٹی انگلی لائق خدمت ہے اور اسے داخل کرنے میں آسانی بھی ہے، ابن حجر نے فرمایا: اگر مستورد نے ملنے سے خلال کا ارادہ کیا، تو چھوٹی انگلی کے ساتھ خلال کے مستحب ہونے پر یہ حجت ہے اور بائیں کو اس وجہ سے خاص کیا گیا ہے کہ یہ اس کے زیادہ لائق ہے کیونکہ پاؤں کی طرف نسبت کرتے ہوئے اس فعل میں کوئی تکریم (عزت) نہیں ہے اور اگر اس سے چھنگلیا کا بار بار ملنا مراد لیا ہے تو یہ تمام اعضاء کے ملنے کے مستحب ہونے پر دلیل ہے اور یہی ہمارا (شوافع) کا مذہب ہے اور اس کے وجوب پر دلیل ہے اور وہ امام مالک کا مذہب ہے۔ میں (علامہ علی قاری حنفی) کہتا ہوں کہ اسی طرح ہمارے مذہب میں بھی مستحب ہے خروج من الخلف کی وجہ سے اور یہ احتیاط فی الدین ہے ((اسے ترمذی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا یہ الفاظ ابو داؤد کے ہیں)) صاحب تخریج اور امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن غریب ہے اور ہم اسے ابن لہیعہ سے ہی جانتے ہیں، شیخ زین عراقی نے کہا ابن لہیعہ اس میں منفرد نہیں ہیں بلکہ لیث بن سعد عمرو بن حارث نے اس کی متابعت کی ہے اور ابن قطان نے اس کی تصحیح کی ہے، اسی طرح میرک نے ذکر کیا۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب سنن الوضوء، ج 2، ص 411، دار الفکر، بیروت)

ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کے خلال میں مذاہب ائمہ:

احناف کا موقف:

شمس الائمہ امام محمد بن احمد سرخسی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 483ھ) فرماتے ہیں:

انگلیوں کا خلال کرنا سنت ہے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان کی وجہ سے: ((حَلَّلُوا أَصَابِعَكُمْ حَتَّى لَا يَخْلَلَهَا نَارُ جَهَنَّمَ)) ترجمہ: اپنی انگلیوں کا خلال کرو تا کہ ان میں جہنم کی آگ نہ چلی جائے۔

(مبسوط للسرخسی، باب الوضوء والغسل، ج 1، ص 80، دار المعرفہ، بیروت)

علامہ علاء الدین حصکفی فرماتے ہیں:

ہاتھ کی انگلیوں کو ایک دوسرے میں داخل کر کے خلال کرنا اور اپنے اٹے ہاتھ کی چھوٹی انگلی کے ساتھ پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرنا سیدھے پاؤں کی چھنگلیاں سے شروع کرتے ہوئے۔ اور یہ (یعنی خلال کا سنت ہونا) پانی کے انگلیوں کے درمیان داخل ہونے کے بعد ہے۔ پس اگر انگلیاں ملی ہوئی ہوں تو خلال فرض ہے۔

(در مختار مع رد المحتار، باب سنن الوضوء، ج 1، ص 117، دار الفکر، بیروت)

شوافع کا موقف:

علامہ ابوالحسن علی بن محمد ماوردی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 450ھ) فرماتے ہیں:

اگر کسی شخص کی انگلیاں تنگ ہوں یا تہہ بہ تہہ ہوں کہ ان کے درمیان بغیر خلال کے پانی نہ پہنچتا ہو تو خلال کرنا واجب ہے، اور اگر کشادہ ہوں کہ بغیر خلال کے ان کے درمیان پانی پہنچ جاتا ہو تو خلال کرنا سنت ہے، اس کا طریقہ یہ ہے کہ دائیں کی چھنگلیاں سے انگوٹھے تک پھر بائیں کے انگوٹھے سے چھنگلیاں تک۔

(الحاوی الکبیر، القول فی تخیل الاصابع، ج 1، ص 129، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حنابلہ کا موقف:

علامہ محمد بن عبد اللہ زکشی حنبلی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 772ھ) فرماتے ہیں:

اس میں کوئی اشکال نہیں ہے کہ دونوں پاؤں کی انگلیوں کا خلال مسنون ہے۔ اور ہاتھوں کی انگلیوں (میں خلال) کے بارے میں دو قول ہیں، زیادہ مشہور قول یہ ہے کہ یہ سنت ہے جیسا کہ علامہ خرقی کے کلام کا یہ ہی تقاضا ہے۔

(شرح الزرکشی علی مختصر الخرقی، باب تحلیل الاصاب فی الوضوء، ج 1، ص 176، مطبوعہ دار العبیکان)

علامہ منصور بن یونس بہوتی حنبلی (متوفی 1051) فرماتے ہیں:

وضو کی سنتوں میں سے ہاتھ اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرنا ہے۔ شرح میں فرمایا کہ پاؤں کی انگلیوں کا خلال زیادہ مؤکد ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کی چھنگلیا کے ذریعے دائیں پاؤں کی چھوٹی انگلی سے انگوٹھے تک اور پھر بائیں پاؤں کے انگوٹھے سے چھنگلیا تک خلال کرے اور ہاتھوں کا خلال اس طرح کرے کہ ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالے۔ (الروض المربع شرح زاد المستقنع، باب فروض الوضوء وصفته، ج 1، ص 27، دار المؤید موسسة الرسالة، بیروت)

مالکیمہ کا موقف:

علامہ شہاب الدین احمد بن ادریس قرافی مالکی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 684ھ) فرماتے ہیں:

انگلیوں کا خلال کرنے کے بارے میں تین اقوال ہیں:

- (1) ہاتھوں کا واجب ہے اور پاؤں کا مستحب، عثیمہ اور ابن حبیب سے مروی امام مالک کا قول ہے۔
- (2) ہاتھ یا پاؤں دونوں میں واجب نہیں ہے یہ ابن شعبان کا قول ہے اور یہی ظاہر مذہب ہے
- (3) آپ ہی سے ابن وہب نے خلال کرنے کی طرف رجوع روایت کیا ہے۔

(الذخيرة للقرافي، الوضوء بفتح الواو الماء بضمها الفعل، ج 1، ص 258، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

31۔ باب مَا جَاءَ وَثِيلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنْ - النَّارِ

ایڑیوں کے لیے آگ سے ہلاکت

40۔ حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے (وضو میں ایڑیاں خشک رہ جانے پر) ارشاد فرمایا: ایڑیوں کے لیے (جہنم کی) آگ سے ہلاکت ہے۔

اس باب میں حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت عائشہ

حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت عبد اللہ بن حارث، حضرت معقیب، حضرت خالد بن ولید، حضرت شریحیل بن حسنہ، حضرت عمرو بن عاص اور حضرت یزید بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث حسن صحیح ہے۔ اور نبی کریم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے، ارشاد فرمایا: ایڑیوں اور

پاؤں کے تلووں کے لیے (جہنم کی) آگ سے ہلاکت ہے۔

اس حدیث کی فقہ (یعنی اس سے مستنبط ہونے

40۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ

مُحَمَّدٍ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ ((وَقُلْ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ)) وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَعَائِشَةَ، وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ، وَمُعْتَبِرٍ، وَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ، وَشُرَّحِيلَ ابْنِ حَسَنَةَ، وَعَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، وَيَزِيدَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ. قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَمَرْوِيُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: وَقُلْ لِلْأَعْقَابِ، وَطُلُوعِ الْأَقْدَامِ مِنَ النَّارِ. وَفَعْلُهُ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ التَّسْمِعُ عَلَى الْقَدَمَيْنِ إِذَا

لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمَا حَقَّانِ أَوْ جَوْرَانِ۔

والا فقہی مسئلہ) یہ ہے کہ پاؤں پر مسح جائز نہیں ہے جب تک ان پر خفین (چڑے کے موزے) یا جورین (چڑے کے علاوہ کسی ایسی چیز کے موزے جس سے پانی رس کر اندر نہ جاتا ہو) نہ ہوں۔

تخریج حدیث: 41 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب غسل الاعقاب، 1/44 حدیث، 165 دار طوق النجاة، صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب وجوب غسل الرجلین بکمالہما، 1/214 حدیث، 242 دار احیاء التراث العربی، بیروت، سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب ایجاب غسل الرجلین، 1/77 حدیث، 110 المطبوعات الاسلامیہ، حلب، سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب غسل العراقیب، 1/154 رقم، 453 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

ویل کی تشریح:

علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:

اکثر اہل لغت اس بات پر ہے کہ ”ویل“ کلمہ عذاب ہے اور ”وَح“ کلمہ رحمت ہے۔

(فتح الباری لابن حجر، ج 10، ص 553، دار المعرفہ، بیروت)

علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”ویل“ ”وَح“ کے مقابلہ میں استعمال ہوتا ہے، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ”ویل“ جہنم میں ایک وادی ہے کہ اگر پہاڑوں کو اس میں ڈالا جائے تو وہ اس کی گرمی سے پگھل کر بہ پڑیں۔ اور کہا گیا کہ ویل جہنمیوں کی خون ملی ہوئی پیپ (کانام) ہے۔ میں نے کہا ”ویل“ ان مصادر میں سے ہے جن کے افعال نہیں ہوتے اور یہ عذاب و ہلاکت (کیلئے استعمال ہونے والا) کا ایک کلمہ ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب من رفع صوته بالعلم، ج 2، ص 7، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ بدرالدین عینی ”شرح سنن ابی داؤد“ میں فرماتے ہیں:

ویل اصل میں مصدر ہے اور اس کا کوئی فعل نہیں ہے، اور اس کے نکرہ ہونے کے باوجود اس کے ساتھ ابتدائے کلام درست ہے کیونکہ یہ دعا ہے اور دعا فعل پر دلالت کرتی ہے اور فعل اس کیلئے تخصیص ہے کیونکہ عرب کے قول ”ویل لزيد“ کا معنی ہے کہ میں اس پر افسوس یا ہلاکت کی دعا کرتا ہوں اور اسی سے اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ اور اس کی مثالیں

قرآن مجید میں بہت زیادہ ہیں۔ اور کہا گیا ہے کہ اس کی اصل ”وی لفلان“ ہے اور ”وی“ کا معنی ہے غم، پھر تخفیف کیلئے اس کو لام اضافت کے ساتھ ملا دیا گیا۔ اور الویل کا معنی ہے ہلاکت۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا معنی ہے شدید ترین عذاب اور ایک قول کے مطابق اس کا معنی ہے نقصان کی ندا۔ اور اس حدیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ (وضو میں) پانی کے ساتھ تمام اعضاء کو دھونا واجب ہے اور اگر ان میں سے کچھ کو ترک کر دیا تو یہ کافی نہ ہوگا۔ اور بالخصوص ایڑیوں میں نص اس لئے وارد ہے کہ یہ نص سبب پر وارد ہوئی ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک قوم کو دیکھا جن کی ایڑیاں (خشک ہونے کی وجہ سے) چمک رہی تھیں، لہذا ”الاعقاب“ میں الف لام عہد کا ہے اور ان ایڑیوں سے مراد وہ ہیں جن کو آپ نے خشک دیکھا تھا اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد وہ خاص ایڑیاں نہ ہوں جن کو آپ نے دیکھا بلکہ مراد یہ ہو کہ جو بھی ایڑیاں اس طرح خشک رہ جائیں (تو ان کا یہی حکم ہے)۔

(شرح ابی داؤد للعینی، باب فی اسباغ الوضوء، ج 1، ص 262، مکتبۃ الرشید، ریاض)

پاؤں کے دھونے کا حکم ہے، نہ کہ مسح کرنے کا:

اہل سنت کے تمام ائمہ کا اجماع ہے کہ پاؤں دھونے کا حکم ہے، صرف مسح (موزے کے بغیر) پاؤں پر کفایت نہیں کرے گا۔ جبکہ روافض کا موقف یہ ہے کہ پاؤں پر مسح کرنا واجب ہے۔ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”فَقَدْ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى وَجوبِ غَسْلِ الرَّجْلَيْنِ وَلَمْ يَخَالَفْ فِي ذَلِكَ مَنْ يَحْتَدُّ بِدَعْوَا أَذْكَرَةَ الشَّيْخِ أَبُو حَامِدٍ وَغَيْرُهُ وَقَالَتْ الشَّيْبَةُ الْوَاجِبُ مَسْحُهُمَا“ ترجمہ: مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ (وضو میں) دونوں پاؤں دھونا ضروری ہے اور جن لوگوں کا اجماع معتبر ہے ان میں سے کسی ایک کا بھی اس مسئلہ میں اختلاف ثابت نہیں اور شیعہ کہتے ہیں کہ پاؤں کا مسح واجب ہے۔

(المجموع شرح المہذب، باب السواک، ج 1، ص 418، دار الفکر، بیروت)

پاؤں دھونے کے ثبوت پر قرآن سے دلیل:

اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے {فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ} ترجمہ کنز الایمان: تو اپنا منہ دھوؤ اور کہنیوں تک ہاتھ اور سروں کا مسح کرو اور گتوں تک پاؤں دھوؤ۔

(سورۃ المائدہ، آیت 6)

”أَرْجُلَكُمْ“ کا عطف ”وُجُوهَكُمْ“ (چہرے) اور ”أَيْدِيَكُمْ“ (ہاتھوں) پر ہے تو جس طرح چہرے اور ہاتھوں کے دھونے کا حکم ہے اسی طرح پاؤں کے بھی دھونے کا حکم ہے کیونکہ اگر اس کو کسور پڑھیں اور اس سے مسح مراد لیں تو ”إِلَى الْكَعْبَيْنِ“ کی قید

پاؤں دھونے پر احادیث سے دلائل

(صحيح بخارى، باب من رفع صوته بالعلم، ج 1، ص 22، دار طوق النجاة)

(صحيح مسلم، باب وجوب استيعاب جميع اجزاء المحل، ج 1، ص 215، دار احياء التراث العربى، بيروت)

(3) صحیح بخاری میں ہے ((حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ، وَكَانَ يَمُرُّ بِنَا وَالْقَاسِمِ بْنِ مَوْصُونٍ مِنَ الْمِطْهَرَةِ، قَالَ: أَسْبَغُوا الْوُضُوءَ، فَإِنَّ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَيُؤْتَى لِلْأَعْقَابِ مِنَ الْقَارِ)) ترجمہ: حضرت محمد بن زیاد کہتے ہیں (ایک مرتبہ) لوگ وضو کر رہے تھے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ

ہمارے پاس سے گزر رہے تھے تو اس وقت میں نے آپ کو فرماتے ہوئے سنا: مکمل طریقے سے وضو کرو، بے شک حضرت ابو القاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ایڑیوں کی لئے جہنم کی آگ سے ہلاکت ہے۔

(صحیح بخاری، باب غسل الاعقاب، ج 1، ص 44، دار طوق النجاة)

(4) صحیح مسلم میں حضرت حمران رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں ((اِنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَعَا بِوُضُوءٍ قَوَّضًا فَغَسَلَ كَفَّيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ مَضَمَضَ وَاسْتَنْزَلَ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْخِرْقَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُسْرَى مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ غَسَلَ الْيُسْرَى مِثْلَ ذَلِكَ. ثُمَّ قَالَ: زَايِلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضُّأً تَحْوِضُوهُ هَذَا)) ترجمہ: حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وضو کے پانی والا برتن منگوایا پھر آپ نے وضو کیا، تین مرتبہ دونوں ہاتھ دھوئے، پھر کلی اور ناک میں پانی ڈالا، پھر تین مرتبہ چہرہ دھویا، پھر تین مرتبہ دایاں ہاتھ کہنی تک دھویا پھر اتنا ہی بائیں ہاتھ دھویا، پھر سر کا مسح کیا، پھر تین مرتبہ دائیں پاؤں کو ٹخنے تک دھویا، پھر اتنا ہی بائیں پاؤں کو دھویا۔ پھر فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے اسی طرح وضو فرمایا جس طرح میں نے وضو کیا ہے۔

(صحیح مسلم، باب صفة الوضوء، وکمالہ، ج 1، ص 204، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(5) صحیح مسلم میں ہے ((عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ أَوْ الْمُؤْمِنُ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَ مِنْهُ . وَجْهَهُ كُلُّ خَطِيئَةٍ نَظَرَ إِلَيْهَا بِعَيْنَيْهِ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَ مِنْهُ . يَدَيْهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ كَانَ يَلْشُمُهَا يَدَاهُ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ، فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَتْ كُلُّ خَطِيئَةٍ مَشَامَرِجْلَاهُ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ حَتَّى يَخْرُجَ نَوَائِمُ الدُّنُوبِ)) ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب کوئی مسلمان وضو کرتے ہوئے اپنا چہرہ دھوئے تو اس کے چہرے کی ہر وہ خطا جس کی طرف اس نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو پانی کے آخری قطرہ کے ساتھ دور ہو جاتی ہے پھر جب اپنے ہاتھوں کو دھوئے تو اس کے ہاتھوں کی تمام وہ خطائیں جن کو اس کے ہاتھوں نے پکڑا تھا پانی کے آخری قطرہ کے ساتھ دور ہو جاتی ہیں، پھر جب وہ اپنے پاؤں دھوئے تو اس کے پاؤں کی تمام وہ خطائیں جن کی طرف اس کے پاؤں چلے تھے پانی کے آخری قطرہ کے ساتھ نکل جاتی ہیں یہاں تک کہ وہ گناہوں سے پاک و صاف ہو جاتا ہے۔

(صحیح مسلم، باب خروج الخطایم ماء الوضوء، ج 1، ص 215، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(6) مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے ((عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَحْمُودٍ، قَالَ: رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا أَعْمَى يَتَوَضَّأُ فَنَسَلَ وَجْهَهُ وَتَدَيَّرَهُ، فَبَجَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: بَاطِلٌ -

قَدْ تَمَلَّكَ فَبَجَلَ يَغْسِلُ بَاطِلٌ - قَدْ مَتَّيْه)) ترجمہ: حضرت محمد بن محمود سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وآلہ وسلم نے ایک نابینا شخص کو وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ اس نے اپنے چہرہ اور ہاتھوں کو دھویا تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

فرمانے لگے: پاؤں کا نیچے والا حصہ بھی (دھوؤ) تو وہ اپنے پاؤں کا نیچے والا حصہ دھونے لگا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، من کان یقول اغسل قدمیک، ج 1، ص 27، مکتبۃ الرشید، الرياض)

(7) حضرت ربیع کہتی ہیں ((كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِينَا فَتَوَضَّأَ، فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ

ثَلَاثًا)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہمارے پاس تشریف لاتے تھے، اور وضو کرتے ہوئے اپنے پاؤں کو تین

مرتبہ دھوتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، من کان یقول اغسل قدمیک، ج 1، ص 27، مکتبۃ الرشید، الرياض)

پاؤں دھونے پر آثار سے دلائل:

(1) حضرت ابراہیم کہتے ہیں: ((سَأَلْتُ الْأَسْوَدَ: أَكَانَ - عُمَرُ يُغْسِلُ قَدَمَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، كَانَ - يَغْسِلُهُمَا

غَسَلًا)) ترجمہ: میں نے اسود سے پوچھا کہ حضرت عمر اپنے پاؤں کو دھوتے تھے؟ تو انہوں نے کہا: جی ہاں! وہ یقیناً اپنے پاؤں

کو دھوتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، من کان یقول اغسل قدمیک، ج 1، ص 26، مکتبۃ الرشید، الرياض)

(2) حضرت ابن عرباء کہتے ہیں: ((أَنَّهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، رَأَى رَجُلًا غَسَلَ ظَاهِرَ قَدَمَيْهِ وَتَوَلَّى

بَاطِلُهُمَا، فَقَالَ: لِمَ تَرَكْتَهُمَا لِلْقَارِ؟)) ترجمہ: بے شک عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ اس نے اپنے

پاؤں کے اوپر والے حصہ کو دھویا اور نیچے والے حصہ کو چھوڑ دیا تو آپ نے فرمایا: ان کو آگ کیلئے کیوں چھوڑ دیا؟

(مصنف ابن ابی شیبہ، من کان یقول اغسل قدمیک، ج 1، ص 26، مکتبۃ الرشید، الرياض)

(3) حضرت ابو حنیہ کہتے ہیں: ((رَأَيْتُ عَلِيًّا، تَوَضَّأَ فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ، وَقَالَ: أَرَدْتُ أَنْ

أُرِيَكُمْ طَهْرَ نَيْتِكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)) ترجمہ: میں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ آپ

نے اپنے پاؤں کو ٹخنوں تک دھویا اور فرمایا: میں نے ارادہ کیا کہ تمہیں تمہارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا وضو دکھاؤں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، من کان یقول اغسل قدمیک، ج 1، ص 26، مکتبۃ الرشید، الرياض)

(4) حضرت عکرمہ فرماتے ہیں: ((عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَرَأَ {وَأَرْجُلُكُمْ} بِغَيْرِ رَجْعِ الْأَمْرِ إِلَى الْغُسْلِ)) ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے {وَأَرْجُلُكُمْ} (بفتح اللام) پڑھا یعنی ان کا پاؤں دھونے کی طرف رجوع ہو گیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، من کان یقول اغسل قدمیک، ج 1، ص 62، مکتبۃ الرشید، الرياض)

(5) حضرت عروہ سے روایت ہے ((أَنَّهُ كَانَ يَتَرَأَّى {فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ} وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ، يَقُولُ: رَجَعَ الْأَمْرُ إِلَى الْغُسْلِ)) ترجمہ: آپ (حضرت ابن عباس) {فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ} وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ پڑھتے تو فرماتے تھے: پاؤں دھونے کی طرف رجوع ہو گیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، من کان یقول اغسل قدمیک، ج 1، ص 26، مکتبۃ الرشید، الرياض)

(6) حضرت عمران بن ابی عطاء کہتے ہیں ((رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، تَوَضَّأَ فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ، حَتَّى تَبْتَغِ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَغَسَلَهُنَّ)) ترجمہ: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ آپ نے وضو فرمایا تو اپنے دونوں پاؤں کو دھویا یہاں تک کہ انگلیوں کو اندر سے ٹٹولا پھر ان کو دھویا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، فی تخیل الاصاب فی الوضوء، ج 1، ص 19، مکتبۃ الرشید، الرياض)

(7) حضرت حمید کہتے ہیں ((إِنَّ أَسْمَاءَ، كَانَتْ يَغْسِلُ قَدَمَيْهِ وَرِجْلَيْهِ حَتَّى يَسِيلَ)) ترجمہ: بے شک انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے دونوں پاؤں کو دھویا کرتے یہاں تک کہ پانی بہنے لگتا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، من کان یقول اغسل قدمیک، ج 1، ص 26، مکتبۃ الرشید، الرياض)

(8) حضرت عمران کہتے ہیں ((عَنِ أَبِي بَجَلَانَ، أَنَّهُ كَانَ يَغْسِلُ قَدَمَيْهِ)) ترجمہ: حضرت ابو بجلو سے مروی ہے کہ آپ اپنے دونوں پاؤں کو دھوتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، من کان یقول اغسل قدمیک، ج 1، ص 26، مکتبۃ الرشید، الرياض)

(9) یزید جو حضرت سلمہ کے آزاد کردہ غلام ہیں، فرماتے ہیں: ((كَانَ يَغْسِلُ قَدَمَيْهِ)) ترجمہ: حضرت سلمہ اپنے دونوں قدم دھویا کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، من کان یقول اغسل قدمیک، ج 1، ص 27، مکتبۃ الرشید، الرياض)

(10) عبد الملک کہتے ہیں ((عَنِ عَطَاءٍ قَالَ: قُلْتُ لَهُ: أَذَرَكْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ يَمْسَحُ عَلَى الْقَدَمَيْنِ،

قَالَ: مُخَدَّطٌ)) ترجمہ: حضرت عطا سے مروی ہے، میں نے ان سے کہا: ایک شخص ان میں سے پیروں پر مسح کرتا ہے، فرمایا: وہ بدعتی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، من کان یقول اغسل قدمیک، ج 1، ص 27، مکتبۃ الرشید، الرياض)

پاؤں کے مسح کرنے پر روافض کے دلائل:

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ پاؤں پر مسح کرنے پر روافض کے دلائل ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

(1) پاؤں پر مسح کے قائلین اللہ تعالیٰ کے اس فرمان {وَامْسَحُوا بِرِءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ} کو بطور دلیل پیش کرتے ہیں اور اس میں 'أَرْجُلِكُمْ' کو (قرأت سبعہ میں سے ایک قرأت کے مطابق) لام کے کسرہ کے ساتھ پڑھتے ہیں پس مسح والے عضو کا عطف مسح والے عضو پر ہے اور انہوں نے چار اعضاء کی دو قسمیں بنائی ہیں (1) دو اعضاء کو دھویا جائے گا (2) پھر دو اعضاء کا مسح کیا جائے گا۔

(2) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ان کو یہ خبر پہنچی کہ حجاج نے خطبہ دیا تو کہا کہ اللہ تعالیٰ نے چہرہ، ہاتھ اور پاؤں کے دھونے کا حکم دیا ہے۔ تو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا اور حجاج نے جھوٹ بولا (فَامَسَحُوا بِرِءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ) (یعنی تم اپنے سروں اور پاؤں کا مسح کرو) آپ نے 'أَرْجُلِكُمْ' کو مجرور پڑھا۔

(3) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ بے شک (اعضاء وضو میں سے) دو اعضاء دھوئے جائیں گے اور دو کا مسح کیا جائے گا۔ اور انہی سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مسح کا حکم دیا ہے اور لوگ دھونا چاہتے ہیں۔

(4) اور رفاعہ سے مروی ہے کہ صحیح طرح نماز نہ پڑھنے والے کو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بے شک تم میں سے کسی کی نماز تام نہیں ہوگی یہاں تک کہ وہ مکمل طریقے سے وضو کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے حکم دیا ہے پس وہ اپنے چہرہ اور ہاتھوں کو دھوئے اور اپنے سر اور پاؤں کا مسح کرے۔

(5) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے وضو کیا پس آپ نے پانی کا ایک چلو لیا اور اسے اپنے دائیں پاؤں پر چھڑکا اس وقت پاؤں میں جو تا بھی تھا پھر آپ نے اس کو پاؤں پر مل لیا، پھر آپ نے بائیں پاؤں پر بھی یونہی کیا۔

(6) ایک دلیل یہ بھی ہے کہ (سر کی طرح) پاؤں بھی تیمم میں ساقط ہو جاتا ہے لہذا (ثابت ہوا کہ) سر کی طرح اس کا بھی

(المجموع شرح المہذب، باب السواک، ج 1، ص 418، دار الفکر، بیروت)

مسح ہی فرض تھا۔

روافض کے دلائل کے جوابات

ان اعتراضات کا جواب دیتے ہوئے علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

آیت سے استدلال کے جوابات:

(1) تحقیق آیت وضو میں موجود لفظ ”ارجلکم“ کو نصب اور جردوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے، نصب کی صورت میں تو یہ دھونے کے حکم میں صریح ہے اور اس کا عطف چہرہ اور ہاتھوں (والے حکم) پر ہوگا۔ رہی جرد الی صورت، تو ہمارے اصحاب اور دیگر علماء نے اس کے کئی جوابات دیئے ہیں، ان میں سے سب سے زیادہ مشہور یہ ہے کہ ”ارجل“ کے منصوب ہونے کے باوجود اس پر جر ”رؤوس“ کے ساتھ واقع ہونے کی وجہ سے ہے اور ایسا ہونا لغت عرب میں مشہور ہے اور اس حوالے سے کثیر مشہور اشعار بھی ہیں اور عرب کا بہت زیادہ نثر والا کلام بھی ہے۔ عرب کے اقوال میں سے ایک یہ مثال ہے ”هَذَا الْجَحْرُ صَبَّ خَرِبٍ“ اس میں لفظ ”خرب“ ”صب“ کے ساتھ واقع ہونے کی وجہ سے مجرور ہے حالانکہ وہ ”خمر“ کی صفت ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے۔

اسی طرح قرآن مجید میں ہے {ان اعاذ علیکم عذاب یدم الیم} اس آیت میں ”الیم“ ”یوم“ کے ساتھ میں واقع ہونے کی وجہ سے مجرور ہے حالانکہ وہ عذاب کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

اس پر اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ پچھلے لفظ کے تابع کر کے اس طرح اعراب دینا تب جائز ہے جب درمیان میں واؤ نہ ہو، اگر واؤ ہو تو جائز نہیں اور آیت میں واؤ ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات غلط ہے کیونکہ واؤ کی موجودگی میں بھی یوں تابع کر کے اعراب دینا درست ہے اور یہ بھی عرب کے اشعار میں مشہور ہے، ان اشعار میں سے ایک یہ ہے

لَمْ يَقْ إِلَّا أَسِيرٌ غَيْرٌ مُنْقَلَتٌ وَمَوْثِقٌ فِي عَقَالِ الْأَسْرِ مَكْبُولٌ

اس شعر میں لفظ ”مَوْثِقٌ“ ”مُنْقَلَتٌ“ کے ساتھ واقع ہونے کی وجہ سے مجرور ہے حالانکہ لفظ ”أسیر“ پر عطف ہونے کی وجہ سے یہ مرفوع ہے۔

اور اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ تابع کر کے اعراب دینا اس صورت میں درست ہے جب کہ التباس نہ ہو اور آیت میں التباس ہو رہا ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں پر کوئی التباس نہیں کیونکہ ٹخنوں کو پاؤں کی حد بیان کیا گیا ہے اور مسح بالاتفاق ٹخنوں تک نہیں ہوگا۔

(2) اور دوسرا جواب یہ ہے کہ مجرور پڑھنا اور منصوب پڑھنا دونوں قرأتیں برابر ہو گئیں اور سنت نے دھونے کو بیان کیا اور اسے ترجیح دیدی لہذا دھونا متعین ہو گیا۔

(3) تیسرا جواب جسے ہمارے اصحاب میں سے ایک جماعت نے ذکر کیا ہے، جس میں شیخ ابو حامد، دارمی، ماوردی، قاضی ابو الطیب اور دیگر شامل ہیں اور اس کو ابو حامد نے ”موزوں پر مسح کے باب“ میں علماء سے نقل کیا ہے کہ بے شک (ارجلکم پر) جر پڑھنے والی صورت موزوں کے مسح پر محمول ہے اور نصب والی صورت دھونے پر محمول ہے جبکہ موزے نہ پہنے ہوں۔

(4) چوتھا جواب یہ ہے کہ اگر ثابت ہو جائے کہ آیت میں مسح ہی مراد ہے تو دلائل اور دونوں قراءتوں میں تطبیق دیتے ہوئے مسح کو دھونے پر محمول کر دیں گے کیونکہ مسح کا اطلاق دھونے پر ہوتا ہے جیسا کہ اس کو ائمہ لغت کی ایک جماعت نے نقل کیا ہے، ان میں سے ابو زید، انصاری، ابن قتیبہ اور کئی دیگر ہیں۔ اور ابو علی فارسی نے کہا تھوڑے سے دھونے کو مسح کہہ دیا جاتا ہے۔ اور امام بیہقی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت امش سے نقل کرتے ہوئے رد کیا ہے کہ وہ اسی طرح پڑھتے تھے اور پاؤں بھی دھوتے تھے۔

حضرت انس کی روایت:

(1) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام سے ان کے استدلال کا ہمارے اصحاب کے نزدیک مشہور ترین جواب یہ ہے کہ بے شک حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حجاج کی اس بات کا انکار کیا تھا کہ آیت کریمہ دھونے کی تعیین پر دلالت کرتی ہے، آپ کا یہ عقیدہ تھا کہ دھونے کا وجوب سنت سے معلوم ہوا ہے تو وہ دھونے کے حکم میں حجاج کے موافق تھے لیکن دلیل میں اس کے مخالف تھے۔

(2) اور دوسرا جواب یہ ہے (اس کو امام بیہقی وغیرہ نے ذکر کیا ہے) کہ آپ نے دھونے کا انکار نہیں کیا بلکہ قراءت کا انکار کیا ہے گویا (آپ کے نزدیک) نصب والی قراءت نہیں ہے اور یہ بات ممنوع نہیں ہے اور اس تاویل کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے وہ احادیث نقل کی ہیں جو دھونے پر دلالت کرتی ہیں اور آپ خود بھی دونوں پاؤں دھویا کرتے تھے۔

(3) تیسرا جواب یہ ہے کہ اگر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام کی تاویل ممکن نہ ہو تو ہم نے جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فعل، آپ کا قول، صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اقوال و افعال پہلے نقل کئے ہیں وہ حضرت انس کے قول پر

مقدم ہونگے۔

حضرت ابن عباس کی روایت:

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول کے دو جواب دیئے گئے ہیں:

(1) دونوں میں بہترین جواب یہ ہے کہ اگرچہ ابن جریر نے اپنی سند کے ساتھ اس قول کو اپنی کتاب ”اختلاف العلماء“ میں نقل کیا ہے لیکن وہ قول نہ تو صحیح ہے اور نہ ہی آپ سے معروف ہے۔ اور اس کی سند ضعیف ہے اور آپ کے بارے میں صحیح سند کے ساتھ یہ ثابت ہے کہ آپ ”ادخلکم“ کو نصب کے ساتھ پڑھتے تھے اور فرماتے تھے اس کا عطف دھوئے جانے والے اعضاء پر ہے، اس کو ائمہ حفاظ اعلام نے آپ سے روایت کیا ہے ان میں سے ابو عبید قاسم بن سلام اور قراء کی جماعت ہے اور امام بیہقی وغیرہ نے اپنی سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے اور صحیح بخاری میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ثابت ہے کہ آپ نے وضو کیا تو اپنے پاؤں دھوئے اور فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا

(2) اور دوسرا جواب حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام میں دیئے گئے (تیسرے) جواب کی طرح ہے۔

حضرت رفاعہ کی روایت:

حدیث رفاعہ آیت کے لفظ کے مطابق ہے تو اس کا وہی جواب دیا جائے گا جو آیت سے استدلال کے جواب میں ذکر کر دیا گیا ہے۔

حضرت علی کی روایت:

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کا بھی کئی طریقوں سے جواب دیا گیا ہے:

(1) ان میں سے بہترین یہ ہے کہ وہ ضعیف ہے، امام بخاری وغیرہ حفاظ حدیث نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے لہذا اگر اس کے مخالف کوئی اور دوسری دلیل نہ بھی ہو تب بھی اس کیساتھ استدلال نہیں کیا جاسکتا تو اس صورت میں اس سے کیسے استدلال کیا جائے گا جبکہ وہ سنن ظاہرہ اور دلائل ظاہرہ کے خلاف ہے۔

(2) دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر یہ حدیث ثابت بھی ہو جائے تو دھونے والا حکم اس پر مقدم ہوگا کیونکہ وہ رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہے۔

(3) تیسرا جواب جو امام بیہقی اور دیگر اصحاب نے دیا ہے کہ یہ اس صورت پر محمول ہے کہ آپ نے جوتوں کے اندر پاؤں کو دھویا جبکہ حضرت علی سے کثیر طرق سے پاؤں کا دھونا ثابت ہے تو لازم ہوگا کہ اس محتمل روایت کو آپ سے منقول صحیح صریح روایات پر محمول کیا جائے۔

قیاس کا جواب:

سر پر قیاس کرنا جنبی شخص کے ساتھ باطل ہو جائے گا، بے شک تیمم میں اس کا فرض بھی ساقط ہو جاتا ہے حالانکہ بالاتفاق اس کے لئے مسح کافی نہیں۔ (المجموع شرح المہذب، باب السواک، ج 1، ص 419 تا 422، دار الفکر، بیروت)

تیل اور کریم وغیرہ لگے ہونے کی صورت میں وضو و غسل:

عام طور پر سردیوں میں چہرے کو سردی کے اثرات سے بچانے کے لئے چہرے پر کولڈ کریم اور گرمیوں میں ویشنگ کریم استعمال کی جاتی ہے، کیا ان کریمز کی موجودگی میں وضو اور غسل درست ہو جائے گا یا وضو اور غسل کے درست ہونے کے لئے ان چیزوں کا اتارنا فرض ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ عام طور پر یہ کریمز جرم دار نہیں ہوتیں جس کی وجہ سے پانی کے جلد تک پہنچنے سے رکاوٹ نہیں بنتی، لہذا اگر اس قسم کی کریم جلد پر لگی ہو تو بھی وضو اور غسل درست ہو جائے گا۔ وضو اور غسل کے درست ہونے کے لئے ان کریمز کی چکنائی کو صابن سے دھونا ضروری نہیں ہے۔

علامہ حسن بن عمار شرمبلاہی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی) وضو کی صحت کی شرائط بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”بقاء دسومة الزيت ونحوہ لا يمنع لعدم الحائل“ ترجمہ: تیل کی چکنائیت اور اس کی مثل دیگر اشیاء (کہ جو جرم دار نہ ہوں) کا باقی رہنا پانی کے پہنچنے میں رکاوٹ نہ ہونے کی وجہ سے وضو کے لئے مانع نہیں ہیں۔

(مراقی الفلاح شرح نور الايضاح، فصل فی احکام الوضو، ص 30، مکتبہ عصریہ)

اسی طرح وضو اور غسل کے اعضاء پر سے مہندی یا خضاب کے جرم کو صاف کرنے کے بعد وضو اور غسل درست ہو جائیں گے اگرچہ اعضاء پر مہندی یا خضاب کا رنگ رچ گیا ہو کیونکہ یہ رنگ جرم دار نہیں ہوتے لہذا ان کے ہوتے ہوئے بھی پانی جلد تک با آسانی پہنچ جائے گا۔

پانی کے استعمال میں کمی بیشی نہ ہونا:

امام اہل سنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ نے وضو میں پانی خرچ کرنے کے حوالے سے کلام کرتے ہوئے پہلے مراتب کی اقسام، ان کی تعریفات اور ان کی کھانے پینے اور لباس سے مسئلہ بیان فرمائیں، اس کے بعد وضو میں پانی خرچ کرنے کی صورتوں کو ان پر منطبق کیا، چنانچہ فرماتے ہیں:

مراتب پانچ ہیں: (1) ضرورت (2) حاجت (3) منفعت (4) زینت (5) فضول۔

ضرورت: یہ کہ کھانے میں ((لقیمات بقمن صلبہ)) چھوٹے چھوٹے چند لقمے کہ سدر متق کریں، ادائے فرائض کی طاقت دیں۔ لباس میں ((خرقة توامری عومرتہ)) اتنا کٹڑا کہ ستر عورت کرے۔

حاجت: یہ کہ بے اس کے ضرر ہو، جیسے مکان اتنا کہ گرمی جاڑے برسات کی تکلیفوں سے بچا سکے، کھانا اتنا جس سے ادائے واجبات و سنن کی قوت ملے، کپڑا اتنا کہ جاڑا رو کے اتنا بدن ڈھکے جس کا کھولنا نماز و جمع ناس میں خلاف ادب و تہذیب ہے مثلاً خالی پا جامے سے نماز مکروہ تحریمی ہے۔

یوں ہی تنہا پا جامہ پہنے راہ میں نکلنے والا ساقط العدالتہ، مردود الشہادۃ خفیف الحركات ہے۔ یہ مسئلہ خوب یاد رکھنے کا ہے کہ آج کل اکثر لوگوں میں اس کی بے پرواہی پھیلی ہے خصوصاً وہ جن کے مکان سر راہ ہیں۔

منفعت: یہ کہ بغیر اس کے ضرر تو موجود نہیں مگر اس کا ہونا اصل مقصود میں نافع و مفید ہے جیسے مکان میں بلندی و وسعت، کھانے میں سر کہ چٹنی سیری، لباس نماز میں عمامہ۔

زینت: یہ کہ مقصود سے محض بالائی زائد بات ہے جس سے ایک معمولی افزائش حسن و خوشنمائی کے سوا اور نفع و تائید غرض نہیں جیسے مکان کے دروں میں محرابیں، کھانے میں رنگتیں کہ تو رسمہ خوب سرخ ہو، فرنی نہایت سفید براق ہو، کپڑے میں بنجیہ باریک ہوا قطع میں کج نہ ہو۔

فضول: یہ کہ بے منفعت چیز میں حد سے زیادہ توسع و ترفیق جیسے مکان میں سونے چاندی کے کلس دیواروں پر قیمتی غلاف، کھانا کھانے پر میوے شیرینیاں، پائچے گٹوں سے نیچے۔

اول مرتبہ فرض میں ہے، دوم واجب و سنن مؤکدہ، سوم و چہارم سنن غیر مؤکدہ سے مستحبات و آداب زائدہ تک، پنجم باختلاف مراتب مباح و مکروہ تریبی و تحریمی سے حرام تک۔

طہارت میں ان مراتب کا انطباق:

انہیں مراتب کو طہارت میں لحاظ کیجئے تو جس عضو کا جتنا دھونا فرض ہے اُس کے ذرے ذرے پر ایک بار پانی تقاطر کے ساتھ اگر چہ خفیف، بہہ جانا مرتبہ ضرورت میں ہے کہ بے اس کے طہارت ناممکن اور تثلیث مرتبہ حاجت میں ہے یوں ہی وضو میں منہ دھونے سے پہلے کی سنن ثلاث کہ یہ چاروں مؤکدات ہیں اور ان کے ترک میں ضرر ((من زاد او نقص فقد تعدی وظلم)) (جس نے اس سے زیادہ یا کم کیا تو اس نے حد سے تجاوز کیا اور ظلم کیا) اور ہر بار پانی بفر اغت بہنا جس سے کمال تثلیث میں کوئی شبہ نہ گزرے اور ہر ذرہ عضو پر غور و تامل کی حاجت نہ پڑے یہ منفعت ہے اور غرہ و تجھیل کی اطالت (چہرہ، ہاتھ اور پاؤں جتنا فرض ہے اس سے تھوڑا زیادہ دھونا) زینت اور کسی عضو کو قصداً چار بار دھونا فضول۔

(فتاویٰ رضویہ ملخصاً، ج 1، حصہ ب، ص 843 تا 847، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

اسراف و تقتیر دونوں مکروہ ہیں:

مراقی الفلاح میں ہے:

غسل اور وضو میں طہارت کیلئے پانی کی کوئی مقدار معین نہیں ہے کیونکہ لوگوں کی حالتیں مختلف ہوتی ہیں، اسراف اور کنجوسی کئے بغیر درمیانی حالت کی رعایت کی جائے گی۔

(مراقی الفلاح، فصل آداب الاغتسال، ج 1، ص 106، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

نور الایضاح میں ہے:

وضو کرنے والے کے لیے چھ باتیں مکروہ ہیں (1) پانی میں اسراف (2) پانی میں تقتیر (کی کرنا) (3) پانی کو چہرے پر مارنا (4) دنیوی گفتگو کرنا (5) بغیر عذر کے کسی سے مدد لینا (6) نئے پانی سے تین بار مسح کرنا۔

(نور الایضاح، فصل فی مکروہات الوضوء، ج 1، ص 23، 24، المكتبة العصرية، بیروت)

بدائع الصنائع میں مکروہات کے بیان میں ہے:

ان میں سے ایک بات یہ ہے کہ وہ وضو کرتے ہوئے پانی میں نہ اسراف کرے اور نہ ہی کنجوسی کرے، بلکہ اسراف اور کنجوسی کے درمیان کی راہ اختیار کرے، کیونکہ حق غلو اور تقصیر کے درمیان ہے حضور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا معاملات میں سے بہترین درمیان والا ہے۔ (بدائع الصنائع، فصل آداب الوضوء، ج 1، ص 23، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

فوائدِ حدیث

شرح صحیح بخاری لابن بطلال میں ہے:

- (1) یہ اس بات پر دلیل ہے کہ علم کے مناظرہ میں آواز بلند کرنا جائز ہے اور ابن عیینہ نے ذکر کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا میں حضرت امام ابوحنیفہ کے پاس سے گزرا جبکہ آپ اپنے شاگردوں کے ساتھ تھے اور علمی تکرار کرتے ہوئے ان کی آواز بلند ہو رہی تھی۔
(شرح صحیح بخاری لابن بطلال، باب من رفع صوته بالعلم، ج 1، ص 138، مکتبۃ الرشید، ریاض)
- (2) اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ بے شک عالم کیلئے یہ حکم ہے کہ جب وہ فرائض و سنن کو ضائع ہوتے ہوئے دیکھے تو اس کو روکے اور اس دوران سخت بات کہے اور منع کرتے ہوئے آواز کو بھی بلند کرے۔ اور مسئلہ کو تکرار کے ساتھ تاکید کیلئے اور وجوب میں مبالغہ کیلئے لائے ہیں۔

(شرح صحیح بخاری لابن بطلال، باب من رفع صوته بالعلم، ج 1، ص 139، مکتبۃ الرشید، ریاض)

32۔ بَابُ مَا جَاءَ فِيهِ الْوُضُوءُ مَرَّةً مَرَّةً

وضو میں اعضاء کو ایک ایک بار دھونے کے بارے میں

- 41- حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَتَائِدٌ وَفُضَيْلٌ قَالُوا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً. وَفِي الْبَابِ عَنْ عُمَرَ، وَجَابِرٍ، وَزَيْدِ بْنِ أَبِي مَرْفَعٍ، وَابْنِ الْقَاسِمِ. قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ أَحْسَنُ شَيْءٍ مِمَّنْ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَصَحُّ. وَمَرْوِيُّ مَرْشِدِي بْنُ سَعْدٍ، وَغَيْرُهُ هَذَا الْحَدِيثُ، عَنِ الصَّحَّاحِ بْنِ شَرْحَبِيلٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً. وَلَيْسَ بِذَا شَيْءٍ مِنَ الصَّحَابِ مِمَّنْ رَوَى ابْنُ
- 41- حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا ایک ایک مرتبہ۔
- اس باب میں حضرت عمر، حضرت جابر، حضرت حضرت بریدہ، حضرت ابورافع اور حضرت ابن فاکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے (بھی) روایات ہیں۔
- امام ابویسٰی ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس باب میں احسن اور اصح ہے۔
- رشیدین بن سعد وغیرہ نے اس حدیث کو اس سند عن الصحاح بن شرحبیل عن زید بن اسلم عن ابیہ کے ساتھ حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا ایک ایک مرتبہ۔ اور یہ (روایت) کوئی چیز نہیں۔
- اور صحیح وہ ہے جو ابن عجلان، ہشام بن سعد، سفیان

عَبْدُ اللَّهِ، وَشَامِرُ بْنُ سَعْدٍ، وَهَيْثَانُ التَّوَمِيُّ، وَعَبْدُ الْعَزِيزِ ثَوْرِيٌّ اور عبد العزيز بن محمد نے اس سند عن زید بن اسلم عن
 بَنِي مُحَمَّدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ ابْنِ عَطَاءٍ بن يسار عن ابن عباس کے ساتھ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ
 عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم. عباس، عن الثَّيْبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔

تخریج حدیث : 42 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب الوضوء، مرة مرة، 1/43 حدیث، 157 دار طوق النجاة* سنن ابی
 داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، مرة مرة، 1/34 حدیث، 138 المكتبة العصرية، بیروت* سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب
 الوضوء، مرة مرة، 1/62 حدیث، 80 المطبوعات الاسلامیہ، حلب* سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ماجاء فی الوضوء
 مرة مرة، 1/143 رقم، 410 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

33- بَابُ مَا جَاءَ فِي الْوُضُوءِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ

وضو میں اعضاء دو دو مرتبہ دھونے کے بارے میں

42- حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ سَرَّافٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَابِتِ بْنِ ثَوْبَانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْقَاصِلِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرَةَ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ، لَا تَقْرِيهِ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ ثَوْبَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَاصِلِ، وَهَذَا إِسْنَادٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَفِي الْبَابِ عَنْ جَابِرٍ. وَقَدْ مَرُورَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا.

42- حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا دو دو مرتبہ۔

امام ابویسی ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ حسن غریب حدیث ہے، ہم اسے صرف حدیث ابن ثوبان بواسطہ عبد اللہ بن فضل ہی سے جانتے ہیں اور یہ سند حسن صحیح ہے۔ اس باب میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (بھی) روایت ہے۔

اور حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (یہ بھی) مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا تین تین مرتبہ۔

تخریج حدیث 34: صحیح بخاری، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء مرتین، 34/1، حدیث 851، دار طوق النجاة، سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء مرتین، 43/1، حدیث 631، المكتبة العصرية، بیروت، سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ماجاء فی الوضوء مرة و مرتین و ثلاثا، 541/1، رقم 024، دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسی البابی الحلبي

34۔ باب مَا جَاءَ فِي الْوُضُوءِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا

وضو میں اعضاء کو تین تین مرتبہ دھونے کے بارے میں

43- حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے

، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا تین تین مرتبہ۔

اس باب میں حضرت عثمان، حضرت ربیع، حضرت ابن

عمر، حضرت عائشہ، حضرت ابوامامہ، حضرت ابورافع، حضرت عبد اللہ

بن عمرو، حضرت معاویہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت جابر، حضرت عبد

اللہ بن زید اور حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی)

روایات ہیں۔

امام ابویسلی ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حدیث علی رضی

اللہ تعالیٰ عنہ اس باب میں احسن اور اصح ہے۔

جمہور اہل علم کا اس پر عمل ہے (اس طرح) کہ وضو ایک مرتبہ

کفایت کرتا ہے اور دو مرتبہ افضل ہے اور اس سے بھی افضل تین مرتبہ

ہے، اس کے بعد (اس سے زیادہ مرتبہ) کچھ نہیں۔ عبد اللہ بن مبارک

رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: جو وضو میں (اعضاء کو) تین مرتبہ سے زیادہ

دھوئے تو میں اسے گناہ سے امن میں خیال نہیں کرتا۔

اور امام احمد اور امام اسحاق رحمہما اللہ نے فرمایا: تین مرتبہ سے

زیادہ نہیں دھوتا مگر (دوسووں میں) بتلا شخص۔

43- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّامٍ، حَدَّثَنَا

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ مَعْنٍ، عَنْ أَبِي

إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي حَبِيبَةَ، عَنْ عَلِيٍّ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا. وَفِي الْبَابِ عَنْ

عُثْمَانَ، وَعَائِشَةَ، وَالشَّرِيعِ، وَابْنِ عُمَرَ، وَأَبِي

أُسَامَةَ، وَأَبِي مَرْفَعٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَمُعَاوِيَةَ،

وَأَبِي مُرَّةٍ، وَجَابِرٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، وَوَالِی

ذَرٍّ. قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ عَلِيٍّ أَحْسَنُ شَيْءٍ

فِي هَذَا الْبَابِ وَأَصَحُّ. وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ عَامَّةِ

أَهْلِ الْعِلْمِ: أَنَّ الْوُضُوءَ بِخَمْسِ مَرَّةٍ مَرَّةً، وَمَرَّتَيْنِ

أَفْضَلُ، وَأَفْضَلُهُ ثَلَاثٌ، وَلَيْسَ بَعْدَهُ شَيْءٌ. وَقَالَ

ابْنُ الْمُبَارَكِ: لَا آمَنُ إِذَا زَادَ فِي الْوُضُوءِ عَلَى

الثَّلَاثِ أَنْ يَأْتِيَ. وَقَالَ أَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ: لَا يَزِيدُ

عَلَى الثَّلَاثِ إِلَّا رَجُلٌ مُبْتَلًى.

تخریج حدیث: 44 صحیح بخاری، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء ثلاثا ثلاثا، 1/43 حدیث، 158 دار طوق النجاة، صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب فی وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، 1/211 حدیث، 236 دار احیاء التراث العربی، بیروت، سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب صفة وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، 1/26 حدیث، 106 المكتبة العصرية، بیروت، سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء ثلاثا ثلاثا، 1/62 حدیث، 81 المطبوعات الاسلامیہ، حلب، سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب الوضوء ثلاثا ثلاثا، 1/144 رقم، 414 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

اعضائے وضو کو تین مرتبہ دھونے کے بارے

مذاهب اربعہ:

احناف، شوافع اور حنابلہ کے نزدیک اعضائے وضو کو تین مرتبہ دھونا سنت ہے جبکہ مالکیہ کے نزدیک تین مرتبہ دھونا مستحب ہے۔

احناف کا موقف:

بدائع الصنائع میں ہے:

اعضاء وضو کو تین تین مرتبہ دھونا سنن وضو میں سے ہے کیونکہ روایت کیا گیا ہے کہ رسول اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک ایک مرتبہ وضو کیا اور فرمایا یہ وہ وضو ہے جس کے بغیر اللہ تعالیٰ نماز قبول نہیں کرتا۔ اور آپ نے دو دو مرتبہ وضو کیا اور فرمایا یہ وہ وضو ہے جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اجر کو دگنا کر دیتا ہے۔ اور آپ نے تین تین مرتبہ وضو کیا اور فرمایا یہ میرا اور سابقہ انبیاء کا وضو ہے جس نے اس پر اضافہ کیا یا کمی کی تو اس نے زیادتی اور ظلم کیا۔ اور ایک روایت میں ہے جس نے اضافہ یا کمی کی تو وہ زیادتی کرنے والوں میں سے ہے اور اس کی تاویل میں اختلاف ہے، بعض نے کہا وضو کی جگہ کو زیادہ کیا یا کم کیا اور بعض نے کہا تین مرتبہ سے زیادہ کیا اور نئے سرے سے وضو کی نیت نہ کی اور ایک مرتبہ سے کم کیا اور صحیح یہ ہے کہ یہ عقیدہ پر محمول ہے نہ کہ نفس عمل پر۔ اس کا معنی یہ ہے کہ جس نے تین مرتبہ سے کم یا زیادہ کیا اور وہ تین مرتبہ کو سنت بھی نہ سمجھتا ہو (تو یہ وعید اس کیلئے ہے) کیونکہ وہ سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو سنت نہیں سمجھتا تو اس نے بدعت کو اختیار کیا لہذا یہ وعید اس کو لاحق ہو گئی، لیکن اگر کسی نے تین مرتبہ سے کم یا زیادہ کیا اور وہ تین مرتبہ کو سنت سمجھتا ہو تو یہ وعید اس کیلئے نہیں ہے کیونکہ تین مرتبہ سے زیادہ کرنا ایسے ہی ہے جیسے وضو پر وضو کی نیت سے وضو پر وضو کیا جائے اور اس کے بارے میں تو حضور کا فرمان ہے کہ بے شک یہ نور علی نور ہے اور اسی

طرح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دو درجہ مرتبہ اعضاء وضو دھونے کو دو گنے ثواب کا سبب قرار دیا ہے۔ تو اس سے مراد عقیدہ ہے نہ کہ نفس زیادتی و نقصان۔

در مختار میں ہے:

تین مرتبہ دھونا، پورے عضو کو گھیرتے ہوئے سنت ہے، اس میں چلوؤں کا اعتبار نہیں ہے، اگرچہ ایک ایک مرتبہ دھونا بھی کافی ہے اور اگر اس کی عادت بنالی تو وہ گناہ گار ہوگا وگرنہ نہیں، اور اگر اطمینان قلب کیلئے یا وضو پر وضو کرنے کیلئے تین سے زیادہ مرتبہ دھویا تو کوئی حرج نہیں اور ”فقد تعدی“ والی حدیث اعتقاد پر محمول ہے۔

(در مختار، سنن الوضوء، ج 1، ص 118، دار الفکر، بیروت)

شواہع کا موقف:

نہایہ المحتاج الی شرح المنہاج میں ہے:

اعضاء وضو کو تین مرتبہ دھونا وضو کی سنتوں میں سے ہے۔

(نہایہ المحتاج الی شرح المنہاج، سنن الوضوء، ج 1، ص 188، دار الفکر، بیروت)

معنی المحتاج میں ہے:

وضو کی سنتوں میں سے ہے تین مرتبہ دھونا اور تین مرتبہ سے زیادہ کرنا مکروہ ہے اور اسی طرح تین مرتبہ سے کم کرنا مگر جبکہ عذر ہو کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تین مرتبہ وضو کیا پھر فرمایا وضو کا یہ طریقہ ہے جس نے اس پر زیادتی کی یا کمی کی تو اس نے برا کیا اور ظلم کیا۔ اس کو امام ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور مجموع میں کہا کہ یہی صحیح ہے، انہوں نے اصحاب وغیرہ سے نقل کرتے ہوئے کہا جس نے تین مرتبہ سے کم یا زیادہ کیا تو اس نے برا کیا اور ظلم کیا اور یہ فرمان کمی اور زیادتی دونوں صورتوں میں ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ کمی کی صورت میں برا کیا اور زیادتی کی صورت میں ظلم کیا، اور ایک دوسرے قول میں اس کے برعکس ہے۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ایک مرتبہ دھونا، اساعت اور ظلم یا دو مرتبہ دھونا اساعت یا تین مرتبہ دھونا ظلم کیسے قرار پائے گا حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے ایک ایک مرتبہ اعضاء کو دھو کر اور دو مرتبہ اعضاء کو دھو کر بھی وضو کیا ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا اس طرح کرنا بیان جواز کیلئے تھا اور اس وقت آپ کیلئے وہی افضل تھا کیونکہ آپ کے ذمہ اس حکم کو بیان کرنا واجب تھا۔

(مغنی المحتاج الی معرفة معانی الفاظ المنہاج، باب الوضوء، ج 1، ص 188، 189، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حتیبلہ کا موقف:

کشاف القناع عن متن الاقناع میں ہے:

دوسری اور تیسری مرتبہ اعضاء وضو کو دھونا سنت ہے اور قاضی وغیرہ نے کہا: پہلی مرتبہ دھونا فرض ہے اور دوسری مرتبہ دھونا فضیلت اور تیسری مرتبہ دھونا سنت ہے۔

(کشاف القناع عن متن الاقناع، فصل سنن الوضوء، ج 1، ص 106، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

وضو کے مستحبات بیان کرتے ہوئے الشرح الکبیر میں ہے:

وضو میں دوسری اور تیسری مرتبہ اعضاء دھونا مستحب ہے پہلی مرتبہ فرض ادا کرنے کے بعد۔

(الشرح الکبیر، سنن الوضوء، ج 1، ص 101، دار الفکر، بیروت)

اس کے تحت حاشیہ دسوقی میں لکھا ہے:

الشرح الکبیر میں یہ جو دوسری اور تیسری مرتبہ دھونے کو فضیلت میں سے شمار کیا ہے یہ مالکیہ کا مشہور قول ہے جیسا کہ ابن

عبدالسلام نے کہا۔

(حاشیہ دسوقی مع الشرح الکبیر، سنن الوضوء، ج 1، ص 101، دار الفکر، بیروت)

ایک ایک یا دو دو مرتبہ دھونے کی وجہ:

مغنی المحتاج میں ہے:

اگر یہ سوال کیا جائے کہ ایک مرتبہ دھونا یا دو مرتبہ دھونا اساعت کیسے ہے حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے ایک ایک مرتبہ اعضاء کو دھو کر اور دو دو مرتبہ اعضاء کو دھو کر بھی وضو کیا ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کا اس طرح کرنا بیان جواز کیلئے تھا اور اس وقت آپ کیلئے وہی افضل تھا کیونکہ آپ کے ذمہ اس حکم کو بیان کرنا واجب تھا۔ (مغنی المحتاج الی معرفة معانی الفاظ المنہاج، باب الوضوء، ج 1، ص 188، 189، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

وضو میں تین سے زیادہ مرتبہ اعضاء دھونے کا حکم:

اس حوالے سے امام اہل سنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ نے چار مختلف اقوال نقل فرمائے، پھر ان میں اس انداز

سے تطبیق دی کہ ہر ایک قول کا الگ محمل واضح ہو گیا، چنانچہ اقوال بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

ملاحظہ کلمات علماء سے اس میں چار قول معلوم ہوتے ہیں، ان میں قوی تر، دو (2) ہیں اور فضل الہی سے امید ہے کہ بعد تحقیق وصول توفیق اختلاف ہی نہ رہے و باللہ التوفیق۔

(1) مطلقاً حرام و ناجائز ہے حتیٰ کہ اگر نہر جاری میں وضو کرے یا نہائے اُس وقت بھی بلا وجہ صرف گناہ و ناروا ہے، یہ قول بعض شافعیہ کا ہے جسے خود شیخ مذہب شافعی سیدنا امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں نقل فرما کر ضعیف کر دیا اور اسی طرح دیگر محققین شافعیہ نے اُس کی تضعیف کی۔

(2) مکروہ ہے اگر چہ نہر جاری پر ہو اور کراہت صرف تنزیہی ہے۔ اگر چہ گھر میں ہو یعنی گناہ نہیں صرف خلاف سنت ہے حلیہ و بحر الرائق میں اسی کو وجہ اور امام نووی نے اظہر اور بعض دیگر ائمہ شافعیہ نے صحیح کہا۔

(3) مطلقاً مکروہ تک نہیں نہ تحریمی نہ تنزیہی صرف ایک ادب و امر مستحب کے خلاف ہے، بدائع امام ملک العلماء ابو بکر مسعود و فتح القدیر امام محقق علی الاطلاق و مدنیہ المصلی وغیرہا میں ترک اسراف کو صرف آداب و مستحبات سے شمار کیا سنت تک نہ کہا اور مستحب کا ترک مکروہ نہیں ہوتا بلکہ سنت کا (ترک مکروہ ہوتا ہے)۔

(4) نہر جاری میں اسراف جائز کہ پانی ضائع نہ جائے گا اور اس کے غیر میں مکروہ تحریمی۔ مدق علائی نے در مختار میں اسی کو مختار رکھا علامہ مدق عمر بن نجیم نے نہر الفائق میں کراہت تحریم ہی کو ظاہر کہا اور اُسی کو امام قاضی خان و امام شمس الانعمہ حلوانی وغیرہما اکابر کا مفاد کلام قرار دیا۔ (فتاویٰ رضویہ، ج 1، حصہ ب، ص 882,883، رضاف و نڈیشن، لاہور)

(ان اقوال پر طویل بحث فرمانے کے بعد تقدیر شرعی (تخلیث) سے زیادہ پانی ڈالنے کی مختلف صورتیں بیان فرمائیں اور مذکورہ بالا چار اقوال کا محمل بیان فرمایا)

چنانچہ فرماتے ہیں:

تقدیر شرعی سے زیادہ پانی ڈالنا سہواً ہوگا یا بحال شک یا دیدہ و دانستہ۔

اول یہ کہ تین بار استیجاباً دھولیا اور یاد (میں یہ) رہا کہ دو ہی بار دھویا ہے۔ اور دوم یہ کہ مثلاً دو یا تین میں شبہ ہو گیا، یہ دونوں صورتیں یقیناً ممانعت سے خارج ہیں۔

اور دیدہ و دانستہ کسی غرض صحیح و جائز کیلئے ہوگا یا غرض فاسد و ممنوع کیلئے یا محض بلا وجہ، بر تقدیر اول کسی طرح اسراف

نہیں ہو سکتا نہ اُس سے منع کی کوئی وجہ، عام ازیں کہ وہ غرض مطلوب شرعی ہو جیسے منہ سے ازالہ بد بو یا پانی یا چھالیہ کے ریزوں کا اخراج، یا حسب بیانات سابقہ وضو کی نیت یا غرض صحیح جسمانی جیسے میل کا ازالہ یا شدت گرمائی میں تحصیل برودت۔
تو اب نہ رہیں مگر دو صورتیں اور یہی ان اقوالِ اربعہ میں زیر بحث ہیں۔

ان صورتوں میں کی اول یعنی غرض فاسد و ناروا کیلئے تقدیر شرعی پر زیادت مطلقاً ممنوع و ناجائز ہے اگرچہ پانی اصلاً ضائع نہ ہو۔

قول اول کا یہی محمل ہے اور حق صریح بلکہ مجمع علیہ ہے اور اسی پر حمل کے لئے ہمارے علماء نے حدیث ہشتم (جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر عضو تین تین بار دھویا پھر فرمایا: **هَكَذَا الْوُضُوءُ فَمَنْ زَادَ عَلَى هَذَا أَوْ قَصَّ فَقَدْ اسَاءَ وَظَلَمَ**۔ اسی طرح ہے وضو تو جس نے اس پر بڑھایا گھٹایا تو یقیناً اس نے برا کیا اور ظلم کیا۔) کو صورت فساد اعتقاد پر محمول فرمایا یعنی جبکہ جانے کہ تقدیر شرعی سے زیادہ ہی میں سنت حاصل ہوگی۔ ظاہر ہے کہ اس نیت فاسدہ سے نہر نہیں سمندر میں ایک چٹو بلکہ ایک بوند زیادہ ڈالنا اسراف و گناہ ناجائز ہوگا کہ اصل گناہ اُس نیت میں ہے، گناہ کی نیت سے جو کچھ کرے گا سب گناہ ہوگا۔

رہی صورت اخیرہ کہ محض بلا وجہ زیادت ہو، اوپر واضح ہو لیا کہ یہاں تحقیق اسراف و حصول ممانعت اضاعت پر موقوف ہے تو اس صورت میں دیکھنا ہوگا کہ پانی ضائع ہوا یا نہیں، اگر ہوا مثلاً زمین پر بہہ گیا اور کسی مصرف میں کام نہ آیا تو ضرور اسراف و ناروا ہے۔

اور یہی محمل **قول چہارم** ہے اور یقیناً صواب و صحیح بلکہ متفق علیہ ہے کون کہے گا کہ بیکار پانی ضائع کرنا ناجائز و روا ہے۔
باقی رہی ایک شکل کہ زیادت ہو تو بلا وجہ مگر پانی ضائع نہ ہو۔ مثلاً بلا وجہ چوتھی بار پانی اس طرح ڈالے کہ نہر میں گرے یا کسی پیڑ کے تھالے میں جسے پانی کی حاجت ہے یا کسی برتن میں جس کا پانی اسپ و گاؤ وغیرہ جانوروں کو پلایا جائے گا یا گارا بنانے کیلئے تغار میں پڑے گا یا زمین ہی پر گرے مگر موسم گرما ہے چھڑکاؤ کی حاجت ہے یا ہوا سے ریتا اڑتا ہے اس کے دبانے کی ضرورت ہے اور انہیں کے مثل اور اغراض صحیحہ جن کے سبب پانی ضائع نہ جائے۔ یہ غرضیں اگرچہ صحیح و روا ہیں، جن کے سبب اضاعت نہ ہوگی مگر اعضا پر یہ پانی مثلاً چوتھی بار ڈالنا محض بے وجہ ہی رہا کہ یہ غرضیں تو برتن میں ڈالنا یا زمین پر بہانا چاہتی ہیں عضو پر ڈال کر گرانے کو ان میں کیا دخل تھا لا جرم وہ عبث محض رہا مگر پانی ضائع نہ ہو گیا تو اسراف کی کوئی صورت متحقق نہ ہوئی اور اس کے ممنوع و ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں یہی **قول دوم و سوم** کا محمل ہے اور قطعاً مقبول و بے خلل ہے بلکہ اتفاق و اطباق کا محمل

ہے۔ اب نہ باقی رہی مگر ان دونوں قولوں پر نظر، وہ ایک مقدمہ کی تقدیم چاہتی ہے۔

(پھر امام اہل سنت نے مقدمہ میں طویل محققانہ کلام فرمایا اور یہ ثابت کیا کہ یہ جو آخری صورت ہے کہ فساد اعتقاد بھی نہیں ہے اور پانی کا ضیاع بھی نہیں ہے، یہ خلاف اولیٰ ہے اور یہ قول سوم ہے اور اگر اس کی عادت بنالے تو مکروہ تنزیہی ہے اور یہ قول دوم ہے۔ آخر میں فرماتے ہیں):

بالجملہ حاصل حکم یہ نکلا بے حاجت زیادت (1) اگر باعتقاد سنیت ہو مطلقاً ناجائز و گناہ ہے اگر چہ دریا میں اور (2) اگر پانی ضائع جائے تو جب بھی مطلقاً مکروہ تحریمی اگر چہ اعتقاد سنیت نہ ہو اور (3) اگر نہ فساد عقیدت نہ اضاعت تو خلاف ادب ہے (4) مگر عادت کر لے تو مکروہ تنزیہی یہ ہے۔ (فتاویٰ رضویہ ملخصاً، ج 1، حصہ ب، ص 988 تا 1030، رضانی و نذیشن، لاہور)

35۔ باب مَا جَاءَ فِي الْوُضُوءِ مَرَّةً، وَمَرَّتَيْنِ، وَثَلَاثًا

وضو میں ایک مرتبہ، دو مرتبہ اور تین مرتبہ اعضاء کو دھونا

44- ثابت بن ابی صفیہ سے روایت ہے، فرماتے

ہیں: میں نے ابو جعفر سے کہا: کیا آپ سے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ بیان کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے (کبھی) ایک ایک بار اور (کبھی) دو دو بار اور (کبھی) تین تین بار اعضاء وضو کو دھویا؟ انہوں نے (جواباً) فرمایا: جی ہاں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کعب نے یہ حدیث پاک ثابت بن ابی صفیہ سے روایت کی ہے، انہوں نے بیان کیا: میں نے ابو جعفر سے پوچھا: کیا حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ سے یہ حدیث بیان کی کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ایک مرتبہ اعضاء وضو کو دھویا؟ انہوں نے (جواباً) فرمایا: جی ہاں۔

ہم سے یہی حدیث ہناد اور قتیبہ نے حدیث کعب عن ثابت کے طریق سے بیان کی ہے۔ یہ حدیث شریک سے زیادہ صحیح ہے کیونکہ یہ حدیث پاک ثابت سے کئی وجوہ سے کعب کی روایت کی طرح مروی ہے اور شریک کثیر الغلط ہے اور ثابت بن ابی صفیہ سے مراد ابو حمزہ ثمالی ہے۔

4 4- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى

الْقَزَامِيُّ، حَدَّثَنَا شَرِيْلٌ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي صَيْبَةَ، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ: حَدَّثَكَ جَابِرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً، وَمَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ، وَثَلَاثًا ثَلَاثًا؟ قَالَ: نَعَمْ.

قَالَ أَبُو عِيسَى: وَمَرْوِيٌّ وَكَيْفَ هَذَا الْحَدِيثُ،

عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي صَيْبَةَ، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ: حَدَّثَكَ جَابِرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً؟ قَالَ: نَعَمْ، حَدَّثَنَا بِذَلِكَ هَنَادٌ، وَفَتَيْبَةُ، قَالَا: حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ ثَابِتٍ. وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ شَرِيْلٍ، لِأَنَّهُ قَدْ مَرْوِيٌّ مِنْ غَيْرِهِ وَجِهٍ، هَذَا عَنْ ثَابِتٍ، تَحْوِيْرُ رِوَايَةٍ وَكَيْعٍ. وَشَرِيْلٌ كَثِيرُ الْغَلَطِ. وَثَابِتُ بْنُ أَبِي صَيْبَةَ هُوَ أَبُو حَمَزَةَ الثَّمَالِيُّ.

تخریج حدیث : 45 سنن ابن ماجه، کتاب الطهارة وسننها، باب ماجاء فی الوضوء مرة ومرتين وثلاثا، 1/145 رقم 420 دار
 احیاء الکتب العربیة فیصل، عیسی البابی الحلبي، سنن دار قطنی، کتاب الطهارة، باب وضوء رسول الله صلى الله عليه
 وسلم، 1/139 حدیث، 265 مؤسسة الرسالة، بیروت

تخریج حدیث : 46 مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطهارات، باب فی الوضوء کم هو مرة، 1/17 حدیث، 66 مكتبة الرشد،
 ریاض* المعجم الاوسط، باب المیم، من اسمه: محمد، 6/329 حدیث، 6542 دار الحرمین، قاهره

36۔ باب فیمن ۛ تَوَضَّأَ بَعْضَ وَضُوئِهِ مَرَّتَيْنِ ۛ وَبَعْضَهُ ثَلَاثًا ۛ

بعض اعضاء کو دو مرتبہ اور بعض کو تین مرتبہ دھونا

45- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا

سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عُمَيْرِ بْنِ يَحْيَى، عَنْ أَبِيهِ،
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، وَغَسَلَ يَدَيْهِ
مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ، وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ
قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.
وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ فِي غَيْرِ حَدِيثٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ بَعْضَ وَضُوئِهِ مَرَّةً، وَبَعْضَهُ
ثَلَاثًا. وَقَدْ مَرَّحَصُ بَعْضُ أَهْلِ الْإِسْلَامِ فِي ذَلِكَ،
لَمْ يَرَوْا بَأْسًا أَنْ يَتَوَضَّأَ الرَّجُلُ بَعْضَ وَضُوئِهِ
ثَلَاثًا، وَبَعْضَهُ مَرَّتَيْنِ أَوْ مَرَّةً.

حضرت سیدنا عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا تو اپنا مبارک چہرہ
تین مرتبہ دھویا اور اپنے ہاتھ مبارک دو دو مرتبہ دھوئے اور سر مبارک
کا مسح فرمایا اور اپنے پاؤں مبارک دھوئے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: یہ حسن صحیح

حدیث ہے۔

ایک حدیث سے زیادہ میں یہ مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض اعضاء وضو کو ایک مرتبہ اور بعض کو تین مرتبہ
دھویا۔

بعض اہل علم نے اس میں رخصت دی ہے، وہ اس میں حرج

نہیں سمجھتے کہ آدمی بعض اعضاء کو تین مرتبہ اور بعض کو دو یا ایک مرتبہ
دھوئے۔

تخریج حدیث: 47 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب غسل الرجلین الی الکعبین، 1/48 حدیث، 186 دار طوق النجاة * صحیح
مسلم، کتاب الطہارۃ، باب فی وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، 1/210 حدیث، 235 دار احیاء التراث العربی، بیروت * سنن
نسائی، کتاب الطہارۃ، عدد مسح الرأس، 1/72 حدیث، 99 المطبوعات الاسلامیہ، حلب

37- بَابُ فِي وَضُوءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ كَانَ -

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کے بارے میں کہ وہ کیسا تھا

46- ضرت ابو حنیہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں:

میں نے حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وضو فرماتے ہوئے دیکھا، پس انہوں نے پہلے دونوں ہاتھوں کو دھویا یہاں تک کہ ان کو صاف کر دیا، پھر تین مرتبہ کلی کی اور تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالا اور تین مرتبہ اپنا چہرہ اور تین مرتبہ اپنے بازوؤں کو دھویا اور ایک مرتبہ اپنے سر کا مسح فرمایا پھر اپنے دونوں قدموں کو ٹخنوں سمیت دھویا پھر کھڑے ہوئے، وضو کا بچا ہوا پانی پکڑا اور اسے کھڑے کھڑے پیا، پھر فرمایا: میں نے پسند کیا کہ میں تمہیں بتاؤں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیسے وضو فرمایا کرتے تھے۔

اور اس باب میں حضرت عبداللہ بن زید، حضرت ابن

عباس، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عائشہ، حضرت ربیع اور حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات موجود ہیں۔

47- قتیبہ اور ہناد نے ابوالاحوص اور ابو اسحق کے

واسطے سے حضرت عبد خیر سے روایت کیا، حضرت عبد خیر نے حضرت

46- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَهْنَادٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو

الْأَحْوَصِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي حَنِيَّةٍ، قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ كَغَيْبِهِ حَتَّى أَتَمَّهَا، ثُمَّ مَضَحَ ثَلَاثًا، وَاسْتَشَقَّ ثَلَاثًا، وَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، وَذِرَاعَيْهِ ثَلَاثًا، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً، ثُمَّ غَسَلَ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ، ثُمَّ قَامَ فَأَخَذَ فَضْلَ طَهْوَرِهِ فَشَرِبَهُ وَبَوَّ قَائِمًا، ثُمَّ قَالَ: أَحَبُّتُ أَنْ أُرِيَهُكُمْ كَيْفَ كَانَ طَهُورُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عُثْمَانَ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَالرَّبِيعِ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ، وَعَائِشَةَ.

47- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَهْنَادٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو

الْأَحْوَصِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ،

عَنْ عَبْدِ خَيْرٍ، ذَكَرَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ سَمِئِيلٍ حَدِيثَ أَبِي حَتِّمَةَ،
إِلَّا أَنَّ عَبْدَ خَيْرٍ، قَالَ: كَانَ إِذَا فَرَّغَ مِنْ طُهُورِهِ
أَخَذَ مِنْ فَضْلِ طُهُورِهِ بِكَفِّهِ فَشَرِبَهُ. قَالَ أَبُو عِيْسَى
: حَدِيثُ عَلِيٍّ، مَرْوَاهُ أَبُو إِسْحَاقَ التَّمَدَانِيُّ، عَنْ أَبِي
حَتِّمَةَ، وَعَبْدِ خَيْرٍ، وَالْحَارِثِ، عَنْ عَلِيٍّ. وَقَدْ مَرْوَاهُ
زَائِدُ بْنُ قَدَامَةَ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ عَلَقَمَةَ، عَنْ
عَبْدِ خَيْرٍ، عَنْ عَلِيٍّ، حَدِيثُ الْوُصُومِ بِطَوْلِهِ. وَهَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَمَرْوَى شُعْبَةُ هَذَا الْحَدِيثِ،
عَنْ خَالِدِ بْنِ عَلَقَمَةَ، فَأُخْطِئَ فِي اسْمِهِ، وَاسْمُ أَبِيهِ،
فَقَالَ: مَالِكُ بْنُ عَرْفُطَةَ. وَمَرْوَى عَنْ أَبِي عَوَانَةَ، عَنْ
خَالِدِ بْنِ عَلَقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ خَيْرٍ، عَنْ عَلِيٍّ. وَمَرْوَى عَنْهُ،
عَنْ مَالِكِ بْنِ عَرْفُطَةَ مِثْلَ رِوَايَةِ شُعْبَةَ، وَالصَّحِيحُ
خَالِدُ بْنُ عَلَقَمَةَ.

سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ابو حنیہ کی مثل حدیث ذکر کی ہے
، مگر عبد خیر نے (آخر میں) یہ فرمایا: جب حضرت علی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ وضو سے فارغ ہوئے تو وضو سے بچا ہوا پانی اپنی ہتھیلی
میں لیا اور نوش فرمایا (اس میں کھڑے ہو کر پینے کا ذکر نہیں)۔
امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حدیث علی
کو ابو اسحق ہمدانی نے ابو حنیہ کے واسطے سے روایت کیا ہے اور عبد
خیر اور حارث نے (بلا واسطہ) حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا ہے۔

زائدہ بن قدامہ اور کئی دوسرے راویوں نے خالد بن
علقمہ اور عبد خیر کے واسطے سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
حدیث وضو کو اپنی طوالت کے ساتھ (مکمل) ذکر کیا ہے۔ یہ
حدیث حسن صحیح ہے۔

شعبہ نے یہ حدیث خالد بن علقمہ سے روایت کی
اور ان کے نام اور ان کے والد کے نام میں خطا کی اور (خالد بن
علقمہ کی جگہ) مالک بن عرفطہ کہا۔

یہ روایت عن ابی عوانہ عن خالد بن علقمہ عن عبد خیر عن علی
کی سند سے (بھی) مروی ہے اور اس میں بھی روایت شعبہ کی
طرح مالک بن عرفطہ کہا گیا ہے اور صحیح خالد بن علقمہ ہے۔

تخریج حدیث: 48 سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب عدد غسل الیدین، 1/70 حدیث، 96 المطبوعات الاسلامیہ، حلب * مسند احمد بن حنبل، مسند خلفاء الراشدین، مسند علی بن ابی طالب، 2/309 حدیث، 1046 مؤسسة الرسالہ، بیروت * مسند ابی یعلیٰ موصلی، مسند علی بن ابی طالب، 1/385 حدیث، 499 دار المامون للتراث، دمشق

تخریج حدیث: 49 مسند احمد بن حنبل، مسند خلفاء الراشدین، مسند علی بن ابی طالب، 2/310 حدیث، 1047 مؤسسة الرسالہ، بیروت * مسند ابی یعلیٰ موصلی، مسند علی بن ابی طالب، 1/385 حدیث، 500 دار المامون للتراث، دمشق

کھڑے ہو کر پانی پینے کی بحث

وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے اور زمزم کا پانی کھڑے ہو کر پینا سنت ہے، ان دونوں کے علاوہ پانی کھڑے ہو کر پینا مکروہ ہے۔ صحیح بخاری و مسلم میں ہے واللفظ للمسلم: ((عن ابن عباس، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شرب من زمزم ووقائتم)) ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر زمزم کا پانی نوش فرمایا۔

(صحیح بخاری، کتاب الاشربہ، باب الشرب قائما، ج 7، ص 110، دار طوق النجاة)

صحیح مسلم، کتاب الاشربہ، باب فی الشرب من زمزم قائما، ج 3، ص 1602، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

صحیح بخاری میں ہے: ((أنه صلى الله عليه وسلم شرب من ماء زمزم ووقائتم)) ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ظہر کی نماز پڑھی اور لوگوں کی حاجات پوری کرنے کے لیے رجبہ کوفہ میں بیٹھ گئے، یہاں تک کہ عصر کی نماز کا وقت آ گیا، پھر ان کے لئے پانی لایا گیا، انھوں نے پیا اور وضو کیا پھر وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پیا اور یہ فرمایا کہ لوگ کھڑے ہو کر پانی پینے کو مکروہ بتاتے ہیں اور جس طرح میں نے کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ویسا ہی کیا تھا۔

(صحیح بخاری، کتاب الاشربہ، باب الشرب قائما، ج 7، ص 110، دار طوق النجاة)

اس حدیث پاک کے تحت صدر الشریعہ بدر الطریقہ مفتی امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”اس کا مطلب یہ ہے کہ لوگ مطلقاً کھڑے ہو کر پانی پینے کو مکروہ بتاتے ہیں حالانکہ وضو کے پانی کا یہ حکم نہیں بلکہ اس کو کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے۔ اسی

طرح آب زم زم کو بھی کھڑے ہو کر پینا سنت ہے۔ یہ دونوں پانی اس حکم سے مستثنیٰ ہیں اور اس میں حکمت یہ ہے کہ کھڑے ہو کر جب پانی پیا جاتا ہے وہ فوراً تمام اعضا کی طرف سرایت کر جاتا ہے اور یہ مضر ہے، مگر یہ دونوں برکت والے ہیں اور ان سے مقصود ہی تبرک ہے لہذا ان کا تمام اعضاء میں پہنچ جانا فائدہ مند ہے۔

بعض لوگوں سے سنا گیا ہے کہ مسلم کا جھوٹا پانی بھی کھڑے ہو کر پینا چاہیے، مگر میں نے کسی کتاب میں اس کو نہیں دیکھا، صرف دو ہی پانیوں کا کتابوں میں استثناء مذکور پایا، وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ۔“

(بہار شریعت، ج 3، حصہ 61، ص 384، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

امام اہلسنت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”بقیہ وضو کیلئے شرعاً عظمت و احترام ہے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت کہ حضور نے وضو فرما کر بقیہ آب کو کھڑے ہو کر نوش فرمایا اور ایک حدیث میں روایت کیا گیا کہ اس کا پینا ستر (70) مرض سے شفا ہے۔ تو وہ ان امور میں آب زم زم سے مشابہت رکھتا ہے ایسے پانی سے استنجا مناسب نہیں۔ تنویر کے آداب وضو میں ہے: ”وَانِشْرِبْ بَعْدَهُ مِنْ فَضْلِ وَضُوئِهِ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ قَائِمًا“ ترجمہ: وضو کے بعد وضو کا پس ماندہ (پانی) قبلہ رخ کھڑے ہو کر پئے۔

در مختار میں ہے ”کما زمزم“ ترجمہ: آب زم زم کی طرح۔

جامع ترمذی میں سیدنا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے مروی کہ انہوں نے کھڑے ہو کر بقیہ وضو پیا پھر فرمایا: ((احببت ان اربکم کیف کان ظهور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)) ترجمہ: میں نے چاہا کہ تمہیں دکھاؤں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طریقہ وضو کیونکر تھا۔ (فتاویٰ رضویہ، ج 4، ص 576، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

امام اہلسنت ایک اور مقام پر فرماتے ہیں ”سوائے زم زم شریف و بقیہ وضو کھڑے ہو کر پانی پینا مکروہ ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، ج 12، ص 669، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

38۔ بَابُ فِي النَّضْحِ بَعْدَ الْوُضُوءِ

وضو کے بعد از ار پر پانی چھڑکنے کے بارے میں

49- حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے پاس جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور کہا: اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! جب آپ وضو فرمائیں تو از ار پر پانی چھڑک لیا کریں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ حدیث غریب ہے، میں نے محمد بن اسماعیل بخاری کو فرماتے سنا کہ (اس حدیث کا ایک راوی) حسن بن علی ہاشمی مکر الحدیث ہے۔

اس باب میں ابو الحکم بن سفیان، ابن عباس، زید بن حارثہ اور ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے (بھی) روایات ہیں۔

بعض نے کہا: سفیان بن حکم یا حکم بن سفیان، اور وہ اس حدیث میں مضطرب ہو گئے۔

49- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، وَأَحْمَدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ لِلَّهِ

السَّلَامِيُّ الْبَصْرِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو قَتَيْبَةَ سَلَمَةُ بْنُ قَتَيْبَةَ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الْهَاشِمِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: جَاءَنِي جِبْرِيلُ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَاسْخُجْ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ. وَسَمِعْتُ مُحَمَّدًا، يَقُولُ: الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْهَاشِمِيُّ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ. وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي الْحَكَمِ بْنِ سَفْيَانَ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَزَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ، وَأَبِي سَعِيدٍ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ سَفْيَانُ بْنُ الْحَكَمِ، أَوْ الْحَكَمُ بْنُ سَفْيَانَ، وَاضْطَرَّ بِوَافِي هَذَا الْحَدِيثِ

تخریج حدیث: 50 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ماجاء فی النضج بعد الوضوء، 1/157 رقم، 463 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

شرح حدیث

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

علامہ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس حدیث کی تاویل میں علماء کا اختلاف ہے اور اس میں علماء کے چار اقوال ہیں:

- (1) اس کا معنی ہے کہ جب تم وضو کرو تو عضو پر پانی بہاؤ اور اس کے مسح پر اقتضائے نہ کرو کیونکہ اس کو دھونا ضروری ہے۔
- (2) اس کا معنی ہے کہ پانی چھڑکنے اور کھنکھارنے کے ساتھ صفائی حاصل کرو۔
- (3) جب وضو کر لو تو شرمگاہ سے متصل ازار پر پانی چھڑک لو تا کہ یہ وسوسوں کو ختم کر دے۔
- (4) اس کا معنی ہے کہ پانی کے ساتھ استنجاء کیا جائے اور اس میں پتھر اور پانی دونوں کو جمع کرنے کی طرف اشارہ ہے کہ بے شک پتھر گندگی کو کم کر دیتا ہے اور پانی اس کو بالکل صاف کر دیتا ہے۔ اور تحقیق مجھے ابو مسلم المہدی نے حدیث بیان کی، انہوں نے فرمایا: عمدہ فقہ میں سے ہے کہ پانی، پانی کو دور کر دیتا ہے۔ اس کا معنی ہے کہ بے شک جو پتھروں سے استنجاء کرے تو پیشاب رستار ہوتا ہے تو وہ اس سے تری پاتا ہے، پس جب وہ پانی کو استعمال کر لے تو دل کو اس پر پختہ کر لے کہ یہ تری پانی کی وجہ سے تو اس سے وسوسے ختم ہو جائیں گے۔

ازار پر پانی چھڑکنے کے بارے میں

مذہب ائمہ

احناف، شوافع اور حنابلہ نے ذکر کیا ہے کہ جو پانی کے ساتھ استنجاء کر کے فارغ ہو جائے اس کیلئے مستحب ہے کہ وہ وسوسوں کو دور کرنے کیلئے شرمگاہ پر یا شلووار پر کچھ پانی چھڑک لے یہاں تک کہ جب اس کو (پیشاب کا) شک گزرے تو وہ تری کو اس چھڑکے ہوئے پانی پر محمول کر دے جب تک کہ اس کے خلاف کا یقین نہ ہو جائے۔ اسی طرح احناف نے ذکر کیا کہ اگر شیطان کسی کو بہت زیادہ شک ڈالتا ہو تو وہ بھی یونہی کرے۔

عند الاحناف:

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 970ھ) فرماتے ہیں:

اگر شیطان اس کو بہت زیادہ وسوسہ ڈالتا ہو تو وہ اس کی طرف متوجہ نہ ہو بلکہ شرمگاہ پر یا شلووار پر پانی چھڑک لے یہاں

تک کہ جب اس کو شک ہو تو وہ تری کو اس چھڑ کے ہوئے پانی پر محمول کرے جب تک کہ اس کے خلاف کا یقین نہ ہو جائے۔
(بحر الرائق، الاستنجالہ بحجر منق، ج 1، ص 253، دار الکتب الاسلامی، بیروت)

عند المحتابہ:

علامہ منصور بن یونس بھوتی حنبلی (متوفی 1051ھ) فرماتے ہیں:
پانی کے ساتھ استنجاء کرنے والے کیلئے مستحب ہے کہ وہ دوسوسوں کو ختم کرنے کیلئے شرمگاہ سے متصل کپڑے اور شلوار
پر پانی چھڑک لے۔
(کشاف القناع، فصل الاستجمار بکل طالع، ج 1، ص 68، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند الشواہد:

علامہ شہاب الدین ربی شافعی (متوفی 1004ھ) وضو کے مستحبات بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: شرمگاہ پر پانی
چھڑک لے۔
(نہایۃ المحتاج الی شرح المنہاج، فصل فی احکام الاستنجاء، ج 1، ص 152، دار الفکر، بیروت)
اس کے تحت حاشیہ شبراہمسی میں ہے: یعنی شرمگاہ پر کچھ پانی بہائے کیونکہ یہ جلد دوسوسوں کو دور کرنے والا ہے۔
(نہایۃ المحتاج الی شرح المنہاج، فصل فی احکام الاستنجاء، ج 1، ص 152، دار الفکر، بیروت)

راوی حسن بن علی ہاشمی نوفلی پر کلام:

امام بخاری نے فرمایا: ”الحسن بن علی ہاشمی عن الأعمش، مکر الحدیث“ ترجمہ: حسن بن علی ہاشمی جو
اعرج سے روایت کرتا ہے مکر الحدیث ہے۔
(الضعفاء الصغیر للبخاری، مدخل، ج 1، ص 41، مکتبہ ابن عباس)
امام نسائی نے فرمایا: ”حسن بن علی ہاشمی بروی عن الأعمش ضعیف“ ترجمہ: حسن بن علی ہاشمی اعرج سے
روایت کرتا ہے ضعیف ہے۔
(الضعفاء والمتروکون للنسائی، باب الحائ، ج 1، ص 33، دار الوعی، حلب)

علامہ ابن ابی حاتم نے لکھا: ”الحسن بن علی ہاشمی النوفلی مروی عن عبد الرحمن الأعمش مروی عنہ سلمہ
بن قتیبہ وابنہ أبو حفص الشاعر سمعت أبا یقول ذلک وسمعتہ یقول: لیس بقوی، مکر الحدیث، ضعیف الحدیث،
مروی ثلاثہ أحادیث أمریة أحادیث أو نحو ذلک مناکیر“ ترجمہ: حسن بن علی ہاشمی نوفلی نے عبد الرحمن الاعرج سے روایت
کیا ہے، اس سے سلم بن قتیبہ اور اس کے بیٹے ابو حفص شاعر نے روایت کیا ہے، یہ میں نے اپنے والد سے سنا، اور میں نے سنا وہ
کہہ رہے تھے کہ یہ قوی نہیں ہے، مکر الحدیث ہے، ضعیف الحدیث ہے، اس سے تین چار روایات روایت کی جاتی ہیں جو مناکیر

ہیں۔

(الجرح والتعديل لابن ابی حاتم، الحسن، ج 3، ص 20، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ ابن جوزی نے لکھا: ”الحسن بن علی الهاشمی التوفلی مدنی مروی عن ابی الزناد والأعرج قال البخاری منكر الحديث وضعفه أحمد والنسائي وقال أبو حاتم الرازي ضعيف قال الدارقطني مروی عن الأعرج عن ابی ہريرة متاخير ضعيف واه“ ترجمہ: حسن بن علی ہاشمی توفلی ابو الزناد اور اعرج سے روایت کرتا ہے، امام بخاری نے کہا کہ یہ منکر الحدیث ہے، امام احمد اور نسائی نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے، اور ابو حاتم نے کہا کہ یہ ضعیف ہے، دارقطنی نے کہا کہ یہ عن الاعرج عن ابی ہریرہ مناکیر روایت کرتا ہے، یہ ضعف ہے کمزور ہے۔

(الضعفاء والمتروكون لابن جوزی، من اسمہ الحسن، ج 1، ص 207، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: ”الحسن بن علی التوفلی الهاشمی والد ابی جعفر الشاعر مروی عن الأعرج وعنه ابنه وأبو قتيبة سلم بن قتيبة قال البخاری منكر الحديث وقال النسائي ضعيف وقال في موضع آخر ليس بالقوي وقال بن عدی حديثه قليل وهو الى الضعف أقرب آخر جال الحديث واحد في النسخ في الطهارة قلت وقال العقيلي في حديثه هذا جاء باسناد صالح غير هذا“ ترجمہ: حسن بن علی توفلی ہاشمی ابو جعفر شاعر کا والد ”اعرج“ سے روایت کرتا ہے اور اس سے اس کا بیٹا اور ابو قتیبہ سلم بن قتیبہ روایت کرتے ہیں، امام بخاری نے فرمایا کہ یہ منکر الحدیث ہے، امام نسائی نے فرمایا کہ یہ ضعیف ہے اور دوسرے مقام پر فرمایا کہ یہ قوی نہیں ہے، ابن عدی نے کہا کہ اس کی احادیث قلیل ہیں اور وہ ضعف کے زیادہ قریب ہے، کتاب الطہارۃ میں ”نسخ“ کے بارے میں اس سے حدیث روایت کی گئی ہے۔ میں کہتا ہوں: عقیلی نے اس حدیث کے بارے میں کہا کہ یہ حدیث اس کے علاوہ ایک صالح سند کے ساتھ بھی آئی ہے۔

(تهذيب التهذيب، من اسمہ الحسن، ج 2، ص 303، مطبعة دائرة المعارف النظامیہ، ہند)

علامہ عقیلی کی جس عبارت کی طرف حافظ ابن حجر عسقلانی نے اشارہ کیا، وہ درج ذیل ہے: ”فأما الإيضاح فقد مروی بغير هذا الإسناد بإسناد صالح“ ترجمہ: ”إيضاح“ والی روایت اس سند (حسن بن علی الهاشمی عن الاعرج) کے علاوہ بھی ایک صالح سند کے ساتھ بھی مروی ہے۔

(الضعفاء الكبير للعقيلي، الحسن بن علی الهاشمی عن الاعرج، ج 1، ص 234، دار المكتبة العلمیہ، بیروت)

منكر الحديث کی حدیث کا حکم:

منكر الحديث کی حدیث ضعیف ہے۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے:

یوں ہی منکر الحدیث (کی حدیث بھی موضوع نہیں)، اگرچہ یہ جرح امام اہل محمد بن اسماعیل بخاری علیہ رحمۃ الباری نے فرمائی ہو حالانکہ وہ ارشاد فرما چکے کہ میں جسے منکر الحدیث کہوں اُس سے روایت حلال نہیں، میزان الاعتدال امام ذہبی میں ہے: نقل ابن القطان ان البخاری قال کل من قلت غیبہ منکر الحدیث فلا تحل الروایة عنه۔ ابن القطان نے نقل کیا ہے کہ امام بخاری نے فرمایا ہر وہ شخص جس کے بارے میں منکر الحدیث کہوں اس سے روایت کرنا جائز نہیں۔

(میزان الاعتدال فی ترجمہ ابان بن جبلة الکوفی، ج 2، ص 202، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت)

بائیں ہمہ علمائے فرمایا ایسے کی حدیث بھی موضوع نہیں، تعقیبات میں ہے: قال البخاری منکر الحدیث، فغایۃ امر حدیثہ ان یمکن ضعیفا۔ بخاری نے کہا یہ منکر الحدیث ہے تو زیادہ سے زیادہ اس کی حدیث ضعیف ہوگی۔

(التعقیبات علی الموضوعات، باب فضائل القرآن، ص 9، مکتبہ اثریہ سانگلہ گل)

(فتاویٰ رضویہ، ج 5، ص 5، رضاف و نڈیشن، لاہور)

یاد رہے کہ اہل علم کے عمل اور مجتہدین کے استدلال سے حدیث ضعیف قوی ہو جاتی ہے۔

مرقاۃ میں ہے: ”سواء الترمذی وقال هذا حدیث غریب والعمل علی هذا عند اهل العلم، قال النووی واسنادہ ضعیف قلمہ میرا۔“ فکان الترمذی یرید تقویۃ الحدیث بعمل اهل العلم، والعلم عند اللہ تعالیٰ“ ترجمہ: امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث غریب ہے اور اہل علم کا اس پر عمل ہے، سید میرک نے امام نووی سے نقل کیا کہ اس کی سند ضعیف ہے تو گویا امام ترمذی عمل اہل علم سے حدیث کو قوت دینا چاہتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، ج 3، ص 879، دار الفکر، بیروت)

تنزیہ الشریعہ میں ہے: ”قد صرح غیر واحد بان من دلیل صحة الحدیث قول اهل العلم به وان لم یکن له اسناد یعتمد علی مثله“ ترجمہ: کثیر علماء نے تصریح فرمائی ہے کہ اہل علم کی موافقت صحت حدیث کی دلیل ہوتی ہے اگرچہ اُس کے لئے کوئی سند قابل اعتماد نہ ہو۔

(تنزیہ الشریعہ المرفوعة عن الأخبار الشنیعة الموضوعة، ج 2، ص 104، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

امام عبد الوہاب شعرانی (متوفی 973ھ) فرماتے ہیں: ”کفانا صحة الحدیث الاستدلال بمجتہد بہ“ ہمیں

حدیث کی صحت کے لیے یہ کافی ہے کہ مجتہد نے اس سے استدلال کیا ہے۔

(میزان الشریعۃ الکبری، ج 1، ص 65، مطبوعہ ازہریہ، مصر)

علامہ امین ابن عابدین شامی قدس سرہ السامی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں: ”أَنَّ الْمُجْتَهِدَ إِذَا اسْتَدَلَّ بِحَدِيثٍ كَانَ تَضَحُّحًا لَمْ يَكُنْ فِي الشَّحْرِ مَرَّةٍ وَغَيْرِهِ“ ترجمہ: کسی حدیث سے کسی مجتہد کا استدلال اس کے صحت کی دلیل ہے جیسا کہ تحریر وغیرہ میں ہے۔ (رد المحتار علی الدر المختار، ج 4، ص 553، دار الفکر، بیروت)

اس حدیث سے ائمہ مجتہدین نے استدلال بھی کیا ہے اور امام عقیلی کے بقول اس حدیث پاک کی اس سند کے علاوہ سند صالح بھی موجود ہے، علاوہ ازیں فضائل اور ثبوت استحباب میں احادیث ضعیفہ بھی مقبول ہیں۔

نام اقدس ﷺ کے ساتھ خطاب

مذہب اربعہ

احناف، شوافع، حنابلہ اور مالکیہ سب کے نزدیک نام اقدس کے ساتھ خطاب کرنا (یعنی یا محمد کہنا) ناجائز و حرام ہے، لہذا یا محمد کے بجائے یا رسول اللہ، یا نبی اللہ کہنا چاہیے، ہاں مالکیہ اس صورت میں نام اقدس کے ساتھ نداء کو جائز قرار دیتے ہیں جب یہ نداء اس چیز کے ساتھ ملی ہو جو تعظیم کا اشعار کرے جیسا کہ نام اقدس کے خطاب کے ساتھ درود پاک بھیجنا۔

احناف کا موقف:

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی (متوفی 1014ھ) فرماتے ہیں:

اسی وجہ سے نام اقدس سے نداء کا دروازہ بند کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں مخلوق کو صراحتاً منع فرمادیا، چنانچہ ارشاد فرمایا: {لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا} ترجمہ: رسول کے پکارنے کو آپس میں ایسا نہ ٹھہرا لو جیسا تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔ کثیر علماء نے فرمایا: اس آیت پاک کا مطلب یہ ہے کہ یا محمد، یا احمد نہ کہو بلکہ یا رسول اللہ، یا نبی اللہ کہو کیونکہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام اقدس (علمبارک) کے ساتھ نداء کرنا حرام ہے۔

(شرح الشفاء، الفصل الثالث فیما من خطابه تعالیٰ، ج 1، ص 80، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ احمد بن علی ابوبکر الرازی الجصاص حنفی (متوفی 370ھ) فرماتے ہیں:

{لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا} (ترجمہ: رسول کے پکارنے کو آپس میں ایسا نہ ٹھہرا لو جیسا تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے) اس آیت کی تفسیر میں کہا گیا کہ تم نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس طرح نہ پکارو، جس طرح تم میں سے بعض ایک دوسرے کو پکارتے ہیں، یعنی یا محمد نہ کہو بلکہ اوصاف و القاب کے ساتھ پکارو یعنی یا نبی اللہ، یا رسول اللہ کہو۔

شواہع کا موقف:

کسی شخص کے لیے جائز نہیں کہ وہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز سے اپنی آواز بلند کرے، اور یہ بھی جائز نہیں کہ ان کو حجروں کے باہر سے پکارے اور یہ بھی جائز نہیں کہ آپ کو نام اقدس سے نداء کرے اور یوں کہے: یا محمد، بلکہ یوں عرض گزار ہو: یا رسول اللہ، یا نبی اللہ۔ (روضۃ الطالبین، کتاب النکاح، ج 7، ص 41، المکتب الاسلامی، بیروت)

علماء نے فرمایا: حضور جانِ رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو قرآن مجید میں نام کے ساتھ نہیں پکارا، بلکہ یوں خطاب فرمایا: {يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ، --- يَا أَيُّهَا الْبَدِئُ، --- يَا أَيُّهَا الْبُزْمِلُ} جبکہ باقی انبیاء علیہم السلام کو ان کے ناموں سے مخاطب فرمایا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: {يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ --- يَا نُوحُ اهْبِطْ --- يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا --- يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتَكَ --- يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ --- يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي بِلَادِنَا --- يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ --- يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ}۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نام اقدس کے ساتھ دعا کرنے کی حرمت کا بیان: ابو نعیم نے فرمایا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر حرام ہے کہ وہ آپ کو نام سے پکارے، برخلاف باقی انبیاء علیہم السلام کے، کہ ان کی امتوں نے ان کو ناموں سے پکارا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے قرآن مجید میں حکایت فرمایا ہے {قَالُوا يٰيُوسَى اجْعَلْ لَّنَا إِلٰهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ}۔۔۔۔۔ اِذْ قَالَ الْخَوَارِثُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ {اور اللہ تعالیٰ نے اس امت کو فرمایا: {لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا} ترجمہ: رسول کے پکارنے کو آپس میں ایسا نہ ٹھہراؤ جیسا تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔ (الخصائص الکبریٰ، ذکر موازاة الانبیاء فی فضائلهم بفضائل نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ج 2، ص 324، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حنابلہ کا موقف:

علامہ شرف الدین موسیٰ بن احمد مقدسی حنبلی (متوفی 968ھ) فرماتے ہیں:

کسی کے لیے حلال نہیں کہ وہ حضور جانِ رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز سے اپنی آواز بلند کرے اور انہیں حجروں کے باہر سے پکارے اور یہ بھی جائز نہیں کہ وہ حضور کو نامِ اقدس کے ساتھ پکارے اور یوں کہے: یا محمد، بلکہ یوں عرض گزار ہو: یا رسول اللہ، یا نبی اللہ۔

(الاقناع فی فقہ الامام احمد بن حنبل، فصل خصص النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ج 3، ص 166، دار المعرفہ، بیروت)

علامہ منصور بن یونس البھوتی حنبلی (متوفی 1051ھ) فرماتے ہیں:

کسی کے لیے حلال نہیں کہ وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز سے اپنی آواز بلند کرے اور یہ بھی حلال نہیں کہ حضور کو نام سے پکارے اور یوں کہے: یا محمد، بلکہ یوں عرض گزار ہو: یا رسول اللہ، یا نبی اللہ، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ ترجمہ: رسول کے پکارنے کو آپس میں ایسا نہ ٹھہراؤ جیسا تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔ حافظ ابن حجر نے فرمایا کہ کنیت کا حکم بھی نام ہی کی طرح ہے اور جو بعض صحابہ نے کنیت کے ساتھ نداء کی ہے تو یہ قائل کے اسلام لانے سے پہلے کا واقعہ ہے یا ممانعت کی آیت نازل ہونے سے پہلے کا ہے۔

(کشاف القناع عن متن الاقناع، فصل فی خصائص النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ج 5، ص 34، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

علامہ زعینی مالکی (متوفی 954ھ) فرماتے ہیں:

افحصی نے کہا کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے کہ کسی کے لیے جائز نہیں کہ اپنی آواز ان پر بلند کرے، ان کو حجروں کے باہر سے پکارے اور ان کو نام سے پکارے اور کہے یا محمد بلکہ کہے یا نبی اللہ، یا رسول اللہ۔ اور اس کی حرمت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بھی ایسی ہے جیسا کہ حضور کی حیات میں۔

(مواہب الجلیل، فرع یکرہ لقاری حدیثہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ج 3، ص 400، دار الفکر، بیروت)

علامہ محمد بن عبد اللہ الخرش مالکی (متوفی 1101ھ) فرماتے ہیں:

سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے کہ غیر پر حرام ہے کہ وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام

اقدس کے ساتھ نداء کرتے ہوئے یوں کہے یا محمد، یا احمد، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ”یا رسول اللہ، یا نبی اللہ“ کے ساتھ ہی نداء کرتے تھے۔ ماتن کے قول ”باسمہ“ کا ظاہر یہ ہے کہ یہ حکم وصال اقدس کے بعد بھی ہے جیسا کہ علامہ سیوطی نے اس کا استنبہار فرمایا ہے۔ اور بعض حواشی میں ہے کہ نام اقدس کے ساتھ نداء منع ہے مگر اس صورت میں اجازت ہے جب اس کے ساتھ وہ چیز ہو جو تعظیم کا اشعار کرے جیسا کہ یوں کہنا: **صلی اللہ علیہ وسلم** یا محمد۔

(شرح مختصر خلیل للخرشی، باب خصائص النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ج 3، ص 163، دار الفکر للطباعة، بیروت)

علامہ رُعینی مالکی (متوفی 954ھ) فرماتے ہیں:

(ماتن کا قول: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام اقدس سے نداء کرنا ممنوع ہے) شیخ سمہودی نے تاریخ مدینہ پر اپنی کتاب جس کا نام ”خلاصۃ الوقاء“ ہے اس کے باب ثانی کی فصل ثانی میں لکھا ہے کہ نام اقدس کے ساتھ جو نداء ممنوع ہے وہ اس صورت میں ہے جب اس کے ساتھ صلاۃ و سلام نہ ملا ہو اور دلیل کے طور پر ابن ابی فدیہ کی روایت نقل کی ہے، وہ فرماتے ہیں: ہم تک یہ بات پہنچی ہے کہ جو نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ انور کے پاس کھڑے ہو کر پڑھے: **إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**۔ اس کو ستر مرتبہ پڑھے تو ایک فرشتہ پکارتا ہے: اے فلاں! تم پر درود ہو، آج تمہاری کوئی حاجت رائیگاں نہیں جائے گی۔ بعض کا قول یہ ہے کہ بہتر یہ ہے کہ وہ یوں کہے: **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**۔ کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے کہ آپ کو نام اقدس کے ساتھ نداء نہ کی جائے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ ممنوع نداء وہ ہے جس کے ساتھ صلاۃ و سلام ملا ہو نہ ہو۔

(مواعظ الجلیل، فرع یکرہ لقاری حدیثہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ج 3، ص 400، دار الفکر، بیروت)

علامہ محمد بن احمد بن محمد علیش مالکی (1299ھ) فرماتے ہیں:

سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں ہے کہ آپ کو نام اقدس کے ساتھ نداء کرنا حرام ہے چاہے حیات میں ہو یا بعد وصال، قبر انور کے پاس ہو یا نہیں، بشرطیکہ صلاۃ کے ساتھ ملا ہو نہ ہو، اگر صلاۃ کے ساتھ ہو تو جائز ہے۔

(منع الجلیل شرح مختصر خلیل، باب ما خص بہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ج 3، ص 250، دار الفکر، بیروت)

تفصیلی دلائل

نام اقدس کے ساتھ خطاب کے ناجائز و گناہ ہونے پر درج ذیل دلائل ہیں:

(1) اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے {لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا} ترجمہ کنز الایمان: رسول

کے پکارنے کو آپس میں ایسا نہ ٹھہرا جو جیسا تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔ (سورۃ النور، آیت 63)

یعنی اے زید، اے عمرو۔ بلکہ یوں عرض کرو: یا رسول اللہ، یا نبی اللہ، یا سید المرسلین، یا خاتم النبیین، یا شفیع المرزبین

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علیٰ آلہ اجمعین۔

(2) امام ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 430ھ) اور امام ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 327ھ) حضرت عبداللہ بن

عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں روایت کرتے ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے

ہیں: ((كَانُوا يَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ يَا أَبَا الْقَاسِمِ، فَمَا يَمُّ لِلَّهِ عَنْ ذَلِكَ؛ إِعْظَامًا لِقَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،

قَالَ: فَقَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ)) ترجمہ: پہلے حضور کو یا محمد، یا ابالقاسم کہا جاتا اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی تعظیم کو اس سے

نبی فرمائی، جب سے صحابہ کرام یا نبی اللہ، یا رسول اللہ کہا کرتے۔

دلائل النبوة لابی نعیم، الفصل الاول فی ذکر ما نزل اللہ تعالیٰ، ج 1، ص 43 دار النفائس، بیروت، تفسیر ابن ابی حاتم، سورۃ

النور، تحت الاية 63، ج 8، ص 2655، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، عرب، تفسیر درمنثور، سورۃ النور، تحت الاية 63، ج 6،

ص 230، دار الفکر، بیروت

(4) امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 458) حضرت علقمہ اور حضرت اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت نقل کرتے ہیں:

((عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْأَشْودِ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: {لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا}، قَالَ: لَا

تَقُولُوا يَا مُحَمَّدُ! وَلَكِنْ قُولُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَوْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ)) ترجمہ: حضرت علقمہ اور حضرت اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

اللہ عزوجل کے اس فرمان {لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا} کے بارے میں مروی ہے، فرماتے ہیں:

یا محمد نہ کہو بلکہ یا رسول اللہ، یا نبی اللہ کہو۔

(دلائل النبوة للبيهقي، باب ما جاء في تحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم، ج 5، ص 490، دار الكتب العلمية، بيروت)

(5) حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت پاک کی تفسیر میں فرماتے ہیں: ((لَا تَقُولُوا يَا مُحَمَّدُ، قُولُوا يَا

رَسُولَ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ يَا بِيَّ اَمْتُ وَاُمِّي)) ترجمہ: یا محمد نہ کہو، بلکہ یوں کہو یا رسول اللہ، یا نبی اللہ میرے ماں باپ آپ پرند اہوں۔

(تفسیر ابن ابی حاتم، سورۃ النور، تحت الایۃ 36، ج 8، ص 2655، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، عرب * تفسیر درمنثور، سورۃ النور، تحت الایۃ 36، ج 6، ص 231، دار الفکر، بیروت)

(6) حضرت مقاتل بن حیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت پاک کی تفسیر میں فرماتے ہیں: ((لَا تَسْمُوهُ إِذَا دَعَوْتُمُوهُ يَا مُحَمَّدٌ وَلَا تَقُولُوا يَا اَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَلَكِنْ شَرُّ قَوْلِهِمْ قَوْلُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ)) ترجمہ: جب حضور کو پکارو تو ان کا نام لے کر یا محمد نہ کہو اور نہ ہی یا ابن عبد اللہ کہو بلکہ عزت کے ساتھ ان کو پکارو اور کہو یا رسول اللہ، یا نبی اللہ۔

(تفسیر ابن کثیر، ج 8، ص 89، دار طیبہ للنشر والتوزیع * تفسیر ابن ابی حاتم، سورۃ النور، تحت الایۃ 63، ج 8، ص 2655، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، عرب)

(7) حضرت مجاہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: ((كَذَّاعًا بَعْضُكُمْ بَعْضًا أَمْرُهُمْ أَنْ يَدْعُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي لَيْلٍ وَتَوَاضِعٍ، وَلَا يَقُولُوا يَا مُحَمَّدٌ فِي نَجْمٍ)) ترجمہ: ایک دوسرے کو پکارنے کی طرح۔ اللہ نے حکم دیا کہ نرمی اور عاجزی کے ساتھ یا رسول اللہ کہہ کر پکارو، اور ترش روئی کے ساتھ یا محمد کہہ کر نہ پکارو۔

(تفسیر ابن ابی حاتم، سورۃ النور، تحت الایۃ 63، ج 8، ص 2655، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، عرب)

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ کی روایت کو یوں نقل کیا ہے: ((اخرج جابر بن ابي شيبة وعبد بن حميد واثني جريد واثني المنذر واثني ابي حاتم عن مجاهد في الآية قال: أمرهم الله أن يدعوه يا رسول الله في ليل وتواضع ولا يقولوا يا محمد في نجم)) ترجمہ: ابن ابی شیبہ، عبد بن حمید، ابن جریر، ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے حضرت مجاہد سے اس آیت کی تفسیر میں نقل کیا، فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ وہ نرمی اور عاجزی سے پکاریں: یا رسول اللہ، اور ترش روی کے ساتھ یا محمد نہ کہیں۔

(تفسیر درمنثور، تحت الایۃ 63، ج 6، ص 231، دار الفکر، بیروت)

(8) امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ حضرت عکرمہ، حضرت سعید بن جبیر اور حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت نقل کرتے ہیں: ((عَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ: لَا تَقُولُوا يَا مُحَمَّدٌ وَلَكِنْ قُولُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَخْرَجَ عَبْدُ

بن حمید عن سعید بن جبیر (الحسن مثله) ترجمہ: آیت (کی تفسیر) میں حضرت عکرمہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں یا محمد نہ کہو بلکہ یا رسول اللہ کہو۔ عبد بن حمید نے سعید بن جبیر اور حسن سے اس کی مثل ذکر کیا ہے۔

(تفسیر درمنثور، سورۃ النور، تحت الآیۃ 63، ج 6، ص 231، دار الفکر، بیروت)

(9) امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”(وَمِنْهَا): أَنَّ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ لَمْ يَخَاطَبْهُ فِي الْقُرْآنِ إِلَّا بِالتَّيِّبِ أَوْ الرَّشِيدِ، وَدَعَا مَنَاصِرَ الْأَنْبِيَاءِ بِأَسْمَائِهِمْ وَحِينَ دَعَا الْأَعْرَابَ نَبِيْنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَسْمِهِ أَوْ كُنْيَتِهِ نَهَايَهُ عَنْ ذَلِكَ، وَقَالَ: لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا وَأَمَرَهُمْ بِتَعْظِيمِهِ وَتَقْيِيمِهِ“ ترجمہ: آپ کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو قرآن مجید میں نبی یا رسول کے علاوہ کے ساتھ خطاب نہیں کیا جبکہ باقی انبیاء ان کے ناموں کے ساتھ پکارا ہے اور جس وقت اعراب نے ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو آپ کے نام یا کنیت کے ساتھ پکارا تو اللہ تعالیٰ نے ان کو اس سے منع کر دیا اور فرمایا: رسول کے پکارنے کو آپس میں ایسا نہ ٹھہرا جو جیسا تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔ اور ان کو حضور کی تعظیم و تکریم کا حکم دیا۔

(دلائل النبوة للبيهقي، باب ماجاء في التخيير بين الانبياء، ج 5، ص 499، دار الكتب العلمية، بيروت)

(10) تفسیر خازن میں ہے: ”وَلَا يَنَادُوهُ كَمَا يَنَادِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَيَقُولُ يَا مُحَمَّدُ بَلْ يَقُولُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ“ ترجمہ: جس طرح ایک دوسرے کو نام سے پکارتے ہو ایسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نداء مت کرو یعنی یا محمد مت کہو بلکہ یوں عرض کرو: یا رسول اللہ، یا نبی اللہ۔ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)۔ (تفسیر خازن، ج 4، ص 176، دار الكتب العلمية، بيروت)

(11) صحیح مسلم میں ہے: ((إِنَّ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنِي قَالَ: كُنْتُ قَائِمًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ جَبْرِئِيلُ أَخْبَارَ الْيَهُودَ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ فَدَفَعَهُ دَفْعَةً كَادَ يَضْرَعُ مِنْهَا فَقَالَ: لِمَ تَدْفَعُنِي؟ فَقُلْتُ: أَلَا تَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: فَقَالَ الْيَهُودِيُّ: إِنَّمَا نَدْعُوهُ بِأَسْمِهِ الَّذِي سَمَّاهُ بِهِ أَهْلُهُ)) ترجمہ: حضرت ثوبان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس کھڑا تھا کہ یہودیوں کا ایک عالم آیا اور کہا: السلام علیک یا محمد۔ میں نے اسے دھکا دیا قریب تھا کہ وہ اس دھکے سے گر جاتا، کہنے لگا: تم نے مجھے دھکا کیوں دیا؟ میں نے کہا: تم یا رسول اللہ! کیوں نہیں کہتے، یہودی نے جواب دیا کہ ہم انہیں اسی نام سے پکاریں گے جو ان کے گھروالوں نے رکھا ہے۔

(صحیح مسلم، باب بیان صفۃ منی، ج 1، ص 252، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(12) دلائل النبوة لابی نعیم میں ہے: ((وَمِنْ فَصَائِلِهِمْ أَنَّ النَّاسَ نَهَاهُمْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يُحَاطَبُوا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاسْمِهِ، وَأَجْبَرَ عَنْ سَائِرِ الْأُمَمِ أَنَّهُمْ كَانُوا يُحَاطَبُونَ أَنْبَاءَهُمْ وَمُرْسَلَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ، كَقَوْلِهِمْ: يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ أَوْ قَوْلِهِ: يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُزِيلَا هَذَا مَا جِئْتَنَا؟ وَيَا صَالِحُ انْثَبِتْنَا؟ وَقَالَ: لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا، فَتَدْبَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى تَكْنِيَتِهِ بِالْثَبُوتِ وَالرَّسَالَةِ تَرْفِيعًا لِمَنْزِلَتِهِ، وَتَشْرِيقًا لِمَرْيَمَتِهِ، خَصَّصَهُ اللَّهُ بِهَذِهِ الْفَضِيلَةِ مِنْ بَيْنِ مُرْسَلِهِ، وَأَنْبِيَائِهِ)) ترجمہ: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل میں سے ایک فضیلت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو منع فرمایا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو آپ کے نام کے ساتھ مخاطب کریں۔ حالانکہ باقی امتوں کے بارے میں خبر دی کہ وہ لوگ اپنی نبیوں اور رسولوں کو ان کے ناموں کے ساتھ مخاطب کرتے تھے۔ جیسا ان کا قول ہے ”اے موسیٰ ہمیں ایک خدا بنادے جیسا ان کے لئے اتنے خدا ہیں“ اور ان کا قول ”اے عیسیٰ بن مریم کیا آپ کا رب ایسا کرے گا“ اور ”اے ہود تم کیا لائے ہو“ اور ”اے صالح لاؤ ہمارے پاس“ اور فرمایا: رسول کے پکارنے کو آپس میں ایسا نہ ٹھہراؤ جیسا تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔ تو حضور کے مقام و مرتبہ کو بلند کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو ادب سکھایا کہ آپ کو نبوت اور رسالت کے ساتھ متصف کر کے پکاریں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں اور نبیوں کے درمیان آپ کو اس فضیلت کے ساتھ خاص فرمایا ہے۔

(دلائل النبوة لابی نعیم، الفصل الاول فی ذکر ما نزل اللہ تعالیٰ، ج 1، ص 42، دار النفائس، بیروت)

(13) علامہ ابوسعید عبدالملک بن محمد بن ابراہیم نیشاپوری (متوفی 407ھ) فرماتے ہیں:

”أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَهُ حَرَّمَ عَلَى أُمَّتِهِ أَنْ ينادوه بِاسْمِهِ كَدُعَاءِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا، قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا“ ترجمہ: بے شک اللہ تعالیٰ نے امت پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام کے ساتھ نداء کرنے کو حرام کر دیا ہے جیسا کہ لوگ ایک دوسرے کو پکارتے ہیں، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: {لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا} ترجمہ: رسول کے پکارنے کو آپس میں ایسا نہ ٹھہراؤ جیسا تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔ (شرف المصطفیٰ، باب ما خص به النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ج 4، ص 99، دار البشائر الاسلامیہ، مکہ المکرمہ)

(14) قاضی عیاض مالکی (متوفی 544ھ) فرماتے ہیں:

”وَمِمَّا ذُكِرَ مِنْ خَصَائِصِهِ وَبِشْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِهِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَاطَبَ جَمِيعَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِأَسْمَائِهِمْ. فَقَالَ: يَا آدَمُ، يَا نُوحُ، يَا إِبْرَاهِيمَ، يَا مُوسَى، يَا دَاوُدَ، يَا عِيسَى، يَا زَكَرِيَّا، يَا يَحْيَى وَلَمْ يُخَاطَبْ إِلَّا بِأَسْمَائِهِمَا الرَّسُولُ، يَا أَهْلَ النَّبِيِّ، يَا أَهْلَ الْمُرْمَلِ، يَا أَهْلَ الْمَدَنَةِ“ ترجمہ: حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء علیہم السلام کو ان کے ناموں سے مخاطب فرمایا ہے، فرمایا: یا آدم، یا نوح، یا ابراہیم، یا موسیٰ، یا داؤد، یا عیسیٰ، یا زکریا، یا یحییٰ اور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام سے خطاب نہیں فرمایا بلکہ یا ایہا الرسول، یا ایہا النبی، یا ایہا المرسل، یا ایہا المدثر سے خطاب فرمایا ہے۔

(الشفاعتعریف حقوق المصطفیٰ، الفصل الثالث فی ماورد من خطابه ایام، ج 1، ص 84، دار الفیحاء، عمان)

(15) شفا از قاضی عیاض اور شرح شفا از ملا علی قاری میں ہے:

”قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ مَكِّيٌّ وَلَا تَنَادَوْهُ بِاسْمِهِ (أَيَّ الْعِلْمِ (نَدَاءٌ) كَمَا تَنَادَا (بَعْضُكُمْ بَعْضًا) أَيْ بِاسْمِهِ الَّذِي سَمَاهُ أَبَوَاهُ (وَلَكِنْ عَظُمُوهُ) أَيْ بِأَطْنَا (وَوَقَرُوهُ) أَيْ ظَاهِرًا (وَنَادَوْهُ بِأَشْرَفِ مَا يَحِبُّ) أَيْ مَا يَعْجَبُهُ (أَنْ يَنَادِيَ بِهِ) أَيْ مَنْ وَصَفَ رِسَالَةً أَوْ نَعَتْ نُبُوَّةً أَنْ يَقُولُوا (يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ) أَيْ وَأَمْثَالَهُمَا مِنْ نَحْوِ يَا حَبِيبَ اللَّهِ يَا خَلِيلَ اللَّهِ وَهَذَا فِي حَيَاتِهِمْ كَذَا بَعْدَ وَفَاتِهِمْ جَمِيعَ مَخَاطَبَاتِهِ“ ابو محمد مکی نے فرمایا کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام مبارک سے نداء مت کرو جیسا کہ تم ایک دوسرے کو اس نام سے پکارتے ہو جو نام والدین نے رکھا ہوتا ہے بلکہ ظاہر باطن سے ان کی تعظیم کرو اور انہیں پسندیدہ و اشرف اوصاف یعنی وصف رسالت اور وصف نبوت سے نداء کرو پس یوں کہو یا رسول اللہ، یا نبی اللہ یا اس جیسے دیگر القاب جیسے یا حبیب اللہ، یا خلیل اللہ۔ یہ ان کی حیات میں بھی ہے اور وصال کے بعد بھی تمام مخاطبات میں۔

(شفا و شرح شفا، الباب الثالث فی تعظیم امرہ، ج 2، ص 65، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(16) امام شہاب الدین احمد بن محمد قسطلانی (متوفی 923ھ) فرماتے ہیں:

وَمِنْهَا: أَنْ تَحْرُمَ عَلَى الْأُمَّتِ نَدَاءَهُ بِاسْمِهِ قَالَ تَعَالَى: لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا أَيْ لَا

تجعلوا نداءه وتسميته كنداء بعضكم بعضا باسمه ورفع الصوت به، والنداء وراء الحجرات، ولكن قولوا: يا رسول الله، يا نبی الله، مع التوقير والتواضع وخفض الصوت“ ترجمہ: حضور جانِ رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امت پر آپ کے نام کے ساتھ آپ کو نداء کرنا حرام کر دیا، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: {لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ

الرَّسُولِ يَبَيِّنُكُمْ كَدَعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا} ترجمہ: رسول کے پکارنے کو آپس میں ایسا نہ ٹھہراؤ جیسا تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔ یعنی ان کے پکارنے اور ان کے نام (لینے) کو ایسا نہ بناؤ جیسا کہ تم میں سے بعض بعض کو نام سے پکارتے ہیں اور ان کے سامنے آواز بلند کرنا اور انہیں حجرے کے باہر سے پکارنا حرام قرار دیا، اس کے بجائے عزت، تواضع اور آہستہ آواز میں یا رسول اللہ، یا نبی اللہ کہہ کر پکارو۔

(مواعظ اللدنیہ، منها ان اللہ تعالیٰ خاطب جمیع الانبیاء الخ، ج 2، ص 357، المكتبة التوفیقیہ، مصر)

(17) امام اہل سنت مجدد دین و ملت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”اس امت مرحومہ پر اس نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کا نام پاک لے کر خطاب کرنا ہی حرام ٹھہرایا“ (فتاویٰ رضویہ، ج 30، ص 156، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

ایک مقام پر نام اقدس سے خطاب کی حرمت پر دلائل دینے کے بعد فرماتے ہیں ”ولہذا علماء تصریح فرماتے ہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام لے کر ندا کرنی حرام ہے۔ اور واقعی محل انصاف ہے جسے اس کا مالک و مولیٰ تبارک و تعالیٰ نام لے کر نہ پکارے غلام کی کیا مجال کہ راہِ ادب سے تجاوز کرے بلکہ امام زین الدین مراغی وغیرہ محققین نے فرمایا: اگر یہ لفظ کسی دعاء میں وارد ہو جو خود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائی جیسے دعائے ((یا محمد انی توجہت بک الی ربی)) ترجمہ: اے محمد! میں آپ کے توسل سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوا۔

تاہم اس کی جگہ یا رسول اللہ، یا نبی اللہ چاہیے، حالانکہ الفاظ دعاء میں حتی الوسع تغیر نہیں کی جاتی۔ کیا بدل علیہ حدیث نبیل الذی امر سلت و مر رسول الذی امر سلت (جیسا کہ اس پر دلالت کرتی ہے حدیث مبارک ”تیرا نبی جس کو تو نے بھیجا اور تیرا رسول جس کو تو نے بھیجا“)

(فتاویٰ رضویہ، ج 30، ص 158، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

اشکال:

اعلیٰ حضرت نے لکھا کہ ”واقعی محل انصاف ہے جسے اس کا مالک و مولیٰ تبارک و تعالیٰ نام لے کر نہ پکارے غلام کی کیا مجال کہ راہِ ادب سے تجاوز کرے“ یہ بات تو مسلم ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام کے ساتھ خطاب نہیں فرمایا مگر احادیث قدسیہ میں اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام لے کر خطاب فرمایا ہے۔

جواب:

اس طرح کا اشکال حدیث قدسی کی تعریف کی طرف توجہ نہ کرنے وجہ سے ہے، حدیث قدسی وہ حدیث ہے جس کا معنی

و مفہوم اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور الفاظ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے ہوتے ہیں، لہذا جب احادیث قدسیہ کے الفاظ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے ہیں تو یہ کہنا کسی طرح درست نہیں کہ احادیث قدسیہ میں اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام لے کر خطاب فرمایا ہے۔

حدیث قدسی کی تعریف:

علامہ علی بن محمد بن علی الشریف جرجانی (متوفی 816ھ) فرماتے ہیں:

”الحديث القدسي: هو من حيث المعنى من عند الله تعالى، ومن حيث اللفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم، فهو ما أخبر الله تعالى نبيه بالهام أو بالمنام، فأخبر عليه السلام عن ذلك المعنى بعبارة نفسه، فالقرآن مفضل عليه، أن لفظه منزل أيضاً“ ترجمہ: حدیث قدسی کا معنی و مفہوم اللہ کی طرف سے اور الفاظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ہوتے ہیں۔ لہذا حدیث قدسی وہ حدیث ہے جس کی خبر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو بذریعہ الہام یا بذریعہ خواب دی تو حضور نے اس مفہوم کو اپنے الفاظ میں بیان کر دیا ہو۔ پس قرآن کو حدیث قدسی پر فضیلت حاصل ہے کیونکہ قرآن کے الفاظ بھی اللہ کی طرف سے نازل ہوتے ہیں۔ (التعريفات، باب العلم، ج 1، ص 84، 83، دار الكتب العلمية، بيروت)

علامہ عبد الرؤف مناوی (متوفی 1031ھ) فرماتے ہیں:

”الحديث القدسي: هو ما أخبر الله تعالى به نبيه بالهام، أو منام، فأخبر الرسول عليه الصلاة والسلام عن ذلك المعنى بعبارة من نفسه. والحديث النبوي: ما يضاف إلى النبي صلى الله عليه وسلم لفظاً ومعنى، فيقال: حديث نبوي، ولا يقال له: حديث قدسي. والقرآن: هو اللفظ المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم للإعجاز بسورة منه، المتعبد بتلاوته“ ترجمہ: حدیث قدسی وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی پر الہام کیا ہو یا خواب میں اس کی خبر دی ہو پھر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس مفہوم کو اپنے الفاظ میں بیان کریں۔ اور حدیث نبوی وہ حدیث ہے جس کے الفاظ اور معنی دونوں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہوں۔ چنانچہ اسے حدیث نبوی کہا جاتا ہے، اور اسے حدیث قدسی نہیں کہا جاتا۔ اور قرآن وہ الفاظ ہیں جن کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اس لئے نازل کیا گیا تاکہ اس کی سورت سے عاجز کیا جائے اور قرآن کی تلاوت امر تعبدی کے طور پر کی جاتی ہے۔ (الاتحافات السنية بالاحاديث القدسية، مقدمه الشارح، ج 1، ص 6، دار ابن كثير دمشق، بيروت)

یہی علامہ مناوی اپنی کتاب ”التوقيف على مهمات التعاريف“ فرماتے ہیں:

”الحديث القدسي: ما أخبر الله نبيه بالهام أو منام. فأخبر عن ذلك المعنى بعبارته، فالقرآن مفضل عليه یا نزال لفظه أيضاً“ ترجمہ: حدیث قدسی وہ حدیث ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو الہام کے ذریعہ یا خواب میں بتائی ہو تو حضور نے اس مفہوم کو اپنے الفاظ میں بیان کر دیا ہو۔ پس قرآن کو حدیث قدسی پر فضیلت حاصل ہے کیونکہ قرآن کے الفاظ بھی اللہ کی طرف سے نازل ہوئے ہیں۔ (التوقيف على مهمات التعاريف، فصل الدال، ج 1، ص 137، عالم الكتب، القاهرة)

علامہ ایوب بن موسیٰ حنفی (متوفی 1094ھ) فرماتے ہیں:

”وأما الحديث القدسي: فهو ما كان لفظه من عند الرسول، ومعناه من عند الله بالالهام أو بالمنام“ ترجمہ: اور حدیث قدسی وہ ہے جس کے الفاظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اور معنی و مفہوم اللہ عزوجل کی طرف سے ہو جو اللہ تعالیٰ نے حضور کو الہام کیا ہو یا خواب میں اس کی خبر دی ہو۔ (الکليات، فصل القاف، ج 1، ص 722، مؤسسة الرسالة، بيروت)

تیسیر مصطلح الحدیث میں ہے: ”الحديث القدسي: تعريفه اصطلاحاً: هو ما نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم، مع اسناد وإيصال إلى مراده عز وجل، الفرق بينه وبين القرآن: هناك فروق كثيرة، أشهرها ما يلي: (أ) أن القرآن لفظه ومعناه من الله تعالى. والحديث القدسي معناه من الله، ولفظه من عند النبي صلى الله عليه وسلم. (ب) أن القرآن يتعبد بتلاوته. والحديث القدسي لا يتعبد بتلاوته. (ج) أن القرآن شترط في ثبوته التواتر. والحديث القدسي لا يشترط في ثبوته التواتر“ ترجمہ: حدیث قدسی کی اصطلاحی تعریف۔ حدیث قدسی وہ حدیث ہے کہ جو حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس طرح منقول ہو کہ آپ اس کی اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف کریں۔

حدیث قدسی اور قرآن میں بہت سے فرق ہیں، زیادہ مشہور درج ذیل ہیں:

(1) قرآن کریم کے الفاظ اور معانی دونوں اللہ کی طرف سے ہیں جبکہ حدیث قدسی کے معانی تو اللہ کی طرف سے ہیں اور الفاظ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جانب سے ہیں۔

(2) قرآن کی تلاوت تعبد کے طور پر کی جاتی ہے جبکہ حدیث قدسی کی تلاوت تعبد کے طور پر نہیں کی جاتی۔

(3) قرآن مجید کے ثبوت کے لئے تواتر کی شرط لگائی جاتی ہے جبکہ حدیث قدسی کا تواتر کے ساتھ ثابت ہونا شرط

نہیں۔ (تیسیر مصطلح الحدیث، الحدیث القدسی، ج 1، ص 158، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع)

مجمع الفہم میں ہے:

”الحديث القدسي: ما أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم عن ربه، وهو يكون معناه من الله أو حاهل سوله بالالهام أو المنام، ولفظه من رسول الله صلى الله عليه وسلم“ ترجمہ: حدیث قدسی وہ حدیث ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کی طرف سے بیان کی ہو۔ اس کا معنی و مفہوم اللہ عز و جل کی طرف سے ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو بذریعہ الہام یا خواب وحی کیا ہو اور الفاظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتے ہیں۔

(معجم لغة الفقهاء، حرف الحاء، ج 1، ص 177، دار النفائس للطباعة والنشر التوزيع)

انبیاء کے نام اقدس کے ساتھ خطاب کی توجیہ:

اسی طرح احادیث معراج وغیرہ میں جو انبیاء علیہم السلام نے نام اقدس سے خطاب کیا تو وہ بھی حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے تعبیر ہے لہذا اس کا تحمل یہ ہو سکتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تو اضعاً اس تعبیر کو اختیار فرمایا ہو یا یہ خطاب بطور صفت کے ہو، بطور علم کے نہ ہو۔

فرشتے کا نام اقدس کے ساتھ خطاب کرنا:

نام اقدس کے ساتھ خطاب ناجائز ہے تو جبریل علیہ السلام نے کیوں ایسا کیا، اس کی معتدوہ بات علماء نے بیان کی ہیں:

- (1) نام اقدس سے خطاب کرنے کی ممانعت کا حکم انسانوں کے لیے ہے، فرشتوں کے لیے یہ حکم نہیں۔
- (2) فرشتہ نے اس سے معنی و صفی کا قصد کیا، معنی علمی کا نہیں۔
- (3) یہ بھی احتمال ہے کہ یہ خطاب کرنا نام اقدس سے نداء کرنے کی حرمت سے پہلے کا ہے۔

بعض صحابہ کرام کا نام اقدس سے خطاب کرنا:

بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے جو نام اقدس کے ساتھ نداء کی اس کی وجوہات درج ذیل ہیں:

- (1) یہ نام اقدس کے ساتھ خطاب حرمت کے حکم سے پہلے تھا۔
- (2) یہ حکم ان صحابی تک پہنچا نہ تھا۔
- (3) حیات ظاہری کے بعد بھی بعض صحابہ کرام علیہم الرضون نے جو نام اقدس کے ساتھ نداء کی جیسے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ تو وہ وصفی معنی پر محمول ہے۔

مذکورہ بالا توجیہات پر درج ذیل جزئیات ہیں:

(1) علامہ علی بن سلطان القاری حنفی (متوفی 1014ھ) فرماتے ہیں:

فرشتہ نے جو ”یا محمد“ کہا اس کی توجیہ میں (1) ایک قول یہ ہے کہ نام اقدس کے ساتھ نداء کی حرمت امت کے ساتھ خاص ہے، یا تو ان امتیوں کے ساتھ جو آپ کے زمانے میں تھے یا مطلقاً تمام امتیوں کے ساتھ۔ کیونکہ اس آیت پاک {لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا} میں آدمیوں سے خطاب ہے لہذا یہ حکم بغیر دلیل کے ملائکہ کو شامل نہیں ہوگا۔ (2) دوسرا قول یہ ہے کہ (یہ حکم ملائکہ کو بھی شامل ہے مگر) اس سے معنی وصفی کا قصد کیا گیا ہے نہ کہ معنی عمی کا۔ بہر حال صحاح میں جو بعض صحابہ کا نام اقدس کے ساتھ نداء کرنا وارد ہے تو وہ تحریم سے پہلے ہے۔ (3) ایک قول یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام کا یہ انداز اختیار کرنا اس وجہ سے تھا کہ صحابہ کرام پہچان نہ پائیں کیونکہ صحابہ کرام علیہم الرضوان کا یہ اعتقاد تھا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس طرح صرف اجڈ دیہاتی ہی پکار سکتا ہے۔ (4) یہ بھی احتمال ہے کہ فرشتہ کا نام اقدس سے نداء کرنا یہ اس کے حرام ہونے سے پہلے ہو۔

(2) علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

سائل کے ”یا محمد“ کہنے کے بارے میں علماء فرماتے ہیں کہ شاید یہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام اقدس سے خطاب کرنے کی ممانعت سے پہلے ہے یعنی اس آیت {لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا} کے نزول سے پہلے ہے جس میں ایک تفسیر پر کہا گیا ہے کہ ”یا محمد“ نہ کہو بلکہ یا رسول اللہ، یا نبی اللہ کہو۔ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ نزول آیت کے بعد ہو مگر اس قائل تک یہ آیت نہ پہنچی ہو۔

(شرح النووی علی مسلم، باب السؤال عن ارکان الاسلام، ج 1، ص 170، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(3) علامہ محمد بن عبد الہادی سندی حنفی (متوفی 1138ھ) فرماتے ہیں:

”یا محمد“ کہنے کا مکروہ و ممنوع ہونا لوگوں کے حق میں ہے، ملائکہ کے حق میں نہیں، لہذا جبریل علیہ السلام کے نام اقدس سے نداء کرنے پر کوئی اشکال نہیں علاوہ ازیں یہاں پوشیدگی مطلوب تھی۔

(حاشیۃ السندی علی سنن النسائی، کتاب قطع السارق، ج 8، ص 97، مکتب المطبوعات الاسلامیہ، حلب)

(6) علامہ محمد بن یوسف شامی (متوفی 942ھ) فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے امت پر حرام کر دیا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کے نام کے ساتھ نداء کرے برخلاف باقی امتوں کے، کہ وہ اپنے انبیاء کو ان کے ناموں کے ساتھ خطاب کرتی تھیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے قرآن مجید میں حکایت فرمایا ہے اور اس امت کو فرمایا: {لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا} ترجمہ: رسول کے پکارنے کو آپس میں ایسا نہ ٹھہراؤ جیسا تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔ بہر حال ثعلبہ کا کہنا: ”یا محمد“ تو شاید یہ نام قدس کے ساتھ خطاب کی نہی سے پہلے ہے۔ (سبل الہدیٰ والرشاد فی سیرۃ خیر العباد، الثانیۃ بعد المائۃ، ج 10، ص 312، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(7) علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

صحابہ کرام علیہم الرضوان مصطفیٰ جانِ رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام قدس سے نداء نہیں کرتے تھے بالخصوص اس حکم کے نازل ہونے کے بعد کہ رب تعالیٰ نے فرمایا: {لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا} ترجمہ: رسول کے پکارنے کو آپس میں ایسا نہ ٹھہراؤ جیسا تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔ یعنی یا محمد، یا احمد نہ کہو بلکہ یا نبی اللہ، یا رسول اللہ کہو۔ بہر حال حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث پاک جس میں ایک دیہاتی آدمی نے ”یا محمد“ کہا تو شاید یہ نہی سے پہلے کا واقعہ ہے یا اس قائل تک یہ آیت نہیں پہنچی تھی۔ (شرح شفاء القسم الرابع، ج 2، ص 387، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(8) علامہ ابن حجر عسقلانی (متوفی 852ھ) فرماتے ہیں:

کسی کے لیے جائز نہیں کہ وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام مبارک سے نداء کرے اس پر دلیل سورہ نور کی یہ آیت مبارکہ ہے: {لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا} ترجمہ: رسول کے پکارنے کو آپس میں ایسا نہ ٹھہراؤ جیسا تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔ اسی وجہ سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کنیت سے بھی نداء نہیں کی جائے گی۔ بہر حال جو بعض صحابہ سے ایسا واقع ہوا ہے تو یہ قائل کے اسلام لانے سے پہلے کا واقعہ ہے یا ممانعت والی آیت کے نزول سے پہلے کا واقعہ ہے۔ (التلخیص الحبیہ، فصل فی التخیف فی النکاح، ج 3، ص 302، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(9) حافظ ابن قیم نے لکھا:

محمد اور احمد میں وصفیت، علمیت کے منافی نہیں اور یہ دونوں معنی ان ناموں میں مقصود ہیں۔

(جلاء الافہام، ج 1، ص 201، دار المعرفہ، کویت)

دعائیں نام اقدس کے ساتھ خطاب:

حدیث پاک میں ایک دعا سکھائی گئی ہے، جس میں یہ الفاظ بھی ہیں: ((یا محمد اِنِّی تَوَجَّهْتُ بِکَ اِلَی رَبِّی)) ترجمہ: یا محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)! میں آپ کو اپنی اس حاجت میں اپنے رب کے حضور شفیع بناتا ہوں۔

اس دعا میں خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”یا محمد“ سکھایا ہے، اس کی متعدد وجوہات علماء نے بیان کی ہیں:

(1) علامہ عبدالرؤف مناوی فرماتے ہیں: ”صریح باسمہ مع ورمود النهی عنه تواضعا لکون التعلیم من جہتہ“ ترجمہ: نام کی تصریح فرمانا حالانکہ اس کے بارے میں نہیں وارد ہے تواضع کے طور پر ہے کیونکہ یہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے سکھایا جا رہا ہے۔ (فیض القدیر، حرف الہمزہ، ج 2، ص 134، المكتبة التجارية الكبرى، مصر)

اسی جہت سے بعض علماء نے اس جگہ بھی ”یا رسول اللہ، یا نبی اللہ“ کہنے کا فرمایا ہے،

چنانچہ فتاویٰ رضویہ میں ہے:

بلکہ امام زین الدین مراغی وغیرہ محققین نے فرمایا: اگر یہ لفظ کسی دعا میں وارد ہو جو خود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائی جیسے دعائے ((یا محمد اِنِّی تَوَجَّهْتُ بِکَ اِلَی رَبِّی)) ترجمہ: اے محمد! میں آپ کے توسل سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوا۔

تاہم اس کی جگہ یا رسول اللہ، یا نبی اللہ چاہیے، حالانکہ الفاظ دعا میں حتی الوسع تغیر نہیں کی جاتی۔

(فتاویٰ رضویہ، ج 30، ص 157، رضافی وینڈیشن، لاہور)

(2) علامہ علی بن سلطان القاری حنفی (متوفی 1014ھ) فرماتے ہیں:

ظاہر یہ ہے کہ یہاں ”یا محمد“ کہنا مامور بہ دعا سے ہے، یہاں نداء میں نام مبارک کی تصریح بے ادبی کی قبیل سے نہیں، لہذا یہاں اس تکلف کی حاجت نہیں کہ یہ تحریم کا علم ہونے سے پہلے تھا یا اس آیت {لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ وَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا} کے ساتھ تحریم کا حکم آنے سے پہلے تھا۔

(شرح الشفاء، فصل فی ابراء المرضی، ج 1، ص 556، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

اسی وجہ سے بعض علماء نے مامور بہ دعا میں اس کی اجازت دی ہے، شرح شفاء میں ہے: ”وقل عن عز الدین بن عبد

السلام أنه يجوز ذلك في الأدعية“ ترجمہ: علامہ عز الدین بن عبد السلام سے منقول ہے کہ یہ (نام اقدس کے ساتھ نداء کرنا)

(شرح شفاء، القسم الرابع، ج 2، ص 387، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ادعیہ میں جائز ہے۔

39- باب فی إشباع الوضوء

کامل وضو کرنے کے بارے میں

51- حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کیا میں تمہاری ایسے کاموں پر راہنمائی نہ کروں جن کے سبب اللہ تعالیٰ خطائیں مٹاتا اور درجات بلند فرماتا ہے؟ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیوں نہیں! فرمایا: ناگواریوں کے وقت کامل وضو کرنا، مساجد کی طرف زیادہ چلنا، ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا، یہ کام سرحد پر پہرا دینا ہیں (یعنی سرحد پر پہرا دینے کی مثل ہیں)۔

52- قتیبہ نے عبد العزیز بن محمد اور علاء بن عبد الرحمن

کے واسطے سے اسی طرح کی روایت بیان کی ہے اور قتیبہ نے اپنی حدیث میں ”فذلکم الرباط“ تین مرتبہ کہا ہے۔

اور اس باب میں حضرت علی، حضرت عبد اللہ بن

عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت عبیدہ (ان کا نام عبیدہ بن عمرو بھی کہا گیا)، حضرت عائشہ، حضرت عبد الرحمن بن عائش اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات ہیں۔

51- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، أَخْبَرَنَا

إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَتَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ؟ قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: إِشْبَاعُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ، وَكَثْرَةُ الْحُطَّاءِ إِلَى الْمَسَاجِدِ، وَاتِّظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ، فَذَلِكَ الرِّبَاطُ.

52- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ

بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنِ الْعَلَاءِ، نَحْوَهُ، وَقَالَ قُتَيْبَةُ فِي حَدِيثِهِ: فَذَلِكَ الرِّبَاطُ، فَذَلِكَ الرِّبَاطُ، فَذَلِكَ الرِّبَاطُ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَعَبِيدَةَ، وَثَمَالٍ: عُبَيْدَةُ بْنُ عَمْرِو، وَعَائِشَةُ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَائِشٍ، وَأَنَسٍ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَالْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَوَائِنٌ

يَعْقُوبُ الْجَنْحِيُّ، وَهُوَ ثِقَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ.

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حضرت ابو

ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث حسن صحیح ہے، اور علاء بن عبد الرحمن

سے مراد (علاء بن عبد الرحمن) ابن یعقوب جہنی ہے اور وہ اصحاب

حدیث کے نزدیک ثقہ ہے۔

تخریج حدیث: 51 صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب فضل اسباغ الوضوء، علی المکارہ، 1/219 حدیث، 251 دار احیاء التراث

العربی، بیروت، سنن ابن ماجہ (بدون لفظ لَذَلَّكُمْ التَّيْبُاطُ) کتاب الطہارۃ وسننہا، باب ماجاء فی اسباغ الوضوء، 1/148،

رقم، 427 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

تخریج حدیث: 52 سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب الفضل فی ذالک، 1/89 حدیث، 143 المطبوعات الاسلامیہ، حلب، مؤطا

امام مالک، کتاب قصر الصلوۃ فی السفر، باب انتظار الصلوۃ والمشي اليها، 1/161 حدیث، 55 دار احیاء التراث العربی، بیروت

شرح حدیث

امام جلال الدین سیوطی شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

((کیا میں ایسے کاموں پر تمہاری راہنمائی نہ کروں جن کے سبب اللہ تعالیٰ خطائیں مٹاتا ہے)) علامہ ابن عربی رحمۃ

اللہ علیہ نے فرمایا: یہ روایت اس بات پر دلیل ہے کہ نیکیوں کی وجہ سے فرشتوں کے ہاتھوں میں موجود ان صحیفوں سے خطائیں

مٹ جاتی ہیں جن میں وہ لکھتے ہیں نہ کہ ام الکتاب سے جو اللہ کے پاس ہے، وہ ام الکتاب تو جیسی ہے ویسی ہی رہتی ہے اس میں

نہ کبھی کوئی زیادتی ہوتی ہے اور نہ ہی کوئی کمی۔ اسباغ کا معنی کامل طریقہ سے وضو کرے۔

علامہ ابن عربی فرماتے ہیں: ناپسندیدگی سے مراد پانی کا ٹھنڈا ہونا ہے یا جسم میں درد ہونا ہے یا پھر وضو کو کسی دنیاوی

کام پر ترجیح دینا ہے کہ اس حالت میں وہ ناپسندیدگی کے باوجود اللہ تعالیٰ کی رضا کیلئے وضو کو ترجیح دے رہا ہوگا۔ اور نہیاء میں کہا:

مکارہ ”مکرہ“ کی جمع ہے، اس سے مراد وہ چیز ہے جس کو انسان ناپسند کرتا ہو اور وہ اس پر مشکل ہو۔ حدیث کا معنی یہ ہے کہ وہ سخت

سردی اور ایسی بیماریوں کے باوجود وضو کرے کہ جن کی وجہ سے پانی لگنے سے اس کو اذیت ہوتی ہو۔ پانی کی طلب میں محتاج

و بد حال ہونے اور پانی کو حاصل کرنے میں کوشش کرنے کے باوجود وضو کرے یا پانی کو بھاری قیمت پر خریدنے کے باوجود اور

اس کی مثل دیگر مشقت میں ڈالنے والے اسباب کے باوجود وضو کرے۔

((مساجد کی طرف قدموں کی کثرت)) ابن عربی نے کہا اس سے مراد یہ ہے کہ گھر دور ہو۔

((نماز کے بعد نماز کا انتظار کرنا)) ابن عربی نے کہا: اس سے دو صورتیں مراد ہیں:

(1) مسجد میں بیٹھنا اور یہ عام طور پر تین نمازوں میں متصور ہوتا ہے۔ نماز عصر، نماز مغرب اور نماز عشاء۔ یہ نماز فجر اور

عشاء کے درمیان نہیں ہوتا۔ (2) دل کا نماز سے معلق رہنا، نماز کا اہتمام اور تیاری کرنا۔ یہ تمام نمازوں میں پایا جاسکتا ہے۔

((سرحد پر پہرا دینا ہے)) ابن عربی نے کہا: یہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی تفسیر ہے (اے ایمان والو صبر کرو اور صبر میں

دشمنوں سے آگے رہو اور سرحد پر اسلامی ملک کی نگہبانی کرو)۔

اور نہایہ میں فرمایا: ”الرابط“ اصل میں دشمن کے خلاف جہاد پر قائم ہونے، گھوڑا باندھنے اور تیاری کو کہتے ہیں پس اس

کے مذکورہ نیک اعمال اور عبادت کو اس کے ساتھ مشابہت دی گئی ہے، اور قبلی نے کہا: اصل میں مرابطت سے مراد یہ ہے کہ دونوں

فریق سرحد پر اپنی سوار یوں کو باندھیں کہ ان میں سے ہر فریق دوسرے کیلئے تیار ہو تو سرحد کے اس خوف والے مقام کو رابط کہا

جاتا ہے، اور اسی قبیل سے ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ فرمان: یہ رابط ہے یعنی طہارت، نماز اور عبادت پر ہمیشگی اختیار کرنا

اللہ کی راہ میں جہاد کرنے کی طرح ہے لہذا رابط ”رابطت“ سے مصدر ہے یعنی لازم کر لینا۔

اور ایک قول یہ ہے کہ یہاں پر ”رابط“ سے مراد وہ چیز ہے جس کے ساتھ کسی چیز باندھا جاتا ہے یعنی یہ (نمازوں کا

وقفہ) اس شخص کو گناہ کرنے سے باندھ کر رکھتا ہے اور اس کو حرام کاموں سے بچاتا ہے۔

(قوت المغتذی، ج 1، ص 64، 63، 62، جامعہ ام القری، مکة المکرمہ)

40. بَابُ الْمُنْدِيلِ بَعْدَ الْوُضُوءِ

وضو کے بعد رومال استعمال کرنے کے بارے میں

53- حضرت سیدنا عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے

روایت ہے، فرماتی ہیں: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ایک کپڑا تھا جس کے ساتھ وضو کے بعد پونچھا کرتے تھے۔

اور اس باب میں حضرت سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ

عنہ سے (بھی) روایت ہے۔

حضرت سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے، فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضو فرمایا تو کپڑے کے کنارے کے ساتھ اپنے چہرے کو پونچھا۔

امام ابویسٰی ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ حدیث

غریب ہے اور اس کی سند ضعیف ہے اور رشیدین بن سعد اور عبد الرحمن بن زیاد بن النعمان افریقی دونوں کو حدیث میں ضعیف قرار دیا گیا ہے۔

امام ابویسٰی ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حضرت

عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث قائم (قوی) نہیں۔ اور اس باب میں کوئی صحیح حدیث نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں (یعنی اس باب میں کوئی مرفوع حدیث صحیح نہیں)۔ محدثین

53- حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ وَكِيعٍ، حَدَّثَنَا

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ حُبَابٍ، عَنْ أَبِي مُعَاذٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِرْقَةٌ يَتَشَفُّ بِهَا بَعْدَ الْوُضُوءِ. وَفِي الْبَابِ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ. حَدَّثَنَا

مُتَيْبُهُ، قَالَ: حَدَّثَنَا مِرْشَدِيُّ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ أُمِّهِ، عَنْ عُثْبَةَ بْنِ حُمَيْدٍ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ نُسَيْبٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَنَسٍ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، قَالَ: مَرَّأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ مَسَحَ وَجْهَهُ بِطَرَفِ ثَوْبِهِ. هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ. وَمِرْشَدِيُّ بْنُ سَعْدٍ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ بْنِ أُمِّهِ الْأَقْرَبِيُّ يُضَعَّفَانِ فِي الْحَدِيثِ. قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ عَائِشَةَ

لَيْسَ بِالْقَائِمِ وَلَا يَصِحُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْبَابِ شَيْءٌ وَأَبُو مُعَاذٍ يَقُولُونَ: هُوَ سَلِيمَانُ بْنُ أَمْرَقَةَ، وَهُوَ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ. وَقَدْ مَرَّحَصَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَنْ بَعْدَهُمْ فِي الْمُنْدِيلِ بَعْدَ الْوُضُوءِ. وَمَنْ كَرِهَهُ إِنَّمَا كَرِهَهُ مِنْ قِيلٍ أَنَّهُ قِيلَ: إِنَّ الْوُضُوءَ يُؤْذَنُ وَمَرْوِيُّ ذَلِكَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، وَالزُّهْرِيِّ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُمَيْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، قَالَ: حَدَّثَنِيهِ عَلِيُّ بْنُ مُجَازٍ عَنِّي، وَهُوَ عِنْدِي ثَمَّةٌ عَنْ ثَعْلَبَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: إِنَّمَا كَرِهَهُ الْمُنْدِيلِ بَعْدَ الْوُضُوءِ لِأَنَّ الْوُضُوءَ يُؤْذَنُ.

کہتے ہیں کہ ابو معاذ (جو کہ حدیث عائشہ کا ایک راوی ہے) سے مراد سلیمان بن ارقم ہے اور وہ اصحاب حدیث کے نزدیک ضعیف ہے۔

صحابہ اور تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے اہل علم کے ایک گروہ نے وضو کے بعد رومال کے استعمال میں رخصت دی ہے اور جن حضرات نے اسے ناپسند کیا ہے تو انہوں نے صرف اس قول کی وجہ سے ناپسند کیا ہے کہ وضو (سے بچی ہوئی تری) کا وزن کیا جائے گا اور یہ بات سعید بن مسیب اور زہری سے مروی ہے۔

محمد بن حمید نے ہم سے بیان کیا، وہ فرماتے ہیں کہ جریر نے ہم سے بیان کیا، وہ کہتے ہیں کہ اس بات کو علی بن مجاہد نے مجھ سے روایت کرتے ہوئے مجھے بیان کیا اور وہ میرے نزدیک ثقہ ہیں، انہوں نے ثعلبہ سے روایت کیا اور انہوں نے امام زہری سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: میں وضو کے بعد رومال سے پونچھنے کو ناپسند کرتا ہوں کیونکہ وضو کے پانی کا وزن کیا جائے گا۔

تخریج حدیث: 53 مصنف عبدالرزاق الصنعانی، کتاب الطہارۃ، باب المسح بالمندیل، 1/183 حدیث، 714 المکتب الاسلامی، بیروت * شرح السنۃ للبخاری، کتاب الطہارۃ، باب کیفیۃ الغسل، 2/15 المکتب الاسلامی، بیروت
تخریج حدیث: 54 المعجم الاوسط، باب من اسه علی، 4/274 حدیث، 182 دار الحرمین، قاہرہ * شرح السنۃ للبخاری، کتاب الطہارۃ، باب کیفیۃ الغسل، 2/15 المکتب الاسلامی، بیروت

وضو کے بعد اعضاء پونچھنے کے بارے میں

مذاهب اربعہ

احناف کا موقف:

امام قاضی خان حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

وضو غسل کرنے والے کے لئے رومال سے بدن پونچھنے میں حرج نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ وہ ایسا کرتے تھے۔ بعض نے اسے مکروہ کہا ہے، اور بعض نے وضو کرنے والے کے لئے مکروہ کہا ہے غسل والے کے لئے نہیں اور صحیح وہی ہے جو ہم نے کہا مگر چاہئے کہ اس میں مبالغہ نہ کرے اور پانی بالکل خشک نہ کر دے اعضاء پر کچھ اثر باقی رہنے دے۔

(رد المحتار بحوالہ خانیہ، کتاب الطہارۃ، ج 1، ص 89، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

امام احمد رضا حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”بالجملہ تحقیق مسئلہ وہی ہے کہ کراہت اصلاً نہیں، ہاں حاجت نہ ہو تو عادت نہ ڈالے اور پونچھنے بھی تو حتی الوسع نم باقی رکھنا افضل ہے۔“ (فتاویٰ رضویہ، ج 1 الف، ص 328، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

حنابلہ کا موقف:

علامہ منصور بن یونس بھوتی حنبلی (متوفی 1051ھ) فرماتے ہیں:

وضو کرنے والے کیلئے اعضاء خشک کرنا مباح (جائز) ہے کیونکہ حضرت سلمان نے روایت کیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے وضو کیا پھر زیب تن کئے ہوئے جبہ کو الٹا کر کے اس کے ساتھ اپنے چہرے کو صاف کیا۔ اس کو ابن ماجہ نے اور امام طبرانی نے معجم صغیر میں روایت کیا ہے۔ (وضو میں) کسی دوسرے سے مدد لینے کی نسبت مدد نہ لینا اور (اعضاء وضو کو) خشک کرنے کی نسبت خشک نہ کرنا افضل ہے۔ مدد نہ لینے پر تو حضرت ابن عباس سے مروی حدیث سابق دلیل ہے اور خشک نہ کرنا تو وہ اس لئے کہ حضرت میمونہ سے مروی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے غسل فرمایا، آپ فرماتی ہیں میں آپ کیلئے تولیہ لائی لیکن آپ نے نہ لیا اور اپنے ہاتھوں کے ساتھ پانی کو جھاڑنے لگے۔ متفق علیہ حضور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ترک فرمانا کراہت پر دلالت نہیں کرتا کیونکہ آپ کبھی مباح کو بھی ترک فرما دیتے ہیں اور پھر اس خاص واقعہ میں تو یہ بھی احتمال ہے کہ آپ نے تولیہ کو کسی اور خاص وجہ سے ترک فرمایا ہو، حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ صحابہ تولیہ سے اعضاء صاف کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے، لیکن وہ اس کی عادت بنانے کو مکروہ سمجھتے تھے، اور کیونکہ یہ پانی کا بدن سے ازالہ ہے جو کہ ہاتھ سے

(کشاف القناع، فصل سنن الوضوء، ج 1، ص 106، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

جھاڑنے کے مشابہ ہے۔

شوافع کا موقف:

علامہ نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ ”منہاج“ میں ”وضو کی سنتیں“ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:
مدونہ مانگنا اور پانی نہ جھاڑنا اور اسی طرح اصح قول کے مطابق خشک کرنا۔

(مغنی المحتاج الی معرفة معانی الفاظ المنہاج، باب الوضوء، ج 1، ص 192، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

اس عبارت کے تحت علامہ محمد بن احمد شربینی شافعی فرماتے ہیں:

وضو کی سنتوں میں سے وضو کا پانی صاف نہ کرنا ہے، اصح قول پر، کیونکہ یہ عبادت کے اثر کو زائل کرنا ہے، کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے غسل جنابت کے بعد حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رومال لے کر آئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ردفر مادیا۔ (مغنی المحتاج الی معرفة معانی الفاظ المنہاج تلخیصاً، باب الوضوء، ج 1، ص 192، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

شرح الکبیر میں ہے:

اعضاء کو نہ پونچھنا مثلاً کسی کپڑے کے ساتھ تری کو خشک نہ کرنا مستحب نہیں بلکہ جائز ہے۔

(شرح الکبیر وحاشیۃ الدسوقی، فصل آداب قضاء الحاجة، ج 1، ص 104، دار الفکر، بیروت)

اس کے تحت حاشیہ دسوقی میں ہے: (جائز ہے) یعنی نہ پونچھنا جائز ہے اور اسی طرح تولیہ وغیرہ کے ساتھ پونچھنا بھی جائز ہے، شوافع کے برخلاف، کہ ان کے ہاں نہ پونچھنا مستحب ہے اور پونچھنا مکروہ ہے۔

(شرح الکبیر وحاشیۃ الدسوقی، فصل آداب قضاء الحاجة، ج 1، ص 104، دار الفکر، بیروت)

اعلیٰ حضرت کا محققانہ کلام

اعضائے وضو کو رومال اور تولیہ وغیرہ سے پونچھنے کے حوالے سے ”فتاویٰ رضویہ“ میں ایک تحقیقی فتویٰ موجود ہے جس

کا خلاصہ درج ذیل ہے:

سوال: زید کہتا ہے کہ بعد وضو منہ کپڑے سے پونچھنا نہیں چاہیے اس میں وضو کا ثواب جاتا رہتا ہے۔

جواب: اللہ تعالیٰ ثواب عطا فرمائے، وضو کا ثواب جاتا رہنا محض غلط ہے۔

بلا ضرورت نہ پونچھنا بہتر ہے:

ہاں بہتر ہے کہ بے ضرورت نہ پونچھے، امراء و متکبرین کی طرح اُس کی عادت نہ ڈالے اور پونچھے تو بے ضرورت بالکل خشک نہ کر لے قدرے نم باقی رہنے دے کہ حدیث میں آیا ہے ((ان الوضوء یوزن)) ترجمہ: یہ پانی روز قیامت نیکیوں کے پلے میں رکھا جائے گا۔

مرواہ الترمذی عن ابن شہاب الزہری من واسط التابعین وعلقہ عن سعید بن المسیب من اکابرہم و افضلہم۔ ترجمہ: اسے ترمذی نے درمیانی طبقہ کے تابعی حضرت ابن شہاب زہری سے روایت کیا اور بزرگ طبقہ اور افضل درجہ کے تابعی حضرت سعید بن مسیب سے تعلیقاً بیان کیا۔

(سنن الترمذی، ابواب الطہارۃ، باب ما جاء فی المنذیل بعد الوضوء، ج 1، ص 120، دار لفکر، بیروت)

اقول: والمعلق عندنا فی الاستناد کالموصول وقد وصلہ ابو بکر بن ابی شیبہ انہ قال اکبرہ المنذیل بعد الوضوء وقال هو یوزن۔ ترجمہ: میں کہتا ہوں: حدیث معلق بھی ہمارے نزدیک استناد میں موصول ہی کا حکم رکھتی ہے اور اسے تو ابو بکر بن ابی شیبہ نے ان الفاظ میں موصولاً بھی روایت کیا ہے فرمایا: میں وضو کے بعد رومال کا استعمال پسند نہیں کرتا اور فرمایا: وضو کا پانی وزن کیا جائے گا۔ (المصنف لابن ابی شیبہ، ابواب الطہارۃ، باب من ذکرہ المنذیل، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

وما لا یقال بالرأی فعلی الرفع محمول ما لم یکن صاحبہ اخذ اعن الاسرائیلیات۔ ترجمہ: اور جو بات رائے سے نہ کہی جاسکتی ہو وہ اس پر محمول ہوتی ہے کہ سرکار سے مروی اور مرفوع ہے جب کہ راوی اسرائیلیات سے لے کر بیان کرنے والا نہ ہو۔

کراہت کی نفی:

بل قد مروی تمام فی فوائدہ وابن عساکر فی تاریخہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ((عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ فمسح بثوب نظیف فلا یاس بہ ومن لم یفعل فهو افضل لان الوضوء یوزن یوم القیامۃ مع سائر الاعمال)) ترجمہ: بلکہ تمام نے فوائد میں اور ابن عساکر نے تاریخ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کی ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو وضو کر کے پاکیزہ کپڑے سے بدن پونچھ لے تو کچھ حرج نہیں اور جو ایسا نہ کرے تو یہ بہتر ہے اس لئے کہ قیامت کے دن آپ وضو بھی سب اعمال کے ساتھ تولا جائے گا۔

(کنز العمال بحوالہ تمام وابن عسکر، عن ابی ہریرۃ، ج 9، ص 307، موسسة الرسالہ، بیروت)

اقول: نوہ انتفی الاستدلال بوزنہ علی کراہۃ مسحہ کما قال الترمذی فی جامعہ ومن کراہہ انما کراہہ من قبل انہ قبل ان الوضوء وزن۔ ترجمہ: آب وضو کے وزن کئے جانے سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ اسے پونچھنا مکروہ ہے جیسا کہ امام ترمذی نے اپنی جامع میں لکھا کہ اس کام کو جس نے مکروہ کہا ہے اسی وجہ سے مکروہ کہا ہے کہ فرمایا گیا ہے: یہ پانی روزِ قیامت نیکیوں کے پلے میں رکھا جائے گا۔

(سنن الترمذی، ابواب الطہارۃ، باب ماجلہ فی المنذیل بعد الوضوء، ج 1، ص 120، حدیث دار الفکر، بیروت)

فہذا الحدیث مع تصریحہ بالوزن نص علی نفی الکراہۃ فان ذلک انما ہوا استحباب ومعلوم فان ترک المستحب لا یوجب کراہۃ التزہہ کما حققہ فی البحر والشامی وغیرہما۔ مذکورہ بالا حدیث ابو ہریرہ سے یہ استدلال رد ہو جاتا ہے کیوں کہ اس میں وزن کئے جانے کی صراحت کے ساتھ کراہت کی نفی، اور اس کے صرف مستحب ہونے پر نص موجود ہے۔ اور یہ معلوم ہے کہ ترک مستحب، کراہتِ تنزیہہ کا موجب نہیں۔ جیسا کہ محقق بحر اور علامہ شامی وغیرہما نے اس کی تحقیق فرمائی ہے۔

پونچھنے کا ثبوت:

اس کے سوا اس کی ممانعت یا کراہت کے بارے میں اصلاً کوئی حدیث نہیں بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے متعدد حدیثوں میں اس کا فعل مروی ہوا۔

(1) جامع ترمذی میں ام المؤمنین صدیقہ بنت الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے ((قالت کان رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خرقۃ یشف بہا بعد الوضوء)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک رومال رکھتے کہ وضو کے بعد اُس سے اعضائے متورصاف فرماتے۔

(سنن الترمذی، ابواب الطہارۃ، باب ماجلہ فی المنذیل، ج 1، ص 119، بعد الوضوء، دار الفکر، بیروت)

(2) قلت: ونحوہ للدارقطنی فی الافراد عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ترجمہ: میں نے کہا:

اسی طرح امام دارقطنی نے یہ حدیث افراد میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔

(کنز العمال قط فی الافراد، عن ابی بکر، ج 9، ص 470، موسسة الرسالہ، بیروت)

(3) نیز جامع ترمذی میں معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے فرماتے ہیں ((رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا توضأ مسح وجهه بطرف ثوبه)) ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب وضو فرماتے اپنے آنچل سے روئے مبارک صاف کرتے۔

(سنن الترمذی، ابواب الطہارۃ، باب ماجاء فی المنديل بعد الوضوء، ج 1، ص 120، دار الفکر، بیروت)

(4) سنن ابن ماجہ میں سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ((ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم توضأ فقلب جبة صوف كانت عليه فمسح بها وجهه)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرما کر اونی گرتا کہ زیب بدن اقدس تھا الٹ کر اُس سے چہرہ انور پونچھا۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب الطہارۃ، باب ماجاء فی المنديل بعد الوضوء، ص 37، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی)

اقول (میں کہتا ہوں): یہ چاروں حدیثیں اگرچہ ضعیف ہیں مگر تعدد طرق سے اس کا انجبار ہوتا ہے مع ہذا حلیہ میں فرمایا کہ جب حدیث ضعیف بالا جماع فضائل میں مقبول ہے تو اباحت میں بدرجہ اولیٰ۔

(5) علاوہ بریں یہاں ایک حدیث حسن قولی بھی موجود امام ابو الحسن محمد بن علی رحمہ اللہ تعالیٰ کتاب اللہ فی آداب دخول الحمام میں روایت فرماتے ہیں: ناخبرنا محمد بن اسمعيل انا ابو اسحق الامرومي اخبرتنا كريمة القرشيبة انا ابو علي بن محبوب انا ابو القاسم المصيصي انا ابو عبد الرحمن بن عثمان انا ابو هبيرة بن محمد بن احمد بن ابي ثابت ثنا احمد بن بكير يعني ثنا سفين عن ليث عن زريق ((عن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا باس بالمنديل بعد الوضوء)) ترجمہ: انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وضو کے بعد رومال میں کچھ حرج نہیں۔

امام مذکور اس حدیث کو روایت کر کے فرماتے ہیں ”هذا اسناد لا باس به“ ترجمہ: اس اسناد میں کوئی حرج نہیں۔

حلیہ میں فرمایا ”وقول الترمذی فلا يصح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الباب شيء انتهى لا ينفى وجود الحسن ونحوه والمطلوب لا يتوقف ثبوته على الصحيح بل ثبت به كما ثبت بالحسن ايضاً“ ترجمہ: امام ترمذی کے اس قول ”اس باب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث صحیح نہ آئی“ سے حدیث حسن وغیرہ موجود ہونے کی نفی نہیں ہوتی اور مطلوب کا ثبوت حدیث صحیح پر موقوف نہیں بلکہ اسی کی طرح حدیث حسن سے بھی اس کا ثبوت ہوتا ہے۔

لاجرم محرر المذہب امام ربانی سیدنا امام محمد شبانی قدس سرہ النورانی کتاب الآثار شریف میں فرماتے ہیں ((اخبرنا ابو حنیفة عن حماد عن ابرہیم فی الرجل يتوضأ فيمسح وجهه بالثوب قال لا بأس به ثم قال رأيت لو اغتسل فی ليلة باردة ايقوم حتی یجف قال محمد وہ تاخذ ولا تری بذلك بأساً وهو قول ابی حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ)) یعنی امام اجل ابراہیم نخعی سے اس باب میں استفتاء ہوا کہ آدمی وضو کر کے کپڑے سے منہ پونچھے؟ فرمایا: کچھ حرج نہیں۔ پھر فرمایا: بھلا دیکھ تو اگر ٹھنڈی رات میں نہائے تو کیا بدن خشک ہونے تک یوں ہی کھڑا رہے گا؟ امام محمد نے فرمایا: ہم اسی کو اختیار فرماتے ہیں ہمارے نزدیک اس میں کچھ حرج نہیں اور یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

(کتاب الآثار للامام محمد، باب مسح بعد الوضوء بالمندیل، ص 8، ادارة القرآن، کراچی) اور یہیں سے ظاہر ہوا کہ وضو غسل دونوں کا اس باب میں ایک ہی حکم ہے بلکہ بسا اوقات غسل میں کپڑے سے بدن خصوصاً سر پونچھنے کی حاجت بہ نسبت وضو کے زائد ہوتی ہے اور اگر تجربہ صحیحہ یا خبر طبیب حاذق مسلم مستور سے معلوم ہو کہ نہ پونچھنا ضرر شدید کا باعث ہوگا تو صاف کر لینا واجب ہو جائیگا اگرچہ وضو میں اگرچہ بہ نہایت مبالغہ کہ نم کا نام نہ رہے۔

حلیہ میں ہے ”هذا كله اذا لم تكن حاجة الى التنشيف فان كان فالظاهر انه لا ينبغي ان يختلف في جوازه من غير كراهة بل في استحبابه او وجوبه بحسب تلك الحاجة“ ترجمہ: یہ سارا کلام اس صورت میں ہے جب پانی خشک کرنے کی ضرورت نہ ہو اور اگر اس کی ضرورت ہے تو ظاہر یہ ہے کہ اس ضرورت کے حسب حال اس عمل کے بلا کراہت جواز بلکہ استحباب یا وجوب میں، کوئی اختلاف نہ ہونا چاہئے۔

حدیث میمونہ کا جواب:

اور صحیحین کی حدیث جو ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے: ((انها اتت انبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بخرقة بعد الغسل فلم یؤذها وجعل يفيض الماء بيده)) ترجمہ: حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نہائے، یہ کپڑا جسم اقدس کو صاف کرنے کے لئے حاضر لائیں، حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ لیا اور ہاتھ سے پانی پونچھ پونچھ کر جھاڑا۔ (صحیح البخاری، کتاب الغسل، باب من افرغ يمينه، ج 1، ص 40-41، قدیمی کتب خانہ، کراچی * صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب صفة غسل الجنابة، ج 1، ص 147، قدیمی کتب خانہ، کراچی)

اس سے کراہت ثابت نہیں ہوتی لہذا واقعہ عین لا عمور لہا۔ ترجمہ: یہ ایک معین واقعہ ہے اس میں عموم نہیں ہے۔

مختلف تاویلات اور ان پر کلام:

(1) ممکن ہے کہ وہ کپڑا میلّا تھا پسند نہ فرمایا ذکرہ الامام النووی فی شرح المہذب (امام نووی نے یہ وجہ شرح مہذب میں بیان فرمائی)۔

اقول (میں کہتا ہوں): اس توجیہ پر اعتراض ہے کہ ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہائی پاکیزگی، صفائی اور لطافت معلوم تھی اس لئے یہ بعید ہے کہ انھوں نے سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایسا کپڑا پسند کیا ہو مگر یہ کہا جاسکتا ہے کہ انھوں نے ٹھنڈک وغیرہ کی وجہ سے یہ سمجھا کہ رومال کی ضرورت ہے اور جو حاضر لائیں اس کے علاوہ دوسرا انھیں دستیاب نہ ہوا۔

(2) ممکن ہے کہ نماز کی جلدی تھی اس لئے نہ لیا ذکرہ ایضاً (اسے بھی امام نووی ہی نے ذکر کیا)۔

اقول (میں کہتا ہوں): اس پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ جلدی کے معاملہ میں کپڑے سے سکھانے اور ہاتھ سے جھاڑنے کے درمیان کوئی فرق ظاہر نہیں۔ (عدم اعتراض کی وجہ یہ ہے) کہ بخاری کے الفاظ یہ ہیں: اُم المؤمنین نے حضور کو کپڑا پیش کیا تو نہ لیا اور ہاتھوں سے پانی جھاڑتے ہوئے چلے گئے۔ تو ہو سکتا ہے کہ جلدی کی وجہ سے کپڑے سے سکھانے کے لئے ٹھہرے نہ ہوں اور کپڑا ساتھ لے جانا بھی نہ چاہا ہو اور ہاتھ سے پانی جھاڑنے کا کام تو چلتے ہوئے بھی ہو جاتا ہے، جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی کیا۔

(3) ممکن ہے کہ اپنے رب عزوجل کے حضور تواضع کے لئے ایسا کیا ذکرہ ایضاً (اسے بھی امام نووی نے ذکر کیا)۔

اقول (میں کہتا ہوں): یعنی رومالوں سے بدن صاف کرنا ارباب تعمم کی عادت ہے اور ہاتھ سے پانی پونچھ ڈالنا مساکین کا طریقہ، تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تواضعاً طریقہ مساکین پر اکتفا فرمایا۔

(4) ممکن ہے کہ وقت گرم تھا اس وقت بقائے تری ہی مطلوب تھی ذکرہ القامری فی المرقاة (اسے علامہ علی قاری نے مرقاة میں ذکر کیا)۔

(5) بلکہ اُم المؤمنین کا کپڑا پیش کرنا ظاہراً اسی طرف ناظر کہ ایسا ہوتا تھا مگر اس وقت کسی وجہ خاص سے قبول نہ

فرمایا، قالہ ابن التین قلعہ فی ارشاد الساری ولفظہ ما اتی بالمندیل الا انہ کان متششف بہ و مردہ لہ نحو و سخی کان فیہ (اسے ابن التین نے کہا، ان سے ارشاد الساری میں نقل ہوا، الفاظ یہ ہیں: رومال اسی لئے حاضر کیا گیا کہ حضور رومال سے پانی

خشک کیا کرتے تھے اور سرکار کا نہ قبول فرماتا اس وجہ سے تھا کہ اس میں کچھ میل وغیرہ تھا۔

اقول (میں کہتا ہوں): اس توجیہ کی تمامیت یہ ثابت کرنے پر موقوف ہے کہ ان کے یہاں یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا غسل نہ تھا اور یہ کہاں سے ثابت ہو پائے گا۔

بالجملہ اس قدر میں شک نہیں کہ ترک احیاناً دلیل کراہت نہیں ہو سکتا بلکہ وہ تتمہ دلیل سنیت ہوتا ہے۔

(6) اور احسن تاویلات حدیث وہ ہے جو امام اجل ابراہیم نخعی استاذ الاستاذ سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ نے افادہ فرمائی

کہ سلف کرام کپڑے سے پونچھنے میں حرج نہ جانتے مگر اس کی عادت ڈالنا پسند نہ فرماتے کہ وہ باب ترفہ و تنعم سے ہے۔

سنن ابی داؤد میں حدیث میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے آخر میں ہے ((فذكرت ذلك لابرهم فقال كانوا لا يرون

بالمنديل بأسا ولكن كانوا يكرهون العادة)) ترجمہ: حضرت ابراہیم سے میں نے اس کا ذکر کیا تو انھوں نے فرمایا: وہ

حضرات رومال سے پونچھنے میں حرج نہ جانتے تھے مگر اس کی عادت ڈالنا پسند نہ فرماتے تھے۔

(سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی غسل من الجنابة، ج 1، ص 33، آفتاب عالم پریس، لاہور)

ولفظ الطبری قال لا عمش فذكرت ذلك لابرهم فقال انما كانوا يكرهون المنديل بعد الوضوء

مخافة العادة۔ ترجمہ: طبری کے الفاظ یہ ہیں: امام اعمش نے کہا: پھر میں نے حضرت ابراہیم سے اس کا تذکرہ کیا تو انھوں نے

فرمایا: وہ حضرات وضو کے بعد رومال استعمال کرنے کو ناپسند فرماتے تھے کہ کہیں عادت نہ پڑ جائے۔

(المواهب اللدنیہ، المقصد التاسع، النوع الاول، الفصل السادس، ج 4، ص 54، المکتب الاسلامی، بیروت)

پھر نفس حدیث میں دلیل جو از موجود کہ ہاتھ سے پانی صاف فرمایا اور صاف کرنے میں جیسا کپڑا ویسا ہاتھ۔

ذکرہ الامام النووی فی شرح المہذب واوردہ فی شرح سلسلہ عن بعض العلماء مقرا علیہ لکن نقل

العلامة علی القاری فی المرقاة شرح المشکوۃ عن بعض علمائنا ان معنی قولہا رضی اللہ تعالیٰ عنہا فانطلق فهو بنفض

یدیہ یحرکہما کما هو عادة من له رجولية قال وقيل ينفضهما لازالة الماء المستعمل وهو منہی عنه ففی الوضوء

والغسل لما فیہ من اماطة اثر العبادة مع ان الماء مادام علی العضو لا یسمى مستعملا فلا ول اولی۔ ترجمہ: اسے امام نووی

نے شرح مہذب میں ذکر کیا اور شرح مسلم میں بعض علماء سے نقل کیا اور برقرار رکھا لیکن ملّا علی قاری نے مرقاة شرح مشکوٰۃ میں

ہمارے بعض علماء سے نقل کیا ہے کہ اُم المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ارشاد مذکور ”سرکار ہاتھوں کو جھاڑتے ہوئے چلے گئے“ کا

معنی یہ ہے کہ مردانگی والوں کے طور پر ہاتھوں کو ہلاتے ہوئے گئے۔ آگے لکھا: اور (ایک ضعیف قول یہ ہے کہ) کہا گیا کہ معنی یہ ہے کہ آب مستعمل بدن سے دور کرنے کے لئے ہاتھوں کو جھاڑتے ہوئے گئے (یہ قول درست نہیں کیونکہ) اس کام سے وضو وغسل دونوں میں ممانعت آئی ہے کیونکہ اس میں عبادت کا اثر اپنے بدن سے دور کرنا ہے باوجودیکہ پانی جب تک بدن سے لگا ہوا ہے مستعمل نہیں کہلاتا تو پہلا معنی اولیٰ ہے۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب الطہارۃ، باب الغسل، ج 2، ص 140، المكتبة الحبيبیه، کوئٹہ)

ثم نقل عن القاضي الامام عياض ان من فوائد الحديث جواز النفض والاولى تركه لقوله عليه الصلاة والسلام اذا توضأت ثم فلا تنفضوا ايديكم ومعه من حمل النفض على تحريك اليدين في المشى وهو تأويل بعيد اهـ، ثم قال اعني القامري قلت وان كان التأويل بعيدا فالحمل عليه جمعا بين الحديثين اولى من الحمل على ترك الاولى۔ ترجمہ: پھر امام قاضی عیاض سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث سے جو فوائد ملتے ہیں اس میں سے یہ بھی ہے کہ ہاتھ سے پانی پونچھ کر جھاڑنا جائز ہے اور بہتر اس کا ترک ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے: جب تم وضو کرو تم اپنے ہاتھ نہ جھاڑو اور کسی نے جھاڑنے کا مطلب یہ بتایا ہے: چلنے میں ہاتھوں کو حرکت دینا اور یہ تاویل بعید ہے۔ اس پر علامہ قاری لکھتے ہیں میں کہتا ہوں اگرچہ یہ تاویل بعید ہو مگر دونوں حدیثوں کے درمیان تطبیق دینے کے لئے اس معنی پر محمول کرنا ترک اولیٰ پر محمول کرنے سے بہتر ہے۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب الطہارۃ، باب الغسل، ج 2، ص 140، المكتبة الحبيبیه، کوئٹہ)

اقول: ناو لا قد اعترف بعد التأويل وهو كذا للولم يثبت في النهي عن النفض حديث صحيح قال الامام النووي في المعارج تحت الحديث المذكور فيه دليل على ان نفض اليد بعد الوضوء والغسل لا باس به وقد اختلف اصحابنا فيه على اوجه اشهرها ان المستحب تركه ولا يقال انهم كروا الثاني انهم كروا الثالث انه مباح مستوي فعله وتركه وهذا هو الاظهر المختار فقد جاء هذا الحديث الصحيح في الاباحة ولم يثبت في النهي شيء اصلا۔ ترجمہ: میں کہتا ہوں: اولاً آپ کو اعتراف ہے کہ یہ تاویل بعید ہے اور یہ واقعہ ایسی ہی ہے اور ہاتھ سے پانی پونچھ کر جھاڑنے سے ممانعت کے بارے میں کوئی حدیث صحیح ثابت نہیں۔ امام نووی منہاج میں حدیث مذکور کے تحت فرماتے ہیں: اس میں دلیل موجود ہے کہ وضو اور غسل کے بعد ہاتھ سے پانی جھاڑنے میں کوئی حرج نہیں اور اس بارے میں ہمارے علماء کے مختلف اقوال ہیں، سب سے مشہور یہ ہے کہ مستحب اس کا ترک ہے اور اسے مکروہ نہ کہا جائے گا، دوسرا یہ مکروہ ہے، تیسرا یہ کہ مباح ہے، کرنا نہ کرنا یکساں اور برابر ہے۔ یہی اظہر اور مختار ہے کیونکہ اباحت کے بارے میں یہ صحیح حدیث موجود ہے اور نہی کے بارے

میں سرے سے کچھ ثابت ہی نہیں۔

(شرح صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب صفة غسل الجنابة، ج 2، ص 1367، دار الفکر، بیروت)

والحدیث المذکور مروا ابو یعلیٰ فی مسندہ ما بن عدی فی الکامل من طریق البخاری بن عبید عن ایہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اشرى و اعیبکم من الماء عند الوضوء ولا تنفضوا یدیکم فانہا مراءج الشیطان۔ ترجمہ: اور جو حدیث ذکر ہوئی اسے ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں اور ابن عدی نے کمال میں بطریق بخاری بن عبید عن ابیہ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ سرکار نے فرمایا: اپنی آنکھوں کو بھی وضو کے وقت کچھ پانی پلاؤ اور اپنے ہاتھوں کو نہ جھاڑو کیوں کہ (اس طرح) وہ شیطان کے پتکھے ہیں۔

(کنز العمال، عن ابی ہریرۃ، ج 9، ص 326، مؤسسة الرسالہ، بیروت)

(الجامع الصغیر، عن ابی ہریرۃ، ج 1، ص 70، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ونحوہ عند الدیلمی فی مسند الفردوس واخرجه ایضا ابن حبان فی الضعفاء وابن ابی حاتم فی العلل والبخاری ضعیف مترول كما فی التقرب۔ ترجمہ: اسی کے ہم معنی مسند الفردوس میں دیلمی نے روایت کی اور ابن حبان نے بھی کتاب الضعفاء میں اور ابن ابی حاتم نے کتاب العلل میں اس کی تخریج کی اور بخاری ضعیف، مترول ہے جیسا کہ تقریب التہذیب میں ہے۔

(تقریب التہذیب، ترجمہ البخاری بن عبید، ج 1، ص 122، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

وقال المناوی فی شرحہ الکبیر للجامع الصغیر المستفی فیض القدیر ان البخاری ضعفہ ابو حاتم وترکہ غیرہ وقال ابن عدی مروی عن ایہ قدر عشرین حدیثا عامتها منا کبیر هذا ما اہو من ثم قال العراقی سندہ ضعیف وقال النووی کا بن الصلاح لم نجد له اصلا۔ ترجمہ: علامہ مناوی نے جامع صغیر کی شرح کبیر فیض القدیر میں لکھا ہے کہ: بخاری کو ابو حاتم نے ضعیف کہا اور دوسرے حضرات نے اسے ترک کر دیا۔ ابن عدی فرماتے ہیں کہ اس نے اپنے والد سے بیس حدیثیں روایت کی ہیں جن میں زیادہ تر منکر ہیں یہ بھی انہی میں سے ہے یہی وجہ ہے کہ عراقی نے فرمایا: اس کی سند ضعیف ہے اور ابن الصلاح کی طرح امام نووی نے فرمایا: ہمیں اس کی کوئی اصل نہ ملی۔

(فیض القدیر شرح الجامع الصغیر، ج 1، ص 668، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

قلت: وبعض اصحابنا وان عدوا عدم النفض من اداب الوضوء كما فی الدر وغیرہ فلا غرو فان امثال الحدیث فی امثال المقام تقوم بافادۃ لا دبیۃ اما ان یشہض معارض الحدیث صحیح فکلا۔ ترجمہ: میں نے کہا: ہمارے

بعض علماء نے پانی نہ جھاڑنے کو اگرچہ آداب وضو سے شمار کیا ہے جیسا کہ درمختار وغیرہ میں ہے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کیوں کہ ایسی حدیث ایسی جگہ اتنی صلاحیت رکھتی ہے کہ کسی چیز کے ایک ادب اور مستحب ہونے کا افادہ کر دے۔ رہا یہ کہ کسی حدیث صحیح کے معارض ہو جائے تو ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا۔

ثانیاً: ترمذی الاولی فلا فائدة فالجواز واقع عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بحیث تجاوز حد الاحصاء وذلک هو الاولی منہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لکونہ من مشارع تبلیغ الشرائع والبیان بالفعل اقویٰ کما شہد بہ حدیث امر سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فی واقعة الحديبية۔ ترجمہ: ثانیاً کسی چیز کا جواز بتانے کے لئے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ترکِ اولیٰ بے شمار مقامات میں واقع ہے اور یہ عمل (ترکِ اولیٰ افادہ جواز کے لئے) حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہونا اولیٰ ہے اس لئے کہ سرکارِ قوانین و احکام کی تبلیغ کا مصدر و منبع ہیں۔ اور فعل کے ذریعہ بیان زیادہ قوی ہوتا ہے جیسا کہ اس پر واقعہ حدیبیہ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث شاہد ہے۔

ثالثاً: لفظ الحدیث فعند مسلم والنسائی فی طریق اخری عن مخرج الحدیث الا عمش اعنی بطریق عبد اللہ بن ادریس عن الاعمش عن سالمہ ہوا بن ابی الجعد عن کرب عن ابن عباس عن میمونۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتی بمنذیل فلم یمسہ وجعل یقول بالماء ھکذا یعنی یتغضلہ ولفظ ابی داؤد عن الاعمش فناولته المنذیل فلم یأخذہ وجعل یتغض الماء عن جسده۔ ترجمہ: امام مسلم و امام نسائی کے یہاں مخرج حدیث حضرت اعمش سے ایک طریق اور ہے وہ یوں ہے: عبد اللہ بن ادریس عن الاعمش عن سالمہ یہ ابن ابی الجعد ہیں عن کرب ابن عباس عن میمونۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اس طریق عبد اللہ بن ادریس میں الفاظ حدیث یہ ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رومال حاضر کیا گیا تو اسے ہاتھ نہ لگایا اور پانی کو یوں کرنے لگے یعنی جھاڑنے لگے۔ اور بطریق عبد اللہ بن داؤد عن الاعمش، سنن ابی داؤد میں یہ الفاظ ہیں: ام المومنین نے سرکارِ کورومال پیش کیا تو نہ لیا اور بدن مبارک سے پانی جھاڑنے لگے۔

(صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب صفة غسل الجنابة، ج 1، ص 147، قدیمی کتب خانہ، کراچی * سنن ابی داؤد، کتاب الطهارة، باب فی الغسل من الجنابة، ج 1، ص 32، آفتاب عالم پریس، لاہور)

فہذہ نصوص مفسرہ لاتدع تناویل ذلک البعض مساغاً ولا مجالاً فضلاً عن ان یدکون ہوا الاولی وانا اتعجب فمن القاضی الامام کیف یقتصر علی تبعید موکذا الشیخ المحقق فحیث نقل هذا التاویل فی لمعات التنقیح شرح مشکوٰۃ المصابیح عن بعض الشروح وافرہ۔ ترجمہ: یہ ایسے مفسرِ نصوص ہیں کہ اس تاویل (جھاڑنا یعنی چلنے میں ہاتھ بلانا

(کی کوئی گنجائش اور جگہ ہی نہیں رہ جاتی، اس تاویل کا اولیٰ ہونا تو بہت دور کی بات ہے اور مجھے تو یہ تعجب ہے کہ امام قاضی عیاض نے اسے صرف بعید کہنے پر اکتفاء کیوں کی؟ اور اسی طرح شیخ محقق پر بھی تعجب ہے کہ انہوں نے لمعات^{التنقیح} شرح مشکوٰۃ المصابیح میں یہ تاویل بعض شروح کے حوالے سے نقل کی اور برقرار رکھی۔

(لمعات التنقیح، کتاب الطہارۃ، باب الغسل، ج 2، ص 109، مکتبۃ المعارف النعمانیہ، لاہور)

وقال فی اشعة للمعات این معنی بعد استاز مقام اھ اور اشعة للمعات میں فرمایا: یہ معنی اس مقام سے بعید ہے۔
(اشعة للمعات، کتاب الطہارۃ، باب الغسل، ج 1، ص 232، مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر)
لہذا یقولون باطل ما لمن مسخ هذا۔ یہ کیوں نہیں فرماتے کہ باطل ہے اس کی گنجائش ہی نہیں، یہ بحث تمام ہوئی۔
بالجملہ تحقیق مسئلہ وہی ہے کہ کراہت اصلاً نہیں، ہاں حاجت نہ ہو تو عادت نہ ڈالے اور پونچھے بھی تو حتی الوسع نم باقی رکھنا افضل ہے۔

فتاویٰ امام قاضی خان میں ہے 'لا باس للمتوضی والمغتسل ان یتمسح بالتمنیدیل مروی عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ کان یفعل ذلک ومعہ من کرہ ذلک ومعہ من کرہ للمتوضی دون المغتسل والصحیح ما قلنا ما لا انہ یمنی ان لا یبالغ ولا یتقصی فیبقى اثر الوضوء علی اعضاءہ' ترجمہ: وضو غسل کرنے والے کے لئے رومال سے بدن پونچھنے میں حرج نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ وہ ایسا کرتے تھے۔ بعض نے اسے مکروہ کہا ہے، اور بعض نے وضو کرنے والے کے لئے مکروہ کہا ہے غسل والے کے لئے نہیں اور صحیح وہی ہے جو ہم نے کہا مگر چاہئے کہ اس میں مبالغہ نہ کرے اور پانی بالکل خشک نہ کر دے اعضاء پر کچھ اثر باقی رہنے دے۔

(رد المحتار بحوالہ خانیہ، کتاب الطہارۃ، ج 1، ص 89، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

یہاں سے ظاہر ہوا کہ وہ جو درمختار میں واقع ہوا کہ وضو کے بعد رومال سے اعضاء پونچھنا مستحب ہے۔ حیث قال من الاداب التمسح بمنیدیل وعدم نقض بدہ۔ ترجمہ: اس کے الفاظ یہ ہیں کہ: آداب وضو میں یہ بھی ہے کہ رومال سے پانی پونچھ لے اور ہاتھ سے نہ جھاڑے۔
(الدر المختار، کتاب الطہارۃ، ج 1، ص 24، مطبع مجتبائی، دہلی)

اور منیہ میں واقع ہوا کہ غسل کے بعد مستحب ہے حیث قال ویستحب ان یتمسح بمنیدیل بعد الغسل۔ ترجمہ: اس کے الفاظ یہ ہیں: مستحب ہے کہ غسل کے بعد کسی رومال سے بدن پونچھ لے۔

(منیۃ المصلی، کتاب الطہارۃ، فرائض الغسل و سننہا، ص 40، مکتبہ قادریہ، لاہور)

دونوں سہو قلم ہیں، لا علم لهما سلفاً فی ذلک فی المذهب فان الخلاف کما علمت فی الکراہۃ فضلاً عن الاستحباب۔ مجھے اس بارے میں علمائے مذہب میں سے کوئی بھی ان دونوں حضرات کا پیش رو معلوم نہیں اس لئے کہ اس میں اختلاف ہے کہ مکروہ ہے یا نہیں، مستحب کہاں سے ہوگا۔

والہذا رد المحتار میں قول دُر پر فرمایا ”ذکرہ صاحب المنیۃ فی الغسل وقال فی الحلیۃ ولما من ذکرہ غیرہ وانما وقع الخلاف فی الکراہۃ“ ترجمہ: اسے صاحب منیۃ نے غسل کے بیان میں ذکر کیا اور حلیۃ میں اس پر لکھا کہ صاحب منیۃ کے سوا کسی اور کے یہاں میں نے اس کا ذکر نہ دیکھا بلکہ یہاں تو کراہت میں اختلاف ہے۔

(رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی التمسح بمندیل، ج 1، ص 89، دار احیاء التراث العربی، بیروت)
فاشار الی ان ثقلہ الی الوضوء نفرد علی نفرد۔ ترجمہ: اس سے علامہ شامی نے اشارہ کیا کہ اس استحباب کو غسل سے نکال کر وضو میں لانا صاحب رد المحتار کا تفرد پر تفرد ہے۔

تنبیہ: علماء میں مشہور ہے کہ اپنے دامن آئچل سے بدن نہ پونچھنا چاہیے اور اسے بعض سلف سے نقل کرتے ہیں اور رد المحتار میں فرمایا: دامن سے ہاتھ منہ پونچھنا بھول پیدا کرتا ہے۔

لمعات باب الغسل میں ہے: ”الاولی ان لا ینشف بذیلہ وطرف ثوبہ ونحوہما وحکی ذلک عن بعض السلف“ ترجمہ: اولیٰ یہ ہے کہ اپنے دامن یا لباس کے کنارے یا اور کسی حصہ سے خشک نہ کرے، اور یہ بعض سلف سے بطور حکایت منقول ہے۔ (لمعات التنقیح، کتاب الطہارۃ، باب الغسل، ج 2، ص 109، مکتبۃ المعارف العلمیۃ، لاہور)

ارشاد الساری باب المضمضۃ والاستنشاق فی الجنابۃ میں ہے ”قال فی الذخائر واذا تنشف فلا ولی ان لا یكون بذیلہ وطرف ثوبہ ونحوہما“ ترجمہ: ذخائر میں ہے اور جب خشک کرے تو اولیٰ یہ ہے کہ دامن، لباس کے کنارے، اور ان کے مثل سے نہ پونچھے۔

(ارشاد الساری شرح صحیح البخاری، کتاب الطہارۃ، باب المضمضۃ، ج 1، ص 498، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)
رد المحتار میں قبیل تیمم ہے ”زاد بعضهم ما یورث النسیان اشیاء مسح وجہہ او یدہ بذیلہ، ولسیدی عبد الغنی فیہا رسالۃ“ ترجمہ: بعض نسیان پیدا کرنے والی چیزوں میں مزید چند باتیں ذکر کی ہیں، ان ہی میں اپنے چہرے یا ہاتھوں کو دامن سے پونچھنا بھی ہے اور سیدی عبد الغنی رحمہ اللہ کا ان اشیاء کے بارے میں ایک رسالہ بھی ہے۔

(رد المحتار، کتاب الطہارۃ، فصل فی البغر، ج 1، ص 150، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اقول: یہ اہل تجربہ کی ارشادی باتیں ہیں کوئی شرعی ممانعت نہیں، جامع ترمذی وسنن ابن ماجہ کی حدیثیں گزریں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گوشہ جامہ مبارک سے چہرہ اقدس کا پانی صاف فرمایا۔

وذكر في اشعه اللمعات في حديث معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه انه يحتمل ان يراد بالثوب الخرقة والمنديل - ترجمہ: اشعة اللمعات میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے تحت ذکر ہے کہ ہو سکتا ہے جامہ سے کپڑے کا کوئی ٹکڑا اور رومال مراد ہو۔

(اشعه لمعات، کتاب الطہارۃ، باب سنن الوضوء، الفصل الثانی، ج 1، ص 227، مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر)

اقول: مع کو نہ خلاف الظاہر لا یحتمل حدیث سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ - ترجمہ: میں کہتا ہوں: ایک تو یہ خلاف ظاہر ہے دوسرے حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں اس کا احتمال نہیں۔

ہاں ان کا ضعف اور علماء میں اس کی شہرت اسے مقتضی کہ اس سے احتراز اولیٰ ہے، بل فی البناۃ شرح الہدایۃ للامام العینی عن شرح الجامع الصغیر للامام الاجل فخر الاسلام ان الخرقة التي مسح بها الوضوء محدثة بدعة يجب ان تكبر ولا نهالہ تكن في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا احد من الصحابة والتابعين قبل ذلك وانما كانوا يمسحون باطراف ارجلهم - ترجمہ: بلکہ امام عینی کی شرح ہدایہ بنایہ میں امام اجل فخر الاسلام کی شرح جامع صغیر سے نقل ہے کہ وضو کا پانی پونچھنے کے لئے یہ جو کپڑے کا ٹکڑا وضع ہوا ہے نو ایجاد بدعت ہے جس کا مکروہ ہونا ضروری ہے اس لئے کہ اس سے پہلے یہ نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا نہ صحابہ و تابعین میں سے کسی کے دور میں تھا، وہ حضرات بس اپنی چادروں کے کناروں سے پونچھ لیا کرتے تھے۔

(البناۃ فی شرح الہدایہ، کتاب الکراہیۃ، باب اللبس، ج 4، ص 221، المکتبۃ الامدادیہ، مکہ المکرمہ)

(فتاویٰ رضویہ تلخیصاً، ج 1 الف، ص 313 تا 333، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

41 - بَاب مَا يَقَالُ بَعْدَ الْوُضُوءِ

وضو کے بعد کیا کہا جائے گا

54- حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا پھر کہا (یعنی کلمہ شہادت پڑھا) اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ (پھر یہ دعا پڑھی) اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَاجْعَلْنِيْ مِنَ الْمُنْتَظَرِيْنَ (اے اللہ! مجھے خوب توبہ کرنے والوں اور خوب پاک ہونے والوں میں سے بنا) تو اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جائیں گے جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے۔

اس باب میں حضرت انس اور حضرت عقبہ بن عامر

رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حضرت عمر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث میں زید بن حباب مخالفت کیے

گئے ہیں (یعنی معاویہ کے دوسرے شاگرد اور طرح سے سند پیش

کرتے ہیں) صالح بن عبد اللہ وغیرہ یوں روایت کرتے

ہیں: عن معاویہ بن صالح عن ربیعۃ بن یزید عن ابی ادریس عن

عقبہ بن عامر عن عمر (اور ایک سندیوں ہے:) عن ابی عثمان عن

54- حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ

الْعَلَاءِ الْكُوفِيِّ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ

صَالِحٍ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ يَزِيدٍ الدِّمَشْقِيِّ، عَنْ أَبِي اَدْرِيسٍ

الْحَوَّلَانِيِّ، وَابْنِ عُثْمَانَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، قَالَ:

قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ تَوَضَّأَ

فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ قَالَ: اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ

لَا شَرِيْكَ لَهُ، وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ،

اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَّابِيْنَ، وَاجْعَلْنِيْ مِنَ الْمُنْتَظَرِيْنَ،

فَتُحْتَلَّ لَهُ ثَمَانِيَةُ اَبْوَابٍ مِنَ الْجَنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ اَيِّهَا شَاءَ

۔ وَفِي الْبَابِ عَنْ اَنَسٍ، وَعُقْبَةَ بْنِ غَامِرٍ، قَالَ أَبُو عِيْسَى

: حَدِيثُ عُمَرَ قَدْ خُوِّلَ زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ فِي هَذَا

الْحَدِيثِ. سَرَوَى عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ صَالِحٍ، وَغَيْرُهُ، عَنْ مُعَاوِيَةَ

بْنِ صَالِحٍ، عَنْ

مریعة بن یزید، عَنْ أَبِي إِدْرِيسٍ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، عَنْ عُثْمَرَ، وَعَنْ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفِيرٍ، عَنْ عُثْمَرَ. وَهَذَا حَدِيثٌ فِي إِسْنَادِهِ اضْطِرَابٌ، وَلَا يَصِحُّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْبَابِ كَثِيرٌ شَيْءٌ. قَالَ مُحَمَّدٌ: أَبُو إِدْرِيسٍ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عُثْمَرَ شَيْئًا.

جبیر بن نفیر عن عمر۔ (مقصود یہ ہے کہ حضرت عمر کی روایت میں ابو ادريس اور ابو عثمان براہ راست حضرت عمر سے روایت کر رہے ہیں جبکہ مذکورہ دونوں سندوں میں سے پہلی میں ادريس اور حضرت عمر کے درمیان اور دوسری میں ابو عثمان اور حضرت عمر کے درمیان ایک ایک راوی کا واسطہ ہے، الغرض) اس حدیث کی سند میں اضطراب ہے، اس باب میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کچھ زیادہ ثابت نہیں۔

امام محمد بن اسماعیل بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ابو ادريس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کچھ نہیں سنا۔

تخریج حدیث (: 55 اس تخریج میں دوسری دعا شامل نہیں) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الذکر المستحب، عشب الوضوء، حدیث، 1/209، 234 دار احیاء التراث العربی، بیروت * سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ما یقال بعد الوضوء، حدیث، 1/159، 470 دار احیاء الکتب العربیہ، فیصل عیسیٰ البابی الحلبي، * سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب القول بعد الفراغ من الوضوء، حدیث، 1/192، 148 مکتب المطبوعات الاسلامیہ، حلب

حدیث پاک کے بارے میں:

امام ترمذی کا مذکورہ حدیث پاک کے بارے میں سند میں اضطراب والا اعتراض نقل کرنے کے بعد علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 852ھ) فرماتے ہیں:

میں کہتا ہوں کہ صحیح مسلم کی روایت اس اعتراض سے محفوظ ہے اور ان کے نزدیک جو زیادتی ہے اس کو بزار نے اور طبرانی نے اوسط میں بطریق ثوبان روایت کیا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: ((مَنْ دَعَا بِوُضُوءٍ فَقَوَّضًا فَسَاعَفَ غَمًّا وَضُوءَهُ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ)) الحدیث و مر و ائنی ما جہ من حدیث انس۔ ترجمہ: جس نے وضوء کا پانی منگوا یا اور اور وضوء کیا تو وہ وضوء سے فارغ ہوتے ہی یوں کہے: اشہد ان لا الہ الا للہ واشہد ان محمد ام رسول اللہ اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین۔

(التلخیص الحبیہ، باب سنن الوضوء، ج 1، ص 299، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

وضو کے بعد کی دعائیں:

عند الاحتاف:

ابو المعالی برہان الدین محمود بن احمد حنفی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 616ھ) فرماتے ہیں:

وضوء کے آداب میں سے یہ ہے کہ وضوء سے فارغ ہونے کے بعد یوں کہے: سبحانک اللہم وحمدک اشہد ان لا الہ الا انت، استغفرک واتوب الیک، (تو پاک ہے اے اللہ اور میں تیری حمد کرتا ہوں میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں تجھ سے معافی چاہتا ہوں اور تیری طرف توبہ کرتا ہوں) اور (کلمہ شہادت پڑھے) اشہد ان لا الہ الا للہ واشہد ان محمد عبدہ و مرسلہ اور آداب میں سے یہ ہے کہ وضوء کے فارغ ہونے کے بعد یا دوران وضوء (یہ دعا پڑھے) اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین (اے اللہ! مجھے توبہ کرنے والوں اور خوب پاک ہونے والوں میں سے بنا)۔

(محیط برہانی، الفصل الثامن، ج 1، ص 49، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(1) امام مسلم روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يَتَوَضَّأُ فَيُعَلِّمُ أَوْ يَتَّبِعُ أَوْ يُصَوِّغُ لَهُمْ قَوْلًا: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ إِلَّا أَفْتَحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ يَدْخُلُ مِنْهَا)) ترجمہ: تم میں سے کوئی بھی وضوء کرے اور اچھی طرح وضوء کرے یا اچھی طرح پانی بہائے پھر وہ یوں کہے: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور رسول ہیں) تو اس کے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دئے جاتے ہیں وہ جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے۔ (صحیح مسلم، باب ذکر المستحب عقب الوضوء، ج 1، ص 209، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(2) امام ترمذی روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((مَنْ قَوَّضًا فَأَحْسَنَ - الْوُضُوءَ ثُمَّ قَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ، وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ -، فُتَحَّتْ لَهُ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابٍ الْجَنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ - أَيُّهَا شَاءَ)) ترجمہ: جس نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا پھر کہا (یعنی کلمہ شہادت پڑھا): نا شہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ ونا شہد ان محمد ا عبدہ ورسولہ (پھر یہ دعا پڑھی) اللہما جعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین (اے اللہ! مجھے خوب توبہ کرنے والوں اور خوب پاک ہونے والوں میں سے بنا) تو اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جائیں گے جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے۔

(3) امام نسائی روایت کرتے ہیں: ((عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ فَرَّغَ مِنْ وَضُوئِهِ ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِطَابَ عَمَلُهُ رَفَعَتْ تَحْتَ الْعَرْشِ فَلَمْ تَكْسِرْ أَلَمِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ)) ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا جس نے وضوء کیا اور وضوء سے فارغ ہوتے ہی یہ (دعا) پڑھی سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ (تو پاک ہے اے اللہ اور میں تیری حمد کرتا ہوں میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں تجھ سے معافی چاہتا ہوں اور تیری طرف توبہ کرتا ہوں) تو اللہ تعالیٰ اس پر مہر لگا دیتا ہے اس مہر کو عرش کے نیچے لے جایا جاتا ہے اور قیامت تک اسے توڑا نہیں جاتا۔

(عمل الیوم واللیلة للنسائی، مایقول اذا فرغ من وضوءہ، ج 1، ص 174، مؤسسة الرسالہ، بیروت)

عند الماکیہ:

علامہ قرانی مالکی (متوفی 684ھ) فرماتے ہیں:

ابن ابی زید نے رسالہ میں فرمایا: وضوء کے بعد مستحب یہ ہے کہ (یہ دعا) پڑھے: **اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ** (اے اللہ! مجھے خوب توبہ کرنے والوں اور خوب پاک ہونے والوں میں سے بنا) اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اچھی طرح وضوء کیا پھر اس نے آسمان کی طرف دیکھا اور (کلمہ شہادت) پڑھا: **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ** تو اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جائیں گے جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے۔

(الذخيرة للقرافي، الفصل الثالث في فضائله، ج 1، ص 289، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

عند الشوافع:

علامہ یحییٰ بن ابی الخیر عمرانی شافعی (558ھ) فرماتے ہیں:

جو وضوء سے فارغ ہو اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ اپنا رخ قبلہ کی طرف کرے اور وہ کہے جس کو حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے وضوء کیا اور اچھی طرح وضوء کیا پھر سچے دل سے کہا (یعنی کلمہ شہادت پڑھا): **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ** (پھر یہ دعا پڑھی) **اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ** (اے اللہ! مجھے خوب توبہ کرنے والوں اور خوب پاک ہونے والوں میں سے بنا) تو اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جائیں گے جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے۔

(البيان في مذهب الامام شافعي، ما يقال عقب الوضوء، ج 1، ص 139، دار المنهاج، جدہ)

عند الحنابلة:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی (620ھ) فرماتے ہیں:

جب وضوء سے فارغ ہو تو اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ آسمان کی طرف نظر کرے اور وہ کہے جس کو امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم

میں سے کوئی بھی وضوء کرے اور اچھی طرح وضوء کرے یا اچھی طرح پانی بہائے پھر وہ یوں کہے (کلمہ شہادت پڑھے) اَشْهَدُ
 اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللّٰهِ وَرَسُولُهُ (میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ کے
 بندے اور رسول ہیں) تو اس کے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دئے جاتے ہیں وہ جس دروازے سے چاہے داخل
 ہو جائے۔ اور ابو بکر خلیل نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اس میں یہ لفظ ہیں: جس نے اچھا وضوء کیا اور آسمان کی طرف نظر
 اٹھائی، اس میں یہ دعا بھی ہے: اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ، وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ (اے اللہ! مجھے خوب توبہ کرنے والوں
 اور خوب پاک ہونے والوں میں سے بنا)۔ (المغنی لابن قدامة، فصل تنشيف الاعضاء ج 1، ص 104، مكتبة القاهرة)

42 - بَابُ الْوُضُوءِ بِالْمَدِّ

ایک مد پانی سے وضو

55- حضرت سیدنا سفینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مد پانی سے وضو اور ایک صاع پانی سے غسل فرمایا کرتے تھے۔

اس باب میں حضرت عائشہ، حضرت جابر اور حضرت

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حدیث

سفینہ حسن صحیح حدیث ہے۔ ابوریحانہ کا نام عبداللہ بن مطر ہے۔

ایسا ہی بعض اہل علم کا موقف ہے کہ وضو ایک مد سے

اور غسل ایک صاع سے ہوتا ہے۔ امام شافعی، امام احمد بن حنبل

اور امام اسحق رحمہم اللہ نے فرمایا: اس حدیث کے معنی حد بندی

کرنا نہیں کہ اس سے زیادہ اور کم سے جائز نہ ہو (بلکہ وضو اور

غسل کے لیے پانی کی) وہ مقدار ہے جو کفایت کرے۔

55- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ،

قَالَا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِي مَرْثَدَةَ، عَنْ

سَفِينَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَوَضَّأُ

بِالْمَدِّ، وَيَتَسَلَّلُ بِالصَّاعِ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ، وَجَابِرٍ،

وَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ. قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ سَفِينَةَ حَدِيثٌ

حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَأَبُو مَرْثَدَةَ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

مَطَرٍ. وَكَذَا رَأَى بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ الْوُضُوءَ بِالْمَدِّ،

وَالغُسْلَ بِالصَّاعِ. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ:

لَيْسَ مَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ عَلَى التَّوْقِيفِ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ

أَكْثَرُ مِنْهُ، وَلَا أَقَلُّ مِنْهُ وَقَدْ رَأَيْتُ كُفًى.

تخریج حدیث: 56 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب الوضوء، بالمد، حدیث، 1/51، 201 دار طوق النجاة، صحیح

مسلم، کتاب الحيض، باب القدر المستحب من الماء في غسل الجنابة... الخ، حدیث، 1/258، 325 دار احیاء التراث العربی،

بیروت، سنن ابی داؤد، کتاب الطهارة، باب ما یجزئ من الماء في الوضوء، حدیث، 1/23، 91 المكتبة العصرية، بیروت، سنن ابن

ماجه، کتاب الطهارة وسننها، باب ماجاء في مقدار الماء للوضوء، حدیث، 1/99، 267 دار احیاء الکتب العربیہ، فیصل عیسی البابی

الحلبی، سنن نسائی، کتاب الطهارة، باب القدر الذي یکتفی به الانسان من الوضوء، حدیث، 1/180، 347، مکتب المطبوعات

الاسلامیہ، حلب

صاع اور مد کی مقدار میں

مذاهب ائمہ:

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک مد، دو (2) رطل کا ہے اور ائمہ ثلاثہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک ایک رطل اور ایک ثلث رطل ہے اور ایک صاع بالاتفاق چار مد کا ہے، تو اس لحاظ سے امام اعظم کے نزدیک ایک صاع آٹھ (8) رطل کا ہوگا اور ائمہ ثلاثہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک پانچ رطل اور ایک ثلث رطل کا ہوگا۔

علامہ علی قاری حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

امام اعظم کے نزدیک مد دو رطل اور صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہے اس بارے میں نسائی کی روایت کی وجہ سے۔

(مرقاة المفاتیح، باب الغسل، ج 2، ص 427، دار الفکر، بیروت)

(رد المحتار، سنن الغسل، ج 1، ص 158، دار الفکر، بیروت)

ہکذا فی رد المحتار۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

صاع پانچ رطل اور ایک ثلث عراقی پیمانے کے لحاظ سے اور مد اس کا ربع یعنی ایک رطل اور ثلث اور یہ امام مالک و شافعی

کا قول ہے۔ (المغنی لابن قدامہ، مسئلۃ یتوضأ بالماء ویغتسل بالصاع، ج 1، ص 163، مکتبۃ القاہرہ)

علامہ نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

صاع چار مد کا ہوتا ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور صحیح یہ ہے یہاں پر صاع سے مراد پانچ رطل اور ثلث ہے۔

(المجموع شرح المہذب، باب حصة الغسل، ج 2، ص 189، دار الفکر، بیروت)

علامہ شہاب الدین ازہری مالکی (متوفی 1126ھ) فرماتے ہیں: بے شک مد ایک رطل اور ثلث ہوتا ہے تو اس

حساب سے صاع پانچ رطل اور ثلث ہوا۔ (الفواکہ الدوانی، باب فی طہارۃ الماء، ج 1، ص 126، دار الفکر، بیروت)

فتاویٰ رضویہ میں ہے ”صاع ایک پیمانہ ہے چار مد کا، اور مد ہمارے نزدیک دو (2) رطل ہے اور ایک رطل شرعی

بیس (20) استار ہے اور استار ساڑھے چار مثقال اور مثقال ساڑھے چار ماشے تو رطل شرعی کہ نوے (90) مثقال ہو تو صاع

کہ ہمارے نزدیک آٹھ رطل ہے رامپور کے سیر سے پورا تین سیر، اور مد تین پاؤ۔

اور امام ابو یوسف وائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک صاع پانچ رطل اور ایک ثلث رطل کا ہے اور اس پر اجماع ہے کہ چار مد کا ایک صاع ہے تو ان کے نزدیک مد ایک رطل اور ایک ثلث رطل ہو یعنی رامپوری سیر سے آدھ سیر اور صاع دو سیر۔
(فتاویٰ رضویہ ملخصاً، ج 1، ب، 775، 776، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

سنن نسائی کی جس روایت کی طرف علامہ علی قاری حنفی نے اشارہ کیا، وہ یہ ہے: ((عَنْ مُوسَى الْجُهَنِيِّ قَالَ: أَتَى مُجَاهِدٌ بِدَحْخَزٍ زَوْجَتَهُ ثَمَانِيَةَ أَوْ طَالٍ فَقَالَ حَدَّثَنِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ بِمِلْءٍ)) ترجمہ: حضرت سیدنا موسیٰ جہنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت مجاہد کے پاس ایک پیالہ لایا گیا۔ میرا اندازہ یہ ہے کہ وہ آٹھ رطل کا تھا۔ تو حضرت مجاہد نے کہا کہ مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث بیان کی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اتنی مقدار پانی سے غسل فرماتے۔
(سنن نسائی، بَابُ ذِكْرِ الْقَدْرِ الَّذِي يَكْتَفِي بِهِ الرَّجُلُ مِنَ الْمَاءِ لِلْغُسْلِ، ج 1، ص 127، مکتب المطبوعات الاسلامیہ، حلب)

وضو میں پانی کی مقدار:

اس میں تین قسم کی روایات ہیں: (1) ایک مد (2) دو تہائی مد (3) ایک تہائی مد۔
(1) صحیح مسلم، مسند احمد بن حنبل، جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ شرح معانی الآثار اور اس کے علاوہ دیگر کتب احادیث میں ہے، واللفظ لجامع الترمذی: ((أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَوَضَّأُ بِالْمِدَّةِ، وَيَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ)) ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مد پانی سے وضو اور ایک صاع پانی سے غسل فرمایا کرتے تھے۔
(سنن ترمذی، باب الوضوء، بالمد، ج 1، ص 83، مصطفى البابی، مصر، صحیح مسلم، باب القدر المستحب من الماء الخ، ج 1، ص 258، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

ایک روایت میں ملوک کا لفظ آیا ہے راجح قول میں اس سے مراد بھی مد ہی ہے۔
مسلم، سنن ابی داؤد، نسائی اور طحاوی میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: ((كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ بِخَمْسِ مَكَاكِلَ وَيَتَوَضَّأُ بِمَكْوَلٍ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پانچ مکاکیک سے غسل فرماتے تھے اور ایک ملوک سے وضو فرماتے تھے۔
(صحیح مسلم، باب القدر المستحب من الماء فی الغسل، ج 1، ص 257، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

امام اہل سنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”راجح یہ ہے کہ یہاں ملوک سے مد مراد ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، ج 1، ص 781، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) سنن ابی داؤد، سنن نسائی، صحیح ابن حبان، صحیح ابن خزیمہ اور مستدرک للحاکم میں ہے، واللفظ لابی

داؤد: ((أَنَّ الْقَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ ثَلَاثِينَ يَأْتَا فِيهِمَا عَقْدُ ثَلَاثِي الْغَدِّ)) ترجمہ: رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمانا چاہا تو ایک برتن حاضر لایا گیا جس میں دو تہائی مد کی قدر پانی تھا۔

(سنن ابی داؤد، باب ما یجزئ من الملعفی الوضوء، ج 1، ص 23، المكتبة العصرية، بیروت)

(3) شرح زرقانی للمواہب میں ہے: ((وروی ابن خزیمہ وابن حبان والحاکم عن

عبد اللہ بن زید أنه رآه صلى الله عليه وسلم توضعاً بثلاث مد)) ترجمہ: ابن خزیمہ، ابن حبان اور حاکم حضرت عبد اللہ

بن زید سے راوی کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک تہائی مد سے وضو کرتے دیکھا۔

(شرح زرقانی للمواہب، النوع الاول فی الطهارة، ج 10، ص 216، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

نوٹ: یہ روایت صحیح ابن خزیمہ، صحیح ابن حبان اور مستدرک میں نہ مل سکی۔

ایک ضعیف روایت میں نصف مد کا بھی ذکر آیا ہے۔

المعجم الكبير للطبرانی میں ہے: ((عَنْ أَبِي أُمَيَّةَ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ فِي نِصْفِ

مِدَّةٍ)) ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نصف مد سے وضو فرمایا۔

(المعجم الكبير للطبرانی، ج 8، ص 278، مكتبة ابن تيمية، القاهرة)

روایات میں تطبیق:

ان میں تطبیق دیتے ہوئے امام اہل سنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”احادیث سے ثابت ہے کہ وضو

میں عادت کریمہ تثلیث تھی یعنی ہر عضو تین بار دھونا اور کبھی دو دو بار بھی اعضاء دھوئے اور کبھی کبھی ایک ہی ایک بار دھونے پر

قناعت فرمائی۔ غالباً جب ایک ایک بار اعضاء کریمہ دھوئے تہائی مد پانی خرچ ہوا اور دو دو بار میں دو تہائی (یا نصف) اور تین

تین بار دھونے میں پورا مد خرچ ہوتا تھا بالجملہ وضو میں کم سے کم تہائی مد اور زیادہ سے زیادہ ایک مد کی حد شیش آئی ہیں۔“

(فتاویٰ رضویہ ملخصاً، ج 1، ص 778 تا 780، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ سند حسن سے یہ روایت آئی ہے کہ بے شک نبی کریم علیہ السلام نے ایک ایسے برتن سے وضو فرمایا جس میں ایک مَد کی دو تہائی کی مقدار پانی آتا ہے اور طبرانی نے روایت کیا کہ ایسے برتن سے وضو فرمایا کہ جس میں نصف مَد کی مقدار پانی آتا ہے تو پس متفق علیہ حدیث کو اس پر محمول کیا جاسکتا ہے کہ یہ حضور علیہ السلام کے غالب احوال میں سے ہے۔ (مرقاۃ المفاتیح، باب الغسل، ج 2، ص 427، دار الفکر، بیروت)

غسل میں پانی کی مقدار:

اس میں بھی تین قسم کی مقداریں ہیں: (1) تقریباً ڈیڑھ مَد (2) ایک صاع یعنی چار مَد (3) پانچ مَد

(1) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے، فرماتی ہیں: ((اللَّهِمَّ كَانَتْ تَغْتَسِلُ بِهِيَ - وَالْقِيَمَةُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِنْاءٍ وَاحِدٍ، يَسَعُ ثَلَاثَةَ أَغْدَادٍ أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ)) ترجمہ: کہ بے شک وہ اور نبی پاک علیہ السلام ایک ہی برتن سے غسل فرمایا کرتے تھے اور وہ برتن ایسی وسعت والا تھا کہ اس میں تین مَد یا اس کے قریب قریب پانی آتا تھا۔ (صحیح مسلم، باب القدر المستحب من الماء في الغسل، ج 1، ص 256، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اس کے ظاہری معنی یہ ہیں کہ دونوں کا غسل اسی تین مَد سے ہو جاتا تھا تو ایک غسل کو ڈیڑھ ہی مَد رہا، مگر علماء نے اسے بعید جان کر تین توجہ نہیں بیان کیں:

(الف) ہر ایک کے جداگانہ غسل کا بیان ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسی ایک برتن سے جو تین مَد کی قدر تھا غسل فرمالتے اور اسی طرح میں بھی۔ ذکر مالا امام القاضی عیاض۔

(ب) یہاں مَد سے مراد صاع ہے۔ ذکر مالا امام القاضی عیاض و اقرہ النووی۔

(ج) حدیث میں زیادہ کا انکار نہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور ام المؤمنین معاتین مَد سے نہائے ہوں اور جب پانی ختم ہو چکا ہو اور زیادہ فرمایا ہو۔ ذکر مالا امام النووی۔

امام اہل سنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ نے تینوں توجہات کو نقل فرما کر پہلی کو قریب تر اور باقی دو کو بعید فرمایا ہے، اور یہ بھی لکھا ہے کہ اگر ڈیڑھ بھی لیں تو محال نہیں، ممکن ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، ج 1، ص 785، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

(2) زیادہ تر روایات ایک صاع (چار مَد) کی ہیں۔ مسند امام احمد، مصنف ابن ابی شیبہ، مستدرک للاحکم، ابن ماجہ وغیرہ کتب احادیث میں ہے، واللفظ لابن ماجہ: ((يُجْزَى مِنْ الْوُضُوءِ مَدٌّ، وَمِنْ الْغُسْلِ صَاعٌ)) ترجمہ: وضو میں

ایک مد اور غسل میں ایک صاع پانی کافی ہے۔

(سنن ابن ماجہ، باب ملجہ فی مقدار الماء للوضوء، ج 1، ص 99، دار احیاء الکتب العربیہ، بیروت)

(3) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: ((كَانَ الْبَيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ، أَوْ كَانَ يَغْتَسِلُ، بِالصَّاعِ إِلَى خَمْسَةِ أَقْدَادٍ، وَيَتَوَضَّأُ بِالْقَدِّ)) ترجمہ: نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم غسل کیا

کرتے تھے ایک صاع سے پانچ مد کی مقدار تک اور وضو ایک مد کے ساتھ۔

(صحیح بخاری، باب الوضوء بالماء، ج 1، ص 51، دار طوق النجاة، صحیح مسلم، باب القدر المستحب من الماء في الغسل، ج 1،

ص 258، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

ایک حدیث پاک میں پانچ مکوک کا لفظ بھی آیا اس سے مراد بھی رانج قول پر مد ہی ہے جیسا کہ ماقبل میں گزرا۔

اور ایک روایت میں ”فَرَقٌ“ کا لفظ بھی آیا ہے جیسا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ((إِنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنْ . إِنَا مِنْهُ الْفَرَقُ، مِنْ . الْجَنَابَةِ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم ایک برتن میں غسل جنابت فرماتے تھے وہ فرق تھا۔

(صحیح مسلم، باب القدر المستحب من الماء في الغسل، ج 1، ص 255، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

فَرَقٌ میں اختلاف ہے حضرت سفیان، امام طحاوی وغیرہما تین صاع کہتے ہیں اور علامہ عینی اور علامہ نجم الدین نسفی

(فتاویٰ رضویہ ملخصاً، ج 1، ص 786، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

وغیرہما نے کہا ہے کہ یہ دو صاع ہے۔

علامہ نووی اس حدیث کا جواب دیتے ہیں کہ پورے فَرَق سے تنہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا غسل فرمانا مراد

نہیں کہ یہی حدیث یوں مروی ہے: ((كُنْتُ أَعْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ . إِنَا مَوْاجِدٌ فِيهِ قَدَرُ

الْفَرَقِ)) ترجمہ: میں اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتے تھے ایک فَرَق کی مقدار۔

امام اہل سنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ، علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ کی توجیہ نقل کر کے فرماتے ہیں: ”یہ لفظ اجتماع

میں نص نہیں (پھر اسے دلائل سے ثابت کر کے فرماتے ہیں:) بہر حال اس قدر ضرور ہے کہ حدیث اس معنی میں نص صریح نہیں

زیادت کا صریح نص اسی قدر ہے جو حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں گزرا کہ پانچ مد سے غسل فرماتے اور پھر بھی اکثر واشہر وہی

وضو میں ایک مد اور غسل میں ایک صاع اور احادیث قولیہ تو خاص اسی طرف ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، ج 1، ص 787 تا 789، رضانی و نڈیشن، لاہور)

غسل کی روایات میں تطبیق:

علامہ نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ غسل کی مقدار کے بارے میں مروی روایت میں تطبیق دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

امام شافعی اور ان کے علاوہ دیگر علماء فرماتے ہیں ان روایات میں تطبیق یوں ممکن ہے کہ یہ مختلف احوال میں مختلف غسل تھے اور اس میں کبھی کم اور کبھی زیادہ پانی استعمال ہوتا تھا تو یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے طہارت حاصل کرنے میں کسی خاص مقدار کا لحاظ کرنا ضروری نہیں ہے کہ اتنے سے ہی طہارت حاصل کرنا ضروری ہو۔

(شرح النووی علی مسلم، باب القدر المستحب من الماء الخ، ج 4، ص 6، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

وہ جو اکثر احادیث میں ایک صاع اور حدیث انس میں پانچ مد ہے، امام طحاوی حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے اس میں یہ تطبیق دی ہے کہ ایک مد وضو کا اور ایک صاع بقیہ غسل کا، یوں غسل میں پانچ مد ہوئے۔

(شرح معانی الآثار، کتاب الزکوۃ، باب وزن الصاع، ج 1، ص 377، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی)

صاع اور مد باعتبار وزن مراد ہیں یا باعتبار کیل:

باعتبار کیل مراد ہے۔

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”باب الغسل بالصاع ونحوه“ یہذا باب فی بیان حکم الغسل بالثمناء قد مر ملء الصاع“ ترجمہ: باب الغسل بالصاع ونحوه یعنی اتنے پانی سے غسل جس سے صاع بھر جائے۔

(عمدة القاری، باب الغسل بالصاع ونحوه، ج 3، ص 196، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”صاع اور مد باعتبار وزن مراد ہیں یعنی دو اور آٹھ رطل وزن کا پانی ہو کہ رامپور کے سیر سے وضو میں تین پاؤ اور غسل میں تین سیر پانی ہو۔ اور امام ابو یوسف وائمہ ثلثہ کے طور پر وضو میں آدھ سیر اور غسل میں دو سیر اور جانب کی وضو میں پونے تین چھٹانک سے بھی کم اور غسل میں ڈیڑھ ہی سیر یا باعتبار کیل و پیمانہ یعنی اتنا پانی کہ ناج کے پیمانہ مد یا صاع کو بھر دے ظاہر ہے کہ پانی ناج سے بھاری ہے تو پیمانہ بھر پانی اس پیمانے کے رطلوں سے وزن میں زائد ہوگا کلمات ائمہ میں معنی دوم کی تصریح ہے اور اسی طرف بعض روایات احادیث ناظر۔

(فتاویٰ رضویہ، ج 1، ص 791، 792، رضانی و نڈیشن، لاہور)

وضو و غسل میں پانی کی کوئی مقدار ضروری نہیں:

علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

اس بات پر اجماع ہے کہ وضو اور غسل میں پانی کی کوئی مقدار معین نہیں ہے لیکن سنت یہ ہے کہ وضو کا پانی ایک مَد سے کم نہ ہو اور غسل کا پانی ایک صاع کے لگ بھگ ہو جیسا کہ اس پر ان پانچ مَد کا قول دلالت کرتا ہے اور صاع وزن کے اعتبار سے ہو، نہ کہ ماپ کے اعتبار سے۔
(مرقاۃ المفاتیح، باب الغسل، ج 2، ص 427، دار الفکر، بیروت)

علامہ امین ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

حلیہ میں ہے کہ کئی علماء نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ وضو اور غسل میں جو پانی کافی ہو جائے اس کی کوئی مقدار معین نہیں ہے اور جو ظاہر الروایت میں ہے کہ پانی کی وہ مقدار جو غسل کو کافی ہو جائے ایک صاع ہے اور وضو میں ایک مَد اس حدیث کی وجہ سے جو متفق علیہ ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم ایک مَد سے وضو کیا کرتے تھے اور غسل ایک صاع کے ساتھ جو پانچ مَد کی مقدار تک ہوتا تھا۔ یہ پانی کی مقدار کو لازم کرنا نہیں ہے بلکہ جو سنت کو کافی ہو جائے اس ادنیٰ مقدار کا بیان ہے۔ بحر الرائق میں فرمایا: یہاں تک کہ اگر اس سے کم مقدار میں پانی کافی ہو جائے تو یہ جائز ہے اور اگر اس میں کفایت نہ ہو تو زیادہ کر لے اس لئے کہ لوگوں کی طبیعتیں اور حالتیں مختلف ہیں اسی طرح بدائع میں ہے اور اسی پر امداد اور دیگر کتابوں میں جزم فرمایا۔

(رد المحتار مع درمختار، سنن الغسل، ج 1، ص 158، دار الفکر، بیروت)

صدر الشریعہ مفتی امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: سب کے لیے غسل یا وضو میں پانی کی ایک مقدار معین نہیں، جس طرح عوام میں مشہور ہے محض باطل ہے ایک لمبا چوڑا، دوسرا دبلا پتلا، ایک کے تمام اعضاء پر بال، دوسرے کا بدن صاف، ایک گھنی داڑھی والا، دوسرا بے ریش، ایک کے سر پر بڑے بڑے بال، دوسرے کا سر منڈا، علیٰ ہذا القیاس سب کے لیے ایک مقدار کیسے ممکن ہے۔
(بہار شریعت، حصہ 2، ص 320، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

43 - باب کراہیۃ الاسراف فی الوضوء

وضو میں اسراف کا مکروہ ہونا

حضرت سیدنا ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: وضو (میں وسوسے ڈالنے) کے لیے ایک شیطان ہے جس کو لوہان کہا جاتا ہے، پس پانی کے وسوسوں سے بچو۔

اس باب میں عبد اللہ بن عمرو اور عبد اللہ بن مغفل

سے (بھی) روایت ہیں۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حدیث ابی بن کعب غریب ہے، محدثین کے نزدیک اس کی سند قوی نہیں ہے کیونکہ ہم خارجہ کے علاوہ کسی کو نہیں جانتے جس نے اس کو مستند بیان کیا ہے۔

اور یہ حدیث کئی وجوہ (سندوں) سے حضرت

حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے ان کے قول کے طور پر مروی ہے، اس باب میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کوئی چیز صحت کے ساتھ ثابت نہیں۔

اور خارجہ ہمارے اصحاب کے نزدیک قوی

(راوی) نہیں، ابن مبارک نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔

تخریج حدیث: 57 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ماجاء فی القصد فی الوضوء، حدیث 421، 1/146 دار احیاء

الکتب العربیہ، فیصل عیسیٰ البابی الحلبي

56- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ،

حَدَّثَنَا خَارِجَةُ بْنُ مُصْعَبٍ، عَنْ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ صُمْرَةَ السَّعْدِيِّ، عَنْ أُتَيْبِ بْنِ كَعْبٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: إِنَّ لِلْوُضُوءِ شَيْطَانًا، يَقَالُ لَهُ: الْوَلَّهَانُ، فَأَتَمُّوا وَضُوءَ الْمَاءِ۔ وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ، قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ أُتَيْبِ بْنِ كَعْبٍ حَدِيثٌ غَرِيبٌ، وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ، لَأَنَّا لَا نَعْلَمُ أَحَدًا أَشَدَّهُ غَيْرَ خَارِجَةَ، وَقَدْ مَرَّ بِهَذَا الْحَدِيثِ مِنْ غَيْرِهِ وَجْهٌ عَنِ الْحَسَنِ قَوْلُهُ: وَلَا يَبْصُرُ فِي هَذَا الْبَابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ وَخَارِجَةُ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ عِنْدَ أَصْحَابِنَا، وَضَعَفَهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ۔

وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ، قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ أُتَيْبِ بْنِ كَعْبٍ حَدِيثٌ غَرِيبٌ، وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ، لَأَنَّا لَا نَعْلَمُ أَحَدًا أَشَدَّهُ غَيْرَ خَارِجَةَ، وَقَدْ مَرَّ بِهَذَا الْحَدِيثِ مِنْ غَيْرِهِ وَجْهٌ عَنِ الْحَسَنِ قَوْلُهُ: وَلَا يَبْصُرُ فِي هَذَا الْبَابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ وَخَارِجَةُ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ عِنْدَ أَصْحَابِنَا، وَضَعَفَهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ۔

ولہان کی وجہ تسمیہ اور اس کا کام:

علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

ولہان (لام اور واؤ کی فتح کے ساتھ) وَلَمْ يُولَدْ وَلِهَآذَا کا مصدر ہے اس کا مطلب شدت وجد اور انتہائی عشق کی وجہ سے پریشان ہونا اور عقل کا چلے جانا۔ وضوء کے شیطان کو یہ نام دیا جاتا ہے یا تو وضوء میں طلب وسوسہ پر شدید حریص ہونے کی وجہ سے یا لوگوں کو وسوسوں کے ذریعے حیرت میں ڈالنے کی وجہ سے حتیٰ کہ اپنے صاحب کو حیران و بے عقل گمان کرتا ہے کہ وہ نہیں جانتا کہ شیطان اسکے ساتھ کیسے کھیل رہا ہے اور وہ نہیں جانتا کہ کیا عضو تک پانی پہنچا ہے یا نہیں؟ اور کتنی مرتبہ دھویا ہے؟ لہذا یہ اسم فاعل کے معنی میں ہوگا یا مبالغہ کے لئے مصدریت پر باقی رہے گا جیسے مر جل عدل۔

علامہ طیبی فرماتے ہیں: اس کے وسوسے یہ ہیں کہ پانی اعضاء وضوء تک پہنچا ہے یا نہیں؟ ایک مرتبہ دھویا ہے یا دو مرتبہ؟

پاک ہے یا ناپاک۔ (مراقاة المفاتیح، باب سنن الوضوء ج 2، ص 417، دار الفکر، بیروت)

وضو میں اسراف کی ممانعت پر احادیث:

(1) حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، فرماتے ہیں: ((اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِسَعْدٍ، وَهُوَ يَتَوَضَّأُ، فَقَالَ: مَا هَذَا الشَّرَفُ فَقَالَ: اَفْنَى الْوُضُوءِ اسْرَافٌ، قَالَ: نَعَمْ، وَاِنْ كُنْتَ عَلَيَّ مَبْرَجًا)) ترجمہ: بے شک رسول اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم حضرت سعد کے پاس سے گزرے جبکہ وہ وضو کر رہے تھے تو آپ نے فرمایا: یہ کیا اسراف ہے، انہوں نے عرض کی: کیا وضو میں بھی اسراف ہے؟ تو آپ نے فرمایا: جی ہاں! اگرچہ تم نہر جاری پر ہو۔

سنن ابن ماجہ، باب ماجاء فی القصد فی الوضوء ج 1، ص 147، دار احیاء الکتب العربیہ، بیروت * مسند احمد بن حنبل، مسند عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما ج 1، ص 1، مؤسسه الرسالہ، بیروت * شعب الایمان للبیہقی، فصل الوضوء ج 4، ص 286، مکتبۃ الرشید للنشر والتوزیع، ریاض

(2) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے، فرماتے ہیں: ((رَأَى رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَتَوَضَّأُ، فَقَالَ: لَا تُشْرِفْ، لَا تُشْرِفْ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو وضو کرتے ہوئے دیکھا تو آپ نے فرمایا اسراف نہ کرو، اسراف نہ کرو۔

(سنن ابن ماجہ، باب ماجاء فی القصد فی الوضوء ج 1، ص 147، دار احیاء الکتب العربیہ، بیروت)

(3) امام ابن شہاب زہری سے مرسل روایت ہے: ((مراغبی صلی اللہ علیہ وسلم برجل يتوضأ وهو

يفرع الماء في وضوئه فراغا فقال لا تسرف فقال يا رسول الله وفي الوضوء إسراف قال نعم في كل شئ
إسراف)) ترجمہ: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک شخص کے پاس سے گزرے جبکہ وہ وضو کر رہا تھا اور وہ وضو میں بہت زیادہ
پانی بہا رہا تھا تو آپ نے فرمایا: اسراف نہ کرو، اس نے پوچھا: یا رسول اللہ! وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے؟ تو آپ نے فرمایا: جی
ہاں، ہر چیز میں اسراف ہوتا ہے۔

(تاریخ دمشق لابن عسکری، ابو عیسیٰ الدمشقی، ج 67، ص 126، دار الفکر للطباعة والنشر والتوزیع)

(4) یحییٰ بن ابی عمرو سے مرسل روایت ہے: ((فی الوضوء إسراف وفي كل شئ إسراف))

ترجمہ: وضو میں اسراف ہے اور ہر چیز میں اسراف ہوتا ہے۔

(کنز العمال عن یحییٰ بن ابی عمرو الشیبانی، الفصل الثالث فی محظورات الوضوء، ج 9، ص 325، مؤسسة الرسالة، بیروت)

(5) حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

((إِنَّ لِلْوُضُوءِ شَيْطَانًا، يُقَالُ لَهُ: الْوَلَهَانُ، فَأَتَقَوَّاسُ وَالْمَاءُ)) ترجمہ: بے شک وضو کا ایک شیطان ہے جس کا
نام ولہان ہے تو تم پانی کے وسوسوں سے بچو۔

جامع ترمذی، باب کراۃ الاسراف فی الماء، ج 1، ص 84، مصطفیٰ البابی، مصر * سنن ابن ماجہ، باب ماجاء فی القصد فی الوضوء،
ج 1، ص 147، دار احیاء الکتب العربیہ، بیروت * المستدرک علی الصحیحین للحاکم، و امام حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا، ج 1، ص 267، دار الکتب العلمیہ، بیروت

(6) حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ((إِنَّهُ

سَيَكُونُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ قَوْمٌ يَخْذُونَ فِي الطُّهُورِ وَالِدُّعَاءِ)) ترجمہ: بے شک عنقریب اس امت میں ایک
ایسی قوم آئے گی جو وضو اور دعا میں حد سے بڑھ جائے گی۔

سنن ابی داؤد، باب الاسراف فی الماء، ج 1، ص 24، المكتبة العصرية، بیروت * مسند احمد بن حنبل، مسند عبد اللہ بن مغفل
الزنفی، ج 27، ص 351، مؤسسة الرسالة، بیروت * صحیح ابن حبان، ذکر الاخبار عن الاعتداء الناس فی الدعاء، ج 15،
ص 166، مؤسسة الرسالة، بیروت * المستدرک علی الصحیحین للحاکم، واما حدیث رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ، ج 1،
ص 724، دار الکتب العلمیہ، بیروت

(7) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((لا خیر فی صب الماء الكثير فی الوضوء وانمن الشیطان)) ترجمہ: وضو میں بہت زیادہ پانی بہانے میں کوئی خیر نہیں اور بے شک یہ شیطان کی طرف سے ہے۔

(کنز العمال، ابو نعیم عن انس، الفصل الثالث فی محظورات الوضوء، ج 9، ص 327، مؤسسة الرسالہ، بیروت)
(8) ایک اعرابی نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر وضو کے بارے میں پوچھا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے وضو کر کے دکھایا، جس میں ہر عضو تین تین بار دھویا، پھر ارشاد فرمایا: ((يَكْذِبُ الْوُضُوءُ فَمَنْ زَادَ عَلَىٰ هَذَا أَوْ نَقَصَ فَقَدْ أَثَمَ أَوْ ظَلَمَ أَوْ ظَلَمَ وَأَسَاءَ)) ترجمہ: یہ وضو کا طریقہ ہے جس نے اس زائد یا کم کیا تو اس نے برا کیا اور ظلم کیا۔

سنن ابی داؤد، باب الوضوء، ثلاثاً ثلاثاً، ج 1، ص 33، المكتبة العصرية، بیروت، سنن ابن ماجہ، باب ماجاء فی القصد فی الوضوء، ج 1، ص 147، دار احیاء الکتب العربیہ، بیروت، سنن نسائی، الاعتداء فی الوضوء، ج 1، ص 88، مکتب المطبوعات الاسلامیہ، حلب، مصنف ابن ابی شیبہ، فی الوضوء کم ہو مرة، ج 1، ص 16، مکتبة الرشد، ریاض، شرح معانی الآثار، باب فرض الرجلین فی وضوء الصلاة، ج 1، ص 36، عالم الکتب، مسند احمد بن حنبل، مسند عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ج 11، ص 277، مؤسسة الرسالہ، بیروت

ولہان سے بچنے کی تدابیر:

بہار شریعت میں ہے: ”ولہان ایک شیطان کا نام ہے جو وضو میں وسوسہ ڈالتا ہے اس کے وسوسہ سے بچنے کی بہترین تدابیر یہ ہیں:

(1) مرجوع الی اللہ (2) اَعُوذُ بِاللّٰهِ (3) وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ (4) سُوْرَةُ مَائِدَةِ (5) اَمْسِكْ بِاللَّيْمَةِ مَسْئِلَهُ، (6) هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ كُلُّ شَيْءٍ مَّعْلُومٍ (7) سُبْحَانَ الْخَلْقِ إِنَّ تَشَابُهَا بِكُمْ وَبَاتٍ يَخْلُقُ جَدِيدًا وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ پڑھنا کہ وسوسہ جڑ سے کٹ جائے گا اور (8) وسوسہ کا بالکل خیال نہ کرنا بلکہ اس کے خلاف کرنا بھی دافع وسوسہ ہے۔
(بہار شریعت، حصہ 2، ص 303، مکتبہ المدینہ، کراچی)

حدیث کی فنی حیثیت:

علامہ علی قاری حنفی فرماتے ہیں:

امام ترمذی نے فرمایا: (اس حدیث کی سند غریب ہے اور اصحاب حدیث کے نزدیک اس کی سند قوی نہیں ہے) اگرچہ فقہاء کے نزدیک اس سند کے رجال قوی ہیں، غرابت کی علت یہ ہے کہ (خارجہ بن مصعب بن خارجہ کے علاوہ ہم کسی کو نہیں جانتے جس نے اس کو مرفوعاً بیان کیا ہو)، اور امام ذہبی نے میزان میں فرمایا: یہ بہت کمزور ہیں اور مغنی میں فرمایا ہے: دارقطنی اور ان کے علاوہ نے ان کو ضعیف قرار دیا ہے، اس کو میرک نے نقل کیا ہے اور اصحاب حدیث کے نزدیک خارجہ قوی نہیں ہیں اور ایک نسخہ میں لیس بقوی کے الفاظ ہیں، علامہ طبری نے یہی فرمایا ہے اور امام ترمذی نے فرمایا ہے ابن مبارک نے ان کو ضعیف قرار دیا ہے اور سید جمال الدین نے اس کو نقل کیا ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں: یہ روایت امام حسن سے کئی طرق سے مروی ہے اور اس باب میں کوئی بھی حدیث مرفوع صحیح نہیں ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب سنن الوضوء، ج 2، ص 417، دار الفکر، بیروت)

44 - بَابُ الْوُضُوءِ لِكُلِّ صَلَاةٍ

ہر نماز کے لیے وضو

حدیث: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر نماز کے لیے وضو فرمایا کرتے تھے خواہ با وضو ہوں یا بے وضو۔ حمید کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا: آپ لوگ کس طرح کرتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا: ہم لوگ ایک ہی وضو کیا کرتے تھے۔

امام ابویسٰی ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث حسن غریب حدیث ہے۔ محدثین کے نزدیک مشہور عمرو بن عامر کی حدیث انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ بعض اہل علم ہر نماز کے لیے وضو کو مستحب قرار دیتے ہیں، نہ کہ واجب۔

حدیث: حضرت عمرو بن عامر انصاری کہتے ہیں کہ میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرماتے سنا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے وقت وضو فرمایا کرتے تھے، میں نے حضرت انس سے پوچھا آپ لوگ کس طرح کیا کرتے تھے؟ انہوں نے جواب فرمایا: ہم تمام نمازیں ایک وضو سے ادا کیا کرتے تھے جب تک بے وضو

57 - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُمَيْدٍ الرَّازِيُّ، حَدَّثَنَا

سَلَمَةُ بْنُ الْفَضْلِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ طَائِرًا أَوْ غَيْرَ طَائِرٍ، قَالَ: فُلْكَ لَا أَنَسٍ: فَكَتِفَ كَتِفُهُ تَضَعُونَ أَنَسًا؟ قَالَ: كُنَّا نَتَوَضَّأُ وَضُوءًا وَاحِدًا. قَالَ أَبُو عِيْسَى: حَدِيثُ أَنَسٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ، وَالتَّشْهُؤُورُ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ حَدِيثُ عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ، عَنْ أَنَسٍ. وَقَدْ كَانَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ يَرَى الْوُضُوءَ لِكُلِّ صَلَاةٍ اسْتِخْجَابًا بِالْأَعْلَى الْوُجُوبِ.

58 - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ

سَعِيدٍ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَا: حَدَّثَنَا صُعَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، يَقُولُ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ، فُلْكَ: فَأَنَسُ

مَا كُنْتُمْ تَضَعُونَ؟ قَالَ: كُنَّا نُصَلِّي الصَّلَاةَ كُلَّهَا

نہ ہو جائیں۔

يُوضِعُونَ وَاحِدًا مَالَهُ مُخْدِتٌ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ.

امام ابوعیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ

حدیث حسن صحیح ہے۔

حدیث: حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ

عنہما کی حدیث میں مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے وضو پر وضو کیا اللہ تعالیٰ اس
کے بدلے میں اس کے لیے دس نیکیاں لکھتا ہے۔

یہ حدیث پاک افریقی نے اس سند کے ساتھ
روایت کی: عن ابی عطیف عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم۔ اور ہم سے یہ روایت حسین بن حریش المروزی
نے اس سند کے ساتھ روایت کی: حدیث محمد بن یزید الواسطی
عن الافریقی۔ اور یہ ضعیف سند ہے۔ علی کہتے ہیں کہ یحییٰ
ابن سعید القطان نے کہا: ہشام بن عروہ کے سامنے اس
حدیث کا تذکرہ کیا گیا تو انہوں نے کہا: یہ مشرقی (عراقی)
سند ہے۔

59 - وَقَدْ مَرَّ بِي حَدِيثٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ
كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ. وَمَرَّ بِي هَذَا الْحَدِيثُ
الْأَفْرِقِيُّ، عَنْ أَبِي عَطِيفٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَدَّثَنَا بِذَلِكَ الْحُسَيْنُ بْنُ حَرْبٍ
الْمَرْوَزِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ الْوَاسِطِيُّ، عَنِ
الْأَفْرِقِيِّ، وَهُوَ إِسْنَادٌ ضَعِيفٌ. قَالَ عَلِيُّ بْنُ
سَعِيدٍ الْقَطَّانُ: ذَكَرَ لِي شَامِرُ بْنُ عُرْوَةَ هَذَا الْحَدِيثُ،
فَقَالَ: هَذَا إِسْنَادٌ مُشْرِقِيٌّ.

تخریج حدیث: 59 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الرجل یجدد الوضوء من غیر حدث، حدیث: 1/16، 62 المکتبۃ
العصریہ، بیروت، سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب الوضوء علی الطہارۃ، حدیث: 512، 1/170، دار احیاء الکتب
العربیہ، فیصل عیسی البابی الحلبی

تخریج حدیث: 60 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب الوضوء من غیر حدث، حدیث: 1/53، 214، دار طوق النجاة

ایک وضو سے زیادہ نمازیں پڑھنے کے بارے میں مذاہب:

ائمہ اربعہ کا اجماع ہے کہ ایک وضو سے ایک سے زیادہ نمازیں پڑھ سکتے ہیں ہر نماز کے لیے نیا وضو بنانے کی حاجت نہیں، جبکہ اصحاب الظواہر کا مذہب یہ ہے کہ ہر نماز کے لیے نیا وضو کرنا ضروری ہے۔

احتلاف کا موقف:

شمس الائمہ محمد بن احمد السرخسی حنفی (متوفی 483ھ) فرماتے ہیں:

اللہ عزوجل کے اس فرمان: ﴿لَا إِذَا قُتِبْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ (جب نماز کو کھڑے ہونا چاہو۔) کا مطلب یہ ہے کہ جب تم نیند سے بیدار ہو یا تم حالت حدث میں ہو، یہ ہی مذہب جمہور فقہاء رحمہم اللہ کا ہے اور جہاں تک اصحاب ظواہر کے قول کا تعلق ہے تو اس آیت میں کوئی پوشیدگی نہیں ہے (وہ کہتے ہیں کہ) وضوء فرض ہے اس کا سبب قیام (ای الی الصلوٰۃ) ہے لہذا جو بھی نماز کی طرف کھڑا ہو گا اس پر وضوء لازم ہو گا، ظواہر کا یہ مذہب فاسد ہے کیونکہ روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے لئے وضوء فرمایا کرتے تھے فتح مکہ کے دن یا غزوہ خندق کے دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وضوء سے پانچ نمازیں پڑھیں تو اس پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کو دیکھ رہا ہوں آپ نے ایسا معاملہ فرمایا کہ اس سے پہلے کبھی نہ فرمایا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمر (رضی اللہ عنہ) یہ میں نے جان بوجھ کر کیا ہے تاکہ تم حرج میں نہ پڑ جاؤ۔ اور اصحاب ظواہر کے قیاس کے مطابق جو شخص بیٹھا اور وضوء کیا پھر نماز کے لئے کھڑا ہوا اسکو دوسرا وضوء لازم ہو جائے گا، اس طرح تو وہ وضوء ہی کرتا رہے گا نماز کے لئے اس کو وقت ہی نہیں ملے گا اور اس بات کا فساد کسی پر مخفی نہیں ہے۔

(المبسوط للسرخسی، کیفیۃ الوضوء، ج 1، ص 5، دار المعرفۃ، بیروت)

شوافع کا موقف:

علامہ تکبیری بن شرف النووی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں:

پاک کی حالت میں بھی جو ہر نماز کے لئے وضوء کو واجب کرتے ہیں انہوں نے اللہ عزوجل کے اس فرمان ﴿لَا إِذَا قُتِبْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ سے دلیل پکڑی ہے۔ اور ہماری دلیل حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ فتح مکہ یا غزوہ خندق کے دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وضوء سے کئی نمازیں پڑھیں اور موزوں پر مسح فرمایا تو اس پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے آج ایسا معاملہ فرمایا کہ اس سے پہلے کبھی نہ فرمایا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمر (رضی اللہ عنہ) یہ میں نے جان بوجھ کر کیا ہے تاکہ تم حرج میں نہ پڑ جاؤ۔ اور اصحاب ظواہر کے قیاس کے مطابق جو شخص بیٹھا اور وضوء کیا پھر نماز کے لئے کھڑا ہوا اسکو دوسرا وضوء لازم ہو جائے گا، اس طرح تو وہ وضوء ہی کرتا رہے گا نماز کے لئے اس کو وقت ہی نہیں ملے گا اور اس بات کا فساد کسی پر مخفی نہیں ہے۔

علیہ وسلم نے فرمایا اے عمر (رضی اللہ عنہ)! یہ میں نے جان بوجھ کر کیا ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے اور حضرت سید بن نعمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز پڑھی پھر سٹو کھائے اور بعد میں مغرب کی نماز پڑھی اور وضوء نہ فرمایا۔ اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی صحیح میں کئی جگہوں پر روایت کیا ہے اور حضرت عمرو بن عامر حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے لئے وضوء فرمایا کرتے تھے، میں نے عرض کی: آپ کا کیا معمول ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا: جب تک ہم بے وضوء نہ ہوں تو ہمیں ایک ہی وضوء کافی ہے، اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھ آپ کے صحابہ ایک انصاری عورت کے ہاں تشریف لے گئے، عورت نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں بھنی ہوئی بکری پیش کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اور ہم نے کھانا کھایا پھر نماز ظہر کا وقت ہوا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضوء فرمایا اور نماز ادا فرمائی اور بعد میں بقیہ کھانا تناول فرمایا پھر نماز کا وقت ہوا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ادا فرمائی اور وضوء نہیں فرمایا۔ اس کو امام طحاوی نے صحیح اسناد کے ساتھ امام مسلم کی شرط پر روایت کیا ہے، صحیحین میں اس طرح کی کثیر احادیث ہیں جیسا کہ مزدلفہ و عرفہ اور تمام سفروں میں جمع بین الصلاتین اور یوم خندق پر فوت شدہ نماز کو جمع کرنے والی احادیث وغیرہ۔ اور آیت کا معنی یہ ہے کہ جب تم حالت حدث میں نماز کی طرف کھڑے ہو، اور حالت حدث کو اس وجہ سے بیان نہیں فرمایا کیونکہ غالب طور پر حدث کے بعد ہی وضوء کیا جاتا ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی مقام پر اپنے عمل کے ساتھ اور صحابہ کرام علیہم السلام رضوان کو اس پر برقرار رکھنے سے اس امر کو واضح فرمادیا ہے۔

(المجموع شرح المہذب، باب السواک، ج 1، ص 470، دار الفکر، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

علامہ محمد بن احمد بن رشد قرطبی مالکی (متوفی 520ھ) لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کے اس فرمان {إِذَا قُضِيَتْ إِلَيْكَ الصَّلَاةُ} کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ اس کا معنی ہے جب تم حالت حدث میں کھڑے ہو، اور ایک قول یہ ہے جب تم بستر (نیند سے) کھڑے ہو، یہ قول زید بن اسلم کا ہے اور یہ تاویل پہلی تاویل سے زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ احداث تو آیت میں مذکور ہیں اور نیند حدث نہیں ہے بلکہ حدث کا سبب ہے اور کلام کو زیادہ فائدہ پر محمول کرنا اولیٰ ہے بہ نسبت اس کے کہ اس کو بے فائدہ تکرار پر محمول کیا جائے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ کلام میں ہر ایسے شخص کو وضوء کا حکم نہیں جو نماز کیلئے کھڑا ہو، پہلے ہر نماز کے لئے وضوء واجب تھا تو اللہ عز وجل نے اپنے بندوں پر آسانی کرتے ہوئے فتح مکہ کے دن نبی

کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل مبارک سے اسے منسوخ فرمادیا اور یہ بات ان کے مذہب کے مطابق ہے جو سنت سے نسخ قرآن کو جائز کہتے ہیں اور اس میں اختلاف کیا گیا ہے اور حدیث کو بیان قرآن پر محمول کرنا نسخ قرآن پر محمول کرنے سے بہتر ہے جیسا کہ زید بن اسلم کا قول ہے، اس لئے نسخ تو ان نصوص میں ہوتا ہے جن میں تعارض ہو واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔۔۔ بعض علماء نے فرمایا: جو بھی نماز کے لئے کھڑا ہو تو طلب فضل کے لئے مناسب یہ ہے کہ وضو کرے تو آیت کو مستحب پر محمول کیا جائے گا۔

(المقدمات المسہدات ملقطاً، فصل فیما یجب منه الوضوء، ج 1، ص 73، 74، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

حنابلہ کا موقف:

عبداللہ بن احمد بن حنبل کہتے ہیں:

میں نے اپنے والد (امام احمد بن حنبل) سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا جو ایک وضوء سے کئی نمازیں پڑھتا ہے تو فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن ایک وضوء سے کئی نمازیں پڑھیں۔

(مسائل الامام احمد روایۃ ابنہ عبداللہ، باب الوضوء، ج 1، ص 30، المکتب الاسلامی، بیروت)

وضو پر وضو میں مذاہب ائمہ:

احناف، شوافع اور مالکیہ اور امام احمد بن حنبل کی ایک روایت کے مطابق پہلے وضو ہوتے ہوئے وضو کرنا مستحب ہے اور امام احمد بن حنبل کی ایک روایت یہ ہے کہ اس میں کوئی فضیلت نہیں۔ شوافع تجدید وضو کے مستحب ہونے میں یہ شرط لگاتے ہیں کہ پہلے وضو سے کوئی فرض یا نفل نماز پڑھی ہو، مالکیہ کہتے ہیں کہ پہلے وضو سے کوئی عبادت (طواف یا نماز وغیرہ) کی ہو، احناف کا ایک قول یہ ہے کہ پہلے وضو سے نماز وغیرہ عبادت مقصودہ ادا کی ہو یا مجلس تبدیل ہوئی ہو تو مستحب ہے اور دوسرا اور رائج قول یہ ہے کہ وضو پر وضو مطلقاً مستحب ہے۔

احناف کا موقف:

احناف کی معتبر کتاب خلاصۃ الفتاویٰ میں ہے:

جب نماز سے فارغ ہو پھر نیا وضوء کرے تو بالاتفاق یہ مکروہ نہیں ہے۔

(خلاصہ الفتاویٰ، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، ج 1، ص 22، مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ)

بعینہ اسی طرح تثار خانہ میں ناطفی کے حوالے سے ہے۔

(رد المحتار، سنن الوضوء، ج 1، ص 119، دار الفکر، بیروت)

سراج میں ہے کہ ایک مجلس میں تجدید وضو مکروہ ہے اور شرح منیۃ الکبیر میں ہے کہ پہلے وضو سے عبادت مقصودہ ادا کیے بغیر تجدید وضو مستحب نہیں۔

شواہع کا موقف:

علامہ بدر الدین زرکشی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 794ھ) فرماتے ہیں:

بے شک ہر نماز فرض ہو یا نفل کے لئے وضو کرنا مستحب ہے اور صحیح قول کے مطابق نماز کے علاوہ کے لئے مستحب نہیں ہے۔

(خبایا الزواہی، مقدمة المؤلف، ج 1، ص 51، وزارة الاوقاف والشئون الاسلامیہ، کویت)

حنابلہ کا موقف:

علامہ عبدالرحمن مقدسی حنبلی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 682ھ) فرماتے ہیں:

نیا وضو کرنا مستحب ہے، امام احمد نے موسیٰ بن عیسیٰ کی روایت میں اس پر نص فرمائی ہے، کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے لئے وضو فرمایا کرتے تھے، میں نے عرض کی آپ کا کیا معمول ہے؟ تو انہوں نے فرمایا جب تک ہم بے وضو نہ ہوں تو ہمیں ایک ہی وضو کافی ہے۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور علی بن سعید احمد سے نقل کیا ہے کہ اس (ایک وضو سے کئی نمازیں پڑھنے) میں کوئی فضیلت نہیں ہے اور پہلا عمل زیادہ صحیح ہے۔

(الشرح الکبیر علی متن المقنع، مسئلۃ: وغسل الیدین، ج 1، ص 147، دار الکتاب العربی للنشر والتوزیع)

مالکیہ کا موقف:

علامہ زعینی مالکی رحمۃ اللہ علیہ (954ھ) فرماتے ہیں:

جب پہلے وضو سے کوئی عبادت ادا کی گئی ہو تو نماز کے لئے نیا وضو کرنا مستحب ہے۔

(مواہب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، فصل فرائض الوضوء وسننہ وفضائلہ، ج 1، ص 181، دار الفکر، بیروت)

احتناف کے رائج قول کی تائید:

علامہ ابراہیم حلبی رحمۃ اللہ علیہ نے مطلقاً وضو پر وضو کے مستحب ہونے پر اشکال قائم کیا کہ وضو عبادت مقصودہ نہیں بلکہ نماز وغیرہ کیلئے وسیلہ ہے تو جب تک اُس سے کوئی فعل مقصود مثل نماز یا سجدہ تلاوت یا مس مصحف واقع نہ ہو لے اُس کی تجدید

م شروع نہ ہونی چاہئے کہ اسراف محض ہوگی۔

اس کے جواب میں امام اہل سنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

(1) جب ائمہ ثقافت نے ہمارے علماء کا اتفاق نقل کیا (جیسا کہ خلاصۃ الفتاویٰ کا جزئیہ گزرا) اور دوسری جگہ سے خلاف ثابت نہیں تو بحث کی کیا گنجائش۔

(2) عبادت غیر مقصودہ بالذات ہونے پر اتفاق سے یہ لازم نہیں کہ وہ وسیلہ ہی ہو کر جائز ہو بلکہ فی نفسہ بھی ایک نوع مقصودیت سے حظ رکھتا ہے ولہذا اجماع ہے کہ ہر وقت با وضو رہنا ہر حدیث کے بعد معاً وضوء کرنا مستحب ہے۔

فتاویٰ قاضی خان و خزائنہ المفتین و فتاویٰ ہندیہ وغیرہ میں وضوء مستحب کے شمار میں ہے: ”ومما المحافظة علی الوضوء وتفسیرہ ان بتوضاً کلما احدث لیكون علی الوضوء فی الاوقات کلھا“ ترجمہ: اسی میں سے وضوء کی محافظت یہ ہے کہ جب بے وضو ہو وضوء کر لے تاکہ ہمہ وقت با وضو رہے۔

(الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الاول، الفصل الثانی، ج 1، ص 9، نورانی کتب خانہ پشاور)

بلکہ امام رکن الاسلام محمد بن ابی بکر نے شرعۃ الاسلام میں اُسے اسلام کی سنتوں سے بتایا فرماتے ہیں: ”المحافظة علی الوضوء سنة الاسلام“ ترجمہ: ہمیشہ با وضو رہنا اسلام کی سنت ہے۔

(شرعۃ الاسلام مع شرح مفاتیح الجنان فصل فی تفضیل سنن الطہارۃ، ص 82، مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ)

(3) وہ تنظیف ہے اور دین کی بنا نفاذ پر ہے اور شک نہیں کہ تجدید موجب تنظیف مزید، ولہذا جمعہ وعیدین و عرفہ و احرام و وقوف عرفات و وقوف مزدلفہ حاضری حرم و حاضری سرکار اعظم و دخول منیٰ و رمی جمار ہر سہ روزہ شب برات و شب قدر و شب عرفہ و حاضری مجلس میلاد مبارک وغیرہا کے غسل مستحب ہوئے۔

(4) صرف وسیلہ ہی ہو کر مشروع ہوتا تو ایک بار کوئی فعل مقصود کر لینے کے بعد بھی تجدید مکروہ ہی رہتی کہ پہلا وضوء جب تک باقی ہے وسیلہ باقی ہے تو دوبارہ کرنا تحصیل حاصل و بیکار و اسراف ہے۔

(5) بلکہ چاہئے تھا کہ شرع مطہر وضوء میں تثلیث بھی مسنون نہ فرماتی کہ وسیلہ تو ایک بار دھونے سے حاصل ہو گیا اب دوبارہ سہ بارہ کس لئے۔

(6) رزین نے عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی: ((إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تَوَضُّأً مَرَّتَيْنِ وَقَالَ: هُوَ نَوُزٌ عَلَى (نور) یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو میں اعضائے کریمہ دو دو بار دھوئے اور فرمایا یہ نور پر نور ہے۔

(مشکوٰۃ المصابیح، باب سنن الوضوء، الفصل الثالث، ج 1، ص 132، المکتب الاسلامی، بیروت)

ایک ہی بار کے دھونے میں نور حاصل تھا پھر دوبارہ اور سہ بارہ نور پر نور لینا فضول نہ ہوا تو اس پر اور زیادت کیوں فضول ہوگی حالانکہ انہی رزین کی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ((الوضوء علی الوضوء نور علی نور)) ترجمہ: وضو پر وضو نور پر نور ہے۔ (کشف الخفاء، حرف الواو، ج 2، ص 409، المکتبہ العصریہ، بیروت)

(7) ابو داؤد و ترمذی وابن ماجہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ((مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ)) ترجمہ: جو با وضو (شخص) وضو کرے اس کیلئے دس نیکیاں لکھی جائیں۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الرجل یجدد الوضوء من غیر حدث، ج 1، ص 16، المکتبہ العصریہ، بیروت)

مناوی نے تفسیر میں کہا: ”ای عشر وضوءات“ یعنی دس بار وضو کرنے کا ثواب لکھا جائے۔

(التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت الحدیث من توضع علی طہر، ج 2، ص 411، مکتبۃ الامام الشافعی ریاض)

ظاہر ہے کہ حدیثوں میں فصل، نماز وغیرہ کی قید نہیں تو مشائخ کرام کا اتفاق اور حدیث کریم کا اطلاق دونوں متوافق ہیں، اسی بنا پر سیدی عارف باللہ علامہ عبد الغنی نابلسی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں محقق حلبی کا خلاف فرمایا، رد المحتار میں ہے: ”لکن ذکر سیدی عبد الغنی نابلسی ان المفہوم من اطلاق الحدیث مشروعیتہ ولو بلا فصل بصلۃ او مجلس اخر و لا اسراف فیما هو مشروع اما لو کمرہ ثالثا اور باعافیشتر طلمشروعیتہ الفصل بما ذکر والا کان اسرافا محضاً اھ فتامل“ سیدی عبد الغنی نابلسی نے فرمایا کہ حدیث کے اطلاق کا مفہوم تو یہ ہے کہ یہ مشروع ہے خواہ اس کے درمیان کسی نماز یا کسی مجلس سے فصل نہ ہو اور جو چیز مشروع ہو اس میں اسراف نہیں ہوتا، لیکن اگر تیسری چوتھی مرتبہ کیا تو اُس کی مشروعیت کیلئے اُن چیزوں سے فصل ضروری ہے جن کا ذکر کیا گیا ہے ورنہ تو محض اسراف ہوگا اھ فتامل کرو۔

(رد المحتار، کتاب الطہارۃ، سنن الوضوء، ج 1، ص 119، دار الفکر، بیروت)

اقول: لیکن دونوں حدیثوں کا اطلاق تو تیسری اور چوتھی بار کو بھی شامل ہے اور یہ بھی ہے کہ جب دوسری بار میں اسراف نہ ہو تو تیسری چوتھی بار میں بھی نہ ہوگا، شاید علامہ نابلسی قدس سرہ کی نظر لفظ وضو علی الوضوء پر ہے کہ یہ صرف دو وضو ہوتے ہیں

اور یہی حال اس کا ہے جس نے وضو ہوتے ہوئے وضو کیا۔

اقول: اس خیال کی کمزوری مخفی نہیں، دیکھیے ارشاد باری تعالیٰ {وَهْنٌ عَلَىٰ وَهْنٍ} (کمزوری پر کمزوری) یہ نہیں بتاتا کہ وہاں صرف دو ہی کمزوریاں ہیں شاید شامی نے لفظ ”تأمل“ سے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے کہ تامل کرو۔

(8) حل یہ ہے کہ جو وضو فرض ہے وہ وسیلہ ہے کہ شرط صحت یا جواز ہے اور شروط و مسائل ہوتے ہیں مگر جو وضو مستحب ہے وہ صرف ترتیب ثواب کیلئے مقرر فرمایا جاتا ہے تو قصد ذاتی سے خالی نہیں اگرچہ اُس سے عمل مستحب فیہ میں حُسن بڑھے کہ مستحب کی یہی شان ہے کہ وہ اکمال سنن کیلئے ہوتا ہے اور سنن اکمال واجب اور واجب اکمال فرض۔

اقول: اور فرض اکمال ایمان کیلئے اس سے اُن کا غیر مقصود ہونا لازم نہیں آتا۔ خلاصہ و بزاز یہ و خزائنہ المفتین میں ہے: الواجبات اکمال الفرائض والسنن اکمال الواجبات والاداب اکمال السنن۔ ترجمہ: واجبات فرائض کا مکملہ ہیں اور سننیں واجبات کا مکملہ اور آداب سننوں کا مکملہ۔

(خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الثانی، واجبات الصلوٰۃ عشرۃ، ج 1، ص 15، مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ)
ولہذا علماء تصریح فرماتے ہیں کہ وضوئے بے نیت پر ثواب نہیں (پھر بحر الرائق کا جزئیہ دیا، پھر فرمایا:) اور مستحب پر ثواب ہے تو وضوئے مستحب محتاج نیت ہوا اور وسائل محضہ محتاج نیت نہیں ہوتے (پھر اس بات پر فتح القدیر سے جزئیہ دے کر فرماتے ہیں) تو ثابت ہوا کہ وضوئے مستحب وسیلہ نہیں وہو المقصود والحمد لله للودود۔

(فتاویٰ رضویہ ملخصاً، ج 1، ص 944 تا 952، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

وضو پر وضو کے فضائل:

(1) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ((الوضوء علی الوضوء نور علی نور)) ترجمہ: وضو پر وضو نور پر نور ہے۔
(کشف الخفاء، حرف الواو، ج 2، ص 409، المکتبۃ العصریہ، بیروت)

(2) ابو داؤد و ترمذی وابن ماجہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ((مَنْ تَوَضَّأَ عَلَیْ طُلُوعِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ)) ترجمہ: جو با وضو وضو کرے اس کیلئے دس نیکیاں لکھی جائیں۔

(سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الرجل یجدد الوضوء من غیر حدث، ج 1، ص 16، المکتبۃ العصریہ، بیروت)

مناوی نے تیسیر میں کہا: ”ای عشر وضوءات“ یعنی دس بار وضو کرنے کا ثواب لکھا جائے۔

(التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت الحدیث من توضع علی طہر، ج 2، ص 411، مکتبۃ الامام الشافعی ریاض)

(3) مفاتیح الجنان ومصباح الجنان میں بستان العارفین امام فقیہ ابو اللیث سے ہے: ((بلقنا ان اللہ

تعالیٰ قال لموسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام یا موسیٰ اذا اصابتک مصیبة وانت علی غیر وضوء فلا تلومن الا نفسک)) یعنی ہم کو حدیث پہنچی کہ اللہ عزوجل نے موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرمایا اے موسیٰ! اگر بے وضو ہونے کی حالت میں تجھے کوئی مصیبت پہنچے تو خود اپنے آپ کو ملامت کرنا۔

(مفاتیح الجنان شرح شرعۃ الاسلام فصل فی تفضیل سنن الطہارۃ، ص 82، مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ)

اُسی میں کتاب خالصۃ الحقائق ابو القاسم محمود بن احمد فارابی سے ہے:

بعض عارفین نے فرمایا جو ہمیشہ با وضو ہے اللہ تعالیٰ اُسے سات فضیلتوں سے مشرف فرمائے:

(۱) ملائکہ اس کی صحبت میں رغبت کریں۔

(۲) قلم اُس کی نیکیاں لکھتا رہے۔

(۳) اُس کے اعضاء تسبیح کریں۔

(۴) اُس سے تکبیر اولی فوت نہ ہو۔

(۵) جب سوئے اللہ تعالیٰ کچھ فرشتے بھیجے کہ جن و انس کے شر سے اُس کی حفاظت کریں۔

(۶) سکرات موت اس پر آسان ہو۔

(۷) جب تک با وضو ہو امان الہی میں رہے۔

(مفاتیح الجنان شرح شرعۃ الاسلام، فصل فی تفضیل سنن الطہارۃ، ص 94، مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ)

45 - بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ يُصَلِّيَ الصَّلَوَاتِ يَوْضُوعًا وَاحِدًا

اس بارے میں کہ نمازی ایک وضو سے متعدد نمازیں ادا کر سکتا ہے

61 - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ

الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ سَفْيَانَ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنْ
سَلِيمَانَ بْنِ بَرْهَذَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ، فَلَمَّا كَانَ عَامُ
الْفَتْحِ صَلَّى الصَّلَوَاتِ كُلَّهَا يَوْضُوعًا وَاحِدًا وَمَسَحَ عَلَى
خُفَّيْهِ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّكَ فَعَلْتَ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَفْعَلُهُ
قَالَ: عَفْدًا فَعَلْتُهُ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
صَحِيحٌ. وَرَوَى هَذَا الْحَدِيثَ عَلِيُّ بْنُ قَادِرٍ، عَنْ سَفْيَانَ
الثَّوْرِيِّ، وَزَادَ فِيهِ: تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً. وَرَوَى سَفْيَانُ
الثَّوْرِيُّ هَذَا الْحَدِيثَ أَيُّضًا، عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَامٍ، عَنْ
سَلِيمَانَ بْنِ بَرْهَذَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ. وَرَوَاهُ وَكِيعٌ، عَنْ
سَفْيَانَ، عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَامٍ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ بَرْهَذَةَ، عَنْ

حضرت سلیمان بن بریدہ اپنے والد (حضرت بریدہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت کرتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر نماز کے لیے وضو فرمایا کرتے
تھے، پس فتح مکہ کے سال تمام نمازیں ایک وضو سے ادا
فرمائیں اور موزوں پر مسح فرمایا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے عرض کیا: آپ نے وہ عمل فرمایا ہے جس کو آپ نہیں کرتے
تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں نے ایسا قصداً
ہی کیا ہے۔ امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح
ہے۔

(پہلی سند عبد الرحمن بن مہدی نے سفیان ثوری سے

روایت کی ہے اور) اس حدیث کو علی ابن قادم نے (بھی)
سفیان ثوری سے روایت کیا ہے اور اس میں یہ زائد کیا
ہے: آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ایک مرتبہ وضو کیا۔

سفیان ثوری نے اس حدیث کو عن محارب بن دثار عن

سلیمان بن بریدہ کی سند سے بھی روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر نماز کے لیے وضو فرمایا کرتے تھے۔ کعب
نے اس حدیث کو اس سند ”عن سفیان عن محارب عن سلیمان بن

أَيُّهِ. وَرَوَاهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، وَغَيْرُهُ، عَنْ

مُسْقِيَانَ، عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ مَرْهَدَةَ،
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ
حَدِيثٍ وَكَيْفٍ. وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ: أَنَّهُ
يُصَلِّي الصَّلَاةَ بِوُضُوءٍ وَاحِدٍ مَا لَمْ يُحْدِثْ، وَكَانَ

بَعْضُهُمْ يَتَوَصَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ اسْتِجَابًا، وَإِمْرَادَةً
الْفَضْلِ. وَنُزَوِّي عَنْ الْأَفْرِقِيِّ، عَنْ أَبِي عَطِيْفٍ، عَنِ ابْنِ
عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ تَوَصَّأَ
عَلَى طَهْرِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ. وَهَذَا إِسْنَادٌ
ضَعِيفٌ وَفِي الْجَابِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ بِوُضُوءٍ وَاحِدٍ.

بریدہ عن ابیہ کے ساتھ روایت کیا ہے۔
عبد الرحمن بن مہدی وغیرہ نے اس سند عن سفیان
عن محارب بن دثار عن سلیمان بن بریدہ عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ مرسل روایت کیا ہے۔ یہ حدیث وکیع سے زیادہ
صحیح ہے۔

اہل علم کا عمل اس پر ہے کہ آدمی ایک وضو سے کئی
نمازیں پڑھ سکتا ہے جب تک وہ بے وضو نہ ہو جائے اور بعض
اہل علم نے کہا کہ آدمی ہر نماز کے لیے بطور استحباب کے اور
فضیلت پانے کے لیے وضو کرتے تھے۔
عن الافریقی عن ابی عطیف عن ابن عمر مروی ہے کہ
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے
طہارت (وضو) ہونے کے باوجود وضو کیا اللہ تعالیٰ اس کے لیے
اس کی وجہ سے دس نیکیاں لکھ دیتا ہے، یہ ضعیف استاد ہے۔

اس باب میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے (بھی) روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر
اور عصر کی نمازیں ایک وضو سے ادا فرمائیں۔
تخریج حدیث: 61 صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب جواز الصلوات کلہا بوضوء واحد، حدیث، 1/232، 277 دار احیاء التراث
العربی، بیروت * سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الرجل یصلی الصلوات بوضوء واحد، حدیث، 1/44، 172 المكتبة
العصریہ، بیروت * سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء لكل صلاة، حدیث، 1/86، 133 مکتب المطبوعات
الاسلامیہ، حلب * سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب الوضوء لكل صلاة والصلوات کلہا، حدیث، 510، 1/170،
دار احیاء الکتب العربیہ، فیصل عیسی البابی الحلبي

ابتداء میں ہر نماز کے وضو کیوں فرمایا؟:

مرقاۃ المفاتیح میں ہے:

امام سخاوی فرماتے ہیں: اس میں اس بات کا احتمال ہے کہ (ہر نماز سے پہلے) وضو کا واجب ہونا حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ خاص ہو پھر فتح مکہ کے دن منسوخ کر دیا گیا اس پر دلیل حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کی امام مسلم نے تخریج کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن ایک وضو سے پانچ نمازیں ادا فرمائیں اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سوال کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اے عمر رضی اللہ عنہ میں نے یہ جان بوجھ کر کیا ہے۔ امام سخاوی فرماتے ہیں اس میں اس بات کا احتمال ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پہلے یہ عمل استحباباً فرماتے ہوں پھر اندیشہ ہوا ہو کہ کہیں میرے اس عمل کو واجب نہ سمجھ لیا جائے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیانِ جواز کے لئے اس کو ترک فرمادیا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ احتمال زیادہ قریب ہے اور نسخ کو مانیں تو وہ فتح سے پہلے ہوگا اس پر دلیل حضرت سوید بن نعمان رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ یہ غزوہ خیبر میں تھے اور غزوہ خیبر فتح مکہ سے ایک زمانہ پہلے ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب سنن الوضوء، ج 2، ص 419، دار الفکر، بیروت)

موزوں پر مسح کرنے کا جواز:

جو شخص موزہ پہنے ہوئے ہو وہ اگر وضو میں بجائے پاؤں دھونے کے مسح کرے جائز ہے اور بہتر پاؤں دھونا ہے بشرطیکہ مسح جائز سمجھے۔ اور اس کے جواز میں بکثرت حدیثیں آئی ہیں جو قریب قریب تو اتر کے ہیں، اسی لیے امام کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جو اس کو جائز نہ جانے اس کے کافر ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ امام شیخ الاسلام فرماتے ہیں جو اسے جائز نہ مانے گمراہ ہے۔ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اہلسنت و جماعت کی علامت دریافت کی گئی فرمایا: **مُضِلُّ الشَّيْخَيْنِ وَحُبُّ الْحَسَنِ وَمَسْحُ الْحَقَيْنِ**۔ یعنی حضرت امیر المومنین ابو بکر صدیق و امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو تمام صحابہ سے بزرگ جاننا اور امیر المومنین عثمان غنی و امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے محبت رکھنا اور موزوں پر مسح کرنا۔ اور ان تینوں باتوں کی تخصیص اس لیے فرمائی کہ حضرت کوفہ میں تشریف فرما تھے اور وہاں رافضیوں ہی کی کثرت تھی تو وہی علامات ارشاد فرمائیں جو ان کا رد ہیں۔ اس روایت کے یہ معنی نہیں کہ صرف ان تین باتوں کا پایا جانا سستی ہونے کے لیے کافی ہے۔ علامت شے میں پائی جاتی ہے، شے لازم علامت نہیں ہوتی جیسے حدیث صحیح بخاری شریف میں وہابیہ کی علامت

فرمائی: ((سَيِّئَاتُهُمُ التَّحْلِيلُ)) ان کی علامت سرمندانا ہے۔ اس کے یہ معنی نہیں کہ سرمندانا ہی وہابی ہونے کے لیے کافی ہے اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے دل میں اس کے جواز پر کچھ خدشہ نہیں کہ اس میں چالیس صحابہ سے مجھ کو حدیثیں پہنچیں۔
(بہار شریعت، حصہ 2، ص 363، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

موزوں پر مسیح کے تفصیلی مسائل آگے ذکر کریں گے۔

عشر حنات والی روایت کے ضعف کی وجہ:

علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

امام ترمذی نے فرمایا: کہ اس کی سند ضعیف ہے اور مہذب میں ہے کہ اس روایت میں عبدالرحمن بن زیاد کمزور راوی ہے، اور بعض نے امام بخاری سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے اور امام بغوی شرح السنۃ میں فرماتے ہیں کہ اس کی سند ضعیف ہے اور اس کو امام نووی نے خلاصہ کی فصل ضعیف میں ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ابوداؤد کی شرح میں ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے اس کی سند میں دو راوی ضعیف ہیں عبدالرحمن بن زید افریقی اور ابو غطفیف جو کہ ذات و وصف کے اعتبار سے مجہول ہے۔ ولی عراقی فرماتے ہیں کہ اگر تم یہ کہو کہ اس باب میں اس کے شواہد موجود ہیں جیسے حدیث انس، حدیث ابن حنظلہ اور حدیث بریدۃ رضی اللہ عنہم کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے لئے وضو فرمایا کرتے تھے۔ تو اس کے جواب میں میں یہ کہتا ہوں کہ ان احادیث میں ایسی کوئی چیز نہیں جس سے یہ متعین ہو کہ ایسا کرنا ثواب ہے ان احادیث میں تو صرف اتنا ہے کہ مصطفیٰ کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایسا فرمایا کرتے تھے۔ اور جنہوں نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے ان میں صاحب فتاویٰ حدیثیہ ہیں جو فرماتے ہیں مشہور یہی ہے کہ یہ ضعیف ہے اور ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس کی سند ضعیف ہے۔

(فیض القدیر، حرف المیم، ج 6، ص 109، المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ، مصر)

46 - باب فی وُضُوءِ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ مِنْ إِنْاءٍ وَاحِدٍ

مرد اور عورت کے ایک برتن سے وضو کرنے کے بارے میں

62- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ غُبَيْتَةَ، عَنْ عُمَرُو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ أَبِي الشَّعَثَاءِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَيْمُونَةُ قَالَتْ: كُنْتُ أَعْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنْاءٍ وَاحِدٍ مِنَ الْجَنَابَةِ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَفِي قَوْلِ عَامَّةِ الْمُفْتَاهِ: أَنَّ لَا بَأْسَ أَنْ تَتَسَلَّ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ مِنْ إِنْاءٍ وَاحِدٍ. وَفِي الْجَابِ عَنْ عَلِيٍّ، وَعَائِشَةَ، وَأَبِي هَانِيٍّ، وَأَبِي صُبَيْحَةَ، وَأَبِي سَلَمَةَ، وَابْنِ عُمَرَ، وَأَبِي الشَّعَثَاءِ، إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَيْدٍ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ مجھ سے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا، فرماتی ہیں: میں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک برتن سے غسل جنابت کیا کرتے تھے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث ہے، اور اکثر فقہاء کا یہی قول ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ مرد و عورت ایک برتن میں غسل کریں۔

اس باب میں حضرت علی، حضرت عائشہ، حضرت انس، حضرت ام ہانی، حضرت ام حبیبہ، حضرت ام سلمہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے (بھی) روایات ہیں۔ ابو الشعثاء (راوی) کا نام جابر بن زید ہے۔

تخریج حدیث: 62 صحیح بخاری، کتاب الغسل، باب غسل الرجل مع امرأته، حدیث، 1/59، 250 دار طوق النجاة * صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب القدر المستحب من الماء في غسل الجنابة... وغسل الرجل والمرأة في إناء واحد... الخ، حدیث، 321، 1/156، 1 دار احیاء التراث العربی، بیروت * سنن ابی دؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی مقدار الماء الذی یجزئ فی الغسل، حدیث، 1/62، 238 المكتبة العصرية، بیروت * سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب ذکر اغتسال الرجل والمرأة من نساءه... الخ، حدیث، 1/128، 233 مکتب المطبوعات الاسلامیہ، حلب

شرح حدیث

مرقاۃ المفاتیح میں ہے:

علامہ طیبی نے فرمایا کہ ضمیر بارز اس لئے ذکر فرمائی تاکہ (اسم ظاہر کا ضمیر پر) عطف درست ہو سکے۔ اگر یہ کہا جائے کہ اس صورت میں عطف کرنا کیسے درست ہوگا حالانکہ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ((اَغْتَسِلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)) اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کلام متکلم کو غائب پر غلبہ دیتے ہوئے کیا گیا ہے جس طرح کہ اللہ عزوجل کے اس فرمان {اَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ} میں مخاطب کو غائب پر غلبہ دیا گیا ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ اس آیت میں (تو غلبہ دینے کا) نکتہ یہ ہے کہ جنت میں اصل رہائش حضرت آدم علیہ السلام کی ہے۔ تو ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے عورتیں ہمیشہ سے محلّ شہوت اور غسل کی باعث بنتی چلی آئی ہیں لہذا (دونوں مقام پر) عورتیں ہی اصل ہیں۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب الغسل، ج 2، ص 427، دار الفکر، بیروت)

زوج اور زوجہ کے ایک برتن میں غسل کرنے پر مذاہب ائمہ:

میاں بیوی کا ایک برتن میں غسل کرنا بالاتفاق جائز ہے۔

شمس الائمہ سرخسی حنفی (متوفی 483) فرماتے ہیں: اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ مرد و عورت ایک برتن میں غسل کریں اس کی دلیل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔

(مبسوط للسرخسی، باب الوضوء والغسل، ج 1، ص 61، دار المعرفہ، بیروت)

علامہ نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

سابقہ احادیث کی وجہ سے علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مرد و عورت کا اکٹھے ایک برتن میں وضو و غسل کرنا جائز ہے۔

(المجموع شرح المہذب، باب صفة الغسل، ج 2، ص 190، دار الفکر، بیروت)

علامہ رُعیّنی مالکی (متوفی 954ھ) لکھتے ہیں:

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ اکمال میں فرماتے ہیں: مرد و عورت کے اکٹھے ایک برتن سے پاکی حاصل کرنے کے جواز

میں اختلاف نہیں ہے اور امام نووی نے اس کے جواز پر اجماع نقل کیا ہے۔

(مواہب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، فرع فی انتضاح من غسل الجنب فی اناء الخ، ج 1، ص 52، دار الفکر، بیروت)

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی لکھتے ہیں:

مرد و عورت کے لئے ایک برتن سے وضو و غسل کرنا جائز ہے۔

(الكافي في فقه الامام احمد، باب صفة الغسل من الجنابة، ج 1، ص 117، دار الكتب العلمية، بيروت)

47 - باب کراہیۃ فُضْلِ طَهُورِ الْمَرْأَةِ

عورت کی طہارت کے بچے ہوئے پانی کی کراہیت

حدیث: قبیلہ بنی غفار کے ایک شخص سے روایت

ہے، فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورت کی طہارت سے بچے ہوئے پانی سے منع فرمایا ہے۔ اس باب میں عبد اللہ بن سر جس سے (بھی) روایت ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: بعض فقہاء نے عورت کی طہارت سے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے، اور یہ امام احمد اور امام اسحاق کا قول ہے کہ ان دونوں نے عورت کی طہارت سے بچے ہوئے کو مکروہ قرار دیا اور عورت کے جوٹھے میں کوئی حرج نہیں سمجھا۔

حدیث: حضرت حکم بن عمرو الغفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ آدمی وضو کرے عورت کی طہارت سے بچے ہوئے پانی سے یا (فرمایا کہ) عورت کے جوٹھے پانی سے۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن ہے۔ ابو حجاب (راوی) کا نام سوادہ بن عاصم ہے۔ محمد بن بشار

63 - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ،

عَنْ شُعْبَانَ، عَنْ شَلَيْحَانَ التَّمِيمِيِّ، عَنْ أَبِي حَاجِبٍ، عَنْ رَجُلٍ، مِنْ بَنِي غَفَّارٍ، قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ فَضْلِ طَهُورِ الْمَرْأَةِ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُرَيْجٍ. قَالَ أَبُو عِيسَى: وَكَرِهَ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ الْوُضُوءَ بِفُضْلِ طَهُورِ الْمَرْأَةِ، وَهُوَ قَوْلُ أَحْمَدَ، وَاسْحَاقَ: كَرِهَا فَضْلُ طَهُورِهَا، وَلَمْ يَرَهَا بِفُضْلِ طَهُورِهَا بَأْسًا.

64 - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ

غَيْلَانَ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَاصِمٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا حَاجِبٍ يُحَدِّثُ، عَنْ الْحَكَمِ بْنِ عَمْرِو الْغَفَّارِيِّ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَتَوَضَّأَ الرَّجُلُ بِفُضْلِ طَهُورِ الْمَرْأَةِ، أَوْ قَالَ: بِطَهُورِهَا. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَأَبُو حَاجِبٍ اسْمُهُ سَوَادَةُ بْنُ عَاصِمٍ. وَقَالَ

مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ فِي حَدِيثِهِ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَوَضَّأَ الرَّجُلُ بِفَضْلِ طَهُورِ الْمَرْأَةِ وَلَمْ يَسْئَلْ مَنْعَ فَرَمَا يَکَ آدَمی عورت کی طہارت سے بچے ہوئے پانی سے وضو کرے۔ محمد بن بشار نے اس میں شک (ذکر) نہیں کیا۔

تخریج حدیث: 63 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب النہی عن ذالک، حدیث، 82، 1/21، المكتبة العصرية، بیروت

تخریج حدیث: 64 شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب سؤر بنی آدم، حدیث، 80، 1/24، عالم الكتب

عورت کی طہارت سے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا:

عورت کے وضو سے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا حنا بلہ کے ظاہر مذہب پر ناجائز ہے جبکہ عورت نے اس پانی کے ساتھ تنہائی میں وضو کیا ہو، مالکیہ اور شوافع کے نزدیک جائز ہے، احناف کے رائج قول پر مکروہ تنزیہی ہے اور ایک قول مکروہ تحریمی کا بھی ہے۔

شوافع کا موقف:

علامہ نووی شافعی فرماتے ہیں:

ہمارے نزدیک عورت کے بچے ہوئے پانی سے مرد کو وضو کرنا جائز ہے عورت نے اس کے ساتھ خلوت کی ہو یا نہ کی ہو، امام بغوی اور ان کے علاوہ دوسرے علماء کرام نے فرمایا احادیث صحیحہ کی بناء پر اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔
(المجموع شرح المہذب، باب صفة الغسل، ج 2، ص 191، دار الفکر، بیروت)

حنابلہ کا موقف:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی لکھتے ہیں:

(مرد عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو نہ کرے جب عورت نے اسکے ساتھ خلوت کی ہو) مرد کا عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا جب کہ عورت نے اسکے ساتھ خلوت کی ہو اس بارے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت مختلف ہے اور ان سے مشہور روایت یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے۔۔۔ اور جب اکٹھے وضو کرے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(المغنی لابن قدامہ، مسئلۃ لا یتوضأ الرجل بفضل طہور المرأة، ج 1، ص 157، مكتبة القاهرة)

مالکیہ کا موقف:

علامہ رُعینی مالکی (متوفی 954ھ) لکھتے ہیں:

حائضہ وجنبی کی طہارت سے جو پانی بچے وہ پاک ہے اور پاک کرنے والا ہے کیونکہ یہ ماء مطلق کی تعریف میں داخل ہے۔۔۔ اہل مذہب کے کئی علماء کرام نے اسکی تصریح کی ہے۔

(مواعب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، فرع فی انتضاح من غسل الجنب فی اناء الخ، ج 1، ص 52، دار الفکر، بیروت)

احناف کا موقف:

در مختار میں ہے:

منہیات میں سے یہ ہے کہ عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا۔

اس کے تحت رد المحتار میں ہے:

سراج میں فرمایا کہ مرد کیلئے جائز نہیں ہے کہ وہ عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرے (الخ) اس قول کا مفاد یہ ہے کہ ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ اور امام احمد کے نزدیک جب مکلف عورت نے ماء قلیل کے ساتھ خلوت نکاح کی طرح خلوت کی اور خلوت میں اس پانی کے ذریعے حدث سے طہارت کاملہ حاصل کی تو مرد اور غشی کے لئے درست نہیں کہ وہ اس پانی سے حدث کو دور کر سکے جیسا کہ یہی مسئلہ ان کے متون مذہب میں لکھا ہوا ہے۔ اور یہ امر تعبدی ہے کیونکہ بخاری کے علاوہ صحاح ستہ نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد کو عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنے سے منع فرمایا ہے۔ غرر الافکار شرح درر البجار کی فصل المیاء میں مسئلہ ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ ہمارے لئے وہی ہے جسے امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے بڑے پیالے سے غسل کیا تو اس میں پانی بچ گیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور غسل فرمایا، میں نے عرض کیا میں نے اس پانی سے غسل کیا تھا تو اس پر فرمایا کہ پانی میں جنابت نہیں ہوتی۔ اور جسے احمد نے روایت کیا وہ اس حدیث سے منسوخ ہے۔

میں کہتا ہوں نسخ کا مقتضی یہ ہے کہ ہمارے نزدیک مکروہ تحریمی نہیں ہے بلکہ مکروہ تنزیہی ہے اور یہ مخالف ہے اس کے جو سراج کے حوالے سے گزرا اور اس میں ہے کہ نسخ کا دعویٰ موقوف ہے اس بات پر کہ نسخ کے متاخر ہونے کا علم ہو۔ ہو سکتا ہے یہ (نسخ کے متاخر ہونے کا علم) ماخوذ ہو حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے اس قول ((انی قد اغتسلت)) سے اور یہ قول اس

بات کی خبر دے رہا ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کو اس بات کا علم تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے تو اس صورت میں ناخن متاخر ہوا، واللہ اعلم۔ (در مختار و رد المحتار، سنن الوضوء، ج 1، ص 133، دار الفکر، بیروت)

بہار شریعت میں وضو کے مکروہات میں ہے ”عورت کے غسل یا وضو کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا۔“
(بہار شریعت، حصہ 2، ص 300، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

جواز کی دلیل اور دلیل مخالف کے جوابات:

علامہ سیحی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

اور ہمارے اصحاب نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے دلیل پکڑی ہے اور وہ دونوں گروہوں کے خلاف صحیح اور صریح الدلالة ہے۔ اور گزری ہوئی فصل میں کثیر صحیح احادیث گزری ہیں جن سے اس مسئلہ پر استدلال کیا جاسکتا ہے اور جب دونوں کا اکٹھا غسل کرنا ثابت ہے تو لازماً ان میں سے ہر ایک دوسرے کا پانی استعمال کرے گا اور خلوت کی کوئی تاثیر نہیں ہے۔ ہمارے اصحاب نے حکم بن عمرو کی حدیث کے کئی جواب دیئے ہیں:

پہلا جواب: امام بیہقی اور دیگر علماء کا جواب یہ ہے کہ یہ ضعیف ہے امام بیہقی نے فرمایا: امام ترمذی فرماتے ہیں میں نے امام بخاری سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا تو فرمایا صحیح نہیں ہے، امام بخاری نے فرمایا: حدیث ابن سرتج صحیح موقوف ہے اور جس نے اسے مرفوعاً روایت کیا اس نے خطا کی اور ایسے ہی دارقطنی نے فرمایا کہ اس کے مرفوع ہونے سے موقوف ہونا زیادہ درست ہے اور حدیث حکم بھی موقوفاً روایت کی گئی ہے، امام بیہقی نے کتاب المعرفة میں فرمایا: رخصت کے بارے میں سابقہ احادیث زیادہ صحیح ہیں تو انہی کی طرف رجوع کرنا اولیٰ ہے۔

دوسرا جواب: خطابی اور ہمارے اصحاب کا جواب یہ ہے کہ نہی عورت کے اعضاء کے بچے ہوئے پانی سے ہے کہ یہ

وہ پانی ہے جو اس کے اعضاء پر بہہ چکا اور اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو داؤد بن عبد اللہ اودعی نے حمید بن عبد الرحمن سے اور انہوں نے بعض اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ عورت مرد کے بچے ہوئے پانی اور مرد عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرے۔ اس کو ابو داؤد، نسائی، بیہقی نے اسناد صحیح سے روایت کیا ہے اور امام احمد بن حنبل اور ایک روایت میں سیحی بن معین نے داؤد کی توثیق کی ہے اور ایک روایت میں سیحی بن معین نے انکی تضعیف کی ہے۔

امام بیہقی فرماتے ہیں: اس کے راوی ثقہ ہیں مگر حمید نے صحابی کا نام نہیں لیا تو وہ مرسل کی طرح ہے لیکن ان کا ارسال جید ہے اگر ثابت و موصول احادیث کی مخالفت نہ ہو، امام بخاری و مسلم نے داؤد کی حدیث سے دلیل نہیں پکڑی۔

میں کہتا ہوں کہ عین صحابی میں جہالت نقصان دہ نہیں ہے کیونکہ تمام صحابی عادل ہیں اور یہ حدیث احادیث صحیحہ کے مخالف نہیں ہے بلکہ اس کو محمول کیا جائے گا اس بات پر کہ اس سے مراد وہ پانی ہے جو اعضاء سے بہے اور اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ ہم کسی ایک عالم کو بھی نہیں جانتے جس نے عورت کو مرد کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنے سے منع فرمایا ہو (امام احمد بن حنبل کے ظاہر مذہب پر ممنوع ہے کما مر) لہذا مناسب یہی ہے اسکی تاویل اسی کے مطابق کی جائے جو ہم نے ذکر کیا ہے مگر ابو داؤد اور بیہقی کی صحیح روایت کے یہ الفاظ ”وہ دونوں اکٹھے چلو بھریں“ ہماری تاویل کو ضعیف بنا رہے ہیں لیکن اس روایت کی صحت کے باوجود اس کی تتمیم ممکن ہے اور ہماری تاویل کا باعث یہ ہے کہ کسی ایک نے بھی حدیث کے ظاہر کا قول نہیں کیا اور یہ بات محال ہے کہ حدیث کا ظاہر درست ہو اور خلاف پر امت کا عمل ہو۔

تیسرا جواب: جسے خطابی اور ہمارے اصحاب نے ذکر کیا کہ یہ ممانعت تنزیہی ہے۔

(المجموع شرح المہذب، باب صفة الغسل، ج 1، ص 191، 192، دار الفکر، بیروت)

مرد کی طہارت سے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا:

مرد کی طہارت سے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا بالاتفاق جائز ہے۔

علامہ نووی شافعی فرماتے ہیں:

علماء کا اس بات کا اتفاق ہے کہ مرد و عورت کا مرد کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا جائز ہے۔

(المجموع شرح المہذب، باب صفة الغسل، ج 2، ص 191، دار الفکر، بیروت)

علامہ عینی مالکی (متوفی 954ھ) لکھتے ہیں:

علامہ عیاض مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے اکمال میں فرمایا ہے کہ کسی ایک نے بھی مرد و عورت کے اکٹھے ایک برتن سے پاکی حاصل کرنے میں اختلاف نہیں کیا اور علامہ نووی نے اس کے جواز پر اجماع نقل کیا ہے، فرمایا ہے ایسے ہی عورت کا مرد کے بچے ہوئے پانی سے پاکی حاصل کرنا بالاتفاق جائز ہے، میں کہتا ہوں جو اس بارے میں اجماع منقول ہے اس میں نظر ہے کیونکہ ابن رشد نے اس بارے میں اختلاف ذکر کیا ہے۔

(مواہب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، فرع فی انتضاح من غسل الجنب فی اناء الخ، ج 1، ص 52، دار الفکر، بیروت)
علامہ ابن قدامہ حنبلی نے بھی یہی حکم لکھا ہے۔

(المغنی لابن قدامہ، مسئلۃ لا یتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة، ج 1، ص 157، مکتبۃ القاہرہ)

غیر مرد و عورت کا جوٹھا کھانا پینا:

درمختار میں ہے:

لذت حاصل کرنے کے لئے مرد کا عورت کا جھوٹا پانی پینا مکروہ ہے جیسا کہ عورت کو مرد کا جھوٹا پانی پینا مکروہ ہے۔

اس کے تحت ردالمحتار میں ہے:

علامہ ربلی نے فرمایا ہے کہ واجب ہے کہ اس کراہت کو زوجہ اور محارم کے علاوہ کے ساتھ مقید کیا جائے۔۔۔ اور ظاہر یہی ہے کراہت کی علت فقط لذت حاصل کرنا ہے، اور اس سے یہ مفہوم ہو رہا ہے کہ جہاں لذت حاصل کرنا نہ ہو وہاں کراہت بھی نہیں ہوگی خصوصاً وہ مقام جو اسے لذت سے باز رکھے۔ (درمختار ورد المحتار، ج 1، ص 221، 222، دار الفکر، بیروت)

فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

عورت کے جھوٹے کا اجنبی کے لئے وہی حکم ہے جو اجنبی کے جھوٹے کا عورت کے لئے حکم ہے اور یہ منع عدم طہارت کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ لذت حاصل کرنے کی وجہ سے منع ہے جیسا کہ نہر الفائق میں ہے۔

(فتاویٰ ہندیہ، الفصل الثانی فیما لا یجوز بہ التوضوء، ج 1، ص 23، دار الفکر، بیروت)

بہار شریعت میں ہے:

مرد کو غیر عورت کا اور عورت کو غیر مرد کا جھوٹا اگر معلوم ہو کہ فلاں یا فلاں کا جھوٹا ہے بطور لذت کھانا پینا مکروہ ہے مگر اس کھانے، پانی میں کوئی کراہت نہیں آئی اور اگر معلوم نہ ہو کہ کس کا ہے یا لذت کے طور پر کھایا پینا نہ گیا تو کوئی حرج نہیں بلکہ بعض صورتوں میں بہتر ہے جیسے باشرع عالم یا دیندار پیر کا جھوٹا کہ اسے تبرک جان کر لوگ کھاتے پیتے ہیں۔

(بہار شریعت، حصہ 2، ص 341، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

48 - بَابُ الرَّخْصَةِ فِي ذَلِكَ

اس میں رخصت

65 - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ سَعَالَةَ بْنِ خَزِيمٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: اَعْتَسَلَ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جُمُعَةٍ، فَأَمَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَوَضَّأَ مِنْهُ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ جُحَا، فَقَالَ: إِنَّ الْعَاوِلَ يُجْحِبُ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَقَوْلُ سَعْيَانَ الثَّوْمَرِيِّ، وَمَالِكٍ، وَالشَّافِعِيِّ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، فرماتے ہیں: نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک زوجہ مطہرہ نے ایک بڑے برتن (کٹورے) میں غسل کیا، نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارادہ فرمایا کہ اس میں سے وضو فرمائیں، زوجہ مطہرہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں حالتِ جنابت میں تھی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: پانی جنبی نہیں ہوتا۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اور امام سفیان ثوری، امام مالک اور امام شافعی کا یہی قول ہے۔

تخریج حدیث: 65 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الماء لا یجنب، حدیث، 68، 1/18، المكتبة العصرية، بیروت * سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب الرخصة بفضل وضوء المرأة، حدیث، 370، 1/132، دار احیاء الکتب العربیہ، فیصل عیسیٰ البابی الحلبي

49 - بَابُ مَا جَاءَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ لَا يَتَجَسَّسُ شَيْءٌ

اس بارے میں کہ پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی

66 - حَدَّثَنَا يَحْيَى، وَالحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَّالُ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ، عَنْ غُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِرَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَمْ تَوْصَأْ مِنْ بَشَرٍ بِضَاعَةٍ، قَبْلَ بَشَرٍ يَلْقَى فِيهَا الْحَيْضُ، وَلَحْمٍ الْكِلَابِ، وَالشَّئْ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ النَّعَاءَ طَهُورٌ لَا يَتَجَسَّسُ شَيْءٌ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَقَدْ جَوَّدَ أَبُو أُسَامَةَ هَذَا الْحَدِيثَ، فَلَمْ يَرَوْا أَحَدًا حَدِيثَ أَبِي سَعِيدٍ فِي بَشَرٍ بِضَاعَةٍ أَحْسَنَ مِمَّا مَرَّوِي أَبُو أُسَامَةَ، وَقَدْ مَرَّوِي هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ. وَفِي الْجَابِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَعَائِشَةَ.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں) عرض کیا گیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا ہم بضاع کنویں سے وضو کر سکتے ہیں حالانکہ یہ وہ کنواں ہے جس میں حیض کے کپڑے، کتوں کا گوشت اور بدبودار چیزیں ڈالیں جاتی ہیں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: پانی پاک ہے، اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔

امام ابوعیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن ہے۔ ابواسامہ (راوی) نے اس حدیث کو عمدہ (طور پر روایت) کیا ہے، پس میرا بضاعہ کے بارے میں حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی روایت کو ابواسامہ سے اچھا کسی نے روایت نہیں کیا اور یہ حدیث حضرت ابوسعید سے کئی وجوہ (طرق) سے مروی ہے۔ اور اس باب میں حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے (بھی) روایات ہیں۔

تخریج حدیث: 66 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب ماجاء فی بئر بضاعۃ، حدیث، 66، 1/17، المكتبة العصرية، بيروت * سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب ذکر بئر بضاعۃ، حدیث، 326، 1/174، مکتب المطبوعات الاسلامیہ، حلب

پانی کے ناپاک ہونے یا نہ ہونے میں مذاہب:

اصحاب ظواہر کہتے ہیں کہ پانی میں نجاست گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا، چاہے پانی جاری ہو یا کھڑا ہو، قلیل ہو یا کثیر ہو، تغیر اوصاف ہو یا نہ ہو جبکہ جمہور فقہاء (احناف، مالکیہ، شوافع، حنابلہ) کا موقف یہ ہے کہ پانی میں نجاست پڑنے سے اگر پانی کے اوصاف (رنگ، بو، ذائقہ) میں سے کوئی وصف تبدیل ہو جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا اور اگر کوئی وصف تبدیل نہ ہو تو اگر ماء کثیر ہے تو ناپاک نہیں ہوگا اور اگر ماء قلیل ہے تو ناپاک ہو جائے گا۔

بدائع الصنائع میں ہے:

اصحاب ظاہر نے کہا: پانی میں نجاست کے پڑ جانے سے وہ بالکل ناپاک نہیں ہوتا، چاہے جاری ہو یا ٹھہرا ہوا، قلیل ہو یا کثیر، اس کا رنگ، ذائقہ اور بو تبدیل ہو یا نہ ہو، اور عام فقہاء فرماتے ہیں: اگر پانی قلیل ہو تو (نجاست پڑ جانے سے) ناپاک ہو جائے گا، اگر کثیر ہو تو ناپاک نہیں ہوگا۔

(بدائع الصنائع، فصل فی بیان المقدار لذی یصیر بہ المحل، ج 1، ص 71، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

اصحاب ظواہر کی دلیل:

ان کی دلیل اس باب کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ((إِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ لَا يُجَسِّسُهُ شَيْءٌ)) ترجمہ: بے شک پانی پاک ہے اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔

(جامع ترمذی، باب ملجاء ان الماء لا ینجسہ شیء، ج 1، ص 122، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

جمہور کے دلائل:

(1) نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ((إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلَا يَدْخُلُ بَيْتَهُ فِي الْإِمَامَةِ حَتَّى يَغُصَّ عَلَيْهِمَا مَرْتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، فَإِنَّهُ لَا يَذَرِيَّ أَثَرًا)) ترجمہ: جب تم میں سے کوئی رات کو سو کر اٹھے تو وہ برتن میں ہاتھ اس وقت تک نہ ڈالے جب تک وہ دو یا تین بار اس پر پانی نہ ڈال لے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری۔ (جامع ترمذی، باب ملجاء اذا استيقظ احدكم، ج 1، ص 78، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

(2) نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ((يَغْتَسِلُ الْإِمَامُ إِذَا وَلَّغَ فِيهِ الْكَلْبُ سَبْعَ مَرَّاتٍ: أَوَّلَاهُنَّ وَأُخْرَاهُنَّ بِالْثَرَابِ)) ترجمہ: جب کتابرتن میں منہ ڈال دے تو برتن کو سات مرتبہ دھویا جائے کہ ان میں سے پہلی یا آخری با

رمی سے دھوئے۔ (جامع ترمذی، باب ماجاء فی سؤر الکلب، ج 1، ص 150، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

(3) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ((لَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَحْدُثَ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ ثُمَّ تَتَوَضَّأَ مِنْهُ)) ترجمہ: تم میں سے کوئی شخص ہرگز ٹھہرے پانی میں پیشاب نہ کرے کہ پھر اسی سے وضو کرنے لگے۔

(جامع ترمذی، باب کراہیۃ البول فی الماء الراکد، ج 1، ص 124، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

(4) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ((إِذَا كَانَ الْمَاءُ قَلْتَيْنِ لَمْ يَحِلَّ الْخَبَثُ)) ترجمہ:

جب پانی دو قلعے ہو تو وہ گندگی کو نہیں اٹھاتا۔ (جامع ترمذی، باب منه آخر، ج 1، ص 123، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

(5) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ((إِنْ الْمَاءُ لَا يَجْشُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَيْهِ رِيحُهُ وَطَعْمُهُ وَلَوْنُهُ)) ترجمہ: بے شک پانی پاک ہے اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی مگر جبکہ اس کی بو، ذائقہ یا رنگ پر غالب

ہو جائے۔ (سنن ابن ماجہ، باب الحیاض، ج 1، ص 174، دار احیاء الکتب العربیہ، بیروت)

(6) عمدة القاری میں ہے ”أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَتَا فِي

زَنْجِيٍّ وَقَعَ فِي بُزْرَازَةٍ، فَنَجَّ الْمَاءَ كُلَّهُ، وَلَمْ يَظْهَرْ أَثَرُهُ فِي الْمَاءِ، وَكَانَ الْمَاءُ أَكْثَرَ مِنْ قَلْتَيْنِ،

وَذَلِكَ بِحَضْرٍ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ، وَلَمْ يَكُ عَلَيْهِمَا أَحَدٌ مِنْهُمْ، فَكَانَ

إِجْمَاعًا“ ترجمہ: حضرت ابن عباس اور ابن زبیر رضی اللہ عنہما نے ایک حبشی کے آب زم زم کے کنویں میں گر جانے پر فتویٰ

دیا کہ تمام پانی نکالا جائے حالانکہ اس کا اثر پانی میں ظاہر نہیں ہوا تھا اور کنواں کا پانی بھی دو قلوں (مٹکوں) سے زیادہ تھا یہ سب

صحابہ کرام علیہم الرضوان کی موجودگی میں ہوا کسی ایک نے بھی ان کے فتویٰ کا انکار نہ کیا اس لیے اجماع ہو گیا۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب البول فی الماء الدائم، ج 3، ص 169، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

مذکورہ حدیث سے مراد:

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((لَا يَجْشُهُ شَيْءٌ م)) اس کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی یعنی اس وقت تک ناپاک نہیں کرتی جب تک اس کے رنگ

، بو اور ذائقہ میں تبدیلی نہ ہو (اور یہ جاری بھی ہو) اس تاویل پر دلیل اجماع ہے کہ نجاست کی وجہ سے متغیر ہونے والا پانی ناپاک

(مرقاۃ المفاتیح، باب احکام المیاء، ج 2، ص 451، دار الفکر، بیروت)

ہے۔

پانی میں ملائی جانے والی ادویات:

گورنمنٹ کی جانب سے پانی کی صفائی یا مختلف قسم کی بیماریوں سے بچاؤ کے لئے حفظانِ صحت کے اصول کے مطابق مختلف قسم کی دوائیاں پانی میں ملائی جاتی ہیں اور بعض اوقات تو اتنی زیادہ مقدار میں ملائی جاتی ہیں کہ پانی کا ذائقہ بھی تبدیل سا محسوس ہوتا ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ جب تک اس دوا کی نجاست کا علم نہ ہو وہ پانی طاہر اور مطہر (یعنی پاک ہے اور پاک کرنے والا) ہے۔ اس سے وضو اور غسل جائز ہے۔ امام اہلسنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ سے سوال ہوا کہ ”ایام و بایں گورنمنٹ کی طرف سے جو دوا کنوؤں میں واسطے اصلاح پانی کے ڈالی جاتی ہے اور رنگ پانی کا سُرخ ہو جاتا ہے اور ذائقہ میں بھی فرق آ جاتا ہے وہ پانی طاہر و مطہر اور قابلِ پینے اور وضو کے ہے یا نہیں“ تو جواباً ارشاد فرمایا:

جب تک نجاست پر علم نہیں پانی طاہر و مطہر ہے نص علیہ فی رد المحتار وغیرہا و الاصل فی الاشیاء الطہارة (رد المحتار وغیرہا میں اس کو صراحتہ ذکر کیا ہے اور اشیاء کا اصل حکم طہارت ہے) یوں ہی جب تک حرمت پر علم نہیں پانی حلال و مشروب ہے ”فان الاصل فی الاشیاء الاباحۃ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ احکم“ (پس بیشک اشیاء میں اصل، اباحت ہے واللہ تعالیٰ اعلم)۔ “(فتاویٰ رضویہ، ج 3، ص 280، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

پائپ لائن کے پانی میں بدبو کا آجانا:

عام طور پر علاقوں میں پانی کی پائپ لائنز میں بدبو آ جاتی ہے، پانی گدلا اور بدبودار آنا شروع ہو جاتا ہے، اس صورت حال میں لوگ پریشان ہو جاتے ہیں کہ کیا کریں، اس صورت میں حکم شرعی یہ ہے کہ اگر پانی کی لائن میں کسی نجس (ناپاک) چیز کے شامل ہونے کا یقینی طور پر علم نہیں تو پانی پاک ہی سمجھا جائے گا اس کو ناپاک نہیں کہہ سکتے۔ اس لئے کہ پانی میں بو آنے یا اس کا رنگ بدل جانے کا سبب فقط نجاست کا ملنا ہی نہیں اور بھی اسباب ہو سکتے ہیں مثلاً پانی کا کسی جگہ ٹھہرے رہنا (کہ بعض اوقات اس کی وجہ سے بھی بدبو پیدا ہو جاتی ہے)، یونہی پانی کی لائنوں کو زمین میں بچھائے ہوئے بھی کئی سال گزر چکے ہیں اور وہ ٹوٹ پھوٹ کا شکار ہو گئی ہیں اور ان کی مرتبیں نہ ہونے کی وجہ سے اس میں کیچڑ یا کائی وغیرہ بھی پیدا ہو گئی ہے اور پانی اس میں رکنے رہنے کی وجہ سے بدبودار ہو گیا ہے۔ نیز بسا اوقات مختلف قسم کی بیماریوں سے بچاؤ کے لئے حفظانِ صحت کے اصول کے مطابق پانی میں مختلف قسم کی ادویات گورنمنٹ کی جانب سے ڈالی جاتی ہیں (جیسا کہ اوپر مذکور ہوا) ان کی وجہ سے بھی پانی کے ذائقہ

میں فرق آجاتا ہے۔

امام اہلسنت اعلیٰ حضرت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں جن پانیوں سے وضو و غسل جائز ہے ان کا بیان کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں ”حوض کا پانی جس میں بدبو آتی ہو جبکہ اُس کی بونجاست کی وجہ سے ہونا معلوم نہ ہو۔ خانیہ میں ہے ”يجوز التوضؤ فی الحوض الکبیر المتن اذا لم تعلم نجاسة لان تغير الرائحة قد يكون بطول المكث“ اہـ اقول وكذا الصغير وانما قيد بالكبير لاجل في معناه ان الكبير اذا تغير احد اوصافه بنجس بنجس، فالحوض الكبير المتن قد يتوقاه الموسوس توہما ان تنه بالنجس فاذا دانه وہم لا يعتبر“ ترجمہ: بڑے حوض میں اگر بدبو ہو تو بھی اس سے وضو جائز ہے بشرطیکہ اس میں نجاست معلوم نہ ہو کیونکہ پانی کے ٹھہرے رہنے کی وجہ سے بھی کبھی بدبو پیدا ہو جاتی ہے اھ۔ میں کہتا ہوں چھوٹے حوض کا بھی یہی حکم ہے، بڑے کی قید محض اس لئے لگائی ہے کہ بڑے حوض کا پانی جب نجاست کی وجہ سے متغیر ہو جائے اور اس کا کوئی وصف بدل جائے تو نجس ہے اگر بڑے حوض میں بدبو پائی جائے تو وہی شخص اس سے پرہیز کر سکتا ہے کہ شاید اس کی بدبو نجاست کے باعث ہے، لیکن اس عبارت سے یہ بتا دیا کہ یہ وہم معتبر نہیں ہے۔“ (فتاویٰ رضویہ، ج 2، ص 476، رضا فاؤنڈیشن لاہور)

ایک اور مقام پر امام اہلسنت رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں ”طول مکث (کافی دیر تک ٹھہرے رہنے) سے بدبو لانا پانی کو نجس نہیں کر سکتا اگرچہ کٹورا بھر ہو، تنویر وغیرہ متون میں ہے ”بتغير احد اوصافه بنجس لا لو تغير بمكث“ ترجمہ: نجاست ملنے سے پانی کا وصف بدل جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے البتہ اگر کچھ عرصے پڑے رہنے کی وجہ سے بدبو آئے تو ناپاک نہیں ہوتا۔

در مختار میں ہے ”فلو علم تنه بنجاسة لم يجز، ولو شك فلا اصل الطهارة“ یعنی نجاست کی وجہ سے اس کے بدبودار ہونے کا یقین ہو تو اب اس سے وضو و غسل جائز نہیں اور اگر شک ہو تو اصل حکم پانی کا طہارت ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، ج 4، ص 335، رضا فاؤنڈیشن لاہور)

لہذا محض پانی میں بدبو آنے کی وجہ سے پانی کو ناپاک نہیں کہہ سکتے جب تک پانی میں نجاست کے ملنے کا یقین نہ ہو جائے البتہ اگر دوسرا پانی موجود ہو تو ایسے پاک بدبودار پانی سے وضو و غسل کرنا مکروہ ہے۔ جیسا کہ امام اہلسنت اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ الرحمن ارشاد فرماتے ہیں ”اقول مگر بوجہ خبث راحہ مکروہ ہونا چاہئے خصوصاً اگر اس کی بدبو نماز میں باقی رہی کہ باعث

(فتاویٰ رضویہ، ج 2، ص 565، رضا فاؤنڈیشن لاہور)

کراہت تحریمی ہوگی۔

اور اگر نجاست ملنے کا یقینی طور پر علم ہے مثلاً خود دیکھا ہو کہ لائن کے پانی میں سیوریج کا پانی شامل ہو رہا ہے تو جب تک اس پانی میں نجاست کی بو یا رنگت ظاہر ہو رہی ہے اس وقت تک یہ پانی ناپاک ہے اس کو استعمال نہ کریں کہ اس کا استعمال کپڑے و برتن اور جسم سب کو ہی ناپاک کر دے گا۔

اور اگر سیوریج کا ناپاک پانی، پانی کی لائن میں شامل ہونے کا یقین ہے لیکن کچھ دیر بہاتے رہنے، یا کثرت سے علاقے میں پانی کی موڑیں بیک وقت چلنے کے سبب اب جو پانی لائن سے آرہا ہے اس میں نہ نجاست کی رنگت ظاہر ہو اور نہ ہی اس میں نجاست کی بو آرہی ہے اور نہ ہی نجاست کی وجہ سے ذائقہ تبدیل ہوا ہے تو یہ پانی پاک ہے اس کو ناپاک نہیں کہہ سکتے۔ اس کو گھروں میں نہانے دھونے وضو و غسل کے استعمال میں لایا جاسکتا ہے۔

اس لئے کہ جب واٹر بورڈ کی طرف سے ہیوی واٹر پمپ چلا کر پاک پانی چھوڑا جاتا ہے تو وہ اپنی کثرت جریان وسیلان کے سبب مائے جاری یعنی بہتا ہوا پانی ہوتا ہے اور مائے جاری میں اگر یقینی طور پر نجس شے شامل بھی ہو جائے لیکن اس کے رنگ و بو و ذائقہ میں فرق نہ پڑے تو وہ بہتا ہوا پانی پاک ہی رہتا ہے اور اس کا استعمال بھی جائز ہوتا ہے۔

تنویر الابصار و در مختار میں ہے ”(و) يجوز (بجاء وقت فيه نجاست) الجارية (هو ما بعد جاريا) عرفا وقيل ما يذهب ببتنة، والا ولا ظهر والثاني اشهر (وان لم يكن جريانه بحد) في الاصح (ان لم ير) اي يعلم (اثره) فلو فيه جيفة أو بال فيه رجال فتوضا آخر من اسفله جاز، ما لم ير في الجربة اثره (وهو) اما (طعمه او لون او ريح) ظاهره بعد الجيفة وغيرها۔ (وكذا يجوز مراكد كثير كذالك) اي وقع فيه نجس لم ير اثره ولو في موضع وقوع المريقه بيفتي۔ (ملتقطا)“ یعنی ایسے جاری پانی سے وضو جائز ہے جس میں نجاست گر گئی ہو اور جاری پانی وہ ہے جس کو عرف میں جاری پانی کہا جائے اور ایک قول یہ ہے کہ جو پانی تنکا بہا کر لے جائے وہ جاری پانی ہے۔ پہلا قول زیادہ ظاہر ہے اور دوسرا قول زیادہ مشہور ہے اگرچہ اس کا بہنا صبح قول کے مطابق سیلاب کی وجہ سے نہ بھی ہو۔ یہ جواز کا حکم اس وقت ہے جبکہ اس پانی میں نجاست کا اثر معلوم نہ ہو رہا ہو۔ تو اگر پانی میں کوئی مردار پڑا ہو یا اس میں کوئی پیشاب کر دے تو اس سے نیچے بہاؤ کی جانب سے کسی نے وضو کیا تو وضو کرنا جائز ہے جبکہ اس جاری پانی میں نجاست کا اثر نہ ہو۔ اور نجاست کے اثر سے مراد ذائقہ یا رنگ یا بو ہے۔ اور ظاہر یہی ہے کہ یہ مسئلہ مردار وغیر مردار دونوں قسم کی نجاستوں کو شامل ہے۔ اور اسی طرح کثیر

ٹھہرے ہوئے پانی کا حکم ہے کہ اگر اس میں نجاست گرنے کے باوجود بھی اس کا اثر ظاہر نہ ہو تو بھی وضو جائز ہے اگرچہ خاص نجاست گرنے کی جگہ سے وضو کیا جائے۔
(درمختار مع رد المحتار، ج 1، ص 370-375، مطبوعہ کوئٹہ)

ایک اور مقام پر تنویر الابصار و درمختار میں ہے ”و بتغیر احد اوصافه من لون او طعم او مریح (نجس) الکثیر ولو جار یا اجماعاً اما القلیل فی نجس وان لم یتغیر“ یعنی نجاست ملنے کے سبب پانی کے اوصاف میں سے کوئی ایک وصف متغیر ہو جائے مثلاً رنگ یا ذائقہ یا بو بدل جائے تو کثیر پانی بھی بالاجماع ناپاک ہو جائے گا اگرچہ وہ پانی جاری ہی کیوں نہ ہو جبکہ قلیل پانی کے اوصاف نہ بھی بدلیں وہ نجاست پڑنے سے ناپاک ہو جاتا ہے۔

(درمختار مع رد المحتار، ج 1، ص 367، مطبوعہ کوئٹہ)

امام اہلسنت اعلیٰ حضرت الشاہ امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں جس وقت بارش ہو رہی ہے اور وہ پانی بہ رہا ہے ضرور مائے جاری ہے اور وہ ہرگز ناپاک نہیں ہو سکتا جب تک نجاست کی کوئی صفت مثلاً بو یا رنگ اُس میں ظاہر نہ ہو صرف نجاستوں پر اس کا گزرتا ہوا جانا اُس کی نجاست کا موجب نہیں ”فان الماء الجاری طہر بعضہ بعضاً“ (یعنی جاری پانی کا ایک حصہ دوسرے کو پاک کر دیتا ہے۔)

رہا اُس سے وضو، اگر کسی نجاست مرئیہ کے اجزاء اُس میں ایسے بہتے جارہے ہیں کہ جو حصہ پانی کا اُس سے لیا جائے ایک آدھ ذرہ اس میں بھی آئے گا جب تو یقیناً حرام و ناجائز ہے، وضو نہ ہوگا اور بدن ناپاک ہو جائے گا کہ حکم طہارت، بوجہ جریان تھا جب پانی برتن یا چلو میں لیا جریان منقطع ہوا اور نجاست کا ذرہ موجود ہے اب پانی نجس ہو گیا۔

اور اگر ایسا نہیں جب بھی بلا ضرورت اُس سے احتراز چاہئے کہ نالیوں کا پانی غالباً اجزائے نجاست سے خالی نہیں ہوتا اور عام طبائع میں اُس کا استفادہ یعنی اُس سے ٹھہر اُس سے گھن کرنا اُسے ناپسند رکھنا ہے اور ایسے امر سے شرعاً احتراز مطلوب۔

اور اگر بارش ہو چکی اور پانی ٹھہر گیا اور اب اُس میں اجزائے نجاست ظاہر ہیں یا نالی کے پیٹ میں نجاست کی رنگت یا بو تھی اور بارش اتنی نہ ہوئی کہ اُسے بالکل صاف کر دیتی انقطاع کے بعد وہ رنگ یا بو ہنوز باقی ہے تو اب یہ پانی ناپاک ہے اور اگر نالی صاف تھی یا مینہ نے بالکل صاف کر دی اور پانی میں بھی کوئی جزء نجاست محسوس نہیں تو پاک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، ج 2، ص 38، 39، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

50 - بَابُ مِنْهُ آخِرُ اسی سے متعلق ایک دوسرا باب

حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

روایت ہے، فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سنا اس حال میں کہ آپ سے اس پانی کے بارے میں سوال کیا جا رہا تھا جو چٹیل زمین میں ہوتا ہے اور جس پر پے در پے درندے اور پالتو جانور آتے ہیں، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے (جواباً) ارشاد فرمایا: جب پانی دو قلعے ہو جائے تو ناپاک کی کوئیں اٹھاتا۔

محمد بن اسحاق نے کہا: قلعہ سے مراد مٹکا ہے اور قلعہ سے مراد وہ مٹکا ہے جس میں پانی بھر کر لایا جاتا ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہی امام شافعی، امام احمد، امام اسحاق کا قول ہے، یہ (تینوں حضرات) فرماتے ہیں: جب پانی دو مٹکے ہو تو جب تک پانی کا بو اور ذائقہ نہ بدلے اس وقت تک اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔ اور (یہی حضرات) فرماتے ہیں: یہ پانی تقریباً پانچ مٹکے ہوتا ہے۔

67 - حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُهُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا كَانَ الْمَاءُ يَكُونُ فِي الْمَلَاهِ مِنَ الْأَرْضِ، وَمَا يَتَوَلَّى مِنَ السَّيَاحِ وَالْذَوَابِّ؟ قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا كَانَ الْمَاءُ قَلْعَتَيْنِ لَمْ يَحْمِلِ الْحَبُّ. قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ: الْقَلْعَةُ مِنَ الْجَرَامِ، وَالْقَلْعَةُ الَّتِي تُسْتَقَى فِيهَا. قَالَ أَبُو عِيسَى: وَيَقُولُ الشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ، قَالُوا: إِذَا كَانَ الْمَاءُ قَلْعَتَيْنِ لَمْ يَتَجَمَّعْ شَيْءٌ مَّا لَمْ يَتَغَيَّرْ مَرِيحُهُ أَوْ طَعْمُهُ وَقَالُوا: يَكُونُ نَحْوًا مِنْ خَمْسِ قَرَبٍ.

تخریج حدیث: 67 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب مقدار الماء الذی لا ینجس، حدیث، 517، 1/172 دار احیاء الکتب

العربیہ، فیصل عیسی البابی الحلبي

ماء کثیر کے بارے میں مذاہب اربعہ:

جمہور علماء کے نزدیک اگر پانی قلیل ہے تو نجاست پڑنے سے نجس ہو جائے گا اور اگر کثیر ہے تو نجس نہیں ہوگا (بشرطیکہ رنگ بو ذائقہ تبدیل نہ ہو)۔ ماء کثیر کی مقدار میں اختلاف ہے احناف کے نزدیک وہ درودہ یا اس سے زیادہ کثیر ہے اور اس سے کم قلیل ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ پانی کی وہ مقدار جس میں نجاست ملنے سے اس کے اوصاف (رنگ، بو، ذائقہ) تبدیل نہ ہوں تو وہ کثیر ہے اور اگر اوصاف میں سے کوئی وصف تبدیل ہو جائے تو قلیل ہے۔ شوافع اور حنابلہ کے نزدیک دو مشکوں کی مقدار یا اس سے زیادہ ہو تو کثیر اور کم ہو تو قلیل ہے۔

احناف کا موقف:

علامہ بدرالدین عینی (متوفی 855ھ) لکھتے ہیں:

جمہور علماء فرماتے ہیں: اگر پانی قلیل ہو تو (نجاست پڑ جانے سے) نجس ہو جائے گا، اور اگر کثیر ہو تو نجس نہیں ہوگا، لیکن ان دونوں (قلیل و کثیر) کے درمیان حد فاصل میں اختلاف ہے، ہمارے نزدیک حد فاصل خلوص ہے کہ اگر پانی کے ایک حصہ کو حرکت دی جائے تو دوسری طرف بھی حرکت کرے تو وہ قلیل ہے ورنہ کثیر۔ ہمارے فقہاء حنفیہ کا خلوص کی تفسیر میں اختلاف ہے بعد اس کے کہ وہ خلوص کو تحریک (حرکت دینے) سے تعبیر کرنے پر متفق ہیں، اور وہ یہ ہے کہ پانی کی ایک طرف کو حرکت دی جائے تو اس سے دوسری طرف متحرک ہو جائے تو اس میں خلوص ہے ورنہ خلوص نہیں۔ حرکت کی جہت میں فقہاء کا اختلاف ہے: امام ابو یوسف نے امام اعظم سے روایت کیا ہے کہ حرکت کا اعتبار بغیر شدت کے نہانے سے ہے، اور امام محمد سے روایت ہے کہ حرکت دینے کا اعتبار وضو کے ذریعے ہوگا۔ ایک روایت میں ہے کہ اعتبار ہاتھ کی حرکت کا ہے نہ کہ غسل و وضو کا، مشائخ کرام کا خلوص کی تفسیر میں اعتبار مختلف ہے: شیخ ابو حفص کبیر بخاری سے روایت ”اعتبار انگلی کی حرکت کا ہے“، ابو نصر محمد بن محمد بن سلام حرکت کا اعتبار پانی کے گدلا ہونے سے کرتے ہیں، ابو سلیمان جوزجانی نے پیمائش کا اعتبار کیا اور فرمایا اگر وہ درودہ ہو تو وہ کثیر ہے اور اگر اس سے کم ہو تو وہ قلیل ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب ما یقع من النجاسات فی السنن، ج 3، ص 159، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر الفرغانی المرغینانی (متوفی 593ھ) لکھتے ہیں:

اور بعض فقہاء نے لوگوں کے معاملے میں آسانی کے لیے درودہ (دس ضرب دس) کی پیمائش کا اعتبار ذرا ع کرباس

سے کیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور پانی کی گہرائی میں اعتبار اس چیز کا ہے کہ چلو بھرنے سے زمین نہ ٹوٹے یہی صحیح ہے۔

(ہدایہ، ج 1، ص 21، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

محمد بن احمد بن رشد قرطبی مالکی (متوفی 520ھ) لکھتے ہیں:

امام مالک علیہ الرحمہ کثیر پانی جس میں پیشاب یا شراب کا قطرہ پڑ جائے کے متعلق فرماتے ہیں: بیشک یہ (قطرہ) اس کو نجس نہیں کرے گا مگر یہ کہ وہ پانی کم ہو۔۔۔ اس کا قول: **لَا أَنْ يَكُونَ سِوَا كَامِنِي** یہ ہے کہ جس پانی میں نجاست گری ہے وہ پانی تھوڑا ہو اور نجاست سے اس کے بعض اوصاف تبدیل ہو جائیں تو وہ نجس ہو جائے گا۔

(البيان والتحصيل، مسئلہ فی حلول النجاسة فی الماء والطعام، ج 1، ص 38، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

شوافع کا موقف:

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی (متوفی 676ھ) لکھتے ہیں:

اگر پانی دو قلعے ہو یا اس سے زیادہ ہو تو وہ نجس نہیں ہوتا اور اگر وہ دو قلوں سے کم ہو تو وہ (نجاست پڑ جانے سے) نجس ہوگا اور یہی ہمارا مذہب ہے۔

(المجموع شرح الہذب، باب ما یفسد الماء من الطاهرات وما لا یفسد، ج 1، ص 112، دار الفکر، بیروت)

حنابلہ کا موقف:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) لکھتے ہیں:

جب نجاست پانی میں گر کر اس (کے اوصاف) کو تبدیل کر دے تو وہ بغیر اختلاف کے ناپاک ہے، کیونکہ اس کا تبدیل ہونا اس میں نجاست کے اجزاء کے ظاہر ہونے کے سبب ہے، اور اگر وہ اس کو تبدیل نہ کرے تو دو حال سے خالی نہیں اگر وہ دو قلعے یا زیادہ ہو تو وہ پاک ہے اور اگر دو قلوں سے کم ہو تو اس میں دو روایتیں ہیں اظہر یہ ہے کہ ناپاک ہو جائے گا۔

(الکافی فی فقہ الامام احمد، باب الماء النجس، ج 1، ص 28، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ماء کثیر کے بارے میں تفصیلی دلائل:

بدائع الصنائع میں ہے:

جمہور علماء کرام فرماتے ہیں: اگر پانی قلیل ہو تو وہ (نجاست گرجانے سے) نجس ہو جائے گا اور اگر کثیر ہو تو وہ نجس نہیں ہوتا لیکن قلیل و کثیر پانی کی تعریف میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں: اگر (نجاست پڑ جانے سے) اس کا رنگ، ذائقہ یا بو تبدیل ہو جائے تو وہ قلیل ہے، اگر تبدیل نہ ہو تو وہ کثیر ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں: جب پانی دو قلعے ہو جائے وہ کثیر ہے، دو قلعے کی مقدار ان کے نزدیک پانچ قرب (مشک) ہے، ہر قرب پچاس من کا ہے (ایک من دو رطل کا ہوتا ہے)، تو (دو قلعے کی مقدار) دوسو پچاس (250) من ہے، اور ہمارے اصحاب فرماتے ہیں: اگر پانی کا ایک حصہ دوسرے تک پہنچے (حرکت دینے سے) تو وہ قلیل ہے اگر نہ پہنچے تو کثیر ہے۔

اصحاب ظواہر نے نبی کریم ﷺ کے فرمان: ((الْمَاءُ طَهُورٌ لَا يَتَجَسَّسُ شَيْءٌ)) (یعنی پانی پاک ہے کوئی شے اس کو ناپاک نہیں کرتی) کے ظاہر سے دلیل پکڑی ہے۔ اور امام مالک نے حضور نبی کریم ﷺ کے اس فرمان: ((خُلِقَ الْمَاءُ طَهُورًا لَا يَتَجَسَّسُ شَيْءٌ حَالًا مَا عَيَّرَ قَوْمًا وَطَعَنَهُمْ أَوْ رَمَحَهُ)) (یعنی پانی کو پاک پیدا کیا گیا کوئی شے اس کو نجس نہیں کرتی مگر جو اس کا رنگ، بو یا ذائقہ تبدیل کر دے۔) سے دلیل پکڑی ہے۔ امام شافعی نے نبی کریم ﷺ کے اس فرمان: ((إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قُلْتَيْنِ لَا يَحْمِلُ حَبًّا)) (جب پانی دو قلوں کی مقدار کو پہنچ جائے تو وہ گندگی کو نہیں اٹھاتا) یعنی گندگی کو خود سے دور کر دیتا ہے۔

ہماری دلیل جو نبی کریم ﷺ سے مروی ہے فرمایا: ((إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَلَا يَقُمُّسَنَّ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ، حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا، فَإِنَّهُ لَا يَذْرَى أَفْنَ - بَاءَتْ يَدَهُ)) جب تم سے کوئی نیند سے بیدار ہو تو وہ اپنا ہاتھ تین بار دھوئے بغیر برتن میں نہ ڈالے کہ وہ نہیں جانتا اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری۔

اگر ہاتھ ڈالنے سے پانی نجس نہ ہوتا تو نجاست کے وہم کی وجہ سے ممانعت اور احتیاط نہ کی جاتی۔ اسی طرح وہ روایات (ہماری مؤید) جن میں کتے کے چاٹے برتن کے دھونے کا حکم ہے حالانکہ اس سے پانی کا رنگ، بو اور ذائقہ تبدیل نہیں ہوتا۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی فرمایا: ((لَا يَحُولُ عَنْ أَحَدِكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ وَلَا يَغْتَسِلُ فِيهِ

من جنابة)) تم سے کوئی ٹھہرے پانی میں پیشاب کرے نہ ہی غسل جنابت کرے۔

یہ حکم مختلف ٹھہرے ہوئے پانیوں میں فرق کیے بغیر ہے۔ اور یہ پانی کو ناپاک کرنے کی ممانعت ہے، کیونکہ پیشاب اور غسل جنابت اس پانی میں کرنا جو اپنی کثرت کے سبب نجس نہ ہو ممنوع نہیں، ثابت ہوا ٹھہرا پانی مطلق طور پر نجاست کا احتمال رکھتا ہے، کیونکہ جو نجس ہونے کا محتمل نہیں اس کو ناپاک کرنے سے منع کرنا تو ایک قسم کی بیوقوفی ہے، اسی طرح جس پانی میں غسل ممکن ہے وہ دو قلعے سے زیادہ ہوتا ہے، اور اس میں پیشاب اور غسل جنابت اس کے رنگ، ذائقہ اور بو تبدیل نہیں کرتا۔

حضرت ابن عباس اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے جب ایک حبشی آب زم زم کے کنویں میں گر گیا تو کنویں کے تمام پانی کو نکالنے کا حکم فرمایا حالانکہ اس کا اثر پانی میں ظاہر نہیں ہوا تھا اور پانی دو قلوں سے زیادہ بھی تھا اور یہ معاملہ صحابہ کرام کی موجودگی میں ہوا کسی ایک نے بھی ان دونوں حضرات پر انکار نہیں کیا لہذا صحابہ کرام علیہم الرضون کا اجماع اس بات پر منعقد ہوا جس کو ہم نے بیان کیا، اس اجماع سے معلوم ہوا کہ امام مالک کی روایت میں کثیر پانی سے مراد جاری پانی ہے، اسی سے واضح ہوا کہ جو روایت امام شافعی علیہ الرحمہ نے روایت کی وہ ثابت نہیں، کیونکہ وہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کے خلاف ہے، اور جب خبر واحد اجماع کے خلاف وارد ہو تو اس کو چھوڑ دیا جاتا ہے، حضرت علی بن مدینی کا قول بھی اسی پر دلالت کرتا ہے فرمایا یہ حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں۔ ابوداؤد سجستانی نے بھی یہی ذکر کیا اور فرمایا: قریب ہے کہ پانی کی مقدار معین کرنے میں کسی فریق کے پاس بھی حدیث صحیح نہ ہو، اسی سبب سے ہمارے اصحاب نے پانی کی مقدار کے بارے میں دلائل حسیہ (عقلیہ) کی طرف رجوع کیا نہ کہ دلائل سمعیہ (تقلیہ) کی طرف، پھر خلوص کی تفسیر میں اختلاف ہے ہمارے اصحاب کی روایات اس بات پر متفق ہیں کہ خلوص سے مراد حرکت دینا ہے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ اگر اس کے ایک طرف کو حرکت دی جائے جس سے دوسری طرف حرکت کرے تو وہ قلیل ہے۔ اور اگر وہ (ایک طرف حرکت دینے سے) حرکت نہ کرے تو وہ کثیر ہے۔

حرکت دینے کی جہت میں علماء کرام کا اختلاف ہے، امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کیا کہ حرکت دینے کا اعتبار بغیر سختی کے نہانے سے ہے، اور امام محمد نے امام اعظم سے روایت کیا کہ حرکت دینے کا اعتبار وضو کے ذریعے ہوگا۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ ہاتھ کی حرکت کا اعتبار ہے نہ کہ غسل و وضو کا، مشائخ کرام کا اختلاف ہے شیخ ابو حفص کبیر بخاری حرکت کا اعتبار انگلی کا اعتبار کرتے ہیں، ابونصر محمد بن محمد بن سلام حرکت کا اعتبار گدلا ہونے سے کرتے ہیں، ابوسلیمان

جوز جانی نے پیمائش کا اعتبار کیا اور فرمایا: اگر وہ دہ دردہ ہو تو وہ کثیر ہے، اور اگر وہ اس سے کم ہو تو وہ قلیل ہے، اور عبد اللہ بن مبارک نے اولاد دس کا پھر پندرہ کا اعتبار کیا، ابو مطیع بلخی بھی اسی طرف گئے اور فرمایا: اگر پندرہ ضرب پندرہ ہو تو میں امید کرتا ہوں کہ جائز ہو، اور اگر بیس ضرب بیس ہو تو میں اپنے قلب میں کوئی شے نہیں پاتا۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ آپ نے اس کی مقدار اپنی مسجد کے ذریعے سے بیان کی اور آپ کی مسجد آٹھ ضرب آٹھ تھی اسی کو محمد بن سلمہ نے لیا، ایک قول یہ ہے کہ ان کی مسجد دس ضرب دس تھی، ایک قول: آپ نے اپنی مسجد کی پیمائش کی تو آپ نے اس کے اندورنی حصہ کو آٹھ ضرب آٹھ پایا، اور اس کا خارج دس ضرب دس، اور کرخی نے ذکر کیا اور فرمایا: اس باب میں کوئی معین مقدار نہیں، بیشک معتبر تحریر ہے پس اگر اس کی غالب رائے یہ ہو کہ نجاست اس جگہ ہے جہاں سے وضو کر رہا ہے تو جائز نہیں، اگر غالب رائے یہ ہو کہ وہ نجاست اس تک نہیں پہنچے گی تو جائز ہے کیونکہ عمل غالب رائے سے ہوتا ہے، احکام میں ظن غالب ہونا واجب ہے۔

(بدائع الصنائع ملخصاً، فصل فی بیان مقدار الذی یصیر بہ الخ، ج 1، ص 71 تا 73، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حدیث قلتین کے جوابات:

مبسوط للسرخسی میں ہے:

- (1) یہ حدیث قلتین ضعیف ہے پس امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب میں فرمایا: مجھے یہ حدیث ایسی اسناد کے ساتھ پہنچی ہے کہ جس نے اس حدیث کو ذکر کیا وہ میرے پاس حاضر نہیں اور اس جیسی حدیث کا درجہ مرسل سے کم ہوتا ہے۔
- (2) کہا گیا کہ اس کے معنی میں یہ ہے کہ پانی کی اتنی مقدار میں ایسی قوت نہیں کہ وہ نجاست کی متحمل ہو سکے لہذا دو قلوں کا پانی نجس ہو جائے گا جیسا کہ کہا جاتا ہے فلاں کا مال قلیل ہونے کے سبب خرچ کا متحمل نہیں۔
- (3) لوگوں نے قلعے کے معنی میں کلام کیا ہے، کہا گیا کہ وہ پہاڑ کی چوٹی ہے تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ جب وادی کا پانی دو قد انسانی یا دو پہاڑوں کی چوٹی کی مقدار ہو جائے، اسی طرح اس کا ایک معنی دریا بھی ہے اور ہم اسی کو لیتے ہیں۔

(مبسوط للسرخسی، باب الوضوء والفلس، ج 1، ص 71، دار المعرفۃ، بیروت)

علامہ بدر الدین عینی (متوفی 855ھ) لکھتے ہیں:

حدیث قلتین خبر واحد ہے جو اجماع صحابہ کے خلاف وارد ہے لہذا وہ مقبول نہیں، اس کا بیان یہ ہے کہ سیدنا ابن عباس و

ابن زبیر رضی اللہ عنہما نے ایک حبشی کے آب زم زم کے کنویں میں گر جانے پر تمام کنویں کے پانی کو نکالنے کا فتویٰ دیا حالانکہ اس کا اثر پانی میں ظاہر نہ ہوا اور پانی بھی دو قلوں سے زیادہ تھا، یہ معاملہ صحابہ کرام علیہم السلام رضوان کی موجودگی میں ہوا کسی ایک نے بھی ان دونوں حضرات پر انکار نہیں کیا، لہذا اس بات پر اجماع ہو گیا اور خبر واحد جب مخالف اجماع وارد ہو تو مقبول نہیں، اسی پر علی بن مدینی کا قول دلالت کرتا ہے کہ یہ حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں، اور ان کا اس باب میں پیشوا ہونا کافی ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب البول فی الماء الدائم، ج 3، ص 169، دار احیاء التراث العربی)

علامہ جمال الدین علی بن ابی یحییٰ انصاری حنفی (متوفی 686) فرماتے ہیں:

حدیث قلین کی سند میں طعن ہے یا اس کی روایت میں اضطراب ہے، بعض میں دو قلوں کا ذکر، بعض میں دو یا تین کا، بعض میں چالیس قلعے، بعض میں چالیس غرب (ڈول) کا ذکر ہے۔

اگر اس کو صحیح مانا جائے تو اس کا جواب دو طرح سے ہے:

پہلا جواب: قلعہ کی مقدار مجہول ہے، قلعہ کئی معانی کا احتمال رکھتا ہے، امام محمد بن اسحاق نے فرمایا: یہ مٹی کا گھڑا ہے قلعہ وہ ہے جس میں پانی پیا جاسکے، صحاح میں فرمایا: قلعہ پہاڑ کا اوپر والا حصہ، ہر شے کا اوپر کا حصہ، اور انسان کا سر قلعہ ہے۔ سیبویہ نے اس کی تائید کی: بچے کے قلعہ (سر) میں عجائب نے بڑھاپے کی ابتدا کی، کسی کے لیے گنجائش نہیں کہ ہمارے بیان کردہ معانی میں سے کسی ایک معنی کی بغیر دلیل کے تخصیص کرے، اگر ہمارا مخالف اس قلعے سے منکے کا قلعہ مراد لے تو ہم اس قلعے کو ان سب اقوال میں سے سب سے اعلیٰ مقدار والے قول پر محمول کریں گے کیونکہ کلام کو لانے کی غرض اس بات کو بیان کرنا ہے کہ کثیر ہونے کی وجہ سے پانی نجس نہیں ہوتا، لہذا قلعے کا یہی معنی بیان کرنا زیادہ مناسب ہے کیونکہ وہ جاری پانی کی طرح ہے۔

دوسرا جواب: حدیث مسلم (إِذَا اشْتَقَقْتَ أَحَدَهُمْ مِنْ نَوْمٍ فَلَا يَغْسِلُ يَدَيْهِ إِلَّا نَاءَ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا

فَإِنَّهُ لَا يَذْرَىٰ أَفْنٍ بَأَمْتٍ يَدَهُ) جس کو ہم نے اس باب کی ابتدا میں ذکر کیا اس کے راوی سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں جو اسلام بعد میں لائے، اور حدیث قلین کے راوی ابن عمر رضی اللہ عنہ جو اسلام میں مقدم ہیں، بعد والا پہلے نسخ کر دیتا ہے پس اگر یہ نسخ متحقق نہ ہو تو یہ محتمل ہے لہذا ہماری ذکر کردہ روایت کو لینا ہی احتیاط کے زیادہ قریب ہے۔

(اللباب فی الجمع بین السنة والکتاب، ج 1، ص 63، 64، دار القلم، بیروت)

درندوں کا جھوٹا ناپاک ہے:

علامہ جمال الدین علی بن ابی یحییٰ انصاری حنفی (متوفی 686ھ) فرماتے ہیں: ”حدیث قلین سے ہم نے استفادہ کیا کہ درندوں کا جھوٹا ناپاک ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال ہوا ایسے پانی کے بارے جو بیابان میں ہو اور اس پانی کے بارے جس میں درندوں اور چوپائے پانی پیتے ہوں فرمایا: جب پانی دو قلعے ہو جائے تو وہ گندگی کو قبول نہیں کرتا پس اگر ان کا جھوٹا ناپاک نہ ہوتا تو خبیث کا ذکر کرنا کیونکر جواب میں درست ہوتا۔

(اللباب فی الجمع بین السنة والکتاب، ج 1، ص 64، دار القلم، بیروت)

51- بَابُ كَرَاهِيَةِ الْبَوْلِ فِي الْمَاءِ الرَّائِكِ

ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے کی کراہیت

68- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ يَتْمَارِ بْنِ مَعْيَدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ مِنْهُ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَفِي الْبَابِ عَنْ جَابِرٍ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم سے میں کوئی ہرگز ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے پھر وہ اس سے وضو کرنے لگے۔

امام ابوعیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اور اس باب میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (بھی) روایت ہے۔

تخریج حدیث: 68 سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب الماء الدائم، حدیث 5701/49، مکتب المطبوعات الاسلامیہ، حلب

اس حدیث پاک سے مستنبط ہونے والے مسائل:

علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس حدیث پاک کی شرح میں فرماتے ہیں:

احکام کے استنباط کا بیان:

(1) اس سے ہمارے اصحاب نے استدلال کیا ہے کہ وہ ٹھہرا ہوا پانی جو بڑے حوض کی مقدار کو نہ پہنچتا ہو جب اس میں نجاست گر جائے تو اس سے وضو کرنا جائز نہیں چاہے وہ نجاست کم ہو یا زیادہ۔ اور اس پر بھی استدلال کیا ہے کہ قلتین کا پانی نجس ہو جائے گا کیونکہ حدیث مطلق ہے تو یہ اپنے اطلاق کی وجہ سے قلیل، کثیر، قلتین اور قلتین سے زیادہ سب کو شامل ہے۔ اور اگر ہم کہیں کہ قلتین نجس نہیں ہوتے تو پھر اس منع فرمانے کا کوئی فائدہ نہیں اور پھر یہ حدیث بھی قلتین والی حدیث سے زیادہ صحیح ہے۔

اور علامہ ابن قدامہ نے کہا ہماری دلیل قلتین والی اور بئر بضاعہ والی حدیث ہے اور یہ دونوں احناف کے مذہب کے خلاف نص ہیں اور انہوں نے یہ بھی کہا کہ بئر بضاعہ اس حد کو نہیں پہنچتا جو احناف کے نزدیک نجس ہونے کو مانع ہے۔ میں نے کہا: ہم تسلیم نہیں کرتے کہ یہ دونوں حدیثیں ہمارے مذہب کے خلاف نص ہیں، قلتین والی حدیث تو اس لئے کہ اگرچہ بعض نے اس کو صحیح قرار دیا لیکن وہ سند اور متن دونوں کے اعتبار سے مضطرب ہے اور خود قلعہ بھی مجہول ہے اور اس صحیح پر عمل زیادہ قوی اور اقرب ہے جو متفق علیہ ہو اور بئر بضاعہ والی حدیث تو بے شک ہم اس پر عمل کرتے ہیں کیونکہ اس کا پانی تو جاری تھا۔

اور ان کا یہ قول کہ ”بئر بضاعہ اتنا بڑا نہیں تھا جو نجاست سے مانع ہو“ درست نہیں کیونکہ امام بیہقی نے حضرت امام شافعی سے روایت کیا ہے کہ بئر بضاعہ بہت زیادہ پانی والا اور وسیع تھا اور اس میں نجاستیں پھینکی جاتی تھیں لیکن اس کا رنگ، بو اور ذائقہ تبدیل نہیں ہوتا تھا پس اگر وہ کہیں تمہاری حدیث ہر پانی کے بارے میں عام ہے اور ہماری حدیث اس پانی کے ساتھ خاص جو قلتین کی مقدار جتنا ہو اور خاص کو عام پر مقدم کرنا متعین ہے، اور اس پر عمل کیسے ہوگا حالانکہ تمہاری اس حدیث میں تخصیص کرنا ضروری ہے اور تم نے اس کثیر پانی کی تخصیص کرنے میں ہماری موافقت کی ہے جو وہ درودہ سے زیادہ ہو اور جب اس میں تخصیص کرنا ضروری ہی ہے تو حدیث سے تخصیص کرنا اولیٰ ہے بہ نسبت اس رائے سے تخصیص کرنے سے جس کی کوئی اصل نہ ہو اور نہ ہی کوئی معتمد علیہ دلیل ہو۔

ہم نے کہا ہم تسلیم نہیں کرتے کہ خاص کو عام پر مقدم کرنا متعین ہے بلکہ امام ابو حنیفہ کے مذہب میں عمل کرنے میں عام کو خاص پر ترجیح دینا ظاہر ہے جیسا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس فرمان: **((مَنْ حَفَرَ بِئرًا فَلَمْ يَمَلِّحْهَا أَوْ لَمْ يَمَلِّحْهَا))** (جس نے کنواں کھودا تو اس کے ارد گرد چالیس ہاتھ اسی کے ہیں) کو اس خاص پر جو بئرناضح کے بارے میں وارد ہے کہ ”اس کے ساتھ ہاتھ ہیں“ ترجیح دی گئی ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان: **((مَنْ أَخْرَجْتَ الْأَرْضَ فَبَيْنَهُ الْعَشْرُ))** (زمین جو نکالے اس میں عشر ہے) کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان: **((أَيُّسُ فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْ سَقٍ صَدَقَهُ))** (پانچ اوسق سے کم میں صدقہ نہیں ہے) پر ترجیح دی گئی جو کہ خاص ہے اور عام کے سبب خاص کو منسوخ کیا گیا۔

اور ان کا یہ کہنا: حدیث کیساتھ تخصیص کرنا رائے سے تخصیص کرنے سے اولیٰ ہے تو اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ یہ اس وقت ہے جب تخصیص حدیث اجماع کے مخالف نہ ہو اور قلتین والی حدیث خبر واحدہ ہے اور اجماع صحابہ کے خلاف ہے پس وہ رد ہو جائے گی۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ ایک حبشی نو جوان زمزم کے کنویں میں گر گیا تو حضرت ابن عباس اور ابن زبیر رضی اللہ

تعالیٰ عنہما نے سارا پانی نکالنے کا حکم دیا حالانکہ اس کا اثر پانی میں ظاہر نہیں ہوا تھا اور پانی بھی دو قلوں سے زیادہ تھا اور یہ صحابہ کرام علیہم الرضوان کی موجودگی میں ہوا تھا اور کسی نے ان دونوں پر انکار نہیں کیا تو یہ اجماع ہے اور خبر واحد جب اجماع کے مخالف ہو تو وہ رد کر دی جاتی ہے، اس پر یہ دلیل ہے کہ علی ابن مدینی نے کہا یہ حدیث حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت نہیں ہے اور اس باب میں ان کا پیشوا ہونا کافی ہے۔ اور امام ابو داؤد نے کہا کہ فریقین میں سے کسی کے پاس بھی پانی کی مقدار کے حوالہ سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت شدہ صحیح حدیث نہیں ہے اور صاحب بدائع نے کہا اور اسی وجہ سے ہمارے اصحاب نے پانی کی مقدار میں دلائل حسیہ کی طرف رجوع کیا ہے نہ کہ دلائل سمعیہ کی طرف۔

(2) یہ حدیث عام ہے لہذا اس کو بالاتفاق اتنے زیادہ پانی کے ساتھ خاص کرنا ضروری ہے جس کی ایک طرف کو حرکت دینے سے دوسری طرف حرکت نہ کرے یا قلتین والی حدیث کے ساتھ تخصیص کی جائے گی جیسا کہ اس کی طرف امام شافعی گئے ہیں، اور ان عموماً کے ساتھ تخصیص کی جائے گی جو اس پر دلالت کرتے ہیں کہ پانی اس وقت تک پاک ہے جب تک کہ اس کے اوصاف میں سے کوئی ایک وصف تبدیل نہ ہو جائے جیسا کہ اس کی طرف امام مالک گئے ہیں۔ اور بعض نے کہا: قلتین کے ساتھ فرق کرنا زیادہ قوی ہے کیونکہ اس کے بارے میں صحیح حدیث ہے۔ اور تحقیق احناف میں سے علامہ طحاوی نے اس کا اعتراف کیا ہے لیکن انہوں نے اس حدیث کو قبول کرنے سے یہ عذر بیان کیا ہے کہ لفظ جرۃ (ایک قسم کے برتن کو کہا جاتا ہے) کی طرح قلعہ کا اطلاق بھی عرف میں چھوٹے اور بڑے دونوں طرح کے قلوں پر ہوتا ہے اور حدیث میں قلتین کی مقدار معین نہیں لہذا یہ حکم مجمل ہے اور اس پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔

(3) اس میں ناپاک پانی کے ساتھ وضو اور غسل کے حرام ہونے پر دلیل ہے۔

(4) اس میں پیشاب سے بچنے کا ادب سکھا یا جا رہا ہے۔

(5) اس میں جنابت سے متعلق غسل کا تذکرہ ہے تو حیض و نفاس والی عورتوں کا غسل بھی اسی کے ساتھ لاحق ہو جائے گا اور اسی طرح اس کے ساتھ لاحق ہو جائے گا غسل جمعہ اور میت کو غسل دینے والے شخص کا غسل اس کے نزدیک جس نے اس کو واجب قرار دیا ہے۔ اگر کہا جائے کہ سنت غسل اس کے ساتھ لاحق ہوگا یا نہیں؟ تو میں کہتا ہوں کہ جس نے صرف لفظوں پر اقتصار کیا ہے اس کے نزدیک تو نہیں لاحق ہوگا جیسا کہ اہل ظاہر اور جو قیاس پر عمل کرنے والے ہیں تو (ان میں سے) جس نے یہ گمان کیا کہ علت استعمال ہے تو لاحق کرنا صحیح ہے اور جس نے یہ گمان کیا کہ علت رفع حدث ہے تو اس کے نزدیک لاحق نہیں ہوگا۔

(6) اس میں پیشاب کے ناپاک ہونے پر دلیل ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری ملخصاً، باب البول فی الماء الدائم، ج 3، ص 167 تا 170، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

52- بَاب مَا جَاءَ فِي مَاءِ الْبَحْرِ أَنَّهُ طَهُورٌ

اس بارے میں کہ سمندر کا پانی پاک کرنے والا ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے

ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کرتے ہوئے عرض کیا: ہم سمندر میں سفر کرتے ہیں، اپنے ساتھ تھوڑا سا پانی لے جاتے ہیں، اگر ہم اس سے وضو کریں تو پیاسے رہ جائیں، کیا ہم سمندر کے پانی سے وضو کر لیا کریں؟ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس کا پانی پاک کرنے والا اور اس کا مردہ حلال ہے۔

اس باب میں حضرت جابر اور حضرت فراسی

سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن

صحیح ہے۔ اور یہی اکثر فقہاء صحابہ کا قول ہے جن میں سے حضرت ابو بکر صدیق، عمر فاروق، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں، یہ حضرات سمندر کے پانی (سے وضو کرنے) میں حرج نہیں سمجھتے۔

بعض صحابہ سمندر کے پانی سے وضو کو ناپسند

کرتے ہیں، ان میں سے حضرت ابن عمر، عبد اللہ بن

69- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ وَحْدَةَ بْنِ

الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَعْنٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكٌ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَلَمَةَ بْنِ آلِ ابْنِ الْأَزْدِ مَرِيقٍ، أَنَّ الْغَضِرَةَ بَنَتْ أَيْمَنَ بَرْدَةَ وَهِيَ ابْنَةُ عَبْدِ اللَّهِ أَمِيرِ أَجْبَرَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَرَكِبُ الْبَحْرَ، وَنَحْمِلُ مَعَنَا الْقَلِيلَ مِنَ الْمَاءِ، فَإِنْ تَوَصَّأْنَا بِهِ عَطِشْنَا، أَفَتَتَوَصَّأُ مِنَ الْبَحْرِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هُوَ الطَّهْرُ مَاؤُهُ الْجَلُّ مَيْتُهُ. وَفِي الْبَابِ عَنْ جَابِرٍ، وَالْفَرَّاسِيِّ، قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ الْمُفْقَهَاءِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مِنْهُمْ: أَبُو بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، لَمْ يَرَوْا بَأْسًا بِمَاءِ الْبَحْرِ. وَقَدْ كَرِهَ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُضُوءَ بِمَاءِ الْبَحْرِ،

مِثْمَةً: ابْنُ عُمَرَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: وہ آگ ہے۔

تخریج حدیث: 69 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، بماء البحر، 1/21 حدیث، 83 المکتبۃ العصریہ، بیروت * سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب ماء البحر، 1/50 حدیث، 59 المطبوعات الاسلامیہ، حلب * سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ماجاء فی الوضوء بماء البحر، 1/136 رقم، 386 دار احیاء الکتب العربیہ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی

سمندر کے پانی سے طہارت حاصل کرنے کے بارے میں

مذاهب ائمہ:

احناف، مالکیہ، شوافع اور حنابلہ کے نزدیک احداث اور انجاس کی طہارت کے لیے سمندر کا پانی استعمال کرنا بلا کراہت جائز ہے اور یہی جمہور صحابہ اور تابعین کا مذہب ہے۔

علامہ مرغینانی حنفی فرماتے ہیں:

آسمان، وادیوں، چشموں، کنوؤں اور سمندروں کے پانی کے ساتھ حدث سے پاکی حاصل کرنا جائز ہے۔۔۔ سمندر کے بارے میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے: ((ہو الطہور ماؤہ الحل میتہ)) ترجمہ: اس کا پانی طہارت ہے، اس کا مردار حلال ہے۔

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

ہر اس پانی کے ساتھ حدث اور نجاست سے پاکی حاصل کرنا جائز ہے جو آسمان سے نازل ہو یعنی بارش، برف اور اولوں سے پگھلا ہوا پانی، اور ہر اس پانی کے ساتھ جو زمین سے پھوٹا ہو جیسا کہ چشموں، سمندروں اور کنوؤں کا پانی۔

(الکافی فی فقہ الامام احمد، باب حکم الماء الطاهر، ج 1، ص 15 تا 18، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ ربیعہ مالکی (متوفی 954ھ) فرماتے ہیں:

اور اسی طرح ہر وہ پانی جو اپنے محل کی طرف اضافت کے ساتھ مقید کیا جاتا ہے اس سے طہارت حاصل کرنا درست ہے جیسا کہ سمندر کا پانی۔ اور اس کے ساتھ پاکی حاصل کرنے کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اور اگر حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کے ساتھ وضو کرنے کی کراہت منقول ہے تو بے شک اس کے خلاف اجماع منعقد ہے۔

(مواہب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، باب یرفع الحدث وحکم الحدث، ج 1، ص 46، دار الفکر، بیروت)

علامہ ماوردی شافعی (متوفی 450ھ) فرماتے ہیں:

اور سمندر کا پانی طاہر مطہر غیر مکروہ ہے (یعنی پاک ہے، پاک کرنے والا ہے اور اس سے طہارت حاصل کرنے میں کراہت بھی نہیں) اور حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص اور حضرت سعید بن مسیب سے منقول ہے کہ انہوں نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے اور انہوں نے تیمم کو اس پر مقدم کیا اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے استدلال کرتے ہوئے (وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ) (اور دونوں سمندر ایک سے نہیں یہ میٹھا ہے خوب میٹھا پانی خوشگوار اور یہ کھاری ہے تلخ) تو ان کے درمیان تسویہ کی نفی ان دونوں سے طہارت حاصل کرنے میں حکم کے تسویہ کو روکتا ہے۔ اور اس لئے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((الْبَحْرُ تَاوَيْنِ)) (سمندر آگ میں سے ایک آگ ہے) اور ہماری دلیل سمندر کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان ہے: ((الْبَحْرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَاءٌ فَالْحِلُّ مَيْتَتُهُ)) (سمندر کا پانی پاک ہے اور اس کا مردار حلال ہے اور امام شافعی نے حضرت ابراہیم بن محمد سے انہوں نے عبدالعزیز بن عمر سے انہوں نے سعید بن ثوبان سے انہوں نے ابو ہند الفراسی سے انہوں حضرت ابو ہریرہ سے انہوں نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آپ نے ارشاد فرمایا: ((مَنْ لَمْ يَطْلِقْ فَالْبَحْرُ فَلَا طَهْرَةَ لَهُ)) (جس نے سمندر سے طہارت حاصل نہ کی تو اللہ اسے پاک نہ کرے۔) اور اس وجہ سے بھی کہ پانی کا ذائقہ اور رنگ دونوں میں اختلاف ہوتا ہے تو جب پانی کے رنگوں کی تبدیلی اس سے پاکی حاصل کرنے کے حکم میں برابری سے مانع نہیں تو اس کے ذائقہ میں تبدیلی بھی طہارت کے حکم میں برابری سے مانع نہیں ہوگی۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کہ دونوں سمندر برابر نہیں ہیں، اس سے مراد یہ ہے کہ ان میں سے ایک یہ میٹھا ہے خوب میٹھا پانی، پینے کے لیے اچھا ہے اور دوسرا کھاری ہے تلخ، جو پینے کے لیے اچھا نہیں اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ فرمان کہ سمندر آگ ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ آگ کی طرح ہے اس کے تلف کرنے کی جلدی کی وجہ سے یا وہ قیامت کے دن آگ ہوگا اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی وجہ سے: (وَإِذَا الْبَحَارُ سُجُوتٌ) (اور جب سمندر سلگائے جائیں گے۔)

(الحاوی الکبیر، ج 1، ص 40، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

سمندری جانوروں کے بارے میں مذاہب ائمہ:

احناف کا موقف:

علامہ ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی (متوفی 587ھ) فرماتے ہیں:

تمام سمندری جانور حرام ہیں سوائے مچھلی کے، اس کا کھانا حلال ہے مگر وہ مچھلی جو مر کر الٹی ہو جائے حرام ہے اور یہ ہمارے اصحاب کا قول ہے۔ (بدائع الصنائع، مکول وغیرہ الملکول من حیوانات، ج 5، ص 35، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

علامہ خلف بن ابی القاسم مالکی (متوفی 372ھ) فرماتے ہیں:

سمندر کے شکار کو بغیر ذبح کے کھایا جائے گا اور اس میں بسم اللہ پڑھنے کی حاجت نہیں کہ یہ ذبیحہ ہی ہے اور جو مچھلی مر کر اوپر تیر پڑے وہ اور تمام سمندری جانور کھائے جائیں گے۔

(التہذیب فی اختصار المدونة، کتاب الصيد، ج 2، ص 21، دار البحوث للدراسات الاسلامیہ و احیاء التراث، دبی)

شوافع کا موقف:

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

سمندی جانوروں میں سے مچھلی حلال ہے چاہے جیسے بھی مرے اور اس مچھلی کے علاوہ میں تین اقوال ہیں: (1) صح قول پر وہ بھی حلال ہیں (2) حلال نہیں (3) اگر ان کی مثل خشکی پر کھایا جاتا ہے تو حلال ہیں ورنہ حلال نہیں جیسا کہ کتا اور گدھا اور جو خشکی اور سمندر دونوں میں زندہ رہ سکتے ہیں وہ حرام ہیں جیسا کہ مینڈک، کیکڑا اور سانپ۔

(منہاج الطالبین، کتاب الاطعمہ، ج 1، ص 322، دار الفکر، بیروت)

حنابلہ کا موقف:

علامہ عبدالرحمن مقدسی حنبلی (متوفی 682ھ) فرماتے ہیں:

ترجمہ: اور تمام سمندری جانور مباح ہیں اللہ تعالیٰ کے اس فرمان {أحل لكم صید البحر وطعامه متاعاً لكم} (تمہارے لئے سمندری شکار کا کھانا حلال قرار دیا گیا ہے کہ یہ تمہارے لئے سامان ہے) کی وجہ سے سوائے مینڈک، سانپ اور مگر مچھ کے کہ یہ حرام ہیں۔

(الشرح الكبير علی متن المقنع، مسئلة والزاغ مباح، ج 11، ص 87، دار الکتب العربی للنشر والتوزیع)

ہمارے دلائل اور دلائل مخالف کا جواب:

بدائع الصنائع میں ہے:

سمندری جانوروں کے حلال ہونے پر دیگر فقہاء نے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے ظاہر سے استدلال کیا ہے: **{لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ}** (تمہارے لئے سمندر کا شکار حلال کیا گیا ہے) اور ”صيد“ کا اطلاق مچھلی کے علاوہ باقی سمندری جانوروں پر بھی ہوتا ہے لہذا یہ اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ وہ تمام حلال ہوں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان سے بھی استدلال کیا ہے کہ جس وقت آپ سے سمندر کے بارے سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: **((هُوَ الطَّمَرُ مَاؤُهُ وَالْحِلُّ مَيْتُهُ))** (اس کا پانی پاک ہے اور اس کا مردار حلال ہے) آپ نے سمندر کے مردار کو حلال قرار دیا ہے اور اس میں مچھلی اور غیر مچھلی میں کوئی فرق نہیں کیا۔ اور ہماری دلیل اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: **{حَرَّمَ مَثَ عَلَيَّكُمْ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَالْحَمَّ الْخَنِيرِ}** (تم پر مردار، خون اور خنزیر کا گوشت حرام کیا گیا ہے) اور اس میں خشکی اور سمندری کے جانوروں کا کوئی فرق بیان نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان: **{وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ}** (وہ نبی ان پر گندی چیزوں کو حرام کرتے ہیں) مینڈک، کیڑا اور سانپ وغیرہ خباثت میں سے ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ سے پوچھا گیا کہ مینڈک کی چربی دوائی میں ڈال سکتے ہیں؟ **((فَقَمِيَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنْ قَتْلِ الصَّفَادِجِ))** تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مینڈکوں کو مارنے سے منع فرما دیا اور یہ اس کے کھانے سے روکنا ہے۔

اور مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مینڈک کے بارے سوال ہوا تو ارشاد فرمایا: **((خَبِيثَةٌ مِنَ الْخَبَائِثِ))** (یہ ایک خبیث جانور ہے)۔

اور مخالفین کے لیے آیت صید میں کوئی حجت نہیں کیونکہ آیت میں مذکور ”صيد“ سے مراد فعل صید یعنی شکار کرنا ہے کیونکہ صید کا حقیقی معنی یہی ہے نہ کہ وہ جانور جس کو شکار کیا جائے۔ کیونکہ وہ تو فعل صید کا مفعول ہے۔ اور اسم فعل کا اطلاق مجازاً ہوتا ہے اور لفظ کے حقیقی معنی سے بغیر کسی دلیل کے عدول جائز نہیں۔ اور اس وجہ سے بھی کہ ”صيد“ ایسے جانور کو کہتے ہیں جو وحشی ہو اور بغیر حیلہ کے اس کو پکڑنا ممکن نہ ہو یا تو اس کے اڑنے کی وجہ سے یا اس کے سرکش ہونے کی وجہ سے اور یہ شکار کرنے کی حالت میں ہوتا ہے نہ کہ اس کو پکڑنے کے بعد کیونکہ شکار کے بعد تو وہ گوشت ہو جائے گا اور حقیقتاً شکار نہیں رہے گا کیونکہ اب اس میں ”صيد“ یعنی وحشی ہونے والا معنی نہیں رہا اور اس پر دلیل یہ ہے کہ مذکورہ آیت پر اس آیت سے عطف کیا گیا ہے: **{وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا}** (اور تم پر حرام کیا گیا ہے خشکی کا جانور شکار کرنا جب تک کہ تم حالت احرام میں ہو) اور اس سے مراد

محرم (احرام والے) کا شکار کرنا ہے نہ کہ شکار کو کھانا۔ کیونکہ یہ تو محرم کیلئے جائز ہے جبکہ اس نے خود شکار نہ کیا ہو اور نہ ہی کسی دوسرے نے اس کے حکم سے شکار کیا ہو لہذا ثابت ہوا کہ آیت میں کھانے کے مباح ہونے پر کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ یہ آیت تو محرم کیلئے خشکی اور سمندر میں شکار کرنے کے حکم کے درمیان فرق بیان کرنے کیلئے ہے۔

اور حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان: ((وَالْحِلُّ مَيْتَةٌ)) (سمند کا مردار حلال ہے) سے صرف مچھلی مراد ہے اور اس پر دلیل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے: ((أَحَلَّتْ لَنَا مَيْتَانِ وَدَمَانِ: الْمَيْتَانِ الشَّمْلُ وَالْجَوَاذُ، وَالذَّمَانِ الْكَبْدُ وَالطَّلْحَالُ)) (ہمارے لئے دو مردار اور دو خون حلال کئے گئے ہیں، دو مردار مچھلی اور مڈی اور دو خون جگر اور تلی ہیں) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے (مردار کی) تفسیر مچھلی اور مڈی کے ساتھ بیان کی جو اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اس حدیث میں (بھی مردار سے) مچھلی مراد ہے تو مذکورہ آیت اور حدیث کی بناء پر اس حدیث کو خاص طور پر مچھلی پر محمول کیا جائے گا۔ (بدائع الصنائع، المکول وغیر المکول من حیوانات، ج 5، ص 35، 36، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

طافی کی ممانعت پر دلائل:

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((مَا أَكَلِيَ الْبُحْرُ، أَوْ جَزَرَ عَنْهُ مَكْلُوهٌ، وَمَاتَ فِيهِ مَوْتًا، فَلَا تَأْكُلُوهُ)) ترجمہ: جس کو سمندر باہر پھینک دے یا پانی پیچھے ہٹ جائے تو اس کو کھا لو اور جو سمندر میں مر جائے اور الٹی ہو کر تیر جائے تو اس کو نہ کھاؤ۔

(سنن ابی داؤد، باب فی اکل الطافی من السمک، ج 3، ص 358، المكتبة العصرية، بیروت)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ((مَا وَجَدْتُ مَوْءًا طَافِيًا فَلَا تَأْكُلُوهُ)) ترجمہ: جس مچھلی کو تم طافی (پانی میں خود بخود مر کر الٹ جانے والی) پاؤ وہ نہ کھاؤ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الحيتان، ج 4، ص 505، المكتبة الاسلامی، بیروت)

عبد اللہ بن ابی ہزیل کہتے ہیں: ((سَأَلَ رَجُلٌ ابْنَ عَبَّاسٍ، فَقَالَ: إِنِّي أَتَيْتُ إِلَى الْبُحْرِ، فَأَجِدُهُ قَدْ جَعَلَ سَمَكًا كَثِيرًا، فَقَالَ: كُلْ مَا لَمْ تَرَ سَمَكًا طَافِيًا)) ترجمہ: ایک آدمی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سوال کیا کہ میں سمندر پر آتا ہوں اور کثیر مچھلیاں پاتا ہوں، ارشاد فرمایا: طافی کے علاوہ ہر مچھلی کھاؤ۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، فی الطافی، ج 4، ص 248، مكتبة الرشد، ریاض)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا: ((مَاتَ فِي الْبُحْرِ فَإِنَّهُ مَيْتَةٌ)) ترجمہ: جو مچھلی سمندر میں خود بخود

مر جائے وہ مردار ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، فی الطافی، ج 4، ص 248، مکتبۃ الرشید، ریاض)

حضرت طاؤس فرماتے ہیں: ((إِذَا وَجَدْتَهُ طَافِيًا فَلَا تَأْكُلْهُ)) ترجمہ: جب تم مچھلی کو طافی پاؤ تو موت کھاؤ۔

(مصنف عبد الرزاق، باب الحيتان، ج 4، ص 504، المکتب الاسلامی، بیروت)

ابن ابی عروبہ کہتے ہیں: ((عَنْ قَتَادَةَ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُمَا كَرِيَا الطَّافِيَّ مِنَ السَّمَلِ))

ترجمہ: حضرت قتادہ اور حضرت سعید بن مسیب نے طافی (پانی میں خود بخود مرنے والی مچھلی) کو مکروہ قرار دیا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، فی الطافی، ج 4، ص 248، مکتبۃ الرشید، ریاض)

معمر کہتے ہیں: ((عَنْ الزُّهْرِيِّ أَنَّهُ كَرِهَ الطَّافِيَّ مِنْهُ)) ترجمہ: امام زہری نے طافی مچھلی کو مکروہ قرار دیا

(مصنف ابن ابی شیبہ، فی الطافی، ج 4، ص 248، مکتبۃ الرشید، ریاض)

ہے۔

مغیرہ کہتے ہیں: ((عَنْ أَبِي هَيْمَةَ أَنَّهُ كَرِهَ الطَّافِيَّ)) ترجمہ: امام ابراہیم نخعی نے طافی مچھلی کو مکروہ قرار دیا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، فی الطافی، ج 4، ص 248، مکتبۃ الرشید، ریاض)

علامہ کاسانی حنفی فرماتے ہیں:

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں: ((عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ أَكْلِ الطَّافِيِّ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طافی کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، آپ نے ارشاد فرمایا: ((لَا تَبْيَعُوا فِي أَشْوَاقِ الطَّافِيِّ))

ہمارے بازاروں میں طافی نہ بیچو۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے، آپ نے ارشاد فرمایا: ((مَا دَسْرَةُ الْبُحْرِ فَكُلْهُ وَمَا وَجَدْتَهُ

يَطْلُقُ عَلَيَّ النَّعَاةَ فَلَا تَأْكُلْهُ)) جس کو سمندر باہر پھینک دے اس کو کھا لو، اور جس کو تم پانی کے اوپر لٹی تیرتی پاؤ تو اس کو نہ کھاؤ۔

(بدائع الصنائع، الماکول و غیر الماکول من حیوانات، ج 5، ص 36، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

فوائد حدیث:

علامہ نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

(1) یہ طہارت کے اصولوں میں سے ایک عظیم اصول ہے جس کو صاحب حاوی نے امام حمیدی (جو امام بخاری کے شیخ

اور امام شافعی کے شاگرد ہیں) سے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ امام شافعی نے فرمایا: یہ حدیث طہارت کا نصف علم ہے۔

(2) ٹھور سے مراد مٹھر (پاک کرنے والا) ہے۔

(3) سمندر کے پانی کے ساتھ طہارت جائز ہے۔

(4) وہ پانی جس میں تغیر کسی ایسی چیز کی وجہ سے آیا ہو جس سے پچنا مشکل ہو تو وہ پانی پاک ہے۔

(5) سمندر کی سواری جائز ہے جبکہ اس میں طغیانی نہ ہو

(6) عالم اور مفتی کیلئے مستحب یہ ہے کہ جب اس سے کسی چیز کے بارے میں سوال کیا جائے اور وہ سمجھے کہ سائل کو اس پوچھے ہوئے مسئلہ سے متعلق کسی اور بات کی بھی حاجت ہوگی جس کو سائل نے ذکر نہیں کیا تو وہ اس کو ذکر کر دے اور سائل کو بتادے کیونکہ مذکورہ حدیث میں سائل نے سمندر کے پانی کے بارے میں سوال کیا تو ان کو پانی اور اس کے مردار دونوں کے بارے میں جواب دیا گیا کیونکہ وہ پانی کی طرح کھانے کے بھی محتاج ہونگے۔ خطابی نے کہا اس کا سبب یہ ہے کہ پانی کی طہارت کا علم خواص اور عوام دونوں کے درمیان مشہور تھا لیکن سمندر کے مردار کا حکم پوشیدہ تھا تو آپ نے دیکھا کہ جب یہ دونوں میں سے جو ظاہر ہے اس کو نہیں جانتے تو پوشیدہ کو تو بدرجہ اولیٰ نہیں جانتے ہونگے۔ اور اس کی نظیر وہ حدیث پاک ہے کہ جس میں سائل نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ آپ انہیں نماز سکھادیں تو آپ نے طہارت کی تعلیم سے ابتدا کی پھر نماز سکھائی کیونکہ نماز ظاہر اُدا کی جاتی ہے اور وضو اکثر طور پر لوگوں کے سامنے نہیں ہوتا تو جب وہ اس ظاہر ترین کو نہیں جانتے تو پوشیدہ کو تو بدرجہ اولیٰ نہ جانتے ہوں گے۔

(المجموع شرح المہذب ملخصاً، باب ما یجوز بہ الطہارۃ من المیاء الخ، ج 1، ص 84، دار الفکر، بیروت)

سب سے افضل پانی:

سب پانیوں سے افضل وہ پانی ہے جو حضور جانِ رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک انگلیوں سے نکلا ہے پھر زم زم کا پانی پھر کوثر کا پانی پھر مصر کے دریائے نیل کا پانی پھر باقی نہروں کا پانی افضل ہے۔

علامہ احمد بن محمد قسطلانی مصری (متوفی 923ھ) فرماتے ہیں:

اور جہاں تک حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک انگلیوں کے درمیان سے پانی کے نکلنے کی بات ہے۔ اور وہ پانی تمام پانیوں سے افضل ہے۔ علامہ ابن عبد البر نے امام مزنی کے حوالہ سے نقل کیا کہ آپ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم کی مبارک انگلیوں سے پانی کا نکلنے کا معجزہ اُس پتھر سے پانی نکلنے کے معجزہ سے زیادہ عظیم ہے کہ جس پر موسیٰ علیہ السلام نے اپنا عصا مبارک مارا تو پانی کے چشمے جاری ہو گئے (زیادہ عظیم اس لئے ہے) کیونکہ پتھر سے پانی کا نکلنا معروف و مشہور ہے (کیونکہ پتھر اور زمین کی تہیں عادتاً پانی موجود ہوتا ہے) جبکہ گوشت اور خون کے درمیان سے پانی کا نکلنا معروف نہیں ہے۔

(المواہب اللدنیہ، واما القسم الثالث وهو ملکان مع الخ، ج 2، ص 280، 281، المكتبة التوفيقية، القاهرة)

علامہ رُعیٰنی مالکی (متوفی 954ھ) فرماتے ہیں:

وہ پانی جو حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک انگلیوں سے نکلا وہ تمام پانیوں سے افضل ہے۔ علامہ قرطبی نے فرمایا: ہم نے اس طرح کا معجزہ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی سے صادر ہونا نہیں سنا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک ہڈیوں، پٹھوں، گوشت اور خون کے درمیان سے پانی نکلا۔ ابن حجر نے اس کو امام قرطبی کے حوالہ سے بخاری کی شرح کے کتاب المناقب میں علامات النبوة کے تحت ذکر کیا۔

اور ابن عربی نے القبس (شرح مؤطا مالک) میں فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک انگلیوں سے پانی کا جاری ہونا صرف آپ کی خصوصیت ہے، آپ سے پہلے کسی نبی کے لئے یہ ثابت نہیں ہے۔

علامہ نووی نے شرح مسلم کے کتاب الفضائل میں فرمایا کہ اس پانی کے نکلنے کی کیفیت میں دو قول ہیں جن کو قاضی عیاض نے نقل کیا اور ان میں سے ایک قول جو قاضی عیاض نے مازری اور اکثر علماء کے حوالہ سے نقل کیا کہ پانی خود انگلیوں کے درمیان سے جاری ہوا کرتا تھا۔ علماء نے فرمایا کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ معجزہ پتھر سے پانی نکلنے والے معجزہ سے زیادہ عظیم معجزہ ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فی ذاتہ پانی کو کثیر فرمادیا، جو آپ کی انگلیوں کے درمیان سے بہنے لگا۔

میں (رُعیٰنی مالکی) کہتا ہوں کہ پہلے قول کے مطابق وہ پانی دنیا و آخرت کے تمام پانیوں سے افضل و اعلیٰ ہے۔ اور ہمارے شیخ الشیوخ قاضی تقی الدین الفاسی المالکی نے تاریخ مکہ میں اپنے شیخ، شیخ الاسلام بلقینی کے حوالہ سے ذکر کیا۔ اور اس کو صاحب مواہب اللدنیہ نے بھی بلقینی کے حوالہ سے ذکر کیا کہ آب زم زم، آب کوثر سے افضل ہے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قلب اطہر کو آب زم زم سے دھویا گیا ہے تو اس پانی کا کیا مقام ہوگا جو حضور جان عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارکہ سے جاری ہوا۔ (مواہب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، باب یرفع الحدث وحکم الحدث، ج 1، ص 46، دار الفکر، بیروت)

علامہ محمد بن عبدالباقی زرقانی مالکی (متوفی 1122ھ) المواہب اللدنیہ کی عبارت ”اشرف الماہ“ کے تحت فرماتے ہیں:

اور وہ پانی تمام پانیوں سے علی الاطلاق افضل و اعلیٰ ہے جیسا کہ یلقینی وغیرہ نے کہا۔ امام سیوطی نے فرمایا کہ سب سے افضل پانی وہ ہے جو قابل اتباع نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مبارک انگلیوں سے جاری ہوا، اس کے بعد زم زم کا پانی پھر کوثر کا پانی پھر مصر کے دریائے نیل کا پانی اور پھر بقیہ تمام نہروں کا پانی ہے۔ (شرح الزرقانی علی المواہب، معجزة نبع الماء الطهور من بین اصابہ صلی اللہ علیہ وسلم، ج 7، ص 3، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی (متوفی 970ھ) فرماتے ہیں:

افضل پانی کونسا ہے؟ تو کہہ دے کہ وہ پانی ہے جو حضور جان عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک انگلیوں سے جاری ہوا۔ (الاشباہ والنظائر، کتاب الطہارۃ، ج 1، ص 341، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ احمد بن محمد حموی حنفی (متوفی 1098ھ) ”الاشباہ والنظائر“ کی مذکورہ عبارت کے تحت لکھتے ہیں:

سب پانیوں سے افضل وہ پانی ہے جو اس نبی کی مبارک انگلیوں سے پھوٹا جن کی اتباع کی جاتی ہے پھر زم زم کا پانی پھر آب کوثر پھر مصر کے دریائے نیل کا پانی پھر باقی نہروں کا پانی افضل ہے۔ علامہ خطابی نے کہا کہ وہ پانی دنیا و آخرت کے تمام پانیوں سے افضل ہے۔ (غز عیون البصائر، کتاب الطہارۃ، ج 4، ص 164، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی (متوفی 1014ھ) فرماتے ہیں:

آب زم زم سے حضور جان عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دل مبارک دھویا گیا، اس سے استدلال کیا گیا کہ زم زم تمام عالم کے پانیوں سے افضل ہے حتیٰ کہ آب کوثر سے بھی مگر وہ پانی جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک انگلیوں سے نکلا بلا شک و شبہ علی الاطلاق تمام پانیوں سے افضل ہے کیونکہ اس میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ مبارک کا اثر ہے اور آب زم زم حضرت اسماعیل علیہ السلام کے قدم مبارک کا اثر ہے اور دونوں میں واضح فرق ہے (کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سید الانبیاء ہیں لہذا آپ کے مبارک ہاتھ کا پانی افضل ہے)، اور کیونکہ وہ اعجاز جو حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ مبارک سے ظاہر ہوا وہ زیادہ بلیغ ہے۔ (مرقاۃ المفاتیح، باب علامات النبوة، ج 9، ص 3743، دار الفکر، بیروت)

علامہ اسماعیل حقی حنفی (متوفی 1127ھ) فرماتے ہیں:

اور جو پانی مصطفیٰ جان رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک انگلیوں سے جاری ہوا وہ مطلقاً تمام پانیوں سے افضل ہے۔ (تفسیر روح البیان، سورۃ التوبہ، آیت 128، ج 3، ص 543، دار الفکر، بیروت)

علامہ محمد بن یوسف شامی (متوفی 942ھ) فرماتے ہیں:

پہلا باب اس پاک پانی میں جو حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک انگلیوں سے نکلا اور وہ پانی تمام پانیوں سے افضل و اعلیٰ ہے۔ (سبل الہدی والرشاد، الباب الاول فی نفع المائ، ج 9، ص 447، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ شہاب الدین احمد بن حمزہ انصاری رملی شافعی (متوفی 957ھ) فرماتے ہیں:
بے شک سب سے افضل پانی وہ ہے جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک انگلیوں سے جاری ہوا۔
(فتاویٰ رملی، کتاب الطہارۃ، ج 1، ص 15، المكتبة الاسلامیہ)

علامہ شمس الدین رملی شافعی (متوفی 1004ھ) فرماتے ہیں:
اور وہ پانی جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی انگلیوں سے جاری ہوا، وہ سارے پانیوں سے افضل و اعلیٰ ہے۔
(نہایۃ المحتاج الی شرح المنہاج، تقسیم الطہارۃ الی عینیۃ وحکمیۃ، ج 1، ص 62، دار الفکر، بیروت)
علامہ علی بن ابراہیم حلبی (متوفی 1044ھ) فرماتے ہیں:

اور انہی میں سے پانی کا حضور جان عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک انگلیوں سے جاری ہونا ہے یہاں تک کہ چودہ سو (1400) صحابہ نے اُسے پیا اور اس سے وضو کیا۔ اور بعض روایت میں ہے کہ پندرہ صحابہ نے وضو کیا، اور ایک روایت میں ہے کہ لوگوں نے پیا اور (جانور وغیرہ کو) پلایا اور اپنے مشکیزوں کو بھریا اور حال یہ تھا کہ لشکر میں بارہ ہزار اونٹ اور بارہ ہزار گھوڑے تھے۔ اور وہ پانی تمام پانیوں سے افضل و اعلیٰ ہے۔ ایسا ہی سراج بلقینی نے کہا ہے۔

اور سنائیں ہے کہ اس طرح کا معجزہ ہمارے پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی سے صادر ہوا ہو۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی انگلیوں سے پانی کا جاری ہو جانایہ اُس پتھر سے پانی پھوٹنے سے زیادہ عظیم اور بلیغ (معجزہ) ہے کہ جس پر موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے (اپنا عصا مبارک) مارا کیونکہ پتھر سے پانی کا نکلتا معروف و مشہور ہے جبکہ گوشت، خون، ہڈی اور پٹھوں کے درمیان سے پانی (عادی) نہیں نکلا کرتا۔

(سیرت حلبیہ، باب ذکر نبذ من معجزاتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ج 3، ص 413، دار الکتب العلمیہ، بیروت)
علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی فرماتے ہیں:

بے شک سب سے افضل پانی وہ ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک انگلیوں سے جاری ہوا۔
(تحفۃ المحتاج کتاب احکام الطہارۃ، ج 1، ص 77، المكتبة التجایۃ الکبریٰ، مصر)

علامہ شمس الدین محمد بن احمد شربینی شافعی (متوفی 977ھ) فرماتے ہیں:

جیسا کہ وہ پانی کہ جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی انگلیوں سے پھوٹا وہ مطلقاً تمام پانیوں سے افضل ہے۔

(الافتناع، بیان احکام الطہارۃ، ج 1، ص 20، دار الفکر، بیروت)

علامہ قلیوبی شافعی (متوفی 1069ھ) فرماتے ہیں:

حضور جان عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک انگلیوں سے پانی جاری ہوا اور وہ تمام پانیوں سے افضل ہے پھر آب زم زم

پھر آب کوثر پھر مصر کے دریائے نیل کا پانی پھر باقی نہروں کا پانی ہے جیسا کہ امام سبکی نے اپنی نظم میں اس کی تصحیح کی ہے۔

(حاشیۃ قلیوبی، کتاب الطہارۃ، ج 1، ص 20، دار الفکر، بیروت)

53- بَابُ التَّشْدِيدِ فِي الْبُؤْلِ

پیشاب (سے نہ بچنے) کے بارے میں وعید

70- حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، وَثِيْبَةُ، وَأَبُو كُرَيْبٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، قَالَ: سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَحْدِثُ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى قَبْرِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ يَحْدِثُ بَانٍ، وَمَا يَحْدِثُ بَانٍ فِي كَبِيرٍ: أَمَّا هَذَا فَكَانَ لَا يَسْتَسِرُّ مِنْ بَوْلِهِ، وَأَمَّا هَذَا فَكَانَ يَمْسِي بِالنَّيْمَةِ. وَفِي الْبَابِ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، وَأَبِي بَكْرٍ قَوَّابٍ مَرْزُوقٍ، وَأَبِي مُوسَى، وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ حَسَنَةَ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَرَوَى مُنْصَوِّرٌ هَذَا الْحَدِيثَ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ طَاوُسٍ، وَبِرِوَايَةِ الْأَعْمَشِ أَصَحُّ. وَسَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ مُحَمَّدَ بْنَ أَبَانَ يَقُولُ: سَمِعْتُ وَكِيعًا، يَقُولُ: الْأَعْمَشُ أَحْفَظُ لِإِسْنَادِ إِسْرَائِيلَ مِنْ مُنْصَوِّرٍ.

حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو قبروں کے پاس سے گزرے تو ارشاد فرمایا: ان دونوں کو عذاب ہو رہا ہے، اور کسی بڑے معاملے میں عذاب نہیں ہو رہا، یہ (ان میں سے ایک) اپنے پیشاب سے نہیں بچتا تھا اور یہ (ان میں سے دوسرا) چغل خوری کیا کرتا تھا۔

اس باب میں حضرت زید بن ثابت، حضرت ابو بکر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابو موسیٰ اور حضرت عبد الرحمن بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے (بھی) روایات ہیں۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ منصور نے اسے حضرت مجاہد کے واسطے سے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے، اور اس میں ”عن طاوس“ ذکر نہیں کیا۔

اعمش کی روایت زیادہ صحیح ہے۔ (امام ترمذی فرماتے ہیں) میں نے ابو بکر محمد بن ابان کو سنا وہ کہہ رہے تھے کہ میں نے وکیع کو فرماتے سنا کہ اعمش ابراہیم کی اسناد کے منصور سے زیادہ حافظ ہیں۔

تخریج حدیث: 70 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب من الکبائر ان لا یستتر من بوله، 1/53 حدیث، 216 دار طوق النجاة* صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الدلیل علی نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه، 1/240 حدیث، 292 دار احیاء التراث العربی، بیروت* سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الاستبراء من البول، 1/6 حدیث، 20 المكتبة العصرية، بیروت* سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب التنزه من البول، 1/28 حدیث، 31 المطبوعات الاسلامیہ، حلب* سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب التشدید فی البول، 1/125 رقم، 347 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسی البابی الحلبي

حدیث کی شرح اور فوائد:

(1) چغلی کی حقیقت یہ ہے کہ ایک کا کلام دوسرے کے پاس فساد کروانے کے لیے نقل کرے۔

(شرح النووی علی مسلم، باب الدلیل علی نجاسة البول الخ، ج 3، ص 201، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(2) حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان: ((لَا يَسْتَرِي مِنْ بَوْلِهِ)) کو تین طرح روایت کیا گیا ہے (1) دو

تاؤں کے ساتھ ((يَسْتَرِي)) (2) زاء اور هاء کے ساتھ ((يَسْتَرِي)) (3) باء اور ہمزہ کے ساتھ ((يَسْتَرِي)) اور یہ تیسرا بخاری وغیرہ میں ہے اور یہ تمام صحیح ہیں اور ان سب کا معنی یہ ہے کہ وہ احتراز نہیں کرتا تھا۔

(شرح النووی علی مسلم، باب الدلیل علی نجاسة البول الخ، ج 3، ص 201، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(3) حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان: ((وَمَا يَعْذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ)) (ان کو کسی بڑے معاملے میں

عذاب نہیں ہو رہا) بخاری کی روایت میں یوں ہے: ((وَمَا يَعْذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ وَإِنَّهُ لَكَبِيرٌ كَانَ أَحَدُهُمَا لَا يَسْتَرِي مِنْ بَوْلِهِ)) (ان دونوں کو کسی بڑی بات کی وجہ سے عذاب نہیں ہو رہا حالانکہ وہ بڑا ہے، ان میں سے ایک پیشاب سے نہیں بچتا تھا)

اس کو امام بخاری نے کتاب الادب باب النمیمۃ من الکبائر میں ذکر کیا ہے اور بخاری کی کتاب الوضوء میں اس طرح مروی ہے کہ ((وَمَا يَعْذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ وَإِنَّهُ لَكَبِيرٌ)) (ان دونوں کو کسی بڑی بات کی وجہ سے عذاب نہیں دیا جا رہا بلکہ یہ بڑا ہے) تو دو

صحیح روایتیں ان الفاظ ”بے شک وہ بڑا ہے“ کے اضافہ کے ساتھ ثابت ہیں لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان ”ان دونوں کو کسی بڑی بات کی وجہ سے عذاب نہیں ہو رہا“ کی تاویل کرنا واجب ہے اور علماء نے اس کے متعلق دو تاویلیں ذکر کی ہیں:

(۱) یہ ان کے گمان میں بڑے گناہ نہیں تھے۔ (۲) اس کا ترک ان دونوں پر کوئی بڑی بات نہیں تھی۔ (۳) اور قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے ایک تیسری تاویل بیان کی ہے کہ یہ اکبر الکبائر نہیں ہے۔ میں نے کہا: اس تاویل کے مطابق تو اس زجر و تحذیر سے مراد ان دونوں کے علاوہ دوسرے لوگ ہوں گے یعنی کوئی یہ وہم نہ کرے کہ عذاب صرف اکبر الکبائر کے ساتھ ہی ہوگا بلکہ ان

کے علاوہ میں بھی عذاب ہوگا۔

(شرح النووی علی مسلم، باب الدلیل علی نجاسة البول الخ، ج 3، ص 201، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ بدرالدین عینی فرماتے ہیں: علامہ ابن بطلان نے فرمایا: ان کو جس بات کی وجہ سے عذاب ہو رہا ہے وہ تمہارے نزدیک کوئی بڑی بات نہیں ہے حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑی ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، ج 3، ص 118، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(4) ان دونوں گناہوں کے بڑے ہونے کا سبب یہ ہے کہ پیشاب سے نہ بچنے کی وجہ سے نماز کا باطل ہونا لازم آتا ہے اور نماز چھوڑنا بلاشبہ گناہ کبیرہ ہے اور چغلی کھانا اور لڑائی جھگڑے کی کوشش کرنا قبیح ترین امور میں سے ہے خصوصاً حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یہ الفاظ ((كَافٍ بِمَشْيِي)) کہ اس کی مسلسل عادت کی عکاسی کر رہے ہیں۔

(شرح النووی علی مسلم، باب الدلیل علی نجاسة البول الخ، ج 3، ص 201، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(5) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دو ٹہنیاں قبر پر رکھنا تو علماء نے فرمایا: یہ اس بات پر محمول ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے (اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں) ان کیلئے شفاعت کا سوال کیا تو ٹہنیوں کے سوکھنے تک ان کے عذاب میں تخفیف کے بارے میں آپ کی شفاعت قبول ہوگئی۔ اور امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب کے آخر میں دونوں قبر والوں کے بارے میں حضرت جابر کی لمبی حدیث ذکر کی ہے (اس میں ہے) میری شفاعت قبول کر لی گئی اس بارے میں کہ ان دونوں سے عذاب اٹھالیا جائے جب تک کہ یہ دونوں ٹہنیاں سبز رہیں گی۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اتنی مدت ان کیلئے دعا کرتے رہے ہوں۔ ایک قول یہ ہے کہ عذاب میں تخفیف اس وجہ سے ہوئی کہ جب تک وہ ٹہنیاں سبز رہیں گی تسبیح کرتی رہیں گی اور سوکھی ٹہنی تسبیح نہیں کرتی، اور اللہ تعالیٰ کے اس فرمان: ﴿قَاتِلْ مَنْ شِئْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾ (ہر چیز اللہ تعالیٰ کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح کرتی ہے) میں کثیر مفسرین کا یہی مذہب ہے یعنی وہ فرماتے ہیں کہ اس کا معنی یہ ہے ہر زندہ چیز تسبیح کرتی ہے، پھر فرماتے ہیں: ہر چیز کی حیات اس کے اعتبار سے ہے۔ لکڑی کی حیات اس وقت تک ہے جب تک وہ خشک نہ ہو اور پتھر جب تک کہ اس کو اکھاڑ نہ لیا جائے۔ اور محققین مفسرین وغیرہ اس طرف گئے ہیں یہ اپنے عموم پر ہے، پھر اس میں اختلاف ہے کہ یہ تمام حقیقتاً تسبیح کرتے ہیں یا اس میں صانع کے وجود پر دلالت ہے تو یہ اپنی صورت حال سے تسبیح کرنے والی ہیں، محققین کا یہ موقف ہے کہ تمام چیزیں حقیقتاً تسبیح کرتی ہیں اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ بعض پتھر وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے خوف سے گر پڑتے ہیں۔ اور جب عقل ہو تو ان میں تمیز کا ہونا محال نہیں ہے اور اس پر نص بھی وارد ہے لہذا اسی کی طرف رجوع واجب ہے۔

(شرح النووی علی مسلم، باب الدلیل علی نجاسة البول الخ، ج 3، ص 202، 201، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(6) اس حدیث کی وجہ سے علماء نے قبر کے پاس قرآن پڑھنے کو مستحب قرار دیا ہے کیونکہ جب سبز ٹہنی کی تسبیح سے تخفیف کی امید کی جاسکتی ہے تو قرآن کی تلاوت سے بدرجہ اولیٰ تخفیف ہوگی۔

(شرح النووی علی مسلم، باب الدلیل علی نجاسة البول الخ، ج 3، ص 202، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(7) اس حدیث پاک میں اس بات کا بیان ہے کہ عذاب قبر حق ہے، اس پر ایمان لانا اور اس کو تسلیم کرنا واجب ہے۔ اہل سنت و جماعت اسی پر ہیں البتہ معتزلہ کا اس میں اختلاف ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، ج 3، ص 118، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اس میں عذاب قبر کا ثبوت ہے اور یہی اہل حق کا مذہب ہے معتزلہ کا اس میں اختلاف ہے۔

(شرح النووی علی مسلم، باب الدلیل علی نجاسة البول الخ، ج 3، ص 202، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(8) اور اس میں پیشاب کے نخس ہونے کا بھی بیان ہے کہ وہ پیشاب سے نہیں بچتا تھا اور اس میں چغلی کی حرمت کی سختی کا بھی بیان ہے۔

(شرح النووی علی مسلم، باب الدلیل علی نجاسة البول الخ، ج 3، ص 202، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

قبر پر تر شاخیں اور پھول وغیرہ ڈالنا:

احناف کا موقف:

علامہ احمد طحاوی حنفی فرماتے ہیں:

علماء نے فرمایا: سبز گھاس کو بغیر حاجت کے کاٹنا مطلقاً اچھا نہیں ہے اگرچہ قبرستان کے علاوہ کسی جگہ پر ہو۔ امام قاضی خان نے شرح میں اس کا افادہ فرمایا ہے اور حدیث میں وارد ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹہنی کے دو ٹکڑے کئے اور آدھی آدھی ہر قبر پر رکھی، اور وہ دو قبریں ایسی تھیں جن میں قبر والوں کو عذاب ہو رہا تھا اور ارشاد فرمایا: مجھے امید ہے کہ ان دونوں کے عذاب میں کمی ہو جائے گی جب تک کہ یہ خشک نہ ہو جائیں یعنی اس لئے کہ یہ دونوں جب تک سبز رہیں گی تسبیح کرتی رہیں گی اور اس سے رحمت نازل ہوتی رہے گی اور جرید کا معنی کسی بھی درخت کی وہ ٹہنی جو سرسبز ہو اور اس سے مستفاد ہوا کہ خشک ٹہنی تسبیح نہیں کرتی اور اللہ تعالیٰ کا فرمان: ﴿لَوْ اَنَّ مِنْ شَیْءٍ اِلَّا یُسَبِّحُ بِحَمْدِیْ﴾ (اور کوئی چیز نہیں جو اسے سراہتی ہوئی اس کی پاکی نہ

بولے) سے ہر زندہ چیز مراد ہے، اور ہر چیز کی حیات اس کے حساب سے ہے، پس لکڑی وغیرہ کی حیات اس وقت تک ہے جب تک وہ خشک نہ ہو اور پتھر جب تک کہ اس کو اس کے معدن سے ہٹانہ دیا جائے، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور کثیر مفسرین کا یہی قول ہے۔ اور محققین نے ”ہر چیز“ سے عموم مراد لیا ہے کیونکہ عقل اس کو محال نہیں سمجھتی۔ اور ممکن ہے کہ اول کی تسبیح بولنے سے ہو اور ثانی کی تسبیح زبان حال سے ہو یعنی اس اعتبار سے کہ وہ پیدا کرنے والے جل شانہ کے وجود پر دلالت کرتی ہے۔ جیسا کہ بخاری وغیرہ کی شروحات میں ہے اور شرح مشکوٰۃ میں ہے اور تحقیق ہمارے متاخرین علماء میں سے بعض ائمہ نے فتویٰ دیا ہے کہ جو پھول اور ٹہنی رکھنے کا عرف ہے وہ اس حدیث کی بناء پر سنت ہے اور جب ٹہنی کی تسبیح سے میت کے عذاب میں تخفیف کی امید کی جاسکتی ہے تو قرآن مجید کی تلاوت کی برکت تو اس سے بڑھ کر ہے۔

(طحطاوی علی المراتی، فصل فی زیارة القبور، ج 1، ص 624، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ امین شامی حنفی فرماتے ہیں:

قبرستان سے سبز جڑی بوٹیوں اور گھاس کو کاٹنا بھی مکروہ ہے، خشک کو کاٹنا مکروہ نہیں ہے جیسا کہ بحر، درر، اور شرح منیہ میں ہے اور امداد میں اس کی علت یہ بیان کی کہ جب تک وہ سبز رہیں گی اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی رہیں گی جس سے میت مانوس ہوتی رہے گی اور اس کے ذکر کی وجہ سے رحمت نازل ہوتی رہے گی، اھ۔ اور خانیہ میں بھی اسی کی مثل ہے، میں کہتا ہوں اور اس کی دلیل وہ ہے جو حدیث میں آیا کہ حضور جان عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سبز ٹہنی کو دو حصوں میں تقسیم فرما کر ایسی دو قبروں پر رکھا جن کو عذاب دیا جا رہا تھا، اور آپ نے اس کی وجہ یہ بیان کی کہ ان دونوں کے عذاب میں تخفیف ہوگی جب تک یہ خشک نہ ہو جائیں، یعنی ان ٹہنیوں کی تسبیح کی برکت سے ان کے عذاب میں تخفیف کر دی جائے گی کیونکہ یہ خشک کی تسبیح سے زیادہ کامل ہے اس لئے کہ سرسبز ہونے میں ایک قسم کی حیات ہے، اسی بناء پر اس کو کاٹنا مکروہ ہے اگرچہ وہ خود بخود اُگی ہو اور کسی کی ملکیت میں نہ ہو کیونکہ اس میں حق میت کو ضائع کرنا ہے۔ اور ما قبل جزئیہ اور اس حدیث پاک سے یہ اخذ کیا گیا ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اتباع کرتے ہوئے یہ (سرسبز ٹہنی وغیرہ) رکھنا مستحب ہے۔ اور ہمارے زمانہ میں جو عرف ہے کہ درخت آس کی ٹہنیاں رکھتے ہیں وہ اسی پر قیاس کیا گیا ہے۔ شوافع میں سے ایک جماعت نے اس کی صراحت بھی کی ہے اور یہ اس سے اولیٰ ہے جو مالکیہ نے کہا کہ قبروں سے عذاب میں تخفیف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دست اقدس کے برکت سے ہوئی تھی یا آپ کی دعا سے ہوئی تھی لہذا اس پر کسی اور کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ اور تحقیق امام بخاری نے اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے کہ بے شک بریدہ بن

حصیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وصیت کی کہ ان کی قبر میں دو ٹہنیاں لگائی جائیں، واللہ اعلم۔

(رد المحتار، قطع النبات والرطب والحشیش الخ، ج 2، ص 245، دار الفکر، بیروت)

فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

پھولوں کا قبور پر رکھنا حسن ہے۔

(فتاویٰ ہندیہ، الباب السادس عشر فی زیارة القبور وقراءة القرآن فی المقابر، ج 5، ص 351، دار الفکر، بیروت)

شواہد کا موقف:

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

علماء نے اس حدیث کی بناء پر قبر کے پاس تلاوت قرآن کو مستحب قرار دیا ہے کیونکہ جب ٹہنی کی تسبیح سے تخفیف کی امید ہے تو تلاوت قرآن سے بدرجہ اولیٰ ہوگی واللہ اعلم۔ اور امام بخاری نے اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے کہ صحابی رسول حضرت بریدہ بن حصیب سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وصیت کی کہ ان کی قبر پر دو ٹہنیاں لگائی جائیں تو اس سے ثابت ہوا کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کے مثل فعل سے تبرک حاصل کیا۔

(شرح النووی علی مسلم، باب الدلیل علی نجاسة البول الخ، ج 3، ص 202، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی فرماتے ہیں:

حدیث پاک کی عبارت میں اس بات پر قطعی دلالت نہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ ٹہنی خود اپنے دست اقدس سے لگائی تھی بلکہ اس میں احتمال ہے کہ آپ نے اس کا حکم دیا ہو اور صحابی رسول حضرت بریدہ بن حصیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی کی پیروی کی پس آپ نے وصیت کی کہ ان کی قبر پر دو ٹہنیاں لگائی جائیں جیسا کہ عنقریب اسی کتاب کے جناز میں آتا ہے اور کسی اور کی نسبت ان کی اتباع کرنا اولیٰ ہے۔

(فتح الباری، ج 1، ص 320، دار المعرفہ، بیروت)

حنا بلہ کا موقف:

علامہ منصور بھوتی حنبلی (متوفی 1051ھ) فرماتے ہیں:

زائر قبر کیلئے ایسا کام کرنا مسنون ہے جس سے میت کے عذاب میں تخفیف ہو اگرچہ وہ حدیث پاک کی بناء پر قبر پر سبز ٹہنی رکھنا ہی ہو اور اس کی حضرت بریدہ نے وصیت بھی کی جسے امام بخاری نے ذکر کیا ہے اور اگرچہ قبر کے پاس ذکر یا تلاوت

قرآن کرنا ہی ہو کیونکہ جب ٹہنی کی تسبیح سے عذاب میں تخفیف کی امید ہے تو (یہ امید) تلاوت قرآن سے بدرجہ اولیٰ ہے۔
(شرح منتهی الارادات، فصل فی زیارة قبر مسلم، ج 1، ص 385، عالم الکتب)

مالکیہ کا موقف:

علامہ دشتانی ابی مالکی فرماتے ہیں:
قاضی عیاض مالکی نے بیان کیا ہے کہ بعض شہروں میں یہ عرف ہے کہ قبروں پر کھجور کے پتے بچھاتے ہیں، شاید ان کا یہ عمل اس حدیث کی بنا پر ہے۔
(اکمال المعلم، ج 2، ص 73، دار الکتب العربی، بیروت)

علامہ خطابی کا موقف اور اس کا رد:

علامہ ابوسلیمان احمد بن محمد خطابی لکھتے ہیں:
قبر پر کھجور کی ٹہنیوں کے ٹکڑے رکھنا اور آپ کافر مان کہ جب تک یہ خشک نہ ہو جائیں ان دونوں کے عذاب میں کمی کر دی جائی گی تو یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اثر اور آپ کی ”عذاب میں تخفیف کی“ دعا سے برکت حاصل ہونے کی جہت سے ہے۔ اور گویا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹہنیوں کے سبز رہنے تک کو ان کے عذاب میں تخفیف کی مدت قرار دیا کیونکہ تخفیف عذاب کا مسئلہ اسی کے ساتھ واقع ہوا ہے۔ اور یہ تخفیف اس وجہ سے نہ تھی کہ ان ٹہنی میں کوئی ایسی بات ہے جو خشک میں نہیں ہے اور عوام بہت سارے شہروں میں اپنے مردوں کی قبروں میں کھجور کے پتے بچھاتے ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ وہ اسی پر عمل کر رہے ہیں حالانکہ جو وہ کرتے ہیں اس میں ان کے لیے کوئی دلیل نہیں۔

(معالم السنن، ومن باب الاستبراء الخ، ج 1، ص 19، المطبعة العلمیہ، حلب)

جمہور فقہاء و محدثین نے اس حدیث پاک کے عموم اور بعد میں صحابہ کرام کے عمل سے استدلال کرتے ہوئے قبر پر سرسبز ٹہنیاں اور پھول وغیرہ رکھنے کو مستحسن قرار دیا ہے، جیسا کہ ماقبل میں مذاہب اربعہ کی عبارات سے واضح ہے، مزید کچھ دلائل اور علامہ خطابی کے رد میں موجود علماء کی کچھ عبارات درج ذیل ہیں:

صحیح بخاری میں ہے: ((أَوْصَى بَرَزْدَةُ الْأَسْلَمِيُّ أَنَّهُ يَجْعَلُ فِي قَبْرِهِ جَرِيدَةَ اِنْفِ)) ترجمہ:

حضرت بریدہ اسلمی نے وصیت کی کہ ان کی قبر پر دو ٹہنیاں رکھی جائیں۔

(صحیح بخاری، باب الجریدة علی القبر، ج 2، ص 95، دار طوق النجاة)

حضرت قتادہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں: ”اِنَّ أَبَا بَرزَةَ الْأَسْلَمِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَحْدُثُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى قَبْرِ وَصَاحِبِهِ يَعْذِبُ فَاَخَذَ جَرِيْدَةً فَنَغْرَسَهَا فِي الْقَبْرِ وَقَالَ عَسَى اَنْ يَرِفَهُ عَنْهُ مَا دَامَتْ رَطْبَةٌ وَكَانَ أَبُو بَرزَةَ يُوصِي اِذَا مِتَ فَنُصْعُوا فِي قَبْرِى مَعِ جَرِيْدَتَيْنِ قَالَ فَمَاتَ فِي مَفَازَةٍ بَيْنَ كَرْمَانَ وَقَوْمَسَ فَقَالُوا كَانَ يُوصِيْنَا اَنْ نَضْعَ فِي قَبْرِهِ جَرِيْدَتَيْنِ وَهَذَا مَوْضِعٌ لَا نَصِيْبُهُمَا فِيْهِ فَبَيَّنَّا لَهُمْ كَذَلِكَ اِذْ طَلَعَ عَلَيْهِمْ رَكْبٌ مِنْ قَبْلِ سَجِسْتَانَ فَاَصَابُوا مَعَهُمْ سَعْفًا فَاَخَذُوا مِنْهُ جَرِيْدَتَيْنِ فَوَضَعُوهُمَا مَعَهُ فِي قَبْرِهِ“ ترجمہ: ابو برزہ اسلمی حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک قبر کے پاس سے گزرے جبکہ اس قبر والے کو عذاب ہو رہا تھا تو آپ نے ایک ٹہنی پکڑی اور قبر پر لگا دی اور فرمایا جب تک یہ سرسبز رہے گی اس قبر والے سے نرمی کی جائے گی۔ اور ابو برزہ وصیت کیا کرتے تھے کہ جب میں انتقال کروں تو میری قبر میں دو ٹہنیاں رکھنا، (راوی کہتے ہیں) آپ کا وصال کرمان اور قومنس کے درمیان ایک صحرا میں ہوا تو لوگوں نے کہا کہ آپ ہمیں وصیت کیا کرتے تھے کہ ہم ان کی قبر میں دو ٹہنیاں رکھیں اور یہ ایسی جگہ ہے کہ یہاں تو ہمیں ٹہنیاں نہیں مل سکتیں پس اسی دوران اچانک بھستان کی جانب سے سواروں کا ایک دستہ ظاہر ہوا تو لوگوں نے ان کے پاس کھجور کی ٹہنیاں پائیں تو اس سے دو ٹہنیاں لیں اور ان کو ان کے ساتھ ان کی قبر میں رکھا۔ (شرح الصدوق، ج 1، ص 305، دار المعرفہ، بیروت)

علامہ ابن حجر عسقلانی علامہ خطابی کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

اور حدیث پاک کی عبارت میں اس بات پر قطعی دلالت نہیں کہ آپ نے وہ ٹہنی خود اپنے دست اقدس سے لگائی تھی بلکہ اس میں احتمال ہے کہ آپ نے اس کا حکم دیا ہو اور تحقیق صحابی رسول حضرت بریدہ بن حصیب نے اس کی پیروی کی پس آپ نے وصیت کی کہ ان کی قبر پر دو ٹہنیاں لگائی جائیں جیسا کہ عنقریب اسی کتاب کے جناز میں آتا ہے اور کسی اور کی نسبت ان کی اتباع کرنا اولیٰ ہے۔ (فتح الباری، ج 1، ص 320، دار المعرفہ، بیروت)

علامہ ابن حجر عسقلانی مزید فرماتے ہیں:

گویا کہ حضرت بریدہ نے حدیث کو عموم پر محمول کیا ہے اور انہوں نے اس حدیث کو ان دو آدمیوں کے ساتھ خاص نہیں سمجھا۔ (فتح الباری، قولہ باب الجریدہ علی القبر، ج 3، ص 223، دار المعرفہ، بیروت)

علامہ علی قاری حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

علامہ خطابی کا انکار اور ان کا یہ قول کہ ”اس کی کوئی اصل نہیں ہے“ اس میں واضح بحث ہے کیونکہ یہ حدیث اس کی اصل بننے کی صلاحیت رکھتی ہے پھر میں نے علامہ ابن حجر کو دیکھا کہ انہوں نے اس کی صراحت کی ہے اور فرمایا: ان کا قول ”اس کی کوئی اصل نہیں“ ممنوع ہے، بلکہ یہ حدیث اس کی اصل اصیل ہے اور اسی وجہ سے ہمارے متاخرین علماء میں سے بعض ائمہ نے فتویٰ دیا ہے کہ جو پھول اور ٹہنی رکھنے کا عرف ہے وہ اس حدیث کی وجہ سے سنت ہے۔

(مرقاة المفاتیح، باب آداب الخلاص، ج 1، ص 375، دار الفکر، بیروت)

علامہ جلال الدین سیوطی شافعی فرماتے ہیں:

علامہ طیبی نے فرمایا کہ یہ بات کہ ”جب تک یہ دونوں سبز رہیں گی عذاب کو روکتی رہیں گی“ اس کی حکمت معلوم نہیں جیسا کہ ہمیں عذاب کے فرشتوں کی تعداد معلوم نہیں اور خطابی اور ان کے قبعین نے اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے قبر میں ٹہنی وغیرہ رکھنے سے منع کیا اور علامہ طرطوشی نے اس کے منع کی علت یوں بیان کی کہ یہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ کی برکت کے ساتھ خاص ہے اور حافظ ابن حجر نے کہا کہ اس انداز کلام سے یہ بات قطعی طور پر ثابت نہیں ہوتی کہ آپ نے خود اپنے دست مبارک سے ٹہنی رکھی تھی بلکہ یہ بھی احتمال ہے کہ آپ نے اس کا حکم دیا ہو، اور صحابی رسول حضرت بریدہ بن حصیب نے اس کی پیروی کرتے ہوئے وصیت کی کہ ان کی قبر پر دو ٹہنیاں لگائی جائیں اور غیر کی بہ نسبت صحابی کی اتباع اولیٰ ہے، اھ۔ میں نے کہا: حضرت بریدہ کا اثر طبقات ابن سعد میں مذکور ہے اور میں نے اس کو اپنی کتاب شرح الصدور میں حضرت ابو ہریرہ سلمیٰ سے منقول ایک دوسرے اثر کے ساتھ ذکر کیا ہے اور یہ اثر تاریخ ابن عساکر میں مروی ہے اور تحقیق امام نووی نے امام خطابی کے انکار کا رد کیا ہے اور کہا کہ اس کی کوئی وجہ نہیں۔

(حاشیۃ السیوطی علی سنن النسائی، کتاب الطہارۃ، ج 1، ص 30، مکتب المطبوعات الاسلامیہ، حلب)

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

علماء نے اس حدیث کی بناء پر قبر کے نزدیک تلاوت قرآن کو مستحب قرار دیا ہے کیونکہ جب ٹہنی کی تسبیح سے تخفیف کی امید ہے تو تلاوت قرآن سے بدرجہ اولیٰ ہوگی، واللہ اعلم۔ اور تحقیق امام بخاری نے اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے کہ صحابی رسول حضرت بریدہ بن حصیب سلمیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وصیت کی کہ ان کی قبر پر دو ٹہنیاں لگائی جائیں تو اس سے ثابت ہوا کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کی مثل فعل سے تبرک حاصل کیا۔ اور علامہ خطابی نے اس عمل سے منع کیا ہے جو لوگ اس حدیث کی بناء پر خواص و عوام کی قبروں پر کرتے ہیں اور کہا کہ اس کی کوئی اصل نہیں۔ علامہ خطابی کے اس قول کی کوئی

وَجَنِّبُوا اللَّهَ عِلْمًا۔

(شرح النووی علی مسلم، باب الدلیل علی نجاسة البول الخ، ج 3، ص 202، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

گناہ کبیرہ کی تعریف:

تفسیر خازن میں ہے:

(1) حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ہر وہ گناہ جس کا انجام اللہ تعالیٰ نے جہنم، غضب، لعنت یا عذاب فرمایا ہے وہ کبیرہ ہے۔

(2) حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کبیرہ گناہ وہ ہیں جو تیرے اور بندوں کے درمیان ظلم مظالم ہیں اور صغیرہ گناہ وہ ہیں جو تیرے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کریم ہے بخش دے گا اور عفو فرمائے گا، اور انہوں نے اس روایت سے استدلال کیا ہے جو حضرت انس بن مالک سے مروی ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قیامت کے دن عرش کے نیچے سے ایک منادی ندا کرے گا: اے امت محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)! بے شک اللہ تعالیٰ نے تم سب مومنین و مومنات کو معاف فرما دیا ہے، ایک دوسرے کے ظلم معاف کر دو اور میری رحمت کے ساتھ جنت میں داخل ہو جاؤ۔

(3) مالک بن مغول نے کہا: کبار بدعتی کے گناہ ہیں اور سنیات اہل سنت کے گناہ ہیں۔

(4) کہا گیا ہے کہ کبار جان بوجھ کر کئے ہوئے گناہ اور سنیات غلطی سے یا بھول کر ہونے والے گناہ ہیں اور وہ جس پر لوگوں کو مجبور کیا گیا ہو اور وہ دل کے گمان اس امت سے اٹھائے گئے ہیں۔

(5) سدی نے کہا: کبار وہ گناہ ہیں جن سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے اور سنیات ان گناہوں کے مقدمات و توابع ہیں جن میں نیک و بد سب واقع ہو جاتے ہیں جیسے دیکھنا، چھونا، بوسہ وغیرہ۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ابن آدم پر زنا کا حصہ لکھ دیا گیا ہے جس کو لامحالہ پانے والا ہے۔ آنکھوں کا زنا دیکھنا ہے، کانوں کا زنا سننا ہے، زبان کا زنا گفتگو ہے، ہاتھ کا زنا پکڑنا ہے، پاؤں کا زنا چلنا ہے، دل تمنا اور خواہش کرتا ہے اور شرمگاہ اس کی تصدیق کرتی ہے یا تکذیب کرتی ہے، یہ الفاظ مسلم کے ہیں۔

(6) ایک قول یہ ہے کہ کبیرہ گناہ شرک اور شرک کی طرف لے جانے والے امور ہیں، اور جو اس سے کم ہیں وہ سنیات ہیں تو اس تمام گزشتہ دلائل سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ گناہوں میں سے بعض صغیرہ ہیں اور بعض کبیرہ، جمہور سلف و خلف کا یہی

(تفسیر خازن، سورۃ النسل، ج 1، ص 367، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

مذہب ہے۔

گناہ کبیرہ کون سے اور کتنے ہیں؟

تفسیر خازن میں ہے:

حضرت ابو بکر فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس موجود تھے تو آپ نے تین مرتبہ ارشاد فرمایا: کیا میں تمہیں اکبر الکبائر (کبیرہ گناہوں میں سے زیادہ بڑے) گناہوں کی خبر نہ دوں؟ ہم نے عرض کیا: کیوں نہیں یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)، ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا، والدین کی نافرمانی کرنا، خبردار جھوٹی گواہی دینا اور جھوٹی بات کہنا۔ اور آپ ٹیک لگائے ہوئے تھے تو سیدھے ہو کر بیٹھ گئے اور اس بات کو لگا تار فرماتے رہے یہاں تک کہ ہم نے کہا کاش آپ سکوت فرمائیں۔ اس کو امام بخاری و مسلم نے صحیحین میں ذکر کیا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمارے لئے کبیرہ گناہوں کا ذکر فرمایا تو ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا اور والدین کی نافرمانی کرنا اور کسی جان کو قتل کرنا اور فرمایا کہ میں تمہیں اکبر الکبائر کی خبر نہ دوں؟ جھوٹی بات فرمایا یا جھوٹی گواہی دینا فرمایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سات ہلاک کرنے والی چیزوں سے بچو! عرض کی گئی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ کون سی چیزیں ہیں؟ ارشاد فرمایا: اللہ کے ساتھ شرک کرنا، جادو، اس جان کو قتل کرنا جسے اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے مگر حق کے ساتھ، یتیم کا مال کھانا، زنا، لڑائی کے دن پیٹھ پھیرنا، بے خبر پاک دامن مومن عورتوں پر تہمت لگانا۔

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا: اللہ کے نزدیک کونسا گناہ سب سے بڑا ہے؟ ارشاد فرمایا: یہ کہ تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرائے حالانکہ اس نے تمہیں پیدا کیا ہے۔ میں نے عرض کیا: بے شک یہ تو بہت بڑا ہے، پھر اس کے بعد کونسا؟ ارشاد فرمایا: اپنے بچوں کو اس خوف سے قتل کر دینا کہ وہ تمہارے ساتھ کھائے گا۔ میں نے کہا: پھر کونسا؟ ارشاد فرمایا: اپنے پڑوسی کی بیوی سے زنا کرنا۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کبیرہ گناہ یہ ہیں: اللہ کے ساتھ شرک کرنا، والدین کی نافرمانی کرنا، کسی جان کو قتل کرنا اور جھوٹی قسم۔

انہی سے مروی ہے کہ ایک اعرابی نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ کبیرہ گناہ کیا ہیں؟ ارشاد فرمایا: اللہ کے ساتھ شرک کرنا، اس نے عرض کیا: پھر کونسا؟ ارشاد فرمایا: یمین غموس۔ میں نے کہا: یمین غموس کیا ہے؟ ارشاد فرمایا: وہ قسم جس کے ساتھ کوئی شخص مسلمان کا مال مارے جب کہ اس قسم میں جھوٹا ہو۔

انہی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کبیرہ گناہوں میں سے ہے کسی شخص کا اپنے والدین کو گالی دینا، صحابہ کرام نے عرض کی: کیا کوئی شخص اپنے والدین کو بھی گالی دیتا ہے؟ ارشاد فرمایا: ہاں، (وہ اس طرح کہ) ایک شخص کسی دوسرے کے والد یا والدہ کو گالی دیتا ہے تو وہ اس کے والد یا والدہ کو گالی دے گا۔

اور ایک روایت میں ہے کہ اکبر الکبار یہ ہے کہ آدمی اپنے والدین پر لعنت کرے اور پھر مکمل حدیث ماقبل کی طرح بیان کی۔

اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اکبر الکبار یہ ہیں: اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا، اللہ تعالیٰ کی خفیہ تدبیر سے بے خوف رہنا، اللہ کی رحمت سے مایوس ہونا۔

اور حضرت سعید بن جبیر کے پاس ایک شخص نے حضرت ابن عباس سے کبیرہ گناہوں کے بارے پوچھا: کیا وہ سات ہیں؟ آپ نے فرمایا: وہ سات سو کے قریب ہیں، اور ایک روایت میں ہے ستر کے قریب ہیں مگر یہ کہ مغفرت طلب کرنے سے کوئی کبیرہ نہیں رہتا اور اصرار کے ساتھ کوئی صغیرہ نہیں رہتا اور فرمایا: ہر وہ چیز جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی جائے وہ کبیرہ ہے پس جو کوئی ایسا کوئی کام کرے تو وہ اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرے۔

(تفسیر خازن، سورۃ النسا، ج 1، ص 367، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

تلاوت کا ایصال ثواب:

علامہ بدر الدین عینی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

علامہ خطابی نے کہا کہ اس میں قبروں کے پاس قرآن مجید کی تلاوت کے مستحب ہونے پر دلیل ہے کیونکہ جب ایک درخت کی تنبیج سے میت کے عذاب میں تخفیف کی امید کی جاسکتی ہے تو قرآن عظیم کی تلاوت سے تو اس سے بھی بڑھ کر امید و برکت ہو سکتی ہے۔ میں نے کہا اس مسئلہ میں لوگوں کا اختلاف ہے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ و امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا موقف یہ ہے کہ تلاوت قرآن کا ثواب میت کو پہنچتا ہے، اس پر درج ذیل دلائل ہیں:

حضرت ابو بکر نجار نے کتاب السنن میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو قبرستان سے گزرے تو ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ گیارہ مرتبہ پڑھے پھر اس کا ثواب مردوں کو ایصال کر دے تو اس کو مردوں کی تعداد کے برابر اجر دیا جائے گا۔

اور ان کی سنن میں ہی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جو قبرستان میں داخل ہوا اور سورۃ یسین کو پڑھا تو اللہ تعالیٰ اس دن مردوں سے عذاب اٹھا دیتا ہے

اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے اپنے والدین یا ان میں سے ایک کی قبر کی زیارت کی، اس کے پاس سورۃ یسین پڑھی تو اس کی بخشش کر دی جائے گی۔

اور حضرت ابو حفص بن شاہین نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا: جس نے ایک مرتبہ یہ کہا: ((الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَلَهُ

الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ، اللَّهُ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَلَهُ

الْعِظَمَةُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ، اللَّهُمَّ الْمَلِكُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَلَهُ الْقُدُورُ

فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)) ترجمہ: تمام خوبیاں اللہ تعالیٰ کیلئے ہیں جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے

، آسمانوں کا رب ہے، زمین کا رب، تمام جہانوں کا رب ہے۔ آسمانوں و زمین میں اسی کیلئے بڑائی ہے اور وہ غالب حکمت والا

ہے، اللہ ہی کیلئے حمد ہے، آسمانوں کا رب، زمین کا رب اور تمام جہانوں کا رب ہے اور آسمانوں و زمین میں اسی کیلئے عظمت ہے

اور وہ غالب، حکمت والا ہے وہی مالک ہے، آسمانوں کا رب، زمین کا رب اور تمام جہانوں کا رب ہے اور آسمانوں و زمین میں

اسی کا نور ہے اور وہی غالب، حکمت والا ہے۔

پھر اس نے کہا: اے اللہ اس کا ثواب میرے والدین کو پہنچا دے تو اس پر اس کے والدین کا جو بھی حق تھا اس نے وہ ادا کر دیا۔

اور امام نووی نے فرمایا: امام شافعی اور ایک جماعت کا مشہور مذہب یہ ہے کہ تلاوت قرآن کا ثواب میت کو نہیں پہنچتا

۔ اور مذکورہ احادیث ان کے خلاف دلیل ہیں۔

(عمدة القاری، شرح صحیح بخاری، ج 3، ص 118، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

تلاوت کے علاوہ کا ایصالِ ثواب:

علامہ عینی مزید فرماتے ہیں:

مگر علماء کا اس پر اجماع ہے کہ بے شک دعا اموات کو پہنچتی ہے اور ان کو اس کا ثواب ملتا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ ترجمہ: اور وہ لوگ جو ان کے بعد آئے وہ کہتے ہیں اے ہمارے رب ہمیں اور ہم سے پہلے گزرے ہوئے ہمارے مومنین بھائیوں کو بخش دے۔

(پ 28، سورۃ الحشر: 59)

اس کے علاوہ اور بھی آیات ہیں اور اس کے ثبوت میں احادیث مشہورہ ہیں جن میں سے کچھ احادیث درج ذیل ہیں:

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ! بقیع غرقہ والوں کی مغفرت فرمادے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ! ہمارے زندوں اور مردوں کو بخش دے۔

ابو بکر انجار نے کتاب السنن میں حضرت عمرو بن شعیب سے روایت بیان کی ہے وہ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا: یا رسول اللہ! بے شک عاص بن وائل نے زمانہ جاہلیت میں نذر مانی تھی کہ وہ سو اونٹ ذبح کرے گا اور ہشام بن عاص نے اس کے حصہ کے پچاس ذبح کر دیئے تو کیا یہ اس کی طرف سے کفایت کریں گے؟ تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تمہارا باپ اگر توحید کا اقرار کر لیتا پھر تو اس کی طرف سے روزہ رکھتا یا صدقہ کرتا یا آزاد کرتا تو یہ اس کو پہنچتا۔

امام دارقطنی نے روایت بیان کی کہ ایک شخص نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں اپنے والدین کے ساتھ ان کی وفات کے بعد کیسے بھلائی کر سکتا ہوں؟ تو آپ نے ارشاد فرمایا: بے شک مرنے کے بعد بھلائی یہ ہے کہ تو اپنی نماز کے ساتھ ان کیلئے بھی نماز پڑھے، اپنے روزہ کے ساتھ ان کیلئے بھی روزہ رکھے، اپنے صدقہ کے ساتھ ان کی طرف سے بھی صدقہ کرے۔

امام ابوالحسین بن فراء کی کتاب القاضی میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا: یا رسول اللہ! جب ہم اپنے مردوں کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں، ان کی طرف سے حج کرتے ہیں، ان کیلئے دعا کرتے ہیں تو یہ ان کو پہنچتا ہے؟ ارشاد فرمایا: جی ہاں۔ اور وہ اس سے اس طرح خوش ہوتے ہیں جیسا کہ تم میں سے کوئی ایک اس طشت سے خوش ہوتا ہے جو اس کو ہدیہ کیا گیا ہو۔

حضرت سعد سے مروی ہے کہ انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ! بے شک میرے والد فوت ہو گئے ہیں تو کیا میں ان کی طرف سے غلام آزاد کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں۔

حضرت ابو جعفر محمد بن علی بن حسین سے مروی ہے: بے شک حسن اور حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے غلام آزاد کیا کرتے تھے۔

حدیث صحیح میں ہے کہ ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ! میری والدہ فوت ہو گئی ہیں کیا میں ان کی طرف سے صدقہ کروں تو ان کو فائدہ پہنچے گا؟ آپ نے فرمایا: جی ہاں۔

(عمدة القاری، شرح صحیح بخاری، ج 3، ص 119، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اشکال اور اس کا جواب:

علامہ عینی مزید فرماتے ہیں:

اگر تو کہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: {وَأَنْ كُنْ يَسَّرَ لِلْإِنْسَانِ الْأَمْسَاسُ} ترجمہ: انسان کیلئے نہیں مگر وہ جو اس نے کوشش کی

، النجم: 39۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت کے بارے علماء کے آٹھ مختلف اقوال ہیں:

(1) یہ آیت اللہ تعالیٰ کے اس فرمان: {وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ} (اور جو

ایمان لائے اور ان کی اولاد نے ایمان کے ساتھ ان کی پیروی کی ہم نے ان کی اولاد ان سے ملا دی، الطور 21) سے منسوخ ہے۔ کہ ماں باپ کی نیکیوں کی وجہ سے ان کے مومن بچوں کو ان کے ساتھ جنت میں ملا دیا جائے گا، یہ قول حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے۔

(2) یہ حضرت ابراہیم اور موسیٰ علیہما السلام کی اقوام کے ساتھ خاص ہے جبکہ اس امت کے لیے وہ بھی ہے جس کی انہوں

نے کوشش کی اور وہ بھی ہے جس کی ان کے غیر نے کوشش کی، یہ حضرت عکرمہ کا قول ہے۔

(3) یہاں انسان سے مراد کافر ہے۔ یہ قول حضرت ربیع بن انس کا ہے۔

(4) انسان کے لیے نہیں ہے مگر جو اس نے کوشش کی، یہ بطور عدل ہے، بہر حال بطور فضل تو اللہ تعالیٰ اس میں جتنا

چاہے اضافہ فرمادے، یہ حضرت حسین بن فضل کا قول ہے۔

(5) ”ماسعی (جو اس نے کوشش کی)“ کا معنی ہے جو اس نے نیت کی یعنی انسان کو صرف اس کی نیت کا اجر ملتا ہے، یہ حضرت ابو بکر و راق کا قول ہے۔

(6) کافر کیلئے کوئی خیر نہیں ہے مگر یہ کہ اس نے دنیا میں جو اعمال کئے تو اس کو دنیا میں ہی ان کا ثواب مل جائے گا یہاں تک کہ آخرت میں اس کو کوئی حصہ نہیں ہوگا، اس کو غلبی نے ذکر کیا ہے۔

(7) اس آیت میں موجود ”لام“ علی کے معنی میں ہے، اب معنی یہ ہے کہ انسان کو صرف اس کے اعمال کی سزا ملتی ہے۔

(8) انسان کو صرف اس کے عمل ہی کی جزاء ملتی ہے ہاں یہ بات جدا ہے کہ اسباب مختلف ہیں کبھی تو اس کی کوشش ہوتی ہے اس نفس شئی کے حاصل کرنے میں اور کبھی اس شئی کے اسباب کو حاصل کرنے میں اس کی کوشش ہوتی ہے جیسا کہ بچے کو قرآن سکھا دے جو اس کے لیے پڑھے، ایسے دوست کے حصول میں کوشش کرتا جو اس کیلئے دعاء مغفرت کرے، اور کبھی دین اور بندوں کی خدمت میں کوشش کرتا ہے، لہذا اس وجہ سے دیندار اس سے محبت کرتے ہیں تو یہ محبت اس دعا کے حصول کا سبب بنتی ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، ج 3، ص 911، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علم غیب کا ثبوت:

اس حدیث پاک میں اس بات کا بھی ثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو غیب کا علم عطا فرمایا ہے کیونکہ (1) قبر میں عذاب کا ہونا، (2) اس کا سبب، (3) شاخیں رکھنے سے اس میں تخفیف (4) اور وقت مخصوص تک تخفیف ہونا یہ سب علوم غیبیہ ہیں، جن کا علم اللہ تعالیٰ نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمایا۔

مفتی شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث پاک کے تحت فرماتے ہیں:

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیب جانتے ہیں کہ یہ بھی جان لیا کہ ان پر عذاب ہو رہا ہے اور یہ بھی جان لیا کہ کس بنا پر ہو رہا ہے نیز یہ جان لیا کہ ان شاخوں کے رکھنے سے عذاب میں تخفیف ہوگی اور یہ بھی جان لیا کہ کب تک ہوگی، اس حدیث میں اکٹھے چار علم غیب کی خبر ہے۔ (نزہۃ القاری شرح صحیح بخاری، ج 1، ص 675، فرید بک سنٹال، لاہور)

علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث پاک کے تحت فرماتے ہیں:

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بتلا کر کہ ان قبر والوں پر عذاب ہو رہا ہے یہ ظاہر فرمادیا کہ

اگرچہ میں بظاہر عالم دنیا میں رہتا ہوں لیکن عالم برزخ کے احوال بھی میری نظر سے اوجھل نہیں ہوتے، کیونکہ عذاب اور ثواب عالم برزخ میں ہوتا ہے، اور جب یہ فرمایا کہ ان میں سے ایک چغلی کرتا تھا اور دوسرا پیشاب سے نہیں بچتا تھا تو یہ ظاہر فرمادیا کہ میں صرف عذاب کو نہیں دیکھ رہا بلکہ میں ان کے سبب عذاب کو بھی جانتا ہوں یا یہ بتلادیا کہ میں صرف ان کے حال کو نہیں دیکھ رہا بلکہ ان کے ماضی اور حال دونوں سے باخبر ہوں اور جب شاخ کے ٹکڑے ان کی قبر پر رکھ دیئے اور فرمایا جب تک یہ خشک نہیں ہوں گے ان کے عذاب میں تخفیف رہے گی تو یہ ظاہر فرمادیا کہ میں صرف ان کے عذاب کو دیکھ ہی نہیں رہا بلکہ ان سے اس عذاب کو دور بھی کر سکتا ہوں نیز آپ نے یہ بتلادیا کہ اے میرے غلامو! اچھی طرح جان لو کہ جب میں تمہارے درمیان رہ کر عالم برزخ سے غافل نہیں رہتا تو عالم برزخ میں جا کر تمہارے احوال سے کیسے ناواقف ہو سکتا ہوں، اور جب تم میں رہ کر قبر والوں کی مدد کرتا ہوں تو خوب سمجھ لو میں جا کر تمہاری مدد کرتا رہوں گا۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رابطہ ایک عالم میں رہتے ہوئے دوسرے عالم سے منقطع نہیں ہوتا، جب عالم نیند میں ہوں تو بیداری سے رابطہ منقطع نہیں ہوتا اور جب عالم دنیا میں ہوں تو برزخ سے تعلق نہیں توٹتا اور جب برزخ میں ہوں تو دنیا سے رابطہ منقطع نہیں ہوتا، بندوں میں رہ کر مولیٰ کو نہیں بھولے اور شب معراج مولیٰ کے پاس جا کر بندوں کو نہیں بھولے۔

علم غیب پر تفصیلی دلائل

قرآن و حدیث اور اقوال ائمہ و علماء سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور جانِ رحمت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو کثیر علم غیب عطا فرمایا ہے، تفصیل دیکھنی ہو تو امام اہل سنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے رسائل (1) خالص الاعتقاد (2) انباء المصطفیٰ (3) ازاۃ العیب (4) الدولة المکیہ وغیرہا اور حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی کتاب ”جام الحقیق“ سے علم غیب کے باب کا مطالعہ کریں، کچھ دلائل درج ذیل ہیں:

پسندیدہ رسولوں کو غیب:

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے {وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْهِرَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيْ مِنْ رُّسُلِهِ مَنْ يَّشَاءُ} ترجمہ: اور اللہ کی شان یہ نہیں کہ عام لوگوں تمہیں غیب کا علم دے ہاں اللہ چن لیتا ہے اپنے رسولوں سے جسے چاہے۔

(پ 4، سورہ آل عمران، آیت 179)

اور سورۃ جن میں ارشاد ہوتا ہے {عَالِمِ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَّسُولٍ} ترجمہ: غیب کا

جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے (پ29، سورہ جن، آیت26)
 پتا چلا کہ اللہ تعالیٰ اپنے پسندیدہ رسولوں کو غیبیوں پر مطلع فرماتا ہے اور کوئی مسلمان اس بات میں شک نہیں کر سکتا ہے کہ
 ہمارے پیارے آقا صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اللہ تعالیٰ کے پیارے رسول اور حبیب ہیں۔

سب کچھ سکھا دیا:

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے {وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا} ترجمہ: اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ
 جانتے تھے اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔ (پ5، سورۃ النسا، آیت113)

اس آیت کے تحت تفسیر جلالین میں ہے ”ای من الْأَحْكَامِ وَالْغَيْبِ“ ترجمہ: یعنی احکام اور غیب کی جو باتیں نہ
 جانتے تھے سب سکھا دیں۔ (تفسیر جلالین، ج1، ص122، دار الحدیث، القاہرہ)

اس آیت کے تحت تفسیر حسینی میں ہے ”آں علمہ ما کان وما یكون ہست کہ حق سبحانہ
 در شب اسرا بدران حضرت عطا فرمود، چنانچہ در حدیث معراج ہست کہ من در زیر عرش بودم قطرہ
 در حلق من ریختندہ فعلمت ما کان وما یكون کا علم ہے کہ حق تعالیٰ نے شب معراج میں
 حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو عطا فرمایا، چنانچہ حدیث معراج میں ہے کہ ہم عرش کے نیچے تھے، ایک قطرہ ہمارے حلق
 میں ڈالا گیا، پس ہم نے سارے گزشتہ اور آئندہ کے واقعات معلوم کر لیے۔

(تفسیر قادری اردو ترجمہ تفسیر حسینی، سورۃ النساء، آیت113، ج1، ص192)

غیب بتانے میں بخیل نہیں:

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے {وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِغَنِينٍ} ترجمہ: اور یہ نبی غیب بتانے میں بخیل نہیں۔

(پ03، سورۃ التکوین، آیت42)

تفسیر خازن اور تفسیر بغوی میں اس آیت کریمہ کے تحت لکھا ہے ”اِنَّہٗ یَاْتِیْہِ عِلْمُ الْغَیْبِ فَلَا یُخْلِیْہِ عَلَیْہِمْ بَلْ
 یَعْلَمُکُمْ وَیُخْبِرُکُمْ بِہِ“ ترجمہ: نبی کریم صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے پاس علم غیب آتا ہے، پس وہ اس میں بخل نہیں
 کرتے بلکہ تمہیں سکھاتے ہیں اور اس کی خبر دیتے ہیں۔

(تفسیر خازن، ج4، ص399، دار الکتب العلمیہ، بیروت * تفسیر بغوی، ج6، ص1006، دار السلام للنشر والتوزیع، ریاض)

علم ما کان وما یکون:

اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے {خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۖ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ} ترجمہ کنز الایمان: انسانیت کی جان محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پیدا کیا، ما کان وما یکون کا بیان انہیں سکھایا۔ (سورہ رحمن، آیت 3، 4)

علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 597ھ) اس آیت کے تحت فرماتے ہیں ”اِنَّهُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، علمہ بیان کُلّ شیء ما کان وما یکون، قالہ ابن کيسان“ ترجمہ: اس آیت میں انسان سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کو علم ما کان وما یکون (جو ہو چکا اور جو ہوگا) ہر چیز کا بیان سکھادیا ہے، یہ قول ابن کيسان کا ہے۔

(تفسیر زاد المسیر، تحت آیت مذکورہ، ج 4، ص 206، دار الکتب العربی، بیروت)

تفسیر خازن اور تفسیر معالم التنزیل (تفسیر بغوی) میں اس کے تحت لکھا ہے واللفظ للبغوی ”وَقَالَ ابْنُ كَيْسَانَ: (خَلَقَ الْإِنْسَانَ) يَعْنِي مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (عَلَّمَهُ الْبَيَانَ) يَعْنِي بَيَانًا مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ؛ لِأَنَّهُ كَانَ يُبَيِّنُ عَنِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَعَنْ تَوَمُّ الدِّينِ“ ترجمہ: ابن کيسان کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں انسان سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور بیان سے مراد علم ما کان وما یکون (جو کچھ ہو چکا اور جو ہوگا) ہے، اس لیے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اولین و آخرین اور قیامت کے دن کی خبریں دیتے ہیں۔

(تفسیر خازن، تحت مذکورہ آیات، ج 4، ص 225، دار الکتب العلمیہ، بیروت) تفسیر معالم التنزیل، تحت مذکورہ آیات، ج 6، ص 916، دار السلام للنشر والتوزیع، ریاض)

یہ غیب کی خبریں ہیں:

اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے {ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ} ترجمہ کنز الایمان: یہ غیب کی خبریں ہیں کہ ہم خفیہ طور پر تمہیں بتاتے ہیں۔ (پ 3، سورہ عمران، آیت 44)

علم غیب پر منافقین کا اعتراض:

کسی شخص کی اونٹنی گم ہوگئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیب کی خبر دیتے ہوئے بتا دیا کہ وہ کس جگہ پر ہے، تو منافقین آپس میں ہنسنے لگے کہ غیب کی خبریں دے رہے ہیں اور ہمارے بارے میں معلوم ہی نہیں ہے تو اس وقت یہ آیات نازل ہوئیں، {وَلَيَنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللّٰهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ} لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ

كُفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ} ترجمہ: اے محبوب! اگر تم ان سے پوچھو گے تو کہیں گے کہ ہم تو یونہی ہنسی کھیل کر رہے تھے، تم فرماؤ کیا اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ہنستے ہو، بہانے نہ بناؤ، تم کافر ہو چکے مسلمان ہو کر۔ (پ، 10، سورة التوبة، آیت 66، 65)

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 911ھ) نے درمنثور میں نقل کیا ”وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ الْمُثَنَّرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَأَبُو الشَّيْخِ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ {وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ لِيَقُولُوا إِنَّمَا كُنَّا نَعُوْذُ وَنَلْعَبُ} قَالَ: قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْمُتَأَفِّقِينَ مَحْدُثًا مُّحَمَّدًا: أَنَّ نَاقَةَ فُلَانٍ وَادِي كَذَا وَكَذَا فِي يَوْمٍ كَذَا وَكَذَا أَوْ مَا يَدْرِي بِهِ بِالْغَيْبِ“ ترجمہ: امام ابن ابی شیبہ، ابن منذر، ابن ابی حاتم اور ابوالشیخ نے حضرت مجاہد سے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے شان نزول میں روایت کیا، حضرت مجاہد فرماتے ہیں (کسی کا ناقہ گم ہو گیا تھا رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا کہ: وہ فلاں جنگل میں ہے)۔ ایک منافق بولا: محمد (صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم) ہمیں بیان کرتے ہیں کہ فلاں کا ناقہ فلاں دن فلاں وادی میں ہے، محمد (صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم) غیب کیا جانیں! اسی پر اللہ عزوجل نے یہ آیت کریمہ اتاری کہ ان سے فرما دیجئے کہ: اللہ اور اس کے رسول اور اس کی آیتوں سے ٹھٹھا کرتے ہو، بہانے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے ایمان کے بعد۔

(تفسیر درمنثور، سورة التوبة، آیت 66، 65، ج 4، ص 230، دار الفکر، بیروت)

امام ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 311ھ) نے بھی اس آیت کے تحت ایسا ہی لکھا ہے۔

(تفسیر طبری، ج 41، ص 335، مؤسسة الرسالة، بیروت)

ہر شے کا روشن بیان:

اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں اپنے حبیب صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو مخاطب کرتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے {وَكُلُّنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبَيَّنَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ} ترجمہ: اتاری ہم نے تم پر کتاب جو ہر چیز کا روشن بیان ہے۔ (سورة النحل، آیت 89)

جب فرقان مجید میں ہر شے کا بیان ہے اور بیان بھی کیسا؟ روشن بیان، اور اہلسنت کے مذہب میں شے ہر موجود کو کہتے ہیں، تو عرش تا فرش تمام کائنات جملہ موجودات اس بیان کے احاطے میں داخل ہوئے اور ان موجودات میں کتابت لوح محفوظ بھی ہے، اور لوح محفوظ میں کیا لکھا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے {وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَكْمَلٌ} ترجمہ: ہر چھوٹی بڑی چیز لکھی ہوئی ہے۔ (سورة القمر، آیت 53)

ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے {وَلَا حَبَّةٌ فِي ثَلَمَاتٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ} ترجمہ:

کوئی دانہ نہیں زمین کی اندھیریوں میں اور نہ کوئی تر اور نہ کوئی خشک مگر یہ کہ سب ایک روشن کتاب میں لکھا ہے۔

(سورة الانعام، آیت 95)

جب قرآن مجید میں ہر چیز حتیٰ کہ لوح محفوظ کے مکتوب کا بھی روشن بیان موجود ہے اور قرآن مجید اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صَلَّی اللہ علیہ وسلم پر اتار تو پتا چلا آپ صَلَّی اللہ علیہ وسلم کو تمام موجودات اور لوح محفوظ کے مندرجات کا علم اللہ تعالیٰ نے عطا فرما دیا۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ یہ دلیل دینے کے بعد ارشاد فرماتے ہیں ”تو بھم اللہ تعالیٰ کیسے نص صحیح قطعی سے روشن ہوا کہ ہمارے حضور صاحب قرآن صَلَّی اللہ علیہ وسلم کو اللہ عزوجل نے تمام موجودات جملہ ماکان و مایکون الی یوم القیمۃ، جمیع مندرجات لوح محفوظ کا علم دیا اور شرق و غرب و سماء و ارض و عرش فرش میں کوئی ذرہ حضور کے علم سے باہر نہ رہا۔“

(فتاویٰ رضویہ، ج 29، ص 488، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا غیب کی خبریں دینا:

قرآن مجید میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول موجود ہے {وَأَنبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُلُونَ فِي بُيُوتِكُمْ} ترجمہ: اور میں تمہیں بتاتا ہوں جو تم کھاتے ہو اور اپنے گھروں میں جمع کر کے رکھتے ہو۔

(سورة ال عمران، آیت 49)

جب اللہ تعالیٰ کے پیارے نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے علم کا یہ عالم ہے تو ہمارے پیارے آقا صَلَّی اللہ علیہ وسلم جو کہ سید الانبیاء ہیں ان کے علم کی شان کیا ہوگی۔ ابو نعیم اصہبانی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 430ھ) فرماتے ہیں ”فان قيل فان عيسى كان محبر بالغيب، ونبي يما ياكلون في بيوتهم وما يدخرون فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان محبر من ذلك باعاجيب، لان عيسى كان محبر يما ياكلون من ورا مجد امر في ميته ونصر في مآكلهم، ومحمد صلى الله عليه وسلم أخبر بما كان منه مسيرة شهر وأكثر، كما أخبره صلى الله عليه وسلم بوفاة التجاشي، ومن استشهد في الغزاة، وجمعه، وعبد الله بن مرواحه، وكان يأتيه السائل يسأله فيقول إن شئت أخبرك عما جئت تسأل عنه وأشباه ذلك“ ترجمہ: اگر کہا جائے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام غیب کی خبریں دیتے تھے اور وہ کچھ بتا دیتے تھے جو لوگ گھروں میں کھا کر آتے تھے اور جو کچھ گھروں میں چھوڑ کر آتے تھے تو (اس کا جواب یہ ہے کہ) نبی کریم صَلَّی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھی عجیب تر خبریں دی ہیں، کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو یہی بتاتے تھے کہ لوگ دیوار کے پیچھے کیا کھاتے اور چھوڑ کر آتے ہیں مگر نبی کریم صَلَّی اللہ علیہ وسلم ایک ماہ یا اس سے بھی زائد مسافت پر

واقع ہونے والے حوادث کی خبر دے دیتے تھے، جیسا کہ آپ نے نجاشی کے وصال، اور غزوہ موتہ میں حضرت زید، جعفر اور عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہم کی شہادت کی خبر دی، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سائل آتا کہ وہ سوال کرے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسے فرماتے: اگر تم چاہو تو جو سوال کرنے تم آئے ہو میں تمہیں بتا دوں، وغیرہ وغیرہ۔

(دلائل النبوة لابی نعیم، القول فیما لوتی عیسیٰ علیہ السلام، ج 1، ص 617، دار النفائس، بیروت)

ابتداء خلق سے دخول جنت و نار تک:

صحیح بخاری شریف میں حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: ((قَامَ فِينَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَامًا، فَأَخْبَرَنَا عَنْ بَدْءِ الْخَلْقِ، حَتَّى دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ مَنَازِلَهُمْ، وَأَهْلُ النَّارِ مَنَازِلَهُمْ، حَفِظَ ذَلِكَ مِنْ حِفْظِهِ، وَسَيِّئَةٍ مِنْ نَسِيَةٍ)) ترجمہ: ایک بار سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم میں کھڑے ہو کر ابتداء سے آفرینش سے لے کر جنتیوں کے جنت اور دوزخیوں کے دوزخ میں جانے تک کا حال ہم سے بیان فرما دیا، یاد رکھا جس نے یاد رکھا اور بھول گیا جو بھول گیا۔ (صحیح بخاری، باب ماجاء فی قوله تعالیٰ {وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ}، ج 4، ص 106، مطبوعہ دار طوق النجاة)

ایک مجلس میں ہر چیز کا بیان معجزہ ہے:

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس حدیث پاک کے تحت فرماتے ہیں: "وَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ أَخْبَرَ فِي الْمَجْلِسِ الْوَاحِدِ بِجَمِيعِ أَحْوَالِ الْمَخْلُوقَاتِ مِنْذُ ابْتِدَائِهَا إِلَى أَنْ تَمُوتَ إِلَى أَنْ تُبْعَثَ فَشَمِلَ ذَلِكَ الْأَحْجَاسَ عَنِ الْمَبْدِئِ وَالْمَعَاشِ وَالْمَعَادِ وَفِي تَبْسِيرِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ دَلَّكَ كَلِمَةً فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ مِنْ خَوَاصِرِ الْعَادَةِ أَمْرٍ عَظِيمٍ" ترجمہ: یہ حدیث پاک اس کی دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ہی مجلس میں تمام مخلوق کے احوال جب سے خلقت شروع ہوئی اور جب تک فنا ہوگی اور جب اٹھائی جائے گی سب بیان فرما دیا اور یہ بیان مبداء (مخلوق کے آغاز پیدائش)، معاش (رہنے سہنے) اور معاد (قیامت کے دن اٹھنے) سب کو محیط تھا، ان سب کو خلافِ عادت ایک ہی مجلس میں بیان کر دینا نہایت عظیم معجزہ ہے۔

(فتح الباری، باب ماجاء فی قوله تعالیٰ {وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ...}، ج 6، ص 291، دار المعرفة، بیروت)

علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی 855ھ) اس حدیث پاک کے تحت فرماتے ہیں: "وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ أَخْبَرَ فِي الْمَجْلِسِ الْوَاحِدِ بِجَمِيعِ أَحْوَالِ الْمَخْلُوقَاتِ مِنْ ابْتِدَائِهَا إِلَى انْتِهَائِهَا، وَفِي إِسْرَادِ ذَلِكَ كَلِمَةً فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ أَمْرٍ

عَظِيمٌ مِنْ خَوَاصِرِ الْعَادَةِ“ ترجمہ: یہ حدیث پاک دلیل ہے کہ نبی صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ایک مجلس میں اول سے آخر تک تمام مخلوقات کے تمام حالات بیان فرمادیے اور ان سب کا ایک ہی مجلس میں بیان فرما دینا نہایت عظیم معجزہ ہے۔
(عمدة القاری، باب ماجاء فی قوله تعالى {وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَیْهِ}، ج 15، ص 110، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی 1014ھ) فرماتے ہیں: ”وَقَالَ الْعَسْقَلَانِيُّ: أَيُّ أَحْبَرَنَا عَنِ الْمُبْدَأِ شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ إِلَى أَنْ انْتَهَى الْإِحْبَارُ عَنْ حَالِ الْإِسْتِغْرَارِ فِي الْحَقِّ وَالْقَائِرِ، وَذَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ أَحْبَرُ فِي الْمَجْلِسِ الْوَاحِدِ بِجَمِيعِ أَحْوَالِ الْمَخْلُوقَاتِ مِنَ الْمُبْدَأِ وَالْمَعَادِ وَالْمَعَايِشِ، وَيُسَبِّرُ إِسْرَادَ ذَلِكَ كُلِّهِ فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ مِنْ خَوَاصِرِ الْعَادَةِ أَمْرٌ عَظِيمٌ“ ترجمہ: ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: یعنی حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ہمیں ابتداء خلق سے یکے بعد دیگرے چیزوں کی خبریں دیتے گئے یہاں تک جنت اور جہنم میں ٹھہرنے تک سب کچھ بتا دیا، اور یہ حدیث پاک اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے مخلوقات کے جمیع احوال یعنی ابتداء و انتہا اور معاشرت کی خبریں ایک مجلس میں دیں، ایک مجلس میں خلاف عادت ان تمام چیزوں کو بیان کرنا عظیم معجزہ ہے۔

(مرقاة المفاتیح، باب بدأ الخلق ونكر الانبياء عليهم السلام، ج 9، ص 3436، دار الفکر، بیروت)

ان عبارات سے پتا چلا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ بدر الدین عینی، علامہ قسطلانی اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین جیسے اکابر محدثین کا یہی عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو ابتداء خلق سے لے کر دخول جنت و نارتک سب علم عطا فرمایا ہے اور حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے اسے اپنے صحابہ کے سامنے بیان بھی فرمایا ہے۔

علم ما کان وما یكون:

صحیح مسلم میں ہے: ((أَبُو زَيْدٍ يَحْمِي عَنْ عَمْرِو بْنِ أَرْطَبٍ قَالَ: قَالَ صَلَّى فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُبُورَ، وَصَوَّاهُ الْمُنْبَرِ فَحَطَبْنَا حَتَّى حَضَرَتِ الظُّلُومُ، فَزَلَّ فَصَلَّى، ثُمَّ صَوَّاهُ الْمُنْبَرِ، فَحَطَبْنَا حَتَّى حَضَرَتِ الْعَصْرُ، ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّى، ثُمَّ صَوَّاهُ الْمُنْبَرِ، فَحَطَبْنَا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ، فَأَخْبَرَنَا بِمَا كَانَ وَبِمَا هُوَ كَانُوا فَأَعْلَفْنَا أَحْفَظُنَا)) ترجمہ: حضرت ابو زید یعنی عمرو بن ارتب بن اخطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ہمیں فجر کی نماز پڑھائی اور منبر پر تشریف فرما ہو کر ہمیں خطبہ دیتے رہے یہاں تک کہ ظہر کا

وقت ہو گیا، اتر کر نماز پڑھائی پھر منبر پر تشریف فرما ہوئے اور ہمیں خطبہ دیتے رہے یہاں تک کہ عصر کا وقت ہو گیا، اتر کر عصر کی نماز پڑھائی پھر منبر پر تشریف فرما ہوئے، تو غروب آفتاب تک ہمیں خطبہ دیتے رہے، اس خطبہ (بیان) میں ہمیں علمِ ماکان و مایکون (یعنی جو ہو چکا اور جو ہوتا ہے) کی خبر دے دی، ہم میں سے زیادہ علم والا وہ ہے جس نے اس خطبے کو سب سے زیادہ یاد

رکھا۔ (صحیح مسلم، باب اخبار النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ج 4، ص 2217، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

کوئی پرندہ پر مارنے والا نہیں:

امام احمد نے مسند اور طبرانی نے معجم میں بسند صحیح حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا فرماتے ہیں: ((لَقَدْ تَرَكَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يَنْقَلِبُ فِي السَّمَاءِ طَائِرٌ إِلَّا ذَكَرْنَا مِنْهُ عَلَمًا)) ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس حال پر چھوڑا کہ ہوا میں کوئی پرندہ پر مارنے والا ایسا نہیں جس کا علم حضور نے ہمارے سامنے بیان نہ فرما دیا ہو۔ (مسند احمد بن حنبل، عن ابی ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ج 5، ص 153، المکتب الاسلامی، بیروت)

المعجم الكبير للطبرانی، باب من غرائب مسند ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ج 2، ص 155، مکتبہ ابن تیمیہ، القاہرہ) نسیم الریاض شرح شفاء قاضی عیاض و شرح زرقانی للمواہب میں ہے ”هذا تمثيل لبیان كل شيء تفصيلاً تاماً واجمالاً آخری“ ترجمہ: یہ ایک مثال دی ہے اس کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر چیز بیان فرمادی، کوئی تفصیلاً کوئی اجمالاً۔ (نسیم الریاض فی شرح شفاء القاضی عیاض، فصل و من ذلك ما طلع، ج 3، ص 153، مرکز اہلسنت برکایت رضا، گجرات) شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیہ، المقصد الثامن، الفصل الثالث، القسم الثاني، ج 7، ص 206، دار المعرفہ، بیروت) امام قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں ”ولا شك ان الله تعالى قد اطلمه على آياته من ذلك والقي عليه علم الاولين والآخرين“ ترجمہ: اور کچھ شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے زیادہ علم دیا اور تمام اگلے پچھلوں کا علم حضور پر القاء کیا، صلی اللہ علیہ وسلم۔

(المواہب اللدنیہ، المقصد الثامن، الفصل ما خبر به صلی اللہ علیہ وسلم من الغیب، ج 3، ص 560، المکتب الاسلامی، بیروت)

جو چاہو پوچھو:

صحیح بخاری میں ہے ((عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَشْيَاءَ مَكْرِيهَا، فَلَمَّا أَكْثَرَ عَلَيْهِ غَضَبٌ، ثُمَّ قَالَ لِلْقَائِمِ: سَلُونِي عَمَّا شِئْتُمْ قَالَ رَجُلٌ: مَنْ أَبِي؟ قَالَ: أَبُولَ حَذَافَةَ

فَقَامَ آخِرُ قَوْلٍ مِنْ أَبِي يَارَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: أَبُولَ سَالِمٍ مَوْلَى شَيْبَةَ فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَتُوبُ إِلَيْكَ (لِللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ) ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے سوالات کیے گئے جو آپ کو ناپسند تھے، جب سوالات زیادہ ہونے لگے تو آپ ناراض ہو گئے، پھر لوگوں سے فرمایا: جو چاہو مجھ سے پوچھ لو۔ ایک شخص عرض گزار ہوا: میرا باپ کون ہے؟ فرمایا: تیرا باپ حذافہ ہے، ایک دوسرا آدمی کھڑا ہو کر عرض کرنے لگا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میرا والد کون ہے؟ فرمایا: تمہارا والد سالم شیبہ کا، آزاد کردہ غلام ہے، جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ اقدس پر غضب کے آثار دیکھے تو عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہم اللہ عزوجل کی طرف توبہ کرتے ہیں۔

(صحیح بخاری، باب الغضب فی الموعظة والتعليم، ج 1، ص 30، مطبوعہ دار طوق النجاة)

ہر چیز کا علم:

جامع ترمذی شریف وغیرہ کتب کثیرہ ائمہ حدیث میں باسانید عدیدہ و طرق متنوعہ دس صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((فَرَأَيْتُمْ وَضَعَ كَهْلُ بَيْنَ كَفَيْهِ حَتَّى وَجَدَتْ بَرْدًا نَاقِلًا بَيْنَ ثَدْيَيْهِ، فَجَلَّى لِي كُلُّ شَيْءٍ مَوْعُوفٌ)) ترجمہ: میں نے اللہ عزوجل کا دیدار کیا، اللہ تعالیٰ نے اپنا دست قدرت میرے کندھوں کے درمیان رکھا، میں نے اس کی ٹھنڈک اپنے سینے میں محسوس کی، پس میرے لیے ہر چیز روشن ہو گئی اور میں نے ہر چیز کو پہچان لیا۔ (سنن الترمذی، ج 5، ص 221، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

امام ترمذی اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں: 'هَذَا أَحَدِيْثٌ حَسَنٌ صَحِيْحٌ. سَأَلْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيْلَ، عَنْ هَذَا الْحَدِيْثِ، فَقَالَ: هَذَا أَحَدِيْثٌ حَسَنٌ صَحِيْحٌ' ترجمہ: یہ حدیث حسن صحیح ہے، میں نے امام بخاری سے اس حدیث کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (سنن الترمذی، ج 5، ص 222، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

زمین و آسمان کا علم:

ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں ((فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ)) ترجمہ: میں نے جان لیا جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے۔ (سنن الترمذی، ج 5، ص 222، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ شرح مشکوٰۃ میں اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں ”پس دانستہ ہرچہ در آسمانہا و ہرچہ در زمین ہا بود عبارت است از حصول تمامہ علوم جزوی و کلی و احاطہ آن“ ترجمہ: چنانچہ میں نے جان لیا جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمینوں میں ہے یہ تعبیر ہے تمام علوم کے حصول اور ان کے احاطہ سے چاہے وہ علوم جزوی ہوں یا کلی۔ (اشعۃ اللمعات، کتاب الصلوٰۃ، باب المساجد و مواضع الصلوٰۃ، ج 1، ص 333، مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر)

مشرق و مغرب کا علم:

ایک روایت کے الفاظ اس طرح ہیں ((فَعَلِمْتُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ)) ترجمہ: میں نے جان لیا جو کچھ مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔ (سنن الترمذی، ج 5، ص 222، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

کل کیا ہوگا؟

صحیح بخاری میں ہے، حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں ((أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرٍ: لَا أُعْطِينَ بِهَذِهِ الرِّايَةِ عَدَا رَجُلًا صَحَّحَ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ، يُحِبُّ اللَّهُ رَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، قَالَ: فَبَاتَ النَّاسُ يَدُوكُنَّ فَيَلْتَمِسُنَّ أَهْلَهُمْ يَنْطَلِبُونَهَا، فَلَمَّا أَصْبَحَ النَّاسُ عَدَا عَلِيٌّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّهُمْ يَنْجُوْنَ يَنْطَلِبُونَهَا، فَقَالَ: أَلَيْسَ عَلِيٌّ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ، فَقِيلَ: يَٰ أَبَا رَسُولِ اللَّهِ تَشْكِي عَيْنَيْهِ، قَالَ: فَأَرْسَلُوا إِلَيْهِ فَأَتَانِي بِهِ فَجَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَيْنَيْهِ وَدَعَا لَهُ، فَقَبَّلَ أَحْسَنَ كَانَ لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ، فَأَعْطَاهَا الرِّايَةَ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر کے روز فرمایا: یہ جھنڈا کل میں ایسے شخص کو دوں گا کہ اللہ تعالیٰ اس کے ہاتھوں فتح عطا فرمائے گا، جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے اور اللہ اور اس کا رسول اس سے محبت کرتے ہیں، راوی کہتے ہیں: لوگوں نے رات بے چینی سے گزاری کہ دیکھتے ہیں کل جھنڈا کسے ملتا ہے، جب صبح ہوئی تو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئے، ہر ایک کی خواہش تھی کہ جھنڈا اسے دیا جائے۔ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: علی ابن ابی طالب کہاں ہیں؟ عرض کی گئی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی آنکھیں دکھتی ہیں، فرمایا: انہوں بلاؤ، انہیں بلایا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی آنکھوں میں لعاب دہن لگایا اور ان کے لیے دعا فرمائی، وہ ایسے شفا یاب ہو گئے گویا انہیں تکلیف ہوئی ہی نہ ہو، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم

وَسَلَّمَ نَے انہیں جھنڈا عطا فرمادیا۔ (صحیح بخاری، باب غزوہ خیبر، ج 5، ص 134، مطبوعہ دار طوق النجاة)
 دوسری روایت ہے ((فَأَغْطَاهُ فَتَبَّحَ عَلَيْهِ)) ترجمہ: حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے انہیں جھنڈا عطا فرمایا اور انہیں کے ہاتھ پر فتح حاصل ہوئی۔ (صحیح بخاری، باب غزوہ خیبر، ج 5، ص 134، مطبوعہ دار طوق النجاة)

کون کہاں مرے گا؟

سرور کائنات صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے غزوہ بدر شروع ہونے سے پہلے ہی مرنے والے کافروں کی جگہوں کی نشاندہی فرمادی تھی، چنانچہ صحیح مسلم میں ہے ((فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم: هَذَا مَضْرُوعُ فُلَانٍ، قَالَ: وَتَضَعُ يَدَهُ عَلٰی الْاَرْضِ بِاَیْمَانَا، قَالَ: فَمَا مَالَ اَحَدُهُمْ عَنْ مَوْضِعٍ يَدِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم)) ترجمہ: رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا: یہ فلاں کافر کے قتل ہونے کی جگہ ہے (راوی کہتے ہیں) اور آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اپنا ہاتھ زمین پر رکھتے تھے کہ یہاں یہاں (فلاں کافر میں گے)، راوی (یعنی حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کہتے ہیں: ان میں سے کوئی رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے ہاتھ کی جگہ سے نہ ہٹا (یعنی جس کے بارے میں جہاں فرمایا تھا وہیں مرا)۔ (صحیح مسلم، باب غزوہ بدر، ج 3، ص 1403، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

وصال کب ہوگا؟

صحیح بخاری میں ہے ((عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهَا، قَالَتْ: دَعَا النَّبِيَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فَاطِمَةَ ابْنَتَهُ فِي شَكْوَاهِ الَّذِي فُضِّصَ فِيهِ فَتَسَارَى بِسَيِّئِهِ، فَجَبَّحْتُ، ثُمَّ دَعَا بِاَنْتَارٍ فَصَحَّحْتُ، قَالَتْ: فَتَسَالَتْهُمَا عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَتْ: تَسَارَنِي النَّبِيُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يُبْضُ فِي وَجْهِهِ الَّذِي تُؤَفِّي فِيهِ، فَجَبَّحْتُ ثُمَّ تَسَارَنِي فَأَخْبَرَنِي أَنِّي أَوَّلُ أُمَّلٍ يَتِيئُنَا ثُمَّ مَضَّ جَبَّحْتُ)) ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں: نبی اکرم صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اپنے اس مرض میں بلایا جس میں آپ کا وصال ہوا، ان کو سرگوشی میں کوئی بات بتائی تو وہ رونے لگیں، پھر بلا کر سرگوشی کی تو وہ ہنس پڑیں، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے اس بارے میں ان سے دریافت کیا تو انہوں نے بتایا کہ نبی اکرم صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے سرگوشی میں مجھے بتایا کہ اسی مرض میں ان کا وصال ہو جائے گا تو میں رونے لگی، پھر آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے

سرگوشی میں مجھے بتایا کہ ان کے گھروالوں میں سے سب سے پہلی میں ہوں جو ان کے پیچھے دنیا سے جاؤں گی، تو میں ہنس پڑی۔
(صحیح بخاری، باب علامات النبوة فی الاسلام، ج 4، ص 204، مطبوعہ دار طوق النجاة)

کون قتل کرے گا؟

حضرت سیدنا عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسجد نبوی کی تعمیر کے لیے اینٹیں اٹھا کر لا رہے تھے، نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دیکھا تو ارشاد فرمایا ((وَجَّعَ عَمَّارٌ تَمْلُكُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ، يَدْعُوهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ، وَيَدْعُوهُمْ إِلَى النَّارِ قَالَ يَقُولُ عَمَّارٌ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْفِتْنَةِ)) ترجمہ: وائے عمار! اسے باغی گروہ قتل کرے گا، یہ انہیں جنت کی طرف بلائیں گے اور وہ انہیں جہنم کی طرف بلائیں گے، راوی کا بیان ہے کہ حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہا کرتے: میں فتنوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں۔
(صحیح بخاری، باب التعاون فی بناء المساجد، ج 1، ص 97، مطبوعہ دار طوق النجاة)

محدث شہیر مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں ”اس فرمانِ عالی میں تین غیبی خبریں ہیں: ایک یہ کہ حضرت عمار شہید ہوں گے، دوسرے یہ کہ مظلوم ہوں گے، تیسرے یہ کہ ان کے قاتل باغی ہوں گے یعنی امام برحق پر بغاوت کرنے والے۔ یہ تینوں خبریں من و عن اسی طرح ظاہر ہوئیں۔

(مرآة المناجیح، کتاب الفضائل، باب فی المعجزات، ج 8، ص 179، نعیمی کتب خانہ، گجرات)

تو ان میں سے ہے:

صحیح بخاری میں ہے ((قَالَ: عُثْمِيٌّ، فَحَدَّثَنَا أَنَّهُ حَرَامٌ: أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: أَوَّلُ جَنِيثٍ مِنْ أَتَمِّيٍّ يَغْزُونَ - الْبَحْرَ قَدْ أَوْجَبُوا، قَالَتْ أُمُّ حَرَامٍ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا فِيهِمْ؟ قَالَ: أَنْتِ فِيهِمْ، ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَوَّلُ جَنِيثٍ مِنْ أَتَمِّيٍّ يَغْزُونَ - مَدِينَةَ قَيْصَرَ مَغْفُورٌ لَهُمْ، قُلْتُ: أَنَا فِيهِمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: لَا)) ترجمہ: حضرت عمیر کہتے ہیں کہ ہمیں ام حرام رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بتایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: میری امت میں پہلا لشکر جو سمندر کے راستے جہاد کرے گا، وہ (اپنے لیے جنت) واجب کر لے گا، ام حرام رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا میں ان میں ہوں گی؟ ارشاد فرمایا: ہاں تم ان میں سے ہو۔ پھر نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میری امت کا جو پہلا لشکر قیصر کے شہر میں جہاد کرے گا، وہ مغفور (بخشا ہوا) ہے۔ میں نے عرض کیا: کیا میں ان میں ہوں؟ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں۔

(صحیح بخاری، کتاب الجہاد والسیر، باب ما قیل فی قتال الروم، ج 4، ص 42، مطبوعہ دار طوق النجاة)

صحیح بخاری کی ایک دوسری روایت میں یہ کلمات بھی ہیں ((فَرَكَيْتِ الْبَحْرَ فِي زَمَانِ مُعَاوِيَةَ بْنِ

أَبِي سَفْيَانَ، فَضَرَعَتْ عَنْ دَائِمَتَا حَيْنٍ - خَرَجَتْ مِنْ - الْبَحْرِ، فَهَلَكَتْ)) ترجمہ: حضرت ام حرام رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے زمانے میں سمندر کے راستے جہاد میں لگیں، سمندر پار کر کے جب خشکی پر اتر کر چوپائے پر سوار ہوئیں تو اس سے گر کر وفات پا گئیں۔

(صحیح بخاری، کتاب الجہاد والسیر، باب الدعاء بالجہاد والشہادۃ للرجال والنساء، ج 4، ص 16، مطبوعہ دار طوق النجاة)

ایک صدیق، دو شہید:

صحیح بخاری میں ہے ((عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: صَعِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَحَدِ وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَعُثْمَانُ، فَجَفَّ بِهِمْ، فَضَرَبَهُ بِرَجْلِهِ، قَالَ: نَأْتِي أَحَدًا فَنَأْخُذُ بِالْأَنَامِ، أَوْ صِدْقٍ، أَوْ شَيْءٍ)) ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پہاڑ پر چڑھے، ان کے ساتھ ابو بکر صدیق، عمر فاروق اور عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین بھی ایک پہاڑ پر چڑھے، پہاڑ لرز نے لگا تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے پاؤں سے ٹھوکر مار کر ارشاد فرمایا: اے احد! ٹھہر جا، تجھ پر ایک نبی، ایک صدیق اور دو شہید موجود ہیں۔

(صحیح بخاری، باب مناقب عمر بن خطاب، ج 5، ص 11، مطبوعہ دار طوق النجاة)

چلتا پھرتا شہید:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں ((إِنَّ طَلْحَةَ مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: شَهِيدٌ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ)) ترجمہ: بے شک حضرت طلحہ نبی مکرم نور مجسم شاہ بنی آدم رسول مختتم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گزرے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ شہید ہے جو زمین پر چل رہا ہے۔ (ابن ماجہ، فصل طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ج 1، ص 46، دار احیاء الکتب العربیہ، بیروت) البانی نے اس حدیث کو صحیح لکھا ہے۔

(ابن ماجہ، فصل طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ج 1، ص 64، دار احیاء الکتب العربیہ، بیروت)

جامع ترمذی میں حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں ((مَنْ سَرَّهَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى شَهِيدٍ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ)) ترجمہ: جو زمین پر چلتا پھرتا شہید دیکھنا چاہے تو وہ طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کو دیکھ لے۔

(جامع الترمذی، مناقب ابی محمد طلحہ بن عبید اللہ، ج 6، ص 96، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

حبشہ کی خبر مدینہ میں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں: ((نَحْنُ لَمَّا رَسُوهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَجَاشِي - صَاحِبَ الْحَبَشَةِ، فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، فَقَالَ: اشْفَعُوا لِأَخِيكُمْ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حبشہ کے بادشاہ نجاشی کے وصال کی خبر اسی دن دی جس دن ان کا انتقال ہوا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو۔

(صحیح مسلم، باب فی التکبیر علی الجنائز، ج 2، ص 657، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

تمہارے پاس قالین ہوں گے:

صحیح بخاری میں ہے ((عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يُلْ لَكُمْ مِنْ أَمَاطِلِكُمْ وَأَنْتُمْ بِكُمْ لَمَّا الْأَمَاطُ قَالَ: أَمَا إِنَّهُ سَيَكُونُ لَكُمْ الْأَمَاطُ فَأَنَا أَقُولُ لَهَا يَغْنِي أَمْرَ آتِهِ أَخِيرِي أَمَاطِلِ، فَقَوْلُ: أَلَمْ يُلْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّهَا سَيَكُونُ لَكُمْ الْأَمَاطُ فَأَتَتْهَا)) ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (مجھ سے) فرمایا: کیا تمہارے پاس قالین ہے؟ میں نے عرض کیا: ہمارے پاس قالین کہاں سے آئیں گے؟ ارشاد فرمایا: یاد رکھو عنقریب تمہارے پاس قالین ہوں گے۔ (حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اب واقعی وہ وقت آ گیا ہے کہ ہمارے گھر میں قالین ہیں) جب میں اپنی بیوی سے کہتا ہوں کہ اپنا قالین مجھ سے دو رکھو تو وہ کہتی ہے: کیا نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ تمہارے پاس عنقریب قالین ہوں گے؟ اس پر میں اسے چھوڑ دیتا ہوں یعنی خاموش ہو جاتا ہوں۔

(صحیح بخاری، باب علامات النبوة فی الاسلام، ج 4، ص 502، مطبوعہ دار طوق النجاة)

حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، نبی کریم صَلَّی اللہ علیہ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ارشاد فرمایا:

((اِنِّیْ لَا اَعْلَمُ اَیْخَرَ اَمِلُ الْقَارِ خُرُوجًا مِنْهَا، وَآخَرَ اَمِلُ الْجَنَّةِ دُخُولًا، رَجُلٌ یُخْرَجُ مِنْ - الْقَارِ کَبُورًا، فِیَقُوْلُ اللّٰهُ: اَذْهَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ، فِیَا نَبِیَّہَا، فِیَخْتَلِ اِلَیْہِا مَلٰئِیْ، فِیَرْجِعُ فِیَقُوْلُ یَا رَبِّ وَجَدْتُهَا مَلٰئِیْ، فِیَقُوْلُ: اَذْهَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ، فِیَا نَبِیَّہَا فِیَخْتَلِ اِلَیْہِا مَلٰئِیْ، فِیَرْجِعُ فِیَقُوْلُ یَا رَبِّ وَجَدْتُهَا مَلٰئِیْ، فِیَقُوْلُ: اَذْهَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ، فَاِنْ لَّکَ مِثْلُ الدُّنْیَا وَعِشْرَتَا مِثْلِهَا اَوْ اِنْ لَّکَ مِثْلُ عِشْرَةٍ فَاَمْسَا لِی الدُّنْیَا فِیَقُوْلُ: تَسَحَّرْتُ مِنْ نَبِیٍّ اَوْ تَضَحَّلْتُ مِنْ نَبِیٍّ وَاَنْتَ الْمَلِکُ فَلَقَدْ رَاَیْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم صَحِلَ حَتّٰی بَدَتْ نَوَاجِیْدُہٗ، وَكَانَ یَقُوْلُ: ذَا لَکَ اَدْنٰی اَمِلِ الْجَنَّةَ مَطْرِبَةً)) ترجمہ: جہنم سے نکلنے والوں میں سے آخری نکلنے والے کو اور جنت میں آخری داخل ہونے والے کو میں اچھی طرح جانتا ہوں، ایک آدمی آگ سے گھسیٹا ہوا نکلے گا تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا: جاؤ جنت میں داخل ہو جاؤ، وہ وہاں جائے گا، اسے خیال آئے گا کہ جنت بھری ہوئی ہے، وہ وہاں سے لوٹ آئے گا اور عرض کرے گا: اے میرے رب میں نے جنت بھری ہوئی پائی، اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا: جاؤ جنت میں داخل ہو جاؤ، وہ وہاں جائے گا، اسے خیال آئے گا کہ جنت بھری ہوئی ہے، وہ (دوبارہ) وہاں سے لوٹ آئے گا اور عرض کرے گا: اے میرے رب میں نے جنت بھری ہوئی پائی، اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا: جاؤ جنت میں داخل ہو جاؤ، جنت میں تمہارے لیے دنیا کے برابر بلکہ اس سے بھی دس گنا ہے، وہ عرض کرے گا: کیا تو مجھ سے تمسخر کرتا ہے حالانکہ تو بادشاہ ہے، (راوی کہتے ہیں کہ) میں نے رسول اللہ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم کو دیکھا کہ حضور نے تبسم فرمایا حتیٰ کہ آپ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم کے دندان مبارک ظاہر ہو گئے، فرمایا کرتے کہ یہ جنت والوں میں سے ادنیٰ درجہ کا ہوگا۔

مستقبل میں آنے والے بد مذہبوں کی نشانیاں:

صحیح بخاری میں ہے (اِنَّ اَبَا سَمِيْدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ، قَالَ: يَنْتَمَانِ حُنَ . عَنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُسَمِّيهِمْ فَنَسْتَا، اَنَّهُ ذُو الْخُوْصِرَةِ، وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ قَيْسِ تَيْمِمْ، فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَعْدِلْ، فَقَالَ: وَبِئَالَى، وَمَنْ يَغْدِلُ اِذَا لَمْ اَعْدِلْ، قَدْ خَبِثَ وَخَسِرَتْ اِنْ لَمْ اَكُنْ . اَعْدِلْ . فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ

أَذْنٌ لِي فِيهِ فَأَصْرَبْتُ عَنْهُ؟ فَقَالَ: دَعْنِي فَإِنَّ لَهُ أَصْحَابًا يَحْقِرُونَ أَحَدَكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ، وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ، يَتَرَمَّوْنَ الْقُرْآنَ لَا يَجَاوِزُونَ تَرَاقِيَهُمْ، يَغْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَغْرُقُ الشَّمَمُ مِنَ الرِّيَّةِ، يُنْظَرُ إِلَى نَضْلِهِ فَلَا يُوْحَدُ فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى رِصَافِهِ فَلَا يُوْحَدُ فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى نَضْيِهِ، وَهُوَ قَدْ حُفَّ، فَلَا يُوْحَدُ فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى قُذْذِهِ فَلَا يُوْحَدُ فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ قَدْ سَبَقَ الْقُرْآنُ وَاللَّهُمَّ أَيُّكُمْ رَجُلٌ أَسْوَدٌ يَأْخُذُ عَصْدِيهِ مِثْلَ نَدَى الْعُرَاةِ، أَوْ مِثْلَ الْبَصْعَةِ تَذَرْدُوهُ وَتَحْرُجُونَ عَلَى حِينٍ فُرْقَةٍ مِنْ -

الْقَاسِ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: فَأَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَشْهَدُ أَنَّهُ عَلَى نَفْسِ أَبِي طَالِبٍ فَأَتَلَّهُمْ وَأَنَا مَعَهُ، فَأَمَرَ بِذَلِكَ الرَّجُلِ فَالْتَمِسَ فَأَتَى بِهِ، حَتَّى نَظَرْتُ إِلَيْهِ عَلَى نَعْتِ الْقَاسِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي نَعْتُهُ)) ترجمہ: ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس تھے اور آپ کچھ تقسیم فرما رہے تھے کہ آپ کے پاس چھوٹی کوکھ والا ایک شخص آیا جو بنی تمیم سے تھا کہنے لگا یا رسول اللہ انصاف کیجیے، حضور نے فرمایا: تیری خرابی ہو اگر میں انصاف نہ کروں تو اور کون انصاف کرے گا، اگر میں عدل و انصاف نہ کروں تو تو خائب و خاسر ہو جائے، اس کی اس گستاخی پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھے اجازت دیجیے میں اس کی گردن مار دوں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے چھوڑ دو کہ اس کے کچھ ساتھی ہوں گے کہ تم اپنی نمازوں کو ان کی نمازوں کے مقابلے میں اور اپنے روزوں کو ان کے روزوں کے مقابلے میں حقیر جانو گے، یہ قرآن پڑھیں گے لیکن وہ ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا یہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے شکار (ہونے والے جانور) سے تیر نکل جاتا ہے، اگر اس (تیر) کے پھل (یعنی نوکدار حصے) کو دیکھا جائے تو (خون اور گندگی وغیرہ سے) کچھ نہیں پایا جائیگا، پھر اس کی بندش کو دیکھا جائے تب بھی کچھ نہیں پایا جائیگا، اور پھر اس کی لکڑی کو دیکھا جائے تب بھی (خون اور گندگی وغیرہ سے) کچھ نہ پایا جائے، اسی طرح اگر تیر کے پر کو دیکھا جائے تو اس پر بھی کچھ نہیں ہوگا حالانکہ وہ لید اور خون سے گزرا ہے، ان کی نشانی یہ ہے کہ ان میں ایک کالا آدمی ہوگا جس کا بازو عورت کے پستان کی طرح یا گوشت کے لوتھرے کی طرح ہوگا جب لوگوں میں اختلافات پیدا ہو جائیں گے تو اس وقت یہ لوگ نکلیں گے، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ حدیث میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی تھی اور میں یہ گواہی دیتا ہوں کہ حضرت علی بن ابوطالب رضی اللہ تعالیٰ

عنہ نے ان لوگوں کے ساتھ جنگ کی ہے اور میں بھی ان کے ساتھ تھا، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس آدمی کو تلاش کرنے کا حکم دیا جب اسے لایا گیا تو میں نے خود اس میں وہ تمام نشانیاں دیکھیں جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان فرمائیں تھیں۔
(صحیح بخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام، ج 4، ص 200، مطبوعہ دار طوق النجاة)

صحیح بخاری کی ایک اور روایت میں اس شخص کی علامات ان الفاظ سے بیان فرمائیں ((فَقَامَ رَجُلٌ غَائِرُ الْعَيْنَيْنِ، مُشْرِفُ الْوَجْهِ، نَاشِزُ الْجَبْهَةِ، كَثُّ اللَّحْيَةِ، مَحْلُوفُ الْأُذُنِ، مُشَعَّرُ الْإِزَارِ)) ترجمہ: پھر ایک شخص کھڑا ہوا جس کی آنکھیں اندر کو دھنسی ہوئیں تھیں اور گال ابھرے ہوئے تھے، پیشانی آگے کو ابھری ہوئی تھی، داڑھی گھنی، سر منڈا اور شلووار چڑھی ہوئی تھی۔

(صحیح بخاری، باب بعث علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ج 5، ص 163، مطبوعہ دار طوق النجاة)

خوارج کا تعارف:

علماء فرماتے ہیں: یہ خارجی لوگ اولاً حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے لشکر کے سپاہی تھے اور جان و مال قربان کرتے تھے جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صلح کی تو یہ لوگ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بغض و عداوت میں اتنے بڑھے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے متنفر ہو گئے، جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صلح کے لئے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کو حکم بنایا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو حکم بنایا تو ان خارجی لوگوں نے کہا کہ حضرت علی اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہما دونوں مشرک ہو گئے کیونکہ ان حضرات نے اللہ عز و جل کے سوا کسی کو اپنا حکم بنایا، ذاتی و عطائی کا فرق مٹاتے ہوئے، صحابہ کو مشرک ٹھہرانے کے لئے یہ آیت پڑھتے تھے، **إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ** ترجمہ: حکم تو سب اللہ ہی کا ہے۔ لیکن قرآن شریف کی اس آیت سے منکر ہو گئے جس میں بندوں کو حکم بنانے کی اجازت دی گئی ہے، اللہ عز و جل فرماتا ہے، **{وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمَانِ مِنْ أَهْلَيْهَا}** ترجمہ: تو ایک بیچ (حکم) مرد والوں کی طرف سے بھیجو اور ایک بیچ عورت والوں کی طرف سے۔

جس طرح آج بھی کچھ لوگ ذاتی و عطائی کا فرق کیے بغیر مسلمانوں کو مشرک بنانے کے لئے قرآن شریف کی بعض آیتیں پڑھتے ہیں اور بعض آیتوں سے انکار کر دیتے ہیں، اللہ عز و جل کی عطا سے بھی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے علم غیب کے ماننے والوں کو مشرک سمجھتے ہوئے اپنے باطل عقیدہ کو ثابت کرنے کے لئے انہیں یہ آیت تو یاد رہتی ہے **{قُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ**

یٰلٰہو! ترجمہ: تم فرماؤ غیب تو اللہ کے لئے ہے۔ لیکن قرآن عظیم کی وہ آیت جس میں اس بات کا بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم غیب عطا فرمایا ہے وہ یاد نہیں رہتی {وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ} ترجمہ: اور یہ نبی غیب بتانے میں بخیل نہیں۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے: {عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ} ترجمہ: غیب کا جاننے والا تو اپنا غیب کسی پر ظاہر نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے۔ ایسے لوگ اگر ذاتی و عطائی کا فرق مان لیتے تو ہرگز قرآن کی آیتوں کا انہیں انکار نہ کرنا پڑتا اور مسلمانوں کو مشرک کہنے سے محفوظ رہتے، الحمد للہ اہلسنت و جماعت ذاتی و عطائی کا فرق مانتے ہوئے دونوں آیتوں پر ایمان لائے، بے شک ذاتی علم غیب اللہ عزوجل کے سوا کسی کو نہیں اور اسکی عطا سے اسکے پسندیدہ رسولوں کو بھی علم غیب ہے۔

خوارج کی تعداد دس ہزار تھی اولاً عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما خوارج کے درمیان تشریف لے گئے اور انہیں ذاتی و عطائی کا فرق سمجھاتے ہوئے فرمایا کہ بے شک حقیقی حکم تو اللہ ہی ہے لیکن اس کی عطا سے اس کے بندے بھی حکم ہیں اور دلیل میں مذکورہ آیت {وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهِمَا} پیش فرمائی، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے سمجھانے پر پانچ ہزار خارجیوں نے توبہ کر لی باقی پانچ ہزار حضرت مولانا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تلوار ذوالفقار سے مارے گئے، حضرت مولانا علی جب اس جہاد سے فارغ ہوئے تو خارجیوں کی لاشیں بکھری پڑی تھیں بظاہر یہ لوگ قرآن پڑھنے والے تھے، حضرت علی نے اپنے ساتھیوں کو اس بات کا یقین دلانے کے لئے کہ ہم نے ان لوگوں کو قتل کیا ہے جن کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر شکار ہونے والے جانور سے نکل جاتا ہے، (اور جن کے بارے میں فرمایا تھا) ان کی نشانی یہ ہے کہ ان میں ایک کالا آدمی ہوگا جس کا ایک بازو پستان کی طرح یا گوشت کے لوتھڑے کی طرح ہوگا، اس شخص کی لاش تلاش کرنے کا حکم دیا، تلاش بسیار کے بعد وہ لاش ملی جو کہ بہت سی لاشوں کے درمیان دبی ہوئی تھی بالکل وہی علامات موجود تھیں جو کہ حضور انور نے ارشاد فرمائی تھی اس سے بڑھ کر رسول اللہ کے علم غیب کا ثبوت کیا ہوگا۔

یہ نکلتے ہی رہیں گے:

سنن نسائی میں ہے، حضرت ابو بزرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ((سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بِأُذُنِي، وَرَأَيْتُهُ يَعْزِي، أُنْجِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا لَيْسَ مَعَهُ، فَأَعْطَى مَنْ عَنْ يَمِينِهِ، وَمَنْ عَنْ شِمَالِهِ، وَلَمْ يَعْطِ مَنْ وَرَاءَهُ شَيْئًا، فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ وَرَائِهِ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، مَا عَدَلْتَ فِي الْقِسْمَةِ رَجُلٌ أَشْوَدَ مَطْمُومِ الشَّعْرِ عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَيْضَانِ، فَقَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَضَبًا شَدِيدًا وَقَالَ: وَاللَّهِ لَا تَجِدُونَ بَعْدِي رَجُلًا يُوَاعِدُ بِيَمِينِي، ثُمَّ قَالَ: يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ كَانَتْ هَذَا مِنْهُمْ، يُشْرِكُونَ الْقُرْآنَ لَا يَجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ، يَقْرَءُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَقْرَأُ الشُّمُّ مِنْ الرِّيمِيَّةِ، سَيَمَانُهُمُ الْخَلِيقُ، لَا يَزَالُونَ يَخْرُجُونَ حَتَّى يَخْرُجَ آخِرُهُمْ مَعَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، فَإِذَا أَلْقِيَهُمْ فَأَقْلَبَهُمْ، هُمْ شَرُّ الْخَلْقِ، وَالْخَلِيقَةِ)) ترجمہ: میں نے اپنی آنکھوں سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، اور اپنے دونوں کانوں سے یہ سنا ہے کہ: ایک دن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس مال غنیمت لایا گیا آپ نے اسے تقسیم کر دیا، جو آپ کے دائیں تھے اور جو بائیں تھے انہیں دیا اور جو پیچھے تھے انہیں نہیں دیا چنانچہ پیچھے سے ایک شخص کھڑا ہوا اس نے کہا کہ اے محمد تو نے تقسیم میں عدل نہیں کیا، وہ شخص کالا تھا اور اس کا سر منڈا ہوا تھا اور دو سفید چادریں اس پر تھیں اس کے اس گستاخانہ جملے پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شدید غضبناک ہوئے اور فرمایا میرے بعد مجھ سے بڑھ کر تم عادل نہ پاؤ گے، پھر فرمایا: آخری زمانے میں ایک قوم نکلے گی گویا یہ بھی ان میں سے ہے، جو قرآن بہت پڑھیں گے لیکن ان کے گلے سے نیچے نہیں اترے گا اسلام سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے، ان کی علامت سر منڈا ہونا ہے، یہ نکلتے ہی رہیں گے یہاں تک کہ ان کا آخری گروہ مسیح دجال کے ساتھ نکلے گا تو جب تم ان سے ملو تو انہیں قتل کر دو اور جان لو کہ یہ بدترین مخلوق ہے۔

(سنن نسائی، کتاب تحریم الدم، باب من شہر سیفہ ثم وضعہ فی الناس، ج 7، ص 119، مکتب المطبوعات الاسلامیہ، حلب)

نجد سے شیطان کا سینگ نکلے گا:

صحیح بخاری میں ہے ((عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَايِنَا، وَفِي بَعْثِنَا قَالَ: قَالُوا: وَفِي نَجْدِنَا؟ قَالَ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَايِنَا وَفِي بَعْثِنَا قَالَ: قَالُوا: وَفِي نَجْدِنَا؟ قَالَ: هَذَا الزَّلْزَلُ وَالْفِتْنُ، وَبِمَا يَهْلِكُ قَرْنَ الشَّيْطَانِ)) ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی: اے اللہ! ہمارے لیے ہمارے شام اور ہمارے یمن میں

برکت عطا فرما، راوی کہتے ہیں: لوگوں نے عرض کیا: اور ہمارے نجد میں؟ پھر دعا فرمائی: اے اللہ! ہمارے لیے ہمارے شام اور ہمارے یمن میں برکت عطا فرما، راوی کہتے ہیں: لوگوں نے عرض کیا: اور ہمارے نجد میں؟ راوی کہتے ہیں: حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا: وہاں زلزلے اور فتنے ہوں گے اور وہاں سے شیطان کا سینک نکلتے گا۔ (صحیح بخاری، کتاب الفتن، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: الفتنۃ من قبل المشرق، ج 2، ص 33، مطبوعہ دار طوق النجاة)

علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: ”وَفَجَدَ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ، أَيْ: أَمْنُهُ وَحُزْبُهُ“ ترجمہ: نجد میں شیطان کا سینک نکلتے گا یعنی شیطانی گروہ اور شیطانی جماعت نکلتے گی۔

(عمدة القاری، ج 7، ص 59، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

صلح کروائے گا:

صحیح بخاری میں حضرت ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: ((سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم عَلَى الْيَنْبِرِ وَالْحَسَنِ إِلَى جَبِيٍّ يُظَلُّ إِلَى الْقَاسِ مَرَّةً وَآلِیْہٖ مَرَّةً، وَيَقُولُ: اَيُّیْ هَذَا سَيِّدٌ، وَلَقَدْ لَاحَظْتُ بَصِيحًا يَصْلُحُ بِهِ بَيْنَ فَتَنَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ)) ترجمہ: میں نے نبی کریم صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو منبر پر فرماتے سنا اور امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کے پہلو میں تھے، آپ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کبھی لوگوں کی طرف دیکھتے اور کبھی امام حسن کی طرف اور فرما رہے تھے: میرا یہ بیٹا سردار ہے اور مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے مسلمانوں کے دو گروہوں میں صلح کروادے گا۔

(صحیح بخاری، باب مناقب الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما، ج 5، ص 26، مطبوعہ دار طوق النجاة)

اس صلح کا بیان ہے جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے بعد امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے زمانے میں پیش آئی، جب آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ چالیس ہزار جاٹاڑ تھے، حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جنگ کی تیاری تھی کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صلح کرتے ہوئے آپ کے حق میں سلطنت سے دست برداری کر لی۔ اس حدیث پاک سے جہاں یہ پتا چلا کہ اللہ تعالیٰ کی عطا سے ہمارے آقا صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم علم غیب جانتے ہیں وہاں یہ بات بھی پتا چلی کہ حضور انور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اس صلح سے راضی اور خوش ہیں۔

صحابہ کرام اور علم غیب:

امام قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی 923ھ) فرماتے ہیں ”قد اشتهر واشتهر امرہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بین اصحابہ بالاطلاع علی الغیوب“ ترجمہ: بے شک صحابہ کرام میں مشہور و معروف تھا کہ نبی صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو غیبوں کا علم ہے۔ (الواہب اللدنیۃ، المقصد الثامن، الفصل الثالث، ج 3، ص 125، المکتبۃ التوفیقیۃ، القاہرہ)

علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 1122ھ) فرماتے ہیں ”اصحابہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم جازمون باطلاعه علی الغیب“ ترجمہ: صحابہ کرام کو یقین و جزم تھا کہ رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو غیب کا علم ہے۔

(شرح الزرقانی علی الواہب اللدنیۃ، الفصل الثالث، ج 10، ص 113، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

امام ابن حاج مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب:

امام ابن حاج مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی 737ھ) ”مدخل“ میں لکھتے ہیں: ”لَا فَرْقَ بَیْن - مَوْتِہِ وَحَیَاتِہِ اَعْنٰی فِی مَشَہِدَتِہِ لِاٰثْمِہِ وَمَعْرِفَتِہِ بِاٰخْوَالِہِم وَنِسَاتِہِم وَعَزَائِمِہِم وَخَوَاطِرِہِم، وَذَلٰکَ عِنْدَہُ جَلِیٌّ لَا اَحْقَاقَ فِیْہِ“ نبی کریم صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی حیات و وفات میں اس بات میں کچھ فرق نہیں کہ حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اپنی امت کو دیکھ رہے ہیں اور ان کی حالتوں، نیتوں، ارادوں اور دل کے خطرات کو پہچانتے ہیں اور یہ سب حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پر ایسا روشن ہے کہ جس میں کچھ پوشیدگی نہیں۔

(مدخل لابن حاج، فصل زیارۃ سید الاولین و آخرین، ج 1، ص 259، دار التراث، بیروت)

علامہ نیشاپوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب:

علامہ نظام الدین نیشاپوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی 850ھ) فرماتے ہیں ”وَعَلَّمَ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مَا بَیْنَ - اَوَّلِیَّاتِ الْأُمُورِ قَبْلَ خَلْقِ الْخَلَاقِ - وَمَا خَلَقْتُمْ مِنْ أحوال القیامۃ“ ترجمہ: حضرت محمد مصطفیٰ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مخلوق کے پیدا ہونے سے پہلے کے حالات جانتے ہیں اور بعد کے یعنی قیامت کے احوال بھی جانتے ہیں۔

(تفسیر نیشاپوری، سورہ بقرہ، آیت 255، ج 2، ص 19، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

امام قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب:

مواعب اللدنیہ میں امام قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی 923ھ) حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے اسم مبارک ”نبی“ کے بیان میں فرمایا ”النبوة مأخوذة من النبأ وهو الخبر ای ان اللہ تعالیٰ اطلعه علی غیبہ“ ترجمہ: نبوت مأخوذ ہے نبأ سے اور اس کا مطلب ہے خبر دینا یعنی حضور کو نبی اس لیے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو اپنے غیب کا علم دیا۔

(المواعب اللدنیہ، المقصد الثانی، الفصل الاول، ج، ص، ج 1، ص 468، المكتبة التوفيقية، القاهرة)

امام ابن حجر مکی اور علامہ شامی:

امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 974ھ) ”کتاب الاعلام“ اور علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 1252ھ) ”سئل الحسام“ میں فرماتے ہیں ”الخواص يجوز ان يعلموا الغیب فی قضية او قضا یا کما وقع لکثیر منهم واشهر“ ترجمہ: جائز ہے کہ اولیاء کو کسی واقعے یا واقعے میں علم غیب ملے جیسا کہ ان میں بہت کے لیے واقع ہو کر مشہور ہوا۔ (الاعلام بقواطع الاسلام، ص 359، مكتبة الحقيقة بشارع دار الشفقة، استنبول ترکی، سئل الحسام، رسالہ من رسائل ابن عابدین، ج 2، ص 311، سہیل اکیڈمی، لاہور)

علامہ دمیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب:

علامہ کمال الدین دمیری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 808ھ) فرماتے ہیں ”وكتاب الجفر جلد کتب فیہ الإمام جعفر بن محمد الصادق لآل البيت کل ما يحتاجون الی علمہ وکل ما یكون الی یوم القيامة“ ترجمہ: جعفر ایک جلد ہے کہ امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لکھی اور اس میں اہل بیت کرام کے لیے جس چیز کے علم کی انہیں حاجت پڑے اور جو کچھ قیامت تک ہونے والا ہے سب تحریر فرمادیا۔

(حیوة الحیوان الکبزی، تحت لفظ الجفرة، ج 1، ص 283، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب:

علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 1014ھ) فرماتے ہیں ”علمہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم حاوِلِفنون العلم (الی ان قال) ومنہا علمہ بالامور الغیبیة“ ترجمہ: رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کا علم اقسام علم کو حاوی ہے غیبوں کا علم بھی حضور

کی شاخوں سے ایک شاخ ہے۔

(الزبدۃ العمدۃ شرح البردة تحت شعرو واقفون لہدیہ عند حذہم، ص 57، جمعۃ علماء سکندریہ خیر پور)
ایک مقام پر فرماتے ہیں ”کون علمہما من علومہ صلی اللہ علیہ وسلم ان علومہ تنوع الی الصلیات
والجزئیات وحقائق ودقائق وعوارف ومعارف تتعلق بالذات والصفات وعلمہما یكون سطر من سطور علمہ
ونہراً من بحور علمہ ثم مع هذا هو من برکۃ وجودہ صلی اللہ علیہ وسلم“ ترجمہ: لوح و قلم کا علم علوم نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے ایک ٹکڑا اس لیے ہے کہ حضور کے علم متعدد انواع پر مشتمل ہے۔ کلیات، جزئیات، حقائق، دقائق، عوارف اور
معارف کہ ذات و صفات الہی سے متعلق ہیں اور لوح و قلم کا علم تو حضور کے مکتوب علم سے ایک سطر اور اس کے سمندروں سے ایک
نہر ہے، پھر بایں ہمہ وہ حضور ہی کی برکت وجود سے تو ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔

(الزبدۃ العمدۃ فی شرح البردة، ص 18، ناشر جمعۃ علماء سکندریہ، خیر پور سندھ)

علامہ مناوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب:

علامہ مناوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی 1031ھ) فرماتے ہیں ”أَفُوسُ الْقَدْسِیَةِ إِذَا تَجَرَّدَتْ عَنْ الْعَلَّاقِ
الْبَدَنِیَّةِ انْقَضَتْ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى وَلَمْ یَقِمْ لَهَا حِجَابٌ فَرَى وَتَسْمَعُ الْكُلَّ كَالشَّاهِدِ“ ترجمہ: پاک جانیں جب بدن کے
علاقوں سے جدا ہوتی ہیں، ملاء اعلیٰ سے مل جاتی ہیں اور ان کے لیے کچھ پردہ نہیں رہتا تو سب کچھ ایسا دیکھتی سنتی ہیں جیسے یہاں
موجود ہیں۔ (التیسیر شرح جامع صغیر، حرف الحاء، ج 1، ص 502، مکتبۃ الامام الشافعی، ریاض)

علامہ شہاب الدین خفاجی اور علم غیب:

علامہ شہاب الدین خفاجی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 1069ھ) فرماتے ہیں ”ذکر المراقی فی شرح المہذب انہ
صلى اللہ علیہ وسلم عرضت علیہ الخلاق من لدن ادم علیہ الصلوۃ والسلام الی قیام الساعة فعرّفہم کلّہم
کما علم ادم الاسماء“ ترجمہ: امام عراقی شرح مہذب میں فرماتے ہیں کہ آدم علیہ الصلوۃ والسلام سے لے کر قیامت
تک کی تمام مخلوقات الہی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر عرض کی گئیں تو حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے ان سب کو پہچان لیا
جس طرح آدم علیہ الصلوۃ والسلام کو تمام نام تعلیم ہوئے تھے۔

(نسیم ریاض، الباب الثالث، فصل فیما ورد من ذکر مکانتہ، ج 2، ص 208، مرکز اہلسنت برکات رضا، گجرات الہند)

امام بوصیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب:

امام اجل محمد بوصیری شرف الحق والدین رحمۃ اللہ علیہ ”مدحیہ حمزویہ“ میں بارگاہ حضور میں عرض کرتے ہیں:

لل ذات العلوم من عالم الغیب
ومنها لآدم الاسماء

ترجمہ: عالم غیب سے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے علوم کی ذات ہے اور آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے نام۔

(مجموع المتن، متن قصیدۃ الہمزیہ الشئون الدینیۃ، ص 11، دولة قطر)

امام بوصیری رحمۃ اللہ علیہ ”قصیدہ بردہ“ شریف میں عرض کرتے ہیں:

فان من جودل الدنیا وضرتها
ومن علومل علم اللوح والقلم

ترجمہ: یعنی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا و آخرت دونوں حضور کے خوانِ جود و کرم سے ایک ٹکڑا ہیں اور لوح و قلم کا تمام علم جن میں ماکان و

ما یکون مندرج ہے حضور کے علوم سے ایک حصہ۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علی الوصیل و باریک وسلم۔

(مجموع المتن، متن قصیدۃ البردہ، ص 10، الشئون الدینیۃ، دولة قطر)

شیخ محقق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب:

محقق علی الاطلاق شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”ہرچہ در دنیا است از زمانی آدم تا اوان
نسخہ اولی بروی صلی اللہ علیہ وسلم مکشف ساختند تا ہمہ احوال او را از اول تا آخر معلوم کرد و بامران
خود مرانیز از بعضی ازاں احوال خبر داد“ ترجمہ: جو کچھ دنیا میں ہے آدم علیہ السلام کے زمانے سے فقہ اولیٰ تک حضور صلی
اللہ علیہ وسلم پر مکشف کر دیا ہے یہاں تک کہ تمام احوال آپ کو اول سے آخر تک معلوم ہو گئے ان میں سے کچھ اپنے
دوستوں کو بھی بتا دیئے۔

(مدارج النبوة، باب پنجم، وصل خصائص آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ج 1، ص 144، مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر)

نیز فرماتے ہیں ”{وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ} وروی صلی اللہ علیہ وسلم دانا ست بر ہمہ چیز از شیونات ذات الہی

واحکام صفات حق واسماء وافعال واثامہر بجمیع علوم ظاہر و باطن اول و آخر احاطہ نمودہ و مصداق {وَقَوْفٌ كُنَّ

ذی عِلْمِ عَلَیْمِ {شده، علیہ من الصلوٰت افضلہا ومن التحیات اتمہا واکملہا} ترجمہ: وہ ہر چیز کا جاننے والا ہے اور حضور سرور عالم نور مجسم صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم تمام چیزوں کو جانتے ہیں، اللہ کی شانوں اور اس کے احکام اور صفات کے احکام اور اسماء و افعال و آثار ہیں، اور تمام علوم ظاہر و باطن، اول و آخر کا احاطہ کر لیا اور {وَقَوَّیْ كُلَّ ذِی عِلْمٍ عَلَیْمِ} (ترجمہ: ہر ذی علم سے بڑھ کر علم والا ہے) کا مصداق ہو گئے، ان پر اللہ کی بہترین رحمتیں اور اتم و اکمل تحیات ہوں۔

(مدارج النبوة، مقدمة الكتاب، ج 1، ص 2، 3، مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر)

شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب:

شاہ ولی اللہ صاحب فیوض الحرمین میں لکھتے ہیں ”افاض علی من جنابہ المقدس صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کیفیۃ ترقی العبد من حیثہ الی حیثہ القدس فیتجلی لہ حیثہ کل شیء“ کما اخبر عن هذا المشهد فی قصة المعراج المنامی“ ترجمہ: مجھے رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی بارگاہ سے علم عطا ہوا کہ بندہ کیونکر اپنی جگہ سے مقام مقدس تک ترقی کرتا ہے کہ ہر شے اس پر روشن ہو جاتی ہے جیسا کہ قصہ معراج کے واقعہ میں رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے اس مقام سے خبر دی۔

(فیوض الحرمین، ص 169، محمد سعید اینڈ سنز، کراچی)

نیز اسی میں ہے ”العالم فیہ جذب الی حیث الحق فیصیر عبد اللہ تعجلی لکل شیء“ ترجمہ: عارف مقام حق تک کھینچ کر بارگاہ قرب میں ہوتا ہے تو وہ اللہ کا سچا بندہ ہو جاتا ہے پس ہر چیز اس پر روشن ہو جاتی ہے۔

(فیوض الحرمین، مشهد قدم صدق عند ربہم کی تفسیر، ص 175، محمد سعید اینڈ سنز، کراچی)

علامہ علاء الدین حصکفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور علم غیب:

علامہ علاء الدین حصکفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”(فِرَضٌ) سَنَةِ تِسْعٍ وَأَنَا آخِرُهُ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم لَعَنَی لَعْنٌ مَعَ عَلَیْمِهِ جَعَلَ حَيَاتِهِ لِيَكْمَلَ التَّبْلِغُ“ ترجمہ: حج 9ھ میں فرض ہوا اور حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے اسے 10ھ تک کسی عذر سے مؤخر فرمایا، حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو حیات مبارکہ کے باقی رہنے کا علم تھا تا کہ تبلیغ مکمل ہو جائے۔

(در مختار مع رد المحتار، کتاب الحج، ج 2، ص 455، دار الفکر، بیروت)

امداد اللہ مہاجر مکی اور علم غیب:

حاجی امداد اللہ مہاجر مکی لکھتے ہیں ”لوگ کہتے ہیں کہ علم غیب انبیاء و اولیاء کو نہیں ہوتا میں کہتا ہوں کہ اہل حق جس طرف

نظر کرتے ہیں دریافت و ادراک مغیبات کا ان کو ہوتا ہے، اصل میں یہ علم حق ہے، آنحضرت علیہ السلام کو حدیبیہ اور حضرت عائشہ کے معاملات کی خبر نہ تھی اس کو دلیل اپنے دعویٰ کی سمجھتے ہیں، یہ غلط ہے کیونکہ علم کے واسطے توجہ ضروری ہے۔ (شائمہ ادبیہ ص 110)

اشرف علی تھانوی اور علم غیب:

اشرف علی تھانوی دیوبندی نے لکھا ”شریعت میں وارد ہوا کہ رسل و اولیاء غیب اور آئندہ کی خبر دیا کرتے ہیں۔“
(تکمیل الیقین، ص 135، مطبوعہ ہندستان پرنٹنگ پریس)

قاسم نانوتوی اور علم غیب:

قاسم نانوتوی دیوبندی نے لکھا ”علوم اولین مثلاً اور ہیں اور علوم آخرین اور، لیکن وہ سب علم رسول میں مجتمع ہیں، اس طرح سے عالم حقیقی رسول اللہ ہیں اور انبیاء باقی اور اولیاء بالعرض ہیں۔“
(تحدیر اسناس، ص 4)

علم غیب اور عقیدہ اہل سنت

غیر خدا کے لیے علم ذاتی:

امام اہل سنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: ”بلاشبہ جو غیر خدا کو بے عطائے الہی خود بخود علم مانے قطعاً کافر ہے اور جو اس کے کفر میں تردد کرے وہ بھی کافر ہے۔“
(فتاویٰ رضویہ، ج 29، ص 408، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

ایک مقام پر فرماتے ہیں ”بلاشبہ غیر خدا کے لیے ایک ذرہ کا علم ذاتی نہیں اس قدر خود ضروریات دین سے اور منکر کافر۔“
(فتاویٰ رضویہ، ج 29، ص 450، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں ”العلم ذاتی مختص بالمولیٰ سبحنہ و تعالیٰ لا یمکن لغيرہ ومن اثبت شیئاً منہ ولو ادعی من ادعی من ذمۃ لاحد من العلمین فقد کفر و اشر۔“ ترجمہ: ”علم ذاتی اللہ عزوجل سے خاص ہے اس کے غیر کے لیے محال ہے، جو اس میں سے کوئی چیز اگرچہ ایک ذرہ سے کمتر سے کمتر غیر خدا کے لیے مانے وہ یقیناً کافر و مشرک ہے۔“
(الدولة المکیہ، النظر الاول، ص 8، مطبعہ اہل سنت، بریلی)

مطلقاً علم غیب کا انکار:

امام اہل سنت مجددین و ملت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں: ”انکار علم غیب کہ اگر نہ صرف لفظ بلکہ

معنی کا انکار ہو اور علی الاطلاق ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اصلاً غیب پر اطلاع نہ دی گئی تو یہ انکار بذات خود کفر ہے کہ آیات قرآنیہ و نصوص قاطعہ کے علاوہ خود نفس نبوت حضور کا انکار کیا ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ شریف، جلد 29، صفحہ 242، رضا فاؤنڈیشن، مرکز الاولیاء، لاہور)

ایک اور جگہ ارشاد فرماتے ہیں: ”اللہ عزوجل نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام اولین و آخرین و شرق و غرب و عرش و فرش و ماتحت الثری و جملہ ماکان و مایکون الی آخر الایام کے ذرے ذرے کا علم تفصیلی عطا فرمایا اس کا بیان ہمارے رسالہ ”انباء المصطفیٰ“ و ”خالص الاعتقاد“ و ”الدولة المکیہ“ وغیرہ میں ہے۔ جو کہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب مطلقاً نہ تھا یا حضور کا علم اور سب آدمیوں کے برابر ہے وہ کافر ہے، امام حجت الاسلام غزالی وغیرہ اکابر فرماتے ہیں: ”النبوة هی الاطلاع علی الغیب“ ترجمہ: نبوت کا معنی غیب پر مطلع ہونا ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ شریف، جلد 29، صفحہ 283، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مخلوق میں سب سے زیادہ علم:

امام اہل سنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”اس پر بھی اجماع ہے کہ اس فضل جلیل میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ تمام انبیاء و تمام جہان سے اتم و اعظم ہے، اللہ عزوجل کی عطا سے حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اتنے غیبوں کا علم ہے جن کا شمار اللہ عزوجل ہی جانتا ہے، مسلمانوں کا یہاں تک اجماع تھا۔“

(فتاویٰ رضویہ، ج 29، ص 451، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”(1) اللہ تعالیٰ عالم بالذات ہے، اس کے بغیر بتائے کوئی ایک حرف بھی نہیں جان سکتا (2) حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیائے کرام کو رب تعالیٰ نے اپنے بعض غیب کا علم دیا ہے (3) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم ساری خلقت سے زیادہ ہے، حضرت آدم و خلیل علیہما السلام اور ملک الموت و شیطان بھی خلقت ہیں، یہ تین باتیں ضروریات دین میں سے ہیں، ان کا انکار کفر ہے۔“

(جاء الحق، ص 80، مکتبہ غوثیہ، کراچی)

کثیر علم غیب عطائی اور علم ماکان و مایکون کا انکار:

کثیر علم غیب عطائی کا منکر ہے تو گمراہ بد دین ہے۔ اور جو کثیر علم غیب کا منکر نہ ہو صرف ماکان و مایکون میں اختلاف کرے اور ادب کے دائرے میں رہے تو وہ گمراہ ہے نہ بد دین، صرف خطا پر ہے۔ سیدی اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ

الرحمن ارشاد فرماتے ہیں: ”اگر علم غیب عطاۓ الہی کثیر وافر اشیاء و صفات و احکام و برزخ و معاد و اشراف ساعت و گزشتہ و آئندہ کا منکر ہے تو صریح گمراہ بدین و منکر قرآن عظیم و احادیث متواترہ ہے اور ان میں ہزاروں غیب وہ ہیں جن کا علم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ملنا ضروریات دین سے ہے اور ضروریات دین کا منکر یقیناً کافر، ہاں اگر تمام خباثتوں سے پاک ہو اور علم غیب کثیر وافر بقدر مذکور پر ایمان رکھے اور عظمت کے ساتھ اس کا اقرار کرے صرف احاطہ جمیع ماکان و مایکون میں کلام کرے اور ان میں ادب و حرمت ملحوظ رکھے تو گمراہ نہیں صرف خطا پر ہے۔

(فتاویٰ رضویہ شریف، جلد 06، صفحہ 541، رضا فاؤنڈیشن، مرکز الاولیاء، لاہور)

مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پانچ غیبوں میں سے بہت سے جزئیات کا علم دیا ہے، جو اس قسم دوم کا منکر ہے وہ گمراہ و بد مذہب ہے کہ صد ہا احادیث کا انکار کرتا ہے۔“
(جاء الحق مع سعید الحق، ص 80، مکتبہ غوثیہ، کراچی)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم:

اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”بے شک حضرت عزت (عزت عظمتہ) نے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تمامی اولین و آخرین کا علم عطا فرمایا۔ شرق تا غرب، عرش تا فرش سب انہیں دکھایا۔ ملکوت السموت والارض (زمین و آسمان کی بادشاہی) کا شاہد بنایا، روز اول سے روز آخر تک سب ماکان و مایکون (جو ہو چکا اور جو ہوگا) انہیں بتایا، اشیائے مذکورہ سے کوئی ذرہ حضور کے علم سے باہر نہ رہا۔ علم عظیم حبیب کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم ان سب کو محیط ہوا۔ نہ صرف اجمالاً بلکہ صغیر و کبیر، ہر رطب و یابس، جو پتہ گرتا ہے زمین کی اندھیروں میں جو دانہ کہیں پڑا ہے سب کو جدا جدا تفصیلاً جان لیا، للہ الحمد کبیراً۔

بلکہ یہ جو کچھ بیان ہوا ہرگز ہرگز محمد رسول اللہ کا پورا علم نہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ اجمعین و گرم، بلکہ علم حضور سے ایک چھوٹا حصہ ہے، ہنوز (ابھی تک) احاطہ علم محمدی میں وہ ہزار دو ہزار بے حد و کنار سمندر لہر رہے ہیں جن کی حقیقت کو وہ خود جانیں یا ان کا عطا کرنے والا ان کا مالک و مولیٰ۔“
(فتاویٰ رضویہ، ج 29، ص 486، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

ایک مقام پر فرماتے ہیں ”یہ شرق تا غرب، سماوات و ارض، عرش تا فرش، ماکان و مایکون من اول یوم الی آخر الایام سب کے ذرے ذرے کا حال تفصیل سے جاننا وہ بالجملہ جملہ مکتوبات لوح و مکتوبات قلم کو تفصیلاً محیط ہونا علوم محمد رسول اللہ صلی اللہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سے ایک چھوٹا سا ٹکڑا ہے۔۔۔ اللہ عزوجل کی بے شمار رحمتیں امام اجل محمد بوسیری شرف الحق والدین رحمۃ اللہ علیہ پر قصیدہ بردہ شریف میں فرماتے ہیں:

فَاتَّ	مِنْ	جودِ	الدُّنْيَا	وَضَرَّتْهَا
وَمِنْ	عُلُومِ	عِلْمِ	اللَّوْحِ	وَالْقَلَمِ

ترجمہ: یعنی یا رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْکَ وَسَلَّمَ دنیا و آخرت دونوں حضور کے خوانِ جود و کرم سے ایک ٹکڑا ہیں اور لوح و قلم کا تمام علم جن میں ماکان و مایکون مندرج ہے حضور کے علوم سے ایک حصہ۔ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم علیٰ لک و صحبک و بارک وسلم۔“

(مجموع المتن، متن قصیدۃ البردۃ، ص 10، الشئون الدینیۃ، دولة قطر)

(فتاویٰ رضویہ، ج 29، ص 501، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

اختلافی علوم غیبیہ:

جمہور علماء باطن اور ان کی اتباع میں کثیر علماء ظاہر کا عقیدہ یہی ہے کہ روزِ اول سے روزِ آخر تک ہر چیز کا اللہ تعالیٰ نے حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کو عطا فرمایا ہے اور لوح محفوظ میں مندرج تمام علم عطا فرمایا ہے جیسا کہ آیات اور احادیث (جو ماقبل میں گزریں) کے عموم کا تقاضا ہے، علماء ظاہر کی ایک تعداد نے درج ذیل علوم میں اختلاف کیا ہے: (1) کسی نے متشابہات کے علم میں اختلاف کیا (2) کسی نے علوم خمسہ (قیامت کب ہوگی، بارش کب ہوگی، ماں کے پیٹ میں کیا ہے، بچہ کیا ہوگا، کون کہاں مرے گا) کے ہر ہر واقعہ کے علم ہونے میں اختلاف کیا (3) کسی نے تعین وقت قیامت کے علم میں اختلاف کیا۔

یہ علوم ایسے ہیں کہ ان کے انکار کرنے والے پر کفر، گمراہی یا فسق کا حکم نہیں لگے گا کہ یہ علوم علماء اہل سنت ہی میں مختلف فیہ ہیں۔ امام اہلسنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”ہمارے علماء میں اختلاف ہوا کہ بے شمار علوم غیب جو مولیٰ عزوجل نے اپنے محبوب اعظم صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کو عطا فرمائے آیا وہ روزِ اوّل سے یومِ آخر تک تمام کائنات کو شامل ہیں جیسا کہ عموم آیات و احادیث کا مفاد ہے یا ان میں تخصیص ہے۔ بہت اہل ظاہر جابِ خصوص گئے ہیں، کسی نے کہا متشابہات کا، کسی نے کہا خمس کا، کسی نے کہا ساعت کا، اور عام علماء باطن اور ان کے اتباع سے بکثرت علماء ظاہر نے آیات و احادیث کو ان کے عموم پر رکھا۔“

(فتاویٰ رضویہ، ج 29، ص 453، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

خالق اور مخلوق کے علم میں فرق:

امام اہلسنت رحمۃ اللہ علیہ خالق اور مخلوق کے علم کے درمیان فرق بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: افسوس کہ ان شرک فروش اندھوں کو اتنا نہیں سوچتا کہ

(1) علم الہی ذاتی ہے اور علم خلق عطائی۔

(2) وہ واجب یہ ممکن۔

(3) وہ قدیم یہ حادث۔

(4) وہ نامخلوق یہ مخلوق۔

(5) وہ نامقدور یہ مقدور۔

(6) وہ ضروری البقا یہ جائز الفنا۔

(7) وہ ممتنع التبعیر یہ ممکن التبدل۔

ان عظیم تفرقوں کے بعد احتمال شرک نہ ہوگا مگر کسی مجنون (پاگل) کو۔

(فتاویٰ رضویہ، ج 29، ص 500، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اللہ تعالیٰ کا جمیع علم ماننا کیسا؟

امام اہلسنت مجدد دین و ملت حضور سیدی اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں ”فلو فرضنا ان زاعما یزعم باحاطة علومہ صلی اللہ علیہ وسلم بجميع المعلومات الالهية فمع بطلان زعمه وخطا وحملة تکتفیه مساواة لعلم اللہ تعالیٰ لما ذکرنا من الفروق الهائلة“ ترجمہ: اگر ہم فرض کریں کہ کوئی گمان کرنے والا علم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع معلومات الہیہ کا محیط جانے تو اتنا تو ضرور ہے کہ اس کا گمان باطل اور اس کا وہم خطا مگر علم الہی سے برابری اب بھی نہ ہوئی ان بڑے فرقوں کے سبب جو ہم اوپر ذکر کر آئے۔

(الدولة المکیة بالمادة الغیبیة، ص 46، مکتبہ رضویہ، کراچی)

ایک مقام پر ارشاد فرماتے ہیں ”بلاشبہ غیر خدا کا علم معلومات الہیہ کو حاوی نہیں ہو سکتا، مساوی درکنار تمام اولین و آخرین و انبیاء و مرسلین و ملائکہ و مقربین سب کے علوم مل کر علوم الہیہ سے وہ نسبت نہیں رکھ سکتے جو کروڑ ہا کروڑ سمندروں سے ایک ذرا سی بوند کے کروڑوں حصے کو کہ وہ تمام سمندر اور یہ بوند کا کروڑواں حصہ دونوں متناہی ہیں، اور متناہی کو متناہی سے نسبت

ضرور ہے بخلاف علوم الہیہ کو غیر متناہی در غیر متناہی ہیں۔ اور مخلوق کے علوم اگرچہ عرش و فرش شرق و غرب و جملہ کائنات از روز اول تا روز آخر کو محیط ہو جائیں آخر متناہی ہیں کہ عرش و فرش دو حدیں ہیں۔ روز اول و روز آخر دو حدیں ہیں۔ اور جو کچھ دو حدوں کے اندر ہو سب متناہی ہے۔

بالفعل غیر متناہی کا علم تفصیلی مخلوق کو مل ہی نہیں سکتا تو جملہ علوم خلق کو علم الہی سے اصلاً نسبت ہونی ہی محال قطعی ہے نہ کہ

(فتاویٰ رضویہ، ج 29، ص 450، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

معاذ اللہ تو ہم مساوات۔

عالم الغیب کا اطلاق:

مصطفیٰ جانِ رحمت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو یقیناً اللہ تعالیٰ نے کثیر علم غیب عطا فرمایا ہے مگر حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو ”عالم الغیب“ کہنے سے علماء منع فرماتے ہیں کہ اس سے ”علم ذاتی“ متبادر ہوتا ہے اور علم ذاتی صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے ”ہماری تحقیق میں لفظ ”عالم الغیب“ کا اطلاق حضرت عزت عز جلالہ کے ساتھ خاص ہے کہ اُس سے عرفاً علم بالذات متبادر ہے۔۔۔ حضور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قطعاً بے شمار غیوب و ماکان مایکون کے عالم ہیں مگر عالم الغیب صرف اللہ عز و جل کو کہا جائے گا جس طرح حضور اقدس صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قطعاً عزت جلالت والے ہیں تمام عالم میں ان کے برابر کوئی عزیز و جلیل ہے نہ ہو سکتا ہے مگر محمد (عز و جل) کہنا جائز نہیں بلکہ اللہ عز و جل و محمد صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔“

(فتاویٰ رضویہ، ج 29، ص 405، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

ذہن سے اترنا علم کی نفی نہیں کرتا:

امام اہل سنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں ”علم تھا لیکن کسی وقت ذہن اقدس سے اتر گیا، اس لیے کہ قلب مبارک کسی اور اہم اور اعظم کام میں مشغول تھا، ذہن سے اترنا علم کی نفی نہیں کرتا، بلکہ پہلے علم ہونے کو چاہتا ہے۔“

(الدولة المکیہ مترجم، ص 110)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں ”امراہم و اعظم و اجل و اعلیٰ میں اشتغال بارہا امر سہل سے ذہول کا باعث ہوتا ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، ج 29، ص 518، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

علم اور غیب کا اکٹھا استعمال:

سوال: کیا اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے لیے علماء نے علم اور غیب دونوں کا اکٹھا استعمال کیا ہے؟ مثلاً فلاں کو اللہ تعالیٰ

نے علم غیب عطا فرمایا ہے۔

جواب: جی ہاں! تفسیر بیضاوی اس آیت کریمہ {وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عَلِيمًا} کے تحت ہے ”وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عَلِيمًا“ یختص بنا ولا يعلم الا بتوفيقنا و بعلم الغیب“ ترجمہ: اللہ عزوجل فرماتا ہے وہ علم کہ ہمارے ساتھ خاص ہے اور بے ہمارے بتائے ہوئے معلوم نہیں ہوتا وہ علم غیب ہم نے خضر کو عطا فرمایا ہے۔

(تفسیر بیضاوی، سورة الکہف، آیت 65، ج 3، ص 287، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

امام ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 310ھ) نے حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے ((قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صِدْقًا) وَكَانَ مِنْ جُلَّاءِ عِلْمِهِ قَدْ عَلِمَ ذَلِكَ)) ترجمہ: حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا: آپ میرے ساتھ نہ ٹھہر سکیں گے۔ خضر علم غیب جانتے تھے انہیں علم غیب دیا گیا تھا۔ (تفسیر الطبری، ج 18، ص 66، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

تفسیر طبری ہی میں ہے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہا: ((وَلَمْ نُحِطْ مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ بِمَا أَعْلَمُ)) ترجمہ: جو علم غیب میں جانتا ہوں آپ کا علم اُسے محیط نہیں۔

(تفسیر الطبری، ج 81، ص 67، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٌ) ترجمہ: اور یہ نبی غیب بتانے میں بخیل نہیں۔

(پ 30، سورة التکوید، آیت 24)

تفسیر خازن اور تفسیر بغوی میں اس آیت کریمہ کے تحت لکھا ہے ”أَنَّهُ يُأْتِيهِ عِلْمُ الْغَيْبِ فَلَا يَخِلُّ بِهِ عَلَيْهِمْ بَلْ يَعْلَمُكُمْ وَنُحْبِرُكُمْ بِهِ“ ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس علم غیب آتا ہے، پس وہ اس میں بخیل نہیں کرتے بلکہ تمہیں سکھاتے ہیں اور اس کی خبر دیتے ہیں۔

(تفسیر خازن، ج 4، ص 399، دار الکتب العلمیہ، بیروت * تفسیر بغوی، ج 6، ص 1006، دار السلام للنشر والتوزیع، ریاض)

علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ شریف میں کتاب عقائد تالیف حضرت شیخ ابو عبد اللہ شیرازی سے نقل فرماتے ہیں ”وَمَنْ يَعْتَقِدُ أَنَّ الْعَبْدَ يَنْقَلُ فِي الْأَحْوَالِ حَتَّى يَصِيرَ إِلَى نَعْتِ الشُّوْحَانِيَةِ فَيَعْلَمَ الْغَيْبَ، وَيُطْلَى لَهُ الْأَمْرُضُ، وَيُشْفَى عَلَى الْمَاءِ“ ہمارا عقیدہ ہے کہ بندہ ترقی مقامات پا کر صفت روحانی تک پہنچتا ہے اس وقت اسے علم غیب حاصل ہوتا

ہے، زمین کو اس کے لیے لپیٹ دیا جاتا ہے اور وہ پانی پر چلتا ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح، کتاب الایمان، الفصل الاول، ج 1، ص 62، دار الفکر، بیروت)

امام شعرانی کتاب الیواقیت والجواہر میں حضرت شیخ اکبر سے نقل فرماتے ہیں ”للمجتہدین القدماء الساسخ فی علوم

الغیب“ ترجمہ: علوم غیبیہ میں ائمہ مجتہدین کے لیے مضبوط قدم ہے۔

(الیواقیت والجواہر، البحث التاسع والاربعون، ج 2، ص 480، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علم غیب ذاتی اور عطائی کی تقسیم:

سوال: جن آیات، احادیث یا اقوال علماء میں علم غیب کے اثبات کی نفی کی گئی ہے، ان کا کیا جواب ہے؟

جواب: اہل سنت حضور ﷺ کے لیے عطائی اور غیر محیط علم مانتے ہیں، جس جگہ علم غیب کی نفی کی گئی ہے

اس سے مراد ذاتی اور محیط حقیقی (غیر محدود، غیر متناہی) علم ہے اور علم ذاتی اور محیط حقیقی اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے جبکہ علم عطائی اور

غیر محیط مخلوق کے لیے ہے۔ امام اہل سنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ اس بات کو دلائل کے ساتھ سمجھاتے ہوئے ارشاد

فرماتے ہیں: ”مخالفین کو تو محمد رسول اللہ ﷺ کے فضائل کریمہ کی دشمنی نے اندھا بہرا کر دیا، انہیں حق نہیں سوچتا

مگر تھوڑی سی عقل والا سمجھ سکتا ہے کہ یہاں کچھ بھی دشواری نہیں۔ علم یقیناً اُن صفات میں سے ہے کہ غیر خدا کو بعطائے خدا مل سکتا

ہے، تو ذاتی و عطائی کی طرف اس کا انقسام یقینی، یونہی محیط و غیر محیط کی تقسیم بدیہی (واضح ہے)، ان میں اللہ عز وجل کے ساتھ خاص

ہونے کے قابل صرف ہر تقسیم کی قسم اول ہے یعنی علم ذاتی و علم محیط حقیقی۔

تو آیات و احادیث و اقوال علماء جن میں دوسرے کے لیے اثبات علم غیب سے انکار ہے ان میں قطعاً یہی قسمیں مراد

ہیں۔ فقہاء کہ حکم تکفیر کرتے ہیں انہیں قسموں پر حکم لگاتے ہیں کہ آخر منائے تکفیر یہی تو ہے کہ خدا کی صفت خاصہ دوسرے کے لیے

ثابت کی۔ اب یہ دیکھ لیجئے کہ خدا کے لیے علم ذاتی خاص ہے یا عطائی، حاشا اللہ علم عطائی خدا کے ساتھ ہونا درکنار خدا کے لیے

محال قطعی ہے کہ دوسرے کے دیئے سے اسے علم حاصل ہو پھر خدا کے لیے علم محیط حقیقی خاص ہے یا غیر محیط، حاشا اللہ علم غیر محیط خدا

کے لیے محال قطعی ہے جس میں بعض معلومات مجہول رہیں، تو علم عطائی غیر محیط حقیقی غیر خدا کے لیے ثابت کرنا خدا کی صفت خاصہ

ثابت کرنا کیونکر ہوا۔ تکفیر فقہاء اگر اس طرف ناظر ہو تو معنی یہ ٹھہریں گے کہ دیکھو تم غیر خدا کے لیے وہ صفت ثابت کرتے ہو جو

زہار خدا کی صفت نہیں ہو سکتی لہذا کافر ہو یعنی وہ صفت غیر کے لیے ثابت کرنی چاہیے تھی جو خاص خدا کی صفت ہے، کیا کوئی احمق

ایسا اثبت جنوں گوارا کر سکتا ہے۔ وَلٰكِن التَّجْدِيدُ يَقُومُ لَا يَعْقِلُونَ، ترجمہ: لیکن تجدید بے عقل قوم ہے۔

امام ابن حجر کی فتاویٰ حدیثیہ میں فرماتے ہیں ”وَمَا ذَكَرْنَا فِي الْأَيَّةِ صَحِيحَ التَّوَوُّيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي فَتَاوِيهِ فَقَالَ مَعْنَاهُ لَا يَعْلَمُ ذَلِكَ اسْتِثْقَالًا وَعِلْمُ أَحَاطَةٍ بِكُلِّ الْمَعْلُومَاتِ لَا لِلَّهِ“ ترجمہ: ہم نے جو آیات کی تفسیر کی امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تصریح کی فرماتے ہیں آیت کے معنی یہ ہیں کہ غیب کا ایسا علم صرف خدا کو ہے جو بذات خود ہو اور جمیع معلومات کو محیط ہو۔ (فتاویٰ حدیثیہ، مطلب فی حکم ما اذا قال فلان يعلم الغیب، ص 228، مصطفیٰ البابی، مصر)

نیز شرح ہمزیہ میں فرماتے ہیں ”انہ تعالیٰ اختص بہ لٰكِن من حيث الاحاطة فلا ينافي ذلك اطلاع الله تعالى لبعض خواصه على كثير من المغيبات حتى من الخمس التي قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْهِنَّ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ“ ترجمہ: غیب اللہ کے لیے خاص ہے مگر بمعنی احاطہ تو اس کے منافی نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض خاصوں کو بہت سے غیپوں کا علم دیا یہاں تک کہ ان پانچ میں سے جن کو نبی صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے فرمایا کہ ان کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

(افضل القراء للقراء، ام القرى، تحت شعرك ذات العلوم، ص 143-144، مجمع الثقات، ابو ظبی)

تفسیر کبیر میں ہے ”وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ يَدُلُّ عَلَى اعْتِرَافِهِ بِأَنَّهُ غَيْرُ عَالِمٍ بِكُلِّ الْمَعْلُومَاتِ“ یعنی آیت میں جو نبی صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کو ارشاد ہوا تم فرما دو میں غیب نہیں جانتا، اس کے یہ معنی ہیں کہ میرا علم جمیع معلومات الہیہ کو حاوی نہیں۔

امام قاضی عیاض شفا شریف اور علامہ شہاب الدین خفاجی اس کی شرح نسیم الریاض میں فرماتے ہیں ”ہذِهِ الْمَعْجِزَةُ فِي إِطْلَاعِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْغَيْبِ (الْمَعْلُومَةِ عَلَى الْقَطْعِ) بِحَيْثُ لَا يُمْكِنُ انْكَارُهَا وَالتَّرَدُّ فِيهَا لِاحِدٍ مِنَ الْعُقَلَاءِ (لِكثَرَةِ رَوَاتِبِهَا وَاتِّفَاقِ مَعَانِيهَا عَلَى الْإِطْلَاعِ عَلَى الْغَيْبِ) وَهَذَا لَا يَنَافِي الْأَيَّاتِ الدَّالَّةَ عَلَى أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَقَوْلُهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَا مَسَّ كَثْرَتُ مِنَ الْخَبِيرِ فَإِنَّ الْمُنْفَى عِلْمُهُ مِنْ غَيْرِ وَاسْطَةِ وَأَمَّا إِطْلَاعُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ بِأَعْلَامِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ فَاسْمٌ مُتَحَقِّقٌ بِقَوْلِهِ تَعَالَى فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا أَنِّي أَمْرٌ نَصَى فِي مَرْسُولٍ“ ترجمہ: رسول اللہ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کا معجزہ علم غیب یقیناً ثابت ہے جس میں کسی عاقل کو انکار یا تردید کی گنجائش نہیں کہ اس میں احادیث بکثرت آئیں اور ان سب سے بالاتفاق حضور کا علم غیب ثابت ہے اور یہ ان آیتوں کے کچھ منافی نہیں جو بتاتی ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی غیب نہیں جانتا اور یہ کہ نبی صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کو اس کہنے کا حکم ہوا کہ میں غیب جانتا تو اپنے لیے بہت خیر جمع کر لیتا، اس لیے کہ آیتوں میں نفی اس علم کی ہے جو بغیر خدا کے بتائے ہو اور اللہ تعالیٰ کے بتائے سے نبی صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَّمَ كَوَاعِلُ غَيْبٍ مَنَّا تَوْفِرُ آتَانِ عَظِيمٍ سے ثابت ہے، کہ اللہ اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا سوا اپنے پسندیدہ رسول کے۔
(نسیم الرياض شرح الشفا للقاضی عیاض، ومن ذلك ما اطلع عليه من الغيوب، ج 3، ص 150، مرکز اہلسنت برکات رضا)
تفسیر نیشاپوری میں ہے 'لَا اَعْلَمُ الْغَيْبَ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى اَنْ الْغَيْبَ بِالْاِسْتِقْلَالِ لَا يَعْلَمُهُ اِلَّا اللّٰهُ' ترجمہ: آیت کے یہ معنی ہیں کہ علم غیب جو بذاتِ خود ہو وہ خدا کے ساتھ خاص ہے۔

(غرائب القرآن (تفسیر النیسابوری)، ج 6، ص 110، مصطفیٰ البابی، مصر)

تفسیر نمودار جلیل میں ہے "معناه لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ بِاَدْلِيلٍ اِلَّا اللّٰهُ وَلَا تَعْلِيمُ اِلَّا اللّٰهُ وَاجْمَعُ الْغَيْبِ اِلَّا اللّٰهُ" ترجمہ: آیت کے یہ معنی ہیں کہ غیب کو بلا دلیل و بلا تعلیم جاننا یا جمع غیب کو محیط ہونا یہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔

جامع الفصولین میں ہے "يُجَابُ بانه يمكن التوفيق بان المتنى هو العلم بالاستقلال لا العلم بالاعلام او المتنى هو المجزوم به لا المظنون ويؤيده قوله تعالى اتجعل فيها من يفسد فيها الآية لا نه غيب اخبر به الملكة ظنا معناه او بالاعلام الحق فينبغي ان يكفر لو ادعاه مستقلا لا لو اخبر به باعلام في نومه او مقلته بنوع من الكشف اذ لا منافاة بينه وبين الآية لما مر من التوفيق" ترجمہ: (یعنی فقہانے دعویٰ علم غیب پر حکم کفر کیا اور حدیثوں اور ائمہ ثقافت کی کتابوں میں بہت غیب کی خبریں موجود ہیں جن کا انکار نہیں ہو سکتا) اس کا جواب یہ ہے کہ ان میں تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ فقہاء نے اس کی نفی کی ہے کہ کسی کے لیے بذاتِ خود علم غیب مانا جائے، خدا کے بتائے سے علم غیب کی نفی نہ کی، یا نفی قطعی کی ہے نہ ظنی کی، اور اس کی تائید یہ آیت کریمہ کرتی ہے، فرشتوں نے عرض کیا تُو زمین میں ایسوں کو خلیفہ کرے گا جو اس میں فساد و خوریزی کریں گے۔ ملائکہ غیب کی خبر بولے مگر ظنا یا خدا کے بتائے سے، تو تکفیر اس پر چاہیے کہ کوئی بے خدا کے بتائے علم غیب ملنے کا دعویٰ کرے نہ یوں کہ براہِ کشف جاگتے یا سوتے میں خدا کے بتائے سے، ایسا علم غیب آیت کے کچھ منافی نہیں۔

(جامع الفصولین، الفصل الثامن والثلاثون، ج 2، ص 302، اسلامی کتب خانہ، کراچی)

رد المحتار میں امام صاحب ہدایہ کی مختارات النوازل سے ہے "لَوَادَّعَى عِلْمَ الْغَيْبِ بِنَفْسِهِ كُفْرٌ" ترجمہ: اگر بذاتِ خود علم غیب حاصل کر لینے کا دعویٰ کرے تو کافر ہے۔

(رد المحتار، کتاب الجہاد، باب المرتد، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اس میں ہے "قَالَ فِي الثَّامَةِ خَاتِمَةً: وَفِي الْحُجَّةِ ذَكَرَ فِي الْمَلَكُطِ أَنَّهُ لَا يَكْفُرُ لَأَنَّ الْأَشْيَاءَ تُعَرِّضُ عَلَى مَرْوِجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَأَنَّ الرَّسُلَ يَغْرِفُونَ بَعْضَ الْغَيْبِ قَالَ تَعَالَى {عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يَطْلُهُمْ عَلَى غَيْبِهِ

أَحَدًا إِلَّا مَنْ أَمَرَ نَصِيٌّ مِنْ رَسُولِي {أَهْقُلْتُ: بَلْ ذَكَرُوا فِي كُتُبِ الْعَقَائِدِ أَنَّ مِنْ جَمَلَةِ كَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ إِذَا طَلَّعَ عَلَى بَعْضِ الْمَعْنِيَّاتِ وَرَدَّوْا عَلَى الْمُعْتَزِلَةِ الْمُسْتَدِلِّينَ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى نَفْسِهَا} ترجمہ: تا تا خانہ میں ہے کہ فتاویٰ حجہ میں ہے، ملقط میں فرمایا: جس نے اللہ و رسول کو گواہ کر کے نکاح کیا کافر نہ ہوگا۔ اس لیے کہ اشیاء نبی صَلَّی اللہ علیہ و سلمَہ کی روح مبارک پر عرض کی جاتی ہیں اور بے شک رسولوں کو بعض علم غیب ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا۔ مگر اپنے پسندیدہ رسولوں کو، میں (علامہ شامی) کہتا ہوں: بلکہ ائمہ اہلسنت نے کتب عقائد میں فرمایا کہ بعض غیبوں کا علم ہونا اولیاء کی کرامت سے ہے اور معتزلہ نے اس آیت کو اولیاء کرام سے اس کی نفی پر دلیل قرار دیا۔ ہمارے ائمہ نے اس کا رد کیا یعنی ثابت فرمایا کہ آیہ کریمہ اولیاء سے بھی مطلقاً علم غیب کی نفی نہیں فرماتی۔

(رد المحتار، کتاب النکاح، قبیل فصل فی المحرمات، ج 3، ص 297، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

تفسیر غرائب القرآن و رغائب الفرقان میں ہے: ”لَمُحِيفِ الْأَلَدِمَايَةِ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ وَمَا نَفَى الدَّمَايَةِ مِنْ جِهَةِ الْوَحْيِ“ ترجمہ: رسول اللہ صَلَّی اللہ علیہ و سلمَہ نے اپنی ذات سے جاننے کی نفی فرمائی ہے خدا کے بتائے سے جاننے کی نفی نہیں فرمائی۔ (غرائب القرآن) (تفسیر النیسابوری)، ج 26، ص 8، مصطفیٰ البابی، مصر

تفسیر جمل شرح جلالین و تفسیر خازن میں ہے ”الْمَعْنَى لَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ إِلَّا أَنْ يَطْلُعَنِي اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ“ ترجمہ: آیت میں جو ارشاد ہوا کہ میں غیب نہیں جانتا۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ میں بے خدا کے بتائے نہیں جانتا۔

(تفسیر الجمل، ج 3، ص 851، تفسیر الخازن، پارہ 7، سورة الاعراف، آیت 188، تحت قوله {وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ ...}، ج 2، ص 280، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

تفسیر البیضاوی میں ہے ”{لَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ} مَا لَمْ يَرْوُحْ إِلَى وَلَمْ يَنْصَبْ عَلَيْهِ دَلِيلٌ“ ترجمہ: آیت کے یہ معنی ہیں کہ جب تک کوئی وحی یا کوئی دلیل قائم نہ ہو مجھے بذاتِ خود غیب کا علم نہیں ہوتا۔

(انوار التنزیل) (تفسیر البیضاوی)، ج 2، ص 410، دار الفکر بیروت

تفسیر عنایۃ القاضی میں ہے ”{وَعِنْدَنَا مَفَاتِحُ الْغَيْبِ} وَجْهٌ اخْتِصَّاصُهَا بِهِ تَعَالَى أَنَّهُ لَا يَعْلَمُهَا كَمَا هِيَ ابْتِدَاءُ الْأَهْوِ“ ترجمہ: یہ جو آیت میں فرمایا کہ غیب کی کنجیاں اللہ ہی کے پاس ہیں اُس کے سوا انہیں کوئی نہیں جانتا اس خصوصیت کے یہ معنی ہیں کہ ابتداءً بغیر بتائے ان کی حقیقت دوسرے پر نہیں کھلتی۔

(عنایۃ القاضی علی تفسیر البیضاوی، ج 4، ص 73، دار احیاء، بیروت)

تفسیر نیشاپوری میں ہے ”(قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ) لہرقل لیس عندی خزائن اللہ لعلہ ان خزائن اللہ وہی العلم بحقائق الاشیاء وما ہیاتہا عندہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ باستجابۃ دعاءہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فی قولہ امرنا الاشیاء کما ہی ولکنہ یکلم الناس علی قدر عقولہم (وَلَا أَعْلَمُ الْغُیْبَ) ای لا اقول لکم ہذا مع انہ قال صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ علمت ما کان وما سیکون اہ مختصراً“ ترجمہ: ارشاد ہوا کہ اے نبی! فرما دو کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کے خزانے ہیں، یہ نہیں فرمایا کہ اللہ کے خزانے میرے پاس نہیں۔ بلکہ یہ فرمایا کہ میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس ہیں، تا کہ معلوم ہو جائے کہ اللہ کے خزانے حضور اقدس صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کے پاس ہیں مگر حضور لوگوں سے انکی سمجھ کے قابل باتیں فرماتے ہیں، اور وہ خزانے کیا ہیں، تمام اشیا کی حقیقت و ماہیت کا علم حضور نے اسی کے ملنے کی دعا کی اور اللہ عزوجل نے قبول فرمائی پھر فرمایا: میں نہیں جانتا یعنی تم سے نہیں کہتا کہ مجھے غیب کا علم ہے، ورنہ حضور تو خود فرماتے ہیں مجھے ماکان وما یکون کا علم ملا یعنی جو کچھ ہو گزرا اور جو کچھ قیامت تک ہونے والا ہے آتی۔

(غرائب القرآن (تفسیر النیسابوری)، ج 7، ص 112، مصطفیٰ البابی، مصر)

الحمد للہ اس آیہ کریمہ کی ”فرما دو میں غیب نہیں جانتا“ ایک تفسیر وہ تھی جو تفسیر کبیر سے گزری کہ احاطہ جمیع غیوب کی نفی ہے، نہ کہ غیب کا علم ہی نہیں۔

دوسری وہ تھی جو بہت کتب سے گزری کہ بے خدا کے بتائے جانے کی نفی ہے نہ یہ کہ بتائے سے بھی مجھے علم غیب نہیں۔ اب بحمد اللہ تعالیٰ سب سے لطیف تر یہ تیسری تفسیر ہے کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ مجھے علم غیب ہے، اس لیے کہ اے کافرو! تم ان باتوں کے اہل نہیں ہو ورنہ واقع میں مجھے ماکان وما یکون کا علم ملا ہے۔ والحمد للہ رب العلمین۔“

(فتاویٰ رضویہ، ج 29، ص 444 تا 450، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مسائل علم غیب سے متعلق حاصل کلام:

فتاویٰ رضویہ میں ہے ”مسلمانو! مسائل تین قسم کے ہوتے ہیں:

ایک ”ضروریات دین“ اُن کا منکر بلکہ اُن میں ادنیٰ شک کرنے والا بالیقین کافر ہوتا ہے ایسا کہ جو اس کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر۔

دوم ”ضروریات عقائد اہلسنت“ ان کا منکر بد مذہب گمراہ ہوتا ہے۔

سوم وہ مسائل کہ علمائے اہلسنت میں مختلف فیہ ہوں اُن میں کسی طرف تکفیر و تضلیل ممکن نہیں۔۔۔۔۔
بعینہ یہی حالت مسئلہ علم غیب کی ہے۔ اس میں بھی تینوں قسم کے مسائل موجود ہیں:

قسم اول:

- (1) اللہ عز وجل ہی عالم بالذات ہے اُس کے بتائے بغیر ایک حرف کوئی نہیں جان سکتا۔
- (2) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو اللہ عز وجل نے اپنے بعض غیوب کا علم دیا۔
- (3) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم اوروں سے زائد ہے ابلیس کا علم معاذ اللہ علم اقدس سے ہرگز وسیع تر نہیں۔
- (4) جو علم اللہ عز وجل کی صفت خاصہ ہے جس میں اُس کے حبیب محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شریک کرنا بھی شرک ہو وہ ہرگز ابلیس کے لیے نہیں ہو سکتا جو ایسا مانے قطعاً مشرک کافر ملعون بندہ ابلیس ہے۔
- (5) زید و عمرو ہر بچے پاگل، چوپائے کو علم غیب میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مماثل کہنا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی صریح توہین اور کھلا کفر ہے، یہ سب مسائل ضروریات دین سے ہیں اور ان کا منکر، ان میں ادنیٰ شک لانے والا قطعاً کافر، یہ قسم اول ہوئی۔

قسم دوم:

- (6) اولیاء کرام نقیضاً اللہ تعالیٰ بصر کا ہم فی الدارین کو بھی کچھ علوم غیب ملتے ہیں مگر بوساطت رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ معتزلہ خذلہم اللہ تعالیٰ کہ صرف رسولوں کے لیے اطلاع غیب مانتے اور اولیاء کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا علوم غیب کا اصلاً حصہ نہیں مانتے گمراہ و مبتدع ہیں۔
- (7) اللہ عز وجل نے اپنے محبوبوں خصوصاً سید المحبوبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو غیوب خمسہ سے بہت جزئیات کا علم بخشا جو یہ کہے کہ خمس میں سے کسی فرد کا علم کسی کو نہ دیا گیا ہزار ہا احادیث متواترۃ المعنی کا منکر اور بد مذہب خاسر ہے، یہ قسم دوم ہوئی۔

قسم سوم:

- (8) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تعین وقت قیامت کا بھی علم ملا۔

(9) حضور کو بلا استثناء جمیع جزئیات خمس کا علم ہے۔

(10) جملہ مکتوبات لوح بالجلدہ روز اول سے روز آخر تک تمام ماکان و مایکون مندرجہ لوح محفوظ اور اس سے بہت زائد کا عالم ہے جس میں ماورائے قیامت تو جملہ افراد خمس داخل اور دربارہ قیامت اگر ثابت ہو کہ اس کی تعیین وقت بھی درج لوح ہے تو اسے بھی شامل، ورنہ دونوں احتمال حاصل۔

(11) حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حقیقت روح کا بھی علم ہے۔

(12) جملہ منشا بہات قرآنیہ کا بھی علم ہے۔

یہ پانچوں مسائل قسم سوم سے ہیں کہ ان میں خود علماء و آئمہ اہل سنت مختلف رہے ہیں۔۔۔ ان میں مثبت و نافی کسی پر معاذ اللہ کفر کیا معنی ضلال یا فسق کا بھی حکم نہیں ہو سکتا جب کہ پہلے سات مسئلوں پر ایمان رکھتا ہو اور ان پانچ کا انکار اس مرض قلب کی بنا پر نہ ہو جو وہابیہ قائلیم اللہ تعالیٰ کے نجس دلوں کو ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل سے جلتے اور جہاں تک بے تنقیص و کمی کی راہ چلتے ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، تمہید خالص الاعتقاد، ج 29، ص 413، 416، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

54- بَابُ مَا جَاءَ فِي نَضْحِ بُولِ الْغُلَامِ قَبْلَ أَنْ يَطْعَمَ

کھانا کھانے سے پہلے کی عمر میں بچے کے پیشاب پر چھٹنا مارنے کے بارے میں

حضرت ام قیس بنت محسن رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں: میں اپنے بیٹے کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئی، میرا بیٹا کھانا نہیں کھاتا تھا، اس نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر پیشاب کر دیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانی منگوایا اور پیشاب والی جگہ پر چھینٹے مارے۔

اس باب میں حضرت علی، حضرت عائشہ، حضرت زینب، حضرت لبابہ بنت الحارث اور یہ فضل بن عباس بن عبد المطلب کی والدہ ہیں، حضرت ابو السمع، حضرت عبد اللہ بن عمرو، حضرت ابولیل اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: اور متعدد صحابہ کرام، متعدد تابعین اور ان کے بعد والوں مثلاً امام احمد اور امام الحنفی وغیرہما کا یہی موقف ہے، یہ لوگ فرماتے ہیں کہ بچے کے پیشاب پر چھینٹے مارے جائیں جبکہ بچی کا پیشاب دھویا جائے اور یہ اس صورت میں ہے جب وہ کھانا نہ کھاتے ہوں، جب کھانا کھاتے ہوں تو دونوں کا پیشاب دھویا جائے گا۔

71- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، وَأَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، قَالَا:

حَدَّثَنَا سَعْدَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُجَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُجَيْبَةَ، عَنْ أُبَيِّ بْنِ قَيْسٍ، بِنْتِ مُحْصَنٍ، قَالَتْ: دَخَلْتُ بِابْنِي إِلَى عَلِيِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ فَجَالَ عَلَيْهِ قَدَا يَمَافَرُ شَيْءَ عَلَيْهِ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ، وَعَائِشَةَ، وَزَيْنَبَ، وَلَبَابَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ وَابْنِ أَبِي الْقَيْسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَأَبِي السَّمْحِ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَأَبِي لَيْلَى، وَابْنِ عَجَّانٍ. قَالَ أَبُو عِيسَى: وَهُوَ قَوْلُ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالتَّابِعِينَ، وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِثْلُ أَحْمَدَ، وَاسْحَاقَ، قَالُوا: يَنْضَحُ بُولُ الْغُلَامِ، وَيُغْسَلُ بُولُ الْجَارِيَةِ، وَهَذَا مَا لَمْ يَطْعَمَا، فَإِذَا طَعِمَا غَسِلَا جَمِيعًا.

تخریج حدیث: 71 صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب التداوی بالعلول الہندی... الخ، 4/1734 دار احیاء التراث العربی، بیروت

شرح حدیث:

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((حضرت ام قیس بنت مھسن سے روایت ہے)) آپ حضرت عکاشہ بن محسن کی بہن ہیں، قبیلہ بنی اسد سے ہیں، مکہ معظمہ میں ابتداء اسلام میں مسلمان ہوئیں، اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی اور پھر مدینہ کی طرف ہجرت کی ((کہ وہ اپنے چھوٹے بیٹے کو جو کھانا نہ کھاتا تھا)) یعنی دودھ کے علاوہ ایسا کھانا جس سے غذا حاصل کرنے کا قصد کیا جاتا ہے ((رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس بچے کو اپنی گود میں بٹھالیا، اُس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی مٹکا کر اُس پر بہا دیا)) یعنی اپنے کپڑوں پر پانی بہا دیا یہاں تک کہ پانی کپڑے پر غالب ہو گیا ((اور اُسے خوب نہیں دھویا)) یعنی پانی بہانے اور ملنے میں مبالغہ نہیں کیا کیونکہ بچہ کھانا نہیں کھاتا تھا لہذا اس کے پیشاب کی عفونت نہ تھی کہ اس کے ازالہ میں مبالغہ کی طرف احتیاج ہوتی۔ اس پر یہ اعتراض وارد نہیں ہوتا کہ ایک مرتبہ بھی نہیں دھویا، بلکہ دو غسلوں (بغیر مبالغہ کے اور مبالغہ کے ساتھ) تفریق کا ارادہ کیا ہے اور اس بات پر تنبیہ کی ہے کہ بغیر مبالغہ کے دھونا تھا، مبالغہ کے ساتھ دھونا نہ تھا، لہذا ایک مرتبہ دھونے کو غسل سے تعبیر کیا ہے اور دوسری مرتبہ نضح سے۔۔۔۔۔

اور اس حدیث سے اہل فضل و کمال کی برکتیں حاصل کرنے کے لئے بچے ان کے پاس لے جانے کا جواز ثابت ہوا خواہ ولادت کی حالت میں ہو یا کسی اور حالت میں۔ نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچہ ہو یا بڑا سب کے ساتھ حُسن معاشرت، نرمی اور تواضع مستحب ہے۔ جیسا کہ امام طیبی نے ذکر کیا ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب تطہیر النجاسات، ج 2، ص 464، دار الفکر، بیروت)

بچے کا پیشاب بالا جماع ناپاک ہے:

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

جس چیز پر بچے نے پیشاب کیا ہو اس کے پاک کرنے کی کیفیت میں اختلاف ہے، اس کے ناپاک ہونے میں کوئی اختلاف نہیں اور ہمارے اصحاب میں سے بعض نے بچے کے پیشاب کے ناپاک ہونے پر علماء کا اجماع نقل کیا ہے اور بے شک اس میں داؤد ظاہری کے علاوہ کسی نے اختلاف نہیں کیا۔

(شرح النووی علی المسلم، باب حکم الطفل الرضيع وكيفية غسله، ج 3، ص 194، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

بچے کے پیشاب کو پاک کرنے کے طریقے میں

اختلاف ائمہ:

احناف کا موقف:

علامہ ابوالفضل عبداللہ بن محمود موصی حنفی (متوفی 683ھ) فرماتے ہیں:

اسی طرح بچے اور بچی کا پیشاب نجاست غلیظہ ہے چاہے وہ کھانا کھاتے ہوں یا نہ کھاتے ہوں، اس روایت کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی (استئین بواصن - البول، پیشاب سے بچو) کہ اس میں بغیر فرق کے پیشاب سے بچنے کا فرمایا گیا، اور جو یہ روایت بیان کی گئی کہ بچہ جب کھانا نہ کھاتا ہو تو اس کے پیشاب پر پانی ڈال دیا جائے تو اس روایت میں لفظ ”نضح“ دھونے کے معنی میں ہے۔ حضور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے جب مذی کے بارے میں سوال ہوا تو آپ نے فرمایا: شرمگاہ پر پانی چھڑک لو یعنی اس کو دھولو، بچے کے پیشاب والی روایت کو بھی اسی پر محمول کریں گے تطبیق دیتے ہوئے۔

(الاختیار لتعلیل المختار، باب الانجاس وتطہیرہا، ج 1، ص 32، مطبعة الحلبي، القاہرہ)

مالکیہ کا موقف:

علامہ خرشی مالکی (متوفی 1101ھ) فرماتے ہیں:

چھوٹے، بڑے، مذکر اور مؤنث کے پیشاب کے درمیان کوئی فرق نہیں، چاہے وہ کھانا کھاتے ہوں یا نہ کھاتے ہوں اس کی بوباقی رہتی ہو یا نہیں، ابن ناجی۔ اور یہ حکم ”مدونہ“ کے ظاہر کے مطابق ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

(شرح مختصر خلیل خرشی، فصل بیان الطاهر والنجس، ج 1، ص 94، دار الفکر، بیروت)

شوافع کا موقف:

علامہ تکیمی بن شرف النووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

صحیح، مشہور اور مختار یہ ہے کہ بچے کے پیشاب میں پانی چھڑکنا کافی ہے اور بچی کے پیشاب میں چھڑکنا کافی نہیں۔

(شرح النووی علی المسلم، باب حکم الطفل الرضيع وكيفية غسله، ج 3، ص 194، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

حنابلہ کا موقف:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی لکھتے ہیں:

وہ بچہ جو کھانا نہ کھاتا ہو اس کے پیشاب میں پانی چھڑک دینا کافی ہے اگرچہ پیشاب زائل نہ ہو۔

(الکافی فی فقہ الامام احمد، باب احکام النجاسات، ج 1، ص 164، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

شوافع اور حنابلہ کی دلیل اس باب کی حدیث پاک ہے۔

احناف اور مالکیہ کے دلائل:

(1) احادیث میں علی الاطلاق پیشاب سے ممانعت کا فرمایا گیا اس میں چھوٹے بڑے، مذکر و مؤنث کا کوئی فرق نہیں

کیا گیا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((اسْتَنْجُوا مِنْ الْجَوْلِ فَإِنَّ عَاقِبَةَ عَذَابِ الْفَجْرِ مِنْهُ)) ترجمہ: پیشاب سے بچو کہ عام طور پر اس سے عذاب قبر ہوتا ہے۔

(سنن دار قطنی، باب نجاسة البول، ج 1، ص 232، مؤسسة الرسالة، بیروت)

سنن ابن ماجہ میں اس طرح ہے: ((اَكْثَرُ عَذَابِ الْفَجْرِ مِنَ الْجَوْلِ)) ترجمہ: اکثر عذاب قبر پیشاب سے ہوتا

ہے۔ (سنن ابن ماجہ، باب التشديد في البول، ج 1، ص 125، دار احیاء الکتب العربیہ، بیروت)

(2) علامہ علی بن ابی یحییٰ زکریا بن مسعود انصاری حنفی (متوفی 686ھ) حدیث ترمذی کا جواب دیتے ہوئے فرماتے

ہیں: کبھی ”الرش“ ذکر کیا جاتا ہے اور اس سے مراد غسل (دھونا) لیا جاتا ہے، صحیح بخاری میں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے

جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وضو حکایت کیا تو اس میں فرمایا: ((ثُمَّ أَخَذَ غَوْفَتَيْنِ مَاءٍ، فَرَشَّ عَلَى رِجْلَيْهِ الْيَمْنَى

حَتَّى غَسَلَهَا)) (پانی کا چلو لیا اور اسے اپنے دائیں پاؤں پر ڈالا یہاں تک کہ اسے دھولیا)، یہاں ”الرش“ سے مراد پانی کو آہستہ

آہستہ ڈالنا ہے، اور یہی ترمذی کی حدیث کا محمل ہے۔

(اللباب فی الجمع بین السنة والكتاب، باب يغسل الثوب من بول الغلام والجارية، ج 1، ص 86، دار القلم، بیروت)

(3) بعض روایات میں ”نفض“ (جس کا لغوی معنی پانی چھڑکنا ہے) کا لفظ بھی آیا ہے، اس سے مراد بھی غسل (دھونا) ہی ہے

کہ نفض بھی غسل کے لیے استعمال ہوتا رہتا ہے، اس پر دلیل مذی کے دھونے کے بارے میں مروی روایات ہیں کہ بعض جگہ اس کے لیے

”نفض“ کا لفظ آیا ہے اور بعض جگہ غسل کا اور بالاتفاق مذی کو دھونے کا حکم ہے، چنانچہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے فرماتے ہیں ((كُلْتُ رَجُلًا مَذَّاءً وَكُلْتُ اَسْتَحْيِي اَنْ اَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَانِ اَبْنِهِ فَأَمَرْتُ الْيَعْقُوبَ اَذْنِي - الْأَسْوَدَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ يَغْسِلُ ذِكْرَهُ وَيَتَوَضَّأُ)) ترجمہ: میں بہت مذی والا شخص تھا اور آپ کی بیٹی کے میرے گھر ہونے کی وجہ سے میں اس بارے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھنے میں حیا کرتا تھا تو میں نے مقداد بن اسود کو حکم دیا کہ وہ حضور سے اس کے بارے پوچھیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے آلہ تناسل کو دھو لو اور وضو کر لو۔

(صحیح مسلم، باب المذی، ج 1، ص 247، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے روایت ہے ((أَسْأَلُ الْيَعْقُوبَ اَذْنِي - الْأَسْوَدَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَنِ الْمَذْيِ بِخُرُجٍ مِنَ الْإِنْسَانِ كَيْفَ يَفْعَلُ بِهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَوَضَّأُ وَانْفَضَّحَ فَوَجَلَّ)) ترجمہ: ہم نے مقداد بن اسود کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں بھیجا تو انہوں نے آپ سے انسان سے نکلنے والی مذی کے بارے میں پوچھا کہ ایسا شخص کیا کرے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وضو کرو اپنی شرمگاہ پر پانی چھڑک لو۔

(صحیح مسلم، باب المذی، ج 1، ص 247، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

مذکورہ احادیث نقل کرنے کے بعد علامہ عینی حنفی فرماتے ہیں:

مذکورہ بالا دونوں احادیث میں ایک ہی واقعہ ہے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرنے والے راوی بھی ایک ہی ہیں، ایک حدیث پاک میں ”یغسل ذکْرہ“ (اپنے آلہ تناسل کو دھوئے) کے الفاظ ہیں اور دوسری حدیث پاک میں ”وانفَضَّح“ کے الفاظ ہیں اس سے معلوم ہوا ایسا ہوتا ہے کہ ”نفَضَّح“ ذکر کر کے اس سے غسل (دھونا) مراد لیا جاتا ہے اور یہی بچے کے پیشاب والی حدیث پاک بھی اسی پر محمول ہے کہ اس میں ”نفَضَّح“ دھونے کے معنی میں ہے۔

(عمدة القاری، باب بول الصبیان، ج 3، ص 131، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(4) بچے کے پیشاب کو دھونے کے بارے میں حدیث پاک میں ”فصبہ“ (اس پر پانی بہا دیا) کے الفاظ بھی آئے ہیں، جس سے اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ یہاں دھونا ہی مراد ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں ((اُنْتَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَصِيْبٍ يَرُضُّهُ فَقَالَ فِي حَبْرِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَصَبَّهُ عَلَيْهِ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ایک دودھ پیتا بچہ لایا گیا اس نے آپ کی گود میں پیشاب کر دیا تو آپ نے پانی منگوا یا اور اس کو پیشاب پر بہا دیا۔

(صحیح مسلم، باب حکم الطفل الرضيع وكيفية غسله، ج 1، ص 237، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

55-باب مَا جَاءَ فِي بَوْلِ مَا يُوَكَّلُ لِحُمِهِ

حلال جانوروں کے پیشاب کے بارے میں

حدیث: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے، قبیلہ عرینہ کے کچھ لوگ مدینہ منورہ میں آئے، انہیں یہاں کی آب و ہوا موافق نہ آئی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں صدقہ کے اونٹوں کے پاس بھیج دیا اور فرمایا: ان کا دودھ اور پیشاب پیو، پس انہوں نے (وہاں پہنچ کر) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چرواہے کو قتل کر دیا، اونٹوں کو ہانک کر لے گئے اور اسلام سے پھر گئے، انہیں (پکڑ کر) نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں لایا گیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے ہاتھ اور پاؤں مخالف جانب سے کٹوا دیئے، ان کی آنکھوں میں سلائیاں پھیروا دیں، اور انہیں دھوپ میں ڈلوا دیا۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں ان میں سے ایک کو دیکھتا تھا کہ وہ اپنے منہ سے زمین کاٹتا تھا، یہاں تک کہ وہ (سب) مر گئے۔ حماد نے بعض اوقات یکد کے بجائے یکدم کے لفظ استعمال کیے ہیں۔

امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح

ہے۔ یہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک سے زیادہ طرق سے مروی ہے۔ اور یہ اکثر اہل علم کا موقف ہے، وہ کہتے ہیں کہ

2 7- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ

الرَّغَفَرَانِيُّ، حَدَّثَنَا عَمَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا حَمِيدٌ، وَمُتَّادٌ، وَثَابِتٌ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ نَاسًا مِنْ عَرِينَةَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ، فَاجْتَوَوْنَا، فَبَعَثَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِبِلِ الْقَدَقَةِ، وَقَالَ: اشْرَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا، فَتَلَّوْا رَاعِيَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَاصْنَأُوا الْإِبِلَ، وَأَمْرُتُكُمْ عَنِ الْإِسْلَامِ، فَأَتَى بِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَمْرُجَلَهُمْ مِنْ خِلَافٍ، وَسَمَرَ أَعْيُنَهُمْ، وَالْقَائِمُ بِالْحَرَةِ، قَالَ أَنَسٌ: فَكُنْتُ أَمْرِي أَحَدَهُمْ بِكَذِّ الْأَمْرِضِ فِيهِ، حَتَّى مَاتُوا. وَرَبَّمَا قَالَ حَمَّادٌ: بِكَذِّ الْأَمْرِضِ فِيهِ حَتَّى مَاتُوا. قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَقَدْ مَرَّ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ

آئیں۔ وہو قول اکثر أهل العلم، قالوا: لا بأس ببول ما يؤكل لحمة۔ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کے پیشاب میں کوئی حرج نہیں۔

73- حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ الْأَعْرَجِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمِيْلَانَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ النَّبِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: إِنَّمَا سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْيَنَهُمْ لَا نَهْمُ سَمَلُوا أَعْيَنَ الرَّعَاةِ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ، لَا نَعْلَمُ أَحَدًا ذَكَرَهُ غَيْرَ هَذَا الشَّيْخِ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ زُرَيْعٍ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ: (وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ)، وَقَدْ مَرَّ عَنِ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، قَالَ: إِنَّمَا فَعَلَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا قَبْلَ أَنْ تَنْزِلَ الْحُدُودُ.

حدیث: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی آنکھوں میں سلائیاں اس لیے پھروائی تھیں کہ انہوں نے چرواہوں کی آنکھوں میں سلائیاں پھیری تھیں۔

امام ابویسی ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث غریب ہے۔ ہم نہیں جانتے کسی ایک کو جس نے اسے ذکر کیا ہو سوائے اس شیخ (یحییٰ بن عیلام) کے کہ اس نے یزید بن زریع سے روایت کیا ہے۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ان کے ساتھ یہ سلوک کرنا اللہ تعالیٰ کے فرمان {وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ} (زخموں میں بدلہ ہے) کے معنی میں ہے۔

محمد بن سیرین سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فعل حدود (کی آیات) کے نزول سے پہلے کا ہے۔

تخریج حدیث 72 بالفاظ مختلفة: صحيح بخاری، كتاب الديات، باب القسامة، 9/9، حدیث 6899، دار طوق النجاة، سنن نسائی، كتاب تحريم الدم، باب تاويل قول الله تعالى انما جزاء الذين يحاربون... الخ، 7/93، حدیث 4024، المطبوعات الاسلاميه، حلب

تخریج حدیث 73: صحيح بخاری، كتاب القسامة، باب حكم المحاربين والمرتدين، 3/1298، حدیث 1671، دار احیاء التراث العربی، بیروت، سنن نسائی، كتاب تحريم الدم، باب نكر اختلاف طلحه بن مصرف... الخ، 7/100، حدیث 4043، المطبوعات الاسلاميه، حلب

حلال جانوروں کے پیشاب کا حکم:

احناف:

علامہ ابو بکر بن مسعود کا سانی حنفی (متوفی 587ھ) فرماتے ہیں:

حلال جانوروں کے پیشاب میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما نے فرمایا کہ ناپاک ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ پاک ہے۔

(بدائع الصنائع، فصل فی الطہارۃ الحقیقیہ، ج 1، ص 61، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

شوافع:

علامہ نووی شافعی فرماتے ہیں:

پیشاب کی احکام کے اعتبار سے چار اقسام ہیں: بڑے آدمی کا پیشاب اور اس بچے کا پیشاب جو کھانا نہیں کھاتا اور حلال جانوروں کا پیشاب اور حرام جانوروں کا پیشاب۔ ہمارے اور جمہور علماء کے نزدیک یہ تمام ناپاک ہیں۔

(المجموع شرح المہذب، باب ازالة النجاسة، ج 2، ص 547، دار الفکر، بیروت)

مالکیہ:

علامہ ابن رشد مالکی (متوفی 595ھ) لکھتے ہیں:

ایک قوم کا قول یہ ہے کہ جانوروں کا پیشاب اور لید ان کے گوشت کے تابع ہے، لہذا جن کا گوشت حرام ہے ان کا پیشاب اور لید ناپاک و حرام ہے اور جن کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب اور لید پاک ہے سوائے ان جانوروں کے جو ناپاکی کھاتے ہیں، امام مالک کا بھی یہی موقف ہے۔

(بدایۃ المجتہد ونہایۃ المقتصد، الباب الثانی فی معرفۃ انواع النجاسات، ج 1، ص 87، دار الحدیث، القاہرہ)

حنابلہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب اور لید پاک ہے۔

(المغنی لابن قدامہ، فصل بؤل ما ینوکل لخنۃ وروثۃ طاهر، ج 2، ص 65، مکتبۃ القاہرہ)

حنا بلہ اور مالکیہ کی دلیل:

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبیلہ عرینہ والوں کو حکم دیا کہ: ((اَنْ يَشْرَبُوا مِنْ اَبْوَالِهَا وَالْبَاطِنَا)) ترجمہ: وہ صدقہ کے اونٹوں کا پیشاب اور دودھ پیئیں۔

(صحیح بخاری، باب ابوال ابل والدواب والغنم، ج 1، ص 56، دار طوق النجاة)

اور نجس چیز کا پینا حلال نہیں، ثابت ہوا کہ حلال جانوروں کا پیشاب پاک ہے۔

احناف کے دلائل:

علامہ کاسانی حنفی فرماتے ہیں:

شیخین کے دلائل درج ذیل ہیں:

(1) حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی حدیث پاک ہے کہ کپڑے کو پانچ وجوہ سے دھویا جائے گا اور انہوں نے ان میں ایک پیشاب کو بھی ذکر کیا ہے (حلال و حرام جانوروں میں) کوئی فرق کئے بغیر۔

(2) اور وہ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے، ارشاد فرمایا: ((اَسْتَنْبَحُوا مِنْ اَبْوَالِ الْبُؤْلِ فَإِنَّ عَاقِبَةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ)) (پیشاب سے بچو بے شک عذاب قبر عام طور پر اسی سے ہوتا ہے) مطلق بغیر کسی (حلال حرام جانوروں میں) فرق کے یہ ارشاد فرمایا۔

(3) اور اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان: {وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ} (اور وہ نبی ان پر گندی چیزوں کو حرام قرار دیتے ہیں) اور یہ بات معلوم ہے کہ طبیعت سلیمہ پیشاب کو گنداسمجھتی ہے اور کسی چیز کو حرام قرار دینا شرعی طور پر اس کو نجس قرار دینا ہے جبکہ اس کی حرمت عزت و کرامت کی بناء پر نہ ہو۔

(4) اور یہ بھی کہ پیشاب میں ناپاکی کا معنی موجود ہے اور وہ طبعی گندگی ہے اس کے فساد کی طرف بدلنے کی وجہ سے اور وہ گندی بو ہے تو یہ حرام جانوروں کی لید اور پیشاب کی طرح ہو گیا۔

(بدائع الصنائع، فصل فی الطہارة الحقیقیہ، ج 1، ص 61، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

دیگر ائمہ کی دلیل کا جواب:

علامہ بدر الدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

علماء نے قبیلہ عربینہ والی حدیث کے درج ذیل جوابات دیئے ہیں :

(1) وہ ضرورت کی بناء پر تھا تو اس میں حالت ضرورت کے علاوہ میں اس کو مباح قرار دینے پر کوئی دلیل نہیں کیونکہ کچھ چیزیں حالت ضرورت میں مباح ہوتی ہیں لیکن ضرورت کے علاوہ وہ مباح نہیں ہوتیں جیسا کہ ریشمی لباس پہننا مردوں پر حرام ہے مگر جنگ میں یا خارش والے کیلئے یا سخت سردی کے وقت جبکہ کچھ اور نہ ہو اسے مباح قرار دیا گیا، اور شریعت میں اس کی بہت ساری مثالیں ہیں۔

(2) اس بارے میں بہترین جواب یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وحی کے ذریعہ پہچان لیا کہ اس میں ان کی شفا ہے اور شفاء کے یقین کے وقت حرام کو شفا کے حصول کیلئے استعمال کرنا جائز ہے جیسا کہ بھوک سے مرنے کی حالت میں مردار کھانا، شدت پیاس کے وقت شراب پینا، جب حرام سے شفاء کے حصول کا یقین نہ ہو تو اس کا استعمال مباح نہیں۔ اور ابن حزم نے کہا: یہ بات یقینی طور پر صحیح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تداوی (علاج) کے طور پر اس کے استعمال کا حکم دیا تھا، اور ان کے جسم اس کے ذریعے صحیح بھی ہو گئے تھے اور بطور دوائی استعمال کرنا بمنزلہ ضرورت کے ہے۔ اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿لَا مَا اضْطَرَّتْہِ اِلَیْہِ﴾ (مگر جب تم اس کی طرف مجبور کر دیئے جاؤ) تو جو اس کی طرف مجبور کر دیا گیا اس پر حرام کا کھانا پینا حرام نہیں رہتا۔

(3) امام شمس اللائمہ سرخسی نے فرمایا: حضرت انس کی حدیث جس کو حضرت قتادہ نے آپ سے روایت کیا ہے، اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو اونٹوں کا دودھ پینے کی رخصت دی تھی اور اس میں پیشاب کا ذکر نہیں کیا اور حدیث حکایت حال ہے لہذا جب یہ حدیث حجت ہونے اور نہ ہونے کے درمیان دائر ہو گئی تو اس سے استدلال ساقط ہو گیا۔

(4) پھر ہم کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم کے ساتھ ان کو خاص کیا ہے کیونکہ آپ نے وحی کے ذریعے پہچان لیا تھا کہ ان کی شفا اسی میں ہے اور ہمارے زمانہ میں ایسا نہیں ہو سکتا، اور یہ ایسے ہی ہے جیسے آپ نے حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خارش یا کثیر جوؤں کی وجہ سے ریشمی کپڑا پہننے کی اجازت کے ساتھ خاص کیا۔

(5) یا اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے علم میں کافر تھے، آپ نے وحی کے ذریعے جان لیا تھا کہ وہ مرتد ہو کر مرے گئے اور یہ بات کوئی بعید نہیں کہ کافر کی شفا ناپاک چیز میں ہو۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب ابوال اہل الخ، ج 3، ص 451، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علاج کے لیے پیشاب پینے کا حکم:

مبسوط میں ہے:

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق بطور دواء یا اس کے علاوہ کسی طرح پیشاب کو پینا جائز نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے: ((إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِيمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ)) بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفاء اس چیز میں نہیں رکھی جو اس نے تم پر حرام کی ہے۔ اور امام محمد کے نزدیک اس کو بطور دواء اور اس کے علاوہ بھی پینا جائز ہے کیونکہ ان کے نزدیک یہ پاک ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک عرینہ والوں کی حدیث کی بناء پر بطور دواء پینا جائز ہے اس کے علاوہ پینا جائز نہیں۔ (مبسوط للسرخسی، باب الوضوء والغسل، ج 1، ص 54، دار المعرفہ، بیروت)

بدائع الصنائع میں ہے:

امام ابو یوسف کے نزدیک حدیث عرینہ کی بناء پر حلال جانوروں کا پیشاب بطور دواء پینا مباح ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ اس حرام کے ذریعے شفاء حاصل کرنا حرام ہے جس سے شفاء کا حصول یقینی نہ ہو، اور اسی طرح اس چیز کے ذریعہ جس میں عقلی طور پر شفاء نہ ہو اور نہ ہی اطباء کے نزدیک اس میں شفاء ہو، اور یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بالخصوص جان لیا تھا کہ ان کی شفاء اس میں ہے۔

(بدائع الصنائع، فصل فی الطہارۃ الحقیقیہ، ج 1، ص 61، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

آگ کا عذاب:

علامہ بدر الدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

قبیلہ عرینہ والوں کو آگ کے ساتھ عذاب دینے کی کیا وجہ تھی کہ ان کی آنکھوں میں گرم سلاخیں پھیر دی گئیں حالانکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آگ کے ساتھ عذاب دینے سے منع فرمایا ہے؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدود، آیت محاربہ اور منکھ کی ممانعت کے نازل ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے لہذا وہ منسوخ ہو گیا۔

اور ایک قول یہ ہے کہ یہ منسوخ نہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ قصاصاً ایسا فرمایا تھا کیونکہ انہوں نے چرواہوں کے ساتھ اسی طرح کیا تھا۔ اور امام مسلم نے اس کو اپنے بعض طرق میں ذکر کیا ہے (صحیح مسلم کی اس روایت کے الفاظ یہ

ہیں: **إِنَّمَا سَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَغْنَى - أُولَئِكَ لَهُمْ سَمَلُوا أَغْنَى - الْإِعْءَاء** اور امام بخاری نے اس کو ذکر نہیں کیا۔ مہلب نے کہا: انہوں نے اس کو اس لئے ذکر نہیں کیا کہ وہ ان کی شرط کے مطابق نہیں ہے اور کہا گیا ہے اسی وجہ سے امام بخاری نے اپنی کتاب میں باب باندھا کہ ”باب إذا حرق العشر - هل يحرق؟“ (یہ باب اس بات کے بیان میں کہ جب مشرک جلائے تو کیا اس کو جلایا جائے گا؟) اور اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب ان کی آنکھوں میں گرم سلاخیں پھیروا دیں اور یہ آگ کے ساتھ جلانا ہے تو اس سے استدلال کیا کہ جب آگ کے ساتھ ان کی آنکھیں جلانا جائز ہے حالانکہ انہوں نے (بخاری کی روایت کے مطابق) چرواہوں کی آنکھیں جلانی نہیں تھیں تو مشرک کو جلانا اس وقت بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا جبکہ اس نے مسلمان کو جلایا ہو، اور ابن منیر نے کہا: امام بخاری نے حدیث: **((لَا تَعْذِبُوا بِعَذَابِ اللَّهِ))** ”اللہ کے عذاب کے ساتھ عذاب نہ دو“ اور مذکورہ حدیث میں یوں تطبیق بیان کی ہے کہ پہلی حدیث (اللہ کے عذاب کے ساتھ عذاب نہ دو) غیر سبب پر محمول کیا اور دوسری (عرینہ والی) برائی کا بدلہ اس کی مثل کے ساتھ لینے پر محمول ہے یہ برائی کا بدلہ لینا جہت عامہ سے ہے اگرچہ وہ خاص نوع نہ پائی جائے ورنہ تو عرینہ والوں نے چرواہوں کے ساتھ ایسا نہ کیا تھا (جہت عامہ والی تاویل صرف بخاری کے روایت کے مطابق ہے ورنہ صحیح مسلم کی روایت میں اس بات کی صراحت ہے کہ عرینہ والوں نے چرواہوں کی آنکھوں میں سلاخیں پھیری تھیں جیسا کہ ابھی ذکر ہوا)۔ (عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب ابوال ابل الخ، ج 3، ص 156، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

پانی سے کیوں روکا:

علامہ عینی فرماتے ہیں:

بے شک اس بات پر اجماع ہے کہ جس کو قتل کرنا واجب ہو پھر وہ پانی مانگے تو اس کو منع نہیں کیا جائے گا تاکہ اس پر دو عذاب جمع نہ ہوں تو قبیلہ عرینہ والوں سے پانی کیوں روکا گیا؟

(1) اس کا ایک جواب یہ ہے کہ ان کو جرم کی سزا کے طور پر پانی نہیں پلایا گیا، کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے خلاف یوں دعا کی تھی: **((عَطَّشَ اللَّهُ مِنْ عَطَّشِ آلِ مُحَمَّدٍ اللَّيْلَةَ))** (اللہ تعالیٰ ان کو پیاسا رکھے جنہوں نے آج رات آل محمد کو پیاسا رکھا)، اس کو امام نسائی نے نقل کیا ہے، تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا کو قبول فرمایا۔ اور یہ اس وجہ سے تھا کہ جو ہر رات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس دودھ آتا تھا ان لوگوں نے اس رات روک دیا، جیسا کہ اس کو ابن سعد کو ذکر کیا ہے۔

(2) ایک جواب یہ دیا گیا کہ وہ مرتد ہو گئے تھے لہذا ان کی کوئی حرمت باقی نہ رہی۔

(3) اور قاضی عیاض نے کہا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کو پلانے سے منع کرنا واقع نہیں۔ اس میں نظر ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس پر مطلع ہوئے تھے اور آپ کا سکوت ہی حکم کے ثبوت میں کافی ہے۔

(4) اور علامہ نووی نے فرمایا: پانی پلانے اور دیگر معاملات میں جنگ کرنے والے کی کوئی حرمت نہیں۔ اور اسی پر یہ بات بھی دلالت کرتی ہے کہ جس کے پاس صرف طہارت کیلئے پانی ہو تو اس کیلئے یہ جائز نہیں کہ مرتد کو پانی پلا دے اور خود وہ تیمم کرے بلکہ وہ اس پانی کو استعمال کرے گا اگرچہ مرتد پیاسا ہی مر جائے۔

(5) اور خطابی نے کہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ یہ اس لئے کیا کہ آپ ان کو اس کے ذریعہ مارنا چاہتے تھے اور اس میں نظر ہے جو کہ پوشیدہ نہیں۔

(6) اور ایک قول یہ ہے کہ ان کو پیاسا رکھنے میں حکمت یہ تھی کہ انہوں نے اونٹنیوں کا وہ دودھ جس کو پی کر انہیں شفا ملی تھی کفرانِ نعمت کیا۔ اس قول میں ضعف ہے۔

(عدة القاری شرح صحیح بخاری، باب ابوال اہل النج، ج 3، ص 156، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

حدیث سے ثابت شدہ کچھ احکام:

علامہ بدر الدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

(1) اس حدیث پاک میں علاج کرنے کے جواز کا ثبوت ہے اور اس بات کا ثبوت ہے کہ ہر جسم کا علاج اس جسم کے معتاد طریقہ پر کیا جائے اور اسی وجہ سے امام بخاری نے اس حدیث کیلئے الگ باب قائم کیا ہے اور اس کا عنوان رکھا: ”الدَّوَاءُ بِالْأَبْوَالِ وَالْأَبْنَاءِ“ اونٹنیوں کے پیشاب اور دودھ کے ساتھ علاج کرنا۔

(2) صحراء میں محاربہ (رہزنی) کے احکام کا ثبوت ہے کہ بے شک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جب چرواہوں کے ساتھ ان کے سلوک خبر ملی تو آپ نے ان کی تلاش میں صحابہ کرام علیہم الرضوان کو بھیج دیا۔ اور شہروں میں محاربہ کے احکام کے ثبوت میں علماء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ نے اس کی نفی کی ہے اور امام مالک اور امام شافعی نے اس کو ثابت کیا ہے۔

(3) قصاص میں مماثلت کی مشروعیت کا ثبوت ہے۔

(4) اس میں محاربہ کرنے والوں کو سزا دینے کا جواز ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے موافق ہے: {إِنَّمَا جَزَاءُ

الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ أَوْ

يُنْفِقُوا مِنَ الْأَرْضِ لَكُمْ لَهُمْ حِزْبٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ {ترجمہ: وہ کہ اللہ اور اس کے رسول سے لڑتے اور ملک میں فساد کرتے پھرتے ہیں ان کا بدلہ یہی ہے کہ گن گن کر قتل کئے جائیں یا سولی دیئے جائیں یا اُن کے ایک طرف کے ہاتھ اور دوسری طرف کے پاؤں کاٹے جائیں یا زمین سے دور کر دیئے جائیں یہ دنیا میں ان کی رسوائی ہے اور آخرت میں اُن کے لئے بڑا عذاب۔

(سورة المائدة، آیت 33)

(5) اس میں توبہ کا مطالبہ کئے بغیر مرتد کو قتل کرنے کا جواز ہے، اور توبہ کا مطالبہ کرنا واجب ہے یا مستحب، اس میں مشہور اختلاف ہے، اور کہا گیا کہ ان سب نے جنگ کی اور مرتد جب جنگ کرے تو اس سے توبہ طلب نہیں کی جائے گی کیونکہ اس کا قتل واجب ہے لہذا توبہ طلب کرنے کا کوئی معنی نہیں۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب ابوال اہل الخ، ج 3، ص 155، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

- 56 باب مَا جَاءَ فِي الْوُضُوءِ مِنَ الرِّيحِ

ريخ سے وضو کے بارے میں

حدیث: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: وضو نہیں مگر آواز یا بوسے۔

امام ابو یعلیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح

ہے۔

74- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَهَّابٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا

وَكَيْعٌ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا وَضُوءَ إِلَّا مِنْ صَوْتٍ أَوْ رِيحٍ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

75- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ

مُحَمَّدٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَوَجَدَ مَرِيحًا بَيْنَ أَلْيَتَيْهِ فَلَا يَخْرُجُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا، أَوْ يَجِدَ مَرِيحًا.

76- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ

الرَّزَّاقِ، أَحْبَبَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ يَتَامٍ بْنِ مَعْبُودٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنْ لَمْ يَلْبَسْ

حدیث: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی مسجد میں ہو، وہ اپنی سرینوں کے درمیان ہوا پائے تو مسجد سے نہ نکلے یہاں تک کہ آواز سنے یا بوسے۔

حدیث: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کسی کو حدث آئے تو وہ جب تک وضو نہ کر لے اللہ تعالیٰ اس کی نماز قبول نہیں فرماتا۔

امام ابو یعلیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح

ہے۔

صَلَاةً أَحَدَكُمْ إِذَا أَحَدَتْ حَتَّى يَتَوَضَّأَ. قَالَ أَبُو
عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، وَعَلِيِّ بْنِ طَلْقٍ، وَعَائِشَةَ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَأَبِي
سَعِيدٍ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَهُوَ
قَوْلُ الْعُلَمَاءِ: أَنْ لَا يَحِبَّ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ إِلَّا مِنْ حَدِيثٍ يَسْمَعُ
صَوْتًا أَوْ يَجِدُ مِرْحًا. وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ: إِذَا شَلَّ فِي
الْحَدِيثِ، فَإِنَّهُ لَا يَحِبُّ عَلَيْهِ الْوُضُوءَ، حَتَّى يَسْتَيْقِنَ
اِسْتَيْقَانًا يُمْكِنُ أَنْ يَحْلِفَ عَلَيْهِ، وَقَالَ: إِذَا خَرَجَ مِنْ قُبُلِ
النِّسَاءِ السَّيْحِ وَجَبَ عَلَيْهَا الْوُضُوءُ. وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ،
وَأَصْحَاقٍ.

اس باب میں حضرت عبداللہ بن زید، حضرت علی
بن طلق، حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس اور حضرت
ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات
ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح
ہے۔ اور یہی علماء کا قول ہے کہ وضو واجب نہیں ہوتا مگر ایسے
حدث سے کہ وہ آواز سنے یا بو پائے۔

عبداللہ بن مبارک نے فرمایا کہ جب حدث میں
شک ہو تو وضو واجب نہیں ہوتا یہاں تک حدث ہونے کا اتنا
یقین ہو کہ اس پر حلف اٹھا سکے (تب وضو واجب ہوتا
ہے)۔ اور فرمایا: جب عورت کے آگے کے مقام سے ریح
خارج ہو تو اس پر وضو واجب ہوگا اور یہی امام شافعی اور امام
اسحق کا قول ہے۔

تخریج حدیث: 74 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب لا وضوء الا من حدث، 1/172 رقم، 515 دار احیاء الکتب
العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی

تخریج حدیث: 75 بالفاظ مختلفہ: صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب الدلیل علیان من یتقن، 1/276 حدیث، 382 دار احیاء
التراث العربی، بیروت

تخریج حدیث: 76 صحیح بخاری، کتاب الحیل، باب فی الصلاۃ، 9/23 حدیث، 6954 دار طوق النجاة، صحیح مسلم، کتاب
الطہارۃ، باب الدلیل علی نجاسة البول و وجب الاستبراء منه، 1/240 حدیث، 292 دار احیاء التراث العربی، بیروت، سنن ابی
داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فرض الوضوء، 1/16 حدیث، 60 المكتبة العصرية، بیروت

شرح حدیث:

علامہ نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ”یہاں تک کہ آواز سن لے یا بوجھوس کرے“ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان میں سے کوئی یقینی طور پائی جائے (کیونکہ آواز) سنا اور (بو) سونگھنا بالاجماع شرط نہیں۔

(شرح النووی علی مسلم، باب الدلیل علی ان من یتقن الطہارۃ ثم شک فی الحدث، ج 4، ص 49، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ علی قاری حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

((توہر گز مسجد سے مت نکلے)) کہا گیا کہ اس سے یہ وہم پیدا ہوتا ہے کہ مسجد کے علاوہ دیگر مقامات کا حکم مسجد کے برعکس ہے۔ (حالانکہ ایسا نہیں ہے) بلکہ اس طرف اشارہ ہے کہ مسجد میں نماز پڑھنا اصل ہے کیونکہ یہ اس کا مقام ہے، لہذا مسلمان پر مسجد کی جماعت کی پابندی ضروری ہے۔ (مرقاۃ المفاتیح، باب ما یوجب الوضوء، ج 1، ص 360، دار الفکر، بیروت)

ایک اسلامی اصول:

علامہ بدر الدین عینی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

یہ حدیث ایک اسلامی اصول اور فقہی قاعدہ کی حیثیت رکھتی ہے اور وہ قاعدہ یہ ہے کہ چیزوں کو ان کی اصل پر باقی رکھنے کا حکم ہے جب تک خلاف اصل کا یقین نہ ہو جائے، اس اصل پر شک کا طاری ہونا نقصان دہ نہیں۔ اس قاعدہ پر تمام علماء کا اتفاق ہے، لیکن اس کے استعمال کے طریقہ میں اختلاف ہے۔ اس کی مثال اسی باب کا وہ مسئلہ ہے جس پر حدیث نے رہنمائی کی کہ جس شخص کو طہارت کا یقین ہو اور حدث میں شک ہو تو اس کو یہ حکم ہوگا کہ وہ اپنی طہارت پر باقی ہے، خواہ یہ شک نماز میں ہو یا نماز سے باہر۔ اور اس مسئلہ میں فقہاء کا اتفاق ہے، البتہ امام مالک سے اس کے بارے میں دو روایات ہیں، ایک یہ ہے کہ اگر یہ شک نماز سے باہر ہو ہے تو وضو لازم ہے اور اگر نماز میں ہو تو وضو لازم نہیں ہوگا..... لیکن جب حدث کا یقین ہو، اور طہارت میں شک ہو تو بالاتفاق وضو لازم ہوگا۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب لا یتوضأ من الشک حتی یتیقن، ج 2، ص 253، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ عینی مزید فرماتے ہیں:

اسی اصل کی بناء پر جسے اپنی زوجہ کی طلاق میں یا اپنے غلام کو آزاد کرنے میں شک ہو یا پاک پانی کے نجس ہونے

یا نجس چیز کی پاکی میں یا کپڑے وغیرہ کے ناپاک ہونے میں شک ہو، یا یہ شک ہو کہ اُس نے تین رکعت پڑھی ہیں یا چار، رکوع یا سجدہ کیا ہے یا نہیں، یا روزہ، نماز یا اعتکاف کے دوران شک ہو کہ اُس نے نیت کی ہے یا نہیں؟ اور اس طرح کی دیگر مثالیں، ان تمام شکوک کی کوئی تاثیر نہیں ہے کیونکہ نو پید چیز کا نہ ہونا اصل ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب لا یتوضأ من الشک حتی یستیقن، ج 2، ص 253، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

طہارت اور حدث میں شک

مذاهب ائمہ:

احناف:

شمس الانامہ سرخسی (متوفی 483ھ) فرماتے ہیں:

جس کو وضو ٹوٹنے کے متعلق شک ہو تو وہ با وضو ہے، اگر بے وضو تھا اور وضو کرنے کے بارے میں شک ہے تو وہ بے وضو ہی ہے، کیونکہ یقین کے مقابلہ میں شک نہیں آ سکتا، اور جس چیز کے بارے میں یقین ہو جائے وہ شک سے ختم نہیں ہوگا۔

(مبسوط للسرخسی، باب الوضوء والفعل، ج 1، ص 86، دار المعرفہ، بیروت)

شوافع:

علامہ ابراہیم شیرازی شافعی (متوفی 476ھ) فرماتے ہیں:

اگر وضو کا یقین ہے اور ٹوٹنے میں شبہ ہے تو یقینی چیز یعنی وضو پر بناء ہوگی۔ اور اگر وضو ٹوٹنے کا یقین ہے اور وضو کرنے کے بارے میں شک ہے تو حدث پر بناء ہوگی جو یقینی ہے۔

(التنبیہ فی فقہ الشافعی، باب ما ینقض الوضوء، ج 1، ص 17، مطبوعہ عالم الکتب)

حنابلہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

جسے وضو کا یقین ہے، اور اس بارے میں شک ہے کہ وضو ٹوٹا ہے یا نہیں؟ تو وہ با وضو ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ

وسلم نے ارشاد فرمایا: ((اذا وجد أحدكم في بطنه شيئاً فأشکل علیہ بل خن حشیءاً ولم یخرج؟ فلا یخرج من المسجد حتی یسمع صوتاً أو یجد رجلاً یحارواہ مسلماً والخامری)) ترجمہ: جب تم میں سے کوئی اپنے پیٹ

میں کچھ پائے تو اُس پر معاملہ مشتبه ہو جائے کہ کچھ نکلا یا نہیں، تو مسجد سے نہ جائے جب تک آواز نہ سن لے یا بوجھوس نہ کرے۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ یقین، شک سے ختم نہیں ہوتا۔ اور اگر وضو نہ ہونے کا یقین ہے اور با وضو ہونے میں شک ہے تو وہ بے وضو ہی ہے۔ (الکافی فی فقہ الامام احمد، باب نواقض الطہارۃ الصغری، ج 1، ص 92، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

مالکیہ:

علامہ محمد بن احمد غناطی مالکی (متوفی 741ھ) فرماتے ہیں:

جسے طہارت کا یقین ہو پھر حدث میں شک ہو تو اس پر وضو کرنا لازم ہے دیگر ائمہ کا اس میں اختلاف ہے اور اگر حدث کا یقین ہو اور طہارت میں شک ہو تو اس (صورت میں بھی اس) پر وضو لازم ہے۔

(القوانین الفقہیہ، الباب الثانی فی نواقض الوضوء، ج 1، ص 21، مطبوعہ بیروت)

مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ خارج نماز حدث میں شک ہو تو وضو لازم ہے ورنہ نہیں جیسا کہ علامہ نووی شافعی نے لکھا اور مالکیہ کی کتاب جامع الامہات وغیرہ میں ہے، جامع الامہات میں اور بھی اقوال لکھے ہیں۔

پچھلے مقام سے ریح خارج ہونا:

اس بات پر اجماع ہے کہ دبر سے ریح خارج ہونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

علامہ نووی فرماتے ہیں:

ابن منذر کے قول کے مطابق علماء کا اجماع ہے کہ پچھلے مقام سے فضلہ نکلنے، اگلے مقام سے پیشاب نکلنے اور پچھلے مقام سے ہوا خارج ہونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

(المجموع شرح المہذب، باب الاحداث تنقض الوضوء، ج 2، ص 6، دار الفکر، بیروت)

ریح کے خارج ہونے پر استنجاء کرنے کا حکم:

ائمہ اربعہ کے نزدیک ریح نکلنے پر استنجاء نہیں ہے۔

احناف:

علامہ امین شامی حنفی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں:

ریح (ہوا) کے خارج ہونے پر استنجاء سنت نہیں کیونکہ ریح خود پاک ہے، وضو اس لئے توڑ دیتی ہے کہ وہ نجاست کے

مقام سے نکلتی ہے، اور اس وجہ سے کہ ہو خارج ہونے کی وجہ سے راستہ پر کچھ نہیں ہوتا تو لہذا اس کی وجہ سے استنجاء کرنا سنت نہیں بلکہ بدعت ہے جیسا کہ مجتہبی میں ہے، بحر۔
(رد المحتار، فصل الاستنجاء، ج 1، ص 335، دار الفکر، بیروت)

مالکیہ:

علامہ محمد بن احمد دسوقی مالکی (متوفی 1230ھ) فرماتے ہیں:
(ماتن کا قول: ریح کی وجہ سے استنجاء نہیں کرے گا) یہ نفی کا صیغہ نہی کے معنی میں ہے۔ کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا: ((لَيْسَ مِمَّا مَنَى اسْتِجَابُ مِنْ رِيحٍ)) ترجمہ: جو ریح کی وجہ سے استنجاء کرے وہ ہم میں سے نہیں یعنی ہمارے طریقہ پر نہیں۔

اور یہ ممانعت کراہت کی ہے جیسا کہ شارح نے فرمایا ہے، حرمت کی نہیں۔

(حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الكبير للشيخ الدرديد، حکم الاستبراء و صفتہ، ج 1، ص 112، دار الفکر، بیروت)

شافعی:

علامہ شہاب الدین ربیع شافعی (متوفی 1004ھ) فرماتے ہیں:
(ریح خارج ہونے پر استنجاء) مستحب نہیں اگرچہ وہ مقام تر ہو۔ جیسا کہ میں نے اس کی وضاحت ”شرح العباب“ میں کر دی۔

اس کے تحت علامہ شبراہمسی شافعی (متوفی 1087ھ) فرماتے ہیں:
(ماتن کا قول: ریح کی وجہ سے استنجاء مستحب نہیں) سنت و استحباب کی نفی کا ظاہر یہ ہی ہے کہ استنجاء جائز ہے۔ لیکن حج نے کہا: ریح کی وجہ سے استنجاء مکروہ ہے، مگر جب اُس مقام کے تر ہونے کی حالت میں ریح نکلے (تو جائز ہے)۔
(نہایۃ المحتاج الی شرح المنہاج مع حاشیۃ شبراہمسی، شروط الوضوء، ج 1، ص 153، دار الفکر، بیروت)

حنابلہ:

علامہ ابن قدامہ حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:
جو سویا، یا اُس کی ریح خارج ہوئی اُس کے لئے استنجاء ضروری نہیں، اور اس کے بارے میں کوئی اختلاف ہمیں معلوم نہیں، ابو عبد اللہ فرماتے ہیں: ریح نکلنے پر استنجاء ضروری ہو ایسا نہ کتاب اللہ (قرآن) میں ہے اور نہ ہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی سنت (حدیث) میں ہے، اُس پر صرف وضو لازم ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((مَنْ دَسَّجَحِيَ مِنْ رِيحٍ فَلَيْسَ مِنَّا)) (مرواۃ الطبرانی فی معجمہ الصغیر) جو ریح (نکلنے) کی وجہ سے استنجاء کرے وہ ہم میں سے نہیں۔ اس کو طبرانی نے معجم صغیر میں روایت کیا ہے۔ زید بن اسلم سے اللہ تعالیٰ کے فرمان [إِذَا قُتِبْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ] کی تفسیر میں منقول ہے، یعنی جب تم نیند سے بیدار ہو (تو وضو کرو) وضو کے علاوہ کسی اور چیز کا حکم ارشاد نہیں فرمایا، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ کوئی اور چیز فرض نہیں، ایک اور وجہ یہ ہے کہ کسی چیز کا وجوب شریعت کی طرف سے ہوتا ہے، جبکہ استنجاء کے متعلق یہاں کوئی نص وارد نہیں ہوئی، اور جس چیز کے بارے میں نص وارد ہوئی یہ اُس کے حکم میں بھی نہیں، کیونکہ استنجاء کے مشروع ہونے کی وجہ نجاست کو زائل کرنا ہے اور یہاں کوئی نجاست نہیں۔

(المغنی لابن قدامہ، مسئلۃ الاستنجاء لما خرج من السبیلین، ج 1، ص 111، مکتبۃ القاہرہ)

قُبُلُ لُورْدَکَرِ سَے رِیحِ خَارِجِ ہونے کا حکم:

احناف:

علامہ علی بن ابی بکر مرغینانی (متوفی 593ھ) فرماتے ہیں:

جو ریح عورت کے اگلے مقام سے، یا مرد کے عضو تناسل سے خارج ہو اُس سے وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ وہ نجاست کی جگہ سے گزر کر نہیں آتی۔ (ہدایہ، فصل فی نواقض الوضوء، ج 1، ص 18، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اس پر دلائل دیتے ہوئے علامہ کا سانی حنفی فرماتے ہیں:

ریح فی نفسہ وضو نہیں توڑتی کیونکہ وہ تو پاک ہے اور پاک چیز کا نکلتا وضو ٹوٹنے کا سبب نہیں بنتا، وضو تو ایسی چیز سے ٹوٹتا ہے جو نجاست کے اجزاء سے ہو کر نکلے، اور عورت کی شرمگاہ میں سے وطی کا مقام پیشاب کا راستہ نہیں، تو اس مقام سے جو ریح نکلتی ہے وہ نجاست کے پاس سے ہو کر نہیں آتی۔

اور جب شرمگاہ کشادہ ہو جائے تو پیشاب اور وطی کا مقام ایک ہو جاتا ہے تو ممکن ہے کہ پیشاب کے راستے سے ریح نکلی ہو، لہذا اس صورت میں وضو کرنا صرف مستحب ہوگا، واجب نہیں کیونکہ جو طہارت یقین سے ثابت ہو، شک کی وجہ سے اُس کے ختم ہونے کا حکم نہیں کریں گے، اور کہا گیا کہ عضو تناسل سے ریح نکلتا ممکن ہی نہیں ہے، یہ تو ایک ایسی حرکت ہے جس کو انسان ریح گمان کرتا ہے۔ (بدائع الصنائع، فصل بیان ما ینقض الوضوء، ج 1، ص 25، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

مالکیہ:

علامہ محمد بن یوسف غرناطی مالکی (متوفی 897ھ) فرماتے ہیں:
 اسی طرح اگلے مقام سے یتح خارج ہونے پر وضو لازم نہیں امام مالک اور امام اعظم کے نزدیک، اور وہ ڈکار کی طرح
 ہے امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے۔
 (التاج والاکلیل لمختصر خلیل، فصل فی نواقض الوضوء، ج 1، ص 422، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

شافعی:

امام شافعی کی ”کتاب الام“ میں ہے:
 اسی طرح مرد کے عضو تناسل سے، یا عورت کے اگلے مقام سے ہو خارج ہونے سے وضو لازم ہوگا۔
 (الام للشافعی، الوضوء من الغائط والبول والریح، ج 1، ص 32، دار المعرفہ، بیروت)

حنابلہ:

علامہ منصور بھوتی حنبلی (متوفی 1051ھ) فرماتے ہیں:
 وضو توڑنے والی چیزوں کی استقرائی قسمیں آٹھ ہیں، اُن میں سے ایک وہ ہے جو اگلے اور پچھلے مقام سے خارج
 ہو اگرچہ ایسی یتح ہو جو عورت کے اگلے مقام سے، یا مرد کے عضو تناسل سے نکلی ہو، کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کافران: ((لَا وَضُوءَ إِلَّا مِنْ رِجْلٍ وَحَدَّثَ أَبُو رَیْحٍ)) (کوئی وضو نہیں مگر حدث سے یا یتح سے) عام ہے۔ اس کو امام ترمذی نے
 روایت کیا۔ اور یہ حدیث عورت کے اگلے مقام کی یتح کو بھی شامل ہے، ابن عقیل نے فرمایا: ممکن ہے کہ ہمارا رائج مذہب یہ ہی
 ہو کہ وضو نہیں ٹوٹے گا کیونکہ پیٹ کی طرف مثانہ کا منفذ نہیں۔
 (کشف القناع عن متن الاقناع ملقطاً، باب نواقض الوضوء، ج 1، ص 123، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

- 57 باب الوضوء من التَّوَمِّ

نیند سے وضو

77 - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى، وَتَنَاذُ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْمُحَارَبِيُّ، الْمُعَنَّى وَاحِدٌ، قَالُوا: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَرْبٍ، عَنْ أَبِي خَالِدٍ الدَّالَانِيِّ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامًا وَهُوَ سَاجِدٌ، حَتَّى غَطَّ أَوْ نَحَى، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّكَ قَدْ نِمْتَ، قَالَ: إِنْ الْوُضُوءَ لَا يَجِبُ إِلَّا عَلَى مَنْ نَامَ مُصْطَجِعًا، فَإِنَّهُ إِذَا اصْطَجَعَ اشْتَرَحَتْ مَفَاصِلُهُ. قَالَ أَبُو عِيسَى: وَأَبُو خَالِدٍ إِسْمَعِيلُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ، وَابْنِ مَسْعُودٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ.

حدیث: حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدے کی حالت میں سوتے دیکھا یہاں تک کہ خرائے لیے یا محض سانس لیا، پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے (فرماتے ہیں) تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ تو سو گئے تھے، ارشاد فرمایا: وضو صرف اس پر واجب ہوتا ہے جو لیٹ کر سوئے، کیونکہ جب کروٹ کے بل سوتا ہے تو اس کے جوڑ ڈھیلے ہو جاتے ہیں۔

امام ابوعیسیٰ ترمذی نے فرمایا: ابو خالد (راوی) کا نام یزید بن عبد الرحمن ہے۔

78 - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ

اس باب میں حضرت عائشہ، حضرت ابن مسعود، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات ہیں۔

حدیث: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم (نمازِ عشاء کے انتظار میں بیٹھے بیٹھے) سو جاتے پھر اٹھ کر وضو کیے بغیر نماز پڑھتے۔

أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَأَمُّونَ ثُمَّ
يَتَوَضَّأُونَ، وَلَا يَتَوَضَّأُونَ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَسَمِعْتُ صَالِحَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
يَقُولُ: سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْعَبَّاسِ عَنْ نَامَ قَاعِدَا
مُعْتَمِدًا؟ فَقَالَ: لَا وَضُوءَ عَلَيْهِ. وَقَدْ مَرَّ بِحَدِيثِ ابْنِ
عَبَّاسٍ، سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَوْلُهُ: وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ أَبَا الْعَالِيَةِ، وَلَمْ يَرْفَعَهُ.
وَاحْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْوُضُوءِ مِنَ النَّوْمِ، فَرَأَى
أَكْثَرُهُمْ: أَنَّ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ إِذَا نَامَ قَاعِدًا أَوْ
قَائِمًا حَتَّى يَتَأَمَّ مُصْطَلِحًا، وَبِهِ يَقُولُ الثَّوْرِيُّ، وَابْنُ
الْعَبَّاسِ، وَأَحْمَدُ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِذَا نَامَ حَتَّى غُلِبَ
عَلَى عَقْلِهِ وَجَبَ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ، وَبِهِ يَقُولُ إِسْحَاقُ. وَقَالَ
الشَّافِعِيُّ: مَنْ نَامَ قَاعِدًا فَرَأَى مَرُوءًا أَوْ زَالَتْ مُعْتَدَتُهُ
لَوْ سَنَّ النَّوْمَ، فَعَلَيْهِ الْوُضُوءُ.

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح
ہے۔ (مزید فرمایا) میں نے صالح بن عبد اللہ کو سنا، وہ کہہ رہے
تھے کہ میں نے عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ سے اس شخص
کے (وضو کے) بارے میں سوال کیا کہ جو ٹیک لگا کر بیٹھے ہونے
کی حالت میں سو جائے؟ تو انہوں نے فرمایا: اس پر وضو نہیں۔
(مزید فرمایا) حدیث ابن عباس کو سعید بن ابی عروبہ
نے عن قتادہ عن ابن عباس کی سند سے بیان کیا ہے، اور اس میں
ابو العالیہ کا ذکر نہیں کیا اور نہ ہی اس کو مرفوع بیان کیا ہے۔
نیند سے وضو (ضروری) ہونے میں علماء کا اختلاف
ہے، اکثر علماء کا موقف یہ ہے کہ بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر سوئے تو
وضو واجب نہیں ہوتا جب تک لیٹ کر نہ سوئے۔ امام سفیان
ثوری، امام عبد اللہ ابن مبارک اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کا
یہی قول ہے۔

بعض علماء نے فرمایا کہ جب اتنا سوئے کہ عقل مغلوب
ہو جائے تو اس پر وضو واجب ہے، امام اسحق کا یہی قول ہے۔
امام شافعی نے فرمایا: جو بیٹھی ہوئی حالت میں سو گیا پھر
اس نے خواب دیکھا یا اونگھ کی وجہ سے اس کی مقعد اپنی جگہ سے
ہٹ گئی تو اس پر وضو ہے۔

تخریج حدیث: 77 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء فی النوم، 1/202 حدیث، 20 المكتبة العصرية، بیروت
تخریج حدیث: 78 صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب الدلیل علی نوم الجالس، 1/284 حدیث، 376 دار احیاء التراث
العربی، بیروت

نیند ناقض وضو ہے:

جمہور فقہاء حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک نیند فی الجملہ ناقض وضو ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: (الْعَيْنُ وَكَاءُ الشَّيْءِ فَتَنْ نَامَ فَلْيَتَوَضَّأْ) ترجمہ: سرین کا بندھن آنکھیں ہیں، تو جو سویا وہ وضو کرے۔

(سنن ابن ماجہ، باب الوضوء من النوم، ج 1، ص 161، دار احیاء الکتب العربیہ، حلب)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((إِنَّ الْعَيْنَيْنِ وَكَاءَ الشَّيْءِ فَإِذَا نَامَتِ الْعَيْنَانِ اسْتَطْلَقَ الْوِكَاءُ)) ترجمہ: آنکھیں سرین کا بندھن ہیں، تو جب آنکھ سو گئی تو بندھن کھل گیا۔

(مسند احمد بن حنبل، حدیث معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ج 28، ص 93، مؤسسة الرسالہ، بیروت)

پھر ہر ایک کے نزدیک نیند کے ناقض وضو ہونے میں تفصیل ہے، جو درج ذیل ہے:

عند الاحناف:

علامہ علاء الدین حصکفی نے در مختار، علامہ حسن شربلہ الی نے نور الایضاح اور علامہ ابراہیم حلبی نے غنیۃ میں اس بارے میں جو قول منقح افادہ فرمایا اس کا حاصل یہ ہے کہ نیند دو شرطوں سے ناقض وضو ہوتی ہے: (1) ایک یہ کہ دونوں سرین اس وقت خوب جمنے نہ ہوں (2) دوسرا یہ کہ ایسی ہیئت پر سویا ہو جو غافل ہو کر نیند آنے کو مانع نہ ہو۔ جب یہ دونوں شرطیں جمع ہوں گی تو سونے سے وضو جائیگا اور ایک بھی کم ہے تو نہیں، مثلاً:

جن صورتوں میں وضو نہیں ٹوٹتا:

(1) دونوں سرین زمین پر ہیں اور دونوں پاؤں ایک طرف پھیلے ہوئے کرسی کی نشست اور ریل کی تپائی بھی اس میں داخل ہے۔

(2) دونوں سرین پر بیٹھا ہے اور گھٹنے کھڑے ہیں اور ہاتھ ساقوں (پنڈلیوں) پر محیط ہیں جسے عربی میں ”احتبا“ کہتے ہیں خواہ ہاتھ زمین وغیرہ پر ہوں اگرچہ سر گھٹنوں پر رکھا ہو۔

(3) دوز انوسیدھا بیٹھا ہو۔

(4) چار زانو پالتی مارے۔

یہ صورتیں خواہ زمین پر ہوں یا تخت یا چار پائی پر یا کشتی یا گاڑی میں۔

(5) گھوڑے یا خچر وغیرہ پر زین رکھ کر سوار ہے اگرچہ ڈھال میں اترتا ہو۔

(6,7) نگلی پیٹھ پر سوار ہے مگر جانور چڑھائی پر چڑھ رہا یا راستہ ہموار ہے۔

ظاہر ہے کہ ان سب صورتوں میں دونوں سرین جے رہیں گے لہذا وضو نہ جائیگا اگرچہ کتنا ہی غافل ہو جائے اگرچہ سر بھی قدرے جھک گیا ہو نہ اتنا کہ سرین نہ جے رہیں اگرچہ دیوار وغیرہ کسی چیز پر ایسا تکیہ لگائے ہو کہ وہ شے ہٹالی جائے تو یہ گر پڑے یہی ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اصل مذہب و ظاہر الروایۃ و مفتی بہ و صحیح و معتمد ہے اگرچہ ہدایہ و شرح وقایہ میں حالت تکیہ کو ناقض وضو لکھا۔

(8) کھڑے کھڑے سو گیا۔

(9) رکوع کی صورت پر۔

(10) سجدہ مسنونہ مرداں کی شکل پر کہ پیٹ رانوں اور رانیں ساقوں (پنڈلیوں) اور کلاہیاں زمین سے جدا ہوں

اگرچہ یہ قیام و ہیئت رکوع و سجود غیر نماز میں ہو، اگرچہ سجدہ کی اصلاّئیت بھی نہ ہو ظاہر ہے کہ یہ تینوں صورتیں غافل ہو کر سونے کی مانع ہیں تو ان میں بھی وضو نہ جائے گا۔

جن صورتوں میں وضو ٹوٹ جاتا ہے:

(1) اکڑوں بیٹھے سویا۔

(2,3,4) چت یا پٹ یا کروٹ پر لیٹ کر۔

(5) ایک کہنی پر تکیہ لگا کر۔

(6) بیٹھ کر سو یا مگر ایک کروٹ کو جھکا ہوا کہ ایک یا دونوں سرین اٹھے ہوئے ہیں۔

(7) نگلی پیٹھ پر سوار ہے اور جانور ڈھال میں اتر رہا ہے۔

(8) دوزانو بیٹھا اور پیٹ رانوں پر رکھا ہے کہ دونوں سرین جمنے نہ رہے ہوں۔

(9) اسی طرح اگر چارزانو ہے اور سر رانوں یا ساقوں پر ہے۔

(10) سجدہ غیر مسنونہ کی طور پر جس طرح عورتیں گٹھڑی بن کر سجدہ کرتی ہیں اگرچہ خود نماز یا اور کسی سجدہ مشروع یعنی

سجدہ تلاوت یا سجدہ شکر میں ہوا ان دس صورتوں میں دونوں شرطیں جمع ہونے کے سبب وضو جاتا رہے گا۔

اور جب اصل مناط (مدار) بتا دیا گیا تو زیادہ تفصیل صورت کی حاجت نہیں ان دونوں شرطوں کو غور کر لیں جہاں مجتمع ہیں وضو نہ رہے گا ورنہ ہے البتہ فتاویٰ امام قاضی خان میں فرمایا کہ تنور کے کنارے اُس میں پاؤں لٹکائے بیٹھ کر سونے سے بھی وضو جاتا رہتا ہے کہ اُس کی گرمی سے مفصل ڈھیلے ہو جاتے ہیں

اقول: مگر یہ اُس ضابطہ منقحہ کے خلاف ہے کہ سرین دونوں جے ہیں لیکن یہ صورت بہت نادرہ ہے، تو احتیاطاً عمل کر لینے میں حرج نہیں۔

مذکورہ صورتوں میں نماز اور غیر نماز کا فرق نہیں:

تحقیق اہق یہی ہے کہ جملہ صورت مذکورہ میں نماز وغیر نماز سب کا حکم یکساں ہے، نماز میں بھی سونے سے وضو نہ جانے کیلئے دونوں سرین کا جما ہونا یا ہیئت کا مانع استغراق نوم ہونا ضرور ہے، ولہذا یہی اکابر تصریح فرماتے ہیں کہ اگر نماز میں لیٹ کر سو یا وضو نہ رہے گا عام ازیں کہ چت ہو یا پٹ یا کروٹ پر یا ایک کہنی پر تکیہ دیے، عام ازیں کہ قصد الینا ہو یا سوتے میں لیٹ گیا اور فوراً فوراً جاگ نہ اٹھا حتیٰ کہ اگر کوئی شخص بیماری کے سبب بیٹھ کر نماز نہ پڑھ سکتا ہو اُسے بھی اگر لیٹے لیٹے پڑھنے میں نیند آ گئی وضو جاتا رہے گا۔

غرض پہلی دس صورتیں جن میں وضو نہیں جاتا اگر نماز میں واقع ہوں جب بھی نہ جائے گا نہ نماز فاسد ہو اگرچہ قصداً سوئے، ہاں جو رکن بالکل سوتے میں ادا کیا اس کا اعتبار نہ ہوگا اُس کا اعادہ ضرور ہے اگرچہ بلا قصد سو جائے، اور جو جاگتے میں شروع کیا اور اُس رکن میں نیند آ گئی اس کا جاگتے کا حصہ معتبر رہے گا، اور پچھلی دس صورتیں جن میں وضو جاتا رہتا ہے اگر نماز میں واقع ہوں جب بھی جاتا رہے گا۔

پھر اگر ان صورتوں پر قصداً سو یا تو نماز بھی گئی وضو کر کے سرے سے نیت باندھے اور بلا قصد سو یا تو وضو نہ گیا نماز باقی ہے، بعد وضو پھر اسی جگہ سے پڑھ سکتا ہے جہاں نیند آ گئی تھی، پھر سب صورتوں میں سونے کی تخصیص اس لئے ہے کہ اولگھ ناقض وضو نہیں جبکہ ایسا ہوشیار رہے کہ پاس کے لوگ جو باتیں کرتے ہوں اکثر پر مطلع ہو اگرچہ بعض سے غفلت بھی ہو جاتی ہو، یونہی اگر بیٹھے بیٹھے جھوم رہا ہے وضو نہ جائے گا۔

اگرچہ جھومنے میں کبھی کبھی ایک سرین اٹھ بھی جاتا ہو بلکہ اگرچہ جھوم کر گر پڑے جبکہ فوراً ہی آنکھ کھل جائے، ہاں اگر گرنے کے ایک ہی لمحہ بعد آنکھ کھلی تو وضو نہ رہے گا۔

اقول: یہ قید ان سب صورتوں میں ہے جن میں وضو جانا بیان ہوا کہ اُنہی صورتوں پر سونا پایا جائے اور اگر سویا اُس شکل پر جس میں وضو نہ جاتا اور جسم بھاری ہو کر یہ شکل پیدا ہوئی جس سے جاتا رہتا مگر پیدا ہوتے ہی فوراً بلا وقفہ جاگ اُٹھا وضو نہ جائے گا جیسے سجدہ مسنونہ میں سویا اور کلائیوں زمین سے لگتے ہی آنکھ کھل گئی۔

اور یہ بھی یاد رہے کہ آدمی جب کسی کام مثلاً نماز وغیرہ کے انتظار میں جاگتا ہو اور دل اس طرف متوجہ ہے اور سونے کا قصد نہیں نیند جو آتی ہے اسے دفع کرنا چاہتا ہے تو بعض وقت ایسا ہوتا ہے کہ غافل ہو گیا جو باتیں اس وقت ہوئیں اُن کی خبر نہیں بلکہ دو دو تین تین آوازوں میں آنکھ کھلی اور وہ اپنے خیال میں یہ سمجھتا ہے کہ میں نہ سویا تھا اس لئے کہ اس کے ذہن میں وہی مدافعت خواب کا خیال جما ہوا ہے یہاں تک کہ لوگ اس سے کہتے ہیں تُو سو گیا تھا، وہ کہتا ہے ہرگز نہیں، ایسے خیال کا اعتبار نہیں جب معتمد شخص کہے تو غافل تھا، پکارا، جواب نہ دیا، یا باتیں پوچھی جائیں اور یہ نہ بتا سکے تو وضو لازم ہے۔

(فتاویٰ رضویہ تلخیصاً، ج 1، الف، ص 488 تا 492، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

عند المالکیہ:

علامہ احمد بن محمد صاوی مالکی (1241ھ) فرماتے ہیں:

اس کا ظاہر یہ ہے کہ نیند کا اعتبار ہے، سونے والے کی حالت کا اعتبار نہیں چاہے وہ چٹ لیٹا ہو یا کھڑا ہو یا کسی اور حالت میں ہو تو جب نیند گہری تو وضو توڑ دے گی چاہے سونے والا لیٹا ہو یا سجدہ میں ہو، یا بیٹھا ہو یا کھڑا ہو۔ اور اگر نیند ہلکی ہو تو کسی صورت میں وضو نہیں ٹوٹے گا، اور یہ امام نحی کا طریقہ ہے، بعض مالکیوں نے نیند کا اعتبار گہرا ہونے کے ساتھ، اور گہرا نہ ہونے کی صورت میں سونے والے کی حالت کا اعتبار کیا ہے۔ اور کہا کہ گہری نیند سے بہر صورت وضو لازم ہوگا، اور اگر گہری نہ ہو تو چٹ لیٹنے اور سجدہ کی حالت میں وضو لازم ہوگا، کھڑے ہونے اور بیٹھنے کی حالت میں وضو واجب نہیں ہوگا۔ التوضیح میں اس (دوسرے) طریقہ کو عبدالحق وغیرہ کی طرف منسوب کیا، لیکن پہلا طریقہ ہی زیادہ مشہور ہے اور یہ ابن مرزوق کا طریقہ ہے۔

(حاشیۃ الصاوی علی شرح الصغیر، زوال العقل، ج 1، ص 141، مطبوعہ دار المعارف)

عند الشوافع:

علامہ نووی شافعی فرماتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ نیند کے ناقض وضو ہونے کے بارے میں امام شافعی کے پانچ اقوال ہیں۔ اُن میں سے صحیح قول

جو آپ کا مذہب ہے، کتابوں میں جس کی صراحت ہے، آپ کے تلافیہ نے جسے نقل فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ اگر زمین یا کسی اور چیز پر سرین جھے ہوئے ہوں تو وضو نہیں ٹوٹے گا، اور اگر جھے نہ ہوں تو نماز وغیرہ جس حالت میں ہو وضو ٹوٹ جائے گا۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ ہر صورت وضو ٹوٹ جائے گا، اس قول کی صراحت بویطی میں ہے۔ اور تیسرا قول یہ ہے کہ اگر نماز میں سویا تو کسی حالت میں وضو نہیں ٹوٹے گا، اور اگر نماز میں نہیں ہے، تو اگر سرین جھے ہوئے ہوں تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں۔ ان اقوال کو مصنف نے ذکر فرمایا۔ چوتھا قول یہ ہے کہ اگر نماز کی حالتوں میں سے کسی حالت میں ہے تو سرین جھے ہوں یا نہ ہوں، نماز میں ہو یا نہ ہو وضو نہیں ٹوٹے گا، اگر نماز کی کسی حالت میں نہیں ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ پانچواں قول یہ ہے کہ اگر سرین جھے ہوں یا کھڑا ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا ورنہ ٹوٹ جائے گا۔ امام رافعی وغیرہ نے ان آخری دو قولوں کو نقل فرمایا، اور ان میں سے پہلے قول کو امام قفال نے شرح تلخیص میں نقل فرمایا، ان پانچوں اقوال میں سے درست پہلا قول ہے، اور دیگر اقوال کی کوئی حیثیت نہیں۔

(المجموع شرح المہذب، باب الاحداث التي تنقض الوضوء، ج 2، ص 14، دار الفکر، بیروت)

عند الحنا بلہ:

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں: نیند وضو توڑ دیتی ہے، کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((ولکن من غائط و بول و نوم)) (فصلہ، پیشاب اور نیند سے وضو ٹوٹ جائے گا) نیز حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے: ((العین و کاء السہ فمّن نام فلیتوضأ)) (آنکھ نیند کا بندھن ہے تو جو سویا وہ وضو کرے) اس کو ابو داؤد نے روایت کیا۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ نیند مظنہ حدث ہے، تو وہ اس کے قائم مقام ہو جائے گی جیسا کہ دیگر مظان میں ہوتا ہے۔

انسان نیند کی حالت میں چار حال سے خالی نہیں ہوگا:

پہلی حالت: یا تو چٹ لیٹا ہوگا یا تکیہ سے ٹیک لگائی ہوگی یا کسی چیز کے ساتھ سہارا لیا ہوگا، ان صورتوں میں وضو ٹوٹ جائے گا کم سویا ہو یا زیادہ۔ اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس کو ہم نے روایت کیا۔

دوسری حالت: کسی چیز کا سہارا لئے بغیر بیٹھا ہو اس حالت میں تھوڑی نیند سے وضو نہیں ٹوٹے گا کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام نماز عشاء کے انتظار میں بیٹھے بیٹھے نیند کی حالت میں چلے جاتے، پھر دوبارہ وضو کئے

بغیر نماز ادا فرماتے۔ امام مسلم نے اس حدیث کو معتاد روایت کیا ہے۔ اور ایک وجہ یہ ہے کہ نیند ناقض وضو اس لئے ہے کہ نیند کی حالت میں ریح نکلنے کا علم نہیں ہوتا اور اس دوسری حالت میں بغیر علم کے ریح خارج نہیں ہو سکتی، اور ایک وجہ یہ ہے کہ نماز کا انتظار کرنے والوں میں یہ حالت بکثرت پائی جاتی ہے اس لئے اس سے بچنا دشوار ہے، تو اتنی نیند معاف ہے، اگر نیند زیادہ ہو جائے اور گہری ہو، تو وضو توڑ دے گی کیونکہ نیند کے غلبہ میں ریح خارج ہونے کا علم نہیں ہوتا، اور اس سے بچنا ممکن ہے۔

تیسری حالت: سونے والا کھڑا ہو، اس کے بارے میں دو روایتیں ہیں، ایک یہ ہے کہ دوسری حالت کے ساتھ اُسے لاحق کریں گے کیونکہ یہ اُس کے حکم میں ہے، اور دوسری روایت یہ ہے کہ اس حالت میں تھوڑی نیند بھی وضو توڑ دے گی کیونکہ یہ شخص بیٹھے ہوئے کی طرح نگہبانی نہیں کر سکتا۔

چوتھی حالت: رکوع یا سجدہ میں ہو، اس کے بارے میں دو روایتیں ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ اُس کا حکم لیٹے ہوئے شخص کی طرح ہے کیونکہ حدیث کی جگہ اُس کی کھلی ہوتی ہے، تو وہ ریح کے نکلنے سے بچ نہیں سکتا لہذا وہ لیٹے ہوئے کی طرح ہو گیا۔ دوسری روایت یہ ہے کہ وہ بیٹھے ہوئے کی طرح ہے کیونکہ وہ نماز کی حالتوں میں سے ایک حالت یعنی قیام میں ہے لہذا وہ بیٹھے ہوئے کے مشابہ ہو گیا۔ نیند کے کم یا زیادہ ہونے کا مدار عرف پر ہے، جس کو زیادہ سمجھا جائے گا وہ زیادہ ہوگی، اور جس کو زیادہ نہیں سمجھا جائے گا تو وہ کم ہوگی، کیونکہ شریعت نے اس کی کوئی حد بیان نہیں کی تو اس میں عرف کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

(الکافی فی فقہ الامام احمد، ج 1، ص 84، 83، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حدیث کی فنی حیثیت:

سنن ابی داؤد میں ہے:

امام ابو داؤد نے فرمایا: یہ حدیث ((الْوُضُوءُ عَلَى مَنْ نَامَ مُصْطَلِحًا)) منکر ہے، اسے یزید الدالانی نے حضرت قتادہ سے روایت فرمایا، اور اس کے ابتدائی حصہ کو ایک جماعت نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا، اور بقیہ حصہ ذکر نہیں کیا۔ (سنن ابی داؤد، باب فی الوضوء من النوم، ج 1، ص 52، المكتبة العصرية، بیروت)

علامہ علی قاری حنفی اس حدیث پاک کے تحت فرماتے ہیں: ((اس حدیث کو امام ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا)) امام ابو داؤد نے فرمایا: یہ حدیث منکر ہے، اور امام ترمذی کا رجحان اس طرف ہے کہ یہ حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر موقوف ہے، اس کو امام ابن حجر نے ذکر کیا، اور میرزک کا کہنا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے، اس حدیث کو صرف یزید الدالانی نے

قتادہ اور ابو العالیہ کے حوالہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔ امام منذری نے فرمایا: کہ امام ابو داؤد نے وہ حدیث ذکر فرمائی جو اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حضرت قتادہ نے اس حدیث کو ابو العالیہ سے نہیں سنا، لہذا یہ حدیث منقطع ہوگی، اور امام ابن حبان نے ذکر فرمایا ہے کہ یزید الدانی کثرت سے غلطیاں کرنے والا، بہت زیادہ وہم کرنے والا، معتمد محدثین کی مخالفت کرنے والا ہے۔

(مرقۃ المفاتیح، باب ما یوجب الوضوء، ج 1، ص 365، دار الفکر، بیروت)

حدیث مذکور پر اعلیٰ حضرت کا کلام:

امام احمد، ابو داؤد، ترمذی، ابو بکر بن ابی شیبہ اپنی مصنف میں، طبرانی معجم کبیر میں، دارقطنی اور بیہقی اپنی اپنی سنن میں بطریق ابو خالد یزید بن عبد الرحمن الدانی قتادہ سے وہ ابو العالیہ سے وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں کہ انہوں نے دیکھا نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو سجدے میں نیند آئی یہاں تک کہ سونے میں دہن مبارک یا بینی مبارک کی آواز آئی پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے، تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کو تو نیند آگئی تھی، فرمایا وضو واجب نہیں ہوتا مگر اسی پر جو کروٹ لیٹ کر سوجائے اس لئے کہ جب وہ کروٹ لیٹے گا تو اس کے جوڑ ڈھیلے ہو جائیں گے، یہ ترمذی کے الفاظ ہیں۔

امام احمد کی ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: جو سجدے کی حالت میں سوجائے اس پر وضو نہیں یہاں تک کہ کروٹ کے بل لیٹے کیونکہ جب وہ کروٹ کے بل لیٹ جائے گا تو اس کے جوڑ ڈھیلے ہو جائیں گے۔ ابو داؤد کے الفاظ یہ ہیں: وضو اسی پر ہے جو کروٹ کے بل لیٹ کر سوجائے کیونکہ جب وہ کروٹ کے بل لیٹے گا تو اس کے جوڑ ڈھیلے ہو جائیں گے۔

دارقطنی کے الفاظ یہ ہیں: اس پر وضو نہیں جو بیٹھا ہوا سوجائے وضو اس پر ہے جو کہ کروٹ کے بل لیٹ کر سوجائے اس لئے کہ جو کروٹ کے بل لیٹ کر سوجائے گا اس کے جوڑ ڈھیلے ہو جائیں گے۔

بیہقی کے الفاظ یہ ہیں اس پر وضو واجب نہیں جو بیٹھے بیٹھے، یا کھڑے کھڑے، یا سجدہ میں سوجائے یہاں تک کہ اپنی کروٹ زمین پر رکھ دے کیونکہ جب وہ کروٹ لیٹے گا تو اس کے جوڑ ڈھیلے پڑ جائیں گے۔

اور حضرت محقق نے فتح القدیر میں ایک دوسری حدیث بروایت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ذکر کی ہے اس میں ایک راوی مہدی بن ہلال ہے اور ایک حدیث بروایت حضرت ابن عباس حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ذکر کی ہے، اس میں ایک راوی بحرین کنیز سقاء ہے پھر فرمایا ہے: ہم نے حدیث جن طرق سے نقل کی ہے ان میں غور کرو گے تو حدیث

تمہارے نزدیک درجہ حسن سے فروتر (کم) نہ ہوگی۔

غنیۃ میں فرمایا: اس لئے کہ یہ طے شدہ ہے کہ راوی کا ضعف جب فسق کی وجہ سے نہ ہو غفلت کی وجہ سے ہو تو وہ متابعت سے دور ہو جاتا ہے اور اس سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ راوی نے اس میں عمدگی برتی ہے اور وہم کا شکار نہ ہوا لہذا وہ حدیث حسن ہو جاتی ہے، اھ۔

اقول: ابن ہلال تو متابعت کے قابل نہیں، یحییٰ بن سعید نے اسے کاذب کہا۔ (میزان الاعتدال)

ابن معین نے کہا: وہ حدیث وضع کرتا تھا (میزان الاعتدال)، ابن مدینی نے کہا: مہتمم بالکذب تھا (میزان الاعتدال)

، دارقطنی اور ان کے علاوہ نے بھی کہا: متروک ہے۔ (میزان الاعتدال)

ربا بن کنیز، تو اس کے بارے میں نسائی اور دارقطنی نے کہا: متروک ہے (میزان الاعتدال) یہی ابن معین کے قول ’لابکتب حدیثہ‘ (اس کی حدیث نہ لکھی جائے) (میزان الاعتدال) کا بھی تقاضا ہے لیکن حافظ ابن حجر نے تقریب التہذیب میں بہ تبعیت امام بخاری و ابو حاتم اسے ضعیف بتانے پر اکتفا کیا (تقریب التہذیب)، تو پہلی روایت (روایت ابن ہلال) کو ساقط کر دینا واجب تھا اور دوسری (روایت ابن کنیز) کی بھی کوئی بڑی ضرورت نہ تھی، اس لئے کہ اصل حدیث ہمارے اصول کی رو سے خود ہی درجہ حسن سے فروتر (کم) نہ ہوگی ان شاء اللہ تعالیٰ اور محدثین کا کلام ان کے اپنے اصول پر جاری ہے کہ مرسل حدیثیں اور اہل تدلیس کا عنعنہ مطلقاً ناقبول ہے۔

ربا (ابو خالد) دالانی سے متعلق کلام اور ان سے متعلق ابن حبان نے حسب عادت جو سخت کلامی کی اور کہا وہ کثیر الخطاء، فاحش الوہم ہے جب ثقات کے موافق ہو تو اس سے استناد روا نہیں پھر معضلات میں جب ثقات سے متفرد ہو تو اس سے کیوں کر استدلال ہوگا۔ (نصب الراية)

تو یہ سب اس وجہ سے ناقبول ہے کہ امام بخاری نے ان کے بارے میں فرمایا: ابو خالد صدوق ہیں لیکن انہیں کچھ وہم ہوتا ہے۔ (نصب الراية)

امام احمد، ابن معین اور نسائی نے کہا: لا باس بہ (ان میں کوئی حرج نہیں)۔ (نصب الراية)

ابو حاتم نے کہا: صدوق (بہت راست باز) ہیں۔ (میزان الاعتدال)

ذہبی نے مغنی میں کہا مشہور حسن الحدیث ہیں۔ (المغنی فی الضعفاء)

اعتراض: وہ کلام جو ابو داؤد نے یہاں امام شعبہ سے نقل کیا کہ قتادہ نے ابو العالیہ سے صرف چار حدیثیں سنی ہیں، اور خود ابو داؤد ہی سے یہ بھی حکایت کی گئی ہے کہ قتادہ نے ابو العالیہ سے صرف تین حدیثیں سنی ہیں (جن میں مذکورہ حدیث نہیں ہے)۔

فاؤل: یہ ایسی شکایت ہے جس کا عار آپ ہی سے ظاہر ہے پہلی بات یہ ہے کہ قتادہ کے خلاف شعبہ اور ابو داؤد کی نفی سماع سے متعلق شہادت قابل تسلیم کیسے ہوگی جب کہ ان کے بارے میں ان کے اقوال بھی مضطرب ہیں اور ایسی شہادت ان لوگوں سے قبول نہ کی گئی جو ان سے بزرگ اور تعداد میں ان سے زیادہ ہیں جب کہ ان کی شہادت بھی ان سے زیادہ موکد اور زیادہ ظاہر ہے۔

دوسری بات یہ کہ اگر تسلیم بھی کر لی جائے تو اس کا مدعا زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ حدیث مرسل ہے تو اس سے کیا ہوا؟ حدیث مرسل ہمارے نزدیک اور جمہور کے نزدیک مقبول ہے باوجودیکہ ہمیں اس حدیث میں نظر کی ضرورت نہیں اس لئے کہ ہمارے ائمہ نے اس سے استدلال کیا ہے اور بلا تکلیف اسے قبول کیا ہے۔

نوٹ: اعلیٰ حضرت اور موجودہ جملے ”ایسی شہادت ان لوگوں سے قبول نہ کی گئی جو ان سے بزرگ اور تعداد میں ان سے زیادہ ہیں جب کہ ان کی شہادت بھی ان سے زیادہ موکد اور زیادہ ظاہر ہے“ کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وہ حضرات یہ ہیں (1) ہشام بن عروہ (2) امام دارالبخارہ مالک بن انس (3) وہب بن جریر (4) امام یحییٰ بن سعید قطان۔ ابن عدی نے ابو بشر دولابی اور محمد بن جعفر بن یزید سے روایت کی ہے وہ ابو قلابہ رقاشی سے راوی ہیں انہوں نے کہا مجھ سے ابو داؤد و سلیمان بن داؤد نے بیان کیا کہ یحییٰ قطان نے کہا میں شہادت دیتا ہوں کہ محمد بن اسحق کذاب ہے میں نے کہا آپ کو کیسے معلوم؟ کہا مجھ کو وہب نے بتایا، میں نے وہب سے کہا آپ کو کیسے معلوم؟ انہوں نے کہا مجھے مالک بن انس نے بتایا، میں نے مالک سے پوچھا آپ کو کیسے معلوم؟ انہوں نے کہا مجھے ہشام بن عروہ نے بتایا، میں نے ہشام بن عروہ سے دریافت کیا آپ کو کیسے معلوم؟ انہوں نے کہا: اس نے میری بیوی فاطمہ بنت منذر سے حدیث روایت کی، جب کہ وہ میرے یہاں نو سال کی عمر میں لائی گئی اور کسی مرد نے اسے دیکھا نہیں یہاں تک کہ وہ خدا کو پیاری ہوئی۔ (میزان الاعتدال)

اس جرح سے چھٹکارے کی کوشش کرتے ہوئے میزان الاعتدال میں ذہبی نے کہا ہشام بن عروہ کو کیا پتہ، ہو سکتا ہے ابن اسحق نے ان کی بیوی سے مسجد میں سنا ہو، یا ان سے اپنے بچپن میں سنا ہو، یا ان کے پاس گئے ہوں تو انہوں نے پردہ کی

اوٹ سے حدیث سنائی ہو، تو اس میں کیا بات ہے الخ۔ (میزان الاعتدال)

ہم نے اپنی کتاب ”منیر العین فی حکم تقبیل الایہا مین“ میں ذہبی کا یہ اعتذار ضعیف قرار دیا ہے باوجودیکہ ہمارے نزدیک بھی تحقیق یہی ہے کہ ابن اسحاق ثقہ ہیں اور امام بخاری نے ان کے دفاع میں پوری کوشش صرف کی ہے جہاں جزء القراءة میں قرأت خلف الامام کی حدیث ان سے روایت کی ہے اگرچہ اپنی صحیح مسند میں ان کی روایت لانا پسند نہ کیا ہو۔

زیادہ مؤکد اس لئے کہ اس میں لفظ احمہد (میں شہادت دیتا ہوں) ہے اور زیادہ ظاہر اس لئے کہ آدمی اپنی پردہ نشین بیوی کے حال سے زیادہ باخبر ہوگا۔
(فتاویٰ رضویہ مترجم، ج 1 الف، ص 542 تا 550، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

58 باب الوضوء ممّا غيّرت الثّامر

جس چیز کو آگ متغیر کر دے (یعنی آگ سے پکی ہوئی چیز) سے وضو

79 - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ
عَيْنَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
الْوُضُوءُ مِمَّا مَنَسَتْ الثَّامِرُ، وَلَوْ مِنْ ثَوْبٍ أَوْ قِطْعَةٍ، قَالَ: فَقَالَ لَهُ
ابْنُ عَبَّاسٍ: أَسَوْضًا مِنَ الدِّهْنِ؟ أَسَوْضًا مِنَ الْحَمِيمِ؟ قَالَ:
فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: يَا ابْنَ أَخِي، إِذَا سَمِعْتَ حَدِيثًا عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَصْرِفْ لَهُ
مَثَلًا. وَفِي الْبَابِ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ، وَأُمِّ سَلَمَةَ، وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ،
وَأَبِي طَلْحَةَ، وَأَبِي أُبَيٍّ، وَأَبِي مُوسَى. قَالَ أَبُو عِيسَى:
وَقَدْ رَأَى بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: الْوُضُوءُ مِمَّا غَيَّرَتْ الثَّامِرُ،
وَأَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، وَالتَّابِعِينَ، وَمَنْ بَعْدَهُمْ: عَلَى تَرْكِ الْوُضُوءِ
مِمَّا غَيَّرَتْ الثَّامِرُ.

حدیث: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
جس چیز کو آگ نے چھوا ہو اس (کو کھانے) سے وضو ہے اگرچہ
پنیر کا ٹکڑا ہی (کھایا) ہو۔ راوی (ابو سلمہ) کہتے ہیں: حضرت
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے پوچھا: کیا ہم (گرم) تیل (کے استعمال) سے وضو کریں
گے؟ کیا ہم گرم پانی سے وضو کریں گے؟ حضرت ابو ہریرہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اے بھتیجے! جب تم نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی حدیث سنو تو اس کے لیے مثال نہ بیان کیا کرو۔

اس باب میں حضرت ام حبیبہ، حضرت ام سلمہ، حضرت
زید بن ثابت، حضرت ابو طلحہ، حضرت ابو ایوب اور حضرت
ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: بعض اہل علم کی رائے
یہ ہے کہ آگ سے پکی ہوئی چیز (کے استعمال) سے وضو کرنا
لازم ہے اور اکثر اہل علم صحابہ کرام، تابعین اور ان کے بعد
والوں میں سے اس بات پر ہیں کہ آگ سے پکی ہوئی چیز کے
استعمال کے بعد وضو لازم نہیں۔

حدیث: 79 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب الوضوء ممّا غیبرت الثّامر، 1/163، رقم، 485 دار احیاء الکتب
العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

59 باب فی تَرْكِ الْوُضُوءِ مِمَّا غَيَّرَتِ النَّارُ

آگ سے پکی ہوئی چیز سے ترک وضو

80 - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا سَعْيَانُ بْنُ

عَبْدَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَقِيلٍ، سَمِعَ جَابِرًا،
قَالَ سَعْيَانُ: وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُكَدِّمِ، عَنْ جَابِرٍ،
قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَعَهُ،
فَدَخَلَ عَلَى امْرَأَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَذَبَحَتْ لَهُ شَاةً،
فَأَكَلَ، وَأَتَتْهُ بَيْتَاعٌ مِنْ مَرْطَبٍ فَأَكَلَ مِنْهُ، ثُمَّ تَوَضَّأَ
لِلظُّهْرِ وَصَلَّى، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَأَتَتْهُ بِمَلَاكَةٍ مِنْ عِلَاقَةِ
النَّشَاةِ، فَأَكَلَ، ثُمَّ صَلَّى الْعَصْرَ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ. وَفِي
الْبَابِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ وَلَا يَصِحُّ حَدِيثُ أَبِي
بَكْرٍ فِي هَذَا مِنْ قِيلِ إِنْ شَاءَ، إِنَّمَا رَوَاهُ حُسَامُ بْنُ
مِصْلَبٍ، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ
الصِّدِّيقِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالصَّحِيبُ
إِنَّمَا هُوَ: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے،
فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر تشریف لے
گئے اور میں آپ کے ساتھ تھا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ایک انصاری عورت کے گھر داخل ہوئے، اس نے آپ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے بکری ذبح کی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے تناول فرمائی، پھر وہ عورت تازہ کھجوروں کا تھال لے کر
آئی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس میں سے
(بھی) تناول فرمایا، پھر نمازِ ظہر کے لیے وضو فرمایا اور نماز
ادا فرمائی، پھر آپ لوٹ کر آئے تو وہ عورت بکری کا بچا ہوا
گوشت لے کر آئی اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تناول
فرمایا، پھر آپ نے عصر کی نماز پڑھی اور (دوبارہ) وضو فرمایا۔
اس باب میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے (بھی) روایت ہے، اور اس باب میں حضرت ابو بکر
صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سند کے اعتبار سے صحیح
نہیں، اس روایت کو حسام بن مصک نے عن ابن سیرین عن
ابن عباس عن ابی بکر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سند سے
روایت کیا ہے، اور صحیح یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عنہما براہ راست نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، حفاظ حدیث نے اسے اسی طرح روایت کیا ہے، یہ حدیث پاک متعدد طرق سے اس سند عن ابن سیرین عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ مروی ہے۔ اس روایت کو عطا بن یسار، عکرمہ، محمد بن عمرو بن عطاء، علی بن عبد اللہ بن عباس وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے واسطے سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے، اور انہوں نے ”عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ ذکر نہیں کیا، اور یہ اصح ہے۔

اور اس باب میں حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابن مسعود، حضرت ابو رافع، حضرت ام حکم، حضرت عمرو بن امیہ، حضرت ام عامر، حضرت سوید بن نعمان اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابویسی ترمذی نے فرمایا: اکثر اہل علم صحابہ کرام، تابعین اور بعد والوں میں سے مثلاً حضرت حضرت سفیان، حضرت عبد اللہ بن مبارک، حضرت امام شافعی، امام اسحاق کا عمل اسی پر ہے، ان کا موقف یہ ہے کہ آگ سے پکی ہوئی چیز (کے استعمال) سے وضو لازم نہیں ہوتا، اور یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دو فعلوں میں سے دوسرا فعل ہے اور یہ دوسری حدیث پہلی حدیث ((الوضوء مما مست النار)) کی ناسخ ہے۔

هَكَذَا رَوَى الْحَقَّاطُ، وَرَوَى مِنْ غَيْرِهِ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَرَوَاهُ عَطَاءٌ، بْنُ يَسَارٍ، وَعِكْرِمَةُ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ، وَعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَمْ يَذْكُرُوا فِيهِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ، وَهَذَا أَصَحُّ. وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَابْنِ مَسْعُودٍ، وَأَبِي رَافِعٍ، وَأُمِّ الْحَكَمِ، وَعَمْرِو بْنِ أُمِّيَّةَ، وَأُمِّ عَامِرٍ، وَسُوَيْدُ بْنُ نَعْمَانَ، وَأُمِّ سَلَمَةَ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالتَّابِعِينَ، وَمَنْ بَعْدَهُمْ، مِثْلُ شُعْبَانَ، وَابْنِ الْجَارِ، وَالشَّافِعِيِّ، وَأَحْمَدَ، وَإِسْحَاقَ: رَأَوْا تَرْلَ الْوُضُوءِ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ. وَهَذَا آخِرُ الْأَمْرِ فِي مَرْسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَأَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ نَاسِخٌ لِلْحَدِيثِ الْأَوَّلِ حَدِيثِ الْوُضُوءِ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ.

تخریج حدیث 80 بالفاظ مختلفہ: شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، 1/42 حدیث، 224 عالم الکتب

آگ سے پکی ہوئی چیز سے وضو:

ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا (سوائے اونٹ کے گوشت کے کہ اس میں امام احمد بن حنبل کا اختلاف ہے)، اصحاب ظواہر کہتے ہیں کہ آگ سے پکی ہوئی چیز سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

احناف:

شمس الائمہ سرخسی حنفی (متوفی 483ھ) فرماتے ہیں:

کوئی چیز کھانے کے بعد وضو کرنا واجب نہیں، چاہے وہ آگ پر پکائی گئی ہو یا نہیں۔ اصحاب ظواہر کہتے ہیں کہ جو کھانا آگ پر پکایا گیا ہو اُس کے بعد وضو واجب ہے۔

(المبسوط للسرخسی، باب الغسل والوضوء، ج 1، ص 79، دار المعرفہ، بیروت)

مالکیہ:

علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں:

آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو واجب ہونے کے بارے میں صدر اول میں اختلاف رہا ہے کیونکہ اس کے بارے میں حضور نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مختلف احادیث وارد ہیں، لیکن صدر اول کے بعد تمام فقہاء کا وضو واجب نہ ہونے پر اتفاق ہو گیا اُن کی دلیل یہ ہے کہ چاروں خلفاء کا یہ عمل رہا ہے، اور دوسری دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے، فرماتے ہیں: ((كَانَ آخِرَ الْأَمْرِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرْلُوَ وَضُوءًا مَسَّتِ الْقَائِمُ)) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو نہ فرمانا تھا۔ اس کو ابو داؤد نے

(بدایۃ المجتہد، الباب الرابع فی نواقض الوضوء، ج 1، ص 46، دار الحدیث، القاہرہ)

روایت فرمایا۔

شوافع:

علامہ ماوردی شافعی (متوفی 450ھ) فرماتے ہیں:

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو کرنا لازم نہیں کیونکہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بکری کے دست کا گوشت تناول فرمایا اور پھر وضو کیے بغیر نماز پڑھی۔

(الحاوی الکبیر، ج 1، ص 202، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حنا بلہ:

علامہ ابن قدامہ حنبلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

اونٹ کے گوشت کے علاوہ کسی کھانے میں وضو لازم نہیں، خواہ اُسے آگ نے پکایا ہو یا نہیں، اکثر علماء کا یہی قول ہے، یہ قول خلفاء راشدین، ابی بن کعب، ابن مسعود، ابن عباس، عامر بن ربیعہ، ابو درداء، ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اکثر فقہاء سے روایت کیا گیا ہے، اور اس کے بارے میں آج تک ہمارے علم میں کوئی اختلاف نہیں۔

(المغنی لابن قدامہ، فصل ماعد الحم الجوز من الاطعمه لا وضوء فیہ، ج 1، ص 141، مکتبۃ القاہرہ)

اصحاب ثواہر کی دلیل:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((تَوَضَّؤْا مَعَا مَسَّ الْفَارَ)) ترجمہ: آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کرو۔

(صحیح مسلم، باب الوضوء مما مست النار، ج 1، ص 272، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

یہی روایت حضرت زید بن ثابت اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی مروی ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے۔

جمہور کے دلائل:

(1) صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے: ((عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ كَيْفَ شَاءَ، ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ)) ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بکری کا شانہ تناول فرمایا، پھر نماز ادا فرمائی اور نئے سرے سے وضو نہیں فرمایا۔

(صحیح بخاری، باب من لم يتوضأ من لحم الشاة الخ، ج 1، ص 52، دار طوق النجاة، صحیح مسلم، باب نسخ الوضوء مما مست النار، ج 1، ص 372، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(2) صحیح بخاری میں ہے: ((عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ بْنُ عَفْرُونٍ أُمِّيَّةَ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْزُفُ كَيْفَ شَاءَ، فَذُعِيَ إِلَى الصَّلَاةِ، فَأَلْعَى السَّيْكِنَ، فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ)) ترجمہ: ابن شہاب کہتے ہیں کہ مجھے جعفر بن عمرو بن امیہ نے خبر دی کہ

مجھے میرے والد بتایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بکری کا شانہ کاٹتے ہوئے دیکھا، پھر اذان ہوئی تو آپ نے چھری رکھی اور بغیر وضو کئے نماز ادا فرمائی۔ (صحیح بخاری، باب من لم يتوضأ من لحم الشاة الخ، ج 1، ص 52، دار طوق النجاة)

(3) صحیح بخاری میں ہے: ((عَنْ مَيْمُونَةَ أُمِّ الْقَيْسِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ عِنْدَهَا كَيْفًا، ثُمَّ صَلَّيَ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ)) ترجمہ: حضرت ميمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آپ کے پاس شانہ تناول فرمایا، اس کے بعد بغیر وضو کئے نماز ادا فرمائی۔

(صحیح بخاری، باب من لم يتوضأ من لحم الشاة الخ، ج 1، ص 52، دار طوق النجاة)

(4) صحیح بخاری میں ہے: ((عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُمَا سَأَلَا عَنْ الْوُضُوءِ مِمَّا مَسَّتِ الْفَارُ فَقَالَ: لَا، قَدْ كُفِّرَ عَنْهُمَا الْقَيْسُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجِدُ مِثْلَ ذَلِكَ مِنَ الطَّعَامِ إِلَّا قَلِيلًا، فَإِذَا نَحْنُ وَجَدْنَا لَهُمْ مِثْلَهُ لَمْ يَكُنْ لَنَا مَدَافِيلٌ إِلَّا أَكَلْنَا وَسَوَاعِدَنَا وَأَقْدَامَنَا، ثُمَّ صَلَّيَ وَلَا تَوَضَّأَ)) ترجمہ: حضرت جابر نے اپنے والد حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہما سے اس چیز سے وضو کے بارے سوال کیا جس کو آگ نے پکا یا ہو؟ تو انہوں نے جواباً ارشاد فرمایا: نہیں (لازم ہوگا) ہم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دور میں اس طرح کا کھانا کم ہی پاتے، لیکن جب پاتے تو ہمارے پاس رومال نہیں ہوتے تھے سوائے ہماری تھیلی، بازو اور قدموں کے، پھر ہم نماز ادا کر لیتے اور (نیا) وضو نہ کرتے۔ (صحیح بخاری، باب المنديل، ج 7، ص 82، دار طوق النجاة)

حدیث ابی ہریرہ کا جواب:

(1) آگ سے پکی ہوئی چیز سے وضو لازم ہونے والی حدیث منسوخ ہے، جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرمان ماقبل میں گزرا،

صحیح مسلم میں مکمل باب اس عنوان ”باب نسخ الوضوء مما مسست النار“ سے موجود ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں: ”هَذَا آخِرُ الْأَمْرِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَانَتْ هَذَا الْحَدِيثُ نَاسِيخٌ لِلْحَدِيثِ الْأَوَّلِ حَدِيثِ الْوُضُوءِ مِمَّا مَسَّتِ الْفَارُ“ ترجمہ: یہ (آگ سے پکی ہوئی چیز استعمال کرنے کے بعد وضو نہ کرنا) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دو فعلوں میں سے دوسرا فعل ہے اور یہ دوسری حدیث پہلی حدیث ((الوضوء مما مسست النار)) کی ناسخ ہے۔

(سنن ترمذی، باب الوضوء، ما غیرت النار، ج 1، ص 114، مصطفى البابی، مصر)

(2) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ضعیف ہے، اس روایت کی تردید حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یوں فرمائی: ((الْأَسْنَاءُ تَوْضِئًا بِالْحَمِيمِ)) ترجمہ: کیا ہم گرم پانی سے وضو نہ کریں؟

(المبسوط للسرخسی، باب الغسل والوضوء، ج 1، ص 80، دار المعرفہ، بیروت)

(3) اگر یہ حدیث ثابت بھی ہو، تو اُس سے مراد ہاتھوں کو دھونا ہوگا، اس کی دلیل حضرت عکراش بن ذؤیب کی حدیث ہے، آپ فرماتے ہیں: ((أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيَّ فَأَدْخَلَنِي بَيْتَ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَأَتَيْنَا بِمَضْجَةٍ كَثِيرَةِ الثَّرِيدِ، وَالْوَدَلِ فَجَعَلَتْ أَكْلَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلْ مِنْهَا يَلِيلَ فَإِنَّ الطَّعَامَ وَاحِدٌ، ثُمَّ أَتَيْنَا بِطَبْقٍ مِنْ زُطْبٍ فَجَعَلَتْ أَكْلَ مِنْهَا يَلِينِي فَقَالَ: أَجْلُ يَدَكَ فَإِنَّ الزُّطْبَ أَلْوَنُ، ثُمَّ أَتَى بِمَاءٍ فَغَسَلَ يَدَيْهِ، وَقَالَ: هَذَا هُوَ الْوُضُوءُ مِمَّا مَسَّهُ الْقَارُ)) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا، اور مجھے حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر لے گئے، ہمارے پاس شہید اور چربی سے بھرا ہوا برتن لایا گیا تو میں ہر طرف سے کھانے لگا، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا: اپنے قریب سے کھاؤ کیونکہ سارا کھانا ایک ہی طرح کا ہے، پھر ہمارے پاس تر بھجوروں کا طباق لایا گیا تو میں اپنی طرف سے کھانے لگا، آپ نے فرمایا: اپنا ہاتھ گھماؤ کیونکہ بھجوریں مختلف قسم کی ہیں، پھر پانی لایا گیا تو آپ نے ہاتھ دھوئے اور فرمایا: جو چیز آگ پر پکائی گئی ہو اُس (کے کھانے کے بعد) کا وضو یہی ہے۔

(المبسوط للسرخسی، باب الغسل والوضوء، ج 1، ص 80، دار المعرفہ، بیروت)

- 60 باب الوُضُوءِ مِنَ لُحُومِ الْإِبِلِ

اونٹ کے گوشت سے وضو

81- حَدَّثَنَا بِشَّارٌ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ
الْأَعْمَشِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
أَبِي لَيْلَى، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوُضُوءِ مِنَ لُحُومِ الْإِبِلِ؟ فَقَالَ:
تَوَضَّؤُوا مِنْهَا، وَسَمِعْتُ عَنِ الْوُضُوءِ مِنَ لُحُومِ الْفَتَمَةِ؟ فَقَالَ:
لَا تَتَوَضَّؤُوا مِنْهَا. وَفِي الْبَابِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، وَأُسَيْدِ
بْنِ حُضَيْرٍ. قَالَ أَبُو عِيسَى: وَقَدْ رَوَى الْحَجَّاجُ بْنُ أَسْرطَةَ
هَذَا الْحَدِيثَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ، وَالصَّحِيحُ حَدِيثُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، وَهُوَ قَوْلُ
أَحْمَدَ، وَاسْحَاقَ. وَرَوَى عُبَيْدُ اللَّهِ الصَّبِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ ذِي

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنے کا پوچھا گیا تو
ارشاد فرمایا: اس (کے کھانے) سے وضو کرو۔ بکری کا گوشت
کھانے کے بعد وضو کرنے کا پوچھا گیا تو ارشاد فرمایا:
اس (کے کھانے) سے وضو نہ کرو۔

اس باب میں حضرت جابر بن سمرہ اور اسید بن حضیر
رضی اللہ عنہما سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابویسی ترمذی نے فرمایا: اس حدیث کو حجاج بن
ارطاة نے اس سند ”عن عبد اللہ ابن عبد اللہ عن عبد الرحمن بن
ابی لیلیٰ عن اسید بن حضیر“ سے روایت کیا ہے، صحیح وہ حدیث
ہے جو عبد الرحمن ابن ابی لیلیٰ نے حضرت براء بن عازب سے
روایت کی ہے۔

امام احمد اور امام اسحق یہی قول ہے یعنی اونٹ کا
گوشت کھانے سے وضو لازم ہوتا ہے۔

(یہی حدیث) عبیدہ بن ضبی نے ”عن عبد اللہ بن
عبد اللہ الرازی عن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ عن ذی الغرہ

الْفَرَّة. وَرَوَى حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ هَذَا الْحَدِيثَ، عَنِ الْحَجَّاجِ “کی سند سے روایت کی ہے۔

بْنِ أَمْرِطَاةٍ، فَأَخْطَأَ فِيهِ، وَقَالَ فِيهِ: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ نے یہ حدیث حجاج بن ارطاة سے

الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أُسَيْدِ بْنِ روایت کی ہے (مگر) اس میں خطا کی ہے اور سند یوں بیان کی

حُصَيْنِرٍ، وَالصَّحِيحُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّازِيِّ، عَنْ ہے کہ حجاج روایت کرتے ہیں: ”عن عبد الله بن عبد

عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنِ الْبَرَاءِ، قَالَ إِسْحَاقُ: أَصَحُّ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أُسَيْدِ بْنِ حُصَيْنِرٍ“

مَا فِي هَذَا الْبَابِ حَدِيثَانِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ (انہوں نے دو الگ الگ راویوں کو باپ بیٹا بنادیا) اور صحیح اس

وَسَلَّمَ حَدِيثُ الْبَرَاءِ، وَحَدِيثُ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ. طرح ہے: ”عن عبد الله بن عبد الله الرازي عن عبد

الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنِ الْبَرَاءِ ابْنِ عَازِبٍ“

المحقق نے کہا کہ اس باب میں زیادہ صحیح دو حدیثیں

ہیں ایک براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اور دوسری جابر

بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی۔

تخریج حدیث: 81 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء من لعموم الابل، 1/47 حدیث، 184 المكتبة العصرية، بیروت

اونٹ کے گوشت سے وضو:

احناف، مالکیہ کے نزدیک اور شوافع کے راجح قول کے مطابق اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا، حنابلہ کا قول

یہ ہے کہ ٹوٹ جاتا ہے۔

احناف کا موقف:

علامہ علی بن ابی سبکی زکریا بن مسعود انصاری حنفی (متوفی 686ھ) فرماتے ہیں:

اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو واجب نہیں، اکثر علماء کا یہ ہی مذہب ہے، اور علماء نے اس کے کھانے کے

بعد وضو کے حکم کو ہاتھ دھونے پر محمول فرمایا ہے کیونکہ اسے بھی ”وضو“ کہا جاتا ہے، جیسا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے

ارشاد فرمایا: ((الْوُضُوءُ قَبْلَ الطَّعَامِ يُغْفِرُ الْفَقْرَ وَبَعْدَهُ يُغْفِرُ اللَّمَمَ)) (کھانے سے پہلے کا وضو محتاجی دور کرتا ہے

اور بعد کا وضو گناہِ صغیرہ مٹاتا ہے۔)

اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مقصود نماز کی طرح کا وضو ہوتا تو آپ کے الفاظ ایسے ہوتے جیسے دوسری حدیث میں ہیں: ((من جامع ولم یمن فلیؤصّأ کما یؤصّأ للصّلاه، ویغسل ذکر)) (جس نے صحبت کی اور منی نہیں نکلی تو وہ وضو کرے جیسے نماز کے لئے کرتا ہے، اور اپنا عضو تناسل دھوئے) اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نماز جیسے وضو کا ارادہ فرمایا ہو، لیکن اس کا احتمال ہے کہ ابتدا میں اونٹ کے گوشت کھانے کے بعد وضو کا حکم ہو پھر مطلقاً آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کا حکم فرمایا ہو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل یہ ہی تھا کہ آپ نے آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو نہ فرمایا۔

(اللباب فی الجمع بین السنۃ والکتاب، باب لیس فی اکل لحوم الابل وضو، ج 1، ص 124، دار القلم، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

علامہ ابن رشد مالکی (متوفی 595ھ) لکھتے ہیں:

جس چیز کو آگ پر پکایا گیا ہو اُس کو کھانے کے بعد وضو کے واجب ہونے کے بارے میں صدر اول (شروع زمانہ) میں اختلاف رہا ہے کیونکہ اس بارے میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مختلف احادیث منقول ہیں، لیکن صدر اول کے بعد تمام فقہاء کا وضو واجب نہ ہونے پر اتفاق ہو چکا ہے، کیونکہ چاروں خلفاء کے عمل سے یہ ہی ثابت ہے۔ اور اس لئے کہ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل یہ ہی ہے کہ آپ نے آگ پر گرم شدہ چیز تناول فرمانے کے بعد وضو نہیں فرمایا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا۔ لیکن کچھ محدثین امام احمد اور امام اسحاق، اور ان کے علاوہ ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ صرف اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنا واجب ہے کیونکہ اس کے متعلق حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث موجود ہے۔

(بدایۃ المجتہد، الباب الرابع فی نواقض الوضو، ج 1، ص 46، دار الحدیث، القاہرہ)

شوافع کا موقف:

علامہ یحییٰ بن ابی الخیر یمنی شافعی (متوفی 558ھ) فرماتے ہیں:

اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ اور امام احمد بن حنبل نے فرمایا: اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ ابن القاص نے تلخیص میں نقل فرمایا ہے کہ امام شافعی کا پہلا قول یہ ہی ہے۔

(البيان فی مذهب الامام شافعی، فرع يجب الوضو ما مست النار، ج 1، ص 194، دار المنہاج، جدہ)

متبادلہ کا موقف:

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں:

اونٹ کا گوشت کھانے سے بہر صورت وضو ٹوٹ جاتا ہے خواہ کچا ہو یا پکا ہوا ہو، اس کا علم ہو یا نہ ہو۔

(المغنی لابن قدامہ، مسئلہ اکل لحم الابل ینقض الوضوء، ج 1، ص 138، مکتبۃ القاہرہ)

متبادلہ کے دلائل کا جواب:

الحاوی الکبیر میں ہے:

امام احمد بن حنبل نے اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو واجب فرمایا ہے، اس بارے میں وہ عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کی حدیث سے استدلال فرماتے ہیں جو آپ نے براء بن عازب سے روایت کی ہے کہ حضرت براء فرماتے ہیں: ((سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْوُضُوءِ مِنْ لَحْمِ الْإِبِلِ فَقَالَ: تَوَضَّؤُوا مِنْهَا، وَسُئِلَ عَنْ لَحْمِ النَّمِ فَقَالَ: تَوَضَّؤُوا مِنْهَا، وَسُئِلَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي مَبَارِلِ الْإِبِلِ فَقَالَ: تَوَضَّؤُوا فِي مَبَارِلِ الْإِبِلِ فَإِنَّهَا مِنَ الشَّيَاطِينِ، وَسُئِلَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي مَرَايِضِ النَّمِ فَقَالَ: صَلُّوا فِيهَا فَإِنَّهَا بَرَكَةٌ)) ترجمہ: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو کے بارے میں سوال ہوا، تو آپ نے ارشاد فرمایا: وضو کرو، اور بکری کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا: اس کے کھانے کے بعد وضو کرو، اور اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ نماز پڑھنے کے متعلق سوال ہوا تو آپ نے ارشاد فرمایا: کیا تم اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ پر نماز پڑھو گے؟ وہ مقام تو شیاطین کا ہے، اور بکریوں کے بارے میں نماز پڑھنے کے حوالے سے پوچھا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا: ان میں نماز پڑھ لو کیونکہ ان میں برکت ہے۔

یہ حدیث استقباب پر محمول ہے، نیز (یہ حدیث) بکری اور اونٹ کے گوشت میں فرق کرنے والی ہے کیونکہ اونٹ کے گوشت میں بہت زیادہ بدبو ہوتی ہے، مزید اونٹ کے بیٹھنے کی جگہ اور بکریوں کے بارے میں اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے کیونکہ اونٹ بدکتے ہیں۔

(الحاوی الکبیر، ج 1، ص 206، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

البيان فی مذہب الامام شافعی میں ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ((الوضوء مما ینجی لامما

یدخل)) : جو چیز بدن سے نکلے وضو اس سے لازم ہوگا، جو داخل ہو اس سے نہیں، اور مذکورہ حدیث (اونٹ کے گوشت کھانے کے بعد وضو لازم ہوتا ہے) ہاتھ دھونے پر محمول ہے۔ کیونکہ جب وضو کی نسبت کھانے کی طرف ہے تو اس کا تقاضا یہ ہوا کہ اس وضو سے مراد ہاتھوں کو دھونا ہو کیونکہ بعض صحابہ سے روایت ہے فرمایا: ((كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا بِالْوُضُوءِ قَبْلَ الطَّعَامِ وَبَعْدَهُ)) (حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہمیں کھانے سے پہلے اور بعد میں وضو کرنے کا حکم فرمایا کرتے تھے) اونٹ اور بکری کے گوشت میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ حجاز کی بکریوں کے گوشت میں چکناہٹ نہیں ہوتی برخلاف اونٹوں کے گوشت کے۔

(البيان في مذهب الامام شافعي، فرع يجب الوضو مما مست النار، ج 1، ص 194، دار المنهاج، جدہ)

- 61 باب الوضوء من مَسِّ الذِّمَرِ

شرم گاہ کے چھونے سے وضو

حضرت بسرہ بنت صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے

روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو اپنی شرم گاہ کو چھوئے تو جب تک وضو نہ کر لے نماز نہ پڑھے۔

اس باب میں حضرت ام حبیبہ، حضرت ابو ایوب، حضرت ابو ہریرہ، حضرت اروی بنت انیس، حضرت عائشہ، حضرت جابر، حضرت زید بن خالد اور حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات ہیں۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث ہے۔

ایسے ہی متعدد راویوں نے اس کی مثل روایت کی (اس سند سے) عن ہشام بن عروہ عن ابیہ عن بسرہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ابو اسامہ اور متعدد راویوں نے یہ حدیث اس سند سے روایت کی ہے عن ہشام بن عروہ عن ابیہ عن مروان عن بسرہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(امام ترمذی نے فرمایا) ہم سے یہ سند اسحق بن منصور نے بیان کی، ان کو ابو اسامہ نے اس کی خبر دی۔

82 - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى

بْنُ سَعِيدٍ الطَّنَّانُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ بَسْرَةَ بِنْتِ صَفْوَانَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلَا يَصِلُ حَتَّى يَتَوَضَّأَ. وَفِي الْبَابِ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ، وَأَبِي أَيُّوبَ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَأَمْرُؤِ ابْنَةِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. هَكَذَا مَرْسُومٌ غَيْرُ وَاحِدٍ مِثْلُ هَذَا، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ بَسْرَةَ.

83 - وَرَوَى أَبُو أُسَامَةَ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ هَذَا

الْحَدِيثَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مَرْوَانَ، عَنْ بَسْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ، حَدَّثَنَا بِذَلِكَ إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ هَذَا

84- وَمَرْوَى هَذَا الْحَدِيثُ أَبُو الزِّنَادِ، عَنْ عُرْوَةَ،

عَنْ بُسْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَدَّثَنَا بِذَلِكَ
عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ
أَبِيهِ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ بُسْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَحْوَهُ، وَهُوَ قَوْلٌ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّابِعِينَ، وَبِهِ يَقُولُ الْأَوْزَاعِيُّ،
وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ. قَالَ مُحَمَّدٌ: أَصْحَحُ شَيْءٍ
فِي هَذَا الْبَابِ حَدِيثُ بُسْرَةَ. وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ: حَدِيثُ أَبِي
حَبِيبَةَ فِي هَذَا الْبَابِ صَحِيحٌ، وَهُوَ حَدِيثُ الْعَلَاءِ - بَنِي
الْحَارِثِ، عَنْ مَكْحُولٍ، عَنْ عَجْبَسَةَ بِنْتِ أَبِي سَفْيَانَ، عَنْ
أَبِي حَبِيبَةَ. وَقَالَ مُحَمَّدٌ: لَمْ تَسْمَعْ مَكْحُولٌ مِنْ عَجْبَسَةَ بِنْتِ
أَبِي سَفْيَانَ، وَمَرْوَى مَكْحُولٌ، عَنْ مَرْجُلٍ، عَنْ عَجْبَسَةَ
غَيْرِ هَذَا الْحَدِيثِ. وَكَأَنَّهُ لَمْ يَرِ هَذَا الْحَدِيثُ
صَحِيحًا.

یہ حدیث پاک ابو زناد نے عروہ اور بسرہ کے
واسطے سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی
ہے، (اس کی سند یہ ہے) حدیث ابذک علی بن حجر حدیث عبد
الرحمن بن ابی الزناد عن ابیہ عن عروہ عن بسرہ عن النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

اور یہ (مس ذکر سے وضو ٹوٹا) متعدد صحابہ اور
تابعین کا قول ہے، اور یہی امام اوزاعی، امام شافعی، امام
احمد بن حنبل اور امام اسحق کا قول ہے۔

امام محمد بن اسماعیل بخاری نے فرمایا: اس باب
میں حدیث بسرہ زیادہ صحیح ہے، امام ابو زرعد نے فرمایا:
حدیث ام حبیبہ اس باب میں زیادہ صحیح ہے اور اس حدیث
کی سند یہ ہے: العلاء بن الحارث عن مکحول عن عجبسة بن ابی
سفیان عن ام حبیبة۔ امام بخاری نے فرمایا کہ مکحول نے عجبسة
بن ابی سفیان سے سماع نہیں کیا، مکحول نے ایک آدمی کے
واسطے سے عجبسة سے اس حدیث کے علاوہ روایت کی
ہے، گویا کہ امام بخاری نے اس حدیث کو صحیح نہیں قرار دیا۔

تخریج حدیث: 84، 83، 82 سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، من مس الذکر، 1/216 حدیث، 447 المطبوعات
الاسلامیہ، حلب

62 - باب تَزَلُّوا لَوْضُوعِمْ مَسِّ الذِّكْرِ

شرم گاہ کے چھونے سے عدم وضو

حضرت طلق بن علی حنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ شرم گاہ تو انسان کے گوشت کا ٹکڑا ہے یا (فرمایا) جسم کا ایک ٹکڑا ہے۔ اس باب میں حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (بھی) روایت ہے۔

امام ابو یسٰی ترمذی نے فرمایا: متعدد صحابہ کرام اور بعض تابعین مس ذکر سے وضو ضروری نہیں سمجھتے، اور یہی اہل کوفہ اور عبد اللہ بن مبارک کا قول ہے۔

یہ حدیث ان تمام روایات سے احسن ہے جو اس باب میں روایت کی گئی ہیں۔

یہ حدیث ایوب بن عتبہ اور محمد بن جابر نے (بھی) قیس بن طلحہ سے اور انہوں نے اپنے والد سے روایت کی ہے، بعض اصحاب حدیث نے محمد بن جابر اور ایوب بن عتبہ کے بارے میں کلام کیا ہے۔

اور ملازم بن عمرو کی عبید اللہ بن بدر سے حدیث اصح اور احسن ہے۔

85 - حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، حَدَّثَنَا مَلَاذِمُ بْنُ عَمْرِو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَدْمِرٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ طَلْحٍ بْنِ عَلِيٍّ الْحَنَفِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَهَلْ هُوَ إِلَّا مُصْغَةٌ مِنْهُ؟ أَوْ بَصْعَةٌ مِنْهُ؟ وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ. قَالَ أَبُو عِيسَى: وَقَدْ مَرَّوِي عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَغْيِصُ النَّابِعِينَ: أَنَّهُمْ لَمْ يَرَوْا الْوَضُوءَ مِنْ مَسِّ الذِّكْرِ، وَهُوَ قَوْلُ أَهْلِ الْكُوفَةِ، وَابْنِ الْعَبَّاسِ. وَقَدْ هَذَا الْحَدِيثُ أَحْسَنُ شَيْءٍ مَرَّوِي فِي هَذَا الْبَابِ. وَقَدْ مَرَّوِي هَذَا الْحَدِيثُ أَيُّوبُ بْنُ عُثْبَةَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ جَابِرٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ طَلْحٍ، عَنْ أَبِيهِ. وَقَدْ تَكَلَّمَ بَعْضُ أَهْلِ الْحَدِيثِ فِي مُحَقِّدِ بْنِ جَابِرٍ، وَأَيُّوبُ بْنُ عُثْبَةَ. وَحَدِيثُ مَلَاذِمُ بْنُ عَمْرِو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَدْمِرٍ أَصَحُّ وَأَحْسَنُ.

تخریج حدیث: 70 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الرخصة فی ذالک، 1/46 حدیث، 182 المكتبة العصرية، بیروت

میں ذکر سے وضو

احناف کا موقف:

امام محمد شیبانی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 189ھ) فرماتے ہیں:
 امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: جو وضو کی حالت میں اپنی شرمگاہ کو چھوئے اُس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔
 (الحجة على اهل المدينة، باب من الذكر، ج 1، ص 59، عالم الکتب، بیروت)

مالکیہ کا موقف:

علامہ قیروانی مالکی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 372ھ) فرماتے ہیں:
 بدن کے کسی حصہ کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا، البتہ ہتھیلی یا انگلیوں کے پیرٹ سے عضو تناسل کو چھونے سے وضو ٹوٹ جائے گا، اگر ہتھیلی کی پشت یا کلائی سے عضو تناسل کو چھو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔
 (التہذیب فی اختصار المدونة، کتاب الطہارۃ، ج 1، ص 176، دار البحوث للدراسات الاسلامیہ و احیاء التراث، دہلی)

شوافع کا موقف:

علامہ نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں:
 ہمارا مذہب یہ ہے کہ ہتھیلی کے اندرونی حصہ کے ساتھ انسان کی شرمگاہ کو چھونے سے وضو ٹوٹ جائے گا، اس کے علاوہ کسی اور حصہ کے ساتھ (چھونے سے) وضو نہیں ٹوٹے گا۔
 (المجموع شرح المہذب، باب الاحداث التي تنقض الوضوء، ج 2، ص 41، دار الفکر، بیروت)

حنابلہ کا موقف:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:
 عضو تناسل کو چھونے سے وضو ٹوٹنے کے بارے میں تین روایتیں ہیں:
 (1) ایک یہ کہ وضو نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ حضرت قیس بن طلحہ نے اپنے والد سے روایت کیا ہے ((أَنَّهُ ابْنُ ابْنِ عَبَّاسٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنْ الرَّجُلِ مَسَّ ذَكَرِهِ، وَوَفَّى الصَّلَاةَ قَالَ: بَلَى، وَلَا ابْضَعْتَهُ مِنْهُ)) (نبی اکرم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے اس کے بارے میں پوچھا گیا کہ جو نماز کی حالت میں اپنے عضو تناسل کو چھوتا ہے، تو جو ابا ارشاد فرمایا: وہ بھی تیرے جسم کا ہی حصہ ہے) اس حدیث کو ابوداؤد نے روایت کیا، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ ہاتھ کی طرح جسم کا ایک جز ہے۔

(2) دوسری یہ کہ وضو ٹوٹ جائے گا۔ اور یہ ہی روایت زیادہ صحیح ہے، کیونکہ حضرت بسرہ بن صفوان کی روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا: ((من مس ذكره فليتوضأ)) (جو اپنے عضو خاص کو چھوئے وہ وضو کرے) امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ حدیث صحیح ہے، اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی کی مثل حدیث روایت کی، اور آپ کی حدیث حضرت طلق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے بعد کی ہے کیونکہ حدیث طلق میں یہ ہے کہ حضرت طلق اسلام لائے جس وقت صحابہ مسجد کی بنیاد رکھ رہے تھے، اور حضرت ابو ہریرہ فتح خیبر کے وقت اسلام لائے، لہذا آپ کی حدیث حضرت طلق کی حدیث کی ناسخ ہے۔

(3) تیسری یہ کہ قصد اچھوا، تو وضو ٹوٹ جائے گا، بغیر قصد کے چھواتو نہیں ٹوٹے گا کیونکہ یہ صرف چھونا ہے تو عورتوں کی طرح اس کو بھی بغیر ارادہ کے چھونے سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

(الكافي في فقه الامام احمد، باب نواقض الطهارة الصغرى، ج 1، ص 87، دار الكتب العلمية، بيروت)

احتلاف کے دلائل:

امام محمد شیبانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

اس بارے میں ہمارے پاس کثیر آثار ہیں:

(1) یمامہ کے قاضی حضرت ایوب بن عتبہ نے ہمیں حضرت قیس کے حوالہ سے بتایا کہ انہیں ان کے والد نے حدیث بیان کی کہ ((ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل مس ذكره يتوضأ قال هل هو الا بضعة من جسده)) ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ جو شخص اپنا عضو تناسل چھوئے تو کیا وہ وضو کرے گا؟ ارشاد فرمایا: وہ بھی تیرے جسم کا ہی ایک ٹکڑا ہے۔

(2) عطاء بن ابی رباح نے طلحہ بن عمرو کی کو اور انہوں نے ہمیں خبر دی کہ: ((عن ابن عباس قال في

مس الذكر وانت في الصلاة ما ابالي مسسته أو مسست افني)) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، نماز کی حالت میں شرمگاہ کو چھونے کے بارے میں فرمایا: میں اسے چھوؤں یا اپنی ناک کو مجھے پروا نہیں۔

(3) ابراہیم بن محمد مدنی نے ہمیں خبر دی وہ کہتے ہیں کہ صالح مولیٰ تو اُمہ نے ہمیں بتایا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ((لَيْسَ فِي مَسِّ الذِّكْرِ وَضُوءٌ)) عضو تناسل کو چھونے میں وضو نہیں۔

(4) ابراہیم بن محمد مدنی نے ہمیں خبر دی، وہ کہتے ہیں کہ حارث بن ابو ذباب نے ہمیں بتایا کہ میں نے سعید بن مسیب سے سنا آپ فرما رہے تھے: ((لَيْسَ فِي مَسِّ الذِّكْرِ وَضُوءٌ)) شرمگاہ کو چھونے میں وضو نہیں۔

(5) ابو عوام بصری نے ہمیں بتایا کہ ایک شخص نے عطاء بن ابی رباح سے پوچھا کہ اے ابو محمد! ایک شخص نے وضو کے بعد اپنی شرمگاہ کو چھو لیا ہے، تو لوگوں میں سے ایک شخص بولا: ((إِنْ أَنْفِ عَقَّاسٍ كَانَ يَتَوَلَّى أَنْفَ كَتِ تَسْتَجِبُ فَاقْطَعْهُ قَالَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَاحٍ هَذَا وَاللَّهِ قَوْلُ أَنْفِ عَقَّاسٍ)) ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے اگر تو اس کو نجس گمان کرتا ہے تو اس کو کاٹ ڈال، عطاء بن ابی رباح نے فرمایا: خدا کی قسم! یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہی قول ہے۔

(6) امام اعظم ابو حنیفہ نے حضرت حماد اور ابراہیم نخعی کے واسطے سے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے ہمیں خبر دی کہ آپ نے شرمگاہ کو چھونے کے متعلق فرمایا: ((مَا بِالْمِي مَسِّهِ أَوْ طَرَفِ مَقِي)) ترجمہ: مجھے پرواہ نہیں کہ اپنی شرمگاہ کو چھوؤں یا ناک کا ایک کنارہ۔

(7) امام اعظم ابو حنیفہ نے حضرت حماد کے واسطے سے حضرت ابراہیم نخعی سے خبر دی کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے شرمگاہ کو چھونے کے بعد وضو کے بارے میں سوال ہوا تو آپ نے فرمایا: ((إِنْ كَانَ نَجَسًا فَاقْطَعْهُ)) ترجمہ: اگر یہ ناپاک ہے تو اس کو کاٹ ہی دے۔

(8) محل بن محرز رضی نے ہمیں خبر دی کہ ابراہیم نخعی نے نماز میں شرمگاہ کو چھونے کے بارے میں فرمایا: ((إِنَّمَا يَتَوَضَّعُ مِثْلُ)) ترجمہ: وہ تیرے جسم کا ہی ایک ٹکڑا ہے۔

(9) سلام بن سلیم حنفی نے منصور بن معتمر اور ابو قیس کے واسطے سے ارقم بن شرحبیل کے بارے میں خبر دی کہ آپ نے فرمایا: ((قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنِي أَحِلُّ جَسَدِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَأَمْسُ ذِكْرِي فَقَالَ إِنَّمَا يَتَوَضَّعُ مِثْلُ)) ترجمہ: میں نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ میں نماز کی حالت میں جسم کو کھجلا تے کھجلا تے اپنے عضو تناسل

کو چھولیتا ہوں (تو کیا میرا وضو ٹوٹ جائے گا؟) آپ نے فرمایا: وہ تو تیرے گوشت کا ہی ایک ٹکڑا ہے۔

(10) سلام بن سلیم حنفی نے ہمیں خبر دی اور وہ منصور بن معتمر سے راوی اور وہ سدوسی سے روایت کرتے ہیں کہ براء بن قیس نے کہا: ((سَأَلْتُ حَدِيثَ بْنَ الْيَمَانِ عَنْ الرَّجُلِ يَمَسُّ ذَكَرَهُ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ إِنَّمَا يَزِيدُ كَسَهُ رَأْسَهُ)) ترجمہ: میں نے حدیفہ بن یمان سے اُس شخص کے بارے میں پوچھا جو نماز میں اپنی شرمگاہ کو چھوتا ہے تو آپ نے فرمایا: یہ اپنے سر کو چھونے کی مانند ہے۔

(11) مسعر بن کدام نے ہمیں خبر دی کہ عمیر بن سعد نخعی نے کہا: ((كَهْتُ فِي مَجْلِسٍ فِيهِ عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ فَذَكَرَ مَسَّ الذِّكْرِ فَقَالَ مَا يَهْوَى الْبَضْعَةَ مِثْلًا)) ترجمہ: میں عمار بن یاسر کی مجلس میں تھا، انہوں نے شرمگاہ کے چھونے کا تذکرہ کیا اور فرمایا یہ تیرے جسم کا ہی ایک ٹکڑا ہے۔

(12) مسعر بن کدام نے ایاد بن لقیط کے واسطے سے براء بن قیس کے حوالہ سے خبر دی کہ آپ نے کہا: ((قَالَ حَدِيثَ بْنَ الْيَمَانِ فِي مَسِّ الذِّكْرِ مَسَّ الْقُلْبِ)) ترجمہ: حضرت حدیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ نے عضو تناسل کو چھونے کے بارے میں فرمایا: ناک کو چھونے کی طرح ہے۔

(13) مسعر بن کدام نے کہا کہ قابوس بن ابوظبیاں نے ہمیں حدیث بیان کی اور وہ ابوظبیاں سے راوی اور انہوں نے علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا: ((مَا بِالْمِثْلِ إِيَّاهُ مَسَّتْ أَوْ انْفَى أَوْ اذْنِي)) ترجمہ: مجھے پرواہ نہیں کہ اپنی شرمگاہ کو چھوؤں یا ناک کو یا اپنے کان کو۔

(14) ابو کدینہ یحییٰ بن مہلب نے ہمیں خبر دی وہ ابواسحاق شیبانی سے اور وہ ابوقیس عبدالرحمن بن ثروان سے اور وہ علقمہ بن قیس سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: ((جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ إِنِّي مَسَّتُ ذَكَرِي وَإِنِّي فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَفَلَا قَطَعْتَهُ ثُمَّ قَالَ يَهْوَى الذِّكْرَ لَمْ يَسْأَلْ جَسَدًا)) ایک شخص حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ میں نے نماز کی حالت میں اپنی شرمگاہ کو چھولیا ہے تو آپ نے فرمایا: کیا تو نے اس کو کاٹ کیوں نہیں دیتا؟ پھر فرمایا: تیری شرمگاہ بھی تیرے بقیہ جسم ہی کی طرح ہے۔

(15) یحییٰ بن مہلب نے ہمیں خبر دی اور وہ اسماعیل بن ابو خالد سے راوی اور وہ قیس بن ابو حازم سے روایت کرتے

ہیں کہ آپ نے فرمایا: ((جاء رجل الى سعد بن ابی وقاص فقال أیحل لی ان اسس ذکری وانا فی الصلاة فقال ان علمت ان مثل بضعة یحسہ فاقطعها)) ترجمہ: ایک شخص سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کی: کیا نماز کی حالت میں اپنی شرمگاہ کو چھونا میرے لئے جائز ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ اگر تیرے خیال میں یہ تیرے جسم کا ناپاک ٹکڑا ہے تو اس کو کاٹ دے۔

(16) اسماعیل بن عیاش نے ہمیں حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں کہ ہمیں حریر بن عثمان نے حدیث بیان کی وہ حبیب بن عبید سے راوی اور وہ ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ سے عضو خاص کو چھونے کے بارے میں پوچھا گیا تو ارشاد فرمایا: ((انما یوبضعة مثل)) ترجمہ: وہ تیرے ہی گوشت کا ایک ٹکڑا ہے۔

تو ان تمام ائمہ کی احادیث کو کیسے چھوڑا جاسکتا ہے؟ حالانکہ یہ سب اس بات پر متفق ہیں کہ بسرہ بن صفوان ایک ایسی عورت ہیں جن کے ساتھ کوئی مرد نہیں، اور عورتیں جب کمزور ہیں تو ان کا روایت میں کوئی درجہ نہیں ہوگا۔ فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو بتایا کہ میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لئے رہائش اور نفقہ مقرر نہیں فرمایا۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کی بات کو قبول کرنے سے انکار کر دیا اور فرمایا: ہم اپنے دین میں ایسی عورت کی بات کو جائز نہیں رکھیں گے جس کے بارے میں ہمیں معلوم نہیں کہ اُس نے یاد رکھا یا بھول گئی؟ تو ایسے ہی بسرہ بن صفوان کی بات نہیں مانیں گے جبکہ ان کے مقابلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ موجود ہیں۔

(الحجة علی اهل المدينة، باب من الذکر، ج 1، ص 60 تا 65، عالم الکتب، بیروت)

علامہ کاسانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

اور امام شافعی کے نزدیک وضو ٹوٹ جائے گا، آپ نے بسرہ بنت صفوان رضی اللہ عنہا کی حدیث سے استدلال کیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا: ((من مسح ذکرہ فلیؤصا)) (جو اپنا عضو تناسل چھوئے وہ وضو کرے) اور ہماری دلیل حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت زید بن ثابت، حضرت عمران بن حصین، حضرت حذیفہ بن یمان، حضرت ابو درداء اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم کی روایت ہے کہ ان سب حضرات نے عضو خاص چھونے کو حدیث نہیں بنایا، یہاں تک کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ((ما أبالی میسسته، أو أربته أقی)) (مجھے پرواہ نہیں اپنا عضو خاص چھوؤں یا ناک کی ہڈی) اور بعض صحابہ نے راوی سے فرمایا: ((ان کان یحسہ فاقطعہ)) (اگر یہ

نا پاک ہے تو اس کو کاٹ دو) اور ایک وجہ یہ ہے کہ عضو تناسل نہ حدث ہے اور نہ ہی غالب طور پر حدث کے پائے جانے کا سبب ہے تو اس کو چھونا ناک کو چھونے کی طرح ہے، نیز ایک وجہ یہ بھی ہے کہ کثرت سے انسان اپنے عضو کو چھوتا ہے، اگر اس کو حدث بنادیں تو یہ مشقت کا باعث بنے گا۔ اور امام شافعی کی پیش کردہ حدیث کئی وجوہ سے ثابت نہیں ہے: ایک وجہ یہ کہ ابھی جو اجماع صحابہ ہم نے ذکر کیا اُس کے مخالف ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ جب یہ مسئلہ مروان بن حکم کے زمانہ میں پیش ہو تو اُس نے صحابہ سے مشورہ کیا، صحابہ نے فرمایا: ہم اپنے رب کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت کو کسی ایسی عورت کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے جس کا سچا یا جھوٹا ہونا ہمیں معلوم نہیں (جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول گذرا)۔ اور تیسری وجہ یہ ہے کہ جس چیز میں عموم بلوی ہے اُس کے متعلق یہ خبر واحد ہے، اگر یہ حدیث ثابت ہوتی تو ضرور مشہور ہوتی۔ اور اگر ثابت ہے بھی تو یہ ہاتھ دھونے پر محمول ہوگی کیونکہ صحابہ کرام پانی کی بجائے پتھروں سے استنجاء کرتے تو جب عضو خاص کو اپنے ہاتھوں سے چھوتے تو ہاتھ آلودہ ہو جاتے بالخصوص گرمیوں کے موسم میں، تو اس وجہ سے ہاتھوں کو دھونے کا حکم ارشاد فرمایا، واللہ اعلم۔

(بدائع الصنائع، فصل بیان ما ینقض الوضوء، ج 1، ص 30، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

الاختیار میں ہے: اور وہ جو مروی ہے کہ: ((مَنْ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ)) اس کے بارے میں یحییٰ بن معین اور دیگر ائمہ

حدیث نے طعن کیا۔ (الاختیار لتعلیل المختار، فصل نواقض الوضوء، ج 1، ص 10، مطبعة الحلبي، القاهرة)

63 باب تَرْلَا الوُضُوءِ مِنَ - الْقُبْلَةِ

بوسہ لینے سے وضو کا لازم نہ ہونا

86 - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَنُفَّاذُ، وَأَبُو كُرَيْبٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ غِبْلَانَ، وَأَبُو عَقَّامٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَّلَ بَعْضَ نِسَائِهِ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ، قَالَ: قُلْتُ: مَنْ يَحْتَلِ الْأَنْتَ؟ فَضَحِكْتُ. قَالَ أَبُو عَيْسَى: وَقَدْ مَرَّوِي تَحْوِي هَذَا عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالتَّابِعِينَ، وَهُوَ قَوْلُ سَمْعَانَ التَّوْمِيَّ، وَأَهْلِ الْكُوفَةِ، قَالُوا: لَيْسَ فِي الْقُبْلَةِ وَضُوءٌ. وَقَالَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، وَالْأَوْزَاعِيُّ، وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ: فِي الْقُبْلَةِ وَضُوءٌ، وَهُوَ قَوْلُ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّابِعِينَ. وَإِنَّمَا نَرَاهُ أَصْحَابَنَا حَدِيثَ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے، نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ایک زوجہ کا بوسہ لیا پھر نماز کے لیے تشریف لے گئے اور آپ نے وضو نہیں فرمایا۔ حضرت عروہ کہتے ہیں، میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کیا: وہ زوجہ آپ کے سوا کون ہو سکتی ہیں؟ تو آپ نے شحک فرمایا یعنی ہنس پڑیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ صحابہ کرام اور تابعین میں سے متعدد اہل علم سے مروی ہے، اور یہی سفیان ثوری اور اہل کوفہ کا مذہب ہے کہ بوسہ سے وضو لازم نہیں ہوتا۔

امام مالک بن انس، امام اوزاعی، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور امام اسحاق نے فرمایا کہ بوسہ سے وضو لازم ہو جاتا ہے، اور یہی قول صحابہ کرام اور تابعین میں سے متعدد اہل علم کا ہے۔ ہمارے اصحاب نے حضرت عائشہ کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس روایت پر عمل اس لیے ترک کیا کہ یہ ان کے نزدیک سند کے اعتبار سے صحیح نہیں، اور امام ترمذی نے کہا کہ میں نے ابو بکر العطار بصری سے سنا، وہ علی

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا لَا يَصِحُّ عِنْدَهُمْ لِحَالِ
الِإِسْنَادِ. وَسَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ الْعَطَّارَ الْبَصْرِيَّ يَقُولُ
عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْمَدِينِيِّ، قَالَ: صَعَّفَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ
هَذَا الْحَدِيثَ، وَقَالَ: هُوَ شَيْعَةٌ لَا شَيْءَ. قَالَ وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ

بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَصْعَفُ هَذَا الْحَدِيثَ، وَقَالَ: حَبِيبُ بْنُ أَبِي
ثَابِتٍ سَمِعَ مِنْ عُرْوَةَ. وَقَدْ مَرَّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ،
عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَّلَهَا وَلَمْ
يَتَوَضَّأْ. وَهَذَا لَا يَصِحُّ أَيْضًا، وَلَا تَحْرِيفٌ لِإِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ
سَمَاعًا مِنْ عَائِشَةَ، وَلَيْسَ يَصِحُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْجَابِ شَيْءٌ.

بن مدینی سے ذکر کرتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید القطان نے
اس حدیث کو ضعیف قرار دیا اور کہا کہ یہ صرف پرچھائی ہے
اور کوئی شے نہیں۔
اور امام ترمذی نے کہا کہ میں نے امام محمد بن
اسلمیل بخاری کو سنا وہ اس حدیث کو ضعیف قرار دیتے ہیں اور
فرماتے ہیں کہ حبیب بن ابی ثابت نے عروہ سے سماع نہیں
کیا۔
ابراہیم تیمی سے مروی ہے، اس نے حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بوسہ لیا اور وضو
نہیں فرمایا۔ یہ روایت بھی صحیح نہیں، ہم ابراہیم تیمی کا
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سماع نہیں جانتے۔

اس باب میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوئی
صحیح حدیث مروی نہیں۔

تخریج حدیث: 86 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب الوضوء من القبلة، 1/168 رقم، 502 دار احیاء الكتب
العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

بوسہ لینے سے وضو

عند الاحناف:

محرر مذہب امام محمد شیبانی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:
امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: وضو کی حالت میں عورت کا بوسہ لینے سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔
(الحجة على اهل المدينة، باب الوضوء من القبلة، ج 1، ص 65، عالم الکتب، بیروت)

عند المالکیہ:

مالکیہ کی مشہور کتاب ”کفایۃ الطالب الربانی“ میں ہے:
مشہور قول یہ ہے کہ منہ کا بوسہ بہر صورت وضو توڑ دیتا ہے، کیونکہ یہ غالب طور پر لذت کی جگہ ہے جب تک کوئی ایسا قرینہ نہ ہو جو لذت کے مقصد کو پھیرنے والا ہو جیسے بچہ کا شفقت کے طور پر بوسہ لینا یا کسی محرم کارخصت کے موقع پر یا محبت کے طور پر بوسہ لینا، اور منہ کے علاوہ کسی اور مقام کا بوسہ وضو نہیں توڑتا مگر جب لذت کی نیت ہو یا لذت موجود ہو۔
(کفایۃ الطالب الربانی مع حاشیۃ العدوی، ما یجب منه الوضوء، ج 1، ص 140، دار الفکر، بیروت)

عند الشوافع:

علامہ ماوردی شافعی (متوفی 450ھ) فرماتے ہیں:
امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: مرد کا عورت کو چھونا، ملامسہ کی صورت یہ ہے کہ مرد اپنے جسم کا کوئی حصہ عورت کے جسم تک پہنچائے، یا عورت اُس کے جسم تک پہنچائے اس طرح کہ بیچ میں کوئی رکاوٹ نہ ہو یا مرد عورت کا بوسہ لے۔ امام ماوردی نے فرمایا: اور یہ صحیح ہے۔ جو چیزیں وضو واجب کرتی ہیں اُن میں چوتھی قسم ملامسہ ہے، تو جب کوئی مرد کسی عورت کا یا کوئی عورت کسی مرد کا جسم چھوئے تو ان میں سے جو چھونے والا ہے اُس پر وضو لازم ہے، خواہ شہوت سے چھوئے یا بغیر شہوت کے، یہ امام شافعی کا مذہب ہے۔
(العاوی الکبیر، ج 1، ص 183، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند الحنابلہ:

امام ابو داؤد سجستانی (متوفی 275ھ) فرماتے ہیں:

میں نے امام احمد کو فرماتے ہوئے سنا جب بوسہ شہوت ہو تو وضو کیا جائے گا اور بچہ کا بوسہ لینے کے بعد امام احمد وضو کا حکم نہیں فرماتے۔
(مسائل الامام احمد، ج 1، ص 22، مکتبہ ابن تیمیہ، مصر)

دیگر ائمہ کی دلیل:

اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے {أَوَلَمْ تَسْتَمِعُوا لِلنِّسَاءِ} ترجمہ کنز الایمان: یا تم نے عورتوں کو چھوا۔
اور حقیقت مس ہاتھ کے ساتھ چھونا ہے۔

دلائل احتیاط:

(1) سنن ابی داؤد، سنن ترمذی، سنن نسائی میں ہے: ((عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ النَّخَعِيِّ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَّلَهَا وَلَمْ يَتَوَضَّأْ)) ترجمہ: حضرت ابراہیم تیمی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا بوسہ لیا، اور وضو نہیں فرمایا۔

(سنن ابی داؤد، باب الوضوء من القبلة، ج 1، ص 45، المکتبہ العصریہ، بیروت)

سنن ابی داؤد، سنن ترمذی، سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں ہے: ((عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَّلَ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِهِ، ثُمَّ خَنَعَ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ، قَالَ عُرْوَةُ: مَنْ يَسْأَلُ إِلَّا أَنْتَ؟ فَصَحَّحْتُ)) ترجمہ: حضرت عروہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کسی زوجہ کا بوسہ لیا، پھر نماز کے لئے تشریف لے گئے اور وضو نہیں فرمایا، حضرت عروہ نے (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے) عرض کی: وہ زوجہ آپ کے سوا کون ہو سکتی ہیں؟ تو آپ ہنسنے لگیں۔

(سنن ابی داؤد، باب الوضوء من القبلة، ج 1، ص 46، المکتبہ العصریہ، بیروت)

سنن ابن ماجہ میں ہے: ((عَنْ زَيْنَبِ الشَّافِعِيَّةِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَوَضَّأُ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَيَتَوَضَّأُ وَلَا يَتَوَضَّأُ، وَرَبَّمَا فَعَلَهُ يَوْمَ)) ترجمہ: حضرت زینب سہمیہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو فرماتے، پھر بوسہ لیتے اور دوبارہ وضو کئے بغیر نماز ادا فرماتے۔ اور بسا اوقات میرا بوسہ بھی لیتے۔ (سنن ابن ماجہ، باب الوضوء من القبلة، ج 1، ص 167، دار احیاء الکتب العربیہ، بیروت)

(2) حضرت عطاء فرماتے ہیں: ((عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ كَانَ لَا يَرَى فِي الْقِبْلَةِ وَضُوءًا))

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا موقف یہ ہے کہ بوسہ لینے کے بعد وضو نہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، من قال ليس في القبلة وضوء، ج 1، ص 48، مكتبة الرشد، رياض)

(3) حضرت یحییٰ بن سعید فرماتے ہیں: ((إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَبَّلَهُ امْرَأَتُهُ

فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ)) ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نماز کے لئے جانے لگے تو آپ کی زوجہ نے آپ کا بوسہ لیا پھر آپ نے نماز ادا فرمائی اور وضو نہیں فرمایا۔

(مصنف عبد الرزاق، باب الوضوء من القبلة واللمس والمباشرة، ج 1، ص 135، المكتبة الاسلامی، بیروت)

(4) مصنف عبد الرزاق میں ہے: ((عَنِ الْحَسَنِ قَالَ: لَيْسَ فِي الْقِبْلَةِ وَضُوءٌ)) ترجمہ: حضرت

حسن نے فرمایا: بوسہ میں وضو نہیں۔

(مصنف عبد الرزاق، باب الوضوء من القبلة واللمس والمباشرة، ج 1، ص 136، المكتبة الاسلامی، بیروت)

(5) حضرت عطاء فرماتے ہیں: ((لَيْسَ فِي الْقِبْلَةِ وَضُوءٌ)) ترجمہ: بوسہ لینے کے بعد وضو نہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، من قال ليس في القبلة وضوء، ج 1، ص 48، مكتبة الرشد، رياض)

(6) حضرت مسروق فرماتے ہیں: ((مَا أَبَالِي بَقَبْلَتِي أَوْ قَبَلْتُ يَدِي)) ترجمہ: مجھے پرواہ نہیں کہ اپنی عورت

کا بوسہ لوں یا اپنے ہاتھ کا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، من قال ليس في القبلة وضوء، ج 1، ص 48، مكتبة الرشد، رياض)

دیگر ائمہ کی دلیل کا جواب:

مبسوط للسرخی میں ہے:

جہاں تک آیت مبارکہ کا تعلق ہے تو ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”مس“ سے مراد جماع ہے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ باحیا ہے وہ بُری چیزوں کو اچھے الفاظ سے بیان فرماتا ہے جیسا کہ یہاں ”مس“ سے جماع کا کنایہ فرمایا، اس کی نظیر اللہ عزوجل کا یہ فرمان ہے: {وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ} ترجمہ: اور اگر تم نے عورتوں کو بے چھوئے طلاق دے دی کیونکہ یہاں بھی جماع مراد ہے۔

اور اس کی یہ وجہ بھی ہے کہ اگر جماع والا معنی مراد لیا جائے گا تو اس آیت میں حدث اصغر کے بعد حدث اکبر

کا ذکر ہوگا جو اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں مذکور ہے {أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ} ترجمہ: یا تم میں کوئی قضاے حاجت سے آیا۔ لیکن اگر ملامتہ کو بس بالید پر محمول کریں تو محض تکرار ہوگا۔

(مبسوط للسرخسی، باب الوضوء والفعل، ج 1، ص 68، دار المعرفہ، بیروت)

حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ((إِنَّ عُبَيْدَ بْنَ عُمَيْرٍ، وَسَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ، وَعَطَاءَ بْنَ أَبِي رِيَّاحٍ اخْتَلَفُوا فِي الْمَلَامَةِ، قَالَ سَعِيدٌ وَعَطَاءٌ: هُوَ اللَّسُّ وَالْعَمْرُ. وَقَالَ عُبَيْدُ بْنُ جُبَيْرٍ: هُوَ الْكَاحُ. فَخَرَجَ عَلَيْهِمُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَهُمْ كَذَلِكَ فَسَأَلُوهُ، وَأَخْبَرُوهُ بِمَا قَالُوا: فَقَالَ: أَخْطَأَ الْمُؤَلِّفَانِ، وَأَصَابَ الْعَرَبِيُّ، وَهُوَ الْجَمَاعُ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْهَمُ)) ترجمہ: عبید بن عمیر، سعید بن جبیر اور عطاء بن ابی رباح کا ملامتہ کے متعلق اختلاف ہوا۔ حضرت سعید اور عطاء نے کہا اس سے مراد چھوٹا اور دبانا ہے: اور عبید بن عمیر نے کہا ملامتہ سے مراد جماع ہے۔ اسی دوران حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما تشریف لے آئے تو انہوں نے اس کی تفسیر آپ سے پوچھی، اور اپنی تمام باتوں سے آپ کو آگاہ کیا، تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: دونوں عجمیوں سے غلطی ہوئی اور عربی نے درست کہا۔ اس سے جماع ہی مراد ہے۔ لیکن اللہ عز وجل بری چیز کے تذکرے سے بچتا ہے اور (بری چیزوں کو) پاک اور چھپے الفاظ میں بیان فرماتا ہے۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الوضوء من القبلة واللسس والمباشرة، ج 1، ص 134، المكتبة الاسلامی، بیروت)

شرح حدیث وسند حدیث پر کلام:

مشکوٰۃ المصابیح میں ہے:

((وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ بَعْضَ أَرْوَاحِهِ ثُمَّ يَصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَنُّيُّ وَابْنُ مَاجَةَ. وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: لَا يَصِحُّ عَنْهُ أَصْحَابُنَا بِحَالٍ إِسْنَادُ غُرُورَةَ عَنْ عَائِشَةَ وَأَيْضًا إِسْنَادُ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ عُمَا وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا مَرْسَلٌ وَإِبْرَاهِيمُ التَّيْمِيُّ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عَائِشَةَ)) ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کسی زوجہ کا بوسہ لیتے پھر وضو کیے بغیر نماز ادا فرما لیتے۔ اس حدیث کو ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ روایت کیا۔ اور امام ترمذی نے فرمایا: ہمارے مشائخ کے نزدیک حضرت عروہ نیز حضرت ابراہیم تیمی کی سند بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ثابت نہیں۔ اور امام ابو داؤد نے

فرمایا: یہ حدیث مرسل ہے اور ابراہیم تیمی کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سماع نہیں۔

(مشکوۃ المصابیح، باب ما یوجب الوضوء، الفصل الثانی، ج 1، ص 105، المکتب الاسلامی، بیروت)

اس حدیث کے تحت علامہ علی قاری حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

((حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کسی زوجہ کا بوسہ لیتے پھر نماز پڑھتے

اور وضو نہیں فرماتے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام ترمذی، امام نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا)) امام ابن ہمام نے فرمایا:

اس حدیث کو بزار نے سند حسن کے ساتھ روایت کیا۔ اور امام خطابی نے فرمایا: آیت میں جس ملائمہ کا ذکر ہے اُس سے جماع

مراد ہے، تمام بدن کو چھونا نہیں، تاہم امام ابو داؤد نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیتے ہوئے فرمایا کہ یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ

ابراہیم تیمی کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سماعت ثابت نہیں۔ اور مرسل کی کئی اقسام ہیں۔ ایک قسم مرسل مطلق ہے اور وہ یہ

ہے کہ تابعی کہے: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور مرسل کی ایک قسم کا نام ”منقطع“ ہے۔ اور یہ پہلی قسم کے علاوہ

ہے۔ اور ایک قسم کو ”معضل“ کہتے ہیں، اس کی تعریف یہ ہے کہ ارسال کرنے والے راوی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

درمیان ایک سے زائد راوی محذوف ہوں۔ مظہر نے کہا: علماء کا اس (حدیث میں مذکور) مسئلہ میں اختلاف ہے: امام اعظم

ابو حنیفہ نے فرمایا کہ چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا اس کی دلیل یہ ہی حدیث ہے۔ امام شافعی اور امام احمد نے فرمایا: اجنبی عورتوں

کو چھونے سے وضو ٹوٹ جائے گا، اور امام مالک کے نزدیک شہوت ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ (اور امام ترمذی نے فرمایا: ہمارے

اصحاب یعنی اصحاب حدیث اور شوافع کے نزدیک حضرت عروہ کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کوئی بھی صحیح سند ثابت نہیں۔) علامہ طبری

نے فرمایا: تو جان لے کہ بخاری، مسلم میں حضرت عروہ کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سماعت کا ذکر بے شمار ہے کیونکہ آپ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے شاگرد تھے۔ ((اور ابراہیم تیمی کی سند بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے درست نہیں اور امام

ابو داؤد نے فرمایا کہ یہ مرسل کی ایک قسم یعنی منقطع ہے)) لیکن ہمارے اور جمہور کے نزدیک مرسل حجت ہے۔ ((اور ابراہیم

تیمی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نہیں سنا)) سید محمد ث جمال الدین نے فرمایا: یہ کلام کسی صورت میں درست نہیں کیونکہ

بخاری، مسلم میں بہت سے مقام پر ایسا کلام موجود ہے جو اس پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت عروہ کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے

سماعت ثابت ہے، اور حضرت عروہ کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سماع میں اسماء الرجال کے ماہرین کے نزدیک جھگڑے

کی گنجائش ہی نہیں۔ اور امام ترمذی ایسی بات کہیں یہ بہت بعید ہے، حالانکہ آپ کی کتاب ترمذی ان چیزوں سے بھری ہے جو اس

بات پر دلالت کرتی ہیں کہ حضرت عروہ کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سماع درست ہے۔

اور مصنف پر تعجب ہے کہ وہ اس قول کو امام ترمذی کی طرف منسوب کرتے ہیں کیونکہ ان کی کتاب ترمذی میں اس حدیث کے بعد ایسا ذکر نہیں ہے بلکہ اس میں یہ ہے کہ ”ہمارے اصحاب نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کو اس لئے چھوڑ دیا کیونکہ ان کے نزدیک کسی حال میں اسناد ثابت نہیں۔ اور میں نے ابوبکر عطار بصری سے سنا وہ علی بن مدینی کا تذکرہ کر رہے تھے کہ آپ نے فرمایا: یحییٰ بن سعید قطان نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا، اور میں نے محمد بن اسماعیل بخاری کو سنا وہ اس حدیث کو ضعیف کہہ رہے تھے، اور امام بخاری نے فرمایا: اس حدیث کو حضرت عروہ سے روایت کرنے والے یعنی حبیب بن ثابت نے حضرت عروہ سے نہیں سنا البتہ حبیب نے ابراہیم تیمی سے اور انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا بوسہ لیا اور وضو نہیں فرمایا۔ اور یہ بھی درست نہیں ہے کیونکہ ابراہیم تیمی کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سماعت کے بارے میں ہمیں علم نہیں اور اس موضوع کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث ثابت نہیں (امام ترمذی کا کلام ختم ہوا) تو مصنف کو وہم ہوا کہ امام ترمذی کی اس قول ”لا یصح عندهم بحال الاسناد“ سے مراد یہ ہے کہ حضرت عروہ کی حضرت عائشہ سے اسناد ثابت نہیں۔ اور اس وہم کا سبب یہ ہے کہ امام ترمذی نے اس حدیث کی دوسری سند یعنی ابراہیم تیمی عن عائشہ کی علت خفیہ یہ بیان کی کہ ابراہیم تیمی کی حضرت عائشہ سے سماعت ثابت نہیں اور فرمایا ”وهذا لا یصح ایضا ولا تعرف لابرار التیمی سماعا عن عائشہ“ یعنی یہ بھی درست نہیں کیونکہ ابراہیم تیمی کی حضرت عائشہ سے سماعت ہمارے علم میں نہیں۔ تو مصنف نے اس سے یہ سمجھ لیا کہ پہلی سند کے ضعیف ہونے کی بھی یہی علت ہے کہ حضرت عروہ کی حضرت عائشہ سے سماعت نہیں، اور بخاری شریف سے نقل میں غفلت برتی جبکہ اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ سند اس لئے ضعیف ہے کہ ابن ابی ثابت نے عروہ سے نہیں سنا یہ نہیں کہ عروہ نے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نہیں سنا۔ اور اللہ ہی توفیق دینے والا ہے۔

مجلہ السعید میرک شاہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ہمارے زمانہ کے بعض محدثین نے جو یہ کہا کہ اس (سند میں) جو عروہ ہیں وہ عروہ بن زبیر نہیں بلکہ وہ عروہ مزنی ہیں، اس قول کی کوئی حیثیت نہیں کیونکہ امام بیہقی نے واضح طور پر بیان کر دیا کہ اس سے مراد عروہ بن زبیر ہیں، اور امام بخاری کے کلام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔

امام ابن حجر نے فرمایا: یہاں جس عروہ کا ذکر ہے اگر وہ عروہ مزنی ہیں جیسا کہ بعض حقاظ حدیث نے کہا ہے تو پھر انہوں

نے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی زیارت نہیں کی، اور اگر عروہ بن زبیر یعنی حضرت اسماء کے بھانجے مراد ہیں تو امام ترمذی کا کلام بھی اسی (عروہ بن زبیر ہونے) پر دلالت کرتا ہے کہ امام ترمذی نے امام بخاری سے نقل کیا ہے کہ آپ نے اس حدیث کو اس لئے ضعیف کہا کہ حبیب بن ثابت نے اس کو حضرت عروہ سے روایت کیا ہے جبکہ انہوں نے حضرت عروہ کا زمانہ نہیں پایا تو لہذا یہ منقطع ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب ما یوجب الوضوء، ج 1، ص 371، دار الفکر، بیروت)

علامہ بدرالدین عینی حنفی رحمۃ اللہ علیہ حدیث مذکور کی سند اور دیگر طرق پر تفصیلی کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

(”ص“ سے امام ابو داؤد کا کلام ہے اور ”ش“ سے علامہ عینی کا کلام ہے)

(ص) محمد بن بشار نے ہمیں حدیث بیان کی، ان کو تکی اور عبد الرحمن نے حدیث بیان کی، ان دونوں نے کہا کہ ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی اور آپ نے حضرت ابو ورق اور ابراہیم تیمی کے واسطے سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا بوسہ لیا اور وضو نہیں فرمایا۔

(ش) محمد بن بشار وہ بندار ہیں، اور تکی بن سعید القطان، عبد الرحمن بن مہدی لؤلؤ، سفیان ثوری، ابو ورق عطیہ بن حارث ہمدانی کوفی نے سبعی، ابو اسحاق شیبانی، ابراہیم تیمی اور عبد اللہ بن خلیفہ سے سنا۔

ان سے امام ثوری، ابو اسامہ، عبد الواحد بن زیاد، بشر بن عمارہ اور شریک بن عبد اللہ نخعی نے روایت کیا۔

امام احمد نے ان کے بارے میں فرمایا: نلیس بہ بأس۔ اور امام ابن معین نے فرمایا: صالح ہیں۔ اور ابو حاتم نے فرمایا: صدوق ہیں۔ ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے ان کی حدیث روایت فرمائی۔

اور یہ حدیث ان کے خلاف دلیل ہیں جن کے نزدیک عورت کو چھونے والے پر وضو لازم ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بوسہ لیا اور وضو نہیں فرمایا۔ اور چھونے کے مقابلہ میں بوسہ میں زیادہ مبالغہ ہے۔

(ص) امام ابو داؤد نے فرمایا کہ ابراہیم تیمی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کچھ نہیں سنا۔ یہ حدیث مرسل ہے۔ اور فریابی وغیرہ نے اس کو اسی طرح روایت کیا۔

(ش) امام دارقطنی نے کہا: یہ حدیث معاویہ بن ہشام نے امام ثوری سے اور آپ نے ابو ورق سے، اور آپ نے ابراہیم تیمی سے، آپ نے اپنے والد سے اور ان کے والد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی، تو اب اس کی سند متصل ہوئی۔ اور انہی معاویہ کی احادیث امام مسلم نے ”صحیح مسلم“ میں روایت فرمائیں۔ تو اس کی سند کا انقطاع ختم ہو گیا۔ اور امام بیہقی

نے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا: ابوہریرہؓ لیس بقوی یعنی ابوہریرہؓ قوی نہیں، ابن معین وغیرہ نے اس کو ضعیف کہا۔ میں نے کہا کہ امام حاکم نے مستدرک میں ابوہریرہؓ کی احادیث روایت فرمائیں۔ اور امام احمد نے فرمایا ”لیس بہ بأس“ یعنی ان میں کوئی حرج نہیں۔ اور ابن معین نے کہا وہ صالح ہیں۔ اور ابوہریرہؓ نے کہا صدوق ہیں۔ جیسا کہ ہم نے ذکر کیا۔ اور ابوہریرہؓ نے کہا کہ کوئیوں کے قول کے مطابق وہ ثقہ ہیں کسی نے ان پر جرح نہیں کی، کوئیوں کے نزدیک ثقہ کی مرسل حدیث قابلِ حجت ہے۔

ان کا قول ”إبراهيم التيمي لم يسمع عن عائشة شيئا“ عبد الغنی نے ان کے حالات میں فرمایا کہ ابراہیم بن محمد بن طلحہ قرشی تیبی نے ابو اسید ساعدی، عبد اللہ بن عمرو، حضرت ابو ہریرہؓ اور اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا جیسا کہ ایک مرتبہ ہم اس کا ذکر کر چکے۔

ان کا قول ”وكذا مرواه الفريابي وغيره“ وہ ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن واقد فریابی ہیں۔ مُلک شام کے شہر قیساریہ میں سکونت اختیار کی۔ امام اعمش کی زیارت کی اور آپ سے، ابراہیم بن ابو عبیلہ، جریر بن حازم، امام اوزاعی، امام ثوری، ابن عیینہ اور دوسری ایک جماعت سے آپ نے روایت کیا۔ اور آپ سے امام احمد بن حنبل، اسحاق بن منصور، دُحیم، ابراہیم بن ولید، اور بہت سے محدثین نے روایت کیا۔ امام نسائی اور ابوہریرہؓ نے کہا کہ وہ صدوق ہیں۔ ان کا وصال ربیع الاول 212ھ میں ہوا۔ صحاح ستہ کے مصنفین نے ان کی روایات نقل فرمائیں۔

(ص) ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی، وہ کہتے ہیں کہ ہمیں امام اعمش نے حدیث بیان کی اور امام اعمش حضرت حبیب اور عروہ کے واسطے سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کسی زوجہ کا بوسہ لیا پھر نماز کے لئے تشریف لے گئے اور وضو نہیں فرمایا۔ حضرت عروہ نے کہا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے عرض کیا کہ وہ زوجہ آپ کے سوا کون ہو سکتی ہیں؟ تو یہ سن کر آپ ہنس پڑیں۔

(ش) حبیب۔ وہ ابو ثابت قیس بن دینار کے بیٹے ہیں۔ اور ان کا تذکرہ ہم کر چکے۔ اور عروہ بن زبیر بن عوام ہیں۔ حضرت عروہ کا قول ((من هي الانت)) یہاں کلمہ ”من“ استفہامیہ ہے۔ اور عبارت کی تقدیر یہ ہوگی ”ما كانت المقبلة الا انت“ یعنی جس عورت کا بوسہ لیا وہ آپ ہی ہیں؟

اور حضرت عروہ کا یہ قول ”فضحكت“ اس بات کی دلیل ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہی بوسہ لیا کیونکہ ایسے مقام پر شحک فرمانا سوال کرنے والے کے کلام کو برقرار رکھنے کے لئے ہوتا ہے جیسا کہ جب باکرہ

سے اجازت طلب کی جائے اس وقت اُس کا ہنسنا اجازت ہوا کرتا ہے کیونکہ ہنسنا رضامندی کی دلیل ہے۔ اور احناف کے مد مقابل کے خلاف یہ حدیث بھی احناف کی دلیل ہے۔

(ص) امام ابو داؤد نے فرمایا کہ اسی طرح اس حدیث کو زائدہ اور عبد الحمید حمانی نے سلیمان اعمش سے روایت کیا۔ (ش) زائدہ بن قدامہ ثقفی، عبد الحمید بن عبد الرحمن کوفی، ابوتحییٰ حمانی (”حمان“ حاء کے نیچے کسرہ، اور میم پر تشدید کے ساتھ۔ بنو تمیم کے قبیلہ حمان کی طرف نسبت ہے) نے امام اعمش، امام ثوری اور ابو عمر و نضر بن عبد الرحمن خزاز سے حدیث کی سماعت کی۔ ان سے روایت کرنے والے عمرو بن علی، احمد بن سنان عطار، ابو سعید اللہج وغیرہ ہیں۔ ابن معین نے فرمایا کہ وہ خود بھی ثقہ اور ان کے والد بھی ثقہ ہیں۔ 202ھ میں ان کا وصال ہوا۔ صحاح ستہ کے مصنفین نے ان کی روایات نقل فرمائیں۔

(ص) ابراہیم بن مخلد طالقانی نے ہمیں حدیث بیان کی، وہ کہتے ہیں کہ مغراء کے بیٹے عبد الرحمن نے ہمیں حدیث بیان کی، انہوں نے کہا کہ امام اعمش نے ہمیں حدیث بیان کی، امام اعمش نے فرمایا کہ ہمارے ساتھیوں نے یہ ہی حدیث حضرت عروہ مزنی کے واسطے سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہمیں بیان کی۔

(ش) ابراہیم بن مخلد طالقانی نے عبد الرحمن بن مغراء وغیرہ سے روایت کیا۔ امام ابو داؤد نے ان سے روایت کیا۔ اور ”طالقانی“ میں ”لام“ پر زبر ہے۔

اور ابو زہریر عبد الرحمن بن مغراء بن حارث بن عیاض بن عبد اللہ بن وہب کوفی اردن کے حاکم تھے، آپ نے اسماعیل بن ابو خالد، یحییٰ بن سعید انصاری، امام اعمش، محمد بن سوقة اور ان کے علاوہ دیگر سے احادیث سُنی۔

محمد بن مبارک صوری، فیض بن وثیق، یوسف بن موسیٰ قطان، محمد بن عائد اور دیگر محدثین نے ان سے احادیث روایت کیں۔

امام ابو زرعد نے فرمایا: یہ صدوق ہیں۔ اور ابن مدینی نے کہا: نلیس بشی یعنی یہ کچھ بھی نہیں ہیں۔

اور ابن عدی کا کہنا ہے کہ ان کا شمار ضعیف راویوں میں ہے۔

امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے ان کی روایات نقل فرمائیں۔

”عروہ مزنی“ نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی۔ حبیب بن الوثابت نے ان سے روایت

کی۔ امام ابو داؤد نے ان کی حدیث نقل فرمائی۔

”بھڑا الحدیث“ ان الفاظ سے اُسی حدیث کی طرف اشارہ ہے جو حبیب بن ابوثابت نے حضرت عروہ سے روایت کی۔ اور جیسا کہ تو ملاحظہ کر رہا ہے کہ امام ابو داؤد نے اس حدیث کو دو سندوں سے روایت کیا۔ اور پہلی سند سے امام ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا۔

(ص) امام ابو داؤد نے کہا کہ یحییٰ بن سعید قطان نے ایک شخص سے فرمایا: مجھ سے نقل کر لے کہ یہ دو حدیثیں یعنی امام اعمش کی مذکورہ حدیث حضرت حبیب سے ہے، اور اسی سند سے امام اعمش کی حدیث مستحاضہ عورت کے بارے میں ہے کہ وہ ہر نماز کے وقت وضو کرے گی۔ امام اعمش نے فرمایا کہ مجھ سے نقل کر لے کہ یہ محض شبہ ہے۔

(ش) اس سے یحییٰ بن سعید نے اس طرف اشارہ فرمایا کہ حبیب بن ابوثابت نے عروہ بن زبیر سے روایت نہیں کی، اسی لئے آپ نے کہا ”انہما شبہ لاشیع“ یعنی یہ لاشیٰ کی طرح ہے گویا ان کا مقصد یہ ہے کہ وہ کچھ بھی نہیں۔ اور ”شبہ“ میں شین کے نیچے کسرہ اور باء ساکن ہے، مشابہتہ کے معنی میں ہے۔

امام ترمذی نے اسی لئے فرمایا کہ میں نے محمد بن اسماعیل سے سنا آپ اس حدیث کو ضعیف فرما رہے تھے، مزید یہ فرما رہے تھے کہ حبیب بن ابوثابت نے عروہ سے کوئی حدیث نہیں سنی۔

اور امام ترمذی نے فرمایا کہ اس موضوع پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کوئی حدیث ثابت نہیں۔ اور امام بیہقی نے اس حدیث کو روایت کر کے اس کو ضعیف قرار دیا، اور فرمایا کہ اس کی سند کا مدار عروہ مزنی ہے اور وہ مجہول ہے۔ ہم کہیں گے کہ بلکہ وہ عروہ بن زبیر ہیں جیسا کہ ابن ماجہ نے اس حدیث کو صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور انہوں نے عروہ بن زبیر ہی کہا ہے، کہتے ہیں کہ ہمیں ابو بکر بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی، وہ کہتے ہیں ہمیں وکیع نے حدیث بیان کی، وہ کہتے ہیں ہمیں امام اعمش نے بیان کی، اور آپ حبیب بن ابوثابت سے راوی اور حبیب بن ابوثابت حضرت عروہ بن زبیر سے اور آپ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس حدیث کو روایت کیا۔ پھر اس حدیث کو ذکر فرمایا۔ اور دارقطنی نے اس حدیث کو اسی طرح روایت کیا۔ اور اس سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

علامہ ابن عبد البر کا رجحان اس حدیث کی صحت کی طرف ہے۔ اور حبیب کی عروہ سے ملاقات کا انکار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ حبیب کی روایت تو ان سے بھی ہیں جو حضرت عروہ سے بڑے ہیں اور ان کا وصال عروہ سے پہلے ہوا ہے۔ نیز ایک

اور مقام پر آپ نے فرمایا کہ بے شک حبیب نے عروہ کی زیارت کی ہے۔

(ص) امام ابو داؤد نے فرمایا: امام ثوری سے روایت ہے آپ نے فرمایا کہ حبیب نے ہمیں حدیث بیان نہیں کی مگر عروہ مزنی سے مراد یہ ہے کہ عروہ بن زبیر کے حوالہ سے کوئی حدیث نہیں بیان کی۔ اور بے شک حمزہ زیات نے حبیب سے، انہوں نے عروہ بن زبیر سے، اور آپ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے صحیح حدیث روایت کی ہے۔

امام ابو داؤد نے امام ثوری کے یہ الفاظ ”ما حدثنا حبیب الی آخرہ“ نقل فرمائے پھر امام ثوری کی اس بات کو پسند نہیں فرمایا۔ اسی لئے تحقیق کا لفظ (قد) ذکر کیا اور کہا ”وقد مروی حمزة الزيات، عن عروة بن الزبير، عن عائشة حديثاً صحيحاً“، یعنی حمزہ زیات نے عروہ بن زبیر سے اور انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے صحیح حدیث روایت کی۔ اور وہ صحیح حدیث یہ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دعا کی ”اے اللہ عز و جل! مجھے جسمانی طور عافیت عطا فرما اور میری بصارت میں عافیت عطا فرما۔ اس کو امام ترمذی نے کتاب الدعوات میں روایت کیا، اور فرمایا یہ غریب ہے۔

تو امام ابو داؤد ثابت فرما رہے ہیں اور امام ثوری نفی کر رہے ہیں، اور (اصول یہ ہے کہ) مہمیت، ثانی پر مقدم ہوتا ہے۔ ہمیں تسلیم ہے کہ یہ عروہ مزنی ہیں، تو کیا یہ ممکن نہیں کہ حبیب نے یہ حدیث عروہ بن زبیر سے بھی سنی ہو اور عروہ مزنی سے بھی۔ جیسا کہ احادیث میں بارہا یہ واقع ہوا ہے؟ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت جو حضرت حبیب کی عروہ کے واسطہ سے ہے، اس کے علاوہ اور بھی جید سندوں سے یہ حدیث آئی۔

پہلی سند: ابو بکر بزار نے مسند بزار میں فرمایا: ہمیں اسماعیل بن یعقوب بن صبیح نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا ہمیں محمد بن موسیٰ بن اعمین نے حدیث بیان کی، آپ نے کہا کہ مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی، آپ نے عبدالکریم جزری سے اور انہوں نے حضرت عطاء کے واسطہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی کسی زوجہ کا بوسہ لیتے اور وضو نہیں فرماتے۔

عبدالکریم: امام مالک نے مؤطا میں ان سے روایت کیا۔ اور امام بخاری اور امام مسلم وغیرہ نے ان کی حدیث روایت فرمائی۔ امام ابن معین، امام ابو حاتم اور امام ابو زرعة نے ان کی توثیق فرمائی۔

موسیٰ بن اعمین: یہ مشہور ہیں۔ امام ابو زرعة اور امام ابو حاتم نے ان کی توثیق فرمائی۔ اور امام مسلم نے ان کی حدیث روایت فرمائی۔

اور ان کے بیٹے (محمد) مشہور ہیں، اور امام بخاری نے ان کی حدیث روایت فرمائی۔

اسماعیل: ان سے امام نسائی نے روایت کی اور ان کی توثیق فرمائی اور ابو عوانہ اسفرائینی نے (روایت کی) اور ابن خزیمہ نے ”صحیح ابن خزیمہ“ میں ان کی حدیث روایت فرمائی۔ اور امام ابن حبان نے کتاب الثقات میں ان کو ذکر فرمایا۔ اور عبدالحق نے بزار کی سند سے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا: مجھے اس حدیث کی کوئی ایسی علت معلوم نہیں جو اس کو چھوڑنے کا سبب بنے۔

دوسری سند: امام دارقطنی نے سعید بن بشیر تک کئی سندوں سے روایت فرمایا، سعید بن بشیر نے کہا کہ مجھے منصور بن زاذان نے حدیث بیان کی اور امام زہری سے راوی، اور آپ ابو سلمہ کے واسطے سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے کہا: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جب نماز کے لئے جانے کا ارادہ فرماتے تو میرا بوسہ لیتے اور وضو نہیں فرماتے۔

امام دارقطنی نے فرمایا کہ اس حدیث کو صرف سعید نے روایت کیا۔ ہم نے کہا کہ ابن جوزی کا کہنا ہے کہ شعبہ اور حیم نے ان کو ثقہ کہا۔ امام حاکم نے المستدرک میں ان کی حدیث روایت فرمائی۔ اور ابن عدی نے کہا کہ سعید کی روایتوں میں میں نے کوئی حرج نہیں دیکھا۔ اور ان پر صدق غالب ہے۔ اور ان کی طرح کے لوگوں کا کم سے کم حال یہ ہے کہ ان کی حدیث سے استدلال کیا جائے۔

تیسری سند: ابن الزہری نے امام زہری سے اور انہوں نے عروہ سے اور عروہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا: بوسہ لینے پر نماز کا اعادہ نہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کسی زوجہ کا بوسہ لیتے تھے پھر نماز ادا فرماتے اور وضو نہیں فرماتے۔ امام دارقطنی نے اس حدیث کو روایت کیا اور اس میں کوئی علت نہیں بیان کی سوائے اس کے کہ منصور نے ان کی مخالفت کی۔ اور امام بیہقی نے الخلافات میں ذکر کیا کہ ابن الزہری تک اس حدیث کے اکثر راوی مجہول ہیں، حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ ان میں اکثر معروف ہیں۔

چوتھی سند: امام دارقطنی نے ابو بکر غنیسا پوری سے روایت کی، انہوں نے حاجب بن سلیمان سے اور حاجب نے وکیع سے اور وکیع نے ہشام بن عروہ سے اور ہشام نے اپنے والد عروہ سے اور عروہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی آپ نے فرمایا: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کسی زوجہ کا بوسہ لیا پھر نماز ادا فرمائی اور وضو نہیں کیا۔ پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہنس پڑیں۔ اور امام

نیسا پوری مشہور امام ہیں، اور حاجب میں کوئی طعن کی چیز معلوم نہیں۔ اور امام نسائی نے ان سے روایت کیا اور ان کی توثیق فرمائی۔
پانچویں سند: امام دارقطنی نے بھی حضرت علی بن عبد العزیز و راق سے روایت کی، انہوں نے عاصم بن علی سے اور عاصم نے ابو اویس سے روایت کی، ابو اویس نے کہا کہ مجھے ہشام بن عروہ نے حدیث سنائی اور ہشام نے اپنے والد عروہ سے روایت کی اور عروہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ آپ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول کی خبر پہنچی کہ ”بوسہ میں وضو ہے“ تو آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں بوسہ لیتے تھے پھر وضو نہیں فرماتے۔

عاصم: ان کی روایت تو امام بخاری نے نقل فرمائی۔ ابو اویس: ان کی حدیث سے امام مسلم نے استشہاد فرمایا۔
امام بیہقی نے فرمایا کہ روزہ دار کے بوسہ کے بارے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت صحیح ہے، اس کو ضعیف راویوں نے بوسہ کے بعد وضو نہ کرنے پر محمول کیا۔

ہم نے جواباً کہا کہ یہ تو بغیر کسی دلیل کے ثقہ راویوں کو ضعیف کہنا ہے۔ دو مختلف معانی ہیں (روزہ اور وضو)، لہذا ایک کی دوسرے کے تعلیل بیان نہیں ہو سکتی۔

چھٹی سند: اسحاق بن راہویہ نے اپنی سند میں روایت نقل کی، وہ کہتے ہیں کہ ہمیں بقیہ بن ولید نے خبر دی، بقیہ نے کہا کہ مجھے عبد الملک بن محمد نے حدیث بیان کی، اور عبد الملک ہشام بن عروہ سے راوی اور ہشام اپنے والد عروہ سے اور عروہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ کی حالت میں آپ کا بوسہ لیا، اور فرمایا کہ بوسہ کی وجہ سے نہ وضو ٹوٹتا ہے نہ روزہ، اور فرمایا کہ اے حمیرا (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا لقب ہے) بے شک ہمارے دین میں گنجائش ہے۔

اور امام طبرانی نے معجم الاوسط میں روایت کی کہ ہمیں علی بن سعید رازی نے حدیث بیان کی، علی نے کہا کہ ہمیں یحییٰ بن سعید اموی نے حدیث بیان کی، یحییٰ نے کہا کہ مجھے میرے والد سعید نے حدیث بیان کی، سعید نے کہا کہ ہمیں یزید بن سنان نے حدیث بیان کی اور انہوں نے عبد الرحمن بن عمرو اوزاعی سے روایت کی اور وہ یحییٰ بن کثیر سے راوی اور وہ ابو سلمہ سے راوی، اور ابو سلمہ نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (اپنی کسی زوجہ کا) بوسہ لیتے تھے پھر نماز کے لئے تشریف لے جاتے اور دوبارہ وضو نہیں فرماتے۔

اور ابن عباس، امام حسن، عطاء، مسروق اور امام ابو جعفر کی رائے یہ ہے کہ بوسہ میں وضو نہیں۔

(شرح ابی داؤد للعینی، باب الوضوء من القبلة، ج 1، ص 409 تا 416، مكتبة الرشد، ریاض)

64 باب الوضوء من - القم - عوارث عاف

قم اور تکمیر سے وضو

حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قمے آئی تو آپ نے وضو فرمایا، (معدان بن ابی طلحہ کہتے ہیں کہ) میں مسجد دمشق میں حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملا، میں نے اس کا تذکرہ ان سے کیا تو انہوں نے فرمایا: حضرت ابو درداء نے سچ فرمایا، میں نے خود حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وضو کے لیے پانی ڈالا تھا۔

اخلاق بن منصور نے (راوی کا نام ذکر کرتے ہوئے) معدان بن طلحہ کہا ہے۔

امام ترمذی نے کہا کہ ابن ابی طلحہ زیادہ صحیح

ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: صحابہ کرام اور ان

کے علاوہ تابعین میں سے متعدد اہل علم کا موقف یہ ہے کہ

قمے اور تکمیر سے وضو لازم ہو جاتا ہے، اور یہی حضرت

سفیان ثوری، حضرت عبد اللہ بن مبارک، امام احمد، امام

اخلاق کا قول ہے۔

87 - حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ أَبِي الشَّفَرِ، وَإِسْحَاقُ بْنُ

مَنْصُورٍ، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ

الصَّحِيدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ حُسَيْنِ

الْمَعْلَمِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ

الرَّحْمَنِ بْنُ عَمْرِو الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ يَعِيشَ بْنِ الْوَلِيدِ

الْمَحْزُومِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مَعْدَانَ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَبِي

الدَّرْدَاءِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ، فَتَوَضَّأَ،

فَلَقِيتُ ثُوبَانَ فِي مَسْجِدِ دِمَشْقَ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ:

صَدَقَ، أَنَا صَبِغْتُ لَهُ وَضُوءَهُ. وَقَالَ إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ:

مَعْدَانُ بْنُ طَلْحَةَ قَالَ أَبُو عِيسَى: وَابْنُ أَبِي طَلْحَةَ أَصَحُّ. قَالَ أَبُو

عِيسَى: وَقَدْ رَأَى عَمْرُوً وَاحِدٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِمْ مِنَ التَّابِعِينَ: الْوَضُوءَ

مِنْ الْقَمِيَّةِ

وَالرَّعَافِ، وَهُوَ قَوْلُ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، وَإِنِّي الْمُبَارِئُ، وَأَحْمَدُ،
وَإِسْحَاقُ. وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: لَيْسَ فِي الْقِيَمَةِ وَالرَّعَافِ
وَصُومٍ، وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ، وَالشَّافِعِيِّ. وَقَدْ جَوَّدَ حُسَيْنُ الْمُعَلِّمِ
هَذَا الْحَدِيثَ.

بعض اہل علم کا قول یہ ہے کہ قے اور نکسیر
سے وضو لازم نہیں ہوتا اور یہ قول امام مالک اور امام
شافعی کا ہے۔

حسین معلم نے اس حدیث کو عمدہ بیان کیا

وَحَدِيثُ حُسَيْنِ أَصَحَّ شَيْءٍ مَعْنَى هَذَا الْبَابِ. وَرَوَى
مَعْمَرٌ هَذَا الْحَدِيثَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ فَأَخْطَأَ فِيهِ،
فَقَالَ: عَنْ يَعِيْشَ بْنِ الْوَلِيدِ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ أَبِي
الدَّامِدِ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ الْأَوْزَاعِيَّ، وَقَالَ: عَنْ خَالِدِ بْنِ
مَعْدَانَ، وَإِنَّمَا هُوَ مَعْدَانُ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ.

ہے، اس باب میں حسین کی حدیث اصح ہے۔
معمر نے یہ حدیث یحییٰ بن ابی کثیر سے روایت
کی ہے اور اس میں خطا کی ہے، (ایک خطا تو یہ کہ
الذمرداء، کہتے ہیں یعیش بن ولید نے خالد بن معدان کے
واسطے سے حضرت ابو ذر سے روایت کی، اس میں
اوزاعی کا ذکر نہیں کیا (اور دوسرے خطایہ کی کہ خالد بن
معدان کہا اور یہ معدان بن ابی طلحہ ہے۔

تخریج حدیث (87) اس میں فتوضا کی جگہ فافطر کے الفاظ ہیں: (سنن ابی داؤد، کتاب الصیام، باب الصائم یستقی، عامدا، 2/310)
حدیث، 2381، المكتبة العصرية، بیروت

قے سے وضو

عند الاحناف:

شمس الائمہ سرخسی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:
اگر کڑوے پانی کی یا کھانے کی یا پانی کی منہ بھرتے آئی تو اس پر وضو کرنا ضروری ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا کی حدیث ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((مَنْ قَامَ، أَوْ رَعَفَ، أَوْ أَمَذَى فِي صَلَاتِهِ
فَلْيُصْرِفْ، وَلْيَتَوَضَّأْ، وَلْيَبْنِ عَلَى مَا مَضَى مِنْ صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَكَلِّمْ)) جس کو نماز میں قے آئی
یا نکسیر پھوٹی یا منہ نکلی تو وہ پلٹے اور وضو کرے، جب تک کلام نہ کیا ہو گزشتہ نماز پر بناء کرے۔

(المبسوط للسرخسی، باب الوضوء والغسل، ج 1، ص 75، دار المعرفہ، بیروت)

عند المالكیہ:

علامہ محمد بن یوسف قرطابی مالکی (متوفی 897ھ) فرماتے ہیں:

خصیتین کو چھونے یا کسی چیز کے کھانے پینے چاہے وہ آگ سے پکی ہو یا نہیں، یا نماز میں قہقہہ لگانے یا کسی چوپائے کو ذبح کرنے یا تے کرتے کرنے یا کچھنے لگوانے سے وضو لازم نہیں ہوتا۔

(التاج والاکلیل لمختصر خلیل، فصل فی نواقض الوضوء، ج 1، ص 438، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند الشوافع:

علامہ نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

ہمارا یہ مذہب ہے کہ سیلیں کے علاوہ کسی اور مقام سے کوئی چیز مثلاً رگ اور پچھنے کے خون کے نکلنے سے، تے (الٹی) اور نکسیر کے آنے سے وضو نہیں ٹوٹے گا چاہے یہ کم ہو یا زیادہ۔

(المجموع شرح المہذب، باب الاحداث التي تنقض الوضوء، ج 2، ص 54، دار الفکر، بیروت)

عند الحنابلہ:

علامہ منصور بھوتی حنبلی (متوفی 1051ھ) ”نواقض الوضوء“ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

پیشاب اور پاخانہ کے علاوہ کثیر اور نجس ہو تو وضو کو توڑ دے گی جیسا کہ تے، کیونکہ امام ترمذی نے روایت کیا کہ ((اِنَّهٗ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاءَ قُتُوضًا)) حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تے آئی تو وضو فرمایا۔ اور کثیر ہونے میں ہر ایک کے اپنے گمان کا اعتبار ہے۔

(الروض المرعب شرح زاد المستقنع، باب نواقض الوضوء، ج 1، ص 36، دار المؤید مؤسسة الرسالہ)

دلائل:

علامہ کاسانی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے استدلال کیا: ((اِنَّهٗ قَاءَ وَفَقَسَلَ فَمَتَّهٖ فَوَقِيلَ لَهٗ: اَلَا تَوَضَّأُ وَضُوءًا لِلصَّلَاةِ؟ فَقَالَ: هَكَذَا الْوُضُوءُ مِنَ الْعَمِيۡمِ)) حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تے آئی تو آپ نے اپنا دہن اقدس دھویا، آپ سے عرض کیا گیا کہ آپ نماز جیسا وضو نہیں فرمائیں گے؟ تو جواباً ارشاد فرمایا کہ تے کا وضو یہی

ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آپ کو نیزہ مارا گیا تو آپ اس حال میں نماز پڑھتے رہے کہ آپ کے زخم سے خون بہ رہا تھا۔ نیز ایک وجہ یہ ہے کہ بدن سے نجاست کا نکلنا نجاست کا زائل ہونا ہے اور نجاست کے زائل ہونے سے بدن کیسے ناپاک ہو سکتا ہے، حالانکہ اعضائے وضو پر حقیقتہً کوئی نجاست نہیں۔ اور یہ ہی قیاس سیلیین (یعنی اگلے اور پچھلے مقام سے کسی چیز کے نکلنے) میں ہے لیکن ان کے بارے میں نص سے حکم معلوم ہو گیا جو عقلی نہیں تو یہ حکم اپنے مورد پر ہی بند رہے گا۔ اور ہمارے دلائل درج ذیل ہیں:

(1) حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((اَنَّمَا عَلَيْنَا الْوُضُوءُ مَقَابِلَ مَنْ مَقَابِلَ خُلٍّ)) ترجمہ: ہم پر وضو ان چیزوں کی وجہ سے فرض ہے جو باہر نکلیں، ان چیزوں سے نہیں جو اندر داخل ہوں۔

اس حدیث پاک میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم (یعنی وضو کے فرض ہونے) کو کسی بھی چیز کے جسم کے کسی بھی حصہ سے نکلنے پر معلق کیا نکلنے کی جگہ کا اعتبار نہیں کیا مگر پاک چیز کا نکلنا مراد نہیں ہو سکتا تو صرف نجاست کا نکلنا ہی مراد ہوگا۔

(2) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((مَنْ قَامَ، أَوْ رَعَفَ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُصْرِفْ، وَلْيَتَوَضَّأْ، وَلْيَغْسِمْ عَلَى صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ)) ترجمہ: جس کو نماز میں تپے آئے یا نکسیر پھوٹے تو وہ پھر جائے اور وضو کرے، اور کلام نہ کیا ہو تو (گذشتہ) نماز پر بناء کرے۔ یہ حدیث امام شافعی کے خلاف دلیل ہے دو مسئلوں میں (۱) غیر سیلیین سے نجاست کے نکلنے سے وضو کے واجب ہونے میں (۲) اور نماز میں حدث کے طاری ہونے کے وقت بناء جائز ہونے کے سلسلہ میں۔

(3) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہ بنت جُحیش سے فرمایا: ((تَوَضَّئِي فَإِنَّهُ دَمٌ عَرِيقٌ انْتَبَجَرَ أَمْرًا بِالْوُضُوءِ)) ترجمہ: وضو کرو کیونکہ رحم کے قریب کوئی رگ کھل گئی ہے یہ اس کا خون ہے۔ اس حدیث پاک میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو کا حکم ارشاد فرمایا اور علت یہ بیان فرمائی کہ رگ کا خون پھوٹ پڑا ہے، مخرج سے گزرنا علت نہیں بیان فرمائی۔

(4) حضرت تمیم داری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((الْوُضُوءُ مِنْ دَمٍ عَرِيقٍ انْتَبَجَرَ أَمْرًا بِالْوُضُوءِ))

مکمل دم سائل)) ترجمہ: ہر بہتے خون سے وضو ہے۔

(5) اور اس باب کی احادیث حد شہرت تک پہنچ چکی ہیں یہاں تک کہ دس صحابہ کرام کا قول ہمارے مذہب ہی کی طرح ہے ان دس کے نام یہ ہیں حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت ثوبان، حضرت ابودرداء، اور نوں، دسویں صحابی کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ وہ زید بن ثابت اور حضرت ابوموسیٰ اشعری ہیں۔ اور یہ فقہاء صحابہ ہیں کہ فتویٰ میں جن کی اتباع کی جاتی ہے، لہذا ان کی تقلید کرنا ضروری ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ عشرہ مبشرہ کا مذہب بھی یہی ہے۔

(6) ایک وجہ یہ بھی ہے کہ سیلیبن سے نجاست کا خروج حدث اس لئے ہے کہ جہاں نجاست لگی ہے وہ جگہ ناپاک ہوگئی تو تمام ظاہری جسم بھی ناپاک ہو گیا اور پھر لازمی طور طہارت بھی زائل ہونی ہے کیونکہ نجاست اور طہارت دونوں آپس میں ضد ہیں لہذا یہ دونوں ایک وقت میں ایک مقام پر جمع نہیں ہو سکتے، اور جب طہارت ظاہری بدن سے ختم ہو جائے گی تو ایسا شخص نماز کا اہل نہیں رہے گا جس میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ مناجات ہوتی ہے تو بدن کو پانی سے پاک کرنا ضروری ہے تاکہ نماز کے لائق ہو جائے۔

اور امام شافعی کی پیش کردہ روایت میں احتمال ہے کہ انہوں نے منہ بھر سے کم قے کی ہو۔ اور اسی طرح ”وضو“ کا لفظ بھی منہ کے دھونے میں محتمل ہے، لہذا احتمال کے ہوتے ہوئے یہ حدیث حجت نہیں بن سکتی، یا وہ حدیث ہمارے قول پر محمول ہے (یہ اس لئے کہا) تاکہ دلائل میں تطبیق ہو جائے۔

اور جہاں تک حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کا تعلق ہے تو اس میں یہ ذکر ہی نہیں کہ آپ نیزہ لگنے کے بعد جدید وضو کے بغیر نماز پڑھتے بلکہ یہ احتمال ہے کہ نیزہ لگنے کے بعد خون بہنے کی حالت میں آپ نے وضو کیا ہو اور نماز پڑھ لی ہو اور (لگاتار خون بہہ رہا ہو تو) اس بارے میں ہمارا یہی قول ہے جیسا کہ مستحاضہ کے بارے میں۔

اور ان کا یہ قول ”بدن سے نجاست کا خروج نجاست کا زائل ہونا ہے تو اس کے سبب کوئی چیز نجس کیسے ہوگی؟“ اس میں یہ بات تو تسلیم ہے کہ اندر سے کوئی نجاست زائل ہوتی ہے لیکن اس سے ظاہری جسم تو ناپاک ہوتا ہے کیونکہ ظاہری جسم کے جس قدر حصہ پر نجاست لگی ہے اس سے تو طہارت ختم ہو چکی، اور پاکی، ناپاکی کے معاملہ میں بدن متجزی نہیں ہوتا تو پھر عزیمت تو یہ ہی ہے کہ تمام بدن دھویا جائے لیکن رخصت، آسانی اور دفعِ حرج کے پیش نظر اعضائے وضو کو دھونا تمام جسم دھونے کے قائم مقام

کر دیا گیا، اور اسی سے واضح ہو گیا کہ اصل میں حکم قیاسی ہے لہذا فرع کی طرف متعدی ہوگا۔
 اور ان کا قول ”اعضائے وضو پر حقیقتہً نجاست نہیں“ ہمیں تسلیم نہیں کیونکہ ان پر نجاست حقیقی معنوی موجود ہے اگرچہ
 اس کا حس سے ادراک نہیں ہوتا اور وہ نجاست حدیث ہے جیسا کہ خلافیات میں معروف ہے۔
 (بدائع الصنائع، فصل بیان ماینبقض الوضوء، ج 1، ص 24، 25، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

تفسیر سے وضو:

عندالاحتاف:

امام محمد شیبانی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:
 امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: جس کی ناک سے نکسیر کا خون بہہ پڑے اُس پر وضو لازم ہے۔
 (الحجة علی اهل المدينة، باب الوضوء من الرعاف والقلس والدم، ج 1، ص 66، عالم الکتب، بیروت)
 علامہ سرخسی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

(اگر قلیل مقدار میں نکسیر پھوٹی ہے تو وضو نہیں ٹوٹے گا) مراد یہ ہے کہ جب ناک کے تحت حصہ میں خون ہو اور نرم حصہ
 تک نہیں آیا ہو۔ امام محمد نے نوادر میں فرمایا کہ اگر ناک کے بانسہ تک خون اتر گیا تو وضو ٹوٹ جائے گا، پیشاب کا حکم اس کے
 برعکس ہے اگر وہ شرمگاہ میں آجائے کیونکہ یہاں نجاست ایسے مقام تک نہیں پہنچتی کہ جس کو پاک کرنے کا حکم ہو، اور ناک میں
 ایسی جگہ نجاست پہنچ جاتی ہے، کیونکہ جنبی پر ناک میں پانی چڑھانا فرض ہے، اور وضو میں یہ سنت ہے۔
 (المبسوط للسرخسی، باب الوضوء، والفصل، ج 1، ص 83، دار المعرفہ، بیروت)

عندالمالکیہ:

علامہ محمد بن احمد بن رشد قرطبی مالکی لکھتے ہیں:
 امام مالک اور آپ کے تمام اصحاب کے نزدیک نکسیر وضو ٹوٹنے کا سبب نہیں۔
 (المقدمات المہدات، فصل فی القول فی الرعاف، ج 1، ص 103، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

عندالشوافع:

علامہ نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

ہمارا مذہب یہ ہے کہ سبیلین کے علاوہ کسی مقام سے کوئی چیز نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹے گا جیسے رگ اور کچنے کا خون، قے اور نکسیر چاہے یہ کم ہوں یا زیادہ۔ (المجموع شرح المہذب، باب الاحداث التي تنقض الوضوء، ج 2، ص 54، دار الفکر، بیروت)
عند المحتالہ:

امام ابو داؤد سجستانی (متوفی 275ھ) فرماتے ہیں:

میں نے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کو نکسیر کے بارے میں فرماتے سنا کہ اگر وہ زیادہ ہے تو اس کی وجہ سے وضو دوبارہ کیا جائے گا۔
 (مسائل الامام احمد، باب استقبال القبلة بالبول، ج 1، ص 23، مکتبہ ابن تیمیہ، مصر)

دلائل:

ہدایہ میں ہے:

امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: سبیلین (قبل اور دبر) کے علاوہ جسم سے نکلنے والی کوئی بھی چیز وضو کو نہیں توڑتی ہے، کیونکہ مروی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایک مرتبہ قے آئی تو آپ نے وضو نہیں فرمایا۔ اس کی دلیل یہ بھی ہے کہ ایسی جگہ جہاں نجاست نہ پہنچی ہو اس کو دھونے کا حکم امر تعبدی ہے، لہذا یہ وہیں تک مخصوص ہوگا جس کا شریعت نے حکم دیا ہے اور وہ چیز معاذ خرج ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((الْوُضُوءُ مِنْ كُلِّ دَمٍ سَائِلٍ)) (ہر بہنے والے خون سے وضو لازم ہے) اور نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((مَنْ قَامَ أَوْ رَعَفَ فِي صَلَاتِهِ فَلَيْسَ بِرَفٍ وَلَيْتُ وَصَّاءٌ وَلَيْتِنْ عَلَى صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَكَلِّمْ)) جس کو نماز کے دوران قے آجائے یا نکسیر پھوٹ جائے وہ نماز ختم کرے اور (دوبارہ) وضو کر کے وہیں سے نماز پڑھنا شروع کر دے (جہاں سے چھوڑ کر گیا، لیکن شرط یہ ہے کہ) اس دوران اس نے کوئی کلام نہ کیا ہو۔

ایک وجہ یہ بھی ہے کہ نجاست کا نکلنا طہارت کے زائل ہونے پر اثر انداز ہوتا ہے، اور اس قدر اصل کے اعتبار سے قیاس کے مطابق ہے جبکہ چار اعضاء (اعضائے وضو) پر اکتفاء کر لینا قیاس کے خلاف ہے، لہذا پہلے کے متعدی ہونے سے ضرورتاً دوسرا بھی متعدی ہوگا، تاہم خروج کے لئے یہ بات شرط ہوگی کہ نجاست کا بہاؤ جسم کے ایسے حصہ پر ہو جسے پاک

رکھنا ضروری ہو یا منہ بھر کے قے آئی ہو کیونکہ (جسم کا) چھلکا اتر جانے سے نجاست اپنے محل میں ظاہر ہوتی ہے، تو اسے نمودار ہونا کہا جائے گا خارج ہونا نہیں کہا جائے گا جبکہ سبیلین کا حکم اس سے مختلف ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ وہ نجاست کا مخصوص مقام نہیں ہے، اس لئے ظہور کے ذریعہ انتقال اور خروج پر استدلال نہیں کیا جائے گا۔

منہ بھرتے ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اُس کی ایسی حالت ہو کہ بغیر تکلف کے اسے نہ روکا جاسکے کیونکہ اس طرح وہ ظاہر (غالب) ہو کر نکلے گی تو اس کے خارج ہونے کا اعتبار کیا جائے گا۔

(الہدایہ، فصل فی نواقض الوضوء، ج 1، ص 39 تا 43، دار الفکر، بیروت)

انجکشن لگوانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟:

انسانی بدن میں غذا یا دوا کی صورت میں کسی چیز کا اندر جانا ناقض وضو نہیں، البتہ بدن انسانی سے اگر بہنے کی مقدار خون نکلے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ لہذا اگر انجکشن لگانے میں بہنے کی مقدار خون نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں۔ انجکشن لگانے کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں:

- (1) گوشت میں انجکشن لگانے میں صرف اسی صورت میں وضو ٹوٹے گا جب کہ بہنے کی مقدار میں خون نکلے۔
- (2) نس (vein) میں انجکشن لگا کر پہلے اوپر کی طرف خون کھینچتے ہیں جو کہ بہنے کی مقدار میں ہوتا ہے لہذا وضو ٹوٹ جائے گا۔
- (3) سرنج کے ذریعے ٹیسٹ کروانے کے لئے خون نکالنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ یہ بہنے کی مقدار میں ہوتا ہے۔

(4) گلوکوز وغیرہ کی ڈرپ نس میں لگوانے سے وضو ٹوٹ جائے گا کیونکہ بہنے کی مقدار میں خون نکل کر نلی میں آ جاتا ہے، ہاں اگر بالفرض بہنے کی مقدار میں خون نہ آئے تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ سنن الدار قطنی میں ہے: ((قال تمیم الداری: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "الوضوء من کل دم سائل") ترجمہ: تمیم داری رضی اللہ عنہ نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر جاری خون سے وضو ہے۔ (سنن الدار قطنی، ج 10، ص 287، مؤسسة الرسالة، بیروت، لبنان)

امام محمد بن احمد بن ابی سہل شمس الأئمة السرخسی علیہ رحمۃ القوی (المتوفی 483) فرماتے ہیں: "حاصل المذہب أن الدم سال بقوة نفسه حتى ائحد من انتقض به الوضوء" ترجمہ: حاصل مذہب یہ ہے کہ خون جب طاقت و قوت سے نکلے یہاں

تک پہ جائے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔

(المبسوط للمرخسی، ج 10، ص 77، مکتبہ دار المعرفۃ، بیروت)

امام اہلسنت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن (1340ھ) فرماتے ہیں: ”اقول لا یتقضی دم الانسان وضوءہ الا

اذا کان سائل“ ترجمہ: انسان کے وضو کو صرف بہنے والا خون توڑتا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، ج 30، ص 672، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

برہان الدین محمود بن احمد الحنفی علیہ رحمۃ القوی (المتوفی 616ھ) فتاویٰ سمرقند کے حوالے سے فرماتے ہیں: وفی

فتاویٰ سمرقند القراء اذا مص من عضو انسان وامتلاً دماً ان کان صغیراً لا یتقضی وضوءہ، لأن الدم فیہ لیس سائل،

وان کان کبیراً انتقض وضوءہ لأن الدم فیہ سائل العلقۃ اذا أخذت بعض جلد انسان ومص حتی امتلاً من دمہ

بحیث لو سقط لسال انتقض الوضوء“ ترجمہ: چھڑی جب کسی انسان کے عضو کا خون چوس لے اور خون سے بھر جائے تو اگر وہ

چھوٹی ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ اس میں خون بہنے والا نہیں ہے اور اگر چھڑی بڑی ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا کیونکہ اس میں بہنے

والا خون ہے۔ اسی طرح چونکہ جب وہ کسی شخص کے کسی حصے سے چپک جاتی ہے تو اس کا خون چوس لیتی ہے حتیٰ کہ وہ خون سے اتنا

بھر جاتی ہے کہ اگر وہ گر جائے تو خون بہہ جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

(المحیط البرہانی فی الفقہ، ج 10، ص 16، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، لبنان)

65 - باب الوضوء بالتبذیر

نبذ سے وضو کرنا

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے فرماتے ہیں کہ مجھ سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت کیا: تمہارے برتن میں کیا ہے؟ میں نے عرض کی: نبذ ہے، ارشاد فرمایا: پاکیزہ کھجور اور پاک کرنے والا پانی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: پھر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے وضو فرمایا۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث ابو زید کے واسطے ہی سے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اور ابو زید اصحاب حدیث کے نزدیک مجہول آدمی ہے، ہم اس حدیث کے علاوہ اس کی کوئی روایت نہیں جانتے۔ بعض اہل علم کی رائے یہ ہے کہ نبذ سے وضو ہو جاتا ہے، ان میں سے امام سفیان وغیرہ ہیں۔

بعض اہل علم کا قول ہے کہ نبذ سے وضو نہ کیا جائے اور یہ قول امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق کا ہے، امام اسحاق نے فرمایا کہ اگر کسی آدمی کو یہ صورت حال پیش آجائے تو وہ نبذ سے وضو کرے اور تیمم کرے، یہ مجھے زیادہ پسند ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: ان کا قول جو کہتے ہیں

88 - حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ أَبِي

فَرَامَةَ، عَنْ أَبِي زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: سَأَلَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا فِي إِذَاوَيْتَ؟ فَقُلْتُ: بَيْدٌ، فَقَالَ: تَعْمَرُهُ طَيِّبَةٌ وَمَاءٌ طَهُومٌ، قَالَ: فَتَوَضَّأَ مِنْهُ. وَإِنَّمَا مَرُورِي هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَأَبُو زَيْدٍ رَجُلٌ مَجْهُولٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ لَا تَعْرِفُ لَهُ مِرْوَابَةً غَيْرَ هَذَا الْحَدِيثِ. وَقَدْ رَأَيْ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ الْوَضُوءَ بِالتَّبْذِيرِ مِنْهُمْ: سَفِيَانٌ، وَغَيْرُهُ. وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: لَا يَتَوَضَّأُ بِالتَّبْذِيرِ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ، وَأَحْمَدَ، وَإِسْحَاقَ. وَقَالَ إِسْحَاقُ: إِنْ ابْتُلِيَ رَجُلٌ بِهَذَا فَتَوَضَّأَ بِالتَّبْذِيرِ وَتَيَمَّمَ أَحَبُّ إِلَيَّ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: وَقَوْلُ مَنْ يَقُولُ: لَا يَتَوَضَّأُ بِالتَّبْذِيرِ، أَقْرَبُ إِلَى الْكِتَابِ وَأَشْبَهُهُ لِأَنَّ اللَّهَ

تَعَالَى قَالَ: (فَلَمْ تَجِدُوا مَا مَعَكُمْ تَمْتَمُوا صَعِيدًا حَلِيًّا). کہ نبیذ سے وضو نہ کیا جائے کتاب اللہ کے زیادہ قریب اور درست ہونے کے زیادہ مشابہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: پس تم پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی کا قصد کرو۔

تخریج حدیث: 88 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب الوضوء، بالنبیذ، 1/35 رقم، 384 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

نبیذ سے وضو

عند الاحناف:

علامہ امین ابن عابدین شامی حنفی فرماتے ہیں:

نبیذ کے بارے میں امام اعظم سے تین روایات منقول ہیں۔ پہلی روایت یہ ہے کہ اس سے وضو کرے گا اور اس کے ساتھ تیمم کرنا مستحب ہے۔ اور یہ آپ کی پہلی روایت ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ وضو اور تیمم دونوں کرے گا جیسے گدھے کے جھوٹے کا حکم ہے۔ اور امام محمد کا یہ ہی قول ہے اور غایۃ البیان میں اسی کو ترجیح دی ہے۔ اور تیسری روایت یہ ہے کہ صرف تیمم کرے گا اور یہ امام اعظم کا آخری قول ہے، اور اسی کی طرف آپ نے رجوع فرمایا۔ اور یہ ہی قول امام ابو یوسف اور ائمہ ملاحہ کا بھی ہے، اور امام طحاوی نے اسی کو اختیار کیا اور یہ ہی مذہب ہمارے نزدیک صحیح، مختار اور معتمد ہے، بحر۔

(رد المحتار، فرع البعد المانع من وصول نجاسة، ج 1، ص 227، دار الفکر، بیروت)

عند المالکیہ:

علامہ محمد ابن احمد بن رشد القرطبی مالکی (متوفی 520ھ) فرماتے ہیں:

ابن قاسم نے کہا کہ مجھ سے امام مالک نے فرمایا: نبیذ سے کسی صورت میں وضو جائز نہیں، اگر اس کے ساتھ پانی نہ ہو تو تیمم کیا جائے۔ غسل جنابت یا وضو کے لئے نبیذ کافی نہیں۔

(البيان والتحصيل، المسافر یكون معه نبیذ الخ، ج 1، ص 180، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

عند الشوافع:

علامہ نووی شافعی فرماتے ہیں:

نبیذ چاہے شہد کی ہو، کھجور کی ہو، کشش کی یا ان کے علاوہ کسی بھی چیز کی ہو، پکائی ہوئی ہو یا نہ ہو ہمارے نزدیک اس سے طہارت حاصل کرنا جائز نہیں، پھر اگر وہ جوش مارے اور نشہ دے تو نجس ہے، اس کا پینا حرام ہے، اور پینے والے پر حد لازم ہوگی۔ اور اگر جوش نہ دے تو پاک ہے، اس کو پینا حرام نہیں۔ یہ ہمارے مذہب کی تفصیل ہے۔

(المجموع شرح المہذب، باب ما یجوز بہ الطہارۃ وما لا یجوز، ج 1، ص 93، دار الفکر، بیروت)

عند المحتابلہ:

علامہ عبدالرحمن بن محمد بن احمد بن قدامہ المقدسی حنبلی (متوفی 682ھ) فرماتے ہیں:

رفع حدث پانی سے ہی ہوتا ہے، اس کے علاوہ کسی اور مانع چیز سے نہیں ہو سکتا۔ امام مالک اور شافعی کا یہ قول ہی ہے، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس کو روایت کیا گیا ہے، اور یہ بات ثابت نہیں کہ آپ نبیذ کے ساتھ وضو میں کوئی حرج نہیں سمجھتے۔ اور یہ ہی قول امام حسن کا ہے۔ اور عکرمہ نے کہا کہ نبیذ سے اس کا وضو ہے جسے پانی نہ ملے۔ امام اسحاق نے فرمایا کہ میٹھی نبیذ میرے نزدیک تیمم سے اچھی ہے، اور ان دونوں کو جمع کرنا مجھے زیادہ پسند ہے۔ اور امام اعظم سے ایک روایت حضرت عکرمہ کے قول کی طرح ہے۔ اور آپ سے ایک قول یہ ہے کہ کھجور کی نبیذ جب پکائی جائے اور وہ شدت اختیار کر لے تو سفر کے دوران پانی نہ ہونے کے وقت اس سے وضو جائز ہے۔ کیونکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ لیلۃ الجن (جنات سے ملاقات کی رات) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ تھے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فجر پڑھنے کا ارادہ فرمایا تو مجھ سے دریافت فرمایا: کیا تمہارے پاس پانی ہے؟ تو آپ (حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ) نے عرض کیا: نہیں (البتہ) میرے پاس چمڑے کے برتن میں نبیذ ہے۔ تو آپ نے ارشاد فرمایا: پاکیزہ کھجور اور پاک کرنے والا پانی ہے۔ اور ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے {قُلْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَبُّوْا} (ان صورتوں میں پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی سے تیمم کرو) تو اللہ عزوجل نے پانی کی عدم موجودگی میں تیمم کی طرف جانے کا حکم دیا۔ نیز (نبیذ کے ساتھ طہارت نہ ہونے کی) ایک وجہ یہ ہے کہ حضر یعنی اقامت کی حالت میں اور پانی کے موجود ہونے کی حالت میں اس سے وضو جائز نہیں۔ لہذا اس کا حکم سرکہ اور شور بے جیسا ہے۔ اور ان کی حدیث ثابت نہیں کیونکہ اس کا راوی ابو زید ہے اور وہ محدثین کے نزدیک مجہول ہے، اس کے علاوہ کوئی حدیث اس سے معروف نہیں، اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی صحبت کے ساتھ معروف نہیں۔ یہ امام ترمذی اور امام ابن منذر نے کہا ہے۔ اور امام مسلم نے اپنی سند کے ساتھ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کیا کہ آپ نے فرمایا: میں لیلۃ الجن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ نہیں تھا اور میری یہ تمنا تھی کہ کاش میں آپ کے ساتھ ہوتا۔

(الشرح الكبير على متن المقنع، مسئلہ عند القاضي وای الخ، ج 1، ص 23، دار الکتب العربی للنشر والتوزیع)

امام اعظم سے مروی تینوں اقوال پر دلائل:

عمانیہ شرح ہدایہ میں ہے:

نبیذ میں دوسری بحث یہ ہے کہ اس کیساتھ وضو جائز ہے یا نہیں؟ تو اس کے بارے میں اختلاف ہے، اور امام اعظم سے تین روایات منقول ہیں (1) جامع الصغیر اور زیادات میں یہ ذکر ہے کہ وضو کرے اور تیمم نہ کرے (2) کتاب الصلوٰۃ میں مذکور ہے کہ اگر وضو اور تیمم دونوں کرے تو مجھے زیادہ محبوب ہے۔ شیخ الاسلام نے فرمایا: اس میں اس بات کا اشارہ ہے کہ اگر وضو کرے اور تیمم نہ کرے تو جائز ہے، اور اگر اس کا اُلٹ کرے تو جائز نہیں۔ اور دونوں ہی کر لینا مستحب ہے۔ (3) تیسری روایت نوح بن ابی مریم اور حسن بن زیاد نے نقل کی کہ تیمم کرے اور وضو نہ کرے، اور امام ابو یوسف نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

پہلی روایت کی دلیل لیلۃ الجن والی حدیث ہے جس کو انہوں نے کتاب میں ذکر کیا کہ ابو رافع اور ابن معتمر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات خطبہ ارشاد فرمایا پھر فرمایا: جس کے دل میں ذرہ برابر بھی تکبر نہ ہو وہ میرے ساتھ کھڑا ہو جائے یہ سن کر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کھڑے ہو گئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو اپنے ساتھ لے لیا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود نے کہا کہ ہم مکہ سے نکلے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ارد گرد ایک خط کھینچا اور فرمایا: اس خط سے باہر مت نکلتا کیونکہ اگر اس سے باہر نکلے تو قیامت تک مجھ سے نہیں ملو گے، پھر آپ جتوں کو ایمان کی دعوت دینے اور قرآن سنانے کے لئے تشریف لے گئے یہاں تک کہ فجر طلوع ہو گئی، پھر فجر کے طلوع ہونے کے بعد واپس تشریف لائے اور مجھ سے فرمایا: تمہارے پاس پانی بچا ہے، میں نے وضو کرنا ہے۔ تو میں نے عرض کی: نہیں، مگر ایک چمڑے کے برتن میں کھجور کی نبیذ ہے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پاکیزہ کھجور اور پاک کرنے والا پانی ہے، اور نبیذ لے کر اس سے وضو فرمایا اور نماز فجر ادا فرمائی۔

امام ابو یوسف اور امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے قول کی دلیل آیت تیمم ہے کیونکہ آیت میں حکم یہ ہے کہ جب ماء مطلق نہ ہو تو اس وقت مٹی سے طہارت حاصل ہوگی، اور کھجور کی نبیذ من وجہ پانی ہے (یعنی ماء مطلق نہیں ہے) تو اس آیت کی وجہ سے حدیث پر عمل نہیں کریں گے کیونکہ آیت، حدیث سے زیادہ قوی ہے، یا حدیث، آیت تیمم سے منسوخ کہلائے گی کیونکہ یہ آیت

مدنی ہے اور لیلیۃ الجن والا واقعہ مکہ میں ہے، پس اگر یہ اعتراض ہو کہ امام شافعی کے نزدیک قرآن سے حدیث کا نسخ جائز نہیں تو ان کا یہ کہنا کیسے درست ہوگا ”ہُوَ مَنْسُوخٌ بِآيَةِ الْقُرْآنِ“ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ صرف امام ابو یوسف کی طرف سے جواب ہے، اور دونوں کا مشترکہ جواب ”عَمَلًا بِآيَةِ الْقُرْآنِ“ ہے۔

اور امام محمد نے فرمایا: اس سے وضو کرے اور تیمم بھی کرے، کیونکہ حدیث میں اضطراب ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا مد ار عمرو بن حریث کے غلام ابو زید پر ہے، ابو ذرہ نے اس سے روایت کی اور وہ نبیز بیچتا تھا تو اس نے یہ حدیث روایت کر دی تاکہ لوگوں پر نبیز کا معاملہ آسان کر دے۔ اور ناقلمین کے نزدیک ابو زید مجہول ہے۔

اور دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیٹے ابو عبیدہ سے سوال ہوا کہ کیا تمہارے والد لیلیۃ الجن میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ تھے؟ تو انہوں نے کہا میری آرزو تھی کہ کاش میرے والد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوتے، اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوتے تو یہ آپ کے لئے اور آپ کی اولاد کے لئے بڑا فخر اور قابل تعریف ہوتا۔ دیکھو! حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بیٹے نے اس بات کا سرے سے انکار ہی کر دیا کہ ان کے والد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ اگر ایسا ہوتا تو ان کے بیٹے سے یہ بات مخفی نہ ہوتی۔

اور لیلیۃ الجن والے واقعہ کی تاریخ میں جہالت ہے، اسی وجہ سے اس حدیث کے منسوخ ہونے میں علماء کا اختلاف ہے، بعض علماء نے کہا کہ یہ حدیث تیمم والی آیت سے منسوخ ہے اور بعض نے فرمایا کہ منسوخ نہیں ہے کیونکہ تیمم والی آیت سفر کے بارے میں نازل ہوئی اور نبیز کا استعمال عادۃ شہروں یا ان کے گرد و نواح میں ہوتا ہے تو احتیاطی طور پر ان میں تطہیق واجب ہے۔ ہم نے کہا کہ لیلیۃ الجن کا واقعہ کئی بار ہوا۔

تیسرے میں ہے: بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں جنات دو بار حاضر ہوئے، تو ممکن ہے کہ دوسری بار آیت تیمم کے نازل ہونے کے بعد مدینہ میں حاضر ہوئے ہوں، اس احتمال کے ہوتے ہوئے نسخ کا قول کرنا درست نہیں۔ اور حدیث مشہور ہے، مختلف طرق سے ثابت ہے اور اس پر صحابہ کا عمل ہے۔ جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت حارث نے روایت کیا کہ آپ نے فرمایا: کھجور کی بنیز اس کے لیے وضو کا ذریعہ ہے جس کے پاس پانی نہ ہو۔ اور مختلف سندوں سے آپ سے یہ بھی منقول ہے کہ آپ پانی نہ ہونے کے وقت کھجور کی بنیز سے وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

حضرت عکرمہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ آپ نے فرمایا: کھجور کی بنیز سے وضو کرو، دودھ

سے وضومت کرو۔ اور مختلف سندوں سے آپ سے یہ بھی منقول ہے کہ آپ پانی نہ ہونے کی صورت میں کھجور کی نبیذ سے وضو جائز قرار دیتے تھے۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ پانی نہ ہونے کے وقت کھجور کی نبیذ سے وضو جائز قرار دیتے تھے۔ اور یہ بڑے بڑے صحابہ اور ائمہ فتویٰ ہیں، لہذا ان کے قول پر عمل کیا جائے گا۔ اور اس جیسی مشہور حدیث سے کتاب اللہ (قرآن) پر زیادتی کی جاسکتی ہے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر عبداللہ رضی اللہ عنہ کالیلۃ الجن کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہونے میں اشتباہ ہے تو ہم کہیں گے کہ اس معاملہ میں اعتقاد کرنے کے لئے ان بڑے بڑے صحابہ کی روایت کافی ہے۔ (العنایہ شرح الہدایہ، فصل فی الآسار وغیرہا، ج 1، ص 117 تا 199، دار الفکر، بیروت)

علامہ علی قاری حنفی فرماتے ہیں:

اور امام ترمذی نے فرمایا کہ ابو یزید یعنی وہ شخص جو اس حدیث کو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کر رہا ہے مجہول ہے۔ امام ابن ہمام نے اس کے بارے میں فرمایا کہ قاضی ابوبکر بن عربی نے ترمذی کی شرح میں یہ بات ذکر کی کہ ابو یزید، عمرو بن ثریث کا غلام ہے۔ راشد بن کیسان عسی کوئی اور ابو روق نے اس سے روایت کی ہے۔ اور یہ چیز ان کو مجہول ہونے سے نکالنے والی ہے اھ، سید جمال الدین نے فرمایا کہ محدثین کا اس حدیث کے ضعیف ہونے پر اتفاق ہے۔ امام تورپشتی نے فرمایا کہ ہیذ تمر والی حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے۔ اور اس کی تمام سندوں میں نقل کرنے والوں کو کلام ہے، مگر جب مختلف سندوں سے حدیث روایت کی گئی تو اس کے سچا ہونے پر مجتہد کا ظن غالب ہوا، بالخصوص ان کے نزدیک جو کہتے ہیں کہ تمام مسلمان دینی باتوں کی خبر دینے میں عادل ہیں۔

(مرقۃ المفاتیح، باب احکام المیاء، ج 2، ص 452، دار الفکر، بیروت)

حدیث مذکور کے جواب:

عند الاحناف چونکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی روایت کہ ”ہیذ تمر سے وضو کے بجائے پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمم کرنے کا حکم“ ہی مختار و رائج ہے اور یہی امام ابو یوسف اور ائمہ ثلاثہ کا موقف ہے، لہذا اسی کو مؤید کرنے کے لیے حدیث لیلیۃ الجن کے جوابات نقل کیے جاتے ہیں:

علامہ محمد ابن احمد بن رشد القرطبی مالکی (متوفی 520ھ) فرماتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں لیلیۃ الجن (جنات سے ملاقات کی رات) رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، آپ کو وضو کے لئے پانی کی حاجت ہوئی تو میرے پاس سوائے نبیذ کے کچھ نہ تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پاکیزہ کھجور اور پاک کرنے والا پانی ہے۔ پھر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس سے وضو فرمایا۔ ایک اور روایت میں یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لیلۃ الجن آپ سے پوچھا کہ اے ابن مسعود! تمہارے پاس پانی ہے؟ تو آپ نے عرض کیا کہ میرے پاس چمڑے کے برتن میں نبیذ ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھ پر پانی ڈالو، پھر آپ نے اس سے وضو کیا اور فرمایا: پینے کی چیز ہے اور پاک کرنے والی ہے۔ اور یہ حدیث علم حدیث کی روشنی میں ثابت نہیں۔ جو چیزیں اس حدیث کو ضعیف کرتی ہیں ان میں سے یہ بھی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے حضرت علقمہ کی سند سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: میں لیلۃ الجن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہیں تھا اور میری یہ تمنا تھی کہ کاش میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوتا۔ نیز حضرت علقمہ سے ہی مروی ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا لیلۃ الجن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کوئی تھا؟ تو آپ نے فرمایا: ہم میں سے کوئی آپ کے ساتھ نہیں تھا لیکن ایک رات آپ نگاہوں سے اوجھل ہو گئے (ہم نے سوچا شاید) آپ کو جن لے گئے یا کسی نے آپ کو شہید کر دیا پھر ہم متفرق ہو کر پہاڑوں کی گھاٹیوں اور وادیوں میں آپ کو تلاش کرنے لگے، ہم نے وہ رات ایسی بڑی گزاری جیسے کوئی قوم سخت کرب اور بے چینی سے رات گزارتی ہے اور یہ سوچ رہے تھے کہ شاید آپ کو جن لے گئے یا آپ کو کسی نے شہید کر دیا، (جب آپ تشریف لے آئے) تو ارشاد فرمایا: جنات کی طرف سے ایک نمائندہ میرے پاس آیا تو میں ان کو قرآن سنانے کے لئے چلا گیا، پھر آپ نے ہمیں اُن کے نشانات دکھائے۔

(البيان والتحصيل، المسافر یكون معه نبیذ الخ، ج 1، ص 180، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

علامہ نووی شافعی فرماتے ہیں:

محدثین کا اجماع ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ضعیف ہے۔ امام ترمذی وغیرہ نے فرمایا کہ اس حدیث کو ابن حریث کے غلام ابوزید کے علاوہ کسی نے روایت نہیں کیا۔ اور ابوزید مجہول ہے، اس سے اس کے علاوہ کوئی حدیث معلوم نہیں۔ اور صحیح مسلم میں حضرت علقمہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا میں نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا آپ میں سے کوئی لیلۃ الجن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا؟ آپ نے فرمایا: نہیں لیکن ایک رات ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے (اچانک) آپ نگاہوں سے اوجھل ہو گئے، ہم وادیوں اور پہاڑوں کی گھاٹیوں میں آپ کو تلاش کرنے

لگے، ہم نے سوچا کہ (شاید) آپ کو جن لے گئے یا کسی نے آپ کو شہید کر دیا، وہ رات ہم نے سخت بے چینی سے گزاری، جب صبح ہوئی تو دیکھا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حراء (پہاڑ) کی جانب سے تشریف لارہے ہیں، تو ہم نے عرض کی: یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) رات کو آپ ہم سے اوجھل ہو گئے، ہم نے بہت تلاش کیا لیکن آپ نہیں ملے، آپ نے فرمایا میرے پاس جنات کی طرف سے نمائندہ آیا تو میں اس کے ہمراہ چلا گیا اور میں نے جنات کو قرآن سنایا۔ عبد اللہ بن مسعود نے کہا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اپنے ساتھ لے گئے اور ہم کو جنات کے اور ان کی آگ کے آثار دکھائے۔ نیز صحیح مسلم ہی میں ہے کہ حضرت علقمہ نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا کہ آپ نے فرمایا میں جنات سے ملاقات کی رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہیں تھا اور میری یہ تمنا تھی کہ کاش میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوتا۔ تو ان دو حدیثوں سے اور ہم نے جو ذکر کیا کہ حدیث نبی کے ضعیف ہونے پر حفاظ حدیث کا اتفاق ہے، ان دونوں احادیث اور حفاظ کے اتفاق سے ثابت ہوا کہ اس حدیث سے استدلال باطل ہے۔

اور ہمارے علماء نے اس کے ساتھ مزید چار جواب دیئے ہیں۔ ایک یہ ہے کہ یہ حدیث اصول و قواعد کے خلاف ہے۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ نبی سے وضو کے درست ہونے کے لئے علماء نے سفر کی شرط رکھی ہے اور جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تو مکہ کی گھاٹیوں میں تھے۔ جیسا کہ ہم نے ذکر کیا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ ”نبی“ سے وہ پانی مراد ہے جس میں کھجوریں ڈالی جائیں تاکہ وہ میٹھا ہو جائے اور پانی تبدیل بھی نہ ہوا ہو، اور اس تاویل کی گنجائش ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: ((نمرة حلیۃ و ماء مطہور)) یعنی پاکیزہ کھجور اور پاک کرنے والا پانی ہے۔ تو اس میں آپ نے دو چیزیں بیان فرمائیں جن میں سے نبی کوئی بھی نہیں۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے ساتھ پانی ہونے کا انکار کیا اور نبی کو ثابت کیا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس پانی کا انکار کیا تھا جو بالخصوص طہارت کے لئے ہو اور جو پانی پینے کا تھا اس میں کھجوریں ڈالی گئیں تھیں اس کو تو ثابت فرمایا ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کو حقیقت پر محمول کرنا اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے کلام کی تاویل کرنا اس کا برعکس کرنے سے بہتر ہے۔

اور چوتھا جواب یہ ہے کہ وہ نبی جس کے بارے میں یہ کہا گیا کہ وہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے اس سے تو قائلین کے نزدیک طہارت حاصل کرنا ہی جائز نہیں کیونکہ وہ تو کچی نقیع ہے کیونکہ عرب لوگ اس کو پکاتے نہیں، اس میں صرف کھجوریں ڈالتے تاکہ وہ میٹھا ہو جائے اور اس کو پی لیں۔ علماء نے اس کے علاوہ بہت سے جواب دیئے ہیں، جو ہم نے ذکر کئے

ہیں یہ ہی کافی ہیں۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث اور دیگر تمام آثار ضعیف اور کمزور ہیں، بالفرض اگر درست ہوں بھی تو اس کے کثیر جوابات موجود ہیں، ان کو ذکر کرنے میں وقت ضائع کرنے کا فائدہ کوئی نہیں۔ احناف میں حدیث کے امام اور احناف کی بہت زیادہ مدد کرنے والے یعنی امام ابن جعفر احمد بن محمد طحاوی نے بہت اچھا کیا اور انصاف سے کام لیا کہ انہوں نے اپنی کتاب کی ابتدا میں یہ کہا کہ امام اعظم اور امام محمد بنید سے وضو کرنے کی طرف حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث پر اعتقاد کرتے ہوئے گئے ہیں حالانکہ اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

(المجموع شرح المہذب، باب ما يجوز به الطهارة وما لا يجوز، ج 1، ص 94، 95، دار الفکر، بیروت)

66- بَابُ الْمُضْمَضَةِ مِنَ اللَّبَنِ

دودھ پینے کے بعد کلی کرنا

89- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ،
عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ إِثْنِ عَجَابٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ لَبَنًا فَقَدْ عَابَهُ فَمَضَضَ، وَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ
دَسَمًا. وَفِي الْبَابِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، وَأُمِّ سَلَمَةَ. قَالَ أَبُو
عِيْسَى: وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَقَدْ رَأَى بَعْضُ أَهْلِ
الْعِلْمِ الْمُضْمَضَةَ مِنَ اللَّبَنِ، وَهَذَا عِنْدَنَا عَلَى الْأَشْتِجَابِ،
وَلَمْ يَرَوْا بَعْضُ الْمُضْمَضَةِ مِنَ اللَّبَنِ.

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دودھ نوش
فرمایا تو پانی منگوا کر کلی کی اور فرمایا: اس (دودھ) میں
چکناہٹ ہے۔
اس باب میں حضرت سہل بن سعد اور حضرت ام
سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے (بھی) روایات ہیں۔
امام ابوعیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث
ہے، بعض اہل علم کی رائے یہ ہے کہ دودھ پینے کے بعد کلی
(لازم) ہے، اور یہ ہمارے نزدیک مستحب ہے، بعض اہل
علم کا موقف ہے کہ دودھ پینے کے بعد کلی (ضروری) نہیں۔

تخریج حدیث: 89 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب یمضض من اللبن، 1/52 حدیث، 211 دار طوق النجاة، صحیح
مسلم، کتاب الحيض، باب المضضة من شرب اللبن، 1/274 حدیث، 358 دار احیاء التراث العربی، بیروت، سنن ابی
داؤد، کتاب الطهارة، باب فی الوضوء من اللبن، 1/50 حدیث، 196 المكتبة العصرية، بیروت، سنن نسائی، کتاب الطهارة، باب
المضضة من اللبن، 1/109 حدیث، 187 المطبوعات الاسلامیہ، حلب

دودھ پینے کے بعد کلی کرنا

حنفیہ، مالکیہ اور شوافع کے نزدیک دودھ پینے کے بعد کلی کرنا مستحب ہے، حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ اونٹ کا دودھ پینا ناقض وضو ہے اور ایک روایت کے مطابق ہر قسم کے دودھ پینے کے بعد صرف کلی کرنے کا حکم ہے۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی (متوفی 855ھ) فرماتے ہیں:

اس سے ثابت ہوا کہ دودھ پینے کے بعد کلی کرنا مستحب ہے، علماء نے فرمایا: دودھ کے علاوہ دیگر چیزیں کھانے پینے کے بعد بھی یہی حکم ہے تاکہ قرآن کی قراءت اور دیگر اذکار کے لئے اس کا منہ پاک صاف رہے نیز اس کے منہ میں ایسی کوئی چیز نہ رہ جائے جو نماز کے دوران اُس کے حلق میں چلی جائے۔

(شرح ابی داؤد للعینی، باب الوضوء من اللبن، ج 1، ص 450، مکتبۃ الرشید، ریاض)

علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی فرماتے ہیں:

اس حدیث میں دودھ کے بعد کلی کی وجہ کا بیان ہے تو اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ ہر چکناہٹ والی چیز کے بعد کلی مستحب ہے، اور اس حدیث میں کلی کا حکم استحباً ہی ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ امام شافعی نے (مانی الباب کی) حدیث کے راوی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ آپ نے دودھ پیا اور کلی کی پھر فرمایا: ((وَلَمْ يَتَمَضَّضْ مَا بَالَيْتُ)) یعنی اگر میں کلی نہیں کروں تو مجھے پرواہ نہیں۔ اور امام ابو داؤد نے سند حسن سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی: ((انَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ لَبَنًا فَلَمْ يَتَمَضَّضْ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ)) ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ نوش فرمایا اور (اس کے بعد) نہ کلی کی اور نہ ہی وضو فرمایا۔

ابن شاہین نے بعید بات کی ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کے لئے نسخ ٹھہرایا۔ اور جس نے دودھ کے بعد وضو واجب ہونے کا کہا ہے اس کا ذکر ہی نہیں کیا یہاں تک کہ دعویٰ نسخ کی احتیاج ہوئی۔

(فتح الباری لابن حجر، باب هل يمتضض من اللبن، ج 1، ص 313، دار المعرفہ، بیروت)

علامہ محمد بن احمد بن رشد قرطبی مالکی (متوفی 520ھ) فرماتے ہیں:

مستحب ہے کہ کھانے سے فارغ ہو کر اپنے ہاتھ اور منہ کی چکناہٹ کو دھوئے کیونکہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا حکم فرمایا ہے، مروی ہے: ((أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ لَبَنًا فَمَضَّضَ وَقَالَ إِنَّا لَمَدْسَاءُ)) حضور نبی

کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ نوش فرمایا اور کلی کی، پھر فرمایا: بے شک اس میں چکناہٹ ہے۔ لیکن اگر کھانے میں چکناہٹ نہ ہو تو اس کی وجہ سے اس پر ہاتھ دھونا نہیں ہے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جب ایسی چیز تناول فرمائی جس میں چکناہٹ نہیں تو پاؤں کے اندرونی حصہ سے اپنا ہاتھ پونچھا۔

(المقدمات المسہدات، فصل فی السنة فی الشرب والطعام، ج 3، ص 452، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

علامہ ابراہیم بن محمد حنبلی (متوفی 884ھ) فرماتے ہیں:

اگر اونٹ کا دودھ پیا تو اس میں دو روایتیں ہیں ایک یہ ہے کہ وضو ٹوٹ جائے گا کیونکہ حضرت اُسید بن حُفیر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((تَوَضَّؤْا مِنْ لَحْمِ الْإِبِلِ، وَالْبَاقِيَا)) ترجمہ: اونٹ کے گوشت اور دودھ کے بعد وضو کرو۔ اس کو امام احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا۔ اور دوسری روایت یہ ہے کہ وضو نہیں ٹوٹے گا، اور الوحیہ کا ظاہر یہ ہی ہے۔ امام زرکشی نے کہا کہ اکثر علماء نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ کیونکہ ابن ماجہ نے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((مَضْمُؤْا مِنْ اللَّبَنِ، فَإِنَّ لَكَ دَسْمًا)) ترجمہ: دودھ (پینے) کے بعد کلی کرو کیونکہ اس میں چکناہٹ ہے۔ تو یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ کوئی بھی دودھ ہو اس کے بعد کلی کرنا کافی ہے۔

(المبدع فی شرح المقنع، ج 1، ص 143، 144، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

- 67 باب فی کراہیۃ السّلام غیر متوضیء بے وضو سلام کا جواب دینے کی کراہت

90- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّامٍ،
قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ، عَنْ سَفْيَانَ، عَنِ الصَّحَّاحِ بْنِ عُثْمَانَ،
عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ، أَنَّ رَجُلًا سَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُولُ فَكُمَّرَ عَلَيْهِ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَإِنَّمَا يَكْمُرُهُ هَذَا عِنْدَنَا إِذَا
كَانَ عَلَى الْغَائِطِ وَالْبَوْلِ، وَقَدْ فَتَرَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ
ذَلِكَ. وَهَذَا أَحْسَنُ شَيْءٍ مَرُورٍ فِي هَذَا الْبَابِ. وَفِي الْبَابِ
عَنِ الْمُتَاجِرِ بْنِ قُتَيْبٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُظَلَّةَ، وَعَلْقَمَةَ ابْنِ
الْشَّقَوَاءِ، وَجَابِرٍ، وَالْجَرَاءِ

حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی بارگاہ میں سلام عرض کیا جبکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
پیشاب فرما رہے تھے (اس لیے) آپ نے اسے سلام کا
جواب نہیں دیا۔

امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث
ہے، ہمارے نزدیک یہ اسی وقت مکروہ ہے جب آدمی
پیشاب یا پاخانہ کر رہا ہو، بعض اہل علم نے (اس حدیث کی)
یہی تفسیر کی ہے۔

اس باب میں مروی احادیث میں سے یہ حدیث
احسن ہے، اس باب میں حضرت مہاجر بن قنفذ، حضرت عبد
اللہ بن حنظلہ، حضرت علقمہ بن شقواء، حضرت جابر اور حضرت
براء رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات ہیں۔

تخریج حدیث: 90 سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب رد السلام بعد الوضوء، 1/37 حدیث، 38 المطبوعات الاسلامیہ، حلب

بوقت پیشاب سلام و جواب کی ممانعت پر

مذاهب ائمہ

عند الشوافع:

علامہ تکی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

((رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب فرما رہے تھے کہ ایک شخص (قریب سے) گزرا اور آپ کو سلام کیا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جواب نہیں دیا)) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ایسی حالت میں مسلمان جواب کا حقدار نہیں۔ اور یہ حدیث متفق علیہ ہے۔ ہمارے علماء نے فرمایا کہ جو شخص قضائے حاجت یعنی پیشاب یا پاخانہ کرنے میں مشغول ہو اُسے سلام کرنا مکروہ ہے، اگر سلام کر دیا تو اُسے جواب دینا مکروہ ہے۔ اور کہا گیا کہ جو شخص قضائے حاجت کے لئے بیٹھا ہو اُسے ہر طرح کا ذکر مکروہ ہے، علماء نے فرمایا کہ نہ سبحان اللہ کہے نہ لا الہ الا اللہ اور نہ ہی سلام اور چھینک کا جواب دے اور اگر چھینک آئے تو اللہ کی حمد بھی نہ کرے اور نہ ہی اذان کا جواب دے۔ اور علماء نے فرمایا: جماع کے وقت بھی ان میں سے کوئی ذکر نہ کرے۔ اگر ان اوقات میں چھینک آئے تو دل میں اللہ کی حمد کرے، اور زبان کو حرکت نہ دے۔ یہ جو ہم نے کہا کہ پیشاب اور جماع کے وقت ذکر کرنا مکروہ ہے، اس مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی نہیں بلکہ مکروہ تنزیہی ہے لہذا اگر کوئی ذکر کرتا ہے تو گناہ نہیں۔ اور یوہیں قضائے حاجت کے وقت ہر طرح کا کلام مکروہ ہے۔ اس سے ضرورت کے مقامات علیحدہ ہیں جیسے کسی اندھے کو دیکھا کہ وہ کنویں میں گرنے والا ہے یا سانپ، پتھر وغیرہ کسی انسان کو ڈسنے والے ہیں تو ایسے موقع پر کلام کرنا مکروہ نہیں بلکہ واجب ہے۔ اور یہ جو ہم نے کہا کہ حالت اختیار میں ان مواقع پر ذکر مکروہ ہے یہ ہمارا اور اکثر علماء کا مذہب ہے۔

(شرح النووی علی مسلم، باب الدلیل علی ان المسلم لا ینجس، ج 4، ص 65، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

عند المالکیہ:

علامہ ربیع مالکی (متوفی 954ھ) فرماتے ہیں:

صاحب طراز نے ”الطراز“ میں آداب کو ذکر کرتے ہوئے فرمایا: بہتر یہ ہے کہ (پیشاب کرتے وقت) بیٹھنے کی حالت میں کسی سے بات نہ کرے اور جو سلام کرے اُسے جواب نہ دے کیونکہ روایت ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

پیشاب فرما رہے تھے اس دوران آپ کے پاس سے ایک شخص گزرا اور سلام کیا، تو آپ نے سلام کا جواب نہیں دیا۔ امام ترمذی اور ابو داؤد نے یہ حدیث روایت کی۔ اس کا تقاضا یہ ہے کہ چھینک کا جواب بھی نہ دے، اور چھینک آئے تو الحمد للہ نہ کہے، اور اذان کا جواب بھی نہ دے۔ اور ذخیرہ میں ان سے نقل کیا گیا۔ الفروق کے آخر میں مذکور ہے کہ ناپاک اور گندی جگہوں پر دعاء مکروہ ہے۔ ان کی عبارت ختم ہوئی۔ اور جواہر میں آداب بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ قضائے حاجت کے وقت باتوں میں اور شعر پڑھنے میں مشغول نہ ہو۔ اور احری قول یہ ہے کہ اس وقت قراءت جائز نہیں ہے۔

(مواعظ الجلیل فی شرح مختصر خلیل، فصل آداب قضاء الحاجہ، ج 1، ص 273، 274، دار الفکر، بیروت)

عند الحماہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

قضائے حاجت کے وقت (زبان سے) اللہ کا ذکر نہ کرے البتہ دل میں کرنے کی اجازت ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عطاء اور حضرت عکرمہ نے اس کو ناپسند کیا، اور امام ابن سیرین اور امام نخعی نے فرمایا: اس میں حرج نہیں کیونکہ اللہ کا ذکر ہر حال میں اچھا ہے۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی حالت میں سلام کا جواب نہیں دیا۔ تو اللہ کا ذکر (ایسے موقع پر) بدرجہ اولیٰ منع ہوگا۔ جب چھینک آئے تو دل میں اللہ کی حمد کرے اور زبان سے نہ کہے۔ اور ابن عقیل نے کہا کہ اس میں ایک روایت یہ ہے کہ زبان سے اللہ کی حمد کر سکتا ہے۔ اور پہلی روایت اولیٰ ہے۔ اس کی وجہ ہم نے بیان کر دی کیونکہ جب واجب سلام کا جواب نہیں دیا تو جو واجب نہیں وہ بدرجہ اولیٰ منع ہوگا۔ اور اس حالت میں نہ سلام کرے اور نہ ہی سلام کرنے والے کو سلام کا جواب دے، کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے ((أَنْتَ رَجُلًا مَّرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَمُوتُ، فَسَلَّمَ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ)) ترجمہ: ایک شخص نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس سے گزرا، نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیشاب کر رہے تھے، اس نے سلام کیا تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے جواب نہیں دیا۔ امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے: ((أَنْتَ رَجُلًا مَّرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَمُوتُ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتَنِي عَلَى مِثْلِ هَذِهِ الْحَالَةِ فَلَا تُسَلِّمْ عَلَيَّ؛ فَإِنَّكَ إِنِ فَعَلْتَ ذَلِكَ لَمْ أَرُدَّ عَلَيْهِ)) ترجمہ: ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس سے گزرا، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیشاب کر رہے تھے،

اس نے سلام کیا تو نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے (بعد میں) اس سے فرمایا: جب تم مجھے اس طرح کی حالت میں دیکھو تو مجھے سلام نہ کیا کرو، کہ اگر تم نے مجھے اس حالت میں سلام کیا تو میں اس کا جواب نہیں دوں گا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔
(المغنی لابن قدامہ، فصول فی ادب التخلی، ج 1، ص 123، مکتبۃ القاہرہ)

عند الاحتاف:

احناف کی مشہور کتاب فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

جو گانا گارہا ہے یا پیشاب کر رہا ہے یا کبوتر اڑا رہا ہے یا غسل خانہ میں ہو یا برہنہ ہو اُس کو سلام نہ کیا جائے (ان سب کو کسی نے سلام کیا تو) ان پر جواب دینا واجب نہیں ہے۔ یوں ہی غیاثیہ میں ہیں۔

(فتاویٰ ہندیہ، الباب السابع فی السلام وتشمیت العاطس، ج 5، ص 326، دار الفکر، بیروت)

68 باب مَا جَاءَ فِي سُورِ الْكَلْبِ -

کتے کے جوٹھے کے بارے میں

91 - حَدَّثَنَا سَوَامُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَبْرِيُّ، حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: يُغْسَلُ الْإِنْسَانُ إِذَا وَلَعَتْ فِيهِ الْكَلْبُ سَبْعَ مَرَّاتٍ: أَوَّلَهُنَّ أَوْ أُخْرَاهُنَّ بِالشَّرَابِ، وَإِذَا وَلَعَتْ فِيهِ الْهَرَّةُ غُسِلَ مَرَّةً. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ، وَأَحْمَدَ، وَاسْحَاقَ. وَقَدْ مَرَّ بِهَذَا الْحَدِيثِ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوُ هَذَا، وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ: إِذَا وَلَعَتْ فِيهِ الْهَرَّةُ غُسِلَ مَرَّةً. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب کتا برتن میں منہ ڈال دے تو اسے سات مرتبہ دھویا جائے، پہلی مرتبہ یا (فرمایا) آخری مرتبہ مٹی سے دھویا جائے۔ امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث ہے، اور یہی امام شافعی، امام احمد، امام اسحاق کا قول ہے، یہ حدیث پاک متعدد طرق سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسی طرح مروی ہے، (لیکن) اس میں یہ ذکر نہیں کیا کہ ”وَإِذَا وَلَعَتْ فِيهِ الْهَرَّةُ غُسِلَ مَرَّةً“ یعنی جب برتن میں منہ ڈال دے تو اسے ایک مرتبہ دھویا جائے گا۔

اس باب میں عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے (بھی) روایت ہے۔

تخریج حدیث 9 بدون لفظ إذا ولعت فيه الهرة غسل مرة: صحيح مسلم، كتاب الطهارة، باب حكم ولوغ الكلب، 1/234 حدیث، 279 دار احیاء التراث العربی، بیروت * سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء بسور الکلب، 19/1 حدیث، 71 المكتبة العصرية، بیروت * سنن نسائی، کتاب المیاء، باب تعفیر الاناء بالتراکب... الخ، 1/177 حدیث، 338 المطبوعات الاسلامیہ، حلب

کتے کے جوٹھے برتن کو دھونے کے بارے میں مذاہب

عند الاحناف:

علامہ علی بن ابی بکر فرغانی مرغینانی حنفی (متوفی 593ھ) فرماتے ہیں:

(اور کتے کا جھوٹا ناپاک ہے) اگر وہ برتن میں منہ ڈال دے تو اُسے تین بار دھویا جائے گا کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ((يُعْتَسَلُ الْإِنَّمَاءُ مِنْ رَوْحِ الْكَتَبِ ثَلَاثًا)) ترجمہ: کتا برتن میں منہ ڈال دے تو اُسے تین بار دھویا جائے گا۔ اور کتے کی زبان پانی سے لگتی ہے برتن سے نہیں لیکن جب برتن ناپاک ہو گیا تو پانی بدرجہ اولیٰ ناپاک ہوگا، اس حدیث میں برتن کے ناپاک ہونے اور دھونے کی تعداد کا بیان ہے۔ اور سات بار دھونے کی شرط میں یہ حدیث امام شافعی کے خلاف حجت ہے۔ نیز جس چیز پر کتے کا پیشاب لگ جائے تو وہ تین بار دھونے سے پاک ہو جاتی ہے اور اُس کا جھوٹا تو پیشاب سے کم تر ہے تو وہ بدرجہ اولیٰ تین بار دھونے سے پاک ہو جائے گا اور جس حدیث میں سات بار دھونے کا حکم ہے وہ ابتدائے اسلام پر محمول ہے (یعنی وہ حکم شروع اسلام میں تھا)۔ (ہدایہ، فصل فی الآسار وغیرہا، ج 1، ص 25، 26، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ کاسانی حنفی (متوفی 587ھ) فرماتے ہیں:

ہماری دلیل یہ حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((يُعْتَسَلُ الْإِنَّمَاءُ مِنْ رَوْحِ الْكَتَبِ ثَلَاثًا)) کتا کسی برتن میں منہ ڈال دے تو اُسے تین بار دھویا جائے۔ تو یہاں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تین بار دھونے کا حکم ارشاد فرمایا اگرچہ وہ نجاست دکھائی نہ دیتی ہو۔ اور امام شافعی نے جو حدیث بطور دلیل پیش کی ہے وہ ابتدائے اسلام پر محمول ہے (شروع اسلام میں یہ حکم اس لئے تھا) تاکہ کتوں سے مانوس ہونے کی لوگوں کو جو عادت تھی اُسے جڑ سے ختم کر دیا جائے۔ جیسا کہ جب شراب حرام ہوئی تو شراب کے مشکوں کو توڑنے کا حکم ارشاد فرمایا اور شراب کے برتنوں میں پانی پینے سے ممانعت فرمادی، پھر جب لوگوں کی عادت چھوٹ گئی تو برتنوں کے بارے میں یہ حکم ختم فرمادیا۔ اس پر دلالت اس سے (بھی) ہوتی ہے کہ بعض روایتوں میں یہ الفاظ ہیں: ((فَلْيَمْسِلْهُ سَبْعًا أَوْ لَا يَمْسِلْهُ بِالنَّارِ أَوْ أَحْرَأَ)) یعنی اُسے سات بار دھوئے پہلی بار مٹی سے یا (فرمایا) آخری بار مٹی سے۔ اور بعض روایتوں میں ہے: ((وَعَقِّزُوا النَّائِمَةَ بِالنَّارِ)) یعنی آٹھویں بار مٹی میں مانجھو۔ اور مٹی سے مانجھنا بالاتفاق واجب نہیں ہے۔ (بدائع الصنائع، فصل فی شرائط التطہید بالماء، ج 1، ص 87، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ طحاوی حنفی فرماتے ہیں:

ہمارے نزدیک سات بار دھونا مستحب ہے، اور یہ بھی مستحب ہے کہ ان میں سے ایک بار مٹی سے ہو۔

(حاشیۃ الطحاوی علی المراقی، فصل فی بیان احکام السؤء، ج 1، ص 30، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند المالکیہ:

علامہ خلیل بن اسحاق مصری مالکی (متوفی 776ھ) فرماتے ہیں:

کتے نے پانی کے برتن میں منہ ڈال دیا تو برتن کو استحبابی طور پر سات مرتبہ دھویا جائے گا، اگر کھانے کے برتن میں منہ ڈالے تو یہ حکم نہیں اور نہ ہی حوض کا یہ حکم ہے، اگر منہ کے علاوہ کتا کوئی عضو ڈال دے تو یہ حکم نہیں ہے، برتن کو دھونا اس وقت مستحب ہے جب استعمال کا ارادہ کیا جائے، دھونے میں نیت ضروری نہیں اور نہ ہی مٹی سے دھونا ضروری ہے اور ایک کتا متعدد بار منہ ڈال دے تب بھی یہی حکم ہے اور اگر بہت سارے کتے ایک برتن میں منہ ڈال دیں تب بھی یہی حکم ہے۔

(مختصر خلیل، فصل فی حکم ازالة النجاسة وما یغنی عنه، ج 1، ص 18، دار الحدیث، القاہرہ)

عند الشوافع:

علامہ اسماعیل بن یحییٰ مزنی شافعی فرماتے ہیں:

اگر کتا پانی کے برتن میں منہ ڈال دے تو پانی ناپاک ہو جائے گا، اور ضروری ہے کہ پانی کو بہائے اور برتن کو سات بار دھوئے اُن میں سے پہلی بار مٹی سے (مانجھے) جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

(مختصر المزنی، باب ما یفسد العلم، ج 8، ص 100، دار المعرفہ، بیروت)

عند الحنابلہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

اس بارے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ کتا اور خنزیر ناپاک ہیں اور جو کچھ ان سے متولد ہو، اگر زمین کے علاوہ کسی چیز کو لگ جائے تو اُسے سات بار دھونا ضروری ہے، ان میں سے ایک بار مٹی سے ہو، چاہے اس نے منہ ڈالا ہو یا اس کے علاوہ، کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((اِذَا وَلَعَ الْکَلْبُ فِیْ اِنَاءٍ اَحَدِکُمْ فَلِیْغْسِلْهُ سَبْعًا اِحْدَیْنِ بِالْاُتْرَابِ)) تم میں سے کسی کے برتن میں کتا منہ ڈال دے تو اُسے چاہئے کہ برتن کو سات بار دھوئے ان میں سے ایک بار مٹی سے ہو۔

(الکافی فی فقہ الامام احمد، باب احکام النجاسات، ج 1، ص 160، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

دلائل پر بحث و نظر:

علامہ عثمان بن علی زلیعی حنفی (متوفی 743ھ) فرماتے ہیں:

امام مالک نے فرمایا: جس پانی میں کتا منہ ڈال دے وہ پانی پاک ہے، پینے کے قابل ہے، اور کتے کے منہ ڈالنے کی وجہ سے برتن کو جو سات مرتبہ دھویا جاتا ہے وہ امر تعبدی کے طور پر ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((اِذَا وَلَعَ الْكَلْبُ فِيْ اِنَاءٍ اَحَدِكُمْ فَلْيَرْقِهْ ثُمَّ لْيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ)) (تم میں سے کسی کے برتن میں کتا منہ ڈال دے تو اُسے چاہئے کہ پانی بہا دے اور برتن کو سات بار دھوئے) اور پانی بہانے کا حکم فرمانا پانی کے ناپاک ہونے کی دلیل ہے۔ اور اس سے قوی تر دلیل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ فرمان ہے: ((طَهِّرْ اِنَاءَ اَحَدِكُمْ اِذَا وَلَعَ فِيْهِ الْكَلْبُ اَنْ يَغْسِلَهُ سَبْعًا)) (تم میں سے کسی کے برتن میں کتا منہ ڈال دے تو اس کا پاک ہونا یہ ہے کہ اُسے سات بار دھوئے) تو یہ حدیث ناپاک ہونے کا فائدہ دیتی ہے کیونکہ ”طہور“ مصدر ہے اور طہارت (یعنی پاک ہونے) کے معنی میں ہے، تو اس کا تقاضا ہے کہ پہلے ناپاکی ہو یا حدث ہو، دوسری صورت تو ہے ہی نہیں تو پہلی ہی متعین ہوگئی۔ نیز نصوص میں اصل یہ ہے کہ وہ معقولۃ المعنی ہوں، لہذا جب معاملہ عقلی اور تعبدی کے درمیان دائر ہو جائے تو اسے معقول المعنی بنانا اولیٰ ہے کیونکہ تعبدی امور نادر ہیں اور عقلی امور کی کثرت ہے۔

پھر ہمارے نزدیک تین بار دھونے سے پاک ہو جائے گا اور امام شافعی کے نزدیک سات بار دھونا ضروری ہے۔ اسی حدیث کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی۔ تو امام شافعی کے نزدیک عدد تعبدی ہے۔ اور یہ قول امام مالک کے قول سے بہتر ہے کیونکہ اس میں اصل سے خروج کم ہے۔

اور ہماری دلیل وہ حدیث جو امام طحاوی نے اپنی سند سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ ((اِنَّهُ يَغْتَسِلُ مِنْ وَلُوحِ الْكَلْبِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ)) (کتے کے منہ ڈالنے کی وجہ سے برتن کو تین مرتبہ دھویا جائے) اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی نے سات بار دھونے والی حدیث روایت کی۔ اور ہمارے نزدیک (قاعدہ ہے کہ) جب راوی کا عمل یا فتویٰ اپنی روایت کے خلاف ہو تو اس کی روایت دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی صحابی، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث سُنے اور اس کے برخلاف عمل کرے یا فتویٰ دے کیونکہ اس طرح تو وہ عادل نہیں رہے گا۔ لہذا ثابت ہوا کہ یہ (سات

باردھونے والی حدیث) منسوخ ہے اور یہ ہی ظاہر ہے، کیونکہ اس کا حکم ابتدائے اسلام میں تھا جس وقت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کتوں کے بارے میں شدت فرماتے اور اُن کو قتل کرنے کا حکم دیتے تاکہ لوگوں کا کتوں سے اختلاط بالکل ختم ہو جائے، پھر اس کو ترک کر دیا گیا۔ اور یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسا کہ مروی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب شراب کے معاملہ میں شدت فرمائی تو اس کے برتنوں کو توڑنے کا حکم فرمادیا تاکہ صحابہ کا شراب سے تعلق ہی نہ رہے اور شراب جڑ سے ختم ہو جائے، پھر شراب کے برتن توڑنے کی ممانعت فرمادی۔ یا سات باردھونے کے حکم کو استحباب پر محمول کریں گے اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو دارقطنی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی: ((عَنْ الْقَيْسِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَلْبِ يَلْعَقُ فِي الْإِنَاءِ مَا يَغْسِلُ ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا)) ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کتوں کے بارے میں حکم مروی ہے کہ کتا کسی برتن میں منہ ڈالے تو اسے تین بار یا پانچ بار یا سات بار دھویا جائے۔ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اختیار دے دیا، اگر سات بار دھونا ضروری ہوتا تو اختیار کیوں دیتے۔

پھر کتے کے جوٹھے میں سات بار دھونے کے حکم کو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے امر تعبدی قرار دیا ہے اور پھر اس حکم کو پیشاب اور کتے کی دیگر رطوبتوں اور خنزیر کی طرف متعدی کر دیا۔ حالانکہ جب کوئی چیز امر تعبدی کے طور پر ثابت ہوتی ہے وہ کسی اور کی طرف متعدی نہیں ہوتی۔ اور ہمارے علماء نے بقیہ نجاستوں کی طرح اس کو بھی تین کے ساتھ مقدر فرمایا اس حدیث کی وجہ سے جو ہم نے روایت کی، اور حدیث مستیقظ کی وجہ سے۔

(تبيين الحقائق، ملہ البترا اذا وقعت فيه نجاسة، ج 1، ص 32، المطبعة الكبرى الاميرية، القاهرة)

امام دارقطنی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے:

((نَاعِبِدُ الْقَوَائِبَ مِنَ الصَّحَالِ وَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ وَعَنْ إِسْحَامِ بْنِ عَزْوَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْيَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ الْقَيْسِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَلْبِ يَلْعَقُ فِي الْإِنَاءِ مَا يَغْسِلُهُ ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا)) ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کتے کے جوٹھے برتن کے بارے میں فرمایا کہ اسے تین یا پانچ یا سات مرتبہ دھویا جائے۔

(سنن دارقطنی، باب ولو غ الكلب في الإناء، ج 1، ص 108، مؤسسة الرسالة، بيروت)

امام ابن عدی نے ”الکامل“ میں روایت کیا ہے:

((قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَ الْكَلْبُ فِي إِمَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيُغْرِقْهُ وَلْيُغْسِلْهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب کتا تم میں سے کسی کے برتن میں منہ ڈال دے تو اس کے اندر جو کچھ ہو اسے بہا دو اور برتن کو تین مرتبہ دھو دو۔

(الکامل فی ضعف الرجال، الحسین بن علی ابو علی الکراہیسی، ج 3، ص 242، دار الکتب العلمیہ، بیروت)
ان دونوں احادیث کی اسناد پر ہونے والے اعتراضات کے علامہ بدر الدین عینی حنفی نے بڑی تفصیل و تحقیق کے ساتھ جوابات دیئے ہیں۔
(البنایہ شرح الہدایہ، سورۃ الکلب، ج 1، ص 470 تا 472، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

- 69 باب مَا جَاءَ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ بِی کے جوٹھے کے بارے میں

92 - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ، حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ حُمَيْدَةَ بِنْتِ عُبَيْدِ بْنِ مِرْقَاطٍ، عَنْ كَبْشَةَ بِنْتِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَكَانَتْ عِنْدَ ابْنِ أَبِي قَتَادَةَ، أَنَّ أَبَا قَتَادَةَ دَخَلَ عَلَيْهَا، قَالَتْ: فَسَكَبْتُ لَمَْوْصُومٍ قَالَتْ: فَبَاءَتْ بِرَوْثَةٍ تَشْرِبُ، فَأَضَعْنِي لَهَا الْإِنَاءَ حَتَّى شَرِبْتُ، قَالَتْ كَبْشَةُ: فَرَأَيْتُ أَظْهَرَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: أَعْجَبِينَ يَا بِنْتُ أَخِي؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ، فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّمَا لَيْسَتْ بِتَجَسُّسٍ، إِنَّمَا هِيَ مِنَ الطَّوْافِينَ عَلَيْكُمْ، أَوِ الطَّوْافَاتِ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ وَآبِي هُرَيْرَةَ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ الْعُلَمَاءِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّابِعِينَ وَمَنْ يَتَّبِعُهُمْ: يَثْبُتُ.

حضرت کبشہ بنت کعب بن مالک سے روایت ہے، اور یہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیٹے کے نکاح میں تھیں، حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے پاس تشریف لائے، فرماتی ہیں کہ میں نے ان کے وضو کے لیے پانی برتن میں ڈال کر رکھا، بلی پانی پینے کے لیے آئی، آپ نے اس کے لیے برتن جھکا دیا یہاں تک کہ اس نے پانی پی لیا۔ کبشہ کہتی ہیں: حضرت ابو قتادہ نے مجھے دیکھا کہ میں انہیں دیکھ رہی ہوں تو فرمایا: اے بھتیجی! کیا تمہیں تعجب ہو رہا ہے؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ ناپاک نہیں، کیونکہ یہ تم پر بکثرت آنے والوں میں سے ہے یا (فرمایا) بکثرت آنے والیوں میں سے ہے۔

اس باب میں حضرت عائشہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث ہے۔ اور یہی قول صحابہ کرام، تابعین اور مابعد میں سے اکثر علماء مثلاً امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق کا ہے کہ یہ لوگ بلی

الشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ: لَمْ يَرَوْا بِسُورِ الْهَرَّةِ
بِأَسَا. وَهَذَا أَحْسَنُ شَيْءٍ مَعْنَى هَذَا الْبَابِ. وَقَدْ جَوَّدَ مَالِيقٌ هَذَا
الْحَدِيثَ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، وَلَمْ يَأْتِ
بِأَحَدٍ أَنَّهُ مِنْ مَالِيقٍ.
اس باب میں یہ حدیث احسن ہے، امام مالک
نے اس حدیث کو اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ سے عمدہ طریقہ
پر بیان کیا ہے، کسی راوی نے اسے امام مالک سے زیادہ
مکمل بیان نہیں کیا۔

تخریج حدیث: 92 سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، بسورۃ الہرۃ والرخصۃ فی ذالک، 1/131 حدیث 367، المطبوعات
الاسلامیہ، حلب

بلی کے جوٹھے کے بارے میں مذاہب ائمہ:

ائمہ اربعہ کے نزدیک بلی کا جوٹھا پاک ہے، ہاں احتاف کے نزدیک پاک تو ہے مگر مکروہ تنزیہی ہے یعنی غیر مکروہ کے
ہوتے ہوئے اس کا استعمال مکروہ ہے۔

عند الاحتاف:

علامہ ابوالفضل عبداللہ بن محمود حنفی (متوفی 683ھ) فرماتے ہیں:

دوسرا پانی پاک ہے (لیکن اس کا استعمال) مکروہ ہے۔ اور وہ بلی کا جھوٹا پانی ہے۔ اس (مکروہ ہونے کی) وجہ یہ ہے کہ
بلی کا گوشت ناپاک ہے تو اس کا جھوٹا بھی ناپاک ہوگا لیکن گھروں میں کثرت سے آنے کی وجہ سے جب اس سے بچنا ممکن نہ
ہو جیسا کہ اسی علت کی جانب حدیث میں اشارہ ہے تو ہم نے کہا کہ (بلی کا جھوٹا) پاک ہے لیکن مکروہ ہے۔

(الاختیار لتعلیل المختار، فصل فی حکم الآسان، ج 1، ص 19، مطبعة الحلبي، القاهرة)

علامہ ابوبکر بن علی الحدادی حنفی (متوفی 800ھ) فرماتے ہیں:

بلی کا جھوٹا طرفین یعنی امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک مکروہ ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔ اور طرفین
کے نزدیک یہ مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی؟ تو صحیح یہی ہے کہ مکروہ تنزیہی ہے۔

(الجمهرة النيرة، الاغسال السنونة، ج 1، ص 20، المطبعة الخيرية)

علامہ حسن بن عمار شرملاہی حنفی (متوفی 1069ھ) فرماتے ہیں: تیسرا پانی وہ ہے کہ صحیح پانی کے ہوتے ہوئے اس

کا استعمال مکروہ ہے۔ اور وہ بلی کا جھوٹا پانی ہے۔ (نور الايضاح، فصل فی بیان احکام السور، ج 1، ص 15، المكتبة العصرية)

عند المالکیمہ:

علامہ محمد بن احمد بن رشد قرطبی مالکی (متوفی 520ھ) فرماتے ہیں:

امام مالک اور ان کے تمام اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ بلی کا جھوٹا پاک ہے البتہ جب یقین ہو کہ اس کے مُنہ میں گندگی تھی تو ناپاک ہے۔ (البيان والتحصيل، مسئلة سؤر الهرة، ج 2، ص 112، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

علامہ رُعینی مالکی (متوفی 954ھ) فرماتے ہیں:

جو جانور نجاست سے دور نہیں رہتے اگر ان سے پچنا دشوار ہو جائے جیسے بلی اور چوہا تو ان کے جھوٹے پانی کا استعمال مکروہ نہیں کیونکہ اس سے پچنا دشوار ہے، نیز بلی کے بارے میں تو حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث وارد ہے کہ جس میں آپ نے ارشاد فرمایا: ((الْيَزْوَءُ لَيْسَتْ بِمَجْحِسٍ اِنَّمَا هِيَ مِنَ الطَّوَافِينِ عَلَيْكُمْ اَوْ الطَّوَافَاتِ)) ترجمہ: بلی ناپاک نہیں، بے شک یہ تمہارے گھر میں آنے والوں (راوی کو شک ہے یا فرمایا) آنے والیوں میں شامل ہے۔ امام مالک نے مؤطا کے باب الطهور للوضوء میں اسی طرح اس حدیث کو ”او“ کے ساتھ روایت کیا ہے۔

(مواعظ الجلیل فی شرح مختصر خلیل، فرع الغسل فی حیاض قبل غسل الاذی، ج 1، ص 77، دار الفکر، بیروت)

عند الشوافع:

علامہ یحییٰ بن ابی الخیر یحییٰ شافعی (متوفی 558ھ) فرماتے ہیں:

بلی نے اگر قلیل پانی میں مُنہ ڈالا تو (حکم یہ ہے کہ) اگر بلی کو پانی میں مُنہ ڈالنے سے پہلے نجاست کھاتے نہ دیکھا گیا ہو تو اس کے جھوٹے پانی سے بلا کراہت وضو جائز ہے۔ ہماری دلیل یہ حدیث ہے: ((اَنَابَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصْنَعُ لَهَا الْإِنَاءَ لَتَشْرَبَ مِنْهُ، وَقَالَ: إِنَّهَا مِنَ الطَّوَافِينِ عَلَيْكُمْ وَالطَّوَافَاتِ)) نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بلی کے لئے پانی کا برتن جھکا دیتے تاکہ پانی پی لے، اور فرماتے: بے شک یہ تمہارے گھر میں آنے والوں (راوی کو شک ہے یا فرمایا) اور آنے والیوں میں سے ہے۔

(البيان فی مذهب الامام الشافعی، مسئلة فی ولوغ الهرة بالماء القليل، ج 1، ص 52، 53، دار المنهاج، جدہ)

عند المحتابله:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

پانی کی تیسری وہ قسم ہے جس سے احتراز ممکن نہ ہو اور وہ بلی اور وہ جانور ہیں جو خلقت میں بلی سے چھوٹے ہوں کیونکہ حضرت کبشہ بنت کعب بن مالک سے روایت ہے، فرماتی ہیں: ((دخل علیَّ أبو قتادة، فسکبت له وضوءاً، فجاءت به، فأصغى لها الإناء حتى شربت، فرأى أنظر إليه فقال: أتعجبين يا أمة أخی؟ قلت: نعم، قال: إن رسول الله صلَّى الله علیہ وسلم قال: إنها ليست بفجس، إنها من الطوافین علیکم والطوافات)) ترجمہ: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میرے پاس تشریف لائے، میں نے ان کے وضو کے لیے پانی برتن میں ڈال کر رکھا، بلی پانی پینے کے لیے آئی، آپ نے اس کے لیے برتن جھکا دیا یہاں تک کہ اس نے پانی پی لیا۔ کبشہ کہتی ہیں: حضرت ابو قتادہ نے مجھے دیکھا کہ میں انہیں دیکھ رہی ہوں تو فرمایا: اے بھتیجی! کیا تمہیں تعجب ہو رہا ہے؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ ناپاک نہیں کیونکہ یہ تم پر بکثرت آنے والوں میں سے ہے یا (فرمایا) بکثرت آنے والیوں میں سے ہے، اس کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ یہ حدیث اپنے منطوق کے ساتھ بلی کی طہارت پر دلالت کرتی ہے اور اپنی تعلیل کے ساتھ اپنے سے چھوٹے جانوروں کی طہارت پر دلالت کرتی ہے کیونکہ یہ بھی ان میں سے ہیں جو ہم پر بکثرت آنے والے ہیں اور ان سے احتراز ممکن نہیں جیسا کہ چوہا وغیرہ۔

(الکافی فی فقہ الامام احمد، اقسام الحيوان، ج 1، ص 40، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

دلائل پر بحث و نظر:

علامہ محمود بن احمد حنفی (متوفی 616ھ) فرماتے ہیں:

امام اعظم امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کے نزدیک بلی کا جھوٹا مکروہ ہے، اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔ جامع الصغیر میں طرفین (امام اعظم اور امام محمد) کے قول میں کراہت کے الفاظ مذکور ہیں، اور امام قدوری نے اس کی شرح میں اسی طرح ان کو ذکر کیا۔ اور اصل (مبسوط) کے کتاب الصلوٰۃ میں ہے کہ بلی کے جھوٹے پانی سے وضو نہ کرنا بہتر ہے لیکن اگر کیا جائے تو وضو ہو جائے گا۔ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ میں نے امام ابو حنیفہ اور ابن ابی لیلیٰ رحمۃ اللہ علیہما سے بلی کے جھوٹے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ (اس کا استعمال کرنا) مکروہ ہے، اور میرے نزدیک اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں۔ اور یہی قول امام شافعی کا ہے۔

طرفین کے خلاف امام ابو یوسف اور امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ ((إن رسول الله عليه السلام كان

یصغی الإناء للہرة وشرب ما بقی ونوضاً منه)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلی کے لئے برتن جھکاتے تھے اور باقی پانی نوش فرمالیتے اور اُس سے وضو بھی فرماتے۔ نیز حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے: ((الہرقلیست فنجسة، انہامن الطوافین علیکم او الطوافات علیکم)) ترجمہ: بلی ناپاک نہیں ہے کیونکہ یہ تم پر بکثرت آنے والوں میں سے ہے یا (فرمایا) بکثرت آنے والیوں میں سے ہے۔ اس سے صاف واضح ہے کہ بلی خود ناپاک نہیں جب ایسا ہے تو اس کا جھوٹا پانی بھی ناپاک نہیں ہوگا۔

اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((الہرة سبع)) ترجمہ: بلی درندہ ہے۔ نیز آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((یفسل الإناء من ولوغ الہرة مرة)) ترجمہ: بلی برتن میں مُنہ ڈال دے تو برتن کو ایک بار دھویا جائے گا۔ اس مسئلہ کی علت میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔ امام طحاوی سے منقول ہے، آپ فرماتے ہیں کہ بلی زبان سے پانی چیتی ہے اور اس کی زبان تھوک سے تر ہوتی ہے اور اس کا تھوک اس کے عین سے پیدا ہوتا ہے اور اس کا عین ناپاک ہے لہذا اس کا تھوک بھی ناپاک ہوگا، اس بات کے پیش نظر تو اُس کا جھوٹا پانی ناپاک ہونا چاہئے تھا لیکن گھروں میں کثرت سے چکر لگانے کی وجہ سے ہم نے (اس کے جھوٹے کو) ناپاک نہیں کہا البتہ مکروہ ضرور کہا ہے کیونکہ ایسی ضرورت درپیش نہیں ہے کہ جس سے بچنا ممکن نہ ہو۔

امام کرخی فرماتے تھے کہ بلی کا نہ تو عین ناپاک ہے اور نہ ہی تھوک۔ ناپاک ہو بھی تو کیسے حالانکہ شریعت نے تو اس کے ناپاک ہونے کو ساقط کر دیا ہے، البتہ اکثر اس کے کھانے ناپاک ہوا کرتے ہیں کیونکہ وہ چوہا اور مردار کھاتی ہے اسی وجہ سے اس کا مُنہ ناپاک ہو جاتا ہے۔ لیکن یہ یقینی بات نہیں کہ جس کی بناء پر اس کے جوٹھے کو ناپاک کہیں البتہ اکثر ایسا ہوتا ہے اسی لئے ہم نے کہا کہ اس کا جھوٹا مکروہ ہے، جیسا کہ بچے اور اس کے ہاتھوں کا حکم ہے کہ جو نیند سے بیدار ہوا ہو۔

(محیط برہانی، الفصل الرابع فی المیاء، ج 1، ص 126، 127، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

70- بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ

موزوں پر مسح کرنا

حضرت ہمام بن حارث سے روایت ہے، فرماتے

ہیں کہ حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پیشاب کیا پھر وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا، آپ سے کہا گیا کہ کیا آپ ایسا کرتے ہیں (یعنی موزوں پر مسح کرتے ہیں)، آپ نے فرمایا: مجھے اس سے کون سی چیز مانع ہے (یعنی میں ایسا کیوں نہ کروں) جبکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔

حضرت ابراہیم نخعی نے فرمایا: حدیث جریر سب (محدثین) کو پسند تھی کیونکہ حضرت جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اسلام لانا نزول سورہ مائدہ کے بعد ہے۔

اس باب میں حضرت عمر، حضرت علی، حضرت حذیفہ، حضرت مغیرہ، حضرت بلال، حضرت سعد، حضرت ابوالیوب، حضرت سلمان، حضرت بریدہ، حضرت عمرو بن امیہ، حضرت انس، حضرت سہل بن سعد، حضرت یعلیٰ بن مرہ، حضرت عبادہ بن صامت، حضرت اسامہ بن شریک، حضرت ابوامامہ، حضرت جابر، حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات ہیں۔

93- حَدَّثَنَا بِشَّازٌ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنِ

الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ يَتَامٍ بْنِ الْحَارِثِ، قَالَ: قَالَ جَبْرِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، ثُمَّ تَوَضَّأَ، وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ فَقِيلَ لَهُ: أَتَفْعَلُ هَذَا؟ قَالَ: وَمَا يَمْنَعُنِي، وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ قَالَ وَكَانَ يَعْجِبُهُمْ حَدِيثُ جَبْرِ لِأَنَّهُ إِسْلَامُهُ كَانَ بَعْدَ نَزُولِ الْمَائِدَةِ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عُمَرَ، وَعَلِيٍّ، وَحَذِيفَةَ، وَالْمَغِيرَةَ، وَبِلَالٍ، وَسَعْدٍ، وَأَبِي أَيُّوبَ، وَسَلْمَانَ، وَمُرَّةَ، وَعَمْرِو بْنِ أُمَيَّةَ، وَأَنَسَ، وَسَهْلَ بْنَ سَعْدٍ، وَتَغْلَى بْنَ مُرَّةَ، وَعَبَادَةَ بْنَ الْقَامِثِ، وَأَسَامَةَ بْنَ شَرِيحٍ، وَأَبِي أَسَامَةَ، وَجَابِرَ، وَأَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ، قَالَ أَبُو عِيْسَى: حَدِيثُ جَبْرِ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

94- وَنَزَوَى عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ، قَالَ:

رَأَيْتُ جَبْرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ

تَوَضَّأَ، وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ، فَقُلْتُ لَهُ فِي ذَلِكَ، فَقَالَ: مَرَأَيْتَ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ، وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ،
 فَقُلْتُ لَهُ: أَقْبَلَ الْمَائِدَةَ، أَمْ بَعْدَ الْمَائِدَةِ؟ فَقَالَ: مَا أَشْلَعْتُ
 إِلَّا بَعْدَ الْمَائِدَةِ، حَدَّثَنَا بِذَلِكَ مُجِيبُهُ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ
 زَيْلَادٍ التِّرْمِذِيُّ، عَنْ مِقَاتِلِ بْنِ حَيَّانَ، عَنْ شَهْرِ بْنِ
 حَوْشَبٍ، عَنْ جَرِيرٍ، قَالَ أَبُو عَيْسَى: وَمَرْوَى بَقِيَّةٌ، عَنْ
 إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَدَهَمَ، عَنْ مِقَاتِلِ بْنِ حَيَّانَ، عَنْ شَهْرِ بْنِ
 حَوْشَبٍ، عَنْ جَرِيرٍ، وَهَذَا أَحَدُ ثَلَاثِ مَفْسَرٍ لَأَنَّ بَعْضَ مَنْ
 أَكْرَمَ الْمَسْحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ تَأَوَّلَ أَنَّ مَسْحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْخُفَّيْنِ كَانَ قَبْلَ نَزُولِ الْمَائِدَةِ،
 وَذَكَرَ جَرِيرٌ فِي حَدِيثِهِ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ بَعْدَ نَزُولِ الْمَائِدَةِ.

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: حدیث جریر حسن صحیح
 ہے۔

شہر بن حوشب سے مروی ہے، فرماتے ہیں: میں
 نے حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ انہوں
 نے وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا، میں نے اس بارے میں ان
 سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے وضو فرمایا اور موزوں پر مسح
 کیا، (شہر بن حوشب کہتے ہیں) میں نے ان سے کہا کہ یہ
 واقعہ سورۃ مائدہ سے پہلے کا ہے یا بعد کا؟ تو انہوں نے جواباً کہا
 کہ میں مسلمان ہی سورۃ مائدہ کے بعد ہوا ہوں۔

(اس کے بعد امام ترمذی شہر بن حوشب والی روایت
 کی سند بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:) حدیث مذکور کتب تہذیب
 خالد بن زیاد الترمذی عن مقاتل بن حیان عن شہر بن حوشب عن
 جریر۔ اور فرمایا: مروی بقیۃ عن ابراہیم بن ادہم عن مقاتل بن
 حیان عن شہر بن حوشب عن جریر۔

یہ حدیث مفسر ہے کیونکہ بعض مسح علی الخفین کے منکر یہ تاویل
 کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا موزوں پر مسح
 کرنا سورۃ مائدہ کے نزول سے پہلے تھا اور حضرت جریر رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی حدیث میں بیان کیا کہ انہوں نے نزول
 مائدہ کے بعد نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو موزوں پر مسح
 کرتے دیکھا ہے۔

تخریج حدیث: 93 صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، 1/227 حدیث، 272 دار احیاء التراث العربی، بیروت۔ سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب ماجاء فی المسح علی الخفین، 1/180 رقم، 543 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی

تخریج حدیث: 94 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، 1/39 حدیث، 154 المكتبة العصرية، بیروت

موزوں پر مسح کرنے کا جواز

بالاجماع سفر و حضر میں موزوں پر مسح کرنا جائز ہے، تفصیل درج ذیل ہے:

الشواہد:

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں:

جن کی اجماع میں کوئی حیثیت ہے ان سب مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ سفر و حضر میں موزوں پر مسح کرنا جائز ہے چاہے کوئی حاجت ہو یا نہ ہو یہاں تک کہ اُس عورت کے لئے بھی جائز ہے جو اپنے گھر میں رہے اور اس لنگڑے کے لئے بھی جو چل نہ سکے۔ مسح کو صرف شیعہ اور خارجی نہیں مانتے، اور ان کے اختلاف کا اعتبار نہیں اور امام مالک سے اس کے متعلق چند روایات منقول ہیں۔ آپ کا مشہور قول وہ ہی ہے جو جمہور کا ہے۔ اور بے شک (موزوں پر) مسح والی حدیث بے شمار صحابہ نے روایت کی۔ حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ستر صحابہ نے یہ حدیث سنائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موزوں پر مسح فرماتے تھے۔ اور اس حدیث کو روایت کرنے والے کثیر صحابہ کے نام میں نے شرح المہذب میں بیان کیے ہیں۔ اور مسح سے متعلق نفیس گفتگو اُس میں ذکر کی ہے۔ اور توفیق دینے والی ذات اللہ ہی کی ہے۔ موزوں پر مسح کرنا افضل ہے یا پاؤں دھونا؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ ہمارے علماء نے فرمایا کہ (پاؤں) دھونا افضل ہے کیونکہ اصل یہ ہی ہے، اور صحابہ کی ایک جماعت مثلاً حضرت عمر بن خطاب اور آپ کے بیٹے حضرت عبداللہ نیز ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہم نے اسی کو اختیار فرمایا۔ اور تابعین کی ایک جماعت نے کہا کہ مسح کرنا افضل ہے۔ امام شعبی، حکم اور حضرت حماد کا یہی مذہب ہے۔ اور امام احمد سے دو روایتیں ہیں، ان میں آپ کی صحیح ترین روایت یہ ہے کہ مسح کرنا افضل ہے، اور دوسری روایت یہ ہے کہ پاؤں دھونا یا ان پر مسح کرنا دونوں برابر ہیں۔ ابن منذر نے اسی کو اختیار کیا۔

(شرح النووی علی مسلم، باب المسح علی الخفین، ج 3، ص 164، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

الاحناف:

علامہ ابو بکر بن مسعود کا سانی حنفی (متونی 587ھ) فرماتے ہیں:

عامہ فقہاء اور عامہ صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کے نزدیک موزوں پر مسح کرنا جائز ہے، البتہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف سے ایک آدھ روایت آئی ہے کہ یہ جائز نہیں۔ اور یہ (مسح جائز نہ ہونے کا قول) رافضیوں کا قول ہے۔ اور مسح کا انکار کرنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ} ترجمہ: اے ایمان والو! جب نماز کو کھڑے ہونا چاہو تو اپنا منہ دھوؤ اور کہنیوں تک ہاتھ اور سروں کا مسح کرو اور گٹوں تک پاؤں دھوؤ اور اگر تمہیں نہانے کی حاجت ہو تو خوب سترے ہو لو اور اگر تم بیمار یا سفر میں ہو یا تم میں کوئی قضائے حاجت سے آیا یا تم نے عورتوں سے صحبت کی اور ان صورتوں میں پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی سے تیمم کرو تو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو اللہ نہیں چاہتا کہ تم پر کچھ تنگی رکھے ہاں یہ چاہتا ہے کہ تمہیں خوب سترہ کر دے اور اپنی نعمت تم پر پوری کر دے کہ کہیں تم احسان مانو۔

(اوجلکم کے لام پر) نصب کی قراءت کا تقاضا یہ ہے کہ ہر صورت پاؤں دھونا ضروری ہوں کیونکہ ”أَرْجُلُ“ کا عطف ”وَجْهٌ“ اور ”يَدَيْنِ“ پر ہے تو جب چہرے اور ہاتھوں کو دھونے کا حکم ہے تو پاؤں کو بھی دھونا ہی ہوگا۔ اور کسرہ کی قراءت کا تقاضا یہ ہے کہ پاؤں پر مسح کرنا ضروری ہے موزوں پر (کافی) نہیں۔

مروی ہے: ((اِنَّهُ سَيَلَّ اَبْنُ عَبَّاسٍ: هَلْ مَسَحَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيَّ الْحُفْنِ؟ فَقَالَ: وَاللّٰهُ مَا مَسَحَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيَّ الْحُفْنِ بَعْدَ نَزْوِلِ الْمَائِدَةِ وَلَا اَنْفِ اَمْسَحَ عَلَيَّ ظَهْرِيْ عِيْرَ فِي الْمَلَا اَحَبَّ اِلَيَّ مِنْ اَنْفِ اَمْسَحَ عَلَيَّ الْحُفْنِ)) ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح کیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ خدا کی قسم! سورہ مائدہ کے نزول کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح نہیں کیا، اور میرا صحراء میں گدھے کی پشت پر مسح کرنا موزوں پر مسح کرنے

سے بہتر ہے۔ ایک روایت میں یوں فرمایا: ((لَا تَمْسَحْ عَلَى جِلْدِ حِمَارٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ تَمْسَحَ عَلَى الْحُفْنَيْنِ)) ترجمہ: موزوں پر مسح کرنے سے زیادہ مجھے یہ پسند ہے کہ میں گدھے کی کھال پر مسح کروں۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((تَمْسَحُ الْمُقِيمُ عَلَى الْحُفْنَيْنِ يَوْمًا وَلَيْلَةً، وَالْمَسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيْلَتَيْنِ)) ترجمہ: مقیم ایک دن اور ایک رات موزوں پر مسح کرے گا اور مسافر تین دن، تین راتیں۔ یہ حدیث مشہور ہے، اسے صحابہ کی ایک جماعت مثلاً حضرت عمر، حضرت علی، حضرت خزیمہ بن ثابت، ابوسعید خدری، صفوان بن عسال، عوف بن مالک، ابوعمارہ، حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم نے روایت کیا۔ حتیٰ کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ موزوں پر مسح والی حدیث کی مثل سے قرآن کا نسخ جائز ہے۔ اور منقول ہے کہ آپ نے فرمایا: قرآن کا نسخ حدیث سے جائز ہے بشرطیکہ حدیث اس طرح وارد ہو جیسے موزوں پر مسح والی حدیث وارد ہے۔ اور یوں مسح کے جواز پر صحابہ کا قولی اور فعلی اجماع ہے یہاں تک کہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں نے ستر 70 بدری صحابہ کی زیارت کی، ان سب کی رائے یہ تھی کہ موزوں پر مسح جائز ہے۔ اسی لئے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اسے اہلسنت و جماعت کی علامات میں شمار کیا اور ان کی علامتیں یوں بیان فرمائیں: ”أَنْ تُغْضَلَ الشَّيْخَيْنِ، وَتُحَبَّ الْحُفْنَيْنِ، وَأَنْ تُرَى الْمَسْحُ عَلَى الْحُفْنَيْنِ، وَأَنْ لَا تُحَرِّمَ بَيْدَ الثَّمَرِ بِغَيْرِ الثَّلَثِ“ شیخین (حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما) کو تمام صحابہ سے بزرگ جاننا، حُفْنین (حضرت عثمان و علی رضی اللہ عنہما) سے محبت رکھنا اور موزوں پر مسح کو جائز سمجھنا اور کھجور کی نبیذ یعنی مُخَلَّت کو حرام نہ جاننا۔

اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا: میں مسح کا اُس وقت تک قائل نہ ہوا جب تک دن کی روشنی کی طرح واضح احادیث مجھ تک نہ پہنچیں۔ اور موزوں پر مسح کا انکار کرنا کبار صحابہ کا رد کرنا اور ان کو خطا پر قرار دینا ہے۔ لہذا موزوں پر مسح کا انکار کرنا بدعت ہے۔ اسی وجہ سے علامہ کرنی نے فرمایا: موزوں پر مسح کے جواز کے منکر پر مجھے کفر کا اندیشہ ہے۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر موزوں پر مسح کرنے میں اختلاف ہوتا تو ہم مسح ہی نہ کرتے۔ اور آپ کا یہ قول اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اختلاف ثابت ہی نہیں ہے۔

اور امت کا اس میں اختلاف نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح کیا ہے، اختلاف اس میں ہے کہ سورہ مائدہ کے نازل ہونے سے پہلے مسح کیا ہے یا بعد میں؟ اور ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی بہتر ہے، یہاں تک کہ حسن بصری رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے ستر 70 صحابہ نے بتایا کہ ہم موزوں پر مسح کا اعتقاد رکھتے ہیں۔

حضرت عائشہ اور براء بن عازب رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ: ((إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ بَعْدَ الْمَائِدَةِ)) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ مائدہ کے نزول کے بعد مسح فرمایا۔

حضرت جریر بن عبد اللہ بکلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: ((أَنَّهُ تَوَضَّأَ، وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَقِيلَ لَهُ: فِي ذَلِكَ، فَقَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ، وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَقِيلَ لَهُ: أَكَانَ ذَلِكَ بَعْدَ نَزُولِ الْمَائِدَةِ؟ فَقَالَ: قَوْلُ أَشْلَفْتُ إِلَّا بَعْدَ نَزُولِ الْمَائِدَةِ)) ترجمہ: انہوں نے ایک بار وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا تو اس کے بارے کسی نے پوچھا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور موزوں پر مسح فرمایا، پھر کسی نے سوال کیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سورہ مائدہ کے نازل ہونے کے بعد مسح کیا تھا یا پہلے؟ تو آپ نے جواب دیا کہ میں سورہ مائدہ کے نزول کے بعد ہی مسلمان ہوا ہوں۔

بہر حال آیت (ادخلکم کے لام) میں دو قراءتیں ہیں، ہم دو وقتوں میں دونوں پر عمل کرتے ہوئے کہیں گے کہ پاؤں جب ظاہر ہوں تو انہیں دھویا جائے اور جب ان پر موزے ہوں تو موزوں پر مسح کیا جائے، تاکہ حتی الامکان دونوں قراءتوں پر عمل ہو جائے۔ جس نے موزوں پر مسح کیا ہو تو یہ کہنا جائز ہے کہ اس نے پاؤں پر مسح کیا جس طرح کہ اگر موزوں پر مارا ہو تو یہ کہنا جائز ہے کہ پاؤں پر مارا ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے انکار کی روایت صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کا مدعکہ پر ہے۔ اور منقول ہے کہ جب حضرت عطا کے پاس یہ روایت پہنچی تو آپ نے کہا کہ عکرمة نے جھوٹ بولا، اور حضرت عطا اور ضحاک نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا کہ آپ نے موزوں پر مسح فرمایا۔ تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ موزوں پر مسح کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اختلاف ثابت ہی نہیں ہے۔

اور حضرت عطا سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباس موزوں پر مسح میں لوگوں کی مخالفت کرتے تھے۔ اور انتقال سے پہلے انہوں نے اس مسئلہ میں رجوع کر لیا۔ (بدائع الصنائع، فصل المسح علی الخفین، ج 1، ص 7، 8، دار الکتب العلمیہ، بیروت) مفتی امجد علی اعظمی حنفی فرماتے ہیں:

جو شخص موزہ پہنے ہوئے ہو وہ اگر وضو میں بجائے پاؤں دھونے کے مسح کرے جائز ہے اور بہتر پاؤں دھونا ہے بشرطیکہ مسح جائز سمجھے۔ اور اس کے جواز میں بکثرت حدیثیں آئی ہیں جو قریب قریب تو اتر کے ہیں، اسی لیے امام کرنی رحمہ اللہ تعالیٰ

فرماتے ہیں جو اس کو جائز نہ جانے اس کے کافر ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ امام شیخ الاسلام فرماتے ہیں جو اسے جائز نہ مانے گمراہ ہے۔ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اہلسنت و جماعت کی علامت دریافت کی گئی فرمایا: **تَقْضِيْلُ الشَّيْخَيْنِ وَحُبُّ الْحَسَنِ وَمَسْحُ الْحَقِّقَيْنِ**۔ یعنی حضرت امیر المومنین ابو بکر صدیق و امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو تمام صحابہ سے بزرگ جاننا اور امیر المومنین عثمان غنی و امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے محبت رکھنا اور موزوں پر مسح کرنا۔ اور ان تینوں باتوں کی تخصیص اس لیے فرمائی کہ حضرت کوفہ میں تشریف فرما تھے اور وہاں رافضیوں ہی کی کثرت تھی تو وہی علامات ارشاد فرمائیں جو ان کا رد ہیں۔ اس روایت کے یہ معنی نہیں کہ صرف ان تین باتوں کا پایا جانا سٹی ہونے کے لیے کافی ہے۔ علامت شے میں پائی جاتی ہے، شے لازم علامت نہیں ہوتی جیسے حدیث صحیح بخاری شریف میں وہابیہ کی علامت فرمائی: **((سَيَعَاهُمُ النَّحْلِيُّ))** ان کی علامت سر منڈانا ہے۔ اس کے یہ معنی نہیں کہ سر منڈانا ہی وہابی ہونے کے لیے کافی ہے اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے دل میں اس کے جواز پر کچھ خدشہ نہیں کہ اس میں چالیس صحابہ سے مجھ کو حدیثیں پہنچیں۔ (بہار شریعت، حصہ 2، ص 363، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

المالکیہ:

علامہ محمد بن احمد کلبی غرناطی مالکی (متوفی 741ھ) فرماتے ہیں:

چاروں اماموں کے نزدیک سفر و حضر میں موزوں پر مسح جائز ہے۔

(القوانين الفقهية، الباب التاسع في المسح على الخفين، ج 1، ص 30، مطبوعه بيروت)

الحنابلہ:

علامہ ابن قدامہ حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

موزوں پر مسح بلا خلاف جائز ہے کیونکہ حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: **((رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَالَ، ثُمَّ تَوَضَّأَ، وَمَسَحَ عَلَى خَفَيْهِ))** ترجمہ: میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب فرمایا، اس کے بعد وضو فرمایا اور موزوں پر مسح فرمایا۔ (بخاری و مسلم)۔ حضرت ابراہیم کہتے ہیں کہ اس حدیث کو علماء پسند کرتے ہیں کیونکہ حضرت جریر سورہ مائدہ نازل ہونے کے بعد مسلمان ہوئے تھے۔ نیز (مسح کے جواز کی) دوسری دلیل یہ ہے کہ ان کو پہننے کی ضرورت درپیش ہوتی ہے اور اتارنے میں مشقت ہوتی ہے لہذا ان پر مسح کرنا جائز ہے جیسا کہ پٹی پر مسح جائز

ہے۔ اور صرف وضو میں ان پر مسح جائز ہے، غسل میں جائز نہیں۔ کیونکہ حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں: ((كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا سَافِرِينَ، أَوْ سَفَرًا أَنْ لَا مَنَعَ عِخْفَاظًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ إِلَّا مِنَ الْجَنَابَةِ، لَكِنِّ مِنْ غَائِطٍ وَبَوْلٍ وَنَوْمٍ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں حکم دیا کرتے کہ جب ہم مسافر ہوں یا (راوی کو شک ہے شاید یہ الفاظ ہیں) سفر کی حالت میں ہوں تو تین دن اور تین راتوں تک اپنے موزے نہ اتاریں، البتہ جنابت کی وجہ سے (اتارنے کا حکم ہے) پاخانہ کرنے، پیشاب کرنے اور سونے کے بعد (انہیں اتارنا ضروری نہیں) امام ترمذی نے اس حدیث کو روایت کیا اور فرمایا یہ حدیث ”حسن صحیح“ ہے۔ نیز وضو کے مقابلہ میں غسل کی حاجت کم درپیش ہوتی ہے لہذا غسل میں موزوں پر مسح کرنے کی حاجت درپیش نہیں۔

(الكافي في فقه الامام احمد، باب المسح على الخفين، ج 1، ص 71، 72، دار الكتب العلمية، بيروت)

حدیث جریر کے پسند ہونے کی وجہ:

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں:

(حدیث جریر سب کو پسند تھی کیونکہ حضرت جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اسلام لانا سورۃ مائدہ کے بعد ہے) اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ مائدہ میں فرمایا: {فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ} (تو اپنا منہ دھوؤ اور کہنیوں تک ہاتھ اور سروں کا مسح کرو اور گنوں تک پاؤں دھوؤ) اگر حضرت جریر سورۃ مائدہ کے نازل ہونے سے پہلے مسلمان ہو چکے ہوتے تو یہ احتمال تھا کہ موزوں پر مسح والی آپ کی روایت سورۃ مائدہ کی آیت سے منسوخ ہوگئی ہو لیکن جب آپ مسلمان ہی بعد میں ہوئے ہیں تو واضح ہو گیا کہ آپ کی حدیث معمول بہ ہے اور ان کی حدیث میں اس بات کا بیان ہے کہ آیت وضو میں پیر دھونے کا حکم اُس کے لئے ہے کہ جو موزے پہنے ہوئے نہ ہو۔ لہذا اس حدیث سے آیت کی تخصیص ہو رہی ہے۔ اور اللہ بہتر جانتا ہے۔ اور سنن بیہقی میں حضرت ابراہیم بن ادہم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے آپ نے فرمایا کہ میں نے موزوں پر مسح کے متعلق حضرت جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے کوئی اچھی روایت نہیں سنی۔ اللہ بہتر جانتا ہے۔

(شرح النووی علی مسلم، باب المسح على الخفين، ج 3، ص 164، 165، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

افضل کیا۔۔۔۔۔ غسل یا مسح؟

عند الاحتاف:

علامہ عثمان بن علی زلیعی حنفی (متوفی 743ھ) فرماتے ہیں:

موزوں پر مسح کرنا زخصت ہے، اگر مسح جائز سمجھتے ہوئے عزیمت پر عمل کرے (یعنی پاؤں دھوئے) تو یہ زیادہ بہتر ہے کیونکہ اس میں زیادہ مشقت ہے۔

(تبیین الحقائق، باب المسح علی الخفین، ج 1، ص 45، 46، المطبعة الکبری الامیریہ، القاہرہ)

عند الماکیہ:

علامہ محمد بن عبد اللہ خرشی مالکی (متوفی 1101ھ) فرماتے ہیں:

موزوں پر مسح کرنا جائز ہے لیکن جمہور کے نزدیک پاؤں دھونا موزوں پر مسح کرنے سے بہتر ہے۔

(شرح مختصر خلیل للخرشی، فصل فی المسح علی الخفین، ج 1، ص 176، دار الفکر للطباعة، بیروت)

الشوافع:

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں:

علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ موزوں پر مسح کرنا افضل ہے یا پاؤں دھونا، ہمارے علماء کا موقف یہ ہے کہ پاؤں دھونا افضل ہے کیونکہ یہ اصل ہے۔ اور صحابہ کی ایک جماعت مثلاً حضرت عمر بن خطاب، آپ کے بیٹے حضرت عبد اللہ اور ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہم کا بھی یہی مذہب ہے۔

(شرح النووی علی مسلم، باب المسح علی الخفین، ج 3، ص 164، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

عند الحنابلہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

امام احمد سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا: دھونے کے مقابلہ میں مسح کرنا افضل ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے فضل (زیادتی) ہی کو طلب کیا ہے۔

(المغنی لابن قدامہ، فصل المسح علی الخفین افضل من الغسل، ج 1، ص 206، مكتبة القاهرة)

موزوں پر مسح کے جواز کی شرائط:

- (1) موزے ایسے ہوں کہ ٹخنے چھپ جائیں اس سے زیادہ ہونے کی ضرورت نہیں اور اگر دو ایک انگل کم ہو جب بھی مسح درست ہے، ایڑی نہ کھلی ہو۔
 - (2) پاؤں سے چھٹا ہو، کہ اس کو پہن کر آسانی کے ساتھ خوب چل پھر سکیں۔
 - (3) چڑے کا ہو یا صرف تھلا چڑے کا اور باقی کسی اور دبیز (موٹی) چیز کا جیسے کرچ وغیرہ۔ (بالکل چڑا نہ ہو بلکہ مکمل ہی کسی دبیز چیز کا ہو تب بھی مسح جائز ہے، یہ صاحبین کا قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، فتاویٰ رضویہ)۔
 - (4) وضو کر کے پہنا ہو یعنی پہننے کے بعد اور حدث سے پہلے ایک ایسا وقت ہو کہ اس وقت میں وہ شخص با وضو ہو خواہ پورا وضو کر کے پہنے یا صرف پاؤں دھو کر پہنے بعد میں وضو پورا کر لیا۔
 - (5) نہ حالت جنابت میں پہنا نہ بعد پہننے کے جب ہوا ہو۔
 - (6) مدت کے اندر ہو اور اس کی مدت مقیم کے لیے ایک دن رات ہے اور مسافر کے واسطے تین دن اور تین راتیں۔
 - (7) کوئی موزہ پاؤں کی چھوٹی تین انگلیوں کے برابر پھٹا نہ ہو یعنی چلنے میں تین انگل بدن ظاہر نہ ہوتا ہو اور اگر تین انگل پھٹا ہو اور بدن تین انگل سے کم دکھائی دیتا ہے تو مسح جائز ہے اور اگر دونوں تین انگل سے کم پھٹے ہوں اور مجموعہ تین انگل یا زیادہ ہے تو بھی مسح ہو سکتا ہے۔ سلائی کھل جائے جب بھی یہی حکم ہے کہ ہر ایک میں تین انگل سے کم ہے تو جائز ورنہ نہیں۔
- (فتاویٰ ہندیہ ملخصاً، الفصل الاول فی الامور التي لا بد منها، ج 1، ص 32 تا 34، دار الفکر، بیروت)
بہار شریعت ملخصاً، حصہ 2، ص 365، 364، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

موزوں پر مسح کا طریقہ:

- دائیں ہاتھ کی تین انگلیاں، دائیں پاؤں کی پشت کے سرے پر اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں پاؤں کی پشت کے سرے پر رکھ کر پنڈلی کی طرف کم سے کم بقدر تین انگل کے کھینچ لی جائیں اور سنت یہ ہے کہ پنڈلی تک پہنچائے۔
- (فتاویٰ ہندیہ، الفصل الاول فی الامور التي لا بد منها، ج 1، ص 33، دار الفکر، بیروت)
- انگلیوں کا تر ہونا ضروری ہے، ہاتھ دھونے کے بعد جو تری باقی رہ گئی اس سے مسح جائز ہے اور سر کا مسح کیا اور ہنوز ہاتھ میں تری موجود ہے تو یہ کافی نہیں بلکہ پھر نئے پانی سے ہاتھ تر کر لے کچھ حصہ ہتھیلی کا بھی شامل ہو تو حرج نہیں۔
- (فتاویٰ ہندیہ، الفصل الاول فی الامور التي لا بد منها، ج 1، ص 33، دار الفکر، بیروت)

مسح کے فرض:

موزوں پر مسح میں فرض دو ہیں:

(1) ہر موزہ کا مسح ہاتھ کی چھوٹی تین انگلیوں کے برابر ہونا۔

(2) مسح کا موزے کی پٹھ پر ہونا۔ (مراقی الفلاح، فی المسح علی الخفین، ج 1، ص 57، المكتبة العصریہ، بیروت)

- 71 باب الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ لِلْمَسَافِرِ وَالْمُقِيمِ

مسافر اور مقیم کے لیے موزوں پر مسح کی مدت

حدیث: حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے موزوں پر مسح کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مسافر کے لیے تین دن اور مقیم کے لیے ایک دن کی مدت ہے۔

ابو عبد اللہ جدلی (راوی) کا نام عبد بن عبد ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث ہے، اور اس باب میں حضرت علی، حضرت ابو بکر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت صفوان بن عسال، حضرت عوف ابن مالک، حضرت ابن عمر اور حضرت جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے (بھی) روایات ہیں۔

حدیث: حضرت صفوان بن عسال سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ جب ہم سفر میں ہوتے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیں حکم فرماتے کہ ہم تین دن رات موزے نہ اتاریں سوائے جنابت کے (کہ جنابت کی حالت میں موزے اتار کر پاؤں دھونے ہیں)، البتہ پاخانے، پیشاب اور نیند سے (موزے نہیں اتارنے بلکہ ان پر مسح کر لینا ہے)۔

95 - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سَعِيدِ

بْنِ مَسْرُوقٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْجَدَلِيِّ، عَنْ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ؟ فَقَالَ: لِلْمَسَافِرِ ثَلَاثَةٌ، وَلِلْمُقِيمِ يَوْمٌ. وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْجَدَلِيُّ إِسْمُهُ عَبْدُ بَنِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ، وَأَبِي بَكْرٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَصَفْوَانَ بْنِ عَسَّالٍ، وَعُوفِ بْنِ مَالِكٍ، وَابْنِ عُمَرَ، وَجَرِيرٍ.

96 - حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ، عَنْ

عَاصِمِ بْنِ أَبِي الْجَوْذَاءِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ حُبَيْشٍ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَسَّالٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا سَفَرًا أَنْ لَا نَتْرَعَ

امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث

ہے۔

حکم بن عتیبہ اور حماد نے ابراہیم نخعی اور ابی عبد اللہ

جدلی کے واسطے سے حضرت خزیمہ بن ثابت سے روایت کیا ہے اور یہ صحیح نہیں (کیونکہ) علی بن المدینی نے یحییٰ کے

واسطے سے شعبہ کا قول نقل کیا کہ ابراہیم نخعی نے ابی عبد اللہ

جدلی سے حدیث مسح نہیں سنی، (آگے سند میں غلطی کی وجہ

بیان کرتے ہیں کہ) زائدہ نے منصور کا قول بیان کیا کہ ہم

ابراہیم تیمی کے حجرہ میں تھے اور ہمارے ساتھ ابراہیم نخعی

(بھی) تھے، پس ہم سے ابراہیم تیمی نے اس سند کے ساتھ

مسح علی الخفین والی روایت بیان کی: عن عمرو بن میمون عن ابی

عبد اللہ الجذلی عن خزیمہ بن ثابت عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم، (اس سے بعض کو وہم ہوا کہ انہوں نے اسے ابراہیم نخعی

کی طرف منسوب کر دیا)۔

امام محمد بن اسماعیل بخاری نے فرمایا: اس باب میں

صفوان بن عسال کی حدیث احسن ہے۔

امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: صحابہ

کرام، تابعین اور بعد کے فقہاء مثلاً سفیان ثوری، عبد اللہ ابن

مبارک، شافعی، احمد بن حنبل اور اسحاق کا یہی قول ہے، وہ

فرماتے ہیں کہ مقیم ایک دن رات اور مسافر تین دن رات مسح

کرے گا، بعض اہل علم سے مروی ہے کہ انہوں نے مسح علی

خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن، إلا من جنابة، ولاكن من غائط وقول وتؤمر. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. وقد مرّ في الصحيحين عن أبي عبد الله الجذلي، عن خزيمه بن ثابت ولا يصح. قال علي بن المديني: قال يحيى بن سعيد: قال شعبه: لم يسمع إبراهيم التيمي من أبي عبد الله الجذلي حديث المسح. وقال زائدة: عن منصور، كُتِبَ في حجره إبراهيم التيمي ومعه إبراهيم التيمي، فحدثنا إبراهيم التيمي، عن عمرو بن ميمون، عن أبي عبد الله الجذلي، عن خزيمه بن ثابت، عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسح على الخفين. قال محمد: أحسن شيء في هذا الباب حديث صفوان بن عسال. قال أبو عيسى: وهو قول العلماء من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، والتابعين، ومن بعدهم من الفقهاء مثل شعبان الثوري، وابن العباس، والشافعي، وأحمد، وإسحاق، قالوا: يمسح المقيم يوماً

قالوا: يمسح المقيم يوماً

وَقِيلَ وَالْمَسَافِرُ ثَلَاثَةٌ أَيَّامٌ وَلَيَالِيْنَ. وَقَدْ مَرَّوِي عَنْ بَعْضِ الْخَفِيِّنَ كَوَاقِيتُ (وقت کے ساتھ مقید) نہیں کیا اور یہ قول
أَهْلِي الْعِلْمِ أَنَّهُمْ لَمْ يُوقِّتُوا فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخَفِيِّ، وَهُوَ مَا لَكَ بِنَاسِ كَاهِهِ أَوْ وَقْتُ كَيْ تَعْيِينِ زِيَادَةِ صَحْحٍ هُوَ۔
قَوْلُ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ. وَالتَّوْقِيفُ أَصَحُّ

تخریج حدیث 59: سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب التوقیت فی المسح، 04/1، حدیث 751، المكتبة العصرية، بیروت
تخریج حدیث 69: سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب الوضوء من النوم، 161/1، رقم 874، دار احیاء الکتب
العربیۃ فیصل، عیسی البابی الحلبي

موزوں پر مسح کی مدت:

عند المالکیہ:

علامہ ابن رشد مالکی (متوفی 595ھ) لکھتے ہیں:

مسح کی مدت مقرر ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام مالک کے نزدیک کوئی مدت مقرر نہیں ہے جب
تک موزے اُتار نہ لے یا غسل فرض نہ ہو جائے موزوں پر مسح کر سکتا ہے۔ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما کا مذہب یہ
ہے کہ موزوں پر مسح کی مدت معین ہے۔ (بداية المجتهد، المسح على الخفين، ج 1، ص 27، دار الحديث، القاهرة)

علامہ یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر مالکی (متوفی 463ھ) فرماتے ہیں:

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور اہل مدینہ کا مشہور قول یہ ہے کہ موزوں پر مسح کرنے کی کوئی مدت مقرر نہیں ہے۔
مسافر پر اگر غسل فرض نہ ہو تو جتنی بار چاہے مسح کرے البتہ اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ ایک ہفتہ سے زیادہ مسح نہ کرے بلکہ جمعہ
کے روز غسل کرے۔ (الکافی فی فقہ اہل المدینہ، باب المسح على الخفين، ج 1، ص 177، مكتبة الرياض الحديث، عرب)

عند الحنابلہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

موزوں پر مسح کی مدت مقرر ہے۔ مقیم کے لئے ایک دن، ایک رات ہے اور مسافر کے لئے تین دن، تین راتیں۔
کیونکہ حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: ((أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِالْمَسْحِ

علی الخفین فی غزوة تبوك ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر، ويوماً وليلة للمقيم)) ترجمہ: غزوہ تبوک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح کرنے کا حکم فرمایا، مسافر کو تین دن، تین رات تک اور مقيم کو ایک دن، ایک رات تک۔ امام احمد نے فرمایا کہ موزوں پر مسح کے بارے میں یہ بہترین حدیث ہے کیونکہ غزوہ تبوک سب سے آخری غزوہ ہے جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شرکت فرمائی اور یہ آپ کا آخری عمل ہے۔

(الكافي في فقه الامام احمد، فصل في مدة المسح على الخفين، ج 1، ص 74، دار الكتب العلمية، بيروت)

عند الشوافع:

علامہ ابراہیم بن علی بن یوسف شیرازی شافعی (متوفی 476ھ) فرماتے ہیں:

موزوں پر مسح کی مدت مقرر ہے یا نہیں؟ اس کے بارے میں شوافع کے دو قول ہیں قدیم قول یہ ہے کہ مقرر نہیں ہے کیونکہ حضرت اُبی بن عمارہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، کہتے ہیں: میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! کیا میں موزوں پر مسح کر سکتا ہوں؟ ارشاد فرمایا: جی ہاں، میں نے پھر عرض کی! ایک دن؟ فرمایا: جی ہاں، میں نے عرض کیا: دو دن؟ فرمایا: جی ہاں، عرض کیا: تین دن؟ فرمایا: جی ہاں اور جو تو چاہے، ایک روایت میں فرمایا: جو تجھ پر ظاہر ہو اور ایک روایت میں ہے کہ سات دن تک کا پوچھا تو ارشاد فرمایا: جی ہاں، جو تجھ پر ظاہر ہو۔

نیز ایک وجہ یہ ہے کہ یہ مسح پانی کے ساتھ ہو رہا ہے اور جو مسح پانی کے ساتھ ہو اس کی میعاد نہیں ہوتی جیسا کہ پٹی پر مسح۔ اور امام شافعی نے مصر جانے سے پہلے اپنے اس قول سے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ مقيم ایک دن رات مسح کرے اور مسافر تین دن، تین راتیں کیونکہ حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت ہے: ((أَن النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ لِلْمَسَافِرِ أَنْ يَمْسَحَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ وَلِلْمَقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً)) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے لئے تین دن، تین راتیں اور مقيم کے لئے ایک دن رات مسح کی مدت مقرر فرمائی۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ مقيم کو ایک دن رات سے زیادہ اور مسافر کو تین دن رات سے زیادہ مدت تک مسح کی اجازت دینے کی طرف کوئی حاجت درپیش نہیں ہے لہذا اس سے زیادہ مدت مسح کرنا جائز نہیں ہے۔

(المهذب في فقه الامام الشافعي للشيرازي، باب المسح على الخفين، ج 1، ص 44، 45، دار الكتب العلمية، بيروت)

علامہ ماوردی شافعی (متوفی 450ھ) فرماتے ہیں:

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا جدید قول یہ ہے کہ موزوں پر مسح کی مدت معین ہے (کہ اس سے زیادہ مسح نہیں کر سکتے) مقيم کے لئے ایک دن اور ایک رات، اور مسافر کے لئے تین دن تین راتیں۔ اور یہ ہی قول صحابہ میں سے حضرت عمر، حضرت علی، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کا ہے۔ اور تابعین میں سے سعید بن مسیب، عمر بن عبدالعزیز، عطاء اور امام شعبی کا یہ ہی نظریہ ہے۔ اور فقہاء میں سے یہ قول امام اوزاعی، امام ثوری، امام ابوحنیفہ، امام احمد اور اسحاق کا ہے۔ (الحواری الکبیر، فصل الخلاف فی تحديد وقت المسح، ج 1، ص 353، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند الاحناف:

علامہ محمد بن احمد سرخسی حنفی (متوفی 483ھ) فرماتے ہیں:

موزوں پر مسح کرنے کی مدت مقرر ہے، مقيم کے حق میں ایک دن اور رات، اور مسافر کے حق میں تین دن اور تین راتیں ہیں کیونکہ حضرت علی اور حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: ((قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ الْمُقِيمُ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَالْمَسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا)) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مقيم ایک رات دن اور مسافر تین دن، تین راتیں مسح کرے۔ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں: ((خَرَجْتُ إِلَى الْعِرَاقِ فَرَأَيْتُ سَعْدًا يَمْسَحُ عَلَى الْحُمْنِ فَقُلْتُ مَا هَذَا فَقَالَ إِذَا رَجَعْتُ إِلَى أَبِيي أَسْأَلُهُ فَسَأَلْتُ أَبِي فَقَالَ عَمَلُ أَقْعَدٍ مِثْلَ رَأْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى الْحُمْنِ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ الْمُقِيمُ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَالْمَسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا)) ترجمہ: میں عراق گیا تو دیکھا کہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ موزے پر مسح کر رہے تھے۔ میں نے کہا کہ یہ کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ اپنے والد سے اس کے بارے میں پوچھ لینا۔ میں نے اپنے والد سے پوچھا تو آپ نے فرمایا: تمہارے چچا تم سے زیادہ فقیہ ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا، اور یہ فرماتے سنا کہ مقيم ایک دن رات اور مسافر تین دن تین راتیں (مسح کرے)۔

ایک وجہ یہ ہے کہ مسح کی اجازت تکلیف ختم کرنے کے لئے ہے اور یہ اجازت مقيم کے لئے ایک دن رات تک ہے کیونکہ وہ صبح کے وقت موزہ پہن کر گھر سے نکلے تو رات کو واپس آنے تک اُتارنے میں مشقت ہوگی۔ اور مسافر کو ہر منزل پر موزہ اُتارنے میں مشقت ہوگی تو اس کے لئے سفر کی کم سے کم مقدار یعنی تین دن تین راتوں تک مسح کی اجازت ہے کیونکہ زیادہ سے

زیادہ سفر کی انتہاء نہیں ہے۔ اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ مسافر اپنے سفر میں جب تک چاہے مسح کر سکتا ہے کیونکہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا میں موزوں پر ایک دن مسح کروں؟ فرمایا: جی ہاں۔ میں نے عرض کی! اور دو دن؟ فرمایا: ہاں، یہاں تک کہ سات دن تک سوال کیا اور جواب میں جی ہاں فرمایا، اور ارشاد فرمایا: جب تم سفر میں ہو تو جب تک چاہے مسح کرو۔ لیکن اس حدیث کی تاویل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا مقصد یہ ہے کہ مسح کا حکم منسوخ نہیں ہوا ہے بلکہ ہمیشہ کے لئے ہے اور فرمایا کہ اتنی مدت میں موزے اتار دیئے جائیں۔ نیز یہ حدیث شاذ ہے اس کی وجہ سے مشہور احادیث نہیں چھوڑ سکتے۔ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مقیم کو مسح کی اجازت نہیں اور مسافر جب تک چاہے مسح کر سکتا ہے کیونکہ حضرت عقبہ بن عامرؓ جہنی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں شام سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس قاصد بن کرایا، تو آپ نے مجھ سے دریافت کیا کہ موزے کب سے پہنے ہوئے ہیں؟ میں نے کہا: سات دن سے، تو آپ نے ارشاد فرمایا: تم نے درست کام کیا۔ لیکن اس کی تاویل یہ ہے کہ آپ نے موزے پہننے کا ابتدائی وقت بتایا ہے اور یہ بتایا کہ کب سے وہ مسافر بن کر نکلے ہیں، آپ کی بات کا مقصد یہ نہیں ہے کہ آپ نے اس مدت کے دوران موزے اتارے ہی نہیں ہیں۔

(المبسوط للعسخرسی، باب المسح علی الخفین، ج 1، ص 98، 99، دار المعرفہ، بیروت)

غسل میں موزوں پر مسح کافی نہیں:

ائمہ اربعہ کے نزدیک غسل میں موزوں پر مسح پاؤں دھونے کے قائم مقام نہیں، موزے اتار کر پاؤں دھونے پڑیں گے۔

الاحتیاط:

شمس الائمہ سرخسی حنفی (متوفی 483ھ) فرماتے ہیں:

ہر وہ حدث جو وضو کو واجب کرتا ہو اس میں مسح جائز ہے، اگر غسل کو واجب کرے تو جائز نہیں، اس پر دلیل حضرت

صفوان بن عسال مرادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث پاک ہے فرماتے ہیں: ((كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَأْمُرُنَا إِذَا سَفَرْنَا أَنْ لَا مَنَعَ خِفَاتَنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيْلَايَا إِلَّا مِنْ بَوْلٍ أَوْ غَائِطٍ أَوْ نَوْمٍ))

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو حکم دیتے تھے کہ جب ہم سفر میں ہوں تو تین دن رات موزے نہ اتاریں مگر جنابت سے

موزے اتار لیں لیکن پاخانہ، پیشاب اور نیند سے (موزے نہ اتاریں)۔ نیز جنبی ہونے کی صورت میں سارا بدن دھونا فرض ہے اور موزوں کے ساتھ سارا بدن دھل نہیں سکتا نیز ایک عقلی دلیل یہ ہے کہ پاؤں کو ”سر“ پر قیاس کیا جاتا ہے تو جب وضو میں سر کا مسح کرنا فرض ہے تو موزہ پہننے والے کے لئے پاؤں کا مسح فرض ہوگا اور جنابت میں سر کو دھونا فرض ہے تو اسی طرح موزے اتار کر پاؤں دھونا فرض ہوگا۔ (المبسوط للسرخسی، باب المسح علی الخفین، ج 1، ص 99، دار المعرفہ، بیروت)

علامہ ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی فرماتے ہیں:

موزوں پر مسح جائز ہونے کی ایک شرط یہ ہے کہ حدث خفیف ہو یعنی وضو فرض ہوا ہو کیونکہ اگر حدث غلیظ ہو یعنی غسل فرض ہو تو مسح کی اجازت نہیں۔ اس کی دلیل وہ ہی حدیث ہے جو حضرت صفوان بن عسال نے روایت کی ہے۔ مزید ایک یہ وجہ بھی ہے کہ حدث خفیف بارہا ہوتا ہے اور ہر بار موزے اتارنے میں مشقت ہے اس لئے یہاں مشقت اور حرج کو دور کرنے کے لئے مسح کی اجازت ہے۔ جبکہ جنابت کم لاحق ہوتی ہے تو یہاں موزے اتارنے میں مشقت نہیں ہوگی۔

(بدائع الصنائع، فصل فی المسح علی الخفین، ج 1، ص 10، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

الشواہق:

علامہ ابراہیم بن علی بن یوسف شیرازی شافعی (متوفی 476ھ) فرماتے ہیں:

غسل جنابت میں موزوں پر مسح جائز نہیں ہے۔ اس حدیث پاک کی وجہ سے جو صفوان بن عسال مرادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کی ہے۔ نیز غسل جنابت نادر ہے اس لیے اس میں موزوں پر مسح کرنے کی حاجت نہیں لہذا مسح کرنا جائز نہیں۔ (المہذب فی فقہ الامام الشافعی للشیرازی، باب المسح علی الخفین، ج 1، ص 44، 45، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

الحنابلہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

خرقی کے قول ”تساحدث“ سے مراد یہ ہے کہ حدث اصغر ہو کیونکہ مسح کی اجازت اسی صورت میں ہے۔ غسل میں مسح کافی نہیں ہے چاہے غسل جنابت ہو یا مستحب۔ ہمارے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اور حضرت صفوان بن عسال مرادی سے روایت ہے فرماتے ہیں: ((كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا مُسَافِرِينَ - أَوْ سَفَرًا، أَنْ لَا نَغْتَسِلَ إِلَّا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَيْنِ، إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ لَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَقَوْلٍ وَنَوْمٍ)) ترجمہ: نبی

کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو حکم دیتے تھے کہ جب ہم مسافر ہوں تو تین دن رات موزیں نہ اتاریں مگر جنابت سے لیکن پاخانہ، پیشاب اور نیند سے (موزے نہ اتاریں)۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کرنے کے بعد فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ نیز ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وضو کے مقابلہ میں انسان پر غسل کم فرض ہوتا ہے تو غسل کے دوران پاؤں دھونے میں دشواری نہیں ہوگی جبکہ وضو بارہا فرض ہوتا ہے تو ہر بار پاؤں دھوئے گا تو دشواری ہوگی۔

(المغنی لابن قدامہ، مسئلۃ لبس الخفیہ وھو کامل الطہارۃ ثم احدث، ج 1، ص 207، مکتبۃ القاہرہ)

المالکیہ:

علامہ محمد بن یوسف غرناطی مالکی (متوفی 897ھ) فرماتے ہیں:

اگر غسل فرض ہو جائے تو مسح ٹوٹ جائے گا، ”تلقین“ کی صراحت گزر چکی ہے کہ صرف اور صرف غسل فرض ہونے یا موزے اتارنے سے موزوں کا مسح ٹوٹتا ہے۔

(التاج والاکلیل لمختصر خلیل، باب المسح علی الخفین والجباذ، ج 1، ص 472، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

- 72 باب فی الْمَسْحِ عَلَی الْخُفَّینِ اَعْلَاهُ وَاسْفَلِهِ

موزوں کے اوپر اور نیچے مسح کرنے کے بارے میں

97 - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الدِّمَشْقِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ أَخْبَرَنِي ثَوْرُ بْنُ يَزِيدَ، عَنْ مَرْجَاءَ بْنِ حَيَّوَةَ، عَنْ كَاتِبِ الْمُغِيرَةِ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ أَعْلَى الْخُفِّ وَأَسْفَلَهُ. قَالَ أَبُو عِيسَى: وَهَذَا قَوْلُ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالتَّائِبِينَ، وَبِهِ يَقُولُ مَالِكٌ، وَالشَّافِعِيُّ، وَابْنُ حَبَّانٍ. وَهَذَا حَدِيثٌ مَقْلُوبٌ، لَمْ يُسَيِّدْهُ عَنْ ثَوْرِ بْنِ يَزِيدَ غَيْرُ الْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ. وَسَأَلْتُ أَبَا زُرْعَةَ وَمُحَمَّدَ بْنَ إِدْرِيسَ الْحَدِيثَ، فَقَالَا: لَيْسَ بِصَحِيحٍ، لِأَنَّ ابْنَ الْمُبَارَكِ رَوَى هَذَا عَنْ ثَوْرٍ، عَنْ مَرْجَاءَ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَنْ كَاتِبِ الْمُغِيرَةِ، مُرْسَلٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَمْ يُذَكِّرْ فِيهِ الْمُغِيرَةَ.

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موزوں کے اوپر اور نیچے مسح فرمایا۔ امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: یہ قول نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعدد صحابہ اور تابعین کا ہے، امام مالک، امام شافعی اور امام احناف کا (بھی) یہی قول ہے۔ یہ حدیث معلول ہے ولید بن مسلم کے علاوہ کسی نے اسے ثور بن یزید سے مستند بیان نہیں کیا، میں نے ابوزرعه اور محمد بن اسماعیل بخاری سے اس حدیث کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ ابن مبارک نے اس کو ثور کے واسطے سے رجاء سے روایت کیا ہے اور رجاء کہتے ہیں کہ مغیرہ کے کاتب سے مجھے حدیث بیان کی گئی، (یہ حدیث) نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرسل ہے اور اس میں حضرت مغیرہ کا ذکر نہیں کیا گیا۔

تخریج حدیث: 97 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب فی مسح اعلی الخف واسفلہ، 1/183، رقم، 550 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی

- 73 باب فی الْمَسْحِ عَلَی الْخُفَّيْنِ ظَاهِرَهُمَا

موزوں کے اوپر مسح کرنے کے بارے میں

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے فرماتے ہیں: میں نے نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو موزوں کے ظاہر (اوپر والے حصے) کا مسح کرتے دیکھا۔

امام ابویسلی ترمذی نے فرمایا: حدیث مغیرہ حدیث

حسن ہے، اور وہ عبد الرحمن بن ابی الزناد کی حدیث ہے جو انہوں نے اپنے والد اور عروہ کے واسطے سے حضرت مغیرہ سے روایت کی ہے اور ہم عبد الرحمن بن ابی زناد کے علاوہ کسی کو نہیں جانتے جس نے عروہ کے واسطے سے حضرت مغیرہ سے ”علی ظاہر ہما“ ذکر کیا ہو۔

اور یہ قول متعدد اہل علم کا ہے اور یہی قول امام سفیان

ثوری اور امام احمد بن حنبل کا ہے، امام محمد بن اسماعیل بخاری نے فرمایا: امام مالک عبد الرحمن بن ابی زناد (کے ضعف) کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

98 - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ

الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ عَلَى ظَاهِرِهِمَا. قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ الْمَغِيرَةِ حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَهُوَ حَدِيثُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنِ الْمَغِيرَةِ، وَلَا تَعْلَمُ أَحَدًا يَذْكُرُهُ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنِ الْمَغِيرَةِ عَلَى ظَاهِرِهِمَا غَيْرُهُ. وَهُوَ قَوْلُ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَبِهِ يَقُولُ: شُعْبَانُ الثَّوْرِيُّ، وَأَحْمَدُ. قَالَ مُحَمَّدٌ: وَكَانَ مَالِ الشَّيْخِ يَعْقِدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ.

تخریج حدیث 98 بالفاظ مختلفہ: سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب کیف المسح، 1/42، حدیث، 164، المكتبة العصرية، بیروت

مسح موزوں کے ظاہر پر:

عند الاحناف:

شمس الانعمہ محمد بن احمد سرخسی حنفی (متوفی 483ھ) فرماتے ہیں:

(اگر صرف موزے کے نیچے مسح کرے، اوپر نہ کرے تو کافی نہیں ہے) کیونکہ مسح کی جگہ پاؤں کا اوپر والا حصہ ہے۔ جیسا کہ ہم نے مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے حدیث روایت کی ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: موزے کے اوپر مسح کرنا فرض ہے اور نیچے مسح کرنا سنت۔ تو ان کے نزدیک بہتر طریقہ یہ ہے کہ داہنا ہاتھ موزے کے اوپر اور بائیں موزے کے نیچے رکھے اور اس طرح دونوں ہاتھوں سے ہر پاؤں کا مسح کرے۔ اور ہمارے نزدیک مسح صرف موزے کے اوپر (کرنے کا حکم) ہے۔ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں: ((وَكَانَ الدِّينُ بِالْأُزْمِ لَكَانَ بَاطِنُ الْحُبِّ أُولَى مِنْ ظَاهِرِهِ وَلَكِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَيَّ ظَاهِرَ خُفِّيهِ ذُونَ بَاطِنِهِمَا)) ترجمہ: اگر دین رائے سے ہوتا تو موزوں کے نیچے مسح کرنا اوپر مسح کرنے سے بہتر ہوتا لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ موزے کے نیچے کے بجائے اوپر مسح کرتے تھے۔ نیز ایک وجہ یہ ہے کہ موزے کا نچلا حصہ عام طور پر گندگی سے خالی نہیں ہوتا تو اس کا مسح کرتے ہوئے وہ گندگی اس کے ہاتھ پر لگ جائے گی، اور اس میں کچھ مشقت ہے حالانکہ مسح تو مشقت دور کرنے کے لئے مشروع ہوا ہے۔

(مبسوط للسرخسی، باب المسح علی الخفین، ج 1، ص 101، دار المعرفہ، بیروت)

علامہ امین ابن عابدین شامی حنفی فرماتے ہیں:

امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک موزے کے اوپر اور نیچے مسح کرنا سنت ہے۔ کیونکہ مروی ہے ((اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ أَغْلَى الْحُبِّ وَأَسْفَلَهُ)) ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے موزے کے اوپر اور نیچے مسح فرمایا۔ ہمارے (احناف) اور امام احمد کے نزدیک موزوں کے نچلے حصہ پر مسح نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں: ((وَكَانَ الدِّينُ بِالْأُزْمِ لَكَانَ أَشْفَلُ الْحُبِّ أُولَى بِالْمَسْحِ عَلَيْهِ مِنْ ظَاهِرِهِ، وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَيْنِ ظَاهِرَهُمَا)) ترجمہ: اگر دین رائے

سے ہوتا تو موزوں کے نیچے مسح کرنا اوپر مسح کرنے سے اولیٰ ہوتا، اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ موزوں کے اوپر مسح کرتے تھے۔ اسے ابو داؤد، امام احمد اور امام ترمذی نے روایت کیا۔ اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث ”حسن صحیح“ ہے۔ اور امام شافعی کی پیش کردہ حدیث شاذ ہے اس پائے کی حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی، مزید یہ کہ اس کو محدثین نے ضعیف بھی کہا ہے۔ (رد المحتار، شروط المسح علی الخفین، ج 1، ص 268، دار الفکر، بیروت)

عند المحتابہ:

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں:

پاؤں کے ظاہر یعنی اوپر مسح کرے، موزے کے اوپر مسح کرنا سنت ہے، نیچے کا اور ایڑیوں کا مسح سنت نہیں ہے۔ اور مسح کا طریقہ یہ ہے کہ اپنا ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کی جگہ رکھ کر کھینچتا ہوا پنڈلی کی طرف لے آئے، اگر پنڈلی سے انگلیوں کی طرف لے کر جائے تو بھی مسح ہو جائے گا لیکن پہلا طریقہ سنت ہے۔ پاؤں کے نیچے کا اور ایڑیوں کا مسح سنت نہیں ہے۔ حضرت عروہ، عطاء، حسن، نخعی، ثوری، اوزاعی، اسحاق، اصحاب رائے اور ابن منذر کا یہ ہی موقف ہے۔ اور حضرت سعد کی رائے یہ ہے کہ موزے کے اوپر اور نیچے (دونوں جگہ) کا مسح کرے۔ اور حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عمر بن عبدالعزیز، امام زہری، مکحول، ابن مبارک، امام مالک اور امام شافعی سے یہ ہی منقول ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ((وَصَّاتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَمْسَحُ أَعْلَى الْخُفِّ وَأَسْفَلَهُ)) ترجمہ: میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرایا تو آپ نے موزوں کے اوپر نیچے مسح فرمایا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا۔ اور ان کی دوسری دلیل یہ ہے کہ پاؤں کا نیچے والا حصہ اوپر کے محاذی ہے لہذا یہ اوپر کے مشابہ ہے۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے، فرماتے ہیں: ((كَانَ الدِّينُ بِالرَّأْيِ لَكَانَ أَسْفَلَ الْخُفِّ أَوْلَى بِالْمَسْحِ مِنْ ظَاهِرِهِ، وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ ظَاهِرَ خُفِّيهِ)) ترجمہ: اگر دین رائے سے ہوتا تو موزوں کے نیچے مسح کرنا اوپر مسح کرنے سے بہتر ہوتا (مگر) میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو موزوں کے اوپر کا مسح کرتے دیکھا۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا اور امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث ”حسن صحیح“ ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں: ((رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَأْمُرُ بِالْمَسْحِ عَلَى ظَاهِرِ الْخُفَّيْنِ إِذَا لَبَسَهُمَا وَمَا ظَاهِرُ تَابٍ)) میں نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم موزے کے اوپر مسح کا حکم دیتے بشرطیکہ انہیں پاکی پر پہنا ہو۔ اس حدیث کو خلال نے اپنی سند سے روایت کیا۔ اور ایک دلیل یہ ہے کہ نیچے کا مسح جب فرض نہیں ہے تو سنت بھی نہیں ہے جیسے پنڈلی کا مسح سنت نہیں ہے۔ اور وہاں عمومی طور پر گندگی لگی ہوتی ہے اگر مسح کرنے کے لئے ہاتھ لگائے گا تو ہاتھ گندا ہو جائے گا لہذا مسح نہ کرنا ہی بہتر ہے۔ اور جو علماء موزے کے نیچے مسح کے قائل ہیں ان کی پیش کردہ حدیث امام ترمذی کے بقول معلول ہے اور امام ترمذی نے فرمایا کہ میں نے ابو زرہ اور امام محمد سے اس حدیث کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ یہ صحیح نہیں ہے۔ اور امام احمد نے کہا کہ یہ حدیث ضعیف سند سے آئی ہے کیونکہ اسے رجاء بن حیوہ نے حضرت مغیرہ کے کاتب واد سے روایت کیا ہے حالانکہ ان سے ملاقات ثابت نہیں ہے۔

(المغنی لابن قدامة، مسئلہ یمسح علی ظاہر القدم، ج 1، ص 217، مكتبة القاهرة)

عند المالکیمہ:

علامہ یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر قرطبی مالکی (متوفی 463ھ) فرماتے ہیں:

موزے کے اوپر اور نیچے دونوں جگہ کے مسح کا طریقہ یہ ہے کہ ایک ہاتھ موزے کے اوپر اور دوسرا اس کے نیچے رکھے اور مقدم (پنجوں) سے مؤخر (پنڈلی) کی طرف مسح کرے، اگر نیچے والا ہاتھ، پاؤں کے پیچھے سے انگلیوں کے پوروں کی طرف لے کر جائے تو بھی درست ہے۔ اور جس طرح بھی مسح کرے گا ہو جائے گا۔ اور ٹخنوں کا بھی مسح کرے۔ اور اگر پورے پاؤں کا مسح کیا تو مکروہ ہے لیکن ہو جائے گا۔ اور اگر صرف موزے کے اوپر مسح کرے اور نیچے نہ کرے تو مسح ہو جائے گا لیکن اس کے برعکس اگر صرف نیچے کا مسح کیا اور اوپر نہ کیا تو مسح نہیں ہوگا۔ اور امام مالک نے کہا کہ اوپر کے مسح پر اکتفاء کرنا مکروہ ہے۔

(الکافی فی فقہ اہل المدینہ، باب المسح علی الخفین، ج 1، ص 177، مكتبة الرياض الحديث، عرب)

عند الشوافع:

علامہ ابراہیم بن علی بن یوسف شیرازی شافعی (متوفی 476ھ) فرماتے ہیں:

موزوں کے اوپر اور نیچے مسح کرنا سنت ہے۔ مسح کا طریقہ یہ ہے کہ داہنے ہاتھ کو پاؤں کی انگلیوں کی جگہ اور بائیں ہاتھ کو ایڑی کے نیچے رکھ کر داہنا ہاتھ پنڈلی کی جانب اور بائیں ہاتھ انگلیوں کی جانب کھینچتا ہوا لے آئے۔ اگر صرف قدم کے اوپر والے حصے کی تھوڑی جگہ کا مسح کرے تو کافی ہے اور اگر پچلی جانب تھوڑی جگہ کا مسح کرے تو ظاہر مذہب یہی ہے کہ اتنا مسح

کافی نہیں ہوگا۔ (التنبیہ فی الفقہ الشافعی، باب المسح علی الخفین، ج 1، ص 16، عالم الکتب)

علامہ ماوردی شافعی فرماتے ہیں:

(موزوں پر مسح کے طریقہ کا بیان) امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے موزے کے اوپر اور نیچے مسح کیا۔ نیز امام شافعی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل کو دلیل بناتے ہیں کہ آپ موزے کے اوپر اور نیچے مسح کرتے تھے۔ ماوردی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: سنت یہ ہے کہ موزے کے اوپر مسح کرے نیچے نہ کرے۔ ان کی دلیل یہ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر دین رائے سے ہوتا تو موزوں کے نیچے مسح کرنا اور پر مسح کرنے سے بہتر ہوتا اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ موزوں کے اوپر مسح کرتے تھے۔ نیز امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر صرف نیچے کی جانب مسح کرے تو کافی نہیں ہے لہذا اپنڈلی کی طرح اس کا مسح کرنا بھی سنت نہیں ہے۔

اور ہماری دلیل حضرت مغیرہ کی حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم موزے کے اوپر اور نیچے کا مسح کرتے تھے۔ نیز پاؤں کے اوپر اور نیچے والے حصہ کو موزے سے چھپانا ضروری ہے لہذا دونوں جگہ کا مسح ہی سنت ہوگا نیز ایک وجہ یہ ہے کہ پاؤں مسح کا مقام ہے تو سر کی طرح پورے پاؤں کا مسح کرنا سنت ہوگا۔ اور جہاں تک حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت کی بات ہے تو اس سے تو کچھ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اس میں تو یہ ہے کہ پاؤں کے اوپر مسح کرنا نیچے سے بہتر ہے۔ حالانکہ اس پر توافق ہے۔ اختلاف تو اس میں ہے کہ اوپر کے ساتھ ساتھ نیچے کا مسح کرنا بھی سنت ہے یا نہیں؟

(الحاوی الکبیر، باب کیف المسح علی الخفین، ج 1، ص 369، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

74 باب فی الْمَسْحِ عَلَى الْجَوْرِئِينَ وَالتَّعْلِينَ

چمڑے کے علاوہ موزوں اور جوتوں پر مسح کرنے کے بارے میں

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے، فرماتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا اور موزوں اور نعلین (جوتوں) پر مسح فرمایا۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث

ہے، اور یہ قول متعدد اہل علم کا ہے اور یہی قول امام سفیان ثوری، امام عبد اللہ ابن مبارک، امام شافعی، امام احمد اور امام

الحق کا ہے، یہ فرماتے ہیں کہ موزوں پر مسح کرے گا اگرچہ وہ چمڑے کے نہ ہوں بشرطیکہ وہ دبیز (مولے) ہوں۔ اس باب

میں حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (بھی) روایت

ہے۔

99 - حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، وَمَحْمُودُ بْنُ غَزَلَانَ، قَالَا:

حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي قَبَيْسٍ، عَنْ هَزْزَلِ بْنِ شَرْحَبِيلٍ، عَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، قَالَ: مَوَّضَاً النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَسَحَ عَلَى الْجَوْرِئِينَ وَالتَّعْلِينَ. قَالَ أَبُو

عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَهُوَ قَوْلٌ غَيْرٌ وَاحِدٌ

مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَبِهِ يَقُولُ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَابْنُ الْمُبَارَكِ،

وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ، قَالُوا: يَمْسَحُ عَلَى

الْجَوْرِئِينَ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ نَعْلَيْنِ إِذَا كُنَّا نَحْبِسُنِ. وَفِي

الْبَابِ عَنْ أَبِي مُوسَى.

تخریج حدیث : 99 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الجوریین، 1 / 41 / 1 حدیث، 159 المكتبة

العصریہ، بیروت * سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب ماجاء المسح علی الجوریین، 185/1 رقم، 559 دار احیاء الکتب

العربیۃ فیصل، عیسی البابی الحلبي

چمڑوں کے علاوہ موزوں پر مسح:

عند الاحناف:

ہدایہ میں ہے:

امام اعظم کے نزدیک اُسی موزے پر مسح جائز ہے جو چمڑے کا ہو یا کم از کم تلاچڑے کا ہو۔ اور صاحبین نے فرمایا کہ اگر موزے اتنے موٹے ہوں کہ پانی فوراً ان میں سرایت نہ کرے تو مسح جائز ہے کیونکہ روایت ہے: ((أَنْفِیْ عَلَیْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَسْحَ عَلَیْ جُورِیْہ)) ترجمہ: نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پائتا بوں (بغیر چمڑے کے موزوں) پر مسح فرمایا۔ نیز ایک وجہ یہ ہے کہ ایسے موزوں میں چلنا ممکن ہے جبکہ وہ ٹخنیں یعنی ایسے ہوں کہ کسی چیز سے باندھے بغیر وہ موزے ناگوں سے چمپے رہیں لہذا ان کا حکم موزے جیسا ہے۔ امام اعظم کی دلیل یہ ہے کہ وہ خوف کے معنی میں نہیں کیونکہ اس میں لگاتا رچلنا ممکن نہیں مگر یہ کہ ان کا تلاچڑے کا ہو اور حدیث پاک کا محل بھی یہی ہے، منقول ہے کہ امام اعظم نے اپنے اس قول رجوع کر لیا اور صاحبین کا موقف اختیار کر لیا۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔

(ہدایہ، باب المسح علی الخفین، ج 1، ص 32، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

امام اہلسنت امام احمد رضا خان حنفی فرماتے ہیں:

سُوتی یا اونی موزے جیسے ہمارے بلاد میں رائج ان پر مسح کسی کے نزدیک درست نہیں کہ نہ وہ مجلد ہیں یعنی ٹخنوں تک چمڑا منڈھے ہوئے نہ منعل یعنی تلاچڑے کا لگا ہوا نہ ٹخنیں یعنی ایسے دبیز و محکم کہ تنہا انہیں کو پہن کر قطع مسافت کریں تو شق نہ ہو جائیں اور ساق پر اپنے دبیز ہونے کے سبب بے بندش کے رُکے رہیں ڈھلک نہ آئیں اور اُن پر پانی پڑے تو روک لیں فوراً پاؤں کی طرف چھن نہ جائے جو پائتا بے ان تینوں وصف مجلد منعل ٹخنیں سے خالی ہوں اُن پر مسح بالاتفاق ناجائز ہے۔ ہاں اگر اُن پر چمڑا منڈھا لیس یا چمڑے کا تلا لگالیں تو بالاتفاق یا شاید کہیں اُس طرح کے دبیز بنائے جائیں تو صاحبین کے نزدیک مسح جائز ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، ج 2، ص 93 تا 96، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

علامہ ابو بکر بن مسعود کا سانی حنفی (متوفی 587ھ) فرماتے ہیں:

موزے چمڑے کے ہوں یا صرف تلاچڑے کا ہو تو احناف کے نزدیک ان پر مسح کرنا جائز ہے۔ اگر تلا بھی چمڑے

کانہیں ہے اور ہیں اتنے باریک کہ ان میں پانی یا سانی سرایت کر جائے تو بالاتفاق ان پر مسح جائز نہیں ہے، اور اگر دیز ہوں (یعنی ایسے موزے کہ تنہا انہیں کو پہن کر قطع مسافت کریں تو شق نہ ہو جائیں اور ساق پر اپنے دیز ہونے کے سبب بے بندش کے رُکے رہیں ڈھک نہ آئیں اور ان پر پانی پڑے تو روک لیں فوراً پاؤں کی طرف چھن نہ جائے) تو امام اعظم کے نزدیک جائز نہیں ہے اور صاحبین (ابو یوسف و محمد) کے نزدیک جائز ہے۔ امام اعظم نے آخری عمر میں اس سے رجوع کر لیا اور صاحبین کا قول اختیار کر لیا اس کی صورت یہ بنی کہ آپ نے اپنے مرض الموت میں پائتا بوں پر مسح فرمایا اور پھر عیادت کرنے والوں سے کہا: میں نے وہ کام کیا جس سے میں لوگوں کو منع کرتا تھا۔ تو علماء نے اس سے آپ کے رجوع پر استدلال کر لیا۔ اور امام شافعی کے نزدیک پائتا بوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے اگرچہ تلا چڑے کا ہو ہاں جب ٹخنوں تک ان میں چڑا ہو تو مسح کر سکتے ہیں۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کی دلیل حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے: ((إِنَّ الْقَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ، وَمَسَحَ عَلَى الْبَحْوَرَيْنِ)) ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور پائتا بوں (بغیر چڑے کے موزوں) پر مسح کیا۔ نیز پائتا بوں پر مسح کے جائز ہونے کی ایک دلیل یہ ہے کہ موزے پر مسح کا جواز اس مشقت کو دور کرنے کے لئے ہے کہ جو اسے اُتارنے کے وقت ہوتی ہے اور یہ ہی مشقت پائتا بوں میں بھی موجود ہے۔ اور امام اعظم کی دلیل یہ ہے کہ موزے پر مسح کا جواز نص سے ثابت ہے، تو جو چیز موزے کی طرح ہو یعنی اس میں لگا تار چلنا اور اس کے ساتھ سفر طے کرنا ممکن ہو تو اس کا حکم موزے جیسا ہوگا اور جس میں موزے والی صفت نہ ہو تو اس کا حکم موزے جیسا نہیں ہوگا۔ اور یہ واضح بات ہے کہ مجلد (جو مکمل چڑے کا موزہ ہو) اور منعل (صرف تلا چڑے کا ہو) کے علاوہ جو موزے ہیں یعنی پائتا بے ان میں مجلد اور منعل جیسے موزے کی صفت نہیں ہے لہذا ان کا سا حکم بھی نہیں ہو سکتا۔ نیز مسح تو آسانی کے پیش نظر مشروع ہوا ہے اور آسانی دینے کی وہاں حاجت ہے کہ جس کو زیادہ پہنا جاتا ہے اور پائتا بے زیادہ نہیں پہنے جاتے تو آسانی دینے کی ضرورت بھی نہیں ہے بلکہ اصل واجب یعنی پاؤں دھونا باقی رہے گا۔

جہاں تک حدیث کا تعلق ہے اس میں احتمال ہے کہ وہ موزے چڑے کے ہوں یا تلا صرف چڑے کا ہو۔ اس کے قائل تو ہم بھی ہیں، اس حدیث میں عموم نہیں ہے کیونکہ اس میں تو ایک حالت کو نقل کیا گیا ہے اسی لئے تو (بالاتفاق) باریک پائتا بوں کو حدیث مذکور شامل نہیں۔ (بدائع الصنائع، المسح علی الجورب، ج 1، ص 10، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند الحتابلہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی فرماتے ہیں:

امام احمد نے فرمایا کہ جن پائتا بوں میں چڑانہ ہو اور ان میں چلا جاسکتا ہو نیز وہ پاؤں کے ساتھ چپکے رہیں تو ان پر مسح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ایک مقام پر آپ نے فرمایا کہ اگر وہ ایڑیوں پر رکے رہیں تو ان پر مسح کرنا جائز ہے۔ ایک اور مقام پر فرمایا کہ اگر ان میں چلے اور لپیٹے نہیں تو ان پر مسح کرنے میں مضائقہ نہیں ہے کیونکہ اگر لپیٹے گا تو وضو کا مقام ظاہر ہو جائے گا۔ اور اس کا اعتبار نہیں ہے کہ وہ چڑے کے ہوں۔ امام احمد نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سات یا آٹھ صحابہ سے پائتا بوں پر مسح منقول ہے۔

اور ابن منذر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نو صحابہ حضرت علی، عمار، ابن مسعود، انس، حضرت ابن عمر، براء، بلال، ابن ابی اوفی اور سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے پائتا بوں پر مسح کا جواز مروی ہے۔ اور عطاء، حسن، سعید بن مسیب، امام نخعی، سعید بن جبیر، اعمش، ثوری، حسن بن صالح، ابن مبارک، اسحاق، یعقوب اور امام محمد کا یہ نظریہ ہے۔

(المغنی لابن قدامہ، فصل المسح علی الجوب الخرق، ج 1، ص 215، مكتبة القاهرة)

عند الشوافع:

علامہ یحییٰ بن شرف النووی فرماتے ہیں:

(اگر پائتا بہ پہنا تو اس پر دو شرطوں سے مسح کرنا جائز ہے۔ ایک یہ کہ اتنا موٹا ہو کہ پانی چھن کر دوسری طرف نہ جائے، دوسری یہ ہے کہ تلا چڑے کا ہو۔ اگر ایک شرط بھی نہ پائی گئی تو اس پر مسح جائز نہیں ہوگا) یہ مشہور مسئلہ ہے اور اس میں ہمارے اصحاب شافعیہ کا کلام مضطرب ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لام“ میں یہ ہی فرمایا ہے کہ پائتا بوں پر مسح جائز ہے بشرطیکہ موٹے ہوں اور تلا چڑے کا ہو۔ ایک جماعت جن میں شیخ ابو حامد، محاطی، ابن صباغ اور متولی وغیرہ ہیں نے اسی پر جزم کیا ہے۔ امام مزنی نے نقل کیا ہے کہ پائتا بوں پر مسح اسی صورت میں جائز ہے کہ جب قد میں (انگلیوں سے ایڑیوں تک کا حصہ) چڑے کا ہو۔ قاضی ابوالطیب نے کہا پائتا بوں پر مسح جائز نہیں ہے مگر یہ کہ وہ محل فرض کو چھپائے ہو اور اس کے ساتھ پے درپے چلنا ممکن ہو، اور آپ نے کہا کہ امام مزنی نے جو یہ نقل کیا کہ ان کا چڑے کا ہونا ضروری ہے یہ شرط نہیں ہے، اسے امام شافعی نے صرف اس لئے ذکر کیا کیونکہ غالب طور ایسے پائتا بوں کے ساتھ ہی پے درپے چلنا ممکن ہے کہ جو چڑے کے ہوں۔ یہاں تک قاضی ابوالطیب

کا کلام ہے۔

محققین کی ایک جماعت نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔ صاحب حاوی قدسی اور صاحب بحر وغیرہ نے ایک قول یہ نقل کیا ہے کہ پائتا بہ خواہ اتنا موٹا ہو کہ اس میں پے در پے چلنا ممکن ہو لیکن اس پر مسح جائز نہیں ہے جب تک اس کے قدمین چمڑے کے نہ ہوں۔ اور صحیح بلکہ درست قول وہ ہی ہے جو قاضی ابوطیب، قفال اور محققین کی ایک جماعت نے ذکر کیا کہ اگر اس میں پے در پے چلنا ممکن ہو تو ان پر مسح جائز ہے جیسے بھی ہوں، اگر چلنا ممکن نہ ہو تو جائز نہیں۔ فورانی نے ”الابانۃ“ میں تمام اصحاب سے اسی طرح نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ اگر پائتا بوں کے ساتھ پے در پے چلنا ممکن ہو تو ان پر مسح کرنا جائز ہے اگر ممکن نہ ہو تو جائز نہیں۔ (المجموع شرح المہذب، باب المسح علی الخفین، ج 1، ص 499، دار الفکر، بیروت)

عند المالکیہ:

علامہ یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر مالکی (متوفی 463ھ) فرماتے ہیں:

اگر موزے چمڑے کے ہوں تو ان پر مسح کرنا جائز ہے۔ البتہ امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ موزے چمڑے کے ہوں پھر بھی جائز نہیں۔ پہلی روایت زیادہ صحیح ہے۔

(الکافی فی فقہ اہل المدینہ، باب المسح علی الخفین، ج 1، ص 178، مکتبۃ الریاض الحدیث، عرب)

علامہ ابن رشد مالکی (متوفی 595ھ) فرماتے ہیں:

جو فقہاء مسح کے قائل ہیں وہ اس بات پر متفق ہیں کہ چمڑے والے موزوں پر مسح جائز ہے البتہ بغیر چمڑے کے موزوں پر مسح کے بارے میں ان کا اختلاف ہے۔ کچھ فقہاء جائز کہتے ہیں اور کچھ ناجائز کہتے ہیں۔ امام مالک، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ بغیر چمڑے کے موزوں پر مسح ناجائز کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے دو تلامذہ یعنی امام ابو یوسف، امام محمد اور سفیان ثوری جائز کہتے ہیں۔ ان کا اصل اختلاف اس میں ہے کہ جو احادیث حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بغیر چمڑے کے موزوں اور جوتوں پر مسح کرنے کے متعلق وارد ہیں کیا وہ صحیح ہیں۔ اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ کیا موزے پر اس کے علاوہ کو قیاس کیا جائے گا یا وہ ایسی عبادت ہے جس پر کسی اور چیز کو قیاس نہیں کر سکتے اور اس کا حکم اس سے آگے متعدی نہیں ہو سکتا؟ تو جن کے نزدیک حدیث صحیح نہیں ہے یا درجہ صحت کو نہیں پہنچی اور جو چمڑے کے موزے پر قیاس کو جائز خیال نہیں کرتے تو انہوں نے صرف موزے پر مسح کو محصور کر دیا، اور جن کے نزدیک حدیث صحیح ہے یا وہ موزے پر قیاس کو جائز مانتے ہیں انہوں نے کہا کہ بغیر چمڑے کے

موزوں پر مسح جائز ہے۔ اور اس حدیث کو شیخین یعنی امام بخاری اور امام ترمذی نے اس کی تصحیح کی۔
جو موزے چڑے کے ہوں، امام مالک سے ان پر مسح کے بارے میں دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ ان پر مسح کرنا جائز نہیں اور دوسری یہ ہے کہ مسح کرنا جائز ہے۔ (بدایۃ المجتہد، المسح علی الخفین، ج 1، ص 26، دار الحدیث، القاہرہ)

انگریزی بوٹوں پر مسح:

بوٹ دو طرح کے ہوتے ہیں:

(1) ایک وہ جو اپنی لمبائی کی وجہ سے ٹخنوں کو چھپا لیتے ہیں جیسا کہ فوجی جوتے۔

(2) اور دوسرے جو ٹخنوں کو نہیں چھپاتے۔

دوسری قسم کے جوتوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے جبکہ پہلی قسم کے جوتوں پر مسح جائز ہے۔ امام اہلسنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ سے سوال ہوا کہ بوٹ جن سے ٹخنہ ڈھک جاتا ہے یعنی بوٹ کہ پلٹن والے پہنتے ہیں وہ بوٹ کیا چڑے کے موزے کا حکم رکھتا ہے یا نہیں۔ چونکہ چڑے کے موزے پر مسح کرنا درست ہے، تو فرمائیے کہ بوٹ پر مسح کرنا درست ہے یعنی مسح کرنا چاہئے یا نہیں اور نماز اس سے درست ہے یا کیا؟ تو آپ نے جواباً ارشاد فرمایا:

درست ہے معراج الدراریہ پھر بحر الرائق پھر رد المحتار میں ہے: یجوز علی الجاروق المشقوق علی ظہر القدم ولہ ازہارہ شدھا علیہ تسدہ لانہ کفیر المشقوق وان ظہر من ظہر القدم شیء فہو کخروق الخف واللہ تعالیٰ اعلم۔ ترجمہ: ایسے موزے پر مسح جائز ہے جو قدم کے اوپر سے کھلا ہو اور اسے بٹن لگا کر بند کیا گیا ہو تو وہ بند کی طرح ہے اور اگر قدم کی پیٹھ سے کچھ حصہ نگا ہو تو وہ پھٹے ہوئے موزے کی طرح ہے۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔

(رد المحتار، باب المسح علی الخفین، ج 1، ص 192، مطبوعہ مصطفیٰ البابی، مصر)

(فتاویٰ رضویہ، ج 4، ص 348، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

صدر الشریعہ مفتی امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

انگریزی بوٹ جوتے پر مسح جائز ہے اگر ٹخنے اس سے چھپے ہوں۔ (بہار شریعت، ج 1، ص 367، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

- 75 باب ماجاء فی المَسْحِ عَلَی الْعِمَامَةِ

عمامہ پر مسح کے بارے میں

100 - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ، عَنْ سَلِيمَانَ التَّمِيمِيِّ، عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُزَنِيِّ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنِ ابْنِ الْمُبَرِّقِ بْنِ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَمَسَّحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَالْعِمَامَةِ، قَالَ بَكْرٌ: وَقَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ ابْنِ الْمُبَرِّقِ. وَذَكَرَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ أَنَّهُ تَمَسَّحَ عَلَى نَاصِيَتَيْهِ وَعِمَامَتِهِ. وَقَدْ مَرَّ بِهَذَا الْحَدِيثِ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنِ الْمُبَرِّقِ بْنِ شُعْبَةَ، وَذَكَرَ بَعْضُهُمُ التَّمَسُّعَ عَلَى النَّاصِيَةِ وَالْعِمَامَةِ، وَلَمْ يَذْكُرْ بَعْضُهُمُ النَّاصِيَةَ. وَسَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ الْحَسَنِ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ: مَا رَأَيْتُ بِعَيْنِي مِثْلَ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْقَطَّانِ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَفْرِو بْنِ أُمَيَّةَ، وَسَلَمَانَ، وَثَوْبَانَ، وَأَبِي أُمَامَةَ

حدیث: حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا اور موزوں اور عمامہ پر مسح فرمایا۔

بکر کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث حضرت مغیرہ کے بیٹے سے سنی ہے، محمد بن بشار نے اس حدیث میں ایک دوسری جگہ فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی پیشانی اور عمامہ پر مسح فرمایا۔

یہ حدیث پاک حضرت مغیرہ بن شعبہ سے متعدد طرق سے مروی ہے، اور بعض نے پیشانی اور عمامہ پر مسح کا ذکر کیا ہے اور بعض نے پیشانی کا ذکر نہیں کیا۔

(امام ترمذی نے فرمایا) میں نے احمد بن حسین کو سنا وہ فرما رہے تھے کہ میں نے امام احمد بن حنبل کو فرماتے سنا: میں نے اپنی آنکھوں سے سیکھی بن سعید القطان جیسا نہیں دیکھا۔

اس باب میں حضرت عمرو بن امیہ، حضرت سلمان، حضرت ثوبان اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: حدیث مغیرہ بن شعبہ حسن صحیح حدیث ہے۔ یہ قول صحابہ کرام میں سے متعدد اہل علم کا ہے، ان میں سے حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر فاروق اور حضرت انس رضی اللہ عنہم ہیں۔ یہی قول امام اوزاعی، امام احمد اور امام اسحاق کا ہے، یہ فرماتے ہیں کہ (وضو کرنے والا) عمامہ پر مسح کر سکتا ہے۔

میں نے جارود بن معاذ کو سنا وہ فرماتے تھے کہ میں نے وکیع بن الجراح کو فرماتے سنا کہ عمامہ پر مسح اثر (حدیث) کی وجہ سے اسے کافی ہے۔

حدیث: حضرت ابو عبیدہ بن محمد بن عمار بن یاسر سے روایت ہے، فرماتے ہیں: میں نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موزوں پر مسح کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا: اے بھتیجے! سنت ہے، میں نے عمامہ پر مسح کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا: بالوں کو مس کرو۔

متعدد اہل علم صحابہ و تابعین نے فرمایا کہ (وضو کرنے والا) عمامہ پر مسح نہیں کرے گا سوائے اس کے کہ عمامہ کے ساتھ اپنے سر کا مسح (بھی) کرے (تو ٹھیک ہے) اور یہ قول ہے امام سفیان ثوری، امام مالک بن انس، امام عبد اللہ بن مبارک اور امام شافعی کا۔

قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَهُوَ قَوْلُ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ: أَبُو بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَأَنَسٌ، وَبِهِمْ قَوْلُ الْأَوْزَاعِيِّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ قَالُوا: يَمْسَحُ عَلَى الْعِمَامَةِ. وَسَمِعْتُ الْجَارُودَ بْنَ مُعَاذٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ وَكِيعَ بْنَ الْجَرَّاحِ يَقُولُ: إِنْ مَسَحَ عَلَى الْعِمَامَةِ يَجُزِيهِ لِلْأَكْبَرِ.

102 - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُقْصِلِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمَّارٍ بْنِ يَاسِرٍ، قَالَ: سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْحُقَيْنِ؟ فَقَالَ: الشَّئْنُ يَا ابْنَ أَخِي، وَسَأَلْتُهُ عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْعِمَامَةِ؟ فَقَالَ: أَيْسَ الشَّعْرُ النَّامِ. وَقَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالتَّابِعِينَ: لَا يَمْسَحُ عَلَى الْعِمَامَةِ إِلَّا أَنْ يَمْسَحَ بِرَأْسِهِ مَعَ الْعِمَامَةِ، وَهُوَ قَوْلُ شُعْبَانَ الثَّوْرِيِّ، وَمَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، وَابْنِ الْقِبَارِ، وَالشَّافِعِيِّ.

103 - حَدَّثَنَا يَتَا، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، عَنْ
 الْأَعْمَشِ، عَنْ الْحَكَمِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى،
 عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ، عَنْ يَلَالٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَالْجُمَامِرِ.

حدیث: حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت ہے کہ نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موزوں
 اور اوڑھنی (عمامہ) پر مسح فرمایا۔

تخریج حدیث: 100 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب المسح علی الخفین، 1/52 حدیث، 205 دار طوق النجاة، سنن ابن
 ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ماجاء فی المسح علی العمامۃ، 1/186 رقم، 562 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی
 الحلبي

تخریج حدیث: 101 صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الناصیۃ والعمامۃ، 1/231 حدیث، 275 دار احیاء التراث
 العربی، بیروت، سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی العمامۃ، 1/75 حدیث، 104 المطبوعات الاسلامیہ، حلب، سنن
 ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ماجاء فی المسح علی العمامۃ، 1/186 رقم، 561 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ
 البابی الحلبي

عمامہ پر مسح کے جواز و عدم جواز میں

مذاهب ائمہ

عند الحنابلہ:

علامہ ابن قدامہ حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

عمامہ پر مسح کرنا جائز ہے۔ علامہ ابن منذر کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عمامہ پر مسح کیا، حضرت عمر، حضرت انس اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم عمامہ پر مسح کے جواز کا قول کرتے ہیں، حضرت سعد بن مالک اور حضرت ابو درداء سے بھی یہی مروی ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز، حسن، قتادہ، مکحول، اوزاعی، ابو ثور اور ابن منذر کا بھی یہی قول ہے۔ اور عروہ، نخعی، شعبی، قاسم، امام مالک، امام شافعی اور اصحاب رائے نے کہا کہ عمامہ پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ عز وجل نے فرمایا {وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ} یعنی اپنے سروں پر مسح کرو (سروں پر مسح کرنے کا حکم ہے عمامہ پر نہیں)، دوسری دلیل یہ ہے کہ عمامہ اتارنے میں کوئی مشقت نہیں تو اس پر مسح کرنا بھی جائز نہیں جس طرح آستینوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے (بلکہ ہاتھوں کو دھونے کا حکم ہے اسی لئے کہ آستین چڑھانے میں مشقت نہیں ہے)۔

اور ہماری دلیل حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے آپ فرماتے ہیں: ((تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَيْنِ وَالْعِمَامَةِ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور موزوں اور عمامہ پر مسح کیا۔ امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث ”حسن صحیح“ ہے۔ اور مسلم شریف میں ہے: ((إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ عَلَى الْخُفَيْنِ وَالْخِمَامِ)) ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے موزے اور عمامہ پر مسح فرمایا۔

(المغنی لابن قدامہ، فصل المسح على العمامة، ج 1، ص 219، مكتبة القاهرة)

عند الاحناف:

شمس اللہ محمد بن احمد سرخسی حنفی (متوفی 483ھ) فرماتے ہیں:

عمامہ اور ٹوپی پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔ اور بعض علماء کا قول ہے کہ جائز ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث پاک ہے کہ

حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ((رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ عَلَى عِمَامَتِهِ)) ترجمہ: میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمامہ پر مسح کیا۔ اور حدیث میں آیا ہے: ((إِنَّ الْقَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ سَرِيَّةً فَأَمَرَهُمْ بِأَنْ يَمَسَحُوا عَلَى التَّشَاوُذِ وَالنَّسَاجِينِ)) ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر بھیجا اور انہیں مشاوذ اور نساخین پر مسح کا حکم فرمایا۔ مشاوذ کا مطلب عمامہ ہے، اور نساخین کا معنی موزہ ہے۔

اور ہماری دلیل یہ حدیث پاک ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ((رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَسَرَ الْعِمَامَةَ عَنْ رَأْسِهِ وَمَسَحَ عَلَى نَاصِيَّتِهِ)) ترجمہ: میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مبارک سے عمامہ اُتار اور اپنی پیشانی کی مقدار سر کے بالوں کا مسح فرمایا۔ چونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عمامہ اُتار کر کسی جگہ پر رکھا نہیں تھا تو ممکن ہے کہ حضرت بلال دور ہوں اور سمجھا ہو کہ آپ نے عمامہ پر مسح فرمایا ہے۔

اور دوسری حدیث کی تاویل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمامہ پر مسح صرف اسی لشکر کے ساتھ ان کے عذر کی وجہ سے مخصوص فرمایا تھا۔ اور بے شک حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے بعض اصحاب کے ساتھ کچھ اشیاء کو مخصوص کر دیا کرتے تھے جیسا کہ ریشم کا پہننا حضرت عبدالرحمن بن عوف کے ساتھ مخصوص فرمایا، اور حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ یہ بات خاص فرمادی کہ آپ کی تنہا کی گواہی مقبول ہوگی۔

پھر اس بات پر بھی غور ہو کہ مسح تو غسل (دھونے) کا بدل ہے خود مسح کا بدل نہیں ہے، اور سر پر مسح کیا جاتا ہے تو سر کی بجائے عمامہ پر مسح کیسے درست ہوگا (کہ اس صورت میں تو ایک مسح، دوسرے کا بدل ہو جائے گا) برخلاف پاؤں کے کہ اسے دھو یا جاتا ہے لہذا اس کو دھونے کے بجائے اس پر مسح کرنا درست ہوگا (اور مسح دھونے کا بدل ہو جائے گا)۔ ایک دلیل یہ ہے کہ مسح مشقت دور کرنے کے لئے مشروع ہوا ہے اور عمامہ اُتار کر اس کے نیچے سر پر مسح کرنے میں مشقت نہیں ہے۔

(مبسوط للمرخسی، المسح على العمامة والقلنسوة، ج 1، ص 101، دار المعرفہ، بیروت)

علامہ امین ابن عابدین شامی حنفی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں:

(عمامہ پر مسح کرنا جائز نہیں کیونکہ مسح کرنے میں مشقت نہیں ہے) نیز عمامہ پر مسح کے حوالہ سے جو حدیث مروی ہے وہ شاذ ہے، اس سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز نہیں ہے کہ کتاب اللہ میں تین اعضاء دھونے اور سر کے مسح کا حکم ہے، جبکہ جو حدیث موزوں پر مسح کے بارے میں آئی ہے اس سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز ہے۔ اور امام محمد نے اپنی مؤطا میں فرمایا: ہمیں خبر ملی

ہے کہ عمامہ پر مسح کیا جاتا تھا پھر چھوڑ دیا گیا جیسا کہ حلیہ میں ہے (یعنی عمامہ پر مسح کرنا منسوخ ہے)۔

(رد المحتار علی الدر المختار، شروط المسح علی الخفین، ج 1، ص 272، دار الفکر، بیروت)

عند الشواہد:

علامہ ماوردی شافعی (متوفی 450ھ) فرماتے ہیں:

سر کی بجائے عمامہ پر مسح کرنا کسی کے نزدیک جائز نہیں سوائے امام احمد بن حنبل اور ابن جریر طبری کے، ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ثوبان فرماتے ہیں: ((بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً فَأَصَابَهُمُ الْبُرْدُ، فَلَمَّا قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُمْ أَنْ يَمْسَحُوا عَلَى الْعَصَائِبِ وَالنَّسَاجِينِ، وَالنَّحَافِ وَالْعَصَائِبِ الْعَمَائِمِ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر بھیجا تو انہیں سردی لگ گئی، جب وہ واپس آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں عصائب اور نساجین پر مسح کرنے کا حکم ارشاد فرمایا۔ نساجین سے موزے مراد ہیں، اور عصائب سے عمامہ۔

اور مروی ہے: ((إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ جَيْشًا وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَمْسَحُوا عَلَى النَّعْشَاوِذِ)) ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر روانہ کیا اور انہیں مشاوذ پر مسح کرنے کا حکم فرمایا۔ ابو عبیدہ نے کہا کہ ”المشاوذ“ کا معنی ”العمائم (عمامہ کی جمع)“ ہے۔

ہمارے دلائل:

- (1) اللہ تعالیٰ نے فرمایا: {وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ} (ترجمہ: اور سروں کا مسح کرو)۔ اس آیت کریمہ میں اللہ عز وجل نے بغیر کسی رکاوٹ کے سر کا مسح کرنا واجب فرمایا ہے۔
- (2) نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور سر مبارک کا مسح کیا اور ارشاد فرمایا: ((هَذَا وَضُوْعُهُ لَا يَتَجَبَّلُ اللَّهُ الصَّلَاةَ إِلَّا بِهِ)) یعنی اس وضو کے بغیر اللہ عز وجل نماز قبول نہیں فرماتا۔
- (3) عبدالعزیز بن مسلم نے ابو معقل کے واسطے سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی آپ فرماتے ہیں: ((رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ فَصَلَّى بِهِ فَأَدْخَلَ يَدَهُ مِنْ تَحْتِ الْعِمَامَةِ

فمسح مقدم رأسه، ولم يقض العمامة)) (میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمامہ پہنے ہوئے وضو فرمایا اور نماز پڑھائی، اور اپنا ہاتھ عمامہ کے نیچے سے داخل کر کے سر کے اگلے حصے کا مسح کیا اور عمامہ نہیں کھولا) اگر عمامہ پر مسح کرنا کافی ہوتا تو آپ یہ تکلف نہ فرماتے۔

(4) ابن سیرین نے عمرو بن وہب ثقفی کے واسطے سے حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت کیا ہے: ((أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ فَتَمَسَّحَ بِمَا صَبَّغَتْهُ وَعِمَامَتَهُ)) (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور پیشانی کی مقدار سر مبارک کا اور عمامہ کا مسح کیا) اس سے ثابت ہوا کہ صرف عمامہ کا مسح کرنا کافی نہیں ہے۔

(5) ایک وجہ یہ ہے کہ سر پر عمامہ ہوتے ہوئے سر پر مسح ممکن ہے تو عمامہ پر مسح کرنا جائز نہیں کیونکہ حاجت نہیں ہے اور پاؤں پر موزہ ہوتے ہوئے پاؤں دھونا ممکن نہیں تو موزوں پر مسح کرنا جائز ہے کیونکہ اس کی حاجت ہے۔

(6) اور ایک وجہ یہ ہے کہ غسل (دھونے) سے مسح کی طرف عدول کرنا یہ رخصت ہے اور ایک عضو میں دو رخصتیں جمع نہیں ہوتیں۔

حنا بلہ کی پیش کردہ احادیث کا جواب دو طریقوں سے ہے:

ایک یہ کہ ”العصائب“ سے مراد زخم پر باندھی ہوئی پٹیاں ہیں، اسی وجہ سے اس کے مخاطب مجاہدین ہیں۔ دوسرا یہ ہے کہ حدیث میں ایسے چھوٹے عمامے مراد ہیں کہ جن پر مسح کرنے سے سر کا مسح ہو جاتا ہے (بایں طور کہ پانی اس میں سے سرایت کر کے اندر چلا جاتا ہے) جیسا کہ حضرت مغیرہ نے اسے روایت کیا ہے۔

(الحوای الکبیر، باب المسح علی الخفین، 355، 356، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند المالکیہ:

علامہ ابن رشد قرطبی مالکی (متوفی 595ھ) فرماتے ہیں:

عمامہ پر مسح کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، امام احمد بن حنبل، ابو ثور، قاسم بن سلام اور علماء کی ایک جماعت نے اس کو جائز کہا ہے، اور ایک جماعت نے اس کو ناجائز کہا ہے جن میں امام مالک، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ وغیرہم شامل ہیں۔

(بدایۃ المجتہد، الباب الثانی معرفة اعمال الوضوء، ج 1، ص 20، 21، دار الحدیث، القاہرہ)

پٹی اور پلاسٹر مسح کا حکم:

کسی زخم پر پٹی وغیرہ بندھی ہو کہ اس کے کھولنے میں ضرر یا خرج ہو، یا کسی جگہ مرض یا درد کے سبب پانی بہنا ضرر کرے گا تو اس پورے عضو پر مسح کریں اور نہ ہو سکے تو پٹی پر مسح کافی ہے اور پٹی موضع حاجت سے زیادہ نہ رکھی جائے ورنہ مسح کافی نہ ہوگا اور اگر پٹی موضع حاجت ہی پر بندھی ہے مثلاً بازو پر ایک طرف زخم ہے اور پٹی باندھنے کے لیے بازو کی اتنی ساری گولائی پر ہونا اس کا ضرور ہے تو اس کے نیچے بدن کا وہ حصہ بھی آئے گا جسے پانی ضرر نہیں کرتا، تو اگر کھولنا ممکن ہو کھول کر اس حصہ کا دھونا فرض ہے اور اگر ناممکن ہو اگرچہ یوہیں کہ کھول کر پھر ویسی نہ باندھ سکے گا اور اس میں ضرر کا اندیشہ ہے تو ساری پٹی پر مسح کر لے کافی ہے، بدن کا وہ اچھا حصہ بھی دھونے سے معاف ہو جائے گا۔ (بہار شریعت، ج 1، ص 318، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

کسی کا ہاتھ یا پاؤں ٹوٹ جائے تو ڈاکٹر حضرات بڑے بڑے پلاسٹر باندھ دیتے ہیں ایسی صورت میں جو حکم زخم پر پٹی باندھنے کا ہے ان پلاسٹرز کا بھی وہی حکم ہے۔

- 76 باب مَا جَاءَ فِي الْغُسْلِ مِنَ الْجَنَابَةِ - عمل جنابت کے بارے میں

حدیث: حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عنہما اپنی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں فرماتی ہیں: میں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غسل کے لیے پانی رکھا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غسل جنابت فرمایا، برتن کو بائیں ہاتھ سے دائیں ہاتھ جھکا کر دونوں ہاتھوں کو دھویا پھر اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور اپنی شرمگاہ پر پانی ڈالا پھر اپنا ہاتھ دیوار یا زمین سے رگڑا، پھر کلی کی اور ناک میں پانی چڑھایا، چہرہ اور بازو دھوئے، تین مرتبہ سر پر پانی ڈالا اور پھر تمام جسم پر پانی بہایا پھر اس جگہ سے الگ ہو کر اپنے پاؤں دھوئے۔

امام ابو یسلی ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث

ہے، اور اس باب میں حضرت ام سلمہ، حضرت جابر، حضرت ابوسعید، حضرت جبیر بن مطعم اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات ہیں۔

حدیث: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے

روایت ہے فرماتی ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب

103- حَدَّثَنَا هَذَا، حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنِ

الْأَعْمَشِ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ خَاتَمِهِ مَيْمُونَةَ، قَالَتْ: وَضَعْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا، فَأَغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ، فَأَكْمَأَ الْإِثَامَ بِشِمَالِهِ عَلَى يَمِينِهِ، فَغَسَلَ كَعْبَيْهِ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِثَامِ فَأَقَاصَ عَلَى فَرْجِهِ، ثُمَّ ذَلِكَ بِيَدِهِ الْخَائِطِ، أَوْ الْأَمْرِضِ، ثُمَّ مَتَمَّضَ وَاسْتَنْشَقَ، وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ، ثُمَّ أَقَاصَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ أَقَاصَ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ، ثُمَّ تَمَحَّيَ فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَفِي الْبَابِ عَنْ أُبَيٍّ وَسَلَمَةَ وَجَابِرٍ، وَأَبِي سَعِيدٍ، وَجُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ.

وَجَابِرٍ، وَأَبِي سَعِيدٍ، وَجُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ.

104- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا

سَعْدِيَانُ، عَنْ يَسَارِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ،

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَغْتَسِلَ مِنَ الْجَنَابَةِ: بَدَأَ فغَسَلَ يَدَيْهِ مَقْبِلَ أَنْ يَدْخُلَهَا الْإِيمَاءُ، ثُمَّ غَسَلَ فَرْجَهُ، وَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ بَشَّرَ بِشَعْرِهَ الْمَاءِ، ثُمَّ يَحْشِي عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ حَتَيَاتٍ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَهُوَ الَّذِي اخْتَارَهُ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي الْغُسْلِ مِنَ الْجَنَابَةِ، أَنَّهُ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ يَحْشِي عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ يَنْبِضُ الْمَاءَ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ، ثُمَّ يَغْتَسِلُ قَدَمَيْهِ. وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَقَالُوا: إِنْ انْتَمَسَ الْجُنُبُ فِي الْمَاءِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ أَجْزَاءَهُ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ، وَأَحْمَدَ، وَإِسْحَاقَ.

غسل جنابت کا ارادہ فرماتے تو برتن میں ڈالنے سے پہلے اپنے ہاتھوں کو دھوتے پھر شرمگاہ کو دھوتے اور نماز کے وضو جیسا وضو کرتے پھر بالوں کو پانی پلاتے (بالوں میں ڈالتے) پھر اپنے سر مبارک پر تین بار پانی ڈالتے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث ہے۔

غسل جنابت میں اہل علم نے اسی طریقہ کو اختیار کیا ہے کہ (غسل کرنے والا) نماز کے وضو جیسا وضو کرے پھر تین مرتبہ اپنے سر پر پانی ڈالے پھر سارے جسم پر پانی بہائے پھر دونوں پاؤں دھوئے، اس پر اہل علم کا عمل ہے اور علماء نے فرمایا کہ اگر جنبی شخص پانی میں غوطہ لگائے اور وضو نہ کرے تو اسے کافی ہوگا اور یہ قول امام شافعی، امام احمد اور امام اسحق کا ہے۔

تخریج حدیث: 103 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب من توضع فی الجنابة... الخ، 1/63 حدیث، 274 دار طوق النجاة* صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب صفة غسل الجنابة، 1/254 حدیث، 317 دار احیاء التراث العربی، بیروت* سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الغسل من الجنابة، 1/64 حدیث، 245 المكتبة العصرية، بیروت* سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب غسل الرجلین فی غیر مکان الذی... الخ، 1/137 حدیث، 253 المطبوعات الاسلامیہ، حلب* سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ماجاء فی الغسل من الجنابة، 1/190 رقم، 573 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

تخریج حدیث: 104 صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب صفة غسل الجنابة، 1/253 حدیث، 316 دار احیاء التراث العربی، بیروت* سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، ذکر غسل الجناب یدیہ... الخ، 1/132 حدیث، 243 المطبوعات الاسلامیہ، حلب

غسل کے فرائض:

غسل میں تین فرض ہیں:

(1) کلی (2) ناک میں پانی چڑھانا (3) تمام بدن کو دھونا۔

(فتاویٰ ہندیہ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الاول، ج 1، ص 31، دار الفکر، بیروت)

فرائض کی تفصیل:

(1) مضمضہ (کلی):

سارے دہن کا مع اس کے ہر گوشے پر زے کنج کے حلق کی حد تک دھلانا۔۔۔ آج کل بہت بے علم اس مضمضہ کے معنی صرف گلی کے سمجھتے ہیں، کچھ پانی منہ میں لے کر اُگل دیتے ہیں کہ زبان کی جڑ اور حلق کے کنارہ تک نہیں پہنچتا، یوں غسل نہیں اُترتا، نہ اس غسل سے نماز ہو سکے نہ مسجد میں جانا جائز ہو بلکہ فرض ہے کہ داڑھوں کے پیچھے گالوں کی تہ میں دانتوں کی جڑ میں دانتوں کی کھڑکیوں میں حلق کے کنارے تک ہر پرزے پر پانی بہے یہاں تک کہ اگر کوئی سخت چیز کہ پانی کے بہنے کو روکے گی دانتوں کی جڑ یا کھڑکیوں وغیرہ میں حائل ہو تو لازم ہے کہ اُسے جدا کر کے گلی کرے ورنہ غسل نہ ہوگا، ہاں اگر اُس کے جدا کرنے میں حرج و ضرر و اذیت ہو جس طرح پانوں کی کثرت سے جڑوں میں چوننا جم کر متحجر ہو جاتا ہے کہ جب تک زیادہ ہو کر آپ ہی جگہ نہ چھوڑ دے چھڑانے کے قابل نہیں ہوتا یا عورتوں کے دانتوں میں مسی کی ریخیں جم جاتی ہیں کہ ان کے چھیلنے میں دانتوں یا مسوڑھوں کی مضرت کا اندیشہ ہے تو جب تک یہ حالت رہے گی اس قدر کی معافی ہوگی۔۔۔ بالجملہ غسل میں ان احتیاطوں سے روزہ دار کو بھی چارہ نہیں ہاں غرغہ اسے نہ چاہئے کہ کہیں پانی حلق سے نیچے نہ اتر جائے غیر روزہ دار کے لیے غرغہ سنت ہے۔

(2) استنشاق (ناک میں پانی چڑھانا):

ناک کے دونوں نھنوں میں جہاں تک نرم جگہ ہے یعنی سخت ہڈی کے شروع تک دھلانا۔۔۔ اور یہ یونہی ہو سکے گا کہ پانی لے کر سونگھے اور اوپر کو چڑھائے کہ وہاں تک پہنچ جائے لوگ اس کا بالکل خیال نہیں کرتے اوپر ہی اوپر پانی ڈالتے ہیں کہ ناک کے سرے کو چھو کر گر جاتا ہے بانسے میں جتنی جگہ نرم ہے اس سب کو دھونا تو بڑی بات ہے ظاہر ہے کہ پانی کا بالطبع میل نیچے کو ہے اوپر بے چڑھائے ہرگز نہ چڑھے گا افسوس کہ عوام تو عوام بعض پڑھے لکھے بھی اس بلا میں گرفتار ہیں۔ کاش استنشاق کے لغوی ہی معنی پر نظر کرتے تو اس آفت میں نہ پڑتے استنشاق سانس کے ذریعہ سے کوئی چیز ناک کے اندر چڑھانا ہے نہ کہ ناک

کے کنارہ کو چھو جانا وضو میں تو خیر اس کے ترک کی عادت ڈالنے سے سنت چھوڑنے ہی کا گناہ ہوگا کہ مضمضہ و استنشاق بمعنی مذکور دونوں وضو میں سنت مؤکدہ ہیں کمافی الدر المختار (جیسا کہ در مختار میں ہے۔)، اور سنت مؤکدہ کے ایک آدھ بار ترک سے اگرچہ گناہ نہ ہو عتاب ہی کا استحقاق ہو مگر بارہا ترک سے بلاشبہ گناہ گار ہوتا ہے کمافی رد المحتار وغیرہ من الاسفار (جیسا کہ معتبر کتاب رد المحتار وغیرہ میں ہے۔) تاہم وضو ہو جاتا ہے اور غسل تو ہرگز اُترے ہی گا نہیں جب تک سارا منہ حلق کی حد تک اور سارا نرم بانسہ سخت ہڈی کے کنارہ تک پورا نہ دھل جائے یہاں تک کہ علماء فرماتے ہیں کہ اگر ناک کے اندر کثافت جمی ہے تو لازم کہ پہلے اسے صاف کر لے ورنہ اس کے نیچے پانی نے عبور نہ کیا تو غسل نہ ہوگا۔۔۔ اس احتیاط سے بھی روزہ دار کو مفر نہیں، ہاں اس سے اوپر تک اُسے نہ چاہئے کہ کہیں پانی دماغ کو نہ چڑھ جائے غیر روزہ دار کے لئے یہ بھی سنت ہے۔

(3) اسالۃ الماء علی ظاہر البدن (تمام ظاہر بدن پر پانی بہانا):

سر کے بالوں سے تلووں سے نیچے تک جسم کے ہر پرزے، روگٹے کی بیرونی سطح پر پانی کا قطر کے ساتھ بہہ جانا۔ لوگ یہاں دو قسم کی بے احتیاطیاں کرتے ہیں جن سے غسل نہیں ہوتا اور نمازیں اکارت جاتی ہیں:

اولاً: غسل بالفتح کے معنی میں نافہی کہ بعض جگہ تیل کی طرح چھڑ لیتے ہیں یا بھیگا ہاتھ پہنچ جانے پر قناعت کرتے ہیں حالانکہ یہ مسح ہوا، غسل میں تقاطر اور پانی کا بہنا ضرور ہے جب تک ایک ایک ذرے پر پانی بہتا ہو انہ گزرے گا غسل ہرگز نہ ہوگا۔

ثانیاً: پانی ایسی بے احتیاطی سے بہاتے ہیں کہ بعض مواضع بالکل خشک رہ جاتے ہیں یا اُن تک کچھ اثر پہنچتا ہے تو وہی بھیگے ہاتھ کی تری۔ اُن کے خیال میں شاید پانی میں ایسی کرامت ہے کہ ہر کنج و گوشہ میں آپ دوڑ جائے کچھ احتیاط خاص کی حاجت نہیں حالانکہ جسم ظاہر میں بہت مواقع ایسے ہیں کہ وہاں ایک جسم کی سطح دوسرے جسم سے چھپ گئی ہے یا پانی کی گزرگاہ سے جدا واقع ہے کہ بے لحاظ خاص پانی اس پر بہنا ہرگز مظنون نہیں اور حکم یہ ہے کہ اگر ذرہ بھر جگہ یا کسی بال کی نوک بھی پانی بہنے سے رہ گئی تو غسل نہ ہوگا۔

(فتاویٰ رضویہ ملقط، ج 1، ص 591 تا 597، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

غسل کا مسنون طریقہ:

(1) سب سے پہلے دل میں غسل کی نیت کرے اور (افضل یہ ہے کہ) زبان سے کہے کہ میں رفع جنابت کے لیے غسل

(فتاویٰ ہندیہ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثانی، ج 1، ص 14، دار الفکر، بیروت)

کرتا ہوں۔

(2) پھر دونوں ہاتھ گلوں تک تین مرتبہ دھوئے پھر استنجہ کی جگہ دھوئے خواہ نجاست ہو یا نہ ہو (اتباعاً للحدیث، درمختار) پھر بدن پر جہاں کہیں نجاست ہو اس کو دور کرے۔

(فتاویٰ ہندیہ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثانی، ج 1، ص 14، دار الفکر، بیروت)

(3) پھر نماز کا سا وضو کرے مگر پاؤں نہ دھوئے، ہاں اگر چوکی یا تختے یا پتھر پر نہائے تو پاؤں بھی دھولے۔

(درمختار مع رد المحتار، سنن الغسل، ج 1، ص 157، دار الفکر، بیروت)

(4) پھر بدن پر تیل کی طرح پانی چھڑنے خصوصاً جاڑے (سردیوں) میں۔

(بہار شریعت، حصہ 2، ص 319، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

(5) پھر تین مرتبہ دائیں مونڈھے پر پانی بہائے پھر بائیں مونڈھے پر تین بار پھر سر پر اور تمام بدن پر تین بار۔ ایک

قول یہ ہے کہ پہلے تین مرتبہ دائیں مونڈھے پر پانی بہائے پھر تین بار سر پر پھر تین مرتبہ بائیں مونڈھے پر پھر تمام بدن پر اور ایک قول یہ ہے کہ پہلے سر پر ڈالے پھر سارے بدن پر اور یہ تیسرا قول ہی اصح، ظاہر الروایہ اور احادیث کے موافق ہے۔

(درمختار مع رد المحتار، سنن الغسل، ج 1، ص 159، دار الفکر، بیروت)

(6) پھر جائے غسل سے الگ ہو جائے، اگر وضو کرنے میں پاؤں نہیں دھوئے تھے تو اب دھولے۔

(رد المحتار، سنن الغسل، ج 1، ص 157، دار الفکر، بیروت)

(7) نہانے میں قبلہ رخ نہ ہو اور تمام بدن پر ہاتھ پھیرے اور ملے اور ایسی جگہ نہائے کہ کوئی نہ دیکھے اور کسی قسم کا

کلام نہ کرے نہ کوئی دعا پڑھے۔ بعد نہانے کے رومال سے بدن کو پونچھ ڈالے تو حرج نہیں۔

(فتاویٰ ہندیہ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثانی، ج 1، ص 14، دار الفکر، بیروت)

بہتے پانی اور تالاب میں غسل:

اگر بہتے پانی مثلاً دریا یا نہر میں نہایا تو تھوڑی دیر اس میں رکنے سے تین بار دھونے اور ترتیب اور وضو یہ سب سنتیں ادا

ہو گئیں، اس کی بھی ضرورت نہیں کہ اعضا کو تین بار حرکت دے اور تالاب وغیرہ ٹھہرے پانی میں نہایا تو اعضا کو تین بار حرکت

دینے یا جگہ بدلنے سے تثلیث یعنی تین بار دھونے کی سنت ادا ہو جائے گی۔ (مینہ میں کھڑا ہو گیا تو یہ بہتے پانی میں کھڑے ہونے کے

حکم میں ہے، بہار شریعت) بہتے پانی میں وضو کیا تو وہی تھوڑی دیر اس میں عضو کو ربنے دینا اور ٹھہرے پانی میں حرکت دینا تین بار

دھونے کے قائم مقام ہے۔ (رد المحتار، سنن الغسل، ج 1، ص 157، دار الفکر، بیروت)

فوائد حدیث:

غسل کے طریقہ پر ایک حدیث پاک حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی صحیح بخاری میں ہے: ((عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْخَنَاءِ بَدَأَ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ ثُمَّ تَوَضَّأَ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَدْخِلُ أَصَابِعَهُ فِي الْمَاءِ فَيَحْلِلُ بِهَا أَصُولَ شَعْرِهِ ثُمَّ يَنْصَبُ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ عُرْفٍ بِيَدَيْهِ ثُمَّ يَفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ)) ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب جنابت کا غسل کرتے تو یوں شروع کرتے کہ پہلے دونوں ہاتھ دھوتے پھر اس طرح وضو کرتے جس طرح نماز کا وضو کرتے تھے، پھر اپنی انگلیاں پانی میں ڈالتے اور ان سے بالوں کی جڑوں میں خلل کرتے، پھر اپنے سر پر دونوں ہاتھوں سے تین چلو پانی ڈالتے، پھر اپنی تمام کھال پر پانی بہاتے۔

(صحیح بخاری، باب الوضوء قبل الغسل، ج 1، ص 59، دار طوق النجاة)

اس کے تحت علامہ بدر الدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

(1) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو اور غسل شروع کرنے سے پہلے ہاتھوں کو دھونا مستحب ہے، البتہ اگر جسم کے کسی حصہ پر ایسی چیز لگی ہو جس کو دور کرنا واجب ہو تو پہلے اُسے دور کرے۔

(2) اور یہ بھی ثابت ہوا کہ غسل سے پہلے وضو کرنا سنت ہے۔

(3) اور ((کَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ)) کے ظاہر سے معلوم ہوا کہ پاؤں بھی ساتھ دھو لے۔ اور امام شافعی کا صحیح ترین قول یہ

ہی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے پاؤں بعد میں دھوئے۔ اور تیسرا قول یہ ہے کہ احادیث میں تطہیق دی جائے گی اور حکم یہ ہوگا کہ جس مقام پر غسل کر رہا ہے وہ صاف ہے تو پاؤں اُسی وقت دھو لے اور اگر گندی ہو یا پانی کم مقدار میں ہو تو بعد میں دھوئے۔ اور ہمارے علماء احناف فرماتے ہیں کہ اگر غسل کی جگہ پانی جمع ہو جاتا ہو تو بعد میں دھوئے ورنہ اُسی وقت دھو لے۔ امام مالک کا بھی یہی مذہب ہے۔

(4) یہ بھی معلوم ہوا کہ اپنے سر پر دونوں ہاتھوں سے تین چلو پانی ڈالے جیسا کہ حدیث میں ہے۔ اور امام شافعی کے

نزدیک سر اور اسی طرح باقی پورے جسم پر تین تین بار پانی ڈالنا مستحب ہے۔ اور ماوردی اور امام قرطبی مالکی فرماتے ہیں کہ تین بار دھونا مستحب نہیں ہے، امام قرطبی مزید فرماتے ہیں کہ حدیث پاک میں تین کا جو عدد مذکور ہے اس کا مقصد یہ نہیں ہے کہ تین

بار دھوئے کیونکہ مشقت کی وجہ سے غسل میں تکرار مشروع نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ اپنے جسم پر تین بار اس طرح پانی ڈالے کہ پہلے سر کے داہنے جانب پھر بائیں جانب پھر درمیان میں پانی ڈالے۔ جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کا غسل فرماتے تو حلاب جیسا کوئی برتن منگاتے، پھر ہتھیلی میں پانی لیکر سر کی دائیں جانب سے ابتدا فرماتے، پھر بائیں جانب (پانی ڈالتے)، پھر دونوں ہتھیلیوں سے سر کے درمیان پانی ڈالتے۔ اسے امام بخاری اور ابو داؤد نے روایت کیا۔

(5) ((ثُمَّ يَفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ)) یعنی پھر اپنے تمام جسم پر پانی بہائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ رگڑنا ضروری نہیں۔ امام اعظم، امام شافعی، امام احمد اور بعض مالکیوں کے نزدیک رگڑنا مستحب ہے۔ اور امام مالک اور مرزنی نے وضو پر قیاس کرتے ہوئے کہا کہ غسل میں بھی رگڑنا واجب ہے۔ اور ابن بطال نے کہا کہ یہ لازم ہے۔ میں (علامہ عینی) کہتا ہوں کہ رگڑنا ضروری نہیں ہے کیونکہ ہم تو وضو میں بھی رگڑنے کے ضروری ہونے کو تسلیم نہیں کرتے۔

(6) اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پانی میں انگلیاں ڈالنا جائز ہے۔

(عمدة القاری، کتاب الغسل، ج 3، ص 192، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

غسل خانے میں ذکر اللہ کرنا:

اگر غسل کرنے والے کا ستر کھلا ہو یا غسل خانہ میں کوئی نجاست یا بدبو ہو تو اس صورت میں ذکر اللہ کرنا مکروہ ہے جیسا کہ علامہ شامی علیہ الرحمہ بسم اللہ پڑھنے کے احکام بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”وَمَكْرَهُ عِنْدَ كَشْفِ الْعَوْرَةِ أَوْ مَحَلِّ النِّجَاسَاتِ“ ترجمہ: ستر کے کھلے ہونے کو وقت اور نجاست کی جگہ پر بسم اللہ پڑھنا مکروہ ہے۔

(رد المحتار علی درمختار، مقدمہ، جلد 1، صفحہ 9، دار الفکر، بیروت)

اسی طرح اگر غسل خانہ میں کوئی نجاست وغیرہ تو نہ ہو لیکن غسل خانہ گندا ہو مثلاً ماء مستعمل جمع ہے یا اس کی دیواریں میل سے بھری ہوئی ہیں یا بال وغیرہ پڑے ہوئے ہیں تو ایسی جگہ پر بھی حمد وغیرہ مکروہ ہے جیسا کہ علامہ شامی علیہ الرحمہ الحمد للہ پڑھنے کے احکام بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”وَمَكْرَهُ فِي الْأَمَاكِنِ الْمُسْتَقْدِمَةِ“ ترجمہ: مقام قذر (گندی جگہوں) میں اللہ تعالیٰ کی حمد کرنا مکروہ ہے۔

(رد المحتار علی درمختار، مقدمہ، جلد 1، صفحہ 9، دار الفکر، بیروت)

ہاں اگر وہ غسل خانہ بالکل صاف شفاف ہے دیواریں وغیرہ صاف ہیں وہاں نہ کوئی ناپاکی ہے نہ گندگی ہے اور ذکر

کرنے والا کپڑے بھی پہنے ہوئے ہے تو ذکر اللہ کرنے کی اجازت ہے کیونکہ ایسی جگہ جہاں صرف غسل خانہ بنا ہو وہ حمام کے حکم میں ہے اور حمام میں ذکر اللہ کرنے کی اجازت ہے چنانچہ فتاویٰ ہندیہ میں حمام میں ذکر اللہ کرنے کے بارے فرمایا ”أما التسبیح والتہلیل لا بأس بذلك، وإن رفع صوته، كذا في الفتاوی الکبریٰ“ ترجمہ: بہر حال حمام میں تسبیح و تہلیل (یعنی سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ پڑھنے) میں کوئی حرج نہیں اگرچہ اونچی آواز سے پڑھے، فتاویٰ کبریٰ میں ایسے ہی ہے۔

(فتاویٰ ہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع فی الصلوۃ والتسبیح، جلد 5، صفحہ 316، دار الفکر)

الموسوعة الفقهية الكويتية میں ہے ”أما الذكر والتسبیح فی الحمام فلا بأس للمستتر فیہ، فإن ذکر اللہ حسن فی کل مکان ما لم یرد المنع منه، ولما روی أن أباهم قرأ رضی اللہ عنہم دخل الحمام فقال لا إله الا اللہ“ ترجمہ: بہر حال جو شخص کپڑے پہنے ہوئے ہے اس کیلئے حمام میں ذکر و تسبیح کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ بے شک اللہ کا ذکر کرنا ہر جگہ اچھا ہے مگر جبکہ شریعت نے منع کیا ہو۔ اور جواز کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ حمام داخل ہوئے تو آپ نے ”لا الہ الا اللہ“ پڑھا۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، حرف الحاء، الحمام، قراءة القرآن والذكر فی الحمام، جلد 81، صفحہ 160، دار السلاسل، کویت)

- 77 باب ہل تنقض المرأة شعرها عند الغسل؟

کریا بوقت غسل عورت اپنے بال کھولے گی؟

105- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا
صُعَيْبَانُ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى، عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ، عَنْ
عَبِيدِ اللَّهِ بْنِ مَرَّافٍ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ
اللَّهِ، إِنِّي امْرَأَةٌ أَشَدُّ ضَفَرًا أَيْسَى، أَفَأَتَمُصُّهُ لِيُغْسَلَ
الْجَنَابَةُ؟ قَالَ: لَا إِنَّمَا يَكُنِيْلُ أَنْ تَمْسُحَ عَلَى رَأْسِكَ
ثَلَاثَ حَيَّاتٍ مِنْ مَاءٍ، ثُمَّ تُفِيضِي عَلَى سَائِرِ جَسَدِكَ
الْمَاءَ، فَتَطْهَرِينَ، أَوْ قَالَ: فَإِذَا أَنْتَ قَدْ تَطَهَّرْتَ. قَالَ أَبُو
عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا
عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ: أَنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا اغْتَسَلَتْ مِنَ الْجَنَابَةِ فَلَمْ
تَقْضِ شَعْرَهَا أَنَّ ذَلِكَ يُجْزِئُهَا بَعْدَ أَنْ تُفِيضَ الْمَاءَ عَلَى
رَأْسِهَا.

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ میں عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! میں ایسی عورت ہوں کہ میری سر کی چوٹی سختی سے بندھی ہوتی ہے تو کیا میں اسے غسل جنابت کے لیے کھولا کروں، فرمایا: نہیں، تمہیں یہ بات کافی ہے کہ تم اپنے سر پر تین بار پانی ڈال لیا کرو، پھر سارے جسم پر پانی بہاؤ تو پاک ہو جاؤ گی، یا فرمایا کہ اس وقت تم بلاشبہ پاک ہو گئی۔

امام ابوعیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث ہے، اور اہل علم کا اس پر عمل ہے کہ عورت جب غسل جنابت کرے تو اپنے بالوں کو نہ کھولے، اپنے سر پر پانی بہالے تو یہ اسے کافی ہوگا۔

تخریج حدیث: 105 صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب حکم خفاف المقتسلۃ، 1/259 حدیث، 330 دار احیاء التراث العربی، بیروت * سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی المرأة هل تنقض شعرها عند الغسل، 1/65 حدیث، 251 المكتبة العصریہ، بیروت * سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، ذکر ترک المرأة نقض ضفر رأسها، 1/131 حدیث، 241 المطبوعات الاسلامیہ، حلب * سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب ما جاء فی غسل النساء من الجنابة، 1/198 رقم، 603 دار احیاء الکتب العربیہ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

غسل میں مرد و عورت کاسر کی چوٹی کا کھولنا

عند الاحناف:

علامہ حسن بن عمار شربلاوی مصری حنفی (متوفی 1069ھ) فرماتے ہیں:

اگر عورت کے سر بال گندھے ہوں اور پانی جڑوں میں پہنچتا ہو تو انہیں کھولنا ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! میں ایسی عورت ہوں جس کے سر کے بال سختی سے گندھے ہوئے ہیں تو کیا جنابت کے غسل کے لئے انہیں کھولا کروں؟ ارشاد فرمایا: ((انما یکفیل أن

تحتی علی رأس ثلاث حیثیات من ماء ثم یفیض علی سائر جسد الماء فقط ین))

ترجمہ: اور تمہیں یہ ہی کافی ہے کہ اپنے سر پر تین لپ پانی ڈال لیا کرو، پھر اپنے باقی جسم پر پانی بہا لیا کرو تو پاک ہو جاؤ گی۔

(مراقی الفلاح، فصل یفترض فی الاغتسال، ج 1، ص 45، المكتبة العصرية، بیروت)

مزید فرماتے ہیں:

مرد کے سر کے بال گندھے ہوں تو اس پر فرض ہے کہ انہیں کھول کر پانی بہائے خواہ بغیر کھولے پانی جڑ تک پہنچے یا نہیں کیونکہ یہ مرد کی زینت میں داخل نہیں، لہذا اس میں (کھولنے کا حکم دینے میں) کوئی حرج نہیں۔

(مراقی الفلاح، فصل یفترض فی الاغتسال، ج 1، ص 45، المكتبة العصرية، بیروت)

عند المالکیہ:

علامہ شہاب الدین نفاوی مالکی (متوفی 1126ھ) فرماتے ہیں:

(عورت کے لئے بالوں کی چوٹی کھولنا ضروری نہیں ہے) علامہ خلیل کہتے ہیں کہ بالوں میں خلال کرے اور چوٹیاں اچھی طرح ہلائے، کھولنا ضروری نہیں ہے۔ اور یہ بھی خیال میں رہے کہ گندھے ہوئے بال یا چوٹی کو اچھی طرح ہلا لینا اس وقت کافی ہے کہ جب امید ہو کہ اندر پانی پہنچ گیا ورنہ تو کھول کر ان میں خلال کرنا ضروری ہے تاکہ کھال تک پانی پہنچ جائے جیسا کہ بغیر گندھے بال، جس طرح کہ جو بال آپس میں اچھی طرح گندھے ہوں یا بہت سے دھاگوں سے گندھے گئے ہوں اگرچہ سختی سے نہ ہوں تو اس وقت بھی کھولنا ضروری ہے کیونکہ یہ پانی کے سرایت کرنے میں رکاوٹ ہے۔

اُجھوری میں ہے کہ جو بال ایک یا دو دھاگوں سے گندھے ہوئے ہوں انہیں کھولنا ضروری نہیں ہے اگرچہ یقین ہو کہ دھاگے کے نیچے پانی نہیں پہنچا اور انہوں نے اسے تنگ انگوٹھی پر قیاس کیا ہے کہ اس کے نیچے بھی اگر پانی نہ پہنچا ہو تو اسے بھی حرکت دینا ضروری نہیں ہوتا۔ اور اس کا حکم زخم پر باندھی گئی پٹی جیسا ہے۔ مرد و عورت کا حکم اس معاملہ میں یکساں ہے کوئی فرق نہیں۔ لیکن یہ قول ابن ناجی کے قول کے مخالف ہے جو انہوں نے اپنی شرح میں ذکر کیا کہ عورت کے لئے چوٹیاں کھولنا اس وقت ضروری نہیں ہے کہ جب اس کے اندر پانی جانے کی امید ہو ورنہ تو اس کا غسل باطل ہوگا۔ خلاصہ یہ ہے کہ جو بال نہ گندھے ہوئے ہوں اور نہ ہی ان کا جوڑا بندھا ہو تو ان میں خلال کرنا واجب ہے اگرچہ گھنے ہوں تا کہ کھال تک پانی چلا جائے، یہی حکم اُبرو اور داڑھی کے بالوں کا بھی ہے۔ اسی طرح جسم کی تمام کروٹوں مثلاً دونوں پاؤں کے جوڑ کا بھی یہی حکم ہے ہاں! جس حصہ کو ملنا دشوار ہو وہاں پانی پہنچانا کافی ہے۔

اور چوٹیاں کھولنا ضروری نہیں ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ امام مسلم نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی آپ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کی! یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! میں ایسی عورت ہوں جس کے بال سختی سے گندھے ہوتے ہیں تو کیا جنابت کے غسل کے لئے انہیں کھولا کروں؟ فرمایا: ((لَا، اَمَّا يَخْتَلِفُ اَنْ تَحْتِى عَلٰى رَاسِكَ ثَلَاثَ حَبَّاتٍ ثُمَّ تَقْبِضِى عَلَیْكَ الْمَاءَ فَتَقْطُرِیْنَ)) ترجمہ: نہیں، تمہیں یہ ہی کافی ہے کہ اپنے سر پر تین لپ پانی ڈال لیا کرو، پھر اپنے باقی جسم پر پانی بہا لیا کرو تو پاک ہو جاؤ گی۔ ایک روایت میں ہے۔ کیا حیض اور جنابت کے غسل میں اسے کھولا کروں؟ فرمایا: نہیں۔

اور جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو خیر بچہ کی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عورتوں کو حکم دیتے ہیں کہ جب وہ غسل کریں تو اپنے بالوں کو کھول لیں۔ تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ تعجب ہے ابن عمر پر! وہ عورتوں کو غسل کے وقت سر کے بال کھولنے کا حکم دیتے ہیں، سر منڈانے کا حکم کیوں نہیں دیدیتے؟ بلاشبہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے غسل کرتے تھے اور میں اپنے سر پر تین چلو پانی ڈالتی اور اس سے زیادہ کچھ نہ کرتی۔

(الفواکہ الدوانی، باب فی بیان صفة الغسل، ج 1، ص 149، دار الفکر، بیروت)

عند الشوافع:

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں:

(اگر عورت کی چوٹیاں ہوں اور انہیں کھولے بغیر ان میں پانی پہنچتا ہو تو کھولنا ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ حدیث پاک میں ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! میں ایسی عورت ہوں جو اپنے سر کے بال گوندھتی ہوں تو کیا جنابت کے غسل کے لئے انہیں کھولا کروں؟ تو ارشاد فرمایا: ((لَا إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَغْتَسِلَ عَلَى رَأْسِكَ ثَلَاثَ حَيَّاتٍ مِنْ مَاءٍ ثُمَّ تَقْبِضِي عَلَى الْمَاءِ فَإِذَا آتَتْ قَدْ طَهَرْتَ)) ترجمہ: نہیں، تمہیں یہی کافی ہے کہ اپنے سر پر تین لپ پانی ڈال لیا کرو، پھر اپنے باقی جسم پر پانی بہا لیا کرو تو پاک ہو جاؤ گی۔

اور اگر بغیر کھولے جڑوں میں پانی نہ پہنچتا ہو تو کھولنا ضروری ہے کیونکہ بالوں کے ساتھ جڑوں میں پانی پہنچانا بھی ضروری ہے، متن کی عبارت ختم ہوئی (مصنف نے بالوں کو کھولے بغیر پانی کے پہنچنے یا نہ پہنچنے کی دونوں صورتوں کا جو علیحدہ علیحدہ حکم بیان کیا ہے، یہ ہمارے نزدیک متفق علیہ ہے اور جمہور علماء کا یہ ہی نظریہ ہے، اور انہوں نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کو اس پر محمول کیا کہ بغیر بال کھولے پانی جب پہنچتا ہو۔ اور اس کی دلیل مصنف نے یہ بیان فرمائی کہ مقصود جڑوں تک پانی پہنچانا ہے یہ جس طریقہ سے بھی حاصل ہو۔ ایسا ہی حکم ہر مشروع غسل جیسا کہ حیض و نفاس اور جمعہ وغیرہ کے غسل کا ہے۔

اور ہمارے اصحاب نے امام نخعی سے حکایت کیا کہ ہر صورت بالوں کو کھولنا ضروری ہے۔ اور ابن منذر نے حضرت حسن اور طاؤس سے نقل کیا ہے کہ جنابت کا غسل ہو تو عورت کسی صورت میں بال نہ کھولے اور حیض کا غسل ہو تو کھولنے کا حکم ہے، امام احمد اسی کے قائل ہیں البتہ آپ کے اصحاب کا اس میں اختلاف ہے کہ (حیض کے غسل میں) بالوں کو کھولنا واجب ہے یا مستحب؟ ہماری دلیل گزر چکی ہے۔ امام شافعی کے نزدیک بالوں کی جڑوں میں پانی کا چلا جانا اور چوٹیاں پانی میں ڈبو دینا مستحب ہے۔ ہمارے علماء فرماتے ہیں کہ اگر مرد کے بھی گندھے ہوئے بال ہوں تو اس کا حکم بھی عورت والا ہے۔

(المجموع شرح المہذب ملقطاً، باب صفة الغسل، ج 2، ص 187، 186، دار الفکر، بیروت)

عند الحائض:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی فرماتے ہیں:

حیض کے غسل میں عورت بالوں کو کھولے، اور جنابت کے غسل میں صرف جڑ تر کر لے، کھولنا ضروری نہیں، امام احمد نے اس پر نص فرمائی ہے، مہنتا کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد سے پوچھا کہ عورت جب جنابت کا غسل کرے تو وہ اپنے بال کھولے گی یا نہیں؟ تو آپ نے ارشاد فرمایا: نہیں۔ پھر میں نے کہا کہ اس حوالہ سے کوئی حدیث ہے؟ آپ نے فرمایا: جی

ہاں! حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے۔ پھر میں نے دریافت کیا کہ حیض کے غسل میں عورت بالوں کو کھولے گی یا نہیں؟ آپ نے فرمایا: جی ہاں، میں نے عرض کی کہ یہ کیا بات ہے کہ حیض کے غسل میں کھولنے کا حکم ہے اور جنابت کے غسل میں نہیں؟ تو آپ نے فرمایا کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((لَا تَقْضُ)) (عورت بالوں کو نہ کھولے)۔

اس بات میں اختلاف نہیں کہ غسل جنابت میں بال کھولنا ضروری نہیں ہے۔ اور میں اس بارے میں علماء کے اختلاف کو نہیں جانتا سوائے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک روایت ہے جسے امام احمد نے اپنی مسند میں نقل کیا ہے: ((بَلَغَ عَائِشَةُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو يَأْمُرُ النَّسَاءَ إِذَا اغْتَسَلْنَ أَنْ يَقْضْنَ رُءُوسَهُنَّ، فَقَالَتْ يَا عَجَبًا لِابْنِ عَمْرٍو يَأْمُرُ النَّسَاءَ إِذَا اغْتَسَلْنَ أَنْ يَقْضْنَ رُءُوسَهُنَّ، أَفَلَا تَأْمُرُنَّ أَنْ يَحْلِلْنَ رُءُوسَهُنَّ، لَقَدْ كُنتِ أَنتَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقْسِلُ فَلَا أَرِيدُ عَلَى أَنْ أُفْرِغَ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثَ أَفْرَاقَاتٍ)) ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو خبر پہنچی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عورتوں کو حکم دیتے ہیں کہ جب وہ غسل کریں تو اپنے بالوں کو کھول لیں۔ تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ تعجب ہے ابن عمر پر! وہ عورتوں کو غسل کے وقت سر کے بال کھولنے کا حکم دیتے ہیں، سر منڈانے کا حکم کیوں نہیں دیدیتے؟ بلاشبہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے تو میں اپنے سر پر تین چلو پانی ڈالتی اور اس سے زیادہ کچھ نہ کرتی۔

اور چاروں امام (امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد) اس بات پر متفق ہیں کہ بال کھولنا ضروری نہیں ہے کیونکہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ آپ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں عرض کی: میں ایسی عورت ہوں جو اپنے سر کے بال گوندھتی ہوں تو کیا جنابت کے غسل کے لئے انہیں کھولا کروں؟ ارشاد فرمایا: ((لَا إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَغْتَسِلَ عَلَى رَأْسِكَ ثَلَاثَ حَتَّاتٍ مِنْ مَاءٍ ثُمَّ تَقْبِضِي عَلَى رَأْسِكَ إِذَا أَتَيْتَ قَدْ طَهَرْتَ)) ترجمہ: نہیں، تمہیں یہی کافی ہے کہ اپنے سر پر تین لپ پانی ڈال لیا کرو، پھر اپنے باقی جسم پر پانی بہا لیا کرو تو پاک ہو جاؤ گی۔ اسے امام مسلم نے روایت کیا۔ البتہ اگر عورت کے سر میں اتنی گندگی ہو کہ جو پانی کے جڑوں میں پہنچنے میں رکاوٹ بنے تو اس کو دور کرنا ضروری ہے اور اتنی نہ ہو کہ جو رکاوٹ بن سکے تو دور کرنا ضروری نہیں۔ اور مرد عورت اس حکم میں یکساں ہیں۔ اور خاص طور پر عورت کا ذکر اس لئے کیا ہے کہ عموماً عورتوں کے ہی زیادہ اور لمبے بال ہوتے ہیں۔

اور ہمارے علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ حیض کے غسل میں بال کھولنا واجب ہے یا نہیں؟ بعض واجب قرار دیتے ہیں اور یہی قول حضرت حسن اور طاؤس کا ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب آپ حالت حیض میں تھیں تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے فرمایا: ((حِذِي مَاعِلًا وَسِدْرًا، وَامْسِطِي)) پانی اور بیری کے پتے لو اور کنگھی کرلو۔ اور کنگھی انہی بالوں میں ہو سکتی ہے جو گندھے ہوئے نہ ہوں۔۔ اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں: ((اَنْقِضِي رَأْسَكَ وَامْسِطِي)) یعنی اپنے سر کے بال کھول دو اور کنگھی کرلو۔ اور ابن ماجہ میں ہے: ((اَنْقِضِي شَعْرَكَ وَاعْمِطِي)) یعنی سر کے بال کھولو اور غسل کرو۔ نیز اصل یہ ہے کہ بالوں کو کھولا جائے تاکہ جس کا دھونا واجب ہے اس تک پانی پہنچ جائے اور جنابت کے غسل میں اس لیے معاف کیا گیا کہ جنابت کا وقوع کثیر ہے تو بالوں کو بار بار کھولنے میں مشقت ہوگی۔ اور حیض کا معاملہ اس سے مختلف ہے لہذا وہ اپنی اصل پر باقی رہا یعنی اس میں بال کھولنا واجب ہے۔ اور ہمارے بعض فقہاء نے فرمایا کہ بال کھولنا مستحب ہے، واجب نہیں ہے۔ اور یہ اکثر فقہاء کا قول ہے، اور یہ ہی صحیح ہے ان شاء اللہ۔ کیونکہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے الفاظ دوسری حدیث میں اس طرح مذکور ہیں کہ آپ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں عرض کی: یا رسول اللہ! میں ایسی عورت ہوں جو اپنے سر کے بال گوندھتی ہوں تو کیا حیض اور جنابت کے غسل کے لئے انہیں کھولا کروں؟ فرمایا: ((لَا، إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَحْشِيَ عَلَى رَأْسِكَ ثَلَاثَ حَشَيَاتٍ، ثُمَّ تُبَيِّضِينَ - عَالِيلُ الْمَاءِ، فَتَطْفُرِينَ -)) ترجمہ: نہیں، تمہیں یہ ہی کافی ہے کہ اپنے سر پر تین لپ پانی ڈال لیا کرو، پھر اپنے باقی جسم پر پانی بہا لیا کرو تو پاک ہو جاؤ گی، اس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

(المغنی لابن قدامہ، مسئلہ قال تنقض المرأة، ج 1، ص 166، 165، مكتبة القاهرة)

- 78 باب ماجاء أن ۛ تحت كل شعرة جنابة ۛ

بے شک ہر بال کے نیچے جنابت ہے

106- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ وَجِيهٍ، حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي مُرَّةٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ، فَأَعْسِلُوا الشَّعْرَ، وَأَتَمُّوا الْبَشَرَ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ، وَأَسِيٍّ. قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ الْحَارِثِ بْنِ وَجِيهٍ حَدِيثٌ غَرِيبٌ، لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِهِ. وَهُوَ شَيْخٌ لَيْسَ بِذَلِكَ، وَقَدْ مَرَّ عَنْهُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَثَمَةِ، وَقَدْ تَقَرَّرَ بِهَذَا الْحَدِيثِ، عَنْ مَالِكِ بْنِ دِينَارٍ، وَقَالَ: الْحَارِثُ بْنُ وَجِيهٍ، وَقَالَ: ابْنُ وَجِيهَةَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر بال کے نیچے جنابت ہے لہذا بالوں کو دھوؤ اور جلد کو صاف کرو۔

اس باب میں حضرت علی اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابویسی ترمذی نے فرمایا: حارث بن وجیہ کی حدیث غریب ہے ہم اس حدیث کو صرف اسی کی روایت سے جانتے ہیں، اور وہ (حارث بن وجیہ) شیخ لیس بذاک ہیں، ان سے متعدد ائمہ نے روایت کیا ہے، اس حدیث کو مالک بن دینار سے روایت کرنے میں متفرد (تہا) ہیں، ان کو حارث بن وجیہ کہا جاتا ہے اور ان کو ابن وجیہ (بھی) کہا جاتا ہے۔

تخریج حدیث: 106 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الغسل من الجنابة، 1/65 حدیث، 248 المكتبة العصرية، بیروت * سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب تحت كل شعرة جنابة، 1/196 رقم، 597 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسی البابی الحلبي

شرح حدیث اور سند حدیث:

علامہ علی بن سلطان القاری (متوفی 1014ھ) فرماتے ہیں:

((مَحْتَكِلُ شَعْرَةٍ جَانِبُهُ فَأَغْسِلُوا الشَّعْرَ)) "الشعر" میں عین پرزبر اور سکون دونوں درست ہیں، اس سے تمام بال

مراد ہیں لہذا اگر ایک بال بھی ایسا رہ گیا جس تک پانی نہیں پہنچا تو ناپاک ہی رہے گا ((وَأَنْهَوُا الْبَشْرَةَ)) ابن ملک نے کہا کہ "بشرة" کھال کے اوپری حصہ کو کہتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ کھال سے میل کچیل دور کرو۔ لہذا اگر میل کچیل مثلاً خشک مٹی یا آٹا یا موم لگا رہ گیا اور کھال تک پانی نہ پہنچ سکا تو جنابت دور نہیں ہوگی۔ اور وضو میں گھنی داڑھی کے بالوں کی جڑیں دھونا اس لئے ضروری نہیں کہ وضو دن میں کئی بار کیا جاتا ہے تو ہر بار بالوں کی جڑیں دھونے میں بڑی مشقت کا سامنا ہوگا۔ جبکہ غسل تو کبھی کبھی کرنا ہوتا ہے ((اس حدیث کو روایت کیا ابو داؤد نے)) اور اسے ضعیف قرار دیا ((اور اسے روایت کیا امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے اور امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے، اور حارث بن وجیہ جو اس حدیث کے راوی ہیں وہ "شیخ لیس بذلک" ہیں)) "شیخ" کا مطلب ہے ایسا بوڑھا جس پر نسیان کا غلبہ ہو جائے اور "لیس بذلک" کا مطلب ہے کہ وہ ایسے درجہ پر نہیں کہ ان پر اعتماد کیا جاسکے یعنی ان کی روایت قوی نہیں ہے۔ شرح طبری میں ایسے ہی ہے، اس سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حارث بن وجیہ کے حق میں "شیخ" کہنا جرح کے لیے ہے، یہ بات اس کے مخالف ہے جو ائمہ جرح و تعدیل فرماتے ہیں کہ "شیخ" مراد تعدیل کے الفاظ میں سے ہے۔ اسی وجہ سے امام ترمذی کے قول "شیخ لیس بذلک" کے بارے میں ایک دوسرا اشکال پیدا ہوتا ہے کیونکہ علماء کا قول "لیس بذلک" بالاتفاق راوی کی جرح کو بیان کرنے کے لئے ہے۔ تو ایک ہی شخص کے بارے میں دونوں الفاظ (یعنی "شیخ" اور "لیس بذلک") کہنا دو متضاد چیزوں کو جمع کرنا ہے۔ تو درست طریقہ یہ ہی ہے کہ "شیخ" اگرچہ الفاظ تعدیل میں سے ہے لیکن "لیس بذلک" کے قرینہ سے اس کو بھی جرح پر محمول کیا جائے تاکہ اس راوی کی جرح بھی واضح ہو جائے کیونکہ "شیخ" کا لفظ اگرچہ الفاظ تعدیل میں سے شمار کیا گیا ہے لیکن علماء نے اس بات کی بھی تصریح کی ہے کہ یہ جرح کے قریب ہونے کو بھی بتاتا ہے۔ یا ہم کہیں گے کہ کسی شخص کے ثقہ ہونے کے لئے دو چیزیں ضروری ہیں (1) عادل ہونا (2) ضابط ہونا۔ جب کوئی شخص عادل تو ہو لیکن ضابط نہ ہو تو عدالت کے لحاظ سے اس کی تعدیل کی جائے گی لیکن ضابط نہ ہونے کی وجہ سے اس پر جرح کی جائے گی۔ تو جب حقیقت واضح ہو گئی تو "شیخ" اور "لیس بذلک" ایک ہی شخص کے بارے میں کہنے سے تضاد لازم نہیں آئے گا۔

(مرقاة المفاتیح، باب الغسل، ج 2، ص 429، دار الفکر، بیروت)

علامہ ابن حجر عسقلانی (متوفی 852ھ) فرماتے ہیں:

((تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ فَبَلَّوْا الشَّعْرَ وَأَنْهَوُا الْبَشْرَ)) (ہر بال کے نیچے ناپاکی ہے لہذا بالوں کو تر کرو اور کھال صاف

کرو) امام ابو داؤد، امام ترمذی، امام ابن ماجہ اور امام بیہقی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ اور اس حدیث کی سند کا مدار حارث بن وجبہ ہے اور وہ نہایت ضعیف راوی ہے۔ امام ابو داؤد نے فرمایا کہ حارث کی حدیث منکر ہے اور یہ ضعیف راوی ہے۔ اور امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے کیونکہ اس کی معرفت ہمیں حارث ہی سے ہوئی ہے اور وہ اس درجہ کا راوی نہیں کہ اس پر اعتماد کیا جاسکے۔ اور دارقطنی نے ”العلل“ میں فرمایا کہ یہ حدیث مالک بن دینار کے واسطے سے حضرت حسن سے مرسل مروی ہے، اور اسے سعید بن منصور نے ہشیم اور یونس کے واسطے سے حضرت حسن سے روایت کیا حضرت حسن نے کہا کہ مجھے خبر دی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ الخ۔ اور ابن عطار نے حضرت قتادہ اور حسن کے واسطے سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ حدیث روایت کی۔ اور امام شافعی نے فرمایا کہ یہ حدیث ثابت ہی نہیں ہے۔ اور امام بیہقی نے کہا کہ محدثین یعنی امام بخاری اور ابو داؤد وغیرہا نے اس حدیث کا انکار کیا۔

نیز اس باب میں حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک روایت ہے جس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے، جس میں ہے کہ ((أَذَاءُ الْأَمَانَةِ غُسْلُ الْجَنَابَةِ فَإِنْ تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ)) (جنابت کا غسل امانت کو ادا کرنا ہے کیونکہ ہر بال کے نیچے ناپاکی ہے۔) اور اس کی سند ضعیف ہے۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے: ((مَنْ تَوَلَّى مَوْضِعَ شَعْرَةٍ مِنْ جَنَابَةٍ لَمْ يَغْسِلْهَا فَعَلَّ بِهِ كَذًا وَكَذًا)) (جس نے غسل جنابت میں ایک بال برابر بھی جگہ بے دھوئے چھوڑی تو اس کے ساتھ ایسا ایسا کیا جائے گا)۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے کیونکہ اسے حضرت عطاء بن سائب نے روایت کیا اور ان سے حماد بن سلمہ نے اختلاط سے قبل سنا۔ امام ابو داؤد اور ابن ماجہ نے حضرت حماد کے حوالہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ لیکن ایک قول یہ ہے کہ اس حدیث کا حضرت علی رضی اللہ عنہ پر موقوف ہونا ہی درست ہے۔ (التلخیص الحبی، باب الغسل، ج 1، ص 381، 382، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

استنباط مسائل:

ابو المعالی علامہ محمود بن احمد حنفی (متوفی 616ھ) فرماتے ہیں:

غسل میں تمام بدن دھونا، کلی کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا فرض ہے۔ کلی کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا غسل میں فرض

ہے وضو میں نہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((تحت کل شعرة جنابة فبلوا الشعرة والبشره)) (ہر بال کے نیچے ناپاکی ہے لہذا بال اور کھال ترک کرو) اور ناک میں بال ہے اور منہ میں کھال ہے۔ ابن اعرابی نے کہا: ”بشره“ اس کھال کو کہتے ہیں جو گوشت کو گندگی سے بچاتی ہے۔ نیز ایک وجہ یہ ہے کہ ناک اور منہ یہ وہ دو عضو ہیں کہ ان تک بغیر مشقت پانی پہنچانا ممکن ہے۔ لہذا اجنابت کے غسل میں باقی اعضاء کی طرح انہیں بھی دھونا ضروری ہے۔ سارے جسم کو دھونے کا حکم اس لئے ہے کہ بدن کی تطہیر ضروری ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: {وإن كنتم جنبا فاطهروا} (اور اگر تمہیں نہانے کی حاجت ہو تو خوب ستھرے ہو لو) اور ”بدن“ کا اطلاق سارے جسم پر ہوتا ہے سوائے ان جگہوں کے کہ جہاں پانی پہنچانا ممکن نہیں ہے کہ ضرورت کی وجہ سے انہیں دھونے کا حکم نہیں ہوگا۔

(المحيط البرهانی، الفصل الثالث فی تعلیم الاغتسال، ج 1، ص 81، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

79- باب فی الوضوء بعد الغسل غسل کے بعد وضو کرنا

107- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ. قَالَ أَبُو عِيسَى: وَهَذَا قَوْلٌ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالتَّائِبِينَ: أَنْ لَا يَتَوَضَّأَ بَعْدَ الْغُسْلِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غسل کے بعد وضو نہیں فرمایا کرتے تھے۔ امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: یہ قول متعدد صحابہ اور تابعین کا ہے کہ غسل کے بعد وضو نہ کرے۔

تخریج حدیث: 107 سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب ترک الوضوء من بعد الغسل، 1/137 حدیث 252، المطبوعات الاسلامیہ، حلب۔ سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب فی الوضوء بعد الغسل، 1/191 رقم، 579 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی

شرح حدیث:

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم غسل کے بعد وضو نہیں فرماتے تھے)) یعنی غسل کی ابتداء میں جو وضو کیا ہوتا اسی پر اکتفاء فرماتے اور غسل کی ابتداء میں وضو سنت ہے یا اس لئے کہ جب پانی سارے اعضاء تک پہنچتا ہے تو بڑے حدیث کے ساتھ چھوٹا حدیث بھی جاتا رہتا ہے۔ اور یہ رخصت ہے۔ ((یہ حدیث ان الفاظ سے تو امام ترمذی نے روایت کی، اور امام ابوداؤد نے اسی مفہوم کی حدیث روایت کی)) اور اس پر سکوت فرمایا۔ میرک نے ابوداؤد کے الفاظ یوں نقل کئے ہیں: ((عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ وَيُصَلِّي الرَّكْعَتَيْنِ وَصَلَاةَ الْغَدَاةِ وَلَا يَأْخُذُ بِوَضُوءٍ بَعْدَ الْغُسْلِ)) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے اور دو رکعتیں اور فجر کی (فرض) نماز ادا فرماتے، میرا خیال نہیں کہ غسل کے بعد دوبارہ وضو کرتے ہوں ((نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اوپر دالی حدیث کو روایت کیا ہے)) علامہ ابن حجر نے کہا کہ علماء فرماتے ہیں کہ دو وضو بالاتفاق مشروع نہیں ہیں اس حدیث صحیح کی وجہ سے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنابت کے غسل کے بعد وضو نہیں فرماتے تھے۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب الغسل، ج 2، ص 420، دار الفکر، بیروت)

غسل کے بعد وضو:

الاحتیاط:

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی (متوفی 970ھ) فرماتے ہیں:

جب غسل سے پہلے وضو کر لیا ہے تو غسل کے بعد دوبارہ وضو نہ کرے کیونکہ دو وضو بالاتفاق مستحب نہیں ہیں۔

(البحر الرائق، سنن الغسل، ج 1، ص 52، دار الکتب الاسلامی، بیروت)

الشواہق:

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں:

جب ایک بار وضو کر لیا ہے تو دوبارہ وضو نہ کرے کیونکہ علماء کا اتفاق ہے کہ دوبارہ وضو مستحب نہیں ہیں۔

(شرح النووی علی مسلم، باب صفة غسل الجنابة، ج 3، ص 229، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

الحنبلیہ:

علامہ موئی بن احمد مقدسی حنبلی (متوفی 968ھ) فرماتے ہیں:
 اگر غسل سے پہلے وضو کر لیا تھا تو غسل کے بعد دوبارہ وضو کرنا مکروہ ہے البتہ وضو ٹوٹ گیا ہو تو پھر کرنا مکروہ نہیں ہے۔
 (الاقناع فی فقہ الامام احمد بن حنبل، فصل یسن ان یتوضأ بعد، ج 1، ص 49، دار المعرفہ، بیروت)

المالکیہ:

علامہ شہاب الدین احمد بن ادریس قرافی مالکی (متوفی 684ھ) فرماتے ہیں:
 صاحب استدکار علامہ ابن عبدالبر نے فرمایا کہ علماء کا اجماع ہے کہ غسل کے بعد وضو کی حاجت نہیں ہے، صرف غسل سے پہلے وضو کرنا مستحب ہے۔ صاحب طراز نے کہا ظاہر مذہب یہ ہے کہ غسل کے بعد وضو کا حکم دیا جائے گا۔
 (الذخیرہ للقرافی، الفصل الثانی فی کیفیۃ الغسل، ج 1، ص 310، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

80- بَابُ مَا جَاءَ إِذَا التَّقَى الْخِثَانُ وَجَبَ الْغُسْلُ

جب دو شرمگاہیں مل جائیں تو غسل واجب ہو جاتا ہے

حدیث: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت

ہے، فرماتی ہیں: جب ایک شرمگاہ دوسری شرمگاہ کے مقام سے آگے بڑھ جائے تو غسل واجب ہو گیا، میں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا کیا تو غسل کیا۔

اس باب میں حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبد اللہ بن عمر

اور حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات ہیں۔

حدیث: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت

ہے، فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب ایک شرمگاہ دوسری شرمگاہ کے مقام سے آگے بڑھ جائے تو غسل واجب ہو گیا۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: حدیث عائشہ حسن صحیح

حدیث ہے، (مزید) فرمایا: یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے متعدد طرق سے مروی ہے کہ جب ایک شرمگاہ دوسری شرمگاہ سے تجاوز کر جائے تو غسل واجب ہو گیا۔

اور یہ قول اکثر اہل علم صحابہ کرام کا ہے ان میں سے

حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی

108- حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى مُحَمَّدُ بْنُ

الْمُنْثَرِ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: إِذَا جَاوَزَ الْخِثَانُ الْخِثَانُ وَجَبَ الْغُسْلُ، فَقُلْتُ: أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْتَسَلْنَا. وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو، وَرَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ.

109- حَدَّثَنَا هَنَّا، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ

سُفْيَانَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسْتَبِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا جَاوَزَ الْخِثَانُ الْخِثَانُ وَجَبَ الْغُسْلُ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: حَدِيثُ عَائِشَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَقَدْ مَرَّ بِهَذَا الْحَدِيثُ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ: إِذَا جَاوَزَ الْخِثَانُ الْخِثَانُ وَجَبَ الْغُسْلُ. وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ: أَبُو بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَعثمان،

وَعَلَىٰ، وَعَائِشَةُ، وَالْفُقَهَاءُ مِنَ التَّابِعِينَ، وَمَنْ يَتَدَبَّرُهُمْ، حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین،
مِثْلَ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، وَالشَّافِعِيِّ، وَأَحْمَدَ، اکثر تابعین اور بعد کے فقہاء جیسا کہ امام سفیان ثوری، امام
وَإِسْحَاقَ، قَالُوا: إِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ وَجِبَ الْغُسْلُ. شافعی، امام احمد اور امام اسحاق کا ہے، یہ فرماتے ہیں کہ جب دو
شرمگاہیں مل جائیں تو غسل واجب ہو گیا۔

تخریج حدیث: 108 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب ما جاء فی وجوب الغسل اذا التقى الختانان، 1/199
رقم، 608 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی

تخریج حدیث: 109 صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب نسخ الماء من الماء... الخ، 1/271 حدیث، 349 دار احیاء التراث
العربی، بیروت

شرح حدیث:

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((الْخِتَانُ)) مرد و عورت کی شرمگاہ کے اس حصہ کو کہتے ہیں جہاں سے ختنہ کیا جاتا ہے۔ عام ازیں وہ ختنہ شدہ
ہو یا نہیں۔ ((إِذَا مَجَاوَزَ خِتَانَهُمَا)) (جب عورت کے ختنہ والی جگہ سے تجاوز کرے) یہ جملہ جماع سے لطیف کنایہ ہے
اور جماع یہ ہے کہ حشفہ یعنی مرد کے عضو تناسل کا سر اغائب ہو جائے اگرچہ درمیں ((وَجِبَ الْغُسْلُ)) (غسل واجب ہو جائے
گا) علامہ طیبی نے فرمایا کہ بعض روایات میں ((اِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ)) (جب دونوں شرمگاہیں مل جائیں) کے الفاظ
ہیں، مُظْہَر نے اس کے یہ معنی بیان کئے: یعنی جب دونوں شرمگاہیں ایک دوسرے کے محاذی ہو جائیں چاہے ایک دوسرے کو
چھوئیں یا نہیں، جیسا کہ ایک مقولہ ہے "التَّقَى الْفَامِرُ سَانٌ" یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب دوشہسوار مقابلہ کے لئے ایک
دوسرے کے آمنے سامنے آجائیں۔ اس کا فائدہ اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ جب مرد اپنے آلہ پر کپڑا لپیٹ کر دخول کرے کہ
اس صورت میں غسل واجب ہو جائے گا۔ اشرف نے کہا کہ ایسی صورت میں غسل واجب ہونا "جاوِز" کی روایت میں زیادہ
ظاہر ہے کیونکہ مجاوزت کا لفظ اس پر دلالت کر رہا ہے۔ ((فَعَلْتَهُ اَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَاغْتَسَلْنَا)) (میں نے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے کیا تو غسل کیا) اس سے متبادر یہی ہو رہا ہے کہ یہاں تجاوز ہوا لیکن
انزال نہیں ہوا، اور یہ حدیث: ((اِنَّمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ)) (غسل پانی کے نکلنے سے ہی واجب ہوتا ہے) کے لئے ناخ ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب الغسل، ج 2، ص 429، دار الفکر، بیروت)

علامہ عبد الرؤف مناوی (متوفی 1031ھ) فرماتے ہیں: ((إذا التقى الختانان)) (جب شرمگاہیں مل جائیں) یعنی ایک دوسرے کے محاذی ہو جائیں، یہ مطلب نہیں ہے کہ ایک دوسرے کو چھو جائیں۔ مراد یہاں مرد کی شرمگاہ (ختان) اور عورت کی شرمگاہ (خفاف) ہے، صرف ختان سے جمع بنانا تغلیباً ہے۔

((فقد وجب الغسل)) (تو بلاشبہ غسل واجب ہو گیا) فاعل اور مفعول دونوں پر غسل واجب ہو گیا اگرچہ انزال نہ ہوا ہو۔ جیسا کہ ایک حدیث میں واضح موجود ہے۔ تو ثابت یہ ہوا کہ محض حشفہ کے غائب ہونے سے غسل واجب ہو جاتا ہے اور حدیث: ((انما الماء من الماء)) (یعنی غسل صرف منی سے واجب ہے) کا حصر منسوخ ہے جیسا کہ ابو داؤد کی حدیث میں اس کی صراحت ہے۔ اصول کی کتابوں میں ہمارے علماء نے حدیث سے حدیث کے منسوخ ہونے کی یہ ہی مثال ذکر کی ہے۔ اور ختان (یعنی ختنہ کی جگہ) کا ذکر اکثری ہے لہذا جس ذکر کا حشفہ نہ ہو اس کے دُبر میں داخل ہونے سے بھی غسل واجب ہو جاتا ہے۔

حدیث پاک میں ایک واقعہ مذکور ہے کہ رفاعہ بن رافع کہتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس موجود تھا، آپ سے کسی نے کہا کہ زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ لوگوں کو یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ جو شخص جماع کرے اور انزال نہ ہو تو اس پر غسل واجب نہیں ہے، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اُن کو میرے سامنے لے آؤ، آپ کو لایا گیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اے اپنی ذات کے دشمن! تم لوگوں کو اپنی طرف سے مسئلہ بتاتے ہو تو آپ نے عرض کی: اے امیر المؤمنین! میں نے اپنی طرف سے نہیں بتایا، مجھے تو میرے چچوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ سے بیان کیا ہے، حضرت عمر نے فرمایا کہ تمہارے کون سے چچوں نے؟ آپ نے عرض کیا: ابی بن کعب، ابویوب اور رفاعہ۔ حضرت رفاعہ کہتے ہیں کہ پھر حضرت عمر نے میری طرف متوجہ ہو کر مجھ سے پوچھا کہ تم کیا کہتے ہو؟ میں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہمارا یہی معمول تھا، پھر لوگوں کو اکٹھا کیا گیا تو حضرت علی اور حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے علاوہ سب کا اس پر اتفاق ہو گیا کہ غسل انزال سے ہی واجب ہے۔ حضرت علی اور معاذ رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جب دو ختنہ کی جگہیں مل جائیں گی غسل واجب ہو جائے گا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اے امیر المؤمنین! یہ مسئلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج سے پتا کروالیں۔ حضرت عمر نے یہ مسئلہ دریافت کرنے کے لئے حضرت حصفہ کی طرف ایک قاصد بھیجا، حضرت حصفہ نے فرمایا کہ میرے علم میں نہیں ہے

پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی بارگاہ میں بھیجا تو آپ نے فرمایا کہ جب ایک شرمگاہ دوسری شرمگاہ کے مقام سے آگے بڑھ جائے تو غسل واجب ہو گیا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس معاملہ میں شدت فرمائی اور فرمایا کہ اگر میرے پاس ایسا آدمی لایا گیا کہ جس نے اس طرح کرنے کے بعد غسل نہ کیا تو میں سزا کے طور پر اسے ہلاک کر دوں گا۔

علامہ ابن حجر نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے، اسے امام ابن ابی شیبہ اور امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور طبرانی کے الفاظ مقصود کو زیادہ واضح کر رہے ہیں وہ یہ ہیں کہ حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسجد میں لوگوں یہ فتویٰ دیتے کہ جب کوئی شخص عورت سے ملے اور منی نہ نکلے تو غسل واجب نہیں ہے، آپ کی مجلس کا ایک آدمی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور جو مسئلہ حضرت زید نے بتایا تھا وہ سنا دیا تو حضرت عمر، حضرت رفاعہ کی جانب متوجہ ہوئے (اور حضرت علی اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا موقف یہ تھا کہ جب شرمگاہ شرمگاہ سے تجاوز کر جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے) اور فرمایا کہ تم بدری صحابہ ہو اور تمہارا آپس میں اختلاف ہو گیا؟ پھر مکمل حدیث اسی طرح بیان کی۔

(فیض القدير، حرف الهمزة، ج 1، ص 301، المكتبة التجارية الكبرى، مصر)

علامہ تحسینی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

((وَمَسَّ الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ)) (اور شرمگاہ شرمگاہ سے چھو جائے تو غسل واجب ہو گیا) علماء

نے فرمایا کہ اس کا مطلب ہے کہ ”مرد کا عضو تناسل عورت کی شرمگاہ میں غائب ہو جائے“ حقیقت چھونا مراد نہیں ہے۔۔۔ اگر کوئی شخص اپنا آلہ عورت کی شرمگاہ پر رکھ دے اور داخل نہ کرے تو نہ مرد پر غسل واجب ہوگا اور نہ ہی عورت پر۔ اور چھونے سے مراد ایک دوسرے کے محاذی آجانا ہے، اسی طرح ایک اور روایت یوں ہے: ((إِذَا التَّمَسَّ الْخِتَانُ)) یعنی جب دونوں شرمگاہیں ایک دوسرے سے مل جائیں۔ (شرح النووی علی مسلم، باب بیان أن الجماع كان في أول الإسلام لا يوجب الغسل إلا أن ينزل المنى وبيان نسخه، ج 4، ص 42، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ بدر الدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

((مَسَّ الْخِتَانُ الْخِتَانَ)) (شرمگاہ کا شرمگاہ کو چھونا) چھونے سے مراد ملنا ہے۔ ترمذی کی روایت بھی اسی

کی تائید کرتی ہے کیونکہ اس میں ”إِذَا جَاوَزَ“ کے الفاظ ہیں۔ حقیقی چھونا مراد نہیں ہے یہاں تک کہ اگر چھو جائے لیکن شرمگاہیں آپس میں ملی نہیں تو بالاتفاق غسل واجب نہیں ہوگا۔ اس حدیث پاک کا حاصل یہ ہے کہ غسل کا واجب ہونا منی کے نکلنے پر موقوف

نہیں ہے، بلکہ جب مرد کے آلہ کاسرا عورت کے اندام نہانی میں غائب ہو جائے تو ان دونوں پر غسل واجب ہو جاتا ہے، خواہ ان دونوں کو انزال نہ ہوا ہو۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، اذالتقی الختاتان، ج 3، ص 247، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

دخول سے غسل واجب ہونے کی تفصیل:

عند الشواہغ:

علامہ سیحی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

ہمارے فقہاء نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص عورت کی فرج یا دبر یا مرد کی دبر یا کسی جانور کی شرمگاہ میں حشفہ غائب کر دے تو اس پر غسل واجب ہوگا خواہ جس میں دخول کیا ہو وہ زندہ ہو یا مردہ، چھوٹا ہو یا بڑا، خواہ عمدہ ہو یا نسیاناً اور اختیاراً ہو یا جبراً یا عورت نے مرد کے سونے کی حالت میں اس کا ذکر اپنی شرمگاہ میں خود داخل کر دیا ہو، ذکر منتشر ہو یا نہیں، اسی طرح ذکر ختنہ شدہ ہو یا نہ ہو ان تمام صورتوں میں فاعل اور مفعول پر غسل واجب ہے۔

البتہ اگر فاعل یا مفعول بچہ یا بچی ہو تو غسل فرض ہونے کا حکم نہیں دیں گے کیونکہ وہ غیر مکلف ہیں لیکن اُسے جنبی ضرور کہیں گے اور سمجھدار ہو تو ولی پر واجب ہے کہ اُسے غسل کا حکم دے جیسے وضو کا حکم دیتا ہے، اسی لئے اگر بغیر غسل کئے نماز پڑھے گا تو نماز ہی نہیں ہوگی اور اسی حالت میں بالغ ہو گیا تو اس پر غسل فرض ہو جائے گا اور اگر نابالغی کی حالت میں ہی غسل کر لیا پھر بالغ ہو گیا تو دوبارہ غسل کرنا ضروری نہیں ہے۔ ہمارے علماء فرماتے ہیں کہ جماع کے سارے احکام لگنے کے لئے ضروری ہے کہ اگر ذکر صحیح ہو تو حشفہ (عضو تناسل کاسرا) شرمگاہ میں غائب ہو جائے اور بالاتفاق پورے عضو تناسل کا داخل کرنا شرط نہیں ہے، اور اگر حشفہ کا کچھ حصہ داخل کیا تو کوئی حکم نہیں لگے گا سوائے ایک شاذ قول کے کہ جس کو ہمارے بعض اصحاب نے ذکر کیا ہے کہ اس کا حکم بھی پورے حشفہ کے دخول کی طرح ہے، یہ قول غلط منکر اور متروک ہے۔

اور اگر ذکر کٹنا ہو اور حشفہ سے کم مقدار میں باقی ہو تو کوئی حکم نہیں لگے گا اور اگر حشفہ کی بقدر باقی ہو تو مکمل غائب کرنے سے احکام لگیں گے اور اگر حشفہ کی مقدار سے زائد باقی ہے تو اس میں ہمارے علماء کے دو قول ہیں، صحیح ترین قول یہ ہے کہ حشفہ کی مقدار داخل کرنے کی صورت میں احکام نافذ ہوں گے، دوسرا قول یہ ہے کہ جب تک باقی ذکر پورا غائب نہ کر دے کوئی حکم نافذ نہیں ہوگا۔

اگر کوئی شخص اپنے عضو تناسل پر کپڑا لپیٹ کر اُسے عورت کی شرمگاہ میں داخل کر دے تو ہمارے علماء کے اس کے بارے میں تین اقوال ہیں صحیح اور مشہور قول یہ ہے کہ دونوں پر غسل کرنا فرض ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ غسل فرض نہیں ہے کیونکہ اس نے کپڑے میں داخل کیا ہے۔ اور تیسرا قول یہ ہے کہ اگر کپڑا اتنا موٹا ہو کہ جس سے لذت محسوس نہ ہوتی ہو اور نہ رطوبت پہنچتی ہو تو غسل فرض نہیں ہے ورنہ فرض ہوگا۔ (شرح النووی علی مسلم، باب بیان أن الجماع کان فی أول الاسلام لا یوجب الغسل إلا أن یُنزل المنی و بیان نسخه، ج 4، ص 41، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

عند الاحتاف:

علامہ ابوالمعالی محمود بن احمد حنفی فرماتے ہیں:

امام کرخی اپنی کتاب میں فرماتے ہیں کہ سبیلین میں سے کسی میں اگر حشفہ (ذکر کا سر) چھپ جائے تو فاعل اور مفعول دونوں پر غسل فرض ہو جائے گا خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ ہمارے علماء کا یہ ہی مذہب ہے۔ ہمارے علماء کے نزدیک غسل کا وجوب ختنوں کی جگہ کے ملنے پر محصور نہیں ہے کیونکہ پیچھے کے مقام میں وطی کرنے سے بھی بالاجماع دونوں پر غسل فرض ہو جاتا ہے۔ اور چوپائے سے وطی کی تو جب تک انزال نہ ہو غسل فرض نہیں ہوگا کیونکہ اس میں پورے طریقہ سے شہوت حاصل نہیں ہوتی جیسا کہ جب مشت زنی کرے کہ اس میں بھی جب تک انزال نہیں ہوگا غسل فرض نہیں ہوگا۔ اور مردہ عورت سے وطی کی تو اس کا حکم بھی وہی ہے جو چوپائے سے کرنے کا ہے کہ جب تک انزال نہ ہو غسل فرض نہیں ہوگا۔ اور اگر اتنی چھوٹی لڑکی سے وطی کی جس کی مثل سے صحبت نہ کی جاسکتی ہو تو غسل فرض نہیں ہوگا (جب تک انزال نہ ہو)۔

(المحیط البرہانی، الفصل الثالث فی تعلیم الاغتسال، ج 1، ص 82، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند الماکیہ:

علامہ رُعینی مالکی (متوفی 954ھ) فرماتے ہیں:

بالغ مرد کے حشفہ کے غائب ہونے سے غسل فرض ہو جاتا ہے، ابن شعبان نے کہا کہ حدیث میں آیا کہ جب دو ختنیں (یعنی شرمگاہیں) مل جائیں تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔ اور غسل اس وقت واجب ہوتا ہے کہ جب مرد کا حشفہ قبل یا دبر میں غائب ہو جائے اگرچہ ان میں سے کسی کو انزال نہ ہوا ہو بشرطیکہ فاعل اور مفعول دونوں بالغ مسلمان ہوں، برابر ہے کہ سوئے ہوں یا بیدار ہوں، خوشی سے کریں یا جبراً، دونوں مرد ہوں یا ایک مرد ہو یا ایک حیض والی ہو۔ خواہ یہ کام کسی مردہ عورت کے ساتھ ہو یا کسی

چوپائے کی شرمگاہ میں، یا عورت نے اس کام کے لئے کسی چوپائے کا ذکر استعمال کیا ہو، بہر صورت غسل فرض ہو جائے گا۔
(مواہب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، فصل الطہارۃ الکبریٰ، ج 1، ص 307، 308، دار الفکر، بیروت)

عند المحتابہ:

علامہ عبد الرحمن بن محمد مقدسی حنبلی (متوفی 682ھ) فرماتے ہیں:

التقاء ختنین یہ ہے کہ حشفہ (ذکر کا سرا) شرمگاہ میں غائب ہو جائے خواہ آگے کی شرمگاہ ہو یا پیچھے کی، انسان کی ہو یا چوپائے کی، زندہ کی ہو یا مردہ کی، خواہ وہ دونوں ختنہ شدہ ہوں یا نہ ہوں، مرد کے ختنہ کی جگہ عورت کے ختنہ کی جگہ سے مس ہوئی ہو یا نہیں بہر صورت غسل واجب ہو جائے گا۔ اگر شرمگاہ، شرمگاہ کو چھو لے لیکن دخول نہیں ہوا تو بالا جماع غسل واجب نہیں ہوگا۔ اور حشفہ شرمگاہ میں داخل ہو جائے تو بالاتفاق غسل واجب ہو جاتا ہے۔ البتہ داؤد ظاہری نے کہا کہ اگر دخول ہو جائے اور انزال نہ ہو تو اس سے غسل واجب نہیں ہوتا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((الماء من الماء)) یعنی پانی، پانی کے سبب سے ہے (یعنی غسل نزول منی کے سبب سے ہے)، اس کی مثل صحابہ کی ایک جماعت سے مروی ہے۔ اور اس کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی احادیث منقول ہیں لیکن یہ وہ رخصت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عطا فرمائی تھی پھر (حشفہ کے غائب ہونے پر) غسل کا حکم فرمادیا جیسا کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ((ان الفتيا التي كانوا يقولون ان الماء من الماء رخصة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص فيها في أول الإسلام ثم أمر بالاعتسال بعدها)) ترجمہ: لوگ جو کہتے ہیں کہ غسل صرف انزال سے واجب ہوتا ہے، یہ رخصت تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتدائے اسلام میں عطا فرمائی تھی پھر بعد میں غسل کا حکم ارشاد فرمادیا۔

(الشرح الكبير، مسئلة: التقاء الختانين، ج 1، ص 202، دار الكتاب العربي للنشر والتوزيع)

81- بَابُ مَا جَاءَ أَزَى الْمَاءِ مِنَ الْمَاءِ

وجوب غسل انزال سے ہے

110- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ زَيْدٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ كَعْبٍ، قَالَ: إِنَّمَا كَانَ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ خُصْفَةً فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، ثُمَّ نُسِيَ عَنْهَا.

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: صرف انزال ہی سے غسل واجب ہوگا یہ ابتدائے اسلام میں رخصت تھی پھر اس سے منع کر دیا گیا۔

111- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَإِنَّمَا كَانَ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، ثُمَّ نُسِيَ بَعْدَ ذَلِكَ. وَكَذَا مَرُوى غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَبِي بَكْرٍ كَعْبٍ، وَمِثْلُهُ مِنْ حَدِيثِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ. وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ: عَلَى أَنَّهُ إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فِي الْفَرْجِ وَجَبَ عَلَيْهِمَا الْغُسْلُ وَإِنْ لَمْ يَنْزِلَا.

(پھر امام ترمذی نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی جس میں امام زہری سے یونس بن زید کے بجائے معمر نے روایت کیا ہے۔)

امام ابوعیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث ہے۔ ((الماء من الماء)) والا حکم ابتدائے اسلام میں تھا پھر بعد میں منسوخ کر دیا گیا، ایسا ہی متعدد صحابہ کرام علیہم الرضوان سے مروی ہے ان میں سے حضرت ابی بن کعب اور حضرت رافع بن خدیج ہیں، اکثر اہل علم کے نزدیک اس پر عمل ہے کہ جب مرد عورت سے فرج میں جماع کرے تو دونوں پر غسل واجب ہے اگرچہ دونوں کو انزال نہ ہو۔

112- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، أَخْبَرَنَا شَرِيكٌ،

عَنْ أَبِي الْجَعْفَرِ، عَنْ عِكْرِمَةَ،

حدیث: حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عنہما سے روایت ہے، فرماتے ہیں: ((الماء من

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: إِنَّمَا التَّامِعُ مِنَ التَّامِعِ فِي الْإِحْتِلَامِ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: سَمِعْتُ الْجَاهِلِيَّةَ يَقُولُ: سَمِعْتُ وَكِيعًا، يَقُولُ: لَمْ يَجِدْ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا عِنْدَ شَرِيكٍ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، وَعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وَالزُّبَيْرِ، وَطَلْحَةَ، وَأَبِي أَيُّوبَ، وَأَبِي سَعِيدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: التَّامِعُ مِنَ التَّامِعِ وَأَبُو الْجَحَافِ أَشْمُ دَاوُدَ بْنِ أَبِي عَوْفٍ. وَيُرْوَى عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْجَحَافِ وَكَانَ مَرْضِيًّا.

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: میں نے جارد کو سنا وہ فرما رہے تھے کہ میں نے وکیع کو فرماتے سنا: ہم نے یہ حدیث صرف شریک کے پاس پائی ہے۔

اس باب میں حضرت عثمان بن عفان، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت زبیر، حضرت طلحہ، حضرت ابویوب اور حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وجوب غسل انزال سے ہے۔

ابو الجحاف کا نام داؤد بن ابی عوف ہے، سفیان ثوری سے مروی ہے کہ ابو الجحاف نے ہم سے حدیث بیان کی اور وہ پسندیدہ شخص ہے۔

تخریج حدیث: 110 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الاکمال، 1/55 حدیث، 215 المكتبة العصرية، بیروت

تخریج حدیث: 111

تخریج حدیث: 112 شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب الذی یجامع ولا یمنزل، 1/56 حدیث، 321 عالم الکتب

”الماء من الماء“ والا حکم منسوخ ہے:

سنن ابی داؤد میں ہے: حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں: ((اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اِنَّمَا جُعِلَ ذَلِكَ رُحْصَةً لِّلْقَاسِ فِيْ اَوَّلِ الْاِسْلَامِ لِقَلَّةِ الْيَتَابِ، ثُمَّ اُمِّرَ بِالْغُسْلِ، وَهِيَ عَنْ ذَلِكَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: يَغْنِي الْتَاعَمُ مِنَ الْمَاءِ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ رخصت (کہ غسل صرف انزال منی کی صورت میں ہے) ابتداء اسلام میں کپڑوں کی قلت کی وجہ سے تھی پھر غسل کا حکم کر دیا اور اس سے منع کر دیا۔ امام ابو داؤد نے فرمایا یعنی پانی، پانی سے ہے (اس حکم سے منع کر دیا گیا)

(سنن ابی داؤد، باب فی الاکمال، ج 1، ص 55، المكتبة العصرية، بیروت)

اسی میں ہے: حضرت سہل بن سعد کہتے ہیں مجھے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتایا کہ: ((اِنَّ الْقُسْيَا اَلَّتِي كَانُوا يَتَوَنَّفُونَ، اِنَّ التَّاعَمَ مِنَ الْمَاءِ، كَانَتْ رُحْصَةً رَّحَّصَهَا رَسُوْلُ اللّٰهِ فِيْ بَدْءِ الْاِسْلَامِ، ثُمَّ اُمِّرَ بِالْاِغْتِسَالِ بَعْدَ)) ترجمہ: وہ نوجوان جو یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ پانی، پانی کے سبب سے ہے (غسل نزول منی کے سبب سے ہے) یہ رخصت تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداء اسلام میں عطا فرمائی تھی، پھر بعد میں غسل کا حکم کر دیا۔

(سنن ابی داؤد، باب فی الاکمال، ج 1، ص 55، المكتبة العصرية، بیروت)

مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے: ((عَنْ سَمْعِلَ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: اِنَّمَا كَانَ قَوْلُ الْأَنْصَارِ التَّاعَمِ مِنَ الْمَاءِ، اَنَّمَا كَانَتْ رُحْصَةً فِيْ اَوَّلِ الْاِسْلَامِ، ثُمَّ كَانَ الْغُسْلُ بَعْدَ)) ترجمہ: حضرت سہل بن سعد فرماتے ہیں کہ انصار کا یہ کہنا کہ پانی پانی کے سبب سے ہے، اس وجہ سے ہے کہ یہ رخصت ابتداء اسلام میں تھی پھر بعد میں غسل کا حکم ہو گیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، من قال اذا التقى النخ، ج 1، ص 86، مكتبة الرشد، ریاض)

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

یہ جان لے کہ امت کا اب اس پر اجماع ہے کہ جماع (حشفہ کی مقدار دخول) سے غسل واجب ہو جاتا ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو، اور صحابہ کی ایک جماعت کا یہ قول تھا کہ غسل صرف انزال سے واجب ہوتا ہے پھر انہوں نے رجوع کر لیا اور اب اس پر سب کا اجماع ہو چکا ہے کہ غسل صرف جماع سے بھی واجب ہو جاتا ہے اگرچہ انزال نہ ہو۔

اس باب میں یہ حدیث ہے: ((اِنَّمَا التَّاعَمُ مِنَ الْمَاءِ)) (غسل صرف انزال سے واجب ہوتا ہے) اس کے ساتھ

حضرت ابی بن کعب کی روایت بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے بارے میں فرمایا جو اپنی بیوی سے صحبت کرے پھر انزال سے پہلے علیحدہ ہو جائے کہ: ((يُغْسِلُ ذَكَرَهُ مِائَتًا)) (وہ اپنے آلہ کو دھو کر وضو کرے) اور اسی باب میں ایک اور حدیث پاک بھی ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((إِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ شُعْبَيْهِمَا الْآنَ يَمْ جَهْدَهَا فَقَدْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْغُسْلُ وَإِنْ لَمْ يُغْسَلْ)) (جب تم میں سے کوئی عورت کی چار شاخوں کے درمیان بیٹھے پھر کوشش کرے تو غسل واجب ہو گیا اگر چہ انزال نہ ہوا ہو)۔

علماء نے فرمایا کہ عمل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث پر ہے اور حدیث: ((الْقَاءُ مِنَ الْغُسْلِ)) (غسل صرف انزال سے واجب ہوتا ہے) اس کے متعلق جمہور صحابہ اور ان کے بعد والوں نے فرمایا کہ یہ منسوخ ہے یعنی پہلے بغیر انزال کے صرف جماع سے غسل واجب نہیں تھا پھر واجب ہو گیا۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ حدیث منسوخ نہیں ہے بلکہ (معمول بہ ہے) اور اس کا محمل یہ ہے کہ خواب میں کچھ دیکھنے سے غسل اس وقت واجب ہوتا ہے جب انزال بھی ہو ورنہ غسل واجب نہیں ہوتا۔ اور اس حکم پر اب بھی عمل ہے۔

اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی حدیث میں جو ہے کہ ”جو شخص اپنی بیوی سے صحبت کرے پھر انزال سے پہلے علیحدہ ہو جائے تو وہ اپنے آلہ کو دھو کر وضو کرے“ اس کے دو جواب ہیں: (1) یہ حدیث منسوخ ہے (2) دوسرا یہ ہے کہ وہ محکم ہے اور اس کا محمل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص فرج میں دخول کئے بغیر صرف مباشرت کرے تو انزال کے بعد غسل واجب ہوگا۔

(شرح النووی علی مسلم، باب بیان أن الجماع كان في أول الإسلام لا يوجب الغسل إلا أن ينزل المني وبينان نسخه، ج 4، ص 36، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

سنت سے سنت کا نسخ:

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

علماء نے فرمایا: حدیث کے حدیث سے منسوخ ہونے کی چار صورتیں ہیں:

(1) حدیث متواتر کا حدیث متواتر سے منسوخ ہونا (2) خبر واحد کا خبر واحد سے منسوخ ہونا (3) خبر واحد کا حدیث متواتر سے منسوخ ہونا (4) حدیث متواتر کا خبر واحد سے منسوخ ہونا۔ پہلی تین صورتیں بالاتفاق جائز ہیں، اور چوتھی صورت جمہور کے نزدیک جائز نہیں ہے اور بعض اہل ظاہر نے جواز کا قول کیا ہے۔ (شرح النووی علی مسلم، باب بیان أن الجماع كان في أول الإسلام لا يوجب الغسل إلا أن ينزل المني وبينان نسخه، ج 4، ص 37، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

82- بَابُ فِيمَنْ يَسْتَقِظُ فَيَتَرَى بَلَاءً وَلَا يَذْكُرُ احْتِلَامًا

اس شخص کے بارے میں جو بیدار ہونے پر تری پائے اور اسے احتلام یاد نہ ہو

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے

فرماتی ہیں: نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو (بیدار ہونے پر) تری پاتا ہے اور اسے احتلام یاد نہیں، ارشاد فرمایا: وہ غسل کرے۔ اور اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جس نے یہ دیکھا ہے کہ اسے احتلام ہوا ہے مگر اس نے تری نہیں پائی، ارشاد فرمایا: اس پر غسل واجب نہیں۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے پوچھا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا عورت پر بھی غسل ہے جو یہ دیکھے؟ ارشاد فرمایا: ہاں، عورتیں مردوں کی مثل ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: حدیث عائشہ جو اس

شخص کے بارے میں ہے کہ جو تری پائے اور اسے احتلام یاد نہ ہو اس حدیث کو عبد اللہ بن عمر نے (اپنے بھائی) عبید اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے۔ اور عبد اللہ کو یحییٰ بن سعید نے حفظ فی الحدیث کے معاملہ میں ضعیف قرار دیا ہے۔

اور یہ قول متعدد اہل علم صحابہ اور تابعین کا ہے کہ

جب آدمی بیدار ہو اور تری دیکھے تو غسل کرے، امام سفیان

113- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، حَدَّثَنَا حَقَّادُ بْنُ

خَالِدٍ الْحَيَّاطُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرَّجُلِ يَجِدُ الْجَلَّ وَلَا يَذْكُرُ احْتِلَامًا؟ قَالَ: يَغْتَسِلُ، وَعَنِ الرَّجُلِ تَرَى أَنَّهُ قَدْ احْتَلَمَ وَلَمْ يَجِدْ بَلَاءً؟ قَالَ: لَا غُسْلَ عَلَيْهِ، قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ بَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ تَرَى ذَلِكَ غُسْلٌ؟ قَالَ: نَعَمْ، إِنَّ النِّسَاءَ شَفَائِقُ الرِّجَالِ. قَالَ أَبُو عِيسَى: وَإِنَّمَا مَرْوِيُّ هَذَا الْحَدِيثَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، حَدِيثَ عَائِشَةَ فِي الرَّجُلِ يَجِدُ الْجَلَّ وَلَا يَذْكُرُ احْتِلَامًا، وَعَبْدُ اللَّهِ ضَعْفٌ يَحْتَجُّ بِسَعِيدٍ مِنْ قَبْلِ حَفْظِهِ فِي الْحَدِيثِ. وَيَوْ قَوْلَ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالتَّابِعِينَ:

إِذَا اسْتَبَقَّ الرَّجُلُ فَرَأَى بِلَّةً أَنَّهُ يَغْسِلُ، وَهُوَ قَوْلُ مُقَيَّانَ، ثوري اور امام احمد کا یہی قول ہے، تابعین میں سے بعض اہل
وَأَحْمَدُ. وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنَ التَّابِعِينَ: إِنَّمَا يَجِبُ عَلَيْهِ عِلْمُ نَعْمَانِ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ، علم نے کہا کہ اس پر غسل اس صورت میں واجب ہے جب
الْعُسْلُ إِذَا كَانَتْ الْبِلَّةُ بِلَّةً طُفْقَةً، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ، تری منی کی تری ہو اور یہ امام شافعی اور امام اسحق کا قول ہے
وَأَسْحَاقُ. وَإِذَا رَأَى احْتِلَامًا وَلَمْ يَرِ بِلَّةً فَلَا غُسْلَ عَلَيْهِ، اور جب احتلام دیکھے اور (بیدار ہونے پر) تری نہ دیکھے تو
عِنْدَ عَامَّةِ أَهْلِ الْعِلْمِ. جمہور اہل علم کے نزدیک اس پر غسل واجب نہیں۔

تخریج حدیث: 113 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الرجل یجد البلة فی منامہ، 1/61 حدیث، 236 المكتبة العصرية، بیروت

شرح حدیث

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی (متوفی 1014ھ) فرماتے ہیں:

((حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کے بارے میں
پوچھا گیا جو تری تو پائے)) منی یا ندی کی جب بیدار ہو ((اور خواب یاد نہ ہو)) یعنی خواب میں کسی سے صحبت کرنا یا نہ کرنا
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: غسل کرے)) الفاظ خبر یہ ہیں لیکن مراد امر ہے اور امر وجوب کے لئے ہے
((اور اس کے بارے میں پوچھا گیا جو خیال کرے کہ اُسے احتلام ہوا ہے لیکن تری نہ پائے۔ ارشاد فرمایا: اس پر غسل نہیں
ہے)) یعنی اس پر غسل واجب نہیں ہے کیونکہ تری غسل فرض ہونے کی علامت اور دلیل ہے اور نیند کا اعتبار نہیں ہے۔ تو معلوم ہوا
کہ تری مطلقاً غسل واجب کرے گی خواب یاد ہو یا نہ ہو ((حضرت ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا)) آپ حضرت انس
کی والدہ ہیں ((کیا اس عورت پر بھی غسل ہے جو یہ یعنی تری دیکھے؟ ارشاد فرمایا: ہاں! اس پر بھی غسل ہے۔))

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے واضح فرمانے کے باوجود دوبارہ سوال اس لئے کیا کیونکہ یہ بات بعید جانتی تھیں کہ
عورتوں کو بھی احتلام ہوتا ہے، اور جب نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آپ کی طرف سے یہ بات محسوس کی ((تو ارشاد فرمایا:
بے شک عورتیں مردوں کی شقائق ہیں)) یعنی پیدائش اور طبیعتوں میں ان کی مثل ہیں، شقائق اس لیے فرمایا گویا مردوں سے
الگ کی گئی ہیں۔ نیز حضرت حوا حضرت آدم سے الگ کی گئیں ہیں۔ مرد کا شقیق اس کا حقیقی بھائی ہے۔ مراد یہ ہے کہ مرد کی طرح
عورت پر بھی سونے کے بعد تری دیکھنے سے غسل واجب ہوتا ہے۔

علامہ خطابی نے فرمایا: اس حدیث کی فقہ میں سے قیاس کو ثابت کرنا اور ایک چیز کو اس کی نظیر کے ساتھ لاحق کرنا ہے، اور یہ کہ شریعت میں کوئی خطاب کا صیغہ مذکر کے الفاظ میں ہو تو عورتیں بھی اس خطاب میں شامل ہوں گی سوائے کچھ مخصوص صورتوں کے۔ اور حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوا کہ تری دیکھنے کے بعد غسل واجب ہے اگرچہ یقین نہ ہو کہ یہ اچھل کر نکلنے والا پانی ہے۔ تابعین کی ایک جماعت کا یہ ہی قول ہے، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔ اور اکثر علماء کا موقف یہ ہے کہ جب تک یقین نہ ہو کہ یہ اچھل کر نکلنے والے پانی کی تری ہے اس وقت تک غسل واجب نہیں ہوگا، البتہ احتیاطاً غسل کرنا مستحب ہے۔ اگر تری نظر نہ آئی تو بالاتفاق غسل واجب نہیں ہوگا اگرچہ خواب میں احتلام ہونا یاد ہو۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب الغسل، ج 2، ص 428، دار الفکر، بیروت)

تری پائی اور احتلام یاد نہیں،

مذاهب ائمہ:

عند الاحناف:

علامہ ابو المعالی محمود بن احمد حنفی (متوفی 616ھ) فرماتے ہیں:

کوئی شخص بیدار ہوا، اُس نے اپنے بستر پر تری پائی اور اسے احتلام یاد ہے تو اگر اسے یقین ہے کہ یہ منی ہے یا یقین ہے کہ یہ مَذی ہے یا شک ہے کہ منی ہے یا مَذی تو اس پر غسل کرنا فرض ہے۔ اور یہاں غسل مَذی کی بناء پر نہیں بلکہ منی کی وجہ سے لازم ہو رہا ہے کیونکہ منی کے خروج کا سبب یعنی احتلام موجود ہے تو ظاہر یہ ہے کہ منی ہی خارج ہوئی ہے البتہ منی کی طبیعت یہ ہے کہ زیادہ دیر ٹھہرے رہنے کی وجہ سے پتلی پڑ جاتی ہے تو بظاہر یہ منی ہے البتہ بیدار ہونے سے پہلے پتلی پڑ گئی ہے۔ اور اگر یقین ہو کہ یہ ودی ہے تو غسل فرض نہیں ہے۔

اگر تری دیکھی، اور احتلام یاد نہیں، تو اس کی دو صورتیں ہیں: (1) اگر یقین ہو کہ یہ مَذی ہے تو غسل واجب نہیں ہے کیونکہ منی کے نکلنے کا سبب (احتلام) موجود نہیں ہے، لہذا یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ منی ہے پھر زیادہ دیر ہونے کی وجہ سے پتلی پڑ گئی بلکہ وہ حقیقتہً مَذی ہے اور مَذی کے خروج سے غسل فرض نہیں ہوتا (2) اگر شک ہے کہ منی ہے یا مَذی، تو امام ابو یوسف کے نزدیک غسل واجب نہیں ہوگا جب تک احتلام ہونے کا یقین نہ ہو، امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہو جائے گا۔ شیخ الاسلام رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی طرح ذکر فرمایا ہے۔

اگر احتلام یاد ہو لیکن تری نظر نہ آئے تو غسل فرض نہیں ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((من احتلم ولم يدرك فلا شيء عليه)) ترجمہ: جسے احتلام یاد ہو اور تری نظر نہ آئے تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔

قاضی امام ابوعلی نسفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ہشام نے نوادر الروایۃ میں امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے حوالہ سے ذکر کیا ”کوئی شخص بیدار ہو اور اس نے اپنے ذکر کے سوراخ میں تری پائی، اور احتلام بھی یاد نہیں ہے، اگر سونے سے قبل اس کا ذکر منتشر تھا تو غسل فرض نہیں ہے مگر یہ کہ اس تری کے منی ہونے کا یقین ہو، اور اگر ذکر ساکن تھا تو غسل فرض ہوگا، شمس النائمہ حلوانی فرماتے ہیں: یہ مسئلہ کثیر الوقوع ہے اور لوگ اس سے بے خبر ہیں، اس کو خیال میں رکھنا ضروری ہے۔

(محیط برہانی، الفصل الثالث فی تعلیم الاغتسال، ج 1، ص 85، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ امین ابن عابدین شامی حنفی فرماتے ہیں:

بیداری پر تری دیکھی تو اس کی چودہ صورتیں ہیں: (1) اُسے یقین ہے کہ یہ منی ہے اور احتلام یاد ہے (2) یقین ہے کہ یہ مذی ہے اور احتلام یاد ہے (3) اُسے یقین ہے کہ یہ ودی ہے اور احتلام یاد ہے (4) اسے شک ہے کہ منی ہے یا مذی، احتلام یاد ہے (5) شک ہے کہ منی ہے یا ودی مگر احتلام یاد ہے (6) اسے شک ہے کہ مذی ہے یا ودی، احتلام یاد ہے (7) اسے شک ہے کہ منی ہے یا مذی ہے یا ودی، اور احتلام یاد ہے (8) اسے یقین ہے کہ یہ منی ہے اور احتلام یاد نہیں ہے (9) اسے یقین ہے کہ یہ مذی ہے مگر احتلام یاد نہیں ہے (10) اسے یقین ہے کہ یہ ودی ہے مگر احتلام یاد نہیں ہے (11) اسے شک ہے کہ منی ہے یا مذی، احتلام یاد نہیں ہے (12) اسے شک ہے کہ منی ہے یا ودی مگر احتلام یاد نہیں ہے (13) اسے شک ہے کہ مذی ہے یا ودی مگر احتلام یاد نہیں ہے (14) اسے شک ہے کہ منی ہے یا مذی ہے یا ودی ہے اور احتلام یاد نہیں ہے۔

درج ذیل سات صورتوں میں غسل فرض ہو جائے گا، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے:

(1) جو کچھ کپڑے پر نظر آ رہا ہے اس کے مذی ہونے کا یقین ہے، احتلام بھی یاد ہے (2) منی یا مذی ہونے میں شک ہے اور احتلام یاد ہے (3) منی یا ودی ہونے میں شک ہے اور احتلام یاد ہے (4) مذی یا ودی ہونے کا شک ہے اور احتلام یاد ہے (5) شک ہے کہ منی ہے یا مذی ہے یا ودی اور احتلام یاد ہے (6، 7) منی ہونے کا یقین ہے، احتلام یاد ہو یا نہ ہو۔

اور درج ذیل چار صورتوں میں غسل فرض نہیں ہوگا اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے:

(1، 2) ودی ہونے کا یقین ہے، احتلام یاد ہو یا نہ ہو (3) مذی ہونے کا یقین ہے اور احتلام یاد نہیں ہے (4) مذی

یاودی ہونے کا شک ہے لیکن احتلام یا دہی نہیں ہے۔

تین صورتیں ایسی ہیں جس میں ہمارے علماء میں اختلاف ہے (1) اگر شک ہے کہ منی ہے یا مذی اور احتلام یا دہی نہیں ہے (2) شک ہے کہ مذی ہے یاودی اور احتلام یا دہی نہیں ہے (3) اگر شک ہو کہ منی ہے یا مذی ہے یاودی اور احتلام یا دہی نہیں ہے۔ ان تینوں صورتوں میں طرفین (امام اعظم اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک احتیاطاً غسل واجب ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب نہیں موجب کے وجود میں شک کی وجہ سے۔

(رد المحتار، فصل مایوجب الاغتسال، ج 1، ص 163، دار الفکر، بیروت)

عند المالکیہ:

علامہ رُعینی مالکی فرماتے ہیں:

معتاد لذت کے ساتھ منی کے خارج ہونے پر غسل واجب ہوتا ہے، اگر سوتے میں منی نکلی اور خواب میں لذت بھی ہوئی اور منی اس لذت کے ساتھ نکلی تو غسل کے واجب ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے، مرد و عورت کا اس معاملہ میں ایک ہی حکم ہے۔ اگر خواب میں معتاد لذت حاصل ہوئی پھر بیدار ہوا اور تری نہ پائی، تو غسل اس پر لازم نہیں ہے۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں سوال ہوا تو آپ نے فرمایا: اس پر غسل نہیں ہے۔ (ابوداؤد، ترمذی)۔۔۔ اگر منی کو پایا اور اسے احتلام یا دہی نہیں اس صورت میں علامہ قرافی نے وجوب غسل پر اجماع نقل کیا ہے۔

(مواہب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، فصل الطہارۃ الکبریٰ، ج 1، ص 306، 305، دار الفکر، بیروت)

علامہ علی بن احمد عدوی مالکی (متوفی 1189ھ) فرماتے ہیں:

کسی شخص نے ان کپڑوں میں جن کو پہن کر سویا تھا تری پائی، اسے شک ہے کہ یہ منی ہے یا مذی یعنی دونوں طرف ذہن برابر ہے تو اس پر غسل کرنا فرض ہے، اگر منی ہونے کی طرف ذہن کا زیادہ غلبہ ہو تو بدرجہ اولیٰ غسل فرض ہوگا، اور مذی ہونے کی طرف رجحان زیادہ ہو تو اپنی شرمگاہ کو دھو لے۔

(حاشیۃ العدوی علی شرح مختصر خلیل للخرشی، فصل الغسل، ج 1، ص 166، دار الفکر، بیروت)

عند الشوافع:

علامہ ابراہیم بن علی شیرازی شافعی (متوفی 476ھ) فرماتے ہیں:

احتلام ہوا اور منی نہیں نظر آئی یا شک ہوا کہ منی نکلی ہے یا نہیں؟ تو اس پر غسل لازم نہیں ہے۔ اگر کپڑوں پر منی پائی لیکن احتلام یا نہی تو غسل لازم ہوگا کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ: ((أَنْفَبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلَّ عَنْ الرَّجُلِ بَجْدِ الْبِلَلِ وَلَا يَذْكُرُ الْإِحْتِلَامَ قَالَ: يَغْتَسِلُ وَعَنْ الرَّجُلِ يَدْرِي أَنَّهُ احْتَلَمَ وَلَا يَجِدُ الْبِلَلَ قَالَ: لَا غَسْلَ عَلَيْهِ)) ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال ہوا کہ ایک شخص تری پاتا ہے لیکن اسے احتلام یا نہی ہے؟ آپ نے فرمایا: غسل کرے (پھر سوال ہوا کہ) ایک آدمی کو احتلام ہونے کا گمان ہے لیکن وہ کپڑوں پر تری نہیں پاتا؟ آپ نے فرمایا: اس پر غسل نہیں ہے۔

اگر کسی مرد کی شرمگاہ سے منی اور منی کے مشابہ کوئی چیز نکلی، اور تمیز نہ کر سکا، اس کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض نے کہا: اس پر صرف وضو لازم ہے کیونکہ اعضائے وضو کو دھونا یقینی طور پر واجب ہے اور اس سے زائد کے بارے میں شک ہے اور شک کی وجہ سے کوئی چیز واجب نہیں ہوتی۔ اور بعض نے کہا: اسے اختیار ہے کہ اسے منی خیال کر کے غسل کر لے یا منی تصور کر کے وضو کر لے، اور کپڑے کو دھو لے۔

(المهذب في فقه الامام الشافعي، باب ما يوجب الغسل، ج 1، ص 62، دار الكتب العلمية، بيروت)

عند الحنابلة:

علامہ موفق الدین ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

اگر احتلام ہوا اور اس کا اثر یعنی تری نہ دیکھی تو غسل فرض نہیں ہے، حضرت ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث کی وجہ سے۔ اور اگر منی نظر آئی لیکن احتلام یا نہی تو غسل کرنا فرض ہے، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ((سَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الرَّجُلِ بَجْدِ الْبِلَلِ، وَلَا يَذْكُرُ احْتِلَامًا، فَقَالَ: يَغْتَسِلُ وَسَلَّ عَنْ الرَّجُلِ يَدْرِي أَنَّهُ قَدْ احْتَلَمَ، وَلَا يَجِدُ الْبِلَلَ، فَقَالَ: لَا غَسْلَ عَلَيْهِ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو تری پاتا ہے اور اسے احتلام یا نہی ہے، آپ نے فرمایا: غسل کرے، اور ایسے شخص کے بارے میں سوال ہوا کہ جس کے گمان میں ہے کہ اسے احتلام ہوا ہے اور وہ تری نہیں پاتا تو آپ نے فرمایا: اس پر غسل فرض نہیں ہے۔ (ابوداؤد) اگر شرمگاہ سے کچھ نکلا، اور معلوم نہیں کہ وہ منی ہے یا منی؟ اگر بیداری میں ہے تو غسل فرض نہیں ہے کیونکہ غسل جس منی کے نکلنے سے واجب ہے وہ شہوت کے ساتھ اچھل کر نکلتی ہے، لہذا منی وغیرہ سے اس کا اشتباہ نہیں ہوگا۔ اور اگر خواب میں ہو اور سونے سے قبل بیوی کے

ساتھ ملاعبت (دل لگی) کرنے کی وجہ سے شہوت ہو تو وہ مذی ہے کیونکہ وہ مذی کا سبب ہے اور ظاہر یہی ہے کہ وہ مذی ہے (لہذا غسل واجب نہیں)۔ اگر ایسی کوئی صورت نہ ہو تو غسل کرے کیونکہ جو شخص تری پائے اس کے متعلق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث موجود ہے۔ نیز خواب میں منی کا نکلنا ہی معتاد ہے اور اس کے علاوہ کا نکلنا نادر ہے لہذا جو چیز معتاد ہے اسی پر معاملہ کو محمول کیا جائے گا۔ (الکافی فی فقہ الامام احمد، باب ما یوجب الغسل، ج 1، ص 105 تا 107، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عورت کا احتلام:

ائمہ اربعہ کے نزدیک عورت احتلام میں مرد کی طرح ہے۔

الاحتناف:

شمس الانعم محمد بن احمد سرخسی حنفی (متوفی 483ھ) فرماتے ہیں:

احتلام کے معاملہ میں عورت مرد کی طرح ہے کیونکہ حدیث پاک میں ہے کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس عورت کے متعلق پوچھا جو خواب میں وہ چیز دیکھے جو مرد خواب میں دیکھتا ہے؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((إِنْ كَانَ مِنْهَا مِثْلُ مَا يَكُونُ مِنَ الرَّجُلِ فَلْيَغْتَسِلْ)) ترجمہ: اگر اس سے وہ ہی چیز نکلے جو مرد سے نکلتی ہے تو اس پر غسل فرض ہے۔

(المبسوط للسرخسی، باب الوضوء والغسل، ج 1، ص 70، دار المعرفہ، بیروت)

الشواہع:

علامہ ابراہیم بن علی شیرازی شافعی (متوفی 476ھ) فرماتے ہیں:

خواب یا بیداری میں منی کے نکلنے سے مرد و عورت دونوں پر غسل فرض ہو جاتا ہے کیونکہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((الماء من الماء)) یعنی غسل منی کے نکلنے سے فرض ہوتا ہے، اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ((جاءت أم سليم امرأة أبي طلحة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق بل على المرأة من غسل إذا احتلمت؟ قال نعم إذا رأت الماء)) ترجمہ: حضرت ابوطحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زوجہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا حاضر خدمت اقدس ہوئیں اور عرض

کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یقیناً اللہ حق بات سے حیا نہیں فرماتا، کیا عورت پر غسل واجب ہے جب اسے اختتام ہو؟ فرمایا: ہاں! جب پانی دیکھے۔

(المہذب فی فقہ الامام الشافعی، باب ما یوجب الغسل، ج 1، ص 61، 62، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

المختابہ:

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں:

بیداری میں یا خواب میں اگر منی شہوت کے ساتھ اچھل کر نکلے تو مرد و عورت دونوں پر غسل فرض ہے، اکثر فقہاء کا یہی قول ہے، امام ترمذی نے یہ فرمایا، اس کے بارے کوئی اختلاف ہمارے علم میں نہیں ہے۔

(المغنی لابن قدامہ، باب ما یوجب الغسل، ج 1، ص 146، مکتبۃ القاہرہ)

المالکیہ:

علامہ عینی مالکی فرماتے ہیں:

معتاد لذت کے ساتھ منی نکلنے کے سبب غسل واجب ہو جاتا ہے، اگرچہ اس کا نکلنا نیند کی حالت میں ہو اور اگر نیند کے دوران لذت ہوئی اور منی اُس لذت کے ساتھ نکلی تو غسل واجب ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، اس حکم میں مرد و عورت یکساں ہیں۔

(مواعظ الجلیل فی شرح مختصر خلیل، فصل الطہارۃ الکبریٰ، ج 1، ص 305، 306، دار الفکر، بیروت)

83- باب مَا جَاءَ فِي الْمَنِيِّ وَالْمَذْيِ

منی اور مزی کے بارے میں

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے فرماتے ہیں: میں نے نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مزی کے بارے میں سوال کیا تو ارشاد فرمایا: مزی سے وضو واجب ہوتا ہے اور منی سے غسل۔

اس باب میں مقداد بن اسود اور ابی بن کعب

رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح

حدیث ہے۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے متعدد

طرق سے مرفوعاً مروی ہے کہ مزی سے وضو واجب ہوتا

ہے اور منی سے غسل۔ اور یہ قول صحابہ و تابعین میں سے

جمہور اہل علم کا ہے اور اور یہی امام شافعی، امام احمد اور

امام اسحاق فرماتے ہیں۔

114 - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو السَّوَّاقِ

الْبَلْخِيُّ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زَيْنَادٍ (ح) وَحَدَّثَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ غِبْلَانَ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْجَعْفِيُّ، عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ

أَبِي زَيْنَادٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: سَأَلْتُ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَذْيِ، فَقَالَ: مِنَ الْمَذْيِ الْوُضُوءُ

، وَمِنَ الْمَنِيِّ الْغُسْلُ. وَفِي الْبَابِ عَنِ الْمُعَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ، وَأَبِي بِنٍ

كَعْبٍ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَقَدْ مَرَّوِي

عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ: مِنَ

الْمَذْيِ الْوُضُوءُ، وَمِنَ الْمَنِيِّ الْغُسْلُ. وَهُوَ قَوْلُ عَامَّةِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ

أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالتَّابِعِينَ، وَبِهِ يَقُولُ

سُفْيَانُ، وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ.

تخریج حدیث: 114 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب الوضوء من المذی، 168/1 رقم، 504 دار احیاء الکتب

العربیۃ فیصل، عیسی البابی الحلبی

مذی اور ودی کا حکم اور ان کی پہچان:

الاحتاف:

علامہ علی بن ابی بکر الفرغانی المرغینانی حنفی (متوفی 593ھ) فرماتے ہیں:

مذی اور ودی کی وجہ سے غسل فرض نہیں ہوتا، ان دونوں کی وجہ سے وضو لازم ہوتا ہے کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: **((کل فعل بمذی وفيه الوضوء))** ترجمہ: ہر نو جوان کی مذی نکلتی ہے اور اس میں وضو ہے۔

(ہدایہ، فصل فی الغسل، ج 1، ص 20، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی (متوفی 587ھ) فرماتے ہیں:

”معنی“ وہ گاڑھا سفید پانی جس کے نکلنے کی وجہ سے ذکر کی تبدی ختم ہو جاتی ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”لام“ میں فرمایا: اس کی بوجھور کی کلی کی طرح ہوتی ہے اور ”مذی“ وہ رقیق (پتلا) سفیدی مائل پانی جو بیوی سے ملاعبت کے وقت نکلتا ہے۔ اور ”ودی“ وہ سفید پتلا پانی جو پیشاب کے بعد نکلتا ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے، انہوں نے اسی طرح ان کی تعریفات ذکر فرمائی ہیں کہ جس طرح ہم نے بیان کی ہیں۔ ودی اور مذی سے غسل لازم نہیں ہوتا، ودی سے اس لئے نہیں کیونکہ وہ پیشاب کا باقی ماندہ ہے اور مذی سے اس لئے نہیں کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں: **((كُنْتُ فَخْلًا مَذَامًا فَاسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَانِ ابْتِيهِ تَحْتِي فَأَمَرْتُ الْيَمْعَدَانِ الْأَسْوَدَ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَسَأَلَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ((كُلُّ فَعْلٍ يَمْذِي، وَفِيهِ الْوُضُوءُ))** ترجمہ: میں ایسا مرد تھا کہ جس کو مذی بہت کثرت سے آتی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست اس کا حکم معلوم کرنے سے مجھے حیا آئی کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی میرے نکاح میں تھیں، اس لئے میں نے حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ معلوم کریں، جب حضرت مقداد نے پوچھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہر مرد کو مذی آتی ہے اور اس میں وضو ہے۔

اس حدیث پاک میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وضو کی تصریح فرمادی اور اس کے کثرت وقوع کی وجہ سے غسل فرض نہ ہونے کی طرف ان الفاظ سے اشارہ فرمایا دیا: **کل فعل بمذی**۔

(بدائع الصنائع، فصل الغسل، ج 1، ص 37، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ عثمان بن علی زلیعی حنفی (متوفی 743ھ) فرماتے ہیں: (مذی، ودی اور بغیر تری کے صرف خواب دیکھنے سے غسل واجب نہیں ہوگا) خواب کا حکم تو بیان ہو چکا۔ مذی سے غسل اس لئے فرض نہیں کیونکہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سہل بن حنیف سے فرمایا: ((إِنَّمَا يَجْزِيكَ الْوُضُوءُ مِنْهُ)) ترجمہ: مذی کے نکلنے کے بعد تمہیں صرف وضو کافی ہے۔ اور ودی سے غسل فرض نہ ہونے پر اجماع ہے۔

اور مرد کی منی وہ گاڑھا، سفید پانی جس کی بواس کھجور کی کلی کی طرح ہے جس میں چکناہٹ ہوتی ہے اور اس کے نکلنے سے ذکر کی ٹنڈی ختم ہو جاتی ہے اور عورت کی منی رقیق (پتلی) اور زرد ہوتی ہے۔

مذی پتلی اور مائل بہ سفیدی اور بڑھنے والی ہوتی ہے اور یہ اس وقت نکلتی ہے کہ جب بندہ اپنی بیوی سے ملاعبت کرتا ہے اور مرد کے مقابلہ میں عورت کو ملاعبت کے وقت جو مادہ نکلتا ہے اسے قذی کہتے ہیں، ودی گاڑھا پیشاب ہوتا ہے اور یہ (منی کے مقابلے میں) اپنے پتلے پن کی وجہ سے پہچانا جاتا ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جماع کا غسل کرنے اور پیشاب کرنے کے بعد جو مادہ نکلتا ہے اسے ودی کہتے ہیں۔ (تبيين الحقائق، موجبات الغسل، ج 1، ص 17، المطبعة الكبرى الاميرية، القاهرة)

الشواہق:

علامہ علی بن محمد ماوردی شافعی (متوفی 450ھ) فرماتے ہیں:

مذی اور ودی کا نکلنا وضو کو لازم کرتا ہے، غسل کو نہیں، اسی لئے اگر یہ شک ہو کہ منی نکلی ہے یا مذی؟ تو وضو کرے اور اگر احتیاطاً غسل کر لے تو بہتر ہے۔

(الاقناع للماوردی، باب ما یوجب الغسل والذى یوجب الوضوء، ج 1، ص 27، مطبوعہ بیروت)

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں:

صحت کی حالت میں مرد کی منی سفید اور گاڑھی ہوتی ہے، اُچھل کر شہوت کے ساتھ نکلتی ہے، اور نکلتے وقت لذت ہوتی ہے پھر نکلنے کے بعد شہوت میں کمی آ جاتی ہے، اور اس کی بُو کھجور کی کلی کی طرح اور گندھے ہوئے آلے کی بُو کے قریب قریب ہوتی ہے۔ اور منی جب خشک ہو جائے تو اس کی بُو انڈے کی طرح ہوتی ہے، یہ منی کی صفات ہیں اور کبھی ان میں سے کچھ صفات مفقود ہوں اور ہونی تو پھر بھی غسل واجب ہوتا ہے مثلاً بیماری کی وجہ سے منی پتلی یا زرد ہو جائے، یا منی جہاں جمع ہوتی ہے اس کے کمزور پڑ جانے کی وجہ سے بغیر شہوت اور لذت کے نکل جائے، یا جماع کی کثرت کی وجہ سے منی سُرخ اور گوشت کے پانی کی

طرح ہو جائے، اور کبھی تازہ خون نکلتا ہے جو ہوتا پاک ہے لیکن غسل واجب کرتا ہے۔

ابو محمد اصہبانی کی تعلیق میں ہے کہ مرد کی منی سردیوں میں سفید اور گاڑھی ہوتی ہے، اور گرمیوں میں پتلی ہوتی ہے۔ پھر منی کی بعض صفات مثلاً گاڑھا پن اور سفیدی منی میں بھی موجود ہیں، اور کچھ صفات منی کے ساتھ خاص ہیں کہ جن پر منی کی معرفت کا دار و مدار ہے۔ اور وہ تین صفات ہیں (1) شہوت کے ساتھ خارج ہونا اور بعد از خروج شہوت میں کمی آجانا (2) اس کی بوجھور کی کلی اور آٹے کی طرح ہونا (3) اچھل کر جھٹکے سے نکلنا۔

منی کے ثبوت کے لئے ان میں سے ایک صفت کا پایا جانا کافی ہے، ایک وقت میں تمام صفات کا ہونا شرط نہیں ہے لہذا اگر کوئی صفت بھی نہیں پائی گئی تو اسے منی نہیں کہیں گے۔ اور عورت کی منی زرد اور رقیق (پتلی) ہوتی ہے۔ متولی نے کہا: عورت کی قوت کی زیادتی کی وجہ سے کبھی اس کی منی سفید ہوتی ہے۔ امام الحرمین اور امام غزالی نے فرمایا: عورت کی منی کی خصوصیت لذت حاصل ہونا اور نکلنے کے بعد شہوت میں کمی آجانا ہے اور اس کی پہچان کا بھی یہی طریقہ ہے۔

امام رویانی نے فرمایا: عورت کی منی کی بوجھور کی طرح ہے۔ لہذا عورت کی منی کی دو خصوصیات ہیں (جیسا کہ ابھی گزرا)، ان میں سے ایک سے اس کی پہچان ہو جائے گی۔ امام بغوی نے فرمایا: مرد کی طرح عورت کی منی نکلنے سے بھی غسل واجب ہو جاتا ہے خواہ شہوت سے نکلے یا بغیر شہوت۔ امام رافعی نے ذکر فرمایا کہ اکثر علماء نے صراحۃً اور کنایۃً فرمایا: عورت کی منی میں (مرد کی طرح) تینوں خصوصیات پائی جاتی ہیں۔ شیخ ابو عمر بن صلاح نے اس کا انکار کیا اور کہا: ان کی بات درست نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

اور منی وہ سفید، پتلا اور لیسدار پانی ہے جو شہوت کے وقت نکلتا ہے، شہوت سے اور اچھل کر نہیں نکلتا اور نہ ہی اس کے خروج کے بعد شہوت کم ہوتی ہے، اور کبھی اس کے خروج کا احساس نہیں ہوتا، اور مرد و عورت دونوں کا نکلتا ہے۔

امام الحرمین نے فرمایا: جب عورت براہیختہ ہو تو اس سے منی خارج ہوتی ہے، فرمایا: مردوں کے مقابلہ میں عورتوں میں منی زیادہ غالب ہے۔ وہ سفید، گاڑھا اور میلا پانی ہے جو گاڑھے پن میں منی کی طرح اور میلا ہونے میں اس کے مخالف ہے، اس کی کوئی بوجھور نہیں ہوتی، اور اس کا خروج پیشاب کے بعد ہوتا ہے بشرطیکہ طبیعت میں ٹھہراؤ ہو یا کسی بھاری چیز کو اٹھاتے وقت خارج ہوتی ہے۔ اور ایک دو قطرہ یا کچھ زیادہ نکلتی ہے۔ علماء کا اجماع ہے کہ منی اور ودی کے خروج سے غسل واجب نہیں ہوتا۔ (المجموع شرح المہذب، باب ما یوجب الغسل، ج 2، ص 142، 141، دار الفکر، بیروت)

المالکیہ:

علامہ عبد اللہ بن ابی زید القیروانی مالکی (متوفی 386ھ) فرماتے ہیں:

سمیلین میں سے کسی سے بول و برازیاء یا خواہ خارج ہونے سے یا ذکر سے مذی کے خارج ہونے سے وضو واجب ہوتا ہے اور مذی خارج ہو تو پورے ذکر کو دھونا ضروری ہے۔ مذی وہ سفید پتلا پانی جو بیوی کے ساتھ ملاعبت یا براخیال کرتے ہوئے شہوت کے وقت ذکر کے منتشر ہونے کے ساتھ نکلے۔ اور وہی وہ سفید گاڑھا پانی جو پیشاب کے بعد نکلتا ہے، پیشاب کی طرح اس کے خروج پر بھی وضو لازم ہے۔ اور منی وہ اچھلنے والا پانی جو جماع کی وجہ سے بڑی لذت کے وقت نکلتا ہے، اس کی بوجھور کی کلی کی طرح ہوتی ہے۔ اور عورت کی منی کا پانی پتلا اور زرد ہوتا ہے، اس کے خروج پر غسل فرض ہے جیسا کہ حیض کے بعد غسل کرنا فرض ہے۔ (الرسالۃ للقیروانی، باب ما یوجب منه الوضوء، ج 1، ص 10، دار الفکر، بیروت)

الحنبلیہ:

علامہ موفق الدین ابن قدامہ حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

”مذی“ وہ رقیق (پتلا) پانی جو شہوت کے وقت سبب بنتے ہوئے نکلتا ہے اور اس کے خروج کا احساس نہیں ہوتا، مذی میں غسل نہیں ہے اس کے خروج پر صرف وضو لازم ہے کیونکہ حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ((کھت ألقى من المذی شدة وعناء، فکنت أكثر منه الاغتسال، فذکرت ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وسألتہ عنه، فقال: یجزئ من ذلک الوضوء)) ترجمہ: مجھے مذی کی وجہ سے مشکل کا سامنا کرنا پڑتا تھا، مجھے اس کی وجہ سے بکثرت غسل کرنا پڑتا تھا، میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: اس کی وجہ سے تمہیں وضو کر لینا کافی ہے، یہ حدیث صحیح ہے اور کیا مذی کے خروج کے بعد آگے تناسل اور خصیتین کا دھونا واجب ہے؟ اس کے بارے میں دو روایتیں ہیں: (1) ایک روایت کے مطابق واجب نہیں ہے۔ اس کی دلیل حضرت سہل رضی اللہ عنہ کی گزشتہ حدیث ہے (کہ اس میں صرف وضو کا حکم دیا)۔ (2) دوسری روایت یہ ہے کہ ان کو دھونا واجب ہے۔ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ((کھت رجلاً مذاء، فاستحییت أن أسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لمکان إفسه، فأمرت المقداد فسأله، فقال: یغسل ذکرہ وأثنیہ ویوضأ)) ترجمہ: میں بہت مذی والا تھا، حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے

اس کا حکم پوچھتے ہوئے مجھے شرم آئی کیونکہ آپ کی صاحبزادی میرے نکاح میں تھیں، تو میں نے مقدار سے کہا، انہوں نے حضور سے پوچھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی شرمگاہ اور خصیتیں دھو کر وضو کرو، اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔
 ودی وہ سفید پانی ہے جو پیشاب کے بعد خارج ہوتا ہے۔ اس کے خروج کے بعد صرف وضو کا حکم ہے کیونکہ شریعت میں اس سے زائد کچھ وارد نہیں ہے۔

(الکافی فی فقہ الامام احمد، باب ما یوجب الغسل، ج 1، ص 106، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

84- بَابُ فِي الْمَذْيِ يُصِيبُ الثَّوْبَ

مذی کپڑے کو لگ جائے تو اس کے بارے میں

حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے، فرماتے ہیں کہ میں مذی کی وجہ سے شدت اور پریشانی میں پڑا ہوا تھا اس کی وجہ سے کثرت سے غسل کرتا تھا، پس میں نے اس کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں کیا اور اس کا حکم پوچھا، تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس سے تجھے صرف وضو کافی ہے، میں نے عرض کیا: میرے کپڑے کو مذی لگ جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ ارشاد فرمایا: تمہیں یہ بات کافی ہے کہ ایک چلو پانی لو اور جہاں مذی لگی ہو وہاں چھڑک دو (ہلکا سا دھو دو)۔

امام ابو یسٰی ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث

ہے اور ہم اسے صرف محمد بن اسحق ہی سے جانتے ہیں۔

جو مذی کپڑے کو لگ جائے اس میں اہل علم کا

اختلاف ہے، بعض فرماتے ہیں کہ دھونا ضروری ہے اور یہ

امام شافعی اور امام اسحق کا قول ہے اور بعض کہتے ہیں کہ

پانی کا چھڑک دینا کافی ہے، امام احمد بن حنبل نے

فرمایا کہ میں امید کرتا ہوں پانی کا چھڑک دینا کافی ہے۔

115 - حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا عَبْدُهُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَيْدٍ، عَنْ يَزِيدَ الشَّجَاقِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَهْلِ بْنِ حَنَيْفٍ، قَالَ: كُنْتُ أَلْقَى مِنَ الْمَذْيِ شِدَّةً وَعَنَاءً، فَكُنْتُ أَكْثِرُ مِنْهُ الْغُسْلَ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَسَأَلْتُهُ عَنْهُ، فَقَالَ: إِنَّمَا يُجْزِيكَ مِنْ ذَلِكَ الْوُضُوءُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ يَمُوتُ بِمَا يُصِيبُ ثَوْبِي مِنْهُ، قَالَ: يَكْفِيكَ أَنْ تَأْخُذَ كَفًّا مِنْ مَاءٍ فَتَضَعُ بِهِ ثَوْبَكَ حَيْثُ نَرَى أَنَّهُ أَصَابَ مِنْهُ، قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، لَا تَعْرِفُ مِثْلَ هَذَا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ فِي الْمَذْيِ مِثْلَ هَذَا. وَقَدْ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي الْمَذْيِ يُصِيبُ الثَّوْبَ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا يُجْزِي إِلَّا الْغُسْلُ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ، وَإِسْحَاقَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: يُجْزِيهِ التَّضَعُّ وَقَالَ أَحْمَدُ: أَمْرٌ جَوَانٌ يُجْزِيهِ التَّضَعُّ بِالْمَاءِ.

تخریج حدیث: 115 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی المذی، 1/54 حدیث، 210 المكتبة العصرية، بیروت * سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب الوضوء من المذی، 1/169 رقم، 506 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی

مذی کی ناپاکی اور اس کو دھونے کے بارے میں

مذہب اربعہ:

- (1) مذی ائمہ اربعہ کے نزدیک ناپاک ہے، امام احمد سے ایک روایت اس کے پاک ہونے کی بھی ہے۔
- (2) مذی عضو تناسل پر لگ جائے تو احناف اور شوافع کے نزدیک جتنے حصے پر نجاست لگی اتنا ہی دھونا ضروری ہے، مالکیہ کے مشہور قول کے مطابق پورے عضو تناسل کو دھونا ضروری ہے اور امام احمد بن حنبل سے ایک روایت یہ ہے کہ عضو تناسل اور خصیتین دھونے ہیں اور ایک قول احناف اور شوافع کے مطابق ہے۔
- (3) مذی اگر کپڑوں پر لگ جائے تو احناف، مالکیہ اور شوافع کے نزدیک دھونا ضروری ہے اور امام احمد بن حنبل سے دو روایتیں ہیں ایک یہی کہ دھونا ضروری ہے اور دوسری یہ کہ صرف پانی چھڑکنا کافی ہے۔

تفصیلی جزئیات درج ذیل ہیں:

عند المالکیہ:

علامہ عینی مالکی فرماتے ہیں:

امام شافعی نے مذی اور ودی کے ناپاک ہونے پر اجماع نقل کیا ہے۔

(مواعب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، فرع الصلوۃ علی جلد 1، ص 104، دار الفکر، بیروت)

علامہ شہاب الدین نیراوی مالکی (متوفی 1126ھ) فرماتے ہیں:

اسی طرح ذکر سے مذی کے نکلنے سے وضو واجب ہو جاتا ہے، اور معتد قول کے مطابق نیت کر کے پورے ذکر کو دھونا بھی لازم ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ مذی معتدل لذت کے ساتھ نکلے جیسا کہ مصنف کے آنے والے کلام میں موجود مذی کی تعریف سے ماخوذ ہے۔

مصنف کے قول کی دلیل مؤطا امام مالک اور بخاری و مسلم کی روایت ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے حضرت مقداد بن اسود کو کہا کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے شخص کے بارے میں دریافت کریں کہ جب وہ اپنی بیوی کے

قریب ہوتا ہے تو اس کی مذی خارج ہو جاتی ہے، تو اس پر کیا حکم لازم ہوگا؟ حضرت مقداد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا: ((إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ ذَلِكَ فَلْيُضَحَّ فَوْجَهُ وَلْيَتَوَضَّأْ وَضُوءَ الصَّلَاةِ)) ترجمہ: تم میں سے کوئی جب ایسی حالت میں مبتلا ہو تو اپنی شرمگاہ پر پانی چھڑک لے اور نماز کے وضو کی طرح وضو کرے۔

حدیث میں موجود لفظ فرج سے ظاہر ہے کہ یہاں پورا عضو تناسل مراد ہے اور نضح سے مراد غسل (دھونا) ہے، مسلم کی حدیث میں اس کی تصریح ہے، الفاظ یہ ہیں: ((تَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَتَوَضَّأُ)) ترجمہ: اپنے ذکر کو دھوئے اور وضو کرے۔ اس مشہور قول کے مقابلہ میں ایک قول یہ ہے کہ صرف موضع نجاست کو دھونا کافی ہے اور نیت کی احتیاج نہیں ہے کیونکہ اس کا دھونا امر تعبدي نہیں ہے۔

(الفواکہ الدوانی، باب ما یجب منه الوضوء، ج 1، ص 112، دار الفکر، بیروت)

عند الشواہغ:

علامہ سیحی بن شرف النووی شافعی (متوفی 676ھ) فرماتے ہیں:

مذی کے نکلنے سے غسل واجب نہیں ہوتا اور مذی ناپاک ہے، اور نجاست کو دھونا واجب ہے، استیفاء مقصود میں احتیاط مستحب ہے، اسی لیے ذکر کو دھونے کا حکم دیا اور اس میں واجب صرف موضع نجاست کو دھونا ہے، یہ ہمارا اور جمہور کا مذہب ہے اور امام مالک اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ کل ذکر کو دھونا واجب ہے اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ ذکر اور خصیتین (نوطوں) کو دھونا واجب ہے، ہماری دلیل حضرت سہل بن حنیف کی روایت ہے، فرماتے ہیں: ((كُنْتُ أَلْقِي مِنَ الْعَذَى شِدَّةً وَعَنَاءً فَكُنْتُ أَكْذِبُ مِنَ الْغُسْلِ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلْقَبِيْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا يُجْزِئُكَ مِنْ ذَلِكَ الْوَضُوءُ)) ترجمہ: مجھے مذی کی وجہ سے شدت و مشکل کا سامنا کرنا پڑتا تھا، مجھے اس کی وجہ سے بکثرت غسل کرنا پڑتا تھا۔ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: اس معاملے میں تمہیں وضو کر لینا کافی ہے۔ اس حدیث پاک کو امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے روایت کیا اور امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حدیث مقداد میں جو ذکر دھونے کا حکم ہے یہ استحبانی ہے یا بعض ذکر مراد ہے یعنی وہ بعض حصہ ہے جس پر مذی لگی ہے۔ اور وہ حدیث پاک جس میں ذکر اور خصیتین دھونے کا فرمایا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس صورت پر محمول ہے جبکہ مذی ذکر

اور خصیتین پر لگی ہو یا استنجابی حکم ہے اس احتمال کی وجہ سے کہ ہو سکتا ہے وہاں لگی ہو۔

(المجموع شرح المہذب، باب ما یوجب الغسل، ج 2، ص 145، 144، دار الفکر، بیروت)

مزید فرماتے ہیں:

مذی اور ودی کے ناپاک ہونے پر پوری اُمت کا اجماع ہے، پھر شوائع اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ مذی کو دھونا ضروری ہے، اس پر صرف پانی چھڑکنا کافی نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل کے نزدیک صرف پانی چھڑکنا کافی ہے۔ آپ کی دلیل صحیح مسلم کی ایک روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی سے فرمایا: وضو کرو اور اپنی شرمگاہ پر پانی چھڑکو۔ اور ہماری دلیل وہ حدیث پاک ہے جس میں ((اغسل)) (دھوؤ) کے الفاظ ہیں، اور دیگر نجاسات پر قیاس ہے یعنی یہ بھی نجاست ہے تو اس کا حکم بھی دیگر نجاستوں کی طرح ہونا چاہیے، جس روایت میں ”نضح“ فرمایا تو وہ ”غسل“ (دھونے) پر محمول ہے، یعنی اس روایت میں بھی دھونا ہی مراد ہے۔

(المجموع شرح المہذب، باب ازالة النجاسة، ج 2، ص 553، 552، دار الفکر، بیروت)

عند الحنابلہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

مذی نکلنے کے بعد کیا آلہ تناسل اور خصیتین کو دھونا واجب ہے؟ اس کے متعلق دو روایتیں ہیں: ایک یہ ہے کہ واجب نہیں ہے۔ اس کی دلیل حضرت سہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ دھونا واجب ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، آپ فرماتے ہیں: ((اَکْتُرُ جَلَامِذَاءً، فَاسْتَحِیْتُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ كَانَ ابْنُهُ، فَأَمَرْتُ الْمَقْدَادَ فَسَأَلَهُ، فَقَالَ: يَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَأَنْثِيَهُ وَبَنُوهُ)) ترجمہ: میں بہت مذی والا تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھتے ہوئے بھی شرماتا تھا کیونکہ آپ کی صاحبزادی میرے نکاح میں تھیں، تو میں نے مقداد سے کہا، انہوں نے حضور سے پوچھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنا آلہ تناسل اور خصیتین دھو کر وضو کر لو۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

(الکافی فی فقہ الامام احمد، باب ما یوجب الغسل، ج 1، ص 106، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

مزید فرماتے ہیں:

مذی ناپاک ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مذی کے متعلق فرمایا: ((اغسل ذکرک)) ترجمہ: اپنی شرمگاہ دھو لو۔ نیز ایک وجہ یہ ہے کہ یہ عضو تناسل سے نکلتی ہے اور اس سے بچہ کی پیدائش بھی نہیں ہوتی تو یہ پیشاب

کے مشابہ ہے۔ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ مذی، منی کی مانند ہے کہ دونوں کا خروج شہوت کے سبب ہوتا ہے۔
(الکافی فی فقہ الامام احمد، باب احکام النجاسات، ج 1، ص 154، دار الکتب العلمیہ، بیروت)
مزید فرماتے ہیں:

مذی کے بارے میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ اس پر پانی چھڑکنا کافی ہے کیونکہ حضرت سہل بن خنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ((کُتِبَ عَلَى الْمَذْيِ شِدَّةٌ وَعَفَاءٌ، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَكَيْفَ بِمَا أَصَابَ ثَوْبِي مِنْهُ؟ قَالَ: يَكْفِيكَ أَنْ تَأْخُذَ كَفًّا مِنْ مَاءٍ، فَتَضَعُ بِهِ حَيْثُ تَرَى أَنَّهُ أَصَابَ مِنْهُ)) ترجمہ: مجھے مذی کی وجہ سے شدت و مشکل کا سامنا کرنا پڑتا تھا، میں نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اگر یہ میرے کپڑوں پر لگ جائے، تو کیا کروں؟ ارشاد فرمایا: چلو میں پانی لو اور اسے اپنے کپڑے پر اس جگہ چھڑک لو جہاں تمہیں نظر آ رہا ہے کہ یہ لگی ہوئی ہے۔
اور دوسری روایت یہ ہے کہ اسے دھونا واجب ہے کیونکہ نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مذی کے خروج پر ڈکڑ کو دھونے کا حکم فرمایا۔ نیز مذی ذکر سے نکلتی ہے لہذا پیشاب کے مشابہ ہے (لہذا اسے پیشاب کی طرح دھونا واجب ہے)۔

(الکافی فی فقہ الامام احمد، باب احکام النجاسات، ج 1، ص 166، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند الاحناف:

علامہ ابو جعفر طحاوی حنفی (متوفی 312ھ) فرماتے ہیں:
مذی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، جسم کے جس حصہ پر لگ جائے اس کے علاوہ کو دھونا واجب نہیں ہے۔ یہ قول امام اعظم ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے۔

(شرح معانی الآثار، باب الرجل یخرج من نکرہ، ج 1، ص 48، عالم الکتب، بیروت)

علامہ علی بن ابی حمزہ زکریا حنفی (متوفی 686ھ) فرماتے ہیں:
بسا اوقات ”نضح“ کا لفظ ذکر کر کے ”دھونا“ مراد لیا جاتا ہے اس کی دلیل وہ حدیث پاک ہے جو امام ابو داؤد نے روایت کی ہے: ((عَنْ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسود أَن عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمَرَهُ أَنْ يَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرَّجُلِ إِذَا دَنَا مِنْ أَمْلِهِ فَخَرَجَ مِنْهُ الْمَذْيُ مَاذَا عَلَيْهِ، قَالَ عَلِيٌّ: فَإِنْ عِنْدِي اجْتَنَهُ وَأَنَا أَسْتَحْيِ أَنْ أَسْأَلَهُ، قَالَ الْمُقَدَّادُ: فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ ذَلِكَ فَلْيَنْضَحْ فَرْجَهُ وَلْيَتَوَضَّأْ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ)) ترجمہ: حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے ان کو کہا کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے شخص کے بارے میں دریافت کریں کہ جب وہ اپنی بیوی کے قریب ہوتا ہے تو اس کی مذی خارج ہو جاتی ہے، تو اس پر کیا حکم لازم ہوگا؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی میری زوجہ ہیں اس لئے مجھے خود سوال کرنے میں حیا آتی ہے۔ حضرت مقداد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا: تم میں سے کوئی جب ایسی حالت میں مبتلا ہو تو اپنی شرمگاہ پر پانی چھڑک لے اور نماز کے وضو کی طرح وضو کرے۔

اس حدیث میں ”نضح“ سے مراد دھونا ہی ہے، اس کی دلیل صحیح مسلم کی روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ((اَكْتَرُ جَلَامِذَاءً فَاسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) لَمْ كَانَ ابْتَنَى مِنِّي، فَأَمَرْتُ الْمُقْدَادِ بْنَ الْأَسْوَدِ فَسَأَلَ فَقَالَ: يَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَيَتَوَضَّأُ)) ترجمہ: میں بہت مذی والا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا حکم پوچھتے ہوئے شرمایا کیونکہ آپ کی صاحبزادی میرے نکاح میں تھیں، تو میں نے مقداد بن اسود سے کہا، انہوں نے حضور سے پوچھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی شرمگاہ کو دھوئے اور وضو کرے۔

دونوں حدیثوں کا قصہ ایک ہے، اور دونوں میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرنے والے بھی ایک ہی ہیں، (پہلی روایت میں ”نضح“ ہے اور دوسری میں غسل (دھونا)، معلوم ہوا کہ یہاں نضح سے دھونا ہی مراد ہے)۔

(اللباب فی الجمع بین السنۃ والکتاب، باب یغسل الثوب من بول، ج 1، ص 84، 85، دار القلم، بیروت)

علامہ یوسف بن موسیٰ مملطی حنفی (متوفی 803ھ) فرماتے ہیں:

مذی کے خروج پر ذکر کو دھوئے کیونکہ مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمار کو کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مذی کے متعلق سوال کریں، حضرت عمار نے جب پوچھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((یَغْسِلُ مَذَاكِرَهُ وَيَتَوَضَّأُ)) ترجمہ: اپنی شرمگاہ کو دھوئے اور وضو کرے۔

آلہ تناسل کو دھونے کا حکم اس لئے ہے تاکہ مذی سکڑ کر ختم ہو جائے جیسا کہ قربانی کے جانور کے تھنوں پر پانی چھڑکنے کا حکم اس لئے دیا جاتا ہے تاکہ دووہ بہ نہ جائے۔ اور ذکر کو دھونا واجب نہیں ہے، اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام سے تواتر کے ساتھ منقول ہے کہ ارشاد فرمایا: ((فیہ الوضوء)) ترجمہ: مذی میں وضو لازم ہے۔ اس حدیث پاک میں مذی کی وجہ سے جو چیز واجب ہوتی ہے اس کی خبر دی گئی اور اس کے علاوہ کسی چیز کے واجب ہونے کی نفی کر دی گئی۔
 (المختصر من المختصر من مشکل الآثار، غسل الذکر من المذی، ج 1، ص 14، عالم الکتب، بیروت)

85- بَابُ فِي الْمَنِيِّ بِصِيبِ التَّوْبِ منی کپڑے کو لگ جائے تو اس کے بارے میں

حدیث: حضرت ہمام بن حارث سے روایت

ہے، فرماتے ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ایک شخص مہمان بنا، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس کے لیے پیلے رنگ کے لحاف کا حکم دیا، وہ اس میں سویا تو اسے احتلام ہو گیا، اسے شرم آئی کہ وہ لحاف جس میں احتلام کا اثر ہے اسے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف بھیجے، اس نے اسے پانی میں ڈبو یا (یعنی دھویا) پھر بھیج دیا، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: اس نے ہمارا کپڑا کیوں خراب کر دیا، اسے اتنا کافی تھا کہ وہ اسے اپنی انگلیوں سے کھرچ دیتا، میں نے کئی مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کپڑوں سے اسے انگلیوں سے کھرچا ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث

ہے، اور یہ قول متعدد فقہاء جیسا کہ امام سفیان، امام احمد اور امام اسحاق کا ہے، یہ کہتے ہیں کہ وہ منی جو کپڑے کو لگ جائے اسے کھرچنا کافی ہے اگرچہ اسے نہ دھوئے۔

منصور سے بھی ”عن ابراہیم عن ہمام بن الحارث عن

عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا“ کی سند سے اعمش کی روایت کی

116 حَدَّثَنَا هَمَامٌ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ

الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ هَمَامِ بْنِ الْحَارِثِ، قَالَ: صَافَ عَائِشَةُ ضَيْفٌ، فَأَمَرَتْ لَهُ بِلُحْفَةٍ صَفْرَاءَ، فَتَمَرَّ فِيهَا، فَاحْتَلَمَ، فَاسْتَحْبَا أَنْ يُرْسِلَ بِهَا وَبِهَا أَثَرُ الْإِحْتِلَامِ، فَغَمَسَهَا فِي الْمَاءِ، ثُمَّ أَمَرَ بِهَا، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: لِمَ أَفْسَدَ عَلَيْنَا تَوْبَتَنَا؟ إِنَّمَا كَانَ كَنَفِيهِ أَنْ يُسْرِكَ بِأَصَابِعِهِ، وَرَبَّمَا فَرَكْتُ مِنْ تَوْبَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَصَابِعِي. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَهُوَ قَوْلٌ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنَ الْمُفْقَهَاءِ مِثْلُ: سَفْيَانَ، وَأَحْمَدَ، وَإِسْحَاقَ، قَالُوا: فِي الْمَنِيِّ بِصِيبِ التَّوْبِ يَجْزِيهِ الْمَرْءُ وَإِنْ لَمْ يُغْتَسِلْ. وَهَكَذَا مَرْوَى عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ هَمَامِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ عَائِشَةَ، مِثْلَ رِوَايَةِ الْأَعْمَشِ.

وَمَرْوَى أَبُو مَعْقَرٍ هَذَا الْحَدِيثَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ
 الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ. وَحَدِيثُ الْأَعْمَشِ أَصَحُّ.
 طرح مروی ہے۔ ابو معشر نے (بھی) یہ حدیث ”عن ابراہیم
 عن الاسود عن عائشة رضی اللہ عنہا“ کی سند سے روایت کی ہے
 اور حدیثِ اعمش اصح ہے۔

تخریج حدیث: 116 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب فی فرق العنی من الثوب، 1/179 رقم، 538 دار احیاء الکتب
 العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی

86- بَابُ غَسْلِ الْمَنِيِّ مِنْ - الثَّوْبِ

منی کو کپڑے سے دھونے کے بارے میں

117- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، حَدَّثَنَا أَبُو معاوية، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ بْنِ مِهْرَانَ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَافٍ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا غَسَلَتْ مَيْتًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَحَدِيثٌ عَائِشَةَ أَنَّهَا غَسَلَتْ مَيْتًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَيْسَ بِمُخَالَفٍ لِحَدِيثِ الْفَرَزْدِيِّ، لِأَنَّهُ وَإِنْ كَانَ الْفَرَزْدِيُّ يُجْزِي فَقَدْ يَنْسَحِبُ لِلرَّجُلِ أَنْ لَا يَمْسِيَ عَلَى ثَوْبِهِ أَثَرُهُ، قَالَ ابْنُ عَجَابٍ: الْمَنِيُّ يَمْتَزِلُ الْمَخَاطِلَ، فَأَمِطُهُ عَنْكَ وَتَوَلَّى ذُخْرَةً.

حدیث: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کو دھویا۔

امام ابوعیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حسن صحیح حدیث ہے اور حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کہ ”انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کو دھویا“ کھرچنے والی حدیث کے مخالف نہیں، اگرچہ کھرچنا کفایت کرتا ہے (مگر) آدمی کے لیے مستحب ہے کہ اس کے کپڑے پر منی کا اثر دکھائی نہ دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: منی ناک کی رینٹھ کی طرح ہے پس اسے اپنے سے دور کرو اگرچہ اذخر گھاس کے ساتھ۔

تخریج حدیث: 117 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب غسل منی وفرکہ... الخ، 1/55 حدیث، 230 دار طوق النجاة سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی المنی یصیب الثوب، 1/102 حدیث، 373 المكتبة العصرية، بیروت سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب غسل المنی من الثوب، 1/156 حدیث، 295 المطبوعات الاسلامیہ، حلب سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب المنی یصیب الثوب، 1/178 رقم، 536 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی

منی کی پاکی ناپاکی کے بارے

میں مذاہب ائمہ:

احناف اور مالکیہ کے نزدیک منی ناپاک ہے جبکہ شوافع اور حنابلہ کے نزدیک منی پاک ہے، احناف کے نزدیک منی خشک ہو جائے تو کھرچنے سے پاک ہو جاتی ہے اور تر ہو تو دھونا ضروری ہے۔

عند الشوافع:

علامہ ابراہیم بن علی شیرازی شافعی (متوفی 476ھ) فرماتے ہیں:

انسان کی منی پاک ہے اس پر دلیل یہ حدیث پاک ہے: ((روى عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تحت المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويوصلي)) ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی حالت میں آپ کے کپڑوں سے منی کھرچتی تھیں۔ اگر منی ناپاک ہوتی تو اس کے ساتھ نماز شروع ہی نہیں ہوتی۔ نیز یہ انسان کی پیدائش کا مبداء ہے لہذا یہ پاک ہے جس طرح کہ مٹی پاک ہے۔ (المہذب فی فقہ الامام الشافعی، باب ازالة النجاسة، ج 1، ص 92، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند الحنابلہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

انسان کی منی پاک ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ((اكتأفروا المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصلى فيه)) ترجمہ: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی مل دیتی تھی پھر آپ اس میں نماز پڑھتے۔ (بخاری و مسلم) اور یہ منی انسان کی پیدائش کی اصل ہے تو مٹی کی طرح یہ بھی پاک ہے۔ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ انسان کی منی ناپاک ہے، اگر وہ خشک ہو تو کھرچنا کافی ہے۔ اور تھوڑی ہو تو معاف ہے کیونکہ حدیث پاک میں ہے: ((روى عن عائشة رضي الله عنها، أنها كانت تغسل المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم)) ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی دھوتی تھیں۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ پیشاب کی جگہ سے نکلتی ہے لہذا انڈی کے مشابہ ہے۔

(الكافي في فقه الامام احمد، باب احكام النجاسات، ج 1، ص 155، دار الكتب العلمية، بيروت)

عند المالک:

علامہ محمد بن احمد غناطی مالکی (متوفی 741ھ) فرماتے ہیں:

انسان کی منی ناپاک ہے۔ امام شافعی اور امام احمد کا اس میں اختلاف ہے۔

(القوانين الفقهية، الباب السادس في النجاسات، ج 1، ص 27، مطبوعہ بیروت)

علامہ رُعینی مالکی فرماتے ہیں:

علامہ بساطی فرماتے ہیں: (منی کی طہارت اور نجس ہونے کا) اختلاف انبیاء کرام کے علاوہ دیگر انسانوں میں ہے۔ ابن فرات کہتے ہیں: ہمارے اصحاب مالکیہ کا اتفاق ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ دیگر انسانوں کی منی ناپاک ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کو دھونا حکم شریعت کے بیان کے لیے ہے۔ اور توضیح میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جس منی کو دھوتی تھیں وہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی کی ہو اس کی دلالت موجود نہیں ہے کیونکہ ہمارا دعویٰ تو یہ ہے کہ صرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی منی شریف پاک ہے اگرچہ کسی اور کی نجس ہو۔ اور ابی کی عبارت سے بھی یہ ہی ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی منی اور آپ کے دیگر فضلات پاک ہیں۔ اور شافعی علماء فرماتے ہیں: انسان کی منی پاک ہے لیکن انسان کے علاوہ باقی جانداروں کی منی کے پاک ہونے اختلاف ہے۔ اور کیا پاک منی کا کھانا جائز ہے؟ اس میں شوافع کے دو قول ہیں جو علامہ نووی شافعی نے شرح مسلم میں نقل کئے اور فرمایا کہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ کھانا جائز نہیں ہے۔

(مواہب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، فرع الصلوٰۃ علی جلد 1، ص 104، دار الفکر، بیروت)

عند الاحناف:

علامہ عثمان بن علی زلیعی حنفی (متوفی 743ھ) فرماتے ہیں:

اگر منی لگ کر کپڑا ناپاک ہو گیا اور منی خشک ہو گئی تو کھرچنے سے کپڑا پاک ہو جائے گا، اور اگر خشک نہیں ہوئی

تو دھونے سے پاک ہوگا۔ اور امام شافعی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: منی ناپاک نہیں ہے، اس پر درج ذیل دلائل ہیں:

(1) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کھرچ دیتی تھی پھر آپ

کپڑے کو دھوئے بغیر اس میں نماز پڑھتے۔

(2) دوسری روایت میں ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نماز پڑھنے کے دوران میں آپ کے کپڑے سے منی کھرچ دیتی تھی۔ ”وہو صلی“ میں واؤ حالیہ ہے۔ اگر منی ناپاک ہوتی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کپڑوں کے ساتھ نماز شروع ہی نہ فرماتے۔ اور دیگر نجاستوں کی طرح منی کو صرف کھرچ دینا کافی نہ ہوتا۔

(3) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، آپ فرماتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس منی کے بارے میں پوچھا گیا جو کپڑے کو لگ جائے، آپ نے فرمایا: منی تھوک اور رینٹ کی طرح ہے جس کو کپڑے یا گھاس سے پونچھ دینا کافی ہے۔

(4) منی سے انسان کی پیدائش کی ابتدا ہوتی ہے لہذا مٹی کی طرح یہ بھی پاک ہے۔

ہمارے دلائل درج ذیل ہیں:

(1) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے آپ فرماتی ہیں: ((كُنْتُ أَعْسِلُ النَّبِيَّ مِنْ مَنِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُخْرِجُ الْحَالِيَّ الصَّلَاةَ)) ترجمہ: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی دھوتی تھی پس آپ نماز کو تشریف لے جاتے تھے۔

(2) حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: ((أَتَمَعَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ إِنَّمَا يُعَسَلُ النَّبِيُّ مِنْ مَنِي خَمْسٍ وَعَدَّةٍ مِنْهَا النَّبِيُّ)) ترجمہ: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: پانچ چیزوں سے کپڑا دھویا جائے گا، ان پانچ چیزوں میں آپ نے ”منی“ کا بھی ذکر فرمایا۔

(3) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ منی اگر کپڑے پر لگ گئی اور نظر آرہی ہے تو اسے دھو دو، اگر نظر نہ آئے تو پورا کپڑا دھو دو۔

(4) حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: منی پیشاب کی طرح ہے۔

(5) منی درحقیقت خون ہے جس نے شہوت کی گرمی سے پک جانے کے بعد دوسری حالت اختیار کر لی ہے، اسی لئے کثرت جماع کی وجہ سے جس کی شہوت کم ہو جائے تو پھر منی کی بجائے سُرخ خون نکلتا ہے۔

اور کھرچنے سے کپڑا اس لئے پاک ہو جاتا ہے کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((اغْسِلِيهِ رُطْبًا وَافْرِكِيهِ يَأْسِنُ)) ترجمہ: منی تر ہو تو کپڑے دھوؤ، اور خشک ہو تو کھرچ ڈالو۔

نیز منی لیس دار ہوتی ہے اور لیس دار چیز کے اجزاء دوسری چیز میں سرایت نہیں کرتے اسی لئے کپڑے کے اوپر منی کے اجزاء ہیں انہیں کھرچنے سے کپڑا پاک ہو جائے گا یا اجزاء کم ہو جائیں گے اور نجاست کی قلیل مقدار معاف ہے۔
 اور جو حدیث میں منی جدا کرنے کا ذکر ہے اس کا محل یہ ہے کہ جب وہ قلیل ہو یا وہ حکم اس لئے ہے تاکہ جدا کرنے کے بعد کپڑے کو آسانی دھو یا جاسکے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت میں منی کو جو ناک کی ریڑھ کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے وہ صرف بد صورت ہونے میں ہے، حکم دونوں کا ایک نہیں ہے، ان دلائل کی وجہ سے جو ہم نے ذکر کیے۔

اور جو حدیث پاک میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا عمل موجود ہے کہ ”آپ نماز کے دوران حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کپڑوں سے منی کھرچ دیتی تھیں“ یہاں اس کا کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ یہ خبر ہے، اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حکم واجب ہونے میں حضرت عائشہ کی خبر سے زیادہ مؤکد ہے۔ کیونکہ حقیقۃً امر وجوب کے لئے ہے۔ اور حضرت عائشہ کی حدیث والا واقعہ بظاہر نماز سے پہلے تھا کیونکہ یہ بات متصور نہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا دوران نماز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کپڑے سے کھرچیں اور نماز میں خلل انداز ہوں۔

اور حدیث پاک میں مذکور جملہ ایسا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے ”يَتَأْتِي لَهُ الطَّعَامُ وَهُوَ يَأْكُلُ“ یعنی میں نے اس کی خاطر کھانا تیار کیا اس حال میں کہ وہ کھاتا ہے یعنی بعد میں کھائے گا۔

اور شوافع نے منی کی طہارت پر دلیل دیتے ہوئے جو کہا کہ ”انسان کی پیدائش کی ابتدا منی سے ہے لہذا منی کی طرح منی بھی پاک ہے“ اس کا جواب یہ ہے کہ ایسا ہونا ممکن ہے کہ انسان ناپاک چیز سے بنا ہو پھر نجاست کے دوسری حالت اختیار کرنے کی وجہ سے پاک ہو گیا ہو کیونکہ کوئی چیز کبھی ناپاک ہوتی ہے اور اس سے پاک چیز بنتی ہے جیسا کہ دودھ، خون سے بنتا ہے اور اس کی اصل خون ہے۔ اور انسان کی پیدائش کی اصل علقہ (خون کا لوتھڑا) اور مضغہ (گوشت کا ٹکڑا) ہے کیونکہ انسان کی پیدائش ان دونوں سے ہوتی ہے اگرچہ یہ دونوں ناپاک ہیں۔

پھر ایک قول یہ ہے کہ منی کو کھرچنے سے کپڑا اس وقت پاک ہوگا کہ جب منی، مذی سے پہلے خارج ہوئی ہو، اگر مذی پہلے خارج ہوئی پھر منی نکلی تو بغیر دھوئے کپڑا پاک نہیں ہوگا۔ امام شمس الائمہ فرماتے ہیں: منی کا مسئلہ پیچیدہ ہے کیونکہ مرد کی پہلے مذی پھر منی خارج ہوتی ہے، اور مذی کو کھرچنے سے کپڑا پاک نہیں ہوتا، البتہ اس کا یہ جواب ہوگا کہ منی مذی پر غالب ہوتی ہے

لہذا ہندی کو منی کے تابع کہا جائے گا۔ اور امام حسن نے ہمارے اصحاب سے یہ نقل کیا کہ اگر آلہ تناسل کے سرے پر نجاست ہو تو کھرچنے سے طہارت حاصل نہ ہوگی، اور ابو اسحاق نے اسے اختیار کیا ہے۔

(تبیین الحقائق، باب الانجاس، ج 1، ص 71، المطبعة الکبریٰ الامیریہ، القاہرہ)

فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

منی کپڑے پر لگ گئی اور ابھی تر ہے تو کپڑے کو دھونا ضروری ہے، اور اگر کپڑے میں لگ کر خشک ہو گئی تو استحساناً فقط مل کر کھرچنے سے کپڑا پاک ہو جائے گا، ایسا ہی عنایہ میں ہے۔ اور صحیح قول پر اس میں کوئی فرق نہیں کہ منی مرد کی ہو یا عورت کی، اسی طرح ملنے کے بعد اس کا اثر کپڑے پر باقی رہنا مضرب نہیں۔ ایسا ہی زاہدی میں ہے۔ اگر مرد کے آلہ کا سراپیشاب کی وجہ سے ناپاک ہو تو محض ملنے سے پاک نہیں ہوگا۔ امام سرخسی کی محیط میں یہ ہی مذکور ہے۔ اور اگر یہ جسم پر لگ جائے تو جسم کو دھونا ہی ضروری ہے چاہے تر ہو یا خشک۔ اور یہ امام اعظم سے مروی ہے۔ ”کافی“ میں ”اصل“ سے یہ ہی منقول ہے۔ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصۃ الفتاویٰ میں اسی طرح ذکر ہے۔ ہمارے مشائخ نے کہا: چونکہ اس میں عمومِ بلوی ہے اس لئے صرف ملنے سے طہارت حاصل ہو جائے گی۔

دھوبی سے کپڑے کی دھلائی:

اگر دھوبی کو ناپاک کپڑے دھونے کے لئے دیئے جائیں اور واپسی میں اس پر نجاست مرئیہ (نظر آنے والی نجاست) کا نشان نہ ہو تو پاک ہو جاتے ہیں۔ صدر الشریعہ مفتی امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی 1367ھ) فرماتے ہیں: ”بہتر تو یہی ہے کہ پاک کر کے دھوبی کو کپڑے دیئے جائیں، اور ناپاک کپڑا دیا تو دھل کر پاک ہو جائے گا مگر جبکہ نجاست مرئیہ قابلِ زوال تھی اور زائل نہ ہوئی کہ یوں اگر خود بھی دھوتا تو پاک نہ ہوتا۔“ (فتاویٰ امجدیہ، ج 1، ص 31، مکتبہ رضویہ، آرام باغ روڈ، کراچی)

87- باب فی الجُنُبِ یَتَامَ قَبْلَ أَنْ یُعْشَلَ

جنبی کے غسل سے پہلے سو جانے کے بارے میں

118- حَدَّثَنَا يَتَا، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عُبَيْشٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَامُ وَيُجْنِبُ وَلَا يَمْسُ مَاءً. حدیث: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں: حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حالت جنابت میں سو جاتے اور پانی کو نہ چھوتے۔ حدیث: ہناد نے وکیع اور سفیان کے واسطے سے

119- حَدَّثَنَا يَتَا، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، نَحْوَهُ. قَالَ أَبُو عِيسَى: وَهَذَا قَوْلُ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، وَغَيْرِهِ. وَقَدْ مَرَّ فِي غَيْرِ وَاحِدٍ، عَنْ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ كَانَ يَتَوَضَّأُ قَبْلَ أَنْ يَتَامَ. وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ. وَقَدْ مَرَّ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ هَذَا الْحَدِيثُ شُعْبَةً، وَالثَّوْرِيَّ، وَغَيْرِ وَاحِدٍ، وَمَرْفُوعًا أَنَّ هَذَا غَلَطَ مِنْ أَبِي إِسْحَاقَ. ابو اسحق سے اس کی طرح روایت کی ہے۔ امام ابویسی ترمذی نے فرمایا: یہ قول سعید بن مسیب وغیرہ کا ہے۔ متعدد راویوں نے اسود کے واسطے سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی ہے کہ نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (حالت جنابت میں) سونے سے پہلے وضو فرماتے تھے۔ اور یہ حدیث حدیث ابی اسحق عن الاسود سے صح ہے، اور ابو اسحق سے شعبہ، ثوری اور متعدد دروۃ روایت کرتے ہیں اور ان کا خیال ہے کہ یہ ابو اسحق سے غلطی واقع ہوئی ہے۔

تخریج حدیث: 118 سنن ابن ماجه، کتاب الطهارة وسننها، باب فی الجنب ینام کهیئته لایس مله، 1/192 رقم، 581 دار احیاء
الکتب العربیة فیصل، عیسی البابی الحلبي

تخریج حدیث: 119 صحیح مسلم، کتاب الطهارة، باب جواز نوم الجنب واستحباب الوضوء... الخ، 1/248 حدیث، 305 دار
احیاء التراث العربی، بیروت * سنن ابی داؤد، کتاب الطهارة، باب من قال یتوضا الجنب، 1/57 حدیث، 224 المكتبة
العصریة، بیروت * سنن نسائی، کتاب الطهارة، باب وضوء الجنب اذا اراد ان ینام، 1/139 حدیث، 258 المطبوعات
الاسلامیة، حلب * سنن ابن ماجه، کتاب الطهارة وسننها، باب من قال لا ینام الجنب حتی... الخ، 1/193 رقم، 584 دار احیاء
الکتب العربیة فیصل، عیسی البابی الحلبي

88- باب فی الوضوء للجنب إذا أراد أن يتأتم

جنبی جب سونے کا ارادہ کرے تو وضو کرے

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا ہم میں کوئی حالت جنابت میں سو سکتا ہے؟ فرمایا: ہاں، جب وہ وضو کر لے۔

اس باب میں حضرت عمر، حضرت عائشہ،

حضرت جابر، حضرت ابوسعید اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہم اجمعین سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابویسٰیٰ ترمذی نے فرمایا: حدیث عمر رضی

اللہ عنہ اس باب میں احسن اور اصح ہے اور یہ قول متعدد

صحابہ اور تابعین کا ہے اور یہی قول امام سفیان ثوری، امام

عبد اللہ ابن مبارک، امام شافعی، امام احمد اور امام اسحق کا

ہے، یہ فرماتے ہیں کہ جنبی جب سونے کا ارادہ کرے تو

سونے سے پہلے وضو کر لے۔

120- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا يَحْيَى

بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ

عُمَرَ، أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّتَامًا أَخَذْنَا وَهُوَ

جُنُبٌ؟ قَالَ: نَعَمْ، إِذَا تَوَضَّأَ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَقَامٍ،

وَعَائِشَةَ، وَجَابِرٍ، وَأَبِي سَعِيدٍ، وَأَبِي سَلَمَةَ. قَالَ أَبُو عِيسَى

: حَدِيثُ عُمَرَ أَحْسَنُ شَيْءٍ مَرَفِيٍّ بِذَا الْبَابِ وَأَصَحُّ. وَهُوَ قَوْلُ

غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَالْتَّابِعِينَ، وَبِهِ يَقُولُ صَفِيَّانُ الثَّوْرِيُّ، وَابْنُ الْمُبَارَكِ،

وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ، قَالُوا: إِذَا أَرَادَ الْجُنُبُ أَنْ

يَتَأْتَمَّ تَوَضَّأَ قَبْلَ أَنْ يَتَأْتَمَّ.

تخریج حدیث: 120 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب الجنب یتوضا ثم ینام، 1/65 حدیث، 289 دار طوق النجاة* سنن

نسائی، کتاب الطہارۃ، باب وضوء الجنب اذا اراد ان ینام، 1/139 حدیث، 259 المطبوعات الاسلامیہ، حلب

شرح حدیث

علامہ ترمذی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

(جنبی کے لئے سونے کا جواز، اور وہ جب کھانے، پینے، سونے یا جماع کرنے کا ارادہ کرے تو اس سے پہلے وضو کرنے اور شرمگاہ دھونے کا استحباب) اس معاملے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے: ((أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَقَامَ وَجِبْ تَوَضُّأً وَضَوْءَ لِلصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں سونے کا ارادہ کرتے تو سونے سے پہلے نماز جیسا وضو فرمالیتے۔ نیز ایک روایت میں ہے: ((إِذَا كَانَ جُنْبًا فَأَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَقَامَ تَوَضُّأً وَضَوْءَ لِلصَّلَاةِ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں کھانے یا سونے کا ارادہ فرماتے تو اس سے پہلے نماز جیسا وضو فرمالیتے۔ ایک روایت میں ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی: ((يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُؤَدُّ أَحَدُنَا وَجِبْ قَالَ نَعَمْ إِذَا تَوَضَّأَ)) ترجمہ: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا ہم میں سے کوئی جنابت کی حالت میں سو سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! وضو کرنے کے بعد۔ ایک روایت میں ہے: ((تَعْمَلُ تَوَضُّأً ثُمَّ لَيْتُمْ حَتَّى يَغْتَسِلَ إِذَا شَاءَ)) ترجمہ: ہاں! وضو کر کے سو جائے پھر اٹھنے کے بعد جب چاہے غسل کرے۔ ایک اور روایت میں ہے: ((تَوَضَّأَ وَاعْتَسَلَ ذَكَرَكَ ثُمَّ نَمَ)) ترجمہ: وضو کر اور اپنی شرمگاہ کو دھو پھر سو جا۔ ایک روایت میں اس طرح مذکور ہے: ((إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا كَانَ جُنْبًا زَيْمًا اغْتَسَلَ فَمَامَ وَزَيْمًا تَوَضَّأَ فَمَامَ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جنبی ہوتے تو کبھی غسل کر کے سوتے اور کبھی وضو کر کے سوتے۔ اور ایک روایت میں ہے: ((إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَبْلَهٌ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَعُودَ فَلْيَتَوَضَّأْ بَيْنَهُمَا وَضُوءًا)) ترجمہ: جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے ساتھ صحبت کرے پھر دوبارہ یہ عمل کرنا چاہے تو درمیان میں وضو کر لے۔ ایک حدیث میں ہے: ((أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ يَغْتَسِلُ وَاحِدًا)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تمام ازواج کے پاس ایک غسل سے دور فرماتے۔

اس باب کی تمام احادیث کا خلاصہ یہ ہے کہ جنبی کے لئے غسل سے پہلے کھانا، پینا، سونا اور جماع کرنا جائز ہے، اور یہ اجماعی مسئلہ ہے، اور علماء کا اس پر اجماع ہے کہ جنبی کا جسم اور پسینہ پاک ہے۔ اور ان احادیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ ان تمام

امور سے قبل وضو کرنا اور اپنی شرمگاہ کو دھونا مستحب ہے خصوصاً اس وقت کہ جب اس عورت سے جماع کرنا چاہے جس سے پہلے جماع نہ کیا ہو کہ اس صورت میں اپنے ذکر کو دھونے کا استحباب مؤکد ہے۔ اور ہمارے علماء نے تصریح کی ہے کہ جنبی کا وضو سے پہلے کھانا پینا اور جماع کرنا مکروہ ہے۔ اور یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں۔ اور یہ وضو ہمارے نزدیک بالاتفاق واجب نہیں ہے۔ امام مالک اور جمہور کا بھی یہی قول ہے۔ اصحاب مالک میں سے ابن حبیب اور داؤد ظاہری کا مسلک یہ ہے کہ وضو کرنا واجب ہے۔ اور وضو سے مراد نماز کا سا وضو ہے۔ اور گذشتہ باب میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں چہرے اور ہاتھوں کو دھونے کا جو ذکر ہے وہ جنابت کے متعلق نہیں ہے بلکہ حدیث اصغر کے بارے میں ہے۔

سنن ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ میں ابواسحاق سمیعی اسود کے واسطے سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: ((أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَمَشَّطُ مَاءً)) ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں سو جاتے تھے اور پانی کو نہیں چھوتے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ امام ابوداؤد نے یزید بن ہارون کے حوالہ سے فرمایا کہ ابواسحاق کو ((لا یمس ماء)) کے متعلق وہم ہوا ہے۔ اور امام ترمذی نے فرمایا: محدثین کی نظر میں یہ ابواسحاق کی طرف سے غلطی ہے۔ اور امام بیہقی نے فرمایا کہ ان الفاظ ((وَلَا يَمَسُّ مَاءً)) میں حفاظ حدیث نے طعن کیا ہے۔ اور جب آپ کی پیش کردہ حدیث ہی ضعیف ہے تو ہمارے موقف پر اس سے اعتراض نہیں ہو سکتا۔ بالفرض اگر حدیث صحیح ہو تو پھر بھی ہمارے موقف کے مخالف نہیں ہے بلکہ اس کے دو جواب ہیں (1) ایک جواب دو جلیل القدر امام ابو العباس بن شریح اور ابوبکر بیہقی نے دیا ہے وہ یہ ہے کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم پانی کو نہیں چھوتے تھے“ اس سے مراد یہ ہے کہ غسل نہیں کرتے تھے (2) اس حدیث کا دوسرا جواب یہ ہے کہ بعض اوقات آپ بیان جواز کے لئے پانی کو نہیں چھوتے تھے، کیونکہ اگر آپ ہمیشہ سونے سے پہلے وضو کرتے تو اس سے وہم ہوتا کہ شاید وضو کرنا واجب ہے۔ اور میرے نزدیک یہ جواب اچھا ہے۔ واللہ اعلم۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام ازواج مطہرات کے پاس ایک غسل سے جو شریف لے جاتے تھے اس میں یہ احتمال ہے کہ آپ درمیان میں وضو کر لیا کرتے تھے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ بیان جواز کے لئے وضو کو ترک کر دیا کرتے تھے۔ کیونکہ سنن ابوداؤد میں یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں پر ایک رات دورہ فرمایا، اور سب کے پاس غسل بھی کیا، آپ سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ آپ آخر میں ایک غسل ہی کیوں نہیں فرمالیتے؟ ارشاد فرمایا: اس میں زیادہ پاکیزگی اور طہارت

ہے۔ امام ابو داؤد نے کہا کہ پہلی حدیث زیادہ صحیح ہے۔ میں (علامہ نووی) کہتا ہوں کہ بالفرض یہ (دوسری) حدیث صحیح ہو تو ممکن ہے کہ بعض اوقات حصولِ فضیلت کے لئے غسل کیا ہو اور بعض اوقات بیانِ جواز کے لئے غسل نہ کیا ہو۔ واللہ اعلم۔

باقی رہا یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک غسل کے ساتھ تمام ازواج کے پاس گئے تو یہ ہو سکتا ہے کہ آپ سب کی رضامندی سے ان کے پاس گئے ہوں یا جس زوجہ کی باری ہو آپ نے ان سے اجازت لے لی ہو۔ اس تاویل کی ضرورت صرف ان علماء کو ہے جو کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ازواج کی باریوں کی تقسیم واجب تھی اور جو علماء کہتے ہیں کہ واجب نہیں تھی تو پھر کسی تاویل کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ آپ کو اختیار تھا کہ جو چاہیں کریں۔

اس باب میں جو احادیث مذکور ہیں ان سے ثابت ہوا کہ غسلِ جنابت فوراً واجب نہیں ہے بلکہ جب نماز کا ارادہ ہو تو غسل واجب ہوگا۔ اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔ (شرح النووی علی مسلم ملخصاً، باب جواز نوم الجنب واستحباب الوضوء، ج 3، ص 215 تا 219، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

جنبی کا سونے سے پہلے وضو کرنا:

احناف، شوافع اور حنابلہ کے نزدیک جنبی کا سونے سے پہلے وضو کرنا مستحب ہے، مالکیہ کا بھی مشہور قول سنتِ مستحبہ کا ہے جبکہ ایک قول وجوب کا ہے۔

الاحناف:

علامہ حسن بن عمار بن علی شرمبلا لی (متوفی 1069ھ) فرماتے ہیں:

وضو کی تیسری قسم مستحب ہے۔۔۔ (جیسا کہ) جنبی کا کھانے، پینے، نیند اور بیوی سے دوبارہ وطی کرتے وقت وضو کرنا۔ (مراقی الفلاح شرح نور الایضاح، فصل فی اوصاف الوضوء، ج 1، ص 37، المكتبة العصرية، بیروت)

فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

جنبی کے لئے بغیر وضو کئے سونا یا اپنی بیوی سے دوبارہ صحبت کرنا جائز ہے، اور اگر وضو کر لے تو بہتر ہے۔ (فتاویٰ ہندیہ، الفصل الثالث فی المعانی الموجبة للغسل، ج 1، ص 16، دار الفکر، بیروت)

المالکیہ:

علامہ محمد بن احمد بن رشد قرطبی مالکی (متوفی 520ھ) فرماتے ہیں:

جنبی اگر سونا چاہے تو اس کے وضو کا مسئلہ: امام مالک سے سوال ہوا کہ ایک شخص دن کے وقت جنبی ہوتا ہے اور وہ قیلولہ کرنا چاہتا ہے، کیا وہ نماز جیسا مکمل وضو کرے گا جیسا کہ رات میں کرنے کا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: جی ہاں! بغیر وضو کئے نہ سوائے۔

محمد بن رشد نے کہا: امام مالک کی کتاب ”المدونۃ“ میں اسی طرح ہے، امام مالک سے دن کے وقت سونے سے پہلے وضو کا اس لئے سوال ہوا کہ حدیث میں صرف رات کے بارے میں مذکور ہے۔ مؤطا امام مالک میں حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے آپ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا کہ وہ رات کو جنبی ہو جاتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((توضاً وَاغسل ذکر لہم)) ترجمہ: شرمگاہ دھو کر وضو کر لو، اور پھر سو جاؤ۔

امام مالک نے دن کی نیند کو اس معاملہ میں رات کی نیند پر قیاس کیا کیونکہ فرق ان میں کوئی نہیں ہے۔ اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے بھی یہی ظاہر ہے آپ فرماتی ہیں: ((اِذَا اَصَابَ أَحَدُكُمْ الْمَرَأَةَ اُرَادَ اَنْ يَامَ قَبْلَ اَنْ يَغْتَسِلَ فَلَا فَمَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ)) ترجمہ: جب تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس جائے، پھر بغیر غسل کئے سونے کا ارادہ کرے تو اس وقت تک نہ سوائے جب تک نماز کی طرح مکمل وضو نہ کر لے۔ پس سونے سے پہلے جنبی کا وضو کرنا سنت ہے، جس پر عمل کرنا فضیلت کا باعث مگر ترک کرنا خطا نہیں۔ اس (وضو کے واجب نہ ہونے کی) دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، آپ فرماتی ہیں: ((كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمَانًا وَهُوَ جُنُبٌ لَيْسَ بِمَاءٍ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسا اوقات جنابت کی حالت میں سو جاتے اور پانی کو نہیں چھوتے۔ اگرچہ ابن حبیب نے کہا کہ اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمم کر لیتے، اور کہا کہ جنبی پر سونے سے قبل وضو کرنا لازم ہے، اس کے ترک کی کسی کے لئے گنجائش نہیں ہے۔ لیکن ہم نے جو بیان کیا وہ ہی ظاہر ہے واللہ اعلم۔

(البيان التحصيل، مسئلة: في وضوء الجنب إذا أراد النوم، ج 1، ص 66، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

علامہ قرانی مالکی (متوفی 684ھ) فرماتے ہیں:

مالکیہ کے نزدیک مشہور قول یہ ہے کہ جنبی کے لیے سونے سے پہلے وضو کرنا مستحب ہے، صاحب استدکار نے کہا کہ اس

کے وجوب کے قائل صرف اہل ظاہر ہی ہیں۔

(الذخیرہ للقرافی، الفصل الاول فی اسبابہ، ج 1، ص 299، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

الشواہد:

علامہ عبد الکریم بن محمد رافعی قزوینی شافعی (متوفی 623ھ) فرماتے ہیں:

جنبی کے لئے دوبارہ جماع کرنا، کھانا، پینا اور سونا جائز ہے لیکن مستحب یہ ہے کہ ان تمام امور سے قبل شرمگاہ کو دھو لے اور وضو کر لے جیسا نماز کے لئے کرتا ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں: ((کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا أراد أن يأكل أو يفام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة)) ترجمہ: جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جنبی ہوتے اور اس حالت میں سونے کا ارادہ فرماتے تو پہلے نماز جیسا وضو کر لیتے۔ اور بخاری شریف میں حضرت عروہ کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، آپ فرماتی ہیں: ((إذا أراد أن يفام وهو جنب غسل فرجه وتوضأ للصلاة)) ترجمہ: جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سونے کا ارادہ کرتے اور آپ جنبی ہوتے تو اپنی شرمگاہ کو دھوتے اور نماز کا سا وضو فرماتے۔ (فتح العزیز بشرح الوجیز، کتاب الطہارۃ، ج 2، ص 152، 151، دار الفکر، بیروت)

الحجۃ:

علامہ موفق الدین ابن قدامہ مقدسی حنبلی (متوفی 620ھ) فرماتے ہیں:

جنبی کے لئے مستحب ہے کہ سونے سے پہلے وضو کر لے جیسا وضو نماز کے لئے کرتا ہے، اس کی دلیل یہ حدیث پاک ہے: ((روى ابن عمر قال: يا رسول الله أيرقد أحدنا وهو جنب؟ قال: نعم، إذا توضأ أحدكم فليرقد)) ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا یا رسول اللہ! آیا ہم میں سے کوئی شخص سو سکتا ہے جبکہ وہ جنبی ہو؟ ارشاد فرمایا: ہاں! جبکہ وہ وضو کر لے۔ اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ (الكافي في فقه الامام احمد، باب صفة الغسل من الجنابة، ج 1، ص 311، دار الكتب العلمية، بيروت)

علامہ ابن قدامہ حنبلی ”المغنی“ میں فرماتے ہیں:

جنبی کے لئے مستحب ہے کہ سونے یا دوبارہ صحبت کرنے یا کچھ کھانے سے پہلے اپنی شرمگاہ کو دھوئے اور وضو کرے۔ حضرت علی اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے یہ ہی منقول ہے۔۔۔ اور جہاں تک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی

اس حدیث کی بات ہے ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں سو جاتے اور پانی کو نہیں چھوتے“ اس کو ابو اسحاق نے اسود سے اور اسود نے حضرت عائشہ سے روایت کیا جبکہ اس کے برعکس اسود ہی سے متعدد روایات نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حدیث اس طرح بیان کی کہ: ((إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَوَضَّأُ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ)) ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سونے سے قبل وضو فرمایا کرتے، اس کو شعبہ اور ثوری نے بیان کیا ہے اور علماء ابو اسحاق کی روایت کے بارے میں فرماتے ہیں کہ یہ ان کی طرف سے غلطی واقع ہو گئی ہے۔ امام احمد نے فرمایا: ابو اسحاق نے اسود سے ایک ایسی حدیث روایت کی ہے جس میں اس نے لوگوں کی مخالفت کی ہے، اور اسود کے حوالے سے ان جیسی روایت کسی نے بیان نہیں کی اور ایک جواب یہ ہے کہ یہ حدیث جواز پر محمول ہے اور ہماری بیان کردہ احادیث استحباب پر دلالت کرتی ہیں۔

(المغنی لابن قدامة، فصل الجنب اذا اراد ان ينام، ج 1، ص 168، 169، مكتبة القاهرة) نعمة الباری، ص 766

سونے سے پہلے جنبی کے وضو کرنے کی حکمتیں:

علامہ بدر الدین عینی حنفی (متوفی 855ھ) فرماتے ہیں:

اگر تو کہے کہ سونے سے پہلے وضو کرنے کی کیا حکمت ہے؟ میں جواب دوں گا کہ

(1) اس وضو سے حدیث اکبر میں تخفیف ہوگی، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت شہاد بن اوس صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ((إِذَا أَجْنَبَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَنَامَ فَلْيَتَوَضَّأْ فَإِنَّهُ نَصَفَ غَسْلِ الْجَنَابَةِ)) ترجمہ: جب تم میں سے کوئی رات میں جنبی ہو جائے پھر سونے کا ارادہ ہو تو اسے چاہیے کہ وضو کر لے کیونکہ یہ غسل جنابت کا نصف ہے، اسے ابن ابی شیبہ نے ثقہ رجال کی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

(2) اور اس کی حکمت میں دوسرا قول یہ ہے کہ یہ دو طہارتوں میں سے ایک ہے، اسی لئے تیمم اس کے قائم مقام ہو جاتا ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ((أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَجْنَبَ فَأَرَادَ أَنْ يَنَامَ يَتَوَضَّأُ أَوْ يَتِيمَمُ)) ترجمہ: نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب جنبی ہوتے اور سونے کا ارادہ فرماتے تو وضو یا تیمم فرما لیتے۔ اسے امام بیہقی نے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں: بہ ظاہر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پانی کی عدم موجودگی میں تیمم کرتے تھے۔

(3) کہا گیا کہ وضو کرنے سے دوبارہ جماع کرنے یا غسل کرنے کی طرف رغبت ہوگی۔

(4) علامہ ابن جوزی اس کی حکمت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ فرشتے میل کچیل اور بدبو سے دور رہتے ہیں جبکہ شیاطین ان چیزوں کے قریب آتے ہیں۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب نوم الجنب، ج 3، ص 245، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ قرانی مالکی (متوفی 684ھ) فرماتے ہیں:

اس وضو کی حکمت میں اختلاف ہے:

(1) بعض نے کہا: تاکہ وہ دو طہارتوں میں سے ایک طہارت یعنی طہارت صغریٰ پر سوئے۔

(2) بعض نے کہا کہ وضو کرنے سے غسل کی طرف رغبت ہوگی۔

(3) بعض نے کہا کہ روحيں آسمان کی جانب اللہ کی بارگاہ میں سجدہ کرنے کے لئے پرواز کرتی ہیں سوائے اس کی روح

کے جو بغیر طہارت سویا ہو۔ (الذخیرہ للقرافی، الفصل الاول فی اسبابہ، ج 1، ص 299، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

علامہ تبحی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

حالت جنابت میں سونے سے پہلے وضو کی حکمت میں علماء کا اختلاف ہے، ہمارے اصحاب نے کہا:

(1) اس میں حکمت یہ ہے کہ حدت اکبر میں تخفیف ہو کیونکہ وضو کرنے سے کم از کم اعضائے وضو سے توحید

دور ہوگا۔

اور ابو عبد اللہ مازری مالکی نے کہا: اس کی علت میں مختلف اقوال ہیں:

(2) ایک قول یہ ہے کہ دو میں سے ایک طہارت یعنی با وضو ہو کر سوئے اور موت آئے تو طہارت پر ہی آئے۔

(3) ایک قول یہ ہے کہ سونے سے پہلے وضو اس لئے کر لے تاکہ جب اس کے اعضاء پر پانی پہنچے گا تو غسل کے لئے

آمادہ ہوگا۔

علامہ مازری نے فرمایا کہ حائضہ کے سونے سے پہلے وضو کرنے کے بارے میں بھی یہی اختلاف ہے، تو جس نے یہ کہا کہ تاکہ

پاک ہو کر رات گزارے تو اس کے نزدیک وضو کرنا مستحب ہے (امام مازری کا کلام ختم ہوا)

اور ہمارے اصحاب اس بات پر متفق ہیں کہ حائضہ اور نفساء کے لئے سونے سے قبل وضو مستحب نہیں ہے کیونکہ حدت

تو دور ہونا نہیں ہے تو وضو کا کوئی فائدہ بھی نہیں ہے، ہاں اگر حائضہ کا حیض ختم ہو چکا ہے تو اس کو بھی جنبی کی طرح وضو کرنا مستحب

ہے۔ (شرح النووی علی مسلم، باب جواب نوم الجنب، ج 3، ص 218، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

89- بَابُ مَا جَاءَ فِي مَصَافِحَةِ الْجَنْبِ

جنبی سے مصافحہ کے بارے میں

121 - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ، حَدَّثَنَا حُمَيْدُ الطَّلِيلُ، عَنْ
بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمَزْنِيِّ، عَنْ أَبِي مَرْثَدَةَ، عَنْ أَبِي مُرَّةَ،
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَهُ وَهُوَ جُنُبٌ، قَالَ:
فَاغْتَسَلْتُ، فَاغْتَسَلْتُ، ثُمَّ جِئْتُ، فَقَالَ: أَتَيْتَ
كُنْتُ؟ أَوْ أَتَيْتَ ذَهَبْتَ؟ قُلْتُ: إِنِّي كُنْتُ جُجًا، قَالَ:
إِنَّ الْمَوْتَيْنِ لَا يَنْجُسُ. وَفِي الْبَابِ عَنْ حُذَيْفَةَ. قَالَ أَبُو
عِيسَى: حَدِيثُ أَبِي مُرَّةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَقَدْ
مَرَّخَصَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي مَصَافِحَةِ الْجَنْبِ،
وَلَمْ يَرَوْا بِمَرَقِ الْجَنْبِ، وَالْحَائِضِ، نَاسًا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان سے ملے اور وہ (حضرت ابو ہریرہ) جنبی تھے، فرماتے ہیں میں الگ ہٹ گیا، پس میں نے غسل کیا پھر حاضر ہوا تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم کہاں تھے؟ یا (فرمایا) کہاں گئے تھے؟ میں نے عرض کیا: میں جنبی تھا، ارشاد فرمایا: مومن ناپاک نہیں ہوتا۔

اور اس باب میں حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (بھی) روایت ہے۔
امام ابویعلیٰ ترمذی نے فرمایا: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی حدیث حسن صحیح ہے۔ متعدد اہل علم نے جنبی سے مصافحہ کرنے میں رخصت دی ہے اور انہوں نے جنبی اور حائضہ کے پسینے میں کوئی حرج نہیں سمجھا۔

تخریج حدیث 121 بالفاظ مختلفہ: صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب عرق الجنب وان المسلم لا ینجس، 1/65، حدیث 283، دار طوق النجاة، صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الدلیل ان المسلم لا ینجس... الخ، 1/282، حدیث 371، دار احیاء التراث العربی، بیروت، سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الجنب یمسح، 1/59، حدیث 231، المكتبة العصرية، بیروت، سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب مماسة الجنب ومجالسته، 1/145، حدیث 269، المطبوعات الاسلامیہ، حلب، سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، سننہا، باب مصافحة الجنب، 1/178، رقم 534، دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

شرح حدیث

صحیح بخاری میں یہ حدیث پاک ان الفاظ کے ساتھ ہے: ((عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا جُنْبٌ، فَأَخَذَ بِيَدِي، فَتَشَيْتُ مَعَهُ حَتَّى قَعَدَ، فَأَسْلَمْتُ، فَأَتَيْتُ الرَّحْلَ، فَأَعَسَلْتُ ثُمَّ جِئْتُ وَهُوَ قَاعِدٌ، فَقَالَ: أَتَيْتَ كَهْتَا أَبَا بَرٍّ، فَقُلْتُ لَهُ: فَقَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ! أَبَا بَرٍّ إِنْ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَجْنُسُونَ)) ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے کسی راستہ میں مجھ سے ملے جبکہ میں جنبی تھا، آپ نے میرا ہاتھ پکڑ لیا، پس میں آپ کے ساتھ چل پڑا حتیٰ کہ آپ بیٹھ گئے، میں چپکے سے نکل گیا، پھر میں گھرا آیا اور غسل کیا، پھر میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے فرمایا: اے ابو ہریرہ! تم کہاں تھے؟ تو میں نے آپ کو بتایا، آپ نے فرمایا: سبحان اللہ! اے ابو ہریرہ! مسلمان نجس نہیں ہوتا۔

(صحیح بخاری، باب: الجنب یدخرج ویعشی فی السوق وغیرہ، ج 1، ص 65، دار طوق النجاة)

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی (متوفی 1014ھ) اس کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

((حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملے)) یہ نہ فرمایا کہ ”میں حضور سے ملا“ کیونکہ اس حالت جنابت میں آپ کا ارادہ ملنے کا نہ تھا (حالانکہ میں جنبی تھا) جملہ حالیہ ہے ((تو آپ نے میرا ہاتھ پکڑ لیا)) محبت و شفقت کی بناء پر، اور یہ حضور کے ان پر پورے طور پر متوجہ ہونے کی دلیل ہے۔ ابن حجر کا یہ کہنا ”کہ ممکن ہے کہ چلنے میں سہارا لینے کے لئے آپ کا ہاتھ پکڑا ہو“ بعید ہے ((تو میں آپ کے ساتھ چلا، یہاں تک کہ آپ بیٹھ گئے)) اور میرا ہاتھ آپ کے ہاتھ سے جدا ہو گیا ((تو میں چپکے سے نکل گیا)) نہایہ میں ”انسلال“ کا معنی ہے۔ خوب غور کر کے آہستہ آہستہ نکلنا۔ ایک قول کے مطابق اس کا معنی یہ ہے ”میں پھر گیا یا میں نکلا، اور چھپ کر چلا گیا آپ سے حیاء کرتے ہوئے اور آپ کے ادب کے پیش نظر ((پھر میں گھرا آیا اور غسل کیا پھر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا اس حال میں کہ آپ ابھی بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے فرمایا: اے ابو ہریرہ! تم کہاں تھے؟)) صحیح اور مشہور قول کے مطابق آپ کا اسلامی نام عبداللہ ہے، اور ابو ہریرہ آپ کی کنیت ہے، ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو کپڑے میں کچھ اٹھائے دیکھا تو پوچھا، اے ابو عبد الرحمن! یہ کیا ہے؟ آپ نے کہا: بلی، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: تم ابو ہریرہ یعنی بلی والے

ہو)) تو میں نے آپ سے کہہ دیا)) یعنی میں نے آپ کے سامنے سارا ماجرا بیان کر دیا ((آپ نے فرمایا: سبحان اللہ!)) آپ کا یہ فرمانا حضرت ابو ہریرہ کو مسئلہ کا علم نہ ہونے پر تعجب کا اظہار فرمانے کے طور پر تھا ((مسلمان نجس نہیں ہوتا)) جیم پر زبر ہے۔ یعنی مسلمان کی ذات نجس نہیں ہے، اور یہ حکم مسلمان کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ کافر کا بھی یہی حکم ہے، اور قرآن مجید میں جو ہے {اِنَّهَا النُّسُكُوْنَ فَجَسَّ} (مشرک مرے ناپاک ہیں) اس سے ان کے اعتقاد کی نجاست مراد ہے، ایسا نہیں ہے کہ ان کی خلقت میں ناپاکی ہے۔ اور جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”ان کے اجسام خنزیر کی طرح نجس ہیں“ اور حضرت حسن بصری فرماتے ہیں ”جو ان سے ملاقات کرے وہ وضو کرے“ ان کا محمل یہ ہے کہ یہ کفار سے دور رہنے اور ان سے بچنے کے حکم میں مبالغہ کے طور ہے، ابن ملک نے اسی طرح کہا ہے۔

شرح السنۃ میں ہے: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جنبی سے مصافحہ کرنا اور اس سے میل جول جائز ہے۔ اکثر فقہاء کا یہ ہی قول ہے، اور ان کا اتفاق ہے کہ جنبی کا پسینہ پاک اور اس سے میل جول جائز ہے۔

اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جنبی کا غسل جنابت کو مؤخر کرنا اور اپنے ضروری کام انجام دینا جائز ہے۔ قاضی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ حدیث ان کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ حدث، حکمی نجاست ہے، اور جس شخص پر وضو یا غسل واجب ہو وہ حکماً نجس ہے۔ کیونکہ اگر حکماً بھی نجس نہ ہوتا تو یہ کہنا کیسا کہ وہ (وضو یا غسل کر کے) پاک ہو گیا؟ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کافر مان ((لاینجس)) اس سے مراد یہ ہے کہ مومن حقیقی طور پر ناپاک نہیں ہوتا نہ کہ حکمی طور پر یا اس سے مراد یہ ہے کہ جنابت سے ظاہری جسم ناپاک نہیں ہوتا یا یہ مراد ہے کہ اس کا باطن نجس نہیں ہوتا، اس کے برعکس کافر اپنے عقیدہ اور اخلاق کے ناپاک ہونے کے باعث نجس ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب مخالطة الجنب، ج 2، ص 434، دار الفکر، بیروت)

علامہ سیبکی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

مسلمان خواہ زندہ ہو یا مردہ یہ حدیث اس کی طہارت پر اصل عظیم ہے، زندہ مسلمان کی طہارت پر تو مسلمانوں کا اجماع ہے یہاں تک کہ پیٹ کا بچہ جو اس کی ماں سے ساقط ہو جائے اور اس بچہ پر عورت کی شرمگاہ کی رطوبت لگی ہوتی ہے اس کے بارے میں بعض علماء نے کہا کہ اس کے پاک ہونے پر بھی مسلمانوں کا اجماع ہے۔ عورت کی شرمگاہ کی رطوبت اور مرغی وغیرہ کے انڈے کے ظاہر کے ناپاک ہونے میں جو علماء کے مابین اختلاف کتب میں موجود ہے وہ یہاں نہیں ہے کہ اس کے

پاک یا ناپاک ہونے میں دو اقوال ہیں کیونکہ یہ فرج کی رطوبت ہے۔ یہ تو زندہ مسلمان کا حکم ہے اور رہا مردہ تو اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں، صحیح یہ ہے کہ وہ پاک ہے، اسی لئے اس کو غسل دیا جاتا ہے (کیونکہ اگر نجس ہو جاتا تو غسل کے ذریعے پاک نہیں ہو سکتا جس طرح تمام جانوروں کا حکم ہے، عمدۃ القاری)۔ اور حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مسلمان ناپاک نہیں ہوتا۔ اور امام بخاری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے تعلقاً روایت کیا ہے کہ مسلمان نجس نہیں ہوتا، خواہ زندہ ہو یا مردہ۔ یہ مسلمان کا حکم تھا۔ اور کافر کے متعلق فقہاء شافعیہ اور جمہور متقدمین و متأخرین کا مسلک یہ ہے کہ طہارت اور نجاست میں کافر کا حکم مسلمان والا ہے۔ اور قرآن مجید میں جو ہے {إِنَّمَا النَّسِيءُ كُؤُنٌ نَّجَسٌ} (مشرک مرے ناپاک ہیں) اس سے ان کے اعتقاد کی نجاست اور گندگی مراد ہے، یہ مراد نہیں ہے کہ ان کے اعضاء بول و براز کی طرح ناپاک ہیں۔

اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ انسان پاک ہے چاہے مسلمان ہو یا کافر لہذا اس کا پسینہ، لعاب اور آنسو بھی پاک ہیں خواہ بے وضو ہو، جنبی ہو، حیض کی حالت ہو یا نفاس کی، اور ان تمام امور پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔ اسی طرح بچوں کے بدن، ان کے کپڑے، ان کا لعاب طاہر ہی سمجھا جائے گا جب تک ان کی نجاست کا یقین نہ ہو جائے، لہذا ان کے کپڑوں میں نماز پڑھنا جائز ہے اور کسی مانع چیز میں انہوں نے اپنے ہاتھ ڈال دئے ہوں تو بھی ان کے ساتھ تناول کرنا جائز ہے۔ ان سب باتوں کے دلائل کتاب و سنت میں مشہور ہیں، واللہ اعلم۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل فضل کا احترام کرنا مستحب ہے اور بالخصوص ان کی صحبت میں بیٹھنے والا ان کی تعظیم کرے کہ ان کی مجلس میں سب سے بہتر ہیئت اور اچھی صفات کے ساتھ حاضر ہو۔ علماء نے کہا ہے کہ طالب علم کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ اپنے شیخ کے پاس جانے سے پہلے اپنی حالت درست کر لے، پاکی حاصل کرے اور صفائی کرے کہ جن بالوں کو کاٹنا چاہیے انہیں کاٹ لے، ناخن کاٹ لے، بدبودار چیزیں اور ناپسندیدہ لباس کو اتار دے کیونکہ اس میں علم اور علماء کی تعظیم ہے۔ واللہ اعلم۔ نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر عالم کو اپنے پیروکار میں کوئی خلاف شرع بات نظر آئے تو اس کے متعلق اس سے پوچھے اور اس کے سامنے حکم شریعت بیان کرے۔ واللہ اعلم۔

(شرح النووی علی مسلم، باب الدلیل علی ان المسلم لا ینجس، ج 4، ص 66، 67، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

جنبی کے پسینے کے بارے میں مذاہب ائمہ

جنبی کا پسینہ ائمہ اربعہ کے نزدیک پاک ہے۔

الاحناف:

شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی (متوفی 483ھ) فرماتے ہیں:

(جنبی یا حیض والی عورت کو کسی کپڑے میں پسینہ آ جائے تو کپڑے پر کچھ فرق نہیں پڑے گا) کیونکہ حدیث میں ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیض والی زوجہ کو ازار باندھنے کا فرماتے پھر رات دیر تک ان سے معاف فرماتے۔ اور حجازی گرمی تو مشہور ہے تو یقیناً دونوں کو پسینہ آتا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے پسینہ سے اپنی حفاظت نہیں کرتے تھے، نیز جنابت یا حیض کی حالت میں انسان کے جسم پر حسی نجاست نہیں ہوتی، تو بے وضو کی طرح جنبی اور حیض والی عورت کے اعضاء بھی پاک ہیں۔

(مبسوط للسرخسی، باب الوضوء والفعل، ج 1، ص 70، دار المعرفہ، بیروت)

المالکیہ:

مالکیہ کی مشہور و معتمد کتاب ”المدونہ“ میں ہے:

حیض والی عورت، جنبی اور چوپائے کے پسینہ کے بارے میں، امام مالک نے فرمایا: جنبی کو کپڑے میں پسینہ آ گیا، اگر تو اس کے جسم پر کوئی نجاست نہیں ہے تو کوئی مضائقہ نہیں۔

امام مالک حضرت نافع کے واسطے سے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ: ((اللَّهِ كَانِ - يَخْرُفُ فِي النَّوْبِ وَيَجُثُّ ثُمَّ يَصَلِّي فِيهِ)) ترجمہ: آپ کو جنابت کی حالت میں کپڑوں میں پسینہ آتا پھر آپ انہیں کپڑوں میں نماز پڑھ لیتے۔

ابن وہب نے مسلمہ بن علی اور ہشام بن حسان کے واسطے سے حضرت عبداللہ بن عباس کے غلام عکرمہ سے روایت کی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ((لَا بَأْسَ بِعَرَقِ الْجَنْبِ وَالْحَائِضِ فِي النَّوْبِ)) ترجمہ: کپڑوں میں جنبی اور حیض والی عورت کا پسینہ لگ جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ امام مالک کا یہی قول ہے۔

(المدونہ، عَرَقِ الْحَائِضِ وَالْجَنْبِ وَالنَّوْبِ، ج 1، ص 132، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

الشواہق:

الام للشافعی میں ہے:

جنبی یا حائض کے کندھے، گھٹنے یا جسم کی کسی بھی جگہ کا پسینہ ناپاک نہیں ہے۔

اگر کوئی کہنے والا کہے کہ جنبی اور حائضہ کا پسینہ کیونکر نجس نہیں ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حائضہ کو کپڑوں سے صرف حیض کے خون کو دھونے کا حکم فرمایا، پورے کپڑے کو دھونے کا حکم نہیں دیا۔ اور حیض کا خون شلواریں ہوتا ہے اور بلاشبہ اس میں پسینہ بھی زیادہ ہوتا ہے لیکن اس کے باوجود صرف حیض کے خون کو دھونے کا حکم دیا۔

حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو جنابت کی حالت میں کپڑوں میں پسینہ آجاتا پھر وہ ان کپڑوں کو دھوئے بغیر ان میں نماز ادا فرماتے۔ دیگر صحابہ سے بھی اسی طرح منقول ہے۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر فرماتی ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کپڑے پر لگے ہوئے حیض کے خون کے بارے میں دریافت کیا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم اسے رگڑ لو! پھر پانی کے ذریعے مل لو، پھر اس پر پانی بہاؤ پھر اس کپڑے میں نماز پڑھ لو۔

حضرت عبداللہ بن عمر کو جنابت کی حالت میں کپڑے میں پسینہ آتا، پھر وہ اسی کپڑے میں نماز ادا فرما لیتے۔

(الام للشافعی، الوضوء من الغائط والبول والريح، ج 1، ص 33، 32، دار المعرفہ، بیروت)

علامہ تکی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

علماء کا اس پر اجماع ہے کہ جنبی کا بدن اور پسینہ پاک ہیں۔

(شرح النووی علی مسلم، باب جواز نوم الجنب واستحباب الوضوء، ج 3، ص 217، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

الحنبلیہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی فرماتے ہیں:

ابن منذر نے کہا: اکثر علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جنبی کا پسینہ پاک ہے، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابن عباس،

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم اور دیگر فقہاء سے یہ ہی ثابت ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: حائضہ کا پسینہ پاک ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور اصحاب رائے کا یہی موقف

ہے۔ اور کسی سے اس کا برعکس منقول نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: ((اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيْتُهُ فِيْ بَعْضِ طُرُقِ الْمَدِيْنَةِ وَهُوَ جُنُبٌ، قَالَ: فَاَتَخَضَّشْتُ مِنْهُ فَاَعْتَسَلْتُ، ثُمَّ جِئْتُ؛ فَقَالَ: اَيْنَ - كُنْتُ يَا اَبَا هُرَيْرَةَ؟ قَالَ: يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ كُنْتُ جُنُبًا فَكُرِهْتُ اَنْ اُجَالِسَ لَكَ وَاَنَا عَلٰى غَيْرِ طَهَارَةٍ فَقَالَ: سُبْحَانَ اللّٰهِ اِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَجْسُسُ)) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے کسی راستہ میں مجھ سے ملے حالانکہ میں جنبی تھا، میں آپ سے پیچھے ہو گیا، پھر میں نے جا کر غسل کیا، پھر آگیا، آپ نے پوچھا: اے ابو ہریرہ! تم کہاں تھے؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ! میں جنبی تھا، میں نے آپ کے ساتھ بیٹھنا ناپسند کیا اور میں اس وقت طہارت پر نہیں تھا، آپ نے فرمایا: سبحان اللہ! بے شک مسلمان نجس نہیں ہوتا۔ اسے بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔

(المغنی لابن قدامہ، مسئلۃ الحائض والجنب والمشرک اذا غسرا الخ، ج 1، ص 155، 156، مكتبة القاهرة)

90- بَابُ مَا جَاءَ فِي الْمَرْأَةِ تَرَى فِي الْمَنَامِ مِثْلَ مَا يَرَى الرَّجُلُ

عورت کو مرد کی طرح بد خوابی ہو جانے کے بارے میں

122- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا صَفِيَانُ بْنُ

عُيَيْنَةَ، عَنْ يَسَّارِ بْنِ عَزْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي
سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَتْ: جَاءَتْ أُمُّ سَلَيْحٍ بِنْتُ مِلْحَانَ
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ
اللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ، فَهَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ تَغْنِي غُشْلًا إِذَا
هِيَ مَرَأَتْ فِي الْمَنَامِ مِثْلَ مَا يَرَى الرَّجُلُ؟ قَالَ: نَعَمْ، إِذَا هِيَ
مَرَأَتْ النَّعَاءَ فَلَتَغْتَسِلَ، قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: فُلْتُ لَهَا: فَصَحَّتِ
الْإِسَاءُ يَا أُمُّ سَلَيْحٍ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
صَحِيحٌ. وَيُقَوَّلُ عَامَّةُ الْمُفْقَهَاءِ: أَنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا مَرَأَتْ فِي الْمَنَامِ
مِثْلَ مَا يَرَى الرَّجُلُ فَأَنْزَلَتْ أَنْ عَلَيْهَا الْغُسْلُ، وَيَقُولُ صَفِيَانُ
الثَّوْرِيُّ، وَالشَّافِعِيُّ، وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي سَلَيْحٍ، وَخَوْلَةَ،
وَعَائِشَةَ، وَأَنَسٍ.

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت

ہے فرماتی ہیں کہ حضرت ام سلیم بنت ملحان رضی اللہ تعالیٰ
عنہا حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر
ہوئیں اور عرض کیا: یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم)! اللہ تعالیٰ حق بات سے حیا نہیں فرماتا، کیا عورت پر
بھی غسل ہے جب وہ نیند میں وہ چیز دیکھے جسے مرد دیکھتے
ہیں؟ ارشاد فرمایا: جب عورت پانی دیکھے تو غسل
کرے۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: میں
نے اسے کہا کہ اے ام سلیم تو نے عورتوں کو رسوا کر دیا۔

امام ابویسلی ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح

ہے۔ یہی جمہور فقہاء کا قول ہے کہ عورت کو جب مرد کی
طرح بد خوابی ہو اور انزال ہو جائے تو اس پر غسل فرض ہے
اور یہی قول امام سفیان ثوری اور امام شافعی کا ہے۔ اس
باب میں حضرت ام سلیم، حضرت خولہ، حضرت عائشہ اور
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے (بھی)
روایات ہیں۔

تخریج حدیث: 122 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب اذا احتلمت المرأة، 1/64 حدیث، 282 دار طوق النجاة، صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب وجوب الغسل علی المرأة بخروج... الخ، 1/251 حدیث، 313 دار احیاء التراث العربی، بیروت، سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب غسل المرأة ترى فی منامها ما یرى الرجل، 1/114 حدیث، 197 المطبوعات الاسلامیہ، حلب، سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، سننہا، باب فی المرأة ترى فی منامها... الخ، 1/197 حدیث، 600 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

شرح حدیث

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

((ام سلیم رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا اور اس وقت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی حضور کے پاس بیٹھی ہوئیں تھیں، یا رسول اللہ! اگر کوئی عورت خواب میں وہ کچھ دیکھے جو مرد دیکھتا ہے اور پھر اپنے سے وہ کچھ نکلتا محسوس کرے جو مرد محسوس کرتا ہے تو وہ کیا کرے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بولیں ”اے ام سلیم! تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں، تم نے عورتوں کو رسوا کر دیا۔ حضرت عائشہ کا یہ کہنا کہ تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں بطور ملامت نہیں تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا: بلکہ تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں (پھر حضرت ام سلیم سے فرمایا) اے ام سلیم! جب عورت ایسا خواب دیکھے تو اسے چاہئے کہ غسل کرے)) یہ جان لو کہ مرد کی طرح عورت پر بھی منی نکلنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔ اور مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ مرد و عورت پر منی کے نکلنے یا شرمگاہ میں آلتہ تناسل کے داخل ہونے سے غسل واجب ہو جاتا ہے، اسی طرح اس بات پر اجماع ہے کہ حیض و نفاس سے عورت پر غسل واجب ہو جاتا ہے۔ اور جس عورت کے ہاں ولادت ہوئی اور اس نے خون نہیں دیکھا کیا اس پر غسل واجب ہے یا نہیں؟ علماء کا اس میں اختلاف ہے، شوافع کے نزدیک صحیح قول یہ ہے کہ واجب ہے۔ یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ جب کسی عورت کا مضغہ یا علقہ (ابتدائی حالت میں حمل) گر جائے تو صحیح ترین قول یہ ہے کہ غسل واجب ہے، اور جن کے نزدیک غسل واجب نہیں ہے وہ وضو لازم کرتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

پھر ہمارا مذہب یہ ہے کہ منی کے نکلنے سے مطلقاً غسل واجب ہے خواہ شہوت کے ساتھ اُچھل کر نکلے یا صرف نظر کرنے سے، خواب میں نکلے یا بیداری میں، نکلنے کا احساس ہو یا نہ ہو، جس سے خارج ہوئی وہ غفلت نہ ہو یا پاگل۔

پھر منی کے خروج سے مراد یہ ہے کہ ظاہر جسم سے باہر نکلے، اگر باہر نہ نکلے تو غسل واجب نہیں ہوگا مثلاً خواب میں دیکھا کہ صحبت کر رہا ہے اور انزال ہو چکا، پھر بیدار ہوا تو اس کا اثر نظر نہ آیا تو مسلمانوں کا اجماع ہے کہ اس پر غسل واجب نہیں

ہے، اسی طرح منی نکلنے کا سبب پایا گیا جس کی وجہ سے بدن مضطرب ہوا اور منی نہ نکلی۔ اسی طرح عضو تناسل کی جڑ تک منی آئی پھر باہر نہ آئی تو ان صورتوں میں غسل واجب نہیں ہے۔

اسی طرح اگر نماز کے دوران آلہ تناسل کے درمیان منی آگئی، نمازی نے کپڑے وغیرہ کی آڑ کے ساتھ اپنے ہاتھ سے شرمگاہ کو پکڑ لیا اور منی نہ نکلی یہاں تک کہ سلام پھیر دیا تو نماز درست ہوگئی کیونکہ منی کے باہر آنے تک وہ پاک ہے، اور اس معاملہ میں عورت مرد کی طرح ہے البتہ اگر عورت ثیبہ ہے، اس کی شرمگاہ میں منی اتر کر اس جگہ پہنچ گئی کہ غسل جنابت اور استنجاء میں جس کا دھونا ضروری ہے تو غسل واجب ہو جائے گا۔ اور یہ وہ جگہ ہے جو قضاے حاجت کے لئے بیٹھتے وقت ظاہر ہوتی ہے کہ وہ ظاہری جسم کے حکم میں ہے۔ اور اگر باکرہ ہو، تو جب تک شرمگاہ سے باہر نہ آئے غسل لازم نہ ہوگا کیونکہ عورت کی فرج داخل مرد کے آلہ کے داخلی حصہ کی طرح ہے۔ واللہ اعلم۔

حضرت ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ ہیں۔ آپ کے نام میں مختلف اقوال ہیں: بسہلہ، ملیکہ، رمیثہ، أنیفہ، رمیضا اور غمیضا۔ آپ فاضلات اور مشہور صحابیات میں سے ہیں، اور آپ ام حرام بنت ملحان رضی اللہ عنہا کی بہن ہیں۔ واللہ اعلم۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے جو یہ کہا ”تم نے عورتوں کو رسوا کر دیا“ اس سے مراد یہ ہے کہ ”تم نے عورتوں کی طرف سے ایسی بات نقل کی جس سے موصوف ہونے سے عورتیں شرماتی اور اس کو چھپاتی ہیں۔ اور وہ بات یہ ہے کہ عورتوں کی منی کا نکلنا مردوں کے مقابلہ میں ان کی شہوت کی زیادتی و شدت پر دلالت کرتا ہے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو یہ کہا ”تمہارے ہاتھ خاک آلود ہو“ اس کے معنی میں متقدمین و متاخرین علماء کا بہت اختلاف ہے۔ اصح اور قوی ترین قول کہ جس کو محققین نے اختیار کیا ہے وہ یہ ہے کہ ”مریت“ کا معنی ہے ”اقتضرت“، یعنی تمہارے ہاتھ محتاج ہو جائیں۔ لیکن اہل عرب کی عادت ہے کہ اس کو استعمال کرتے ہوئے اس کے حقیقی معنی مراد نہیں لیتے بلکہ عرب لوگ جب کسی چیز کا انکار کرتے ہیں یا کسی چیز کو بُرا یا بُرا سمجھتے ہیں یا کسی چیز پر ابھارتے ہیں یا کسی چیز پر تعجب کرتے ہیں تو اس وقت ان الفاظ میں سے کسی کو ذکر کرتے ہیں ”مَرِئَتْ يَدَايَ فَقَالَتْ لَللّٰهِ مَا أَشْجَعُهُ لَا أَرَىٰ لَكَ أَبْتَلَّكَ، مَكَلَّتْ أُمَّهُ بَوَيْلَ أُمِّهِ“ واللہ اعلم۔

(شرح النووی علی مسلم، باب وجوب الغسل علی المرأة بخروج المنی، ج 3، ص 221، 220، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

مزید فرماتے ہیں:

((يَهَيَّا اللَّهُ حَقَّ سَ حَيَا نَهِيَا فرماتا)) علماء کرام نے اس کے معنی یہ بیان فرمائے ”یعنی اللہ تعالیٰ حق بیان کرنے اور مثال سمجھانے کے لئے مجھرو غیرہ کا ذکر کرنے کو ترک نہیں فرماتا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: {إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَعِجُ أَنْ يُضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا} (بیشک اللہ اس سے حیا نہیں فرماتا کہ مثال سمجھانے کو کیسی ہی چیز کا ذکر فرمائے مجھرو ہو یا اس سے بڑھ کر) اسی طرح میں بھی اپنی حاجت کے سوال کو ترک نہیں کرتی۔ ایک قول کے مطابق اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ حق کے معاملہ میں نہ حیا کا حکم دیتا ہے اور نہ ہی اس کی اجازت دیتا ہے۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنی وہ حاجت کہ عورتیں جس کا سوال کرنے اور مردوں کے سامنے اس کا ذکر کرنے سے عموماً حیا کرتی ہیں اس سے پہلے ہی اپنی طرف سے حجت پیش کر دی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیش آمدہ مسئلہ کے متعلق عالم سے سوال کرنے میں حیا نہیں کرنی چاہیے۔ کیونکہ یہ حقیقت حیا نہیں ہے کہ حیا میں تو بھلائی ہی بھلائی ہے اور حاجت کے موقع پر سوال نہ کرنا خیر نہیں بلکہ شر ہے، اس کو حیا نہیں کہہ سکتے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: انصار کی خواتین کیا خوب خواتین ہیں، انہیں دین کو سمجھنے سے کبھی حیا منع نہیں کرتی۔

(شرح النووی علی مسلم، باب وجوب الغسل علی المرأة بخروج المني، ج 3، ص 224، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

91- بَابُ فِي الرَّجُلِ يَسْتَدْفِي بِالْمَرْأَةِ بَعْدَ الْغُسْلِ

غسل کے بعد مرد کا عورت سے گرمی حاصل کرنا

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت

ہے، فرماتی ہیں کہ کئی مرتبہ ایسا ہوتا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غسل جنابت فرماتے پھر میرے پاس تشریف لا کر حرارت حاصل کرتے، میں انہیں اپنے ساتھ چپٹا لیتی حالانکہ میں نے غسل نہ کیا ہوتا۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ ایسی حدیث کہ

اس کی اسناد میں کوئی حرج نہیں اور یہی قول صحابہ اور تابعین میں سے متعدد اہل علم کا ہے کہ آدمی جب غسل کر لے تو اپنی عورت کے غسل کرنے سے پہلے اس سے حرارت حاصل کرنے اور اس کے ساتھ سونے میں کوئی حرج نہیں اور یہی قول امام سفیان ثوری، امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق کا

ہے۔

123- حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبْدَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ

حَرْثِ بْنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: مَرَرْتُمَا اغْتَسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ جَاءَ - فَأَسْتَدْفَانِي، فَصَمَمْتُهُ إِلَى الْوَلَمِ اغْتَسِلَ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ بِأَسْنَدٍ يَأْتِيهِ وَيَقُولُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالتَّابِعِينَ: أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا اغْتَسَلَ فَلَا يَأْتِي بِأَنْ يَسْتَدْفِيَ بِامْرَأَتِهِ وَتَنَامَ مَعَهَا قَبْلَ أَنْ تَغْتَسِلَ الْمَرْأَةُ، وَيَقُولُ سَعِيدُ الثَّوْمَرِيُّ، وَالشَّافِعِيُّ، وَاحْمَدُ، وَاسْحَاقُ.

تخریج حدیث: 123 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب فی الجنۃ یستدفی بامرئہ... الخ، 1/192 رقم، 580 دار احیاء

الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

شرح حدیث:

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((مُسْتَدْفًى بِى)) یعنی مجھ سے گرمی چاہتے، اس طرح کہ بغیر کپڑے وغیرہ کی آڑ کے اپنا جسم میرے جسم پر رکھ دیتے۔۔۔ سید جمال الدین فرماتے ہیں ہیں: اسی سے فرمانِ باری تعالیٰ {لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ} (ان میں تمہارے لئے گرم لباس ہیں) ہے یعنی تم ان سے گرمی حاصل کرتے ہو۔ اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ جنبی کا جسم پاک ہے کیونکہ گرمی اُسی وقت حاصل ہو سکتی ہے کہ جب جسم سے جسم مَس ہو جائے۔ شرح طیبی میں یہ ہی مذکور ہے۔ اور اس میں بحث ہے، اھ۔ سید جمال الدین نے جو فرمایا کہ اس میں بحث ہے شاید ان کی مراد یہ ہے کہ کپڑوں سمیت بھی گرمی کا حصول ممکن ہے، تو پھر ابن حجر کا یہ قول درست نہیں ہے کہ اس حدیث میں جنبی کے پاک ہونے کی صراحت ہے (یعنی اگرچہ فی الحقیقت جنبی کا جسم پاک ہے مگر اس حدیث پاک میں اس کی صراحت نہیں)۔ ((اس حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا)) یعنی ان الفاظ سے۔ اور اس کی سند حسن ہے (اور امام ترمذی نے اسی کی مثل روایت کی) یعنی امام ترمذی کی روایت کا مفہوم اسی طرح کا ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب مخالطة الجنب وما یباح له، ج 2، ص 438، دار الفکر، بیروت)

92- بَابُ التَّيَمُّمِ لِلْجُنُبِ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ

پانی نہ ملنے کی صورت میں جنبی کا تیمم کرنا

حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: پاک مٹی مسلمان کی طہارت ہے اگرچہ دس سال تک پانی نہ پائے، پس جب پانی کو پائے تو اس کو اپنی جلد پر مل لے کہ یہ بہتر ہے، محمود بن غیلان نے اپنی روایت میں کہا کہ پاک مٹی مسلمان کا آلہ وضو ہے۔

اس باب میں حضرت ابوہریرہ، حضرت عبداللہ بن عمرو اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: اور اسی طرح متعدد راویوں نے خالد بن حذاء، ابو قلابہ اور عمرو بن بجدان کے واسطے سے حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (اس حدیث پاک کو) روایت کیا ہے۔ اور اس حدیث پاک کو ایوب نے ابو قلابہ اور بنی عامر کے ایک شخص کے واسطے سے حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے، اس (بنی عامر کے شخص) کا نام ذکر نہیں کیا۔ یہ حدیث حسن ہے۔

124- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسَّارٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ

غِيْلَانَ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ خَالِدِ الْحَذَّاءِ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ بَجْدَانَ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنْ الْفَجْرُ طَهَّرَ طَهَّرَ الْمُسْلِمَ، وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيَمْسَحْهُ بِشَرَّتِهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ. وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ: إِنَّ الْفَجْرَ طَهَّرَ الْمُسْلِمَ، وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَعِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، قَالَ أَبُو عِيسَى: وَكَذَا رَوَى غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ خَالِدِ الْحَذَّاءِ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ بَجْدَانَ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ. وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ أَيُّوبُ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي عَامِرٍ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، وَلَمْ يَسْمَعْهُ. وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

وَهُوَ قَوْلُ عَامَّةِ الْمُقْتَدِمِينَ: أَنَّ الْجَنْبَ، وَالْحَافِضَ إِذَا لَمْ يَجِدَا
 الْمَاءَ يَتِمُّمَا وَصَلَّيَا. وَنُزَوِيَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ: أَنَّهُ كَانَ لَا
 يَرَى التَّيَمُّمَ لِلْجَنْبِ، وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ. وَنُزَوِيَ عَنْهُ أَنَّهُ
 مَرَجَعَ عَنْ قَوْلِهِ: فَقَالَ: يَتِمُّ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ. وَبِهِ يَقُولُ
 سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَمَالِكٌ، وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ.
 یہی جمہور فقہاء کا قول ہے کہ جنبی اور حائضہ جب
 پانی نہ پائیں تو تیمم کر کے نماز پڑھیں، حضرت عبد اللہ ابن
 مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ وہ جنبی کو تیمم کی
 اجازت نہیں دیتے اگرچہ پانی نہ پائے، آپ سے (یہ
 بھی) مروی ہے کہ آپ نے اس قول سے رجوع کر لیا اور
 فرمایا کہ جنبی جب پانی نہ پائے تو تیمم کرے، یہی قول امام
 سفیان ثوری، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق کا
 ہے۔

تخریج حدیث: 124 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الجنب یتیم، 1/91 حدیث، 333 المكتبة العصرية، بیروت * سنن
 نسائی، کتاب الطہارۃ، باب الصلوات یتیم واحد، 1/171 حدیث، 322 المطبوعات الاسلامیہ، حلب

شرح حدیث

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((بے شک صعیب)) یعنی مٹی یا روئے زمین ((طیب)) یعنی پاک اور پاک کرنے والی ((مسلمان کے لئے طہارت کا ذریعہ ہے)) ”وضو“ و ”واؤ“ کے فتنہ کے ساتھ ہے۔ کیونکہ پانی کی طرح مٹی سے (طہارت حاصل کرنے سے) بھی نماز درست ہو جائے گی، اور بعض نے کہا کہ واء کے ضمہ کے ساتھ ہے۔ تو معنی یہ ہوگا کہ مخصوص طریقہ سے مٹی کو استعمال کرنا مسلمان کے وضو کی مانند ہے، اس صورت میں یہ تشبیہ بلیغ ہے۔ اور ہر تقدیر اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ تیمم سے حدث مرتفع ہو جاتا ہے، ایسا نہیں ہے جیسا امام شافعی فرماتے ہیں کہ (حدث قائم رہتے ہوئے) اس سے نماز مباح ہو جاتی ہے۔

اور ثمرہ اختلاف اس صورت میں ظاہر ہے کہ ہمارے نزدیک ایک تیمم سے جتنے چاہے فرائض و نوافل پڑھ سکتا ہے، امام شافعی کے نزدیک اس کی اجازت نہیں ((اگرچہ دس برس پانی نہ پائے)) یہاں مخصوص مدت مراد نہیں ہے بلکہ کثرت کا بیان مقصود ہے یعنی اگرچہ عرصہ دراز تک پانی نہ پائے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کا وقت نکل جانے سے تیمم نہیں ٹوٹتا کیونکہ اس کا حکم وضو کی طرح ہے۔ یہی ہم احناف کا مذہب ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جو یہ منقول ہے کہ ہر نماز کے لئے نیا تیمم کرے اگرچہ حدث طاری نہ ہوا ہو، یہ حکم استحبانی ہے۔ اور کسی صحابی کا اس سے خلاف نہیں جانا گیا بلکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول سے اس کی تائید ہوتی ہے اگرچہ اس کی سند ضعیف ہے، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: سنت یہ ہے کہ ایک تیمم سے ایک ہی فرض ادا کرے پھر دوسری نماز کے لئے دوبارہ تیمم کرے۔

اور یہ جو کہا گیا کہ کسی صحابی کا ((مِنَ الشَّكِّ كَذَا)) کہنا حدیث مرفوع کا حکم رکھتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس مقام میں ہوتا ہے جہاں رائے کی گنجائش نہ ہو۔ مزید یہ کہ یہ حدیث مرفوع ہونے کے باوجود سنت ہونے پر تو دلالت کرتی ہے فرض ہونے پر نہیں، ورنہ تو لازم آئے گا کہ ایک حدث دو طہارتوں کو واجب کر دے۔

شوافع میں سے صاحب افصاح کا یہ قول باطل ہے کہ ایک تیمم سے دو فرض نمازوں کو جائز کہنے سے یہ لازم آتا ہے کہ قبل از وقت تیمم جائز ہو جائے کیونکہ دوسری نماز کے اعتبار سے تیمم وقت سے پہلے ہو رہا ہے، اس قول کے باطل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ احناف کے نزدیک نماز کا وقت شروع ہونے سے پہلے تیمم جائز ہے کیونکہ تیمم کا حکم احناف کے نزدیک وضو والا ہے۔

((پھر جب پانی مل جائے)) یعنی اتنا پانی کہ جو وضو یا غسل کے لئے کافی ہو، پینے کی حاجت سے زائد ہو اور اس کے

استعمال پر قادر بھی ہو ((تو اپنی کھال کو پانی سے مس کرے)) یعنی اپنی جسم پر پانی پہنچائے، مقصد یہ ہے کہ وضو یا غسل کرے ((کیونکہ یہ)) یعنی پانی پہنچانا ((بہتر ہے)) اس کا یہ مطلب نہیں کہ پانی کی موجودگی میں تیمم بھی جائز ہے مگر وضو بہتر ہے، بلکہ مراد یہ ہے کہ پانی موجود ہو تو وضو کرنا ضروری ہے کیونکہ پانی اصل طہارت ہے اور اس کی عدم موجودگی میں تیمم اس کا نائب، اس کی نظیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا {أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا} (جنت والوں کا اس دن اچھا ٹھکانا اور حساب کے دو پہر کے بعد اچھی آرام کی جگہ) حالانکہ جہنمیوں کے لئے بہتر ٹھکانہ اور اچھی آرام گاہ نہیں ہے۔ کیونکہ دوسری صحیح حدیث میں وارد ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ((الْتَرَابُ كَافِيْلٌ وَإِنْ لَمْ تَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ حُجَجٍ، وَإِنْ وَجَدْتَ الْمَاءَ فَأَمْسَهُ جَلْدًا)) ترجمہ: تیرے لئے مٹی کافی ہے اگرچہ تو دس سال پانی نہ پائے، اگر پانی پر قادر ہو جائے تو اسے اپنی جلد پر مل لے۔

یہ امر ہے اور امر وجوب کے لئے ہوتا ہے، اس کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پانی کا ملنا نہ ملنے سے بہتر ہے کیونکہ پانی ایک عظیم نعمت اور بڑی عطا ہے کیونکہ یہ حقیقی، حسی اور حکمی طہارت کا ذریعہ ہے اگرچہ پانی اور مٹی دونوں سے نماز درست ہو جاتی ہے اور دونوں میں ہی خیر کثیر ہے۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

((اگرچہ دس برس تک)) اس عدد سے کثرت بیان کرنا مقصود ہے، خاص ”دس“ کا عدد مراد نہیں ہے، کثرت کو بیان کرنے کے لئے ”دس“ کا ذکر اس لئے کیا کہ یہ اعداد مفردہ میں آخری عدد ہے۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ یکے بعد دیگرے تیمم کرنے کی اجازت ہے اگرچہ دس برس تک پانی پر قدرت نہ ہو یہ مطلب نہیں کہ ایک بار کا تیمم دس برس کے لئے کافی ہے۔ اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ایک بار تیمم کر لیا تو جب تک حدیث نہ ہو وہ تیمم کافی ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب الصعیّد الطیب وضوء المسلم، ج 4، ص 23، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ عبدالرؤف مناوی فرماتے ہیں:

((پاک مٹی مسلمان کی طہارت کا ذریعہ ہے)) ”وضوء“ واو کے زبر کے ساتھ ہے۔ ((اگرچہ دس برس پانی نہ پائے)) یا اس سے زیادہ۔ اللہ عزوجل نے آسمان سے نازل ہونے والی چیز یعنی پانی جس کی صراحت قرآن کریم میں ہے {وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَ كُمْ بِهِ} (اور آسمان سے تم پر پانی اتارا کہ تمہیں اس سے ستھرا کر دے) کی عدم

موجودگی کے وقت زمین کی مٹی کو مسلمانوں کی طہارت کا ذریعہ بنایا ((پھر جب پانی پائے)) اور اس کو استعمال کرنے سے کوئی حسی یا شرعی رکاوٹ نہ ہو ((تو اللہ سے ڈرے اور اپنی کھال کو پانی سے مس کرے)) یعنی غسل اور وضو کرے۔ علامہ عراقی نے کہا: یہاں بالاتفاق مسح کرنا مرد نہیں ہے بلکہ غسل (دھونا) مراد ہے اور اس کا لفظ غسل (دھونے) کے لئے بکثرت بولا جاتا ہے ((کہ یہ اس کے لیے بہتر ہے)) یعنی اس میں برکت اور ثواب ہے۔ علامہ اشرفی نے کہا: اس سے مراد یہ ہے کہ پانی کی موجودگی میں تیمم درست نہیں ہے، وضو کرنا ہی پسندیدہ ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ تیمم بھی جائز ہے مگر وضو بہتر ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: {أَصْلَحُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا} (جنت والوں کا اس دن اچھا ٹھکانا اور حساب کے دوپہر کے بعد اچھی آرام کی جگہ) حالانکہ درحقیقت جہنمیوں کے ٹھکانہ میں کوئی خیر نہیں ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی حسی یا شرعی مانع نہ ہو تو پانی پر قادر ہونے سے تیمم باطل ہو جاتا ہے۔ یہ نہ کہا جائے کہ حدیث میں ((فَإِنْ ذَلِكْ خَيْرٌ)) (کیونکہ اعضاء کو دھونا بہتر ہے) کے الفاظ ہیں، اس سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ استحبابی حکم ہے کیونکہ کسی چیز کا بہتر ہونا اس کے فرض ہونے کے منافی نہیں ہے، ایسا ممکن ہے کہ کسی کام میں بہتری بھی ہو اور وہ فرض بھی ہو۔

(فیض القدیر، فصل فی المحلی بال من هذا الحرف الخ، ج 4، ص 239، المكتبة التجارية الكبرى، مصر)

حالات جنابت میں تیمم:

الاحناف:

احناف، مالکیہ، شوافع اور حنابلہ سب کے نزدیک حالت عذر میں تیمم وضو کے ساتھ ساتھ غسل کا بھی بدل ہے۔

شمس اللامہ سرخسی حنفی فرماتے ہیں:

جنبی، حائضہ اور بے وضو کے لیے تیمم کا حکم یکساں ہے۔ حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ ہی قول

ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: حائضہ اور جنبی کو تیمم کی اجازت نہیں۔ روایت ہے: ((إِنَّ عَمَّارَ

بْنَ بَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَمَا تَذْكُرُ إِذْ كُنْتَ مَعَكَ فِي الْإِبِلِ، فَأَجْنَبْتُ

فَتَمَعَّكْتُ فِي التُّرَابِ ثُمَّ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَصْرَتْ جِمَارًا أَمَا يَكْفِيكَ صَرْبَانِ فَقَالَ

لَهُ عُمَرَاؤُنِي اللَّهُ فَقَالَ إِنِ شِئْتَ فَلَا أَذْكُرُ أَبَدًا فَقَالَ عُمَرَانِ شِئْتَ فَأَذْكُرُ قَوَانِ شِئْتَ فَلَا تَذْكُرُ))

ترجمہ: حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا: اے امیر المؤمنین! کیا آپ کو یاد نہیں کہ جب میں اور آپ ایک سفر میں تھے، میں جنبی ہوا تو مٹی میں لوٹ پوٹ ہوا (اور نماز پڑھی) پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی (خدمت میں پہنچ کر آپ ﷺ) سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: کیا تم گدھے ہو گئے ہو، کیا تمہیں دوسری بات کافی نہ تھیں، یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ سے فرمایا: اللہ سے ڈرو، حضرت عمار نے کہا: اے امیر المؤمنین! اگر آپ چاہیں تو میں کبھی اس کا ذکر نہیں کروں گا، حضرت عمر نے کہا: (تمہاری مرضی ہے) چاہو تو ذکر کرو، چاہو تو نہ کرو۔

اور جب ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے سامنے حضرت عمار کی حدیث سنائی گئی تو آپ نے فرمایا: ((لَمْ يَنْفَعْ بِهِ عَمْرُؤُ رَضِيَ)) ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس پر قناعت نہیں کی۔

اور اصل اختلاف اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَدَّاعِ﴾ (یا تم نے عورتوں سے صحبت کی) تو حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ لمس سے مراد ہاتھ سے چھونا ہے (یعنی تم نے عورتوں کو ہاتھ سے چھوا ہو) لہذا صرف بے وضو کے لئے تیمم جائز ہے۔ حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ لمس سے مراد جماع کرنا ہے۔ اور یہ قول اولیٰ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اولاً پانی کی موجودگی میں حدث کی دونوں نوعیں (حدث اصغر، حدث اکبر) ذکر فرمائیں اور فرمایا: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ (جب نماز کو کھڑے ہونا چاہو۔) اور پھر آگے فرمایا: ﴿وَأِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ (اور اگر تمہیں نہانے کی حاجت ہو تو خوب ستھرے ہو لو) اور پھر پانی نہ ہونے کی صورت میں حدث کی دو قسموں کا ذکر کیا اور دونوں حدث کے لئے ایک صفت کے ساتھ تیمم کا حکم دیا تو اس طریقے سے لمس کو جماع پر محمول کرنے میں زیادہ فائدہ ہے۔

حائضہ اور جنبی کے لئے تیمم جائز ہونے کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے، فرماتے ہیں: ((أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّا نَكُونُ فِي بَيْتِهِ الْوَدَّاعِ وَلَا يَجِدُ الْمَاءَ شَهْرًا وَفِينَا الْجُنُبُ وَالْحَائِضُ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِأَرْضِكُمْ)) کچھ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: بے شک ہم ان ریگستانوں میں ہوتے ہیں اور بسا اوقات ہم ایک ایک مہینہ پانی نہیں پاتے حالانکہ ہم میں جنبی ہوتے ہیں اور حائضہ خواتین ہوتی ہیں، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی زمین کو لازم پکڑ لو۔

اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، بیان کرتے ہیں: ((اجْتَمَعَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِلَى الصَّدَقَةِ فَقَالَ لِي أَيْدِيهَا فَجَدُّتُ إِلَى الرَّبْذَةِ فَأَصَابَنِي الْجَنَابَةُ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لَكَ فَسَكَتُ فَقَالَ نِكَالُكَ أَثَلَ مَا لَكَ فَقُلْتُ إِنِّي جُنْتُ فَأَمَرُ جَارِيَةً سَوْدَاءَ فَأَتَتْ بِعَيْنٍ مِنْ مَاءٍ وَسَرَّ قُبِي بِالْبُعْبُعِ وَالرُّوبِ فَأَعْسَلْتُ فَكَانَتَا وَضَعْتُ عَنْ عَانِقِي حِمْلًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْفِيلُ النَّيِّمُ وَلَوْ أَلَى عَشْرٍ حَجَّحَ مَا لَمْ تَجِدْ الْمَاءَ)) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس صدقہ کے اونٹ جمع ہوئے تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا: تم ان کے ساتھ دیہات میں رہو۔ تو میں ربذہ کے مقام پر آ گیا۔ پس میں جنبی ہو گیا پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا: تجھے کیا ہوا؟ تو میں خاموش رہا۔ پھر آپ نے فرمایا: تم پر تمہاری ماں روئے تجھے کیا ہوا؟ تو میں نے عرض کی: میں جنبی ہوں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سیاہ فام کنیز کو حکم دیا تو وہ پانی کا ایک برتن لے کر آئی اور اس نے میرے لئے اونٹ اور کپڑے کو آڑ بنا دیا تو میں نے غسل کیا تو مجھے یوں محسوس ہوا کہ میں نے اپنی گردن سے بوجھ اتار دیا ہے، پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تمہارے لئے دس سال تک بھی تیمم کافی تھا جب تک تم پانی نہ پاؤ۔

(مبسوط للسرخسی، باب التیمم، ج 1، ص 111، 112، دار المعرفہ، بیروت)

المالکیہ:

علامہ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر قرطبی مالکی (متوفی 463ھ) فرماتے ہیں:
 جنابت وحدث کا اور فرض و نفل نماز کا تیمم یکساں ہے۔ البتہ جنابت کا تیمم کرتے وقت دل میں جنابت کے تیمم کی نیت ہونا ضروری ہے۔
 (الکافی فی فقہ اہل المدینہ، باب التیمم، ج 1، ص 181، مكتبة الرياض الحديث، الرياض)

الشوافع:

علامہ ابراہیم بن علی بن یوسف شیرازی شافعی (متوفی 476ھ) فرماتے ہیں:
 حدث اصغر سے تیمم جائز ہے کیونکہ اللہ عز وجل نے فرمایا (وَإِنْ كُنْتُمْ مَرُوفًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَبَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا) (اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں یا تم میں سے کوئی قضاے حاجت سے آیا یا تم نے عورتوں کو چھوا اور پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی سے تیمم کرو) اور حدث اکبر یعنی جنابت اور حیض سے تیمم کرنا بھی

جائز ہے۔ اس کی دلیل حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے آپ بیان کرتے ہیں: میں جنبی ہوا تو مٹی میں لوٹ پوٹ ہوا، اور اس کی خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دی، تو آپ نے فرمایا: ((انما كان يَكْفِيكَ هَكَذَا وضرب يديه على الأرض ومسح وجهه وكفيه)) ترجمہ: تمہارے لئے صرف اس طرح کرنا کافی تھا، پھر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے زمین پر ضرب لگائی، اور اپنے چہرے اور ہتھیلیوں کا مسح کیا۔

(المهذب في فقه الامام الشافعي، باب التيمم، ج 1، ص 66، دار الكتب العلمية، بيروت)

الحتمية:

علامہ عبدالرحمن بن محمد بن احمد بن قدامہ مقدسی حنبلی فرماتے ہیں:

جن چیزوں سے وضو ٹوٹتا ہے ان سے حدث اصغر کا تیمم بھی جاتا رہتا ہے کیونکہ تیمم وضو کا بدل ہے جب ان چیزوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے تو بدل (تیمم) بدرجہ اولیٰ ٹوٹ جائے گا۔ اور جنابت کا تیمم تین چیزوں میں سے کسی کے پائے جانے سے باطل ہو جاتا ہے (1) وقت نکل جائے (2) یا پانی پر قادر ہو جائے (3) یا غسل فرض ہونے کا کوئی سبب پایا جائے۔ اور ایسے ہی حیض و نفاس کے بعد کیا جانے والا تیمم بھی حیض و نفاس کے پائے جانے یا ان دو چیزوں (وقت کا ختم ہونا، پانی پر قادر ہونا) میں سے کسی ایک کے ذریعے ٹوٹ جاتا ہے۔

(الشرح الكبير على متن المقنع، باب التيمم، ج 1، ص 269، دار الكتاب العربي للنشر والتوزيع، بيروت)

اگر جنبی کو نا کافی پانی ملے تو کیا کرے...

مذاهب ائمہ:

الشوافع:

علامہ ابراہیم بن علی بن یوسف شیرازی شافعی فرماتے ہیں:

اگر پانی موجود ہو لیکن طہارت کے لئے کافی نہ ہو تو اس کے بارے میں دو قول ہیں: امام شافعی کی کتاب الام میں مذکور ہے کہ اس پانی کو استعمال کرے پھر تیمم کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے {قُلْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَبُّوْا} (اور ان صورتوں میں پانی نہ پایا تو پاک مٹی سے تیمم کرو) اور یہ شخص تو پانی پا رہا ہے لہذا جب تک پانی موجود ہے تیمم نہیں کر سکتا۔ نیز تیمم کی اجازت تو بوقت ضرورت ہے لہذا ضرورت کی جگہ پر ہی نائب بنے گا جیسا کہ پٹی پر مسح کا حکم ہے، اور امام شافعی کا قدیم قول یہ ہے کہ

ایسا شخص صرف تیمم کرے کیونکہ بقدر کفایت پانی نہ پانا ایسا ہی ہے جیسا کہ سرے سے پانی نہ پانا۔ جیسا کہ جو شخص آدھے غلام کا مالک ہو تو اسے روزہ سے کفارہ ادا کرنے کی اجازت ہے۔

(المہذب فی فقہ الامام الشافعی، باب التیمم، ج 1، ص 70، 71، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

اس کے تحت علامہ نووی شافعی فرماتے ہیں:

بے وضو یا جنبی نے قدر کفایت سے کم پانی پایا تو اس کے استعمال کے واجب ہونے کے بارے میں علماء کے دو قول ہیں جن کو مصنف نے دلائل کے ساتھ ذکر کیا ہے، اور ہمارے علماء اس پر متفق ہیں کہ ان دو میں سے صحیح قول یہ ہے کہ اس پانی کو استعمال کرنا واجب ہے۔ (المجموع شرح المہذب، باب التیمم، ج 2، ص 268، دار الفکر، بیروت)

عند الحنا بلہ:

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں:

اگر اتنا پانی ہے کہ جو وضو یا غسل کے لئے کافی نہ ہو تو لازم ہے کہ اسے استعمال کرے اور باقی اعضاء کے لئے تیمم کرے اگر جنبی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا {فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا} (اور ان صورتوں میں پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی سے تیمم کرو) اور یہ شخص تو پانی پارہا ہے۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ((اذا امرتکم بأمر فأتوا منه ما استطعتم)) یعنی جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو بقدر استطاعت اسے بجالاؤ، اسے امام بخاری نے روایت کیا اور فرمایا: ((اذا وجدت الماء فأمسه بجلد)) یعنی جب تو پانی کو پا لے تو اسے اپنی جلد پر مل لے۔ نیز تیمم ایک مسح ہے جو ضرورتاً مباح ہے لہذا جہاں تیمم کی ضرورت نہیں ہوگی وہاں اس کی اجازت بھی نہیں ہوگی جیسا کہ پٹی پر مسح کا حکم ہے۔ اور اگر بے وضو ہو تو اس کے بارے میں دو قول ہیں (1) ایک قول یہ ہے کہ اس پر اس پانی کو استعمال کرنا لازم ہے (2) دوسرا قول یہ ہے کہ یہ اس پر لازم نہیں ہے کیونکہ موالات (پے درپے اعضا کو دھونا) وضو کی شرط ہے جو کہ باقی اعضا کو نہ دھونے سے فوت ہو جائے گی جس کی وجہ سے طہارت ہی باطل ہو جائے گی اس کے برعکس غسل جنابت میں یہ لازم نہیں ہے۔

(الکافی فی فقہ الامام احمد، فصل فی شرائط التیمم، ج 1، ص 127، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند المالکیہ:

علامہ قرانی مالکی فرماتے ہیں:

اگر جنبی کے پاس اتنا پانی ہے کہ جو وضو کے لئے کافی ہے تو وہ تیمم کرے۔ اور تیمم سے پہلے یا بعد وضو نہ کرے۔ اور اس پانی سے نجاست کو دھو لے۔ اس کے برعکس امام شافعی فرماتے ہیں کہ پہلے وضو کرے تاکہ وہ پانی کو نہ پانے والا ہو جائے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ تیمم (وضو کا) نائب ہے اور نائب کی حیثیت یہ ہوتی ہے کہ وہ اصل کی جگہ پر آتا ہے اور (قاعدہ ہے کہ) اصل اور نائب کو جمع نہیں کیا جاسکتا۔

صورت نزاع اور مسح علی الخفین کے درمیان فرق یہ ہے کہ مسح علی الخفین میں جو موزے کا مسح اور دیگر اعضاء کے غسل کو جمع کرنا ہے وہ اس لئے ہے کہ مسح پاؤں کے دھونے کا بدل ہے، اس عضو کا بدل نہیں جس کو دھولیا گیا ہے اور صورت مذکورہ اور نجاست کے درمیان فرق یہ ہے کہ پانی ہر اس جگہ سے ناپاکی کو دور کر دیتا ہے جس جگہ کو پانی سے دھویا جائے اگرچہ وہ جگہ تھوڑی ہو جبکہ بے وضو کو طہارت اس وقت تک حاصل نہ ہوگی جب تک سارے اعضاء وضو کو دھونے لیا جائے۔

جنابت کے غسل سے پہلے وضو کو مشروع کیا گیا اور جنابت کے تیمم سے پہلے نہیں کیا گیا اس لحاظ سے جنابت کے غسل اور جنابت کے تیمم کے درمیان فرق دو طرح سے ہے:

(1) ایک یہ کہ وضو، غسل کی جنس سے ہے جسے غسل سے پہلے اس کے لئے بطور سامان مشروع کیا گیا ہے جیسا کہ وضو سے پہلے کلی اور ناک میں پانی چڑھانا، جماعت سے پہلے تکبیر کہنا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سرگوشی کرنے سے پہلے صدقہ کرنا ہے (کہ ان سب چیزوں کو بطور تمہید مشروع کیا گیا ہے)۔

(2) دوسری یہ کہ اعضاء وضو تقرب الی اللہ کی جگہ ہونے کی وجہ سے جسم میں افضل ترین ہیں لہذا اتمام جسم دھونے کی ابتداء ان اعضاء سے کرنا بہتر ہے، اور تیمم اعضاء وضو میں سے صرف دو میں مشروع ہے کیونکہ وضو تیمم والے دو اعضاء اور ان کے علاوہ دو اعضاء پر کیا جاتا ہے لہذا (جنابت کے) تیمم سے پہلے وضو کرنے کا کوئی معنی نہیں ہے۔

(الذخیرہ للقرافی، الفصل الاول فی اسبابہ، ج 1، ص 339، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

عند الاحتاف:

شمس الائمہ سرخسی حنفی فرماتے ہیں:

(اگر مسافر پر غسل فرض ہو اور اس کے پاس اتنا پانی ہے جس سے وضو کر سکتا ہے تو ہمارے نزدیک وہ تیمم کرے اور پانی کو استعمال میں نہ لائے) اور امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اس پانی سے وضو کرے پھر تیمم کرے۔ اور اسی طرح

اگر بے وضو کے پاس اتنا پانی موجود ہے جس سے بعض اعضائے وضو دھو سکتا ہے تو ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی کے نزدیک پہلے پانی استعمال کرے پھر تیمم کرے۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: {فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً} ترجمہ کنز الایمان: اور ان صورتوں میں پانی نہ پایا۔ نفی کے مقام میں ”ماء“ نکرہ ذکر فرمایا جو عموم پر دلالت کرتا ہے یعنی تھوڑا پانی بھی نہ پائے تو تیمم کرے لہذا جس کے پاس کچھ پانی موجود ہے اُسے تیمم کی اجازت نہیں ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ تیمم کا حکم ضرورت کے وقت ہے اور جب تک پانی موجود ہے ضرورت متحقق نہ ہوگی جیسا کہ کسی شخص کو سخت بھوک لگی ہے اور اس کے پاس حلال کا لقمہ بھی ہے تو وہ لقمہ حلال سے پہلے مردار نہیں کھا سکتا اور تیمم اور پانی کے استعمال کو جمع کرنا بعید نہیں ہے جیسا کہ گدھے کے جھوٹے کا حکم ہے۔

احناف کے دلائل درج ذیل ہیں:

- (1) اللہ تعالیٰ نے فرمایا {فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا} (اور ان صورتوں میں پانی نہ پایا تو پاک مٹی سے تیمم کرو) اس سے وہ پانی مراد ہے جو انسان کو پاک کر دے، اسی لئے ناپاک پانی موجود ہونے کی صورت میں تیمم کی اجازت ہے۔
 - (2) اللہ عزوجل نے پہلے وضو اور غسل کا حکم ارشاد فرمایا پھر اس پر عطف کرتے ہوئے فرمایا {فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً} اس سے مفہوم یہ ہوتا ہے کہ اگر ایسا پانی نہ پائے جس سے وضو یا جنابت کے وقت غسل ہو جائے تو تیمم کر لے، اور قلیل پانی کی صورت میں وہ ایسے پانی کو پانے والا نہیں ہے لہذا تیمم کی اجازت ہے۔
 - (3) جب اس پانی کے استعمال سے اسے طہارت حاصل نہیں ہوتی تو سوائے پانی کے ضیاع کے اس کے استعمال کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔
 - (4) اصل کو نائب کے ساتھ مکمل نہیں کیا جاتا کیونکہ دونوں ایک وقت میں جمع نہیں ہو سکتے جیسا کہ مال کے کفارہ کو روزے سے اور مہینوں کی عدت کو حیض سے مکمل نہیں کیا جاسکتا، اگر ہم کہیں کہ پانی استعمال کرنے کے بعد تیمم کر لے تو اس میں اصل کو نائب کے ساتھ مکمل کرنا لازم آئے گا۔
- اور بھوک والے مسئلہ میں ہم یہ نہیں کہتے کہ اس پر ترتیب کی رعایت کرنا (ترتیب وار پہلے حلال کھانا پھر حرام کھانا) لازم ہے کیونکہ ایسی صورت میں اگر حلال چیز سانسوں کو برقرار رکھنے کے لئے کافی نہ ہو تو حلال چیز کے ساتھ ہی حرام کھانے کی اجازت ہے۔

اور گدھے کے جھوٹے میں تیمم اور پانی کو جمع کرنے کا حکم ہمارے نزدیک احتیاطاً ہے، اصل کو نائب کے ساتھ مکمل کرنے کے لئے نہیں ہے اسی لئے گدھے کا جھوٹا پانی اگر تیمم کرنے کے بعد پایا تو ایسی صورت میں اگر وضو یا غسل کے لئے کافی ہو تو تیمم ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں ٹوٹے گا انتہاء کو ابتدا پر قیاس کرتے ہوئے۔

(مبسوط للسرخسی، باب التیمم، ج 1، ص 114، 113، دار المعرفہ، بیروت)

93- باب فی الْمُسْتَحَاضَةِ

مستحاضہ کے بارے میں

125- حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ،

وَعَبْدَةُ، وَأَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ يَسَّارِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: جَاءَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي امْرَأَةٌ أَسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ، أَفَادْعُ الصَّلَاةَ؟ قَالَ: لَا، إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ، وَلَيْسَتْ بِالْحَيْضَةِ، فَإِذَا أَجَلَتِ الْحَيْضَةُ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ، وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَأَغْسِلِي عَنكِ الدَّمَ وَصَلِّي. قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ فِي حَدِيثِهِ: وَقَالَ: تَوَضَّئِي لِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّى يَجِيءَ عَلَيْكَ الْوَقْتُ. وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ أَبُو عِيْسَى: حَدِيثُ عَائِشَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَقَوْلُ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالْثَّابِعِينَ، وَيَعْقُوبُ بْنُ سَفْيَانَ الثَّوْرِيُّ، وَمَالِكٌ، وَابْنُ الْمُبَارَكِ، وَالشَّافِعِيُّ: أَنَّ

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ فاطمہ بنت ابی حبیش نے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض کیا: میں مستحاضہ عورت ہوں لہذا پاک نہیں رہتی تو کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ ارشاد فرمایا: نہیں، یہ تورگ (کا خون) ہے، حیض نہیں، جب حیض آئے تو نماز چھوڑ دو اور جب ختم ہو جائے تو اپنے سے خون کو دھولو اور نماز ادا کرو۔ ابو معاویہ نے اپنی روایت میں کہا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہر نماز کے لیے وضو کرو یہاں تک کہ وقت آجائے۔

اس باب میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے (بھی) روایت ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا والی حدیث حسن صحیح ہے۔

یہی قول متعدد اہل علم صحابہ کرام اور تابعین کا ہے اور یہی قول امام سفیان ثوری، امام مالک، امام عبد اللہ ابن مبارک اور امام شافعی کا ہے کہ جب مستحاضہ کے حیض کے ایام

الْمُسْتَحَاضَةُ إِذَا جَاوَزَتْ يَأْمَ أَقْرَانِهَا اغْتَسَلَتْ وَتَوَضَّأَتْ
لِكُلِّ صَلَاةٍ۔

تخریج حدیث: 125 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب غسل الدم، 1/55 حدیث، 228 دار طوق النجاة، صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب المستحاضۃ وغسلها... الخ، 1/262 حدیث، 333 دار احیاء التراث العربی، بیروت، سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب من روى ان الحيضة اذا ادبرت... الخ، 1/74 حدیث، 282 المكتبة العصرية، بیروت، سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب نكر الاقراء، 1/122 حدیث، 212 المطبوعات الاسلامیہ، حلب، سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب ما جاء فی المستحاضۃ... الخ، 1/203 رقم، 621 دار احیاء الكتب العربیۃ فیصل، عیسی البابی الحلبي

شرح حدیث

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ فاطمہ بنت ابوجہش حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں)) دینی مسئلہ پوچھنے کے لئے۔ ابوجہش، حاء کے ضمہ، باء کے فتح اور یاء ساکنہ کے ساتھ ہے جس کے بعد شین ہے۔ ان کا نسب یہ ہے: ابوجہش بن عبدالمطلب بن اسد بن عبد العزی بن قصی بن کلاب ((اور یولیس: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! میں وہ عورت ہوں جسے استحاضہ آتا ہے)) یہ فعل مبنی برمفعول ہی مستعمل ہے۔ مقولہ ہے: ”اسْتَحِضَّتْ الْمَرْأَةُ فَبُهِیَ مُسْتَحَاضَةً“، یعنی عورت کو استحاضہ کا خون آگیا تو وہ مستحاضہ ہے ((کہ میں پاک ہی نہیں ہوتی)) عرصہ دراز تک ((تو نماز چھوڑ دوں؟)) فاء سے پہلے ہمزہ استفہامیہ ہے۔ یعنی جب تک میں استحاضہ کی حالت میں ہوں تو کیا نماز چھوڑ دوں؟ ((فرمایا: نہیں!)) یعنی نماز نہ چھوڑو ((یہ تو رگ ہے)) یعنی کوئی رگ کھل گئی ہے جس سے یہ خون جاری ہو گیا ہے، یا اس خون کا سبب وہ رگ ہے جس کا منہ رحم کے قریب ہے ((اور)) اس رگ سے نکلنے والا خون ((حیض نہیں ہے)) کیونکہ حیض کے خون کو دیگر خونوں سے وہ قوت ممتاز کر دیتی ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیٹ کے بچہ کے لئے پیدا کی گئی ہے یعنی حیض کے خون کی امتیازی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں پیٹ کے بچہ کے لئے اللہ کی طرف سے قوت پیدا کر دی جاتی ہے اور وہ قوت اس خون کو رحم کی طرف دھکیلتی ہے اور وہ رحم میں جمع ہو جاتا ہے

اسی لئے اسے ”حیض“ کہتے ہیں جو کہ عرب کے اس قول (اسْتَحِضَّ النِّعَامُ) سے ماخوذ ہے، عرب لوگ یہ اس وقت کہتے ہیں کہ جب پانی جمع ہو جائے۔ لہذا جب حیض کا خون اتنا زیادہ ہو جائے کہ رحم بھر جائے اور پیٹ میں بچہ بھی نہ ہو یا بچہ کی خوراک سے

زائد ہو جائے تو رحم سے بہ جاتا ہے۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: ((لَيْسَ بِالْحَيْضَةِ)) یعنی یہ حیض نہیں ہے۔ کیونکہ حیض کا خون رحم کے قریب ایک رگ سے نکلتا ہے اور رحم میں جمع ہو جاتا ہے پھر اگر رحم میں بچہ ہو تو اس کی غذا بن جاتا ہے اور رحم سے کچھ نہیں نکلتا، اور اگر رحم میں بچہ نہ ہو تو صحت کی حالت میں اکثر اپنی مقررہ عادت کے مطابق نکلتا ہے۔ اور یہ خون رحم کے قریب ایک رگ سے نکلتا ہے ((جب تمہارا حیض آیا کرے)) اور بعض علماء نے فرمایا کہ اس سے وہ دن مراد ہیں کہ جن میں عورت کو حیض آتا تھا اور عورت کو اس کا علم ہو تو اسے عادت کی طرف پھیر دیں گے۔ اور بعض علماء نے کہا کہ اس سے وہ حالت مراد ہے کہ جو حیض کے لئے ہوتی ہے یعنی رنگ اور قوام کے لحاظ سے خون کی قوت مراد ہے۔ اور حضرت عروہ کی حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ اور عورت کو اس کے ایام کا علم نہ ہو تو تمیز کی طرف پھیر دیں گے۔

علامہ طیبی نے فرمایا کہ علماء کا اس کے بارے میں اختلاف ہے، امام اعظم نے مطلقاً تمیز کے اعتبار کو منع کیا ہے جبکہ باقی علماء نے اس عورت کے حق میں تمیز کا اعتبار کیا ہے کہ جس کے حیض کی ابھی ابتدا ہوئی ہے۔ اور جب عادت اور تمیز میں تعارض ہو جائے تو علماء کا اس میں اختلاف ہے، امام مالک، امام احمد اور اکثر علماء نے عادت کی طرف نظر کئے بغیر تمیز کا اعتبار کیا۔ اور ابن خیران نے اس کا الٹ کیا۔

پہلا گروہ کہتا ہے کہ حضرت عروہ کی حدیث اور یہ حدیث جس سے ہم نے استدلال کیا ہے صحیح ہیں لہذا اس کو لینا اولیٰ ہے۔ واللہ اعلم۔

یعنی جب تیرے حیض کے ایام ہوں ((تو نماز چھوڑ دیا کرو اور جب چلا جائے)) یعنی جب تمہارا حیض واپس چلا جائے اور خون تمہاری عادت کے دنوں سے تجاوز کر جائے ((تو خون دھوؤ الا کرو)) یعنی استحاضہ کے خون کا اثر دھوؤ الا کرو اور ایک بار غسل کر لیا کرو۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا صرف خون کو دھونے کا ذکر کرنا اور حیض کے اختتام کا غسل ذکر نہ کرنا اس لئے ہے کیونکہ یہ دین کا واضح مسئلہ ہے۔

((پھر نماز پڑھ لیا کرو)) امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ مستحاضہ عورت ہر فرض نماز کے لئے اپنی شرمگاہ کو دھوئے، امام اعظم کے نزدیک ہر نماز کے وقت کے لئے شرمگاہ کو دھوئے، اس جگہ پر مضبوطی سے کپڑا باندھ لے اور وضو کرے کہ یہ جریان دم میں معذور ہے ایسا ہی ابن ملک نے کہا اور سراجیہ میں ہے کہ مستحاضہ پر ہر نماز کے وقت کے لئے استنجاء کرنا واجب نہیں ہے۔ (مرقاة المفاتیح، باب المستحاضہ، ج 2، ص 498، 499، دار الفکر، بیروت)

مستحاضات:

علامہ بدرالدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں خواتین کی ایک جماعت مستحاضہ تھی، ان کے نام یہ ہیں: (1) حضرت ام حبیبہ بنت جحش (2) ام المؤمنین حضرت زینب (3) حضرت اسماء جو حضرت میمونہ کی ماں شریک بہن ہیں (4) حضرت فاطمہ بنت ابی حنیش (5) حضرت حمہ بنت جحش (6) حضرت سہلہ بنت سہیل۔ ان سب کا ذکر امام ابو داؤد نے کیا ہے۔ (7) زینب بنت جحش اور (8) سودہ بنت زمعہ کا ذکر علاء بن مسیب نے اپنی سند سے کیا ہے۔ (9) زینب بنت ام سلمہ کا ذکر اسماعیلی نے سحی بن ابی کثیر کے مجموعہ میں کیا ہے (10) اسماء بنت مرشد الحارثیہ، ان کا ذکر امام بیہقی نے کیا ہے (11) بادیہ بنت غیلان۔ ان کا ذکر ابن اثیر نے کیا ہے۔ میں (علامہ عینی) کہتا ہوں کہ یہ وہی ثقفی خاتون ہیں جن کے بارے میں ایک ہیت نامی محدث نے کہا تھا ”وہ جب سامنے آتی ہے تو اس کے پیٹ پر چار سلوٹیں ہوتی ہیں اور جب وہ پیٹھ پھیرتی ہے تو اس کی آٹھ سلوٹیں ہوتی ہیں“۔ عبدالرحمن بن عوف نے ان سے نکاح کیا، اور ان کے والد جب ایمان لائے اس وقت ان کے نکاح میں دس بیویاں تھیں۔ (عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب الاستحاضة، ج 3، ص 277، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

مستحاضہ کے احکام:

عند الاحناف:

علامہ حسن بن عمار شرمبلائی حنفی فرماتے ہیں:

عورت کی فرج سے حیض، نفاس اور استحاضہ کا خون نکلتا ہے۔ پس حیض وہ خون ہے جسے ایسی بالغہ عورت کا رحم باہر پھینکتا ہے جو بیمار اور حاملہ بھی نہ ہو، اور نہ ہی ناامیدی کی عمر کو پہنچ چکی ہو۔ حیض کی کم از کم مدت تین دن ہے، درمیانی مدت پانچ دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے۔

نفاس وہ خون ہے جو بچہ کی پیدائش کے بعد نکلتا ہے، اس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے اور کم از کم کوئی مدت مقرر نہیں ہے۔

استحاضہ وہ خون ہے جو حیض کی صورت میں تین دنوں سے کم اور دس دنوں سے زیادہ ہو جبکہ نفاس کی صورت میں چالیس دنوں سے زیادہ ہو۔

دو حیضوں کے درمیان طہر (پاکیزگی) کے کم از کم دن پندرہ ہیں اور زیادہ سے زیادہ کی کوئی حد نہیں مگر جو عورت استحاضہ کی حالت میں بالغ ہوئی ہو (کہ اس صورت میں حیض کی مدت دس دن اور طہر کی مدت پندرہ دن اور نفاس کی مدت چالیس دن مقرر ہے، اور اگر عورت کی کوئی عادت مقرر ہو اور خون اس کی عادت سے اتنا زیادہ بڑھ گیا کہ حیض و نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت سے بھی آگے چلا گیا تو عادت سے زیادہ جو خون آیا وہ استحاضہ کا ہوگا۔ مراقی الفلاح)

حیض اور نفاس سے آٹھ چیزیں حرام ہو جاتی ہیں: (1) نماز (2) روزہ (3) قرآن پاک کی ایک آیت بھی پڑھنا اور (4) اسے غلاف کے بغیر چھونا (5) مسجد میں داخل ہونا (6) طواف کرنا (7) جماع کرنا اور (8) اور ناف کے نیچے سے لے کر گھٹنوں کے نیچے تک کے درمیان سے حائضہ اور نفاس سے نفع حاصل کرنا۔

اور استحاضہ کا خون دائمی نکسیر کی طرح ہے کہ نماز، روزہ اور جماع کے لئے رکاوٹ نہیں ہے۔

مستحاضہ عورت اور وہ شخص جو معذور ہے مثلاً جسے پیشاب کے قطرے آتے ہوں یا جس کا پیٹ جاری ہو، وہ ہر فرض نماز کے وقت کے لئے وضو کریں، اور اس وضو سے فرائض و نوافل جو چاہیں پڑھیں۔ اور معذور لوگوں کا وضو فقط وقت نکل جانے سے باطل ہو جاتا ہے۔ اور کوئی شخص اس وقت تک معذور نہیں ہوگا جب تک عذر اسے ایک کامل وقت تک نہ گھیر لے کہ اس میں اتنے وقت کے لیے بھی عذر ختم نہ ہو جس میں وضو اور نماز ادا ہو سکے۔ یہ اس عذر کے ثابت ہونے کی شرط ہے، اور اس کے باقی رہنے کی شرط یہ ہے کہ اس کے بعد وہ عذر پورے وقت میں کم از کم ایک بار ضرور پایا جائے، اور عذر کے ختم ہونے اور اس شخص کے معذور نہ رہنے کی شرط یہ ہے کہ ایک کامل وقت اس عذر سے خالی رہے۔

(نور الايضاح، باب الحيض والنفاس والاستحاضه، ص 38 تا 40، المكتبة العصرية، بيروت)

علامہ ابوالمعالی محمود بن احمد حنفی فرماتے ہیں:

استحاضہ کا خون ایک حدیث ہے جو ہمارے نزدیک وضو کو واجب کرتا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ((المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلاة)) ترجمہ: مستحاضہ عورت ہر نماز کے وقت وضو کرے گی۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ جسم سے نکلنے والی نجاست ہے لہذا بول و براز کی طرح یہ بھی ناقض وضو ہوگی۔

(محیط برہانی، الفصل الثانی مایوجب الوضوء، ج 1، ص 51، 50، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند الشوافع:

علامہ تحی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

یہ جان لو کہ اکثر احکام میں مستحاضہ عورت کا حکم پاک عورت کا سا ہے چنانچہ شوافع اور جمہور علماء کے نزدیک خون کے جاری ہونے کی حالت میں مستحاضہ کا شوہر اس سے صحبت کر سکتا ہے۔ ابن منذر نے الاشراف میں حضرت ابن عباس، حضرت سعید بن مسیب، حضرت حسن بصری، حضرت عطاء، حضرت سعید بن جبیر، حضرت قتادہ، حضرت حماد بن ابی سلیمان، حضرت بکر بن عبد اللہ المزنی، امام اوزاعی، امام سفیان ثوری، امام مالک، اسحاق اور ابو ثور سے یہ نقل کیا پھر فرمایا کہ میرا بھی یہ موقف ہے۔ مزید فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، آپ فرماتی ہیں: ((لَا يَأْتِيَهَا زَوْجَهَا)) ترجمہ: مستحاضہ کا شوہر اس سے صحبت نہ کرے۔ امام نخعی اور حکم کا یہ ہی قول ہے۔ اور امام ابن سیرین کے نزدیک یہ مکروہ ہے۔ اور امام احمد نے فرمایا: اس کا شوہر اس سے صحبت نہ کرے مگر یہ کہ اس کی مدت طویل ہو جائے۔ اور آپ سے ایک روایت یہ ہے کہ اس عورت سے صحبت کرنا جائز نہیں ہے البتہ اگر شوہر کو زنا کا اندیشہ ہو تو مستحاضہ بیوی سے صحبت کرنا جائز ہے۔

اور مختار قول وہ ہے جو ہم نے جمہور کے حوالہ سے بیان کیا۔ اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس کو حضرت عکرمہ نے حمنہ بنت جحش سے روایت کیا: ((أَمَّا كَانَتْ مُسْتَحَاضَةً وَكَانَ زَوْجُهَا يَجَامِعُهَا)) ترجمہ: حضرت حمنہ مستحاضہ تھیں اور ان کا شوہر ان سے جماع کرتا تھا۔ اس کو امام ابو داؤد اور امام بیہقی نے اسے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے، امام بخاری نے اپنی صحیح میں روایت کیا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ((الْمُسْتَحَاضَةُ يَأْتِيهَا زَوْجُهَا إِذَا صَلَّتْ، الصَّلَاةُ أَغْظَمُ)) ترجمہ: مستحاضہ عورت نے جب نماز پڑھ لی تو شوہر صحبت بھی کر سکتا ہے کہ نماز کا معاملہ زیادہ بڑا ہے۔

ایک دلیل یہ ہے کہ مستحاضہ عورت نماز، روزہ وغیرہ کے معاملہ میں پاک عورت کی طرح ہے تو جماع کے معاملہ میں بھی اس کی طرح ہوگی۔ ایک دلیل یہ ہے کہ حرمت شریعت سے ثابت ہوتی ہے جبکہ مستحاضہ سے جماع کی حرمت شریعت نے بیان نہیں کی۔ واللہ اعلم۔

اور ان سب احکام میں مستحاضہ عورت پاک عورت کی طرح ہے۔ نماز، روزے، اعتکاف، تلاوت قرآن، مصحف شریف کو چھونا اور اسے اٹھانا، سجدہ تلاوت، سجدہ شکر اور تمام عبادات اس پر واجب ہونا۔ اور یہ اجماعی مسئلہ ہے۔ اور جب مستحاضہ نماز کا ارادہ کرے تو اسے حکم ہے کہ احتیاطاً حدث سے اور نجاست سے پاک ہو جائے اور وضو سے پہلے اور اگر تیمم کرنا ہے

تو تیمم سے پہلے اپنی شرمگاہ کو دھو لے اور نجاست کو دور کرنے کے لئے اپنی شرمگاہ میں روئی یا کپڑے کا ٹکڑا رکھ لے۔
(شرح النووی علی مسلم، باب المستحاضہ وغسلها وصلاتہا، ج 4، ص 17، دار احیاء التراث العربی، بیروت)
مزید فرماتے ہیں:

پھر تو جان لے کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ مستحاضہ عورت ایک وضو سے ایک سے زیادہ فرض نماز نہیں پڑھ سکتی خواہ وہ فرض نماز ادا ہو یا قضا۔ اور اس کے ساتھ نوافل جتنے چاہے پڑھنا مباح ہے خواہ فرض سے پہلے پڑھے یا بعد میں۔ اور ہمارا ایک قول یہ ہے کہ نوافل بالکل پڑھنے کی اجازت نہیں ہے کیونکہ مستحاضہ کو اس کی ضرورت نہیں ہے اور درست پہلا قول ہے۔ اور ہمارے جیسا مذہب حضرت عروہ بن زبیر، سفیان ثوری، امام احمد اور ابو ثور سے منقول ہے۔

اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا: عورت کی طہارت وقت کے ساتھ خاص ہے تو ایک نماز کے وقت میں ایک وضو سے جتنی چاہے قضا نمازیں پڑھے۔ اور بیچہ، امام مالک اور داؤد نے کہا: استحاضہ کا خون وضو کو نہیں توڑتا لہذا جب عورت طہارت حاصل کر لے تو اس کے لئے جائز ہے کہ اس طہارت سے جتنے چاہے فرائض پڑھے جب تک استحاضہ کے علاوہ کوئی حدث واقع نہ ہو۔ واللہ اعلم۔ اور ہمارے اصحاب نے کہا کہ مستحاضہ کا کسی فرض نماز کے لئے اس کے وقت سے پہلے وضو کرنا درست نہیں ہے۔ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ یہ ضرورۃً طہارت ہے تو یہ حاجت کے وقت سے پہلے جائز نہیں ہے۔ (شرح النووی علی مسلم، باب المستحاضہ وغسلها وصلاتہا، ج 4، ص 18، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

عند الماکیہ:

علامہ یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر مالکی فرماتے ہیں:
اگر خون حیض کی اکثر مدت سے تجاوز کر جائے تو وہ استحاضہ ہے۔ اور مستحاضہ عورت پاک عورت کی طرح نماز اور روزہ دونوں ادا کرے اور اس کا شوہر اس سے صحبت بھی کر سکتا ہے۔

حیض کے معاملہ میں عورتوں کی چند قسمیں ہیں، ایک وہ عورت ہے جس کے حیض کی ابھی ابتدا ہوئی ہے اگر وہ خون دیکھ لے تو پندرہ دنوں تک نماز نہ پڑھے اگر پورے پندرہ دنوں میں حیض ختم ہو یا اس سے کم میں تو وہ پورا حیض ہے، اس کی موجودگی میں عورت نماز نہیں پڑھے گی۔ اگر خون پندرہ دنوں سے تجاوز کر جائے تو وہ فاسد خون اور استحاضہ ہے۔ پندرہ دن مکمل ہو جائیں تو عورت غسل کرے اور نماز شروع کر دے اور اس کے شوہر کو صحبت کرنے کی اجازت ہے۔ اور اس کے احکام مستحاضہ عورت کے

احکام کی طرح ہیں۔ اور امام مالک کے نزدیک خون کی ابتدا ہوئی ہو یا عورت کے لئے مقررہ ایام ہوں دونوں کا حکم یکساں ہے۔ یہ ابن وہب کی امام مالک سے روایت ہے۔ اور اکثر اہل مدینہ اسی روایت پر ہیں۔ اور ان میں سے ایک عورت وہ ہے جس کے لئے کچھ ایام ہوں جن میں وہ خون دیکھتی ہے اور یہ ایام بدلتے رہتے ہوں اور عورت کے ایام (جن میں اسے خون آتا ہے) کبھی کم ہوتے ہوں اور کبھی زیادہ تو ایسی عورت جب خون دیکھ لے تو نماز نہ پڑھے اور جب طہر نظر آئے تو نماز پڑھے اس عورت کی طرح جس کے حیض کی ابتدا ہوئی ہو۔ (الکافی فی فقہ اہل المدینۃ ملخصاً، باب الحيض والاستحاضة والنفس، ج 1، ص 186 تا 189، مكتبة الرياض الحديثية، الرياض)

عند الحائض:

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں:

وہ عورت جو ایسا خون دیکھے جو نہ حیض ہو اور نہ نفاس اس کا حکم عبادات کے واجب ہونے اور ان کو ادا کرنے میں طاہرہ (پاک عورت) والا ہے۔ کیونکہ یہ غیر معتاد نجاست ہے تو یہ پیشاب کے قطرے جاری ہونے کے مشابہ ہے۔ اگر عورت کا حیض اس کے استحاضہ کے ساتھ مل گیا تو حیض کے ختم ہونے کے وقت عورت پر غسل فرض ہے کیونکہ حضرت فاطمہ بنت ابوجہش کی حدیث سے یہ ہی ثابت ہے۔

اور جب مستحاضہ عورت نماز کا ارادہ کرے تو اپنی فرج کو اور اس پر لگے ہوئے خون کو دھو لے یہاں تک کہ جب وہ صاف کر لے تو اپنی شرمگاہ پر روئی رکھے، پھر لنگوٹ باندھ لے اور لنگوٹ کے نیچے اور روئی کے اوپر کپڑا رکھ لے کیونکہ جب حضرت حمہ بنت جحش نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں خون کی زیادتی کی شکایت کرتے ہوئے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! مجھے بہت زیادہ اور شدت سے خون آتا ہے تو اس بارے میں مجھے کیا حکم فرماتے ہیں کہ اس نے تو مجھے روزوں اور نماز سے روک رکھا ہے، ارشاد فرمایا: میں تمہیں روئی رکھنے کا کہتا ہوں کہ یہ خون کو روک دے گی، انہوں نے عرض کیا: وہ اس سے زیادہ ہے، ارشاد فرمایا: تو لگام باندھ لو (یعنی روئی رکھ کر لنگوٹ باندھ لو)، عرض کیا: وہ اس سے (بھی) زیادہ ہے، ارشاد فرمایا: تو کپڑا رکھ لو (یعنی لنگوٹ کے نیچے اور روئی کے اوپر)۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں خون گراتی تھی تو حضرت ام سلمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق فتویٰ پوچھا اس پر آپ نے فرمایا: ((لنظر عدة

اللیالی والأیام التي كانت حیضهن من الشهر، قبل أن یصیبا الذی أصابها، فلتزل الصلاة، قدر ذلک من الشهر فإذا خلقت ذلک فلتغتسل، ثم تستقر بثوب، ثم تصل)) اسے چاہئے کہ مہینہ کے رات اور دن گن لے کہ جن میں اس بیماری کے لگنے سے پہلے اسے حیض آتا تھا اور پھر مہینہ میں اتنے دن نماز چھوڑ دے پھر جب یہ دن گزر جائیں تو غسل کرے اور کپڑے کا لنگوٹ باندھے پھر نماز پڑھتی رہے (اسے امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے)

اگر باندھنے میں کوتاہی کی وجہ سے وضو کے بعد خون نکل آیا تو دوبارہ وضو کرے کیونکہ یہ ایسا حدث ہے جس سے بچنا ممکن ہے۔ اور اگر کپڑا باندھنے میں کوتاہی نہ کی اور خون نکل آیا تو دوبارہ وضو کرنا ضروری نہیں ہے، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ((اعتکلت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرأة من أزواجه، فكانت ترى الدم، والصفرة والعلست تحتها، وهي تصلی)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی کسی زوجہ نے اعتکاف کیا تو وہ خون اور صفرہ کو دیکھتی تھیں اور اس حال میں نماز پڑھتی تھیں کہ تھاں ان کے نیچے ہوتا۔ اسے امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

نیز ایک وجہ یہ ہے کہ اس سے بچنا ناممکن ہے لہذا یہ ساقط ہے اور وہ عورت وقت نکلنے سے پہلے اپنی طہارت سے جتنے چاہے فرائض اور نوافل ادا کرے خواہ فرض نماز سے پہلے پڑھے یا بعد میں، اگر وقت ختم ہو گیا تو طہارت باطل ہو جائے گی اور دوسری نماز کے لئے دوبارہ طہارت حاصل کرے کیونکہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے فرمایا: ((اغتسلی ثم توضئی لكل صلاة وصلی)) ترجمہ: غسل کرو پھر ہر نماز کے لئے وضو کرو اور نماز پڑھو۔ امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ نیز یہ طہارت معذوری کی ضرورت طہارت ہے لہذا تیمم کی طرح وقت کے ساتھ خاص ہوگی۔ اور اگر وقت سے پہلے عورت نے وضو کر لیا تو وقت کے شروع ہوتے ہی تیمم کی طرح وضو بھی ٹوٹ جائے گا۔

اگر عورت کا خون وضو کے بعد ختم ہوا اور اس کی عادت تھی ایسے وقت میں ختم ہونے کی کہ جس میں نماز کی گنجائش نہیں تو اس کا ختم ہونا اثر انداز نہ ہوگا کیونکہ اس وقت میں نماز ممکن نہیں ہے۔ اور اگر اس کی کوئی عادت نہ ہو یا عورت کی عادت یہ ہو کہ اس کا خون ایسے وقت میں ختم ہوتا ہے کہ جس کے بعد نماز کی گنجائش ہے تو دوبارہ وضو کرنا ضروری ہے، اور اگر عورت نماز میں تھی تو نماز باطل ہو جائے گی کیونکہ خون کی معافی اس کے جاری ہونے کی ضرورت کی وجہ سے تھی تو خون کے ختم ہونے سے وہ ضرورت

بھی ختم ہو جائے گی۔ اور جس شخص کو پیشاب کے قطرے، مذی یا ریح کی بیماری ہو یا ایسا زخم ہو جس کا خون ختم نہیں ہوتا ان سب کے احکام اس بارے میں مستحاضہ عورت کی طرح ہیں مگر جس زخم کو باندھنا ممکن نہ ہو تو وہ اسی حالت میں نماز پڑھے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس حالت میں نماز پڑھی کہ آپ کے زخم سے خون بہہ رہا تھا۔

ہمارے علماء نے فرمایا کہ مستحاضہ عورت سے بغیر ضرورت کے وطی نہیں کی جائے گی کیونکہ استحاضہ کا خون حیض کے خون کی طرح فرج میں گندگی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا {هُوَ آذَىٰ فَاغْتَسِلُوا الْبَيْضَ فِي الْمَحِيضِ} (وہ ناپاکی ہے تو عورتوں سے الگ رہو حیض کے دنوں میں) تو حیض کے دنوں میں دور رہنے کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ حیض کا خون گندگی ہے۔ اور اگر شوہر کو اپنے اوپر زنا کا اندیشہ ہو تو وطی کرنا جائز ہے کیونکہ استحاضہ کا خون بڑھتا ہے تو اس سے بچنے میں مشقت ہوگی اور اس خون کے احکام نرم ہیں کیونکہ اس کے بارے میں حیض والے احکام ثابت نہیں ہیں۔ اور ابو الخطاب نے اس کے بارے میں امام احمد رضی اللہ عنہ سے دو روایتیں نقل کی ہیں: ایک روایت تو ہم نے ذکر کر دی اور دوسری روایت یہ ہے کہ اس عورت سے وطی مطلقاً حلال ہے کیونکہ بیویوں کے حلال ہونے کے بارے میں نص عام ہے۔ اور مستحاضہ کو حائضہ پر قیاس کرنا درست نہیں ہے کیونکہ اکثر احکام میں وہ حائضہ عورت کے مخالف ہے۔ نیز حائضہ عورت سے وطی کرنے کا ضرر بسا اوقات بچے کی طرف تجاوز کر جاتا ہے کیونکہ یہ قول ہے کہ بچہ مجذوم ہوگا مستحاضہ کا خون ایسا نہیں ہے۔

اور مستحاضہ کو ہر نماز کے لئے غسل کرنا مستحب ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ام حبیبہ بنت جحش کا مسلسل خون جاری ہوا تو آپ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس بارے میں دریافت کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو ہر نماز کے لئے غسل کرنے کا حکم دیا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اگر ایک غسل سے دو نمازوں کو جمع کر لے تو بہتر ہے کیونکہ روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمہ سے فرمایا: ((إِنْ قَوِيَ أَنْ تَوْخِرِي الظُّهْرَ وَتَعْجَلِي

المَصْرَ، ثُمَّ تَغْتَسِلِينَ حَتَّى تَطْلُعِينَ، وَتَصْلِيَنِ الظُّهْرَ وَالْمَصْرَ جَمِيعًا، ثُمَّ تَوْخِرِينَ الْمَغْرِبَ، وَتَعْجَلِينَ الْعِشَاءَ، ثُمَّ تَغْتَسِلِينَ وَتَجْمَعِينَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ، وَتَغْتَسِلِينَ مَعَ الصُّبْحِ، كَذَلِكَ فَافْعَلِي إِنْ قَوِيَ عَلَى ذَلِكَ بِوَاعْجَبِ الْأَمْرَيْنِ إِلَى)) ترجمہ: اگر تم اس بات کی طاقت رکھو کہ ظہر دیر سے اور عصر جلدی پڑھو تو پھر غسل کر کے پاک ہو جایا کرو اور ظہر اور عصر ایک ساتھ پڑھ لیا کرو، پھر مغرب دیر سے اور عشاء جلدی پڑھنے کی طاقت ہو تو پھر غسل کرو اور دو نمازیں جمع کرو، اور فجر کے ساتھ غسل کرو۔ اگر قادر ہو تو ایسا کر لیا کرو، دونوں کاموں میں مجھے یہ زیادہ پسند ہے۔

اور یہ صحیح حدیث ہے، اور اگر مستحاضہ ہر نماز کے وقت وضو کر لے تو اسے کفایت کرے گا۔

(الکافی فی فقہ الامام احمد، باب الحيض، ج 1، ص 149 تا 152، دار الكتب العلمية، بيروت)

94- بَابُ مَا جَاءَ عَنْ الْمُسْتَحَاضَةِ تَوَضُّأً لِكُلِّ صَلَاةٍ

مستحاضہ کے ہر نماز کے لیے وضو کرنے کے بارے میں

حدیث: حضرت عدی بن ثابت اپنے والد کے

واسطہ سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں، حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مستحاضہ کے بارے میں ارشاد فرمایا: وہ (مستحاضہ) ایام حیض یعنی ان دنوں میں جن میں اسے حیض آتا ہے نماز کو ترک کرے پھر غسل کرے اور ہر نماز کے لیے وضو کرے اور روزے رکھے اور نماز پڑھے۔

حدیث: علی بن حجر نے شریک کے واسطہ سے اسی

کے ہم معنی روایت کی ہے۔

امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: شریک ابویقظان سے

اس حدیث کو روایت کرنے میں متفرد ہے، میں نے امام محمد بخاری سے اس حدیث پاک کے بارے پوچھتے ہوئے سوال کیا کہ عدی بن ثابت نے اپنے والد اور دادا کے واسطہ سے اسے روایت کیا، ان کے دادا کا نام کیا ہے؟ امام بخاری کو ان کا نام معلوم نہ تھا، میں نے ان سے یحییٰ بن معین کا قول ذکر کیا کہ ان کا نام دینار ہے تو امام بخاری نے اس قول کو معتبر نہ جانا۔

امام احمد اور امام اسحق مستحاضہ کے بارے میں

126- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا شَرِيهٌ، عَنْ

أَبِي الْيُمُظَّانِ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي الْمُسْتَحَاضَةِ: تَدْعُ الصَّلَاةَ أَيَّامَ أَفْرَاقِهَا الَّتِي كَانَتْ تَحْبِضُ فِيهَا، ثُمَّ تَغْتَسِلُ وَتَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ، وَتَصُومُ وَتُصَلِّي.

127- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، أَخْبَرَنَا

شَرِيهٌ، نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ قَدْ تَفَرَّدَ بِهِ شَرِيهٌ، عَنْ أَبِي الْيُمُظَّانِ. وَسَأَلْتُ مُحَمَّدًا عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ، فَقُلْتُ: عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، جَدُّ عَدِيٍّ، مَا اسْمُهُ؟ فَلَمْ يَهْرِفْ مُحَمَّدٌ اسْمَهُ، وَذَكَرْتُ لِمُحَمَّدٍ قَوْلَ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ: أَنَّ اسْمَهُ دِينَارٌ، فَلَمْ يَجِبْ بِهِ. وَقَالَ أَحْمَدُ، وَاسْحَاؤُ، فِي الْمُسْتَحَاضَةِ: إِنْ اغْتَسَلَتْ لِكُلِّ صَلَاةٍ

ہوْ اَحْوَطُ لَهَا، وَاِنْ مَوَّضَأَتْ لِكُلِّ صَلَاةٍ اَجْزَأُهَا، وَاِنْ فرماتے ہیں کہ اگر یہ ہر نماز کے لیے غسل کرے تو اس کے لیے احوط ہے اور اگر ہر نماز کے لیے وضو کرے تو اس کے لیے کافی ہے۔
جَمَعَتْ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ يَغْتَسِلُ اَجْزَأُهَا۔
اور اگر دو نمازوں کو ایک غسل سے پڑھے تو بھی اسے کافی ہے۔

تخریج حدیث: 126 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب من قال تفتسل من طہر... الخ، 80 / 1 حدیث، 297 / 2 المكتبة
العصریہ، بیروت، سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب ما جاء فی المستحاضۃ المدنی... الخ، 1/204، رقم، 625 دار
احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی

شرح حدیث

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((حضرت عدی بن ثابت سے روایت ہے)) یہ عدی انصاری، کوئی اور ثقہ ہے، اس پر فرض کا الزام ہے ((وہ اپنے والد سے، وہ ان کے دادا سے راوی کہ یحییٰ بن معین نے کہا)) ”معین“ کے میم پر زبر ہے۔ آپ اپنے زمانہ کے امام الحفاظ ہیں ((کہ عدی کے دادا کا نام دینار ہے)) کہا گیا کہ ”ثابت“ ان کے دادا کا نام ہے، باپ کا نام قیس بن حطیم ہے ((وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے استحاضہ والی عورت کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ وہ اپنے حیض کے زمانہ میں نماز چھوڑ دیا کرے)) ”أقراء“ قرء کی جمع ہے، یہ حیض اور طہر میں مشترک ہے لیکن سیاق و سباق کی بناء پر یہاں اس سے حیض مراد ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ”قرء“ کا حقیقی معنی حیض ہے جیسا کہ ہمارا مذہب ہے اور امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے۔

((جن میں اسے حیض آتا تھا)) یعنی استحاضہ شروع ہونے سے پہلے ((پھر)) یعنی عادت کے اعتبار سے حیض کے زمانہ سے فارغ ہونے کے بعد ((نہائے)) یعنی ایک بار حیض کا غسل کرے ((اور ہر نماز کے وقت وضو کرے)) ایک روایت میں: ((لوقت کل صلوۃ)) کے الفاظ ہیں۔ ((اور روزہ رکھے)) فرض اور نفل ((اور نماز پڑھے)) فرض اور نفل۔ نماز سے پہلے روزہ کا ذکر کر کے اس طرف اشارہ فرمایا کہ اس باب میں روزہ کی اہمیت زیادہ ہے، یہی وجہ ہے کہ عورت پر ایام حیض کے روزوں کی قضاء لازم ہے، نمازوں کی نہیں۔ ((اس کو امام ترمذی اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے)) ابو داؤد نے فرمایا کہ یہ حدیث

ضعیف ہے۔ اور امام ترمذی نے فرمایا کہ میں نے اس حدیث کے بارے میں امام بخاری سے پوچھا، اور یہ حدیث اسی سند سے معلوم ہوئی ہے۔ لیکن امام ترمذی نے اس کو روایت کرنے کے بعد فرمایا کہ یہ حدیث ”حسن صحیح“ ہے۔

اور امام ابو داؤد نے اس حدیث کی صحت بیان کی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فاطمہ بنت ابوجہش سے فرمایا: ((تَوَضَّئِي لِكُلِّ صَلَاةٍ)) یعنی ہر نماز کے لئے وضو کرو۔ اس میں غسل کا ذکر نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ (ہر نماز کے لیے) غسل واجب نہیں ہے۔ اور علامہ نووی نے المجموع شرح المہذب میں فرمایا: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث کہ جب فاطمہ بنت ابوجہش کو حیض آیا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آپ کے بارے میں فرمایا ”حیض کے زمانہ کی نمازیں چھوڑ دے، پھر غسل کرے اور ہر نماز کے لئے وضو کرے“ اس حدیث کے ضعیف ہونے پر محدثین کا اتفاق ہے۔

سنن ابی داؤد اور شعب الایمان وغیرہ میں جو اس مضمون کی احادیث موجود ہیں کہ ”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت فاطمہ بنت ابی جہش کو ہر نماز کے لئے غسل کرنے کا حکم ارشاد فرمایا“ ان میں سے کوئی حدیث ثابت نہیں ہے۔ ہاں احادیث میں یہ الفاظ موجود ہیں: ((فَاغْتَسِلِي ثُمَّ صَلَّيْ، فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ)) یعنی غسل کر کے نماز پڑھو، چنانچہ آپ ہر نماز کے وقت غسل کرتیں۔ امام شافعی نے فرمایا کہ احادیث میں اس کا ذکر تو نہیں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت فاطمہ کو ہر نماز کے لئے غسل کا حکم دیا، ہاں آپ تبرعاً ہر نماز کے لئے غسل کیا کرتیں۔ اس سے اتنا ثابت ہوتا ہے کہ ہر نماز کے لئے غسل مستحب ہے۔ واجب ہونے کا حکم نہیں دے سکتے۔ ابن حجر نے ایسا ہی ذکر کیا۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب المستحاضہ، ج 2، ص 501، دار الفکر، بیروت)

95- باب فی الْمُسْتَحَاضَةِ أَنْ تَجْمَعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ بِغُسْلِ وَاحِدٍ

مستحاضہ کے دو نمازوں کو ایک غسل سے جمع کرنے کے بارے میں

حضرت حمزہ بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے

روایت ہے، فرماتی ہیں: مجھے بہت زیادہ اور شدت سے حیض آتا تھا، میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں مسئلہ پوچھنے اور اس کے بارے میں بتانے کے لیے حاضر ہوئی، میں نے آپ کو اپنی بہن زینب بنت جحش کے گھر میں پایا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! مجھے بہت زیادہ اور شدت سے حیض آتا ہے تو اس بارے میں مجھے کیا حکم فرماتے ہیں کہ اس نے تو مجھے روزوں اور نماز سے روک رکھا ہے، ارشاد فرمایا: میں تمہیں روٹی رکھنے کا کہتا ہوں کہ یہ خون کو روک دے گی، انہوں نے عرض کیا: وہ اسے زیادہ ہے، ارشاد فرمایا: تو لوگام باندھ لو (یعنی روٹی رکھ کر لنگوٹ باندھ لو)، عرض کیا: وہ اس سے (بھی) زیادہ ہے، ارشاد فرمایا: تو کپڑا رکھ لو (یعنی لنگوٹ کے نیچے اور روٹی کے اوپر)، عرض کیا: وہ اس سے (بھی) زیادہ ہے، میں تو خون میں بہ جاتی ہوں۔ تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں تمہیں دو باتیں بتاتا ہوں جو بھی کرو

گی

128- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو

عَامِرٍ الْقَعْدِيُّ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَرَبَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ
بْنِ عَقِيلٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ طَلْحَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ
بْنِ طَلْحَةَ، عَنْ أَبِيهِ حَفْصَةَ بِنْتِ جَحْشٍ، قَالَتْ: كُنْتُ
أُسْتَحَاضُ حَبِضَةً كَثِيرَةً شَدِيدَةً، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْتَعِينُهُ وَأُخْبِرُهُ، فَوَجَدْتُهُ فِي بَيْتِ أُخْتِي
زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُسْتَحَاضُ
حَبِضَةً كَثِيرَةً شَدِيدَةً، فَمَا تَأْمُرُنِي فِيهَا، فَقَدْ مَنَعْنِي
الصِّيَامَ وَالصَّلَاةَ؟ قَالَ: أَمْسِكِي لَكَ الْكُرْصَفَ، فَإِنَّهُ يَذِيبُ
الدَّمَ قَالَتْ: هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ، قَالَ: فَتَلْجَمِي قَالَتْ: هُوَ
أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ، قَالَ: فَاتَّخِذِي ثَوْبًا قَالَتْ: هُوَ أَكْثَرُ مِنْ
ذَلِكَ، إِنَّمَا أَتَجْعَلُ سَجًّا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
سَامِرُ! بِأَمْرَيْنِ: أَلَيْسَا صَغِيرَتَا أَجْزَاءِ عَنَلٍ، فَإِنْ قَوِيَتْ عَلَيْهِمَا
فَأَنْتِ أَغْلَمُ، فَقَالَ:

تمہیں کفایت کرے گا اور اگر دونوں کی استطاعت رکھتی ہو تو تم بہتر جانتی ہو پھر (مزید) ارشاد فرمایا: یہ شیطان کی طرف سے ایک ٹھوکرا ہے، پس علم الہی میں تم اپنے آپ کو چھ یا سات دن حائضہ سمجھو پھر غسل کرلو، پس جب تم سمجھو کہ پاک اور صاف ہو گئی ہو تو چوبیس یا تیس دن رات نمازیں پڑھو اور روزے رکھو اور نماز پڑھو کہ یہ تمہیں کافی ہے، اور ایسے ہی ان عورتوں کی طرح کرو جن کو وقت پر حیض آتا ہے اور مقررہ وقت پر پاک ہو جاتی ہیں، اگر تم ظہر کو مؤخر اور عصر کو جلدی پڑھ سکو تو غسل کر کے دونوں نمازیں پاک ہو کر پڑھو، پھر مغرب کی نماز کو مؤخر اور عشاء کی نماز میں جلدی کرتے ہوئے غسل کر کے دونوں نمازیں جمع کر کے پڑھو، اور صبح میں غسل کرو اور فجر کی نماز پڑھو، اسی طرح نماز پڑھتی رہو اور روزے رکھو اگر کر سکو۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: دونوں میں سے مجھے یہ طریقہ زیادہ پسند ہے

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح

ہے۔ یہ حدیث (تین راویوں) عبید اللہ بن عمرو رقی، ابن جریج اور شریک نے (مذکورہ سند) عن عبید اللہ بن محمد بن عقیل عن ابراہیم بن محمد بن طلحہ عن عمہ عمران عن امہ حمۃ روایت کی ہے۔ البتہ ابن جریج نے عمر بن طلحہ کہا ہے اور

إِنَّمَا هِيَ مِنْ كُفَّةِ الشَّيْطَانِ، فَتَحِيضُ سِتَّةَ أَيَّامٍ أَوْ سَبْعَةَ أَيَّامٍ فَيُحِيضُ اللَّهُ ثُمَّ اغْتَسِلِي، فَإِذَا مَرَّ أَتَيْتِ الْكَلْبَ فَدَّ طَهَرْتِ وَاسْتَنْقَأْتِ فَصَلِّي أَمْرًا وَعَشْرِينَ لَيْلَةً أَوْ ثَلَاثًا وَعَشْرِينَ لَيْلَةً وَأَيَّامَهَا، وَصُومِي وَصَلِّي، فَإِنَّ ذَلِكَ يُجْزِلُ، وَكَذَلِكَ فَافْعَلِي، كَمَا تَحِيضُ النِّسَاءَ وَكَمَا يَطْهَرْنَ، لِيَمِيقَاتِ حِيضِهِنَّ وَطَهْرِهِنَّ، فَإِنَّ قَوِيَّتَ عَلَى أَنْ تُؤَخِّرِي الظُّهْرَ وَتُجِلِّي الْعَصْرَ، ثُمَّ تَغْتَسِلِينَ حِينَ تَطْهَرِينَ، وَتُجِلِّي الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا، ثُمَّ تُؤَخِّرِينَ الْمَغْرِبَ، وَتُجِلِّيْنَ الْعِشَاءَ، ثُمَّ تَغْتَسِلِينَ، وَتَجْمَعِينَ بَيْنَ الصَّلَاةَيْنِ، فَافْعَلِي، وَتَغْتَسِلِينَ مَعَ الصُّبْحِ وَتُصَلِّيْنَ، وَكَذَلِكَ فَافْعَلِي، وَصُومِي إِنَّ قَوِيَّتَ عَلَى ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَهُوَ أَغْجَبُ الْأَمْرِ إِلَيَّ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَرَوَاهُ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو الرَّقِئِيِّ، وَابْنُ جُرَيْجٍ، وَشَرِيكٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ طَلْحَةَ، عَنْ عَمِّهِ عِمْرَانَ، عَنْ أُمِّهِ حَمَّةٍ، إِلَّا أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ يَقُولُ: عُمَرُ بْنُ طَلْحَةَ وَالصَّحِيحُ عِمْرَانُ بْنُ طَلْحَةَ. وَسَأَلْتُ مُحَمَّدًا عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ، فَقَالَ: هُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ. وَكَذَا قَالَ أَحْمَدُ

صحیح عمران بن طلحہ ہے، میں نے امام محمد بخاری سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن ہے اور ایسے ہی امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

امام احمد اور امام اسحق نے مستحاضہ کے بارے میں فرمایا کہ جب وہ اپنے حیض کے خون کو آنے جانے سے پہچانتی ہو کہ آتے وقت سیاہ رنگ کا ہوگا اور جاتے وقت زرد رنگ کا تو اس صورت میں فاطمہ بنت ابی حیش کی حدیث پر عمل ہوگا اور اگر مستحاضہ کے لیے ایام حیض معروف (متعین) ہوں تو وہ ایام حیض میں نمازیں ترک کر دے پھر غسل کرے اور ہر نماز کے لیے وضو کرے اور نماز پڑھے، اور اگر خون مسلسل آئے اور ایام حیض متعین نہ ہوں اور خون کے آنے جانے سے بھی حیض کا تعین نہ ہو سکے تو حنہ بنت جحش کی حدیث پر عمل ہوگا۔

اور امام شافعی نے فرمایا کہ جب مستحاضہ نے پہلی مرتبہ خون دیکھا اور بند نہ ہوا بلکہ مسلسل جاری رہا تو پندرہ دن کی نمازیں چھوڑے، اگر پندرہ دن یا کم میں بند ہو جائے تو یہ حیض کے دن ہوں گے، اگر اس سے آگے بڑھ جائے تو چودہ دن کی نماز قضا کرے اور آئندہ حیض کی کم از کم مدت یعنی ایک دن رات نماز چھوڑے گی۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: حیض کی کم از کم

بُنْ حَبْلٍ: هُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَقَالَ أَحْمَدُ، وَاصْحَاحُ فِي الْمُسْتَحَاضَةِ: إِذَا كَانَتْ تَعْرِفُ حَيْضَهَا بِاقْبَالِ الدَّمِ وَإِذْبَارِهِ، وَاقْبَالُهُ أَنْ يَكُونَ أَسْوَدَ، وَإِذْبَارُهُ أَنْ يَتَغَيَّرَ إِلَى الشُّمْرِقِ، فَالْحَكْمُ لَهَا عَلَى حَدِيثِ فَاطِمَةَ بِنْتِ أَبِي حَبِيشٍ، وَإِنْ كَانَتْ الْمُسْتَحَاضَةُ لَهَا أَيَّامٌ مَعْرُوفَةٌ قَبْلَ أَنْ تُسْتَحَاضَ، فَإِنَّهَا تَدْعُ الصَّلَاةَ أَيَّامَ أَقْرَانِهَا، ثُمَّ تَغْتَسِلُ وَتَوَضُّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَتُصَلِّي، وَإِذَا اسْتَمَرَّتْ بِهَا الدَّمُ وَلَمْ يَكُنْ لَهَا أَيَّامٌ مَعْرُوفَةٌ وَلَمْ تَعْرِفِ الْحَيْضَ بِاقْبَالِ الدَّمِ وَإِذْبَارِهِ، فَالْحَكْمُ لَهَا عَلَى حَدِيثِ حَمْنَةَ بِنْتِ جَحِيشٍ. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: الْمُسْتَحَاضَةُ إِذَا اسْتَمَرَّتْ بِهَا الدَّمُ فِي أَوَّلِ مَا رَأَتْ قَدَامَتْ عَلَى ذَلِكَ، فَإِنَّهَا تَدْعُ الصَّلَاةَ مَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ خَمْسَةِ عَشَرَ يَوْمًا، فَإِذَا طَهَّرَتْ فِي خَمْسَةِ عَشَرَ يَوْمًا، أَوْ قَبْلَ ذَلِكَ، فَإِنَّهَا أَيَّامٌ حَيْضٍ، فَإِذَا رَأَتْ الدَّمَ أَكْثَرَ مِنْ خَمْسَةِ عَشَرَ يَوْمًا، فَإِنَّهَا تَقْضِي صَلَاةَ مَرَّةٍ عَشَرَ

يَوْمًا، ثُمَّ تَدْعُ الصَّلَاةَ بَعْدَ ذَلِكَ أَقَلَّ مَا تَحِيضُ النَّسَاءُ، وَيَوْمًا وَلَيْلَةً. قَالَ أَبُو عِيْسَى: وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي أَقَلِّ الْحَيْضِ وَأَكْثَرِهِ: فَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: أَقَلُّ الْحَيْضِ ثَلَاثَةٌ وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةٌ. وَيَقُولُ سَمْعِيَانُ التَّوْمَرِيُّ: وَأَهْلُ الْكُوفَةِ: وَيَذُحُّ ابْنُ الْمُبَارَكِ، وَمَرْوِيُّ عَنْهُ خِلَافٌ هَذَا. وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْهُمْ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ: أَقَلُّ الْحَيْضِ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ وَأَكْثَرُهُ خَمْسَةُ عَشَرَ. وَيَقُولُ مَالِكٌ، وَالْأَوْزَاعِيُّ، وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ، وَأَبُو عُبَيْدَةَ.

زیادہ سے زیادہ مدت میں اہل علم کا اختلاف ہے، بعض اہل علم نے فرمایا کہ حیض کی مدت کم از کم تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے اور یہ امام سفیان ثوری اور اہل کوفہ کا قول ہے اور اسی کو امام عبد اللہ ابن مبارک نے لیا ہے اور ان سے اس کے خلاف بھی مروی ہے۔
اور بعض اہل علم جن میں عطاء ابن رباح بھی ہیں فرماتے ہیں کہ حیض کی مدت کم از کم ایک دن رات اور زیادہ سے زیادہ پندرہ دن ہے اور یہی قول امام اوزاعی، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام اسحاق اور امام ابو عبیدہ کا ہے۔

تخریج حدیث: 128 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب من قال اذا اقبلت الحيضة... الخ، 176 حدیث، 287 المكتبة
العصریہ، بیروت

شرح حدیث

امام جلال الدین سیوطی شافعی فرماتے ہیں:

((انما هي ركنة من الشيطان)) یعنی وہ تو شیطان کی طرف سے ایک چوکھ (ٹھوکر) ہے۔ نہایہ میں ہے: رکض کا لغوی معنی ایڑ لگانا اور پاؤں سے تکلیف دینا ہے جیسا کہ جانور کو ایڑ لگائی جاتی ہے اور اسے پاؤں سے تکلیف دی جاتی ہے، اس سے مقصود جانور کو اذیت و تکلیف دینا ہوتا ہے۔ حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ شیطان اس کے سبب عورت کو اس کے دینی امور مثلاً اس کے طہر اور نماز کے معاملہ میں اشتباہ میں ڈالنے کا راستہ پالیتا ہے یہاں تک کہ عورت کو اس کی عادت بھلا دیتا ہے۔ اور تقدیری عبارت یوں ہے "كأنه ركنة بالة من ركناته" یعنی گویا وہ شیطان کی چوکھوں میں سے ایک چوکھ ہے (اس کی حرکتوں میں سے ایک حرکت یا اس کے دھکوں میں سے ایک دھکا ہے۔)

(قوت المفتدی، ابواب الطہارۃ، ج 1، ص 88، جامعۃ ام القری، مکۃ المکرمہ)

حیض اور طہر کی اقل اور اکثر مدت

میں ائمہ اربعہ کی آراء

عند الاحناف:

علامہ ابو المعالی محمود بن احمد حنفی فرماتے ہیں:

ظاہر الروایۃ کے مطابق حیض کی کم سے کم مدت تین دن، تین راتیں ہیں۔ ظاہر الروایۃ کی دلیل حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((أَقْلُ الْحَيْضِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةُ أَيَّامٍ)) ترجمہ: حیض کی مدت کم سے کم تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہیں۔ اور حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ بنت حبیش سے فرمایا: ((دَعِي الصَّلَاةَ أَيَّامَ أَقْرَأْتِ)) ترجمہ: حیض کے ایام میں نمازیں چھوڑ دو۔ اور ”ایام“ جمع ہے اور جمع کا اطلاق کم از کم تین پر ہوتا ہے۔ اور حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، زید بن ثابت، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت معاذ، حضرت انس بن مالک، حضرت عائشہ، حضرت جابر، حضرت عبد اللہ، حضرت عثمان بن ابی العاص، حضرت اشقی رضی اللہ عنہم سے اسی طرح منقول ہے۔

اور وہ خون جو اکثر مدت حیض سے تجاوز کر جائے تو اس بارے میں کہنا یہ ہے کہ اکثر مدت حیض شرعاً مقدر ہے اور تقدیر شرعی اس سے مانع ہے کہ مافوق المقدر کا حکم مقدر والا ہو کہ اس طرح تو تقدیر کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا اور اس مقام پر احتیاج ہوگی کہ اکثر مدت حیض بیان کی جائے تو ہم کہتے ہیں کہ اکثر مدت حیض دس دن ہیں۔ امام شافعی نے فرمایا: حیض کی مدت زیادہ سے زیادہ پندرہ دن ہے۔ آپ کے خلاف ہماری دلیل حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔

(المحیط البرہانی فی الفقہ النعمانی، الفصل الثامن فی الحيض، ج 1، ص 209، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ زیلعی حنفی فرماتے ہیں:

(طہر کی کم از کم مدت پندرہ دن ہے) کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((أَقْلُ الْحَيْضِ ثَلَاثَةٌ وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةٌ وَأَقْلُ مَا بَيْنَ الْحَيْضَتَيْنِ خَمْسَةُ عَشْرَ يَوْمًا)) حیض کی کم سے کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے، اور دو حیضوں کے درمیان (طہر) کی مدت کم از کم پندرہ دن ہے۔ ایسا ہی الغایہ میں ذکر کیا ہے۔

اور اس پر صحابہ کرام علیہم الرضوان کا اجماع ہے، اور ایک دلیل یہ ہے کہ یہ لازم رہنے کی مدت ہے لہذا اقامت

(جوسفر کے مقابل ہے) کی طرح اس کی مدت کے ایام بھی پندرہ ہیں۔

(اور زیادہ سے زیادہ طہر کی کوئی مدت نہیں ہے) کیونکہ بسا اوقات ایک دو سال تک طہر کی حالت رہتی ہے اور حیض بالکل آتا ہی نہیں ہے لہذا اس کی مدت مقرر نہیں کی جاسکتی۔ مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا (مگر جب خون مسلسل آ رہا ہو تو طہر کی عادت کو مقرر کیا جائے گا) یعنی زیادہ سے زیادہ طہر کی کوئی حد نہیں ہے، ہاں اگر خون لگاتار جاری ہو تو عادت کو مقرر کرنے کی حاجت ہوگی تو اس عورت کے طہر کی مدت مقرر کی جائے گی۔

(تبیین الحقائق، الطہر المتخلل بین الدمین، ج 1، ص 62، المطبعة الکبریٰ الامیریہ، القاہرہ)

عند الشوافع:

علامہ سبکی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے عدد کے بارے میں نص فرمائی ہے کہ حیض کی کم از کم مدت ایک دن ہے۔ اور مختصر المزنی کے باب الحيض میں اور امام مزنی کی اکثر کتابوں میں یہ صراحت ہے کہ کم از کم حیض کی مدت ایک دن اور ایک رات ہے۔ اس کے بارے میں علماء کا تین طریقوں پر اختلاف ہے جن کو مصنف نے مع الدلائل ذکر کیا ہے: (1) ایک طریق یہ ہے کہ کم از کم مدت ایک دن ہے بغیر رات کے۔ (2) اور دوسرا طریق دو قول ہیں، ایک یہ ہے کہ ایک دن بغیر رات کے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ ایک دن اور ایک رات ہے۔ (3) اور تیسرا طریق یہ ہے کہ کم از کم ایک دن اور ایک رات ہے اور یہ ایک ہی قول ہے اور علماء کے اتفاق سے یہ صحیح ترین طریق ہے۔ اور یہ طریق امام مزنی، ابو العباس بن سیرین اور جمہور علماء کا قول ہے۔ اور بہت سے متاخرین علماء نے اس پر جزم کیا۔ محالی اور ابن الصباغ سے اکثر علماء نے اس کو نقل کیا ہے۔

شیخ ابو حامد اور دیگر علماء نے فرمایا کہ جس نے یہ کہا کہ اس کے بارے میں دو قول ہیں اس کا قول درست نہیں ہے کیونکہ اعتبار وجود کا ہے تو اگر ایک دن میں وجود ثابت ہو جائے تو وہ معین ہو جائے گا۔ علماء نے دوسری وجہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ جب ان کے دو کلاموں کو دو حالتوں پر محمول کرنا ممکن ہو تو دو قولوں پر محمول کرنے سے بہتر ہے، اسی طرح ہر اجتہادی مسئلہ میں ہوگا جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دو حدیثوں کو دو حالتوں پر محمول کرتے ہوئے ان میں تطبیق دینا ممکن ہو تو یہ نسخ اور تعارض پر مقدم ہوگا۔ شیخ ابو حامد اور امام الحرمین وغیرہ نے ایک دن کے ساتھ جزم کرنے کے طریقہ کو ضعیف کہا کیونکہ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ”ایک دن“ بطور اختصار کہ صرف مسائل عدد میں فرمایا ہے اور جب حیض کے باب میں کم از کم حیض کی حد بندی

کرتے ہوئے ان کا رد کرنا چاہا جنہوں نے کہا کہ حیض کی کم از کم مدت تین دن ہے تو امام شافعی نے فرمایا کہ حیض کی کم از کم مدت ایک دن اور ایک رات ہے، پس امام شافعی کی اس تحقیق پر اعتماد کرنا ضروری ہوا جو آپ نے مقام تحدید میں فرمائی ہے۔ ہمارے مذہب میں یہ ہی مشہور ہے اور ہمارے علماء کی کتب میں یہ ہی موجود ہے۔

امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری نے اپنی کتاب اختلاف الفقہاء میں فرمایا کہ مجھے ربیع نے امام شافعی کے حوالہ سے بیان کیا کہ حیض ایک دن اور اس سے کم یا زیادہ ہوتا ہے۔ امام طبری بیان کرتے ہیں کہ مجھے ربیع نے بیان کیا کہ امام شافعی کا آخری قول یہ ہے کہ کم از کم حیض ایک دن اور ایک رات ہے، اھ۔

اور ہمارے فقہاء کے نزدیک درست یہ ہے کہ کم از کم حیض کی مدت ایک دن اور ایک رات ہے۔ تفریع اور عمل اسی پر ہیں اور اس کے سوا سب اقوال اسی کی تاویل میں ہیں۔ اور امام شافعی کی نص سے اس کی دلیل دو چیزیں ہیں: ایک یہ کہ آپ نے اپنی اکثر کتابوں میں اور اس کے مقام میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اور دوسری چیز یہ ہے ابن جریر جیسے ثقہ نے ذکر کیا ہے کہ یہ آپ کا آخری قول ہے۔

(دوسرا مسئلہ) ہمارے علماء کا اتفاق ہے کہ حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ دن ہیں۔

(تیسرا مسئلہ) غالب طور پر خواتین میں جو حیض کی مدت پائی جاتی ہے وہ چھ یا سات دن ہے۔

(چوتھا مسئلہ) دو حیض کے درمیان طہر فاصل کی کم از کم مدت پندرہ دن ہیں، کیونکہ یہ کم از کم وہ مقدار ہے جس

کا وجود ثابت ہے اور بالاتفاق زیادہ سے زیادہ طہر کی کوئی حد نہیں ہے۔

(المجموع شرح المہذب، ج 2، ص 375، 376، دار الفکر، بیروت)

عند الحائض:

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں:

(کم از کم حیض کی مدت ایک دن اور ایک رات ہے، اور زیادہ سے زیادہ حیض کی مدت پندرہ دن ہے) امام ابو عبد اللہ احمد بن حنبل کا یہ ہی صحیح مذہب ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ شریعت میں حیض کا لفظ بغیر کسی قید کے وارد ہوا ہے، اور حیض کی نہ لغت میں کوئی حد ہے نہ شریعت میں، لہذا اس کی حد بندی کے لئے عرف و عادت کی طرف رجوع کرنا واجب ہے جیسا کہ قبضہ، احراز اور تفرق اور ان کے امثال میں عرف و عادت ہی کو دلیل بنایا جاتا ہے، اور حیض میں ایک دن کی عادت بھی پائی گئی

ہے۔ عطاء نے کہا: میں نے بعض عورتوں کو دیکھا جن کو ایک دن حیض آتا ہے اور بعض کو دیکھا جن کو پندرہ دن حیض آتا ہے۔ امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ شریک سے روایت کی، آپ کہتے ہیں ہمارے پاس ایک عورت تھی جس کو ہر مہینہ پندرہ دن مسلسل حیض آتا تھا۔ امام ابن منذر نے امام اوزاعی کے حوالہ سے ذکر کیا کہ ہمارے ایک ایسی عورت ہے جس کو صبح حیض اور شام کو طہر آتا ہے، علماء نے فرمایا کہ وہ حیض کے وقت کی نماز چھوڑ دے۔ اور امام شافعی نے فرمایا: مجھے ایک عورت کے حوالہ سے بتایا گیا کہ اسے کبھی ایک دن سے زیادہ حیض نہیں آیا، اور چند عورتوں کے حوالہ سے یہ خبر ملی کہ انہیں ہمیشہ تین دن سے کم حیض آیا کرتا۔

(المغنی لابن قدامہ، اقل الحیض الخ، ج 1، ص 225، 224، مکتبۃ القاہرہ)

مزید فرماتے ہیں:

دو حیض کے درمیان طہر کی کم از کم مدت تیرہ دن ہیں کیونکہ امام احمد کے اس کے بارے مختلف اقوال نہیں ہیں کہ عدت ایک مہینے میں ختم ہو جاتی ہے جبکہ اس پر گواہی قائم ہو جائے۔۔۔ اور امام مالک، امام ثوری، امام شافعی اور امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک طہر کی کم از کم مدت پندرہ دن ہے۔ اور ابو ثور نے ذکر کیا ہے کہ اس بارے میں علماء کا اختلاف نہیں ہے۔

ہماری دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک عورت آپ کی خدمت میں آئی جس کو اس کا شوہر طلاق دے چکا تھا، پس اس عورت نے کہا کہ مجھے ایک ماہ میں تین حیض آچکے ہیں اور ہر حیض کے بعد مجھے طہر بھی آیا ہے اور میں نے نماز بھی پڑھی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت شریح سے فرمایا: تم اس مسئلہ میں بولو، حضرت شریح نے کہا: اگر وہ اپنے گھر میں سے ایسے گواہ کولائے کہ جس کا دین اور امانت پسندیدہ ہو اور وہ یہ گواہی دے کہ اس کو تین حیض آچکے ہیں اور ہر حیض کے بعد اس کا طہر گزر چکا ہے جس میں یہ نماز پڑھتی تھی تو اس کی گواہی قبول کر لی جائے گی ورنہ تو وہ جھوٹی ہے، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت شریح کی بات سن کر فرمایا: یہ اچھا فیصلہ ہے۔

اور یہ بات تو قیفاً (شارع سے سن کر) ہی کی جاسکتی ہے اور دوسری بات یہ کہ یہ فیصلہ اس دور میں لوگوں تک پہنچا مگر اس کے خلاف کسی نے کہا ہو! ہمیں معلوم نہیں۔ اسے امام احمد نے اپنی سند سے روایت کیا ہے اور یہ صورت میں اسی طرح ممکن ہے کہ اقل طہر میں ہمارا قول تیرہ دن اور اقل حیض میں ہمارا قول ایک دن رات تسلیم کیا جائے۔

اور یہ حد بندی دو حیض کے درمیان طہر کے بارے میں ہے اور رہا وہ طہر جو ایک حیض کے دوران آئے تو اس میں کوئی وقت مقرر نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: بہر حال اگر عورت بحرانی خون (یعنی وہ خون جو اچانک

پیدا ہو جائے) دیکھے تو نماز نہ پڑھے۔ اور جب ایک ساعت طہر دیکھے تو غسل کرے۔ اور یہ نقل کیا گیا ہے کہ طہر جب ایک دن سے کم ہو تو اس کی طرف دھیان نہیں دیا جائے گا کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: تم جلدی نہ کیا کرو حتیٰ کہ تم خالص سفیدی دیکھو۔ نیز خون کبھی جاری ہوتا ہے اور کبھی رک جاتا ہے لہذا صرف خون رک جانے سے طہر ثابت نہ ہوگا جیسا کہ اگر ایک ساعت سے کم رک جائے۔ (المغنی لابن قدامہ، اقل الطہرین الحیضتین، ج 1، ص 225، 226، مکتبۃ القاہرہ)

عند الماکیہ:

علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں:

امام مالک کے نزدیک حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ دن ہے، امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہیں۔ اور امام مالک کے نزدیک کم از کم حیض کی کوئی مدت نہیں ہے یہاں تک کہ ایک مرتبہ جو خون نکل آئے امام مالک کے نزدیک وہ بھی حیض ہے البتہ طلاق کی عدت جب حیض سے ہو تو اس خون کا شمار نہ ہوگا۔ اور طہر کی کم از کم مدت میں امام مالک کے مختلف اقوال ہیں: ایک قول دس دن کا ہے، ایک قول آٹھ دن کا ہے اور ایک قول پندرہ دن کا ہے اور اس قول کو بغدادی مالکیوں نے اختیار کیا ہے۔ اور زیادہ سے زیادہ طہر کی کوئی مدت نہیں ہے۔

(بدایۃ المجتہد، الباب الاول انواع الدماء الخ، ج 1، ص 56، دار الحدیث، القاہرہ)

مزید فرماتے ہیں:

حیض کی اقل اور اکثر مدت اور طہر کی اقل مدت میں فقہاء کے جتنے اقوال ہیں ان کے لئے تجربہ اور عادت کے سوا کوئی مستند دلیل نہیں ہے اور جس نے جو قول اختیار کیا ہے وہ اس پر تجربہ کے ذریعہ مطلع ہوا۔ اور عورتوں میں ان کے مختلف ہونے کی وجہ سے یہ بہت مشکل ہے کہ اکثر عورتوں میں ان چیزوں کی حدود تجربہ سے معلوم کی جائے۔ تو اس میں وہ اختلاف واقع ہوا جو ہم نے ذکر کیا۔

بالجملہ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ جب حیض کی مدت سے زیادہ دیر تک خون جاری رہے تو استحاضہ ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ بنت ابی حمیش سے فرمایا: ((فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةَ فَأَنْزِلِي كُمِي الصَّلَاةِ، فَإِذَا ذَهَبَ قَدْزُهَا فَأَغْسِلِي عَنِّي الدَّمَ وَصَلِّي)) ترجمہ: جب حیض آئے تو نماز کو چھوڑ دو، اور جب چلا جائے تو اپنے جسم سے خون دھو کر نماز شروع کر دو۔ (بدایۃ المجتہد، الباب الاول انواع الدماء الخ، ج 1، ص 57، دار الحدیث، القاہرہ)

مستحاضہ کب غسل کرے گی:

عند الاحتاف:

علامہ بدرالدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

مستحاضہ پر کسی نماز کے لئے یا کسی وقت غسل واجب نہیں مگر حیض کے اختتام کے وقت ایک بار غسل واجب ہے، جمہور علماء کا یہ ہی قول ہے اور حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم سے یہ ہی مروی ہے۔ حضرت عروہ، ابوسلمہ، امام مالک، امام ابوحنیفہ اور امام احمد کا یہ ہی نظریہ ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر، عطاء بن ابی رباح اور عبداللہ بن زبیر کا مذہب یہ ہے کہ مستحاضہ پر ہر نماز کے لئے غسل کرنا واجب ہے، اور یہ حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی مروی ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب الاستحاضة، ج 3، ص 277، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

صدر الشریعہ مفتی امجد علی اعظمی فرماتے ہیں:

”استحاضہ والی اگر غسل کر کے ظہر کی نماز آخر وقت میں اور عصر کی وضو کر کے اول وقت میں اور مغرب کی غسل کر کے آخر وقت میں اور عشاء کی وضو کر کے اول وقت میں پڑھے اور فجر کی بھی غسل کر کے پڑھے تو بہتر ہے اور عجب نہیں کہ یہ ادب جو حدیث میں ارشاد ہوا ہے اس کی رعایت کی برکت سے اس کے مرض کو بھی فائدہ پہنچے۔“

(بہار شریعت، حصہ 2، ص 387، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

حدیث کا ظاہر اختیار دینا ہے۔ اسی لئے ہمارے ائمہ میں سے امام طحاوی نے فرمایا: ہر ایک کی طرف علماء گئے۔ اور ہمارے نزدیک یہ منسوخ ہے یا دونوں صورتوں میں غسل کا حکم علاج پر محمول ہے تاکہ خون کی قوت اور کثرت ختم ہو جائے۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب المستحاضہ، ج 2، ص 504، دار الفکر، بیروت)

عند الشوافع:

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

مستحاضہ پر کسی نماز کے لئے اور کسی وقت غسل واجب نہیں ہے مگر حیض کے ختم ہونے پر ایک بار غسل واجب ہے،

متقدمین اور متاخرین علماء میں سے اکثر کا یہ ہی قول ہے۔ حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم سے یہ ہی منقول ہے۔ حضرت عروہ بن زبیر، حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن، امام مالک، امام ابوحنیفہ، امام احمد کا یہ ہی نظریہ ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن زبیر اور حضرت عطاء بن ابی رباح نے فرمایا کہ عورت پر واجب ہے کہ ہر نماز کے وقت غسل کرے۔ حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے یہ ہی منقول ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ روزانہ ایک بار غسل کرے۔ حضرت سعید بن مسیب اور حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ حائضہ عورت نماز ظہر سے نماز ظہر تک ہمیشہ غسل کرے۔ واللہ اعلم۔ جمہور کی دلیل یہ ہے کہ کسی چیز کا واجب نہ ہونا اصل ہے تو جب تک شریعت سے کسی چیز کا وجوب ثابت نہ ہوگا وہ چیز واجب نہیں ہوگی۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ثابت نہیں ہے کہ آپ نے عورت کو غسل کا حکم دیا ہو مگر حیض کے اختتام پر ایک بار غسل کا حکم فرمایا ہے۔

(شرح النووی علی مسلم، باب المستحاضہ وغسلها وصلاتها، ج 4، ص 19، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

عند المالکیہ:

علامہ یوسف بن عبداللہ بن محمد بن عبدالبر مالکی فرماتے ہیں:

اگر حیض کا خون ختم ہو جائے اور استحاضہ کا خون آجائے تو ایسی عورت غسل کرے گی جیسا کہ حائضہ جب پاک ہو تو غسل کرتی ہے، اسی طرح جس عورت کا حکم حیض سے استحاضہ کی طرف منتقل ہو جائے تو وہ غسل کرے گی۔ اور استحاضہ والی عورت پر کوئی غسل نہیں ہے اور وہ ہر نماز کے لئے وضو کرے۔ اور امام مالک کے نزدیک اس پر وضو واجب نہیں ہے البتہ اس کے لئے وضو کر لینا بہتر ہے۔ اور آپ کے علاوہ دیگر اہل مدینہ کے نزدیک اس پر وضو واجب ہے۔ اور اگر مستحاضہ کو اپنی بیماری سے افاقہ ہو گیا اور استحاضہ کا خون ختم ہو گیا تو اس پر غسل واجب نہیں ہے۔ اور بعض علماء کے نزدیک غسل مستحب ہے۔ اور امام مالک سے یہی مروی ہے۔

(الکافی فی فقہ اہل المدینہ، باب الحيض الاستحاضة والنفاس، ج 1، ص 189، مكتبة الرياض الحديث، الرياض)

عند الحنابلہ:

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں:

مستحاضہ عورت کو ہر نماز کے لئے غسل کرنا مستحب ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: ((انام

حبیبة استحيضت، فسألت النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ لِكُلِّ صَلَاةٍ)) ترجمہ: حضرت ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مسلسل خون جاری ہوا تو آپ نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس بارے میں دریافت کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو ہر نماز کے لئے غسل کرنے کا حکم دیا۔ اس کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اگر ایک غسل سے دو نمازیں پڑھ لے تو بہتر ہے کیونکہ روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمہ سے فرمایا: ((إِنْ قَوِيَ أَنْ تُوَخَّرِيَ الظُّهْرَ وَتَعْجَلِي الْعَصْرَ، ثُمَّ تَغْتَسِلِينَ حَتَّى تَطْمَرِينَ، وَتَغْتَسِلِينَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعاً، ثُمَّ تُوَخَّرِينَ الْمَغْرِبَ، وَتَعْجَلِينَ الْعِشَاءَ، ثُمَّ تَغْتَسِلِينَ وَتَجْمَعِينَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ، وَتَغْتَسِلِينَ مَعَ الصَّبْحِ، كَذَلِكَ فَافْعَلِي إِنْ قَوِيَ عَلَى ذَلِكَ هُوَ أَعْجَبُ الْأَمْرِ إِلَى)) ترجمہ: اگر تم اس بات کی طاقت رکھو کہ ظہر دیر سے اور عصر جلدی پڑھو تو پھر غسل کر کے پاک ہو جایا کرو اور ظہر اور عصر ایک ساتھ پڑھ لیا کرو، پھر مغرب دیر سے اور عشاء جلدی پڑھنے کی طاقت ہو تو پھر غسل کرو اور دو نمازیں جمع کرو، اور فجر کے ساتھ غسل کرو۔ اگر قادر ہو تو ایسا کر لیا کرو، دونوں کاموں میں مجھے یہ زیادہ پسند ہے۔ اور یہ صحیح حدیث ہے۔ اور اگر مستحاضہ ہر نماز کے وقت وضو کر لے تو اسے کفایت کرے گا۔

(الکافی فی فقہ الامام احمد، باب الحيض، ج 1، ص 152، 151، دار الكتب العلمية، بيروت)

96- بَابُ مَا جَاءَ فِي الْمُسْتَحَاضَةِ أَنَّهَا تَغْتَسِلُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ

اس بارے میں کہ مستحاضہ ہر نماز کے وقت غسل کرے گی

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے

فرماتی ہیں: حضرت ام حبیبہ بنت جحش نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال پوچھتے ہوئے عرض کیا: میں مستحاضہ ہوں پاک نہیں رہتی تو کیا نماز چھوڑ دوں؟ ارشاد فرمایا: نہیں، یہ تو صرف ایک رگ (کاخون) ہے، غسل کرو پھر نماز پڑھو، لہذا وہ ہر نماز کے لیے غسل کرتی تھیں۔

قتیبہ کہتے ہیں کہ لیث نے کہا: ابن شہاب نے یہ ذکر نہیں کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ام حبیبہ کو حکم دیا کہ وہ ہر نماز کے لیے غسل کریں بلکہ یہ ایسی چیز ہے جو وہ از خود کرتی تھیں۔

امام ابویسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث اس طرح بھی

مرودی ہے عن الزہری عن عمرہ عن عائشہ قالت استفتت ام حبیبہ بنت جحش۔ بعض اہل علم نے فرمایا کہ مستحاضہ ہر نماز کے لیے غسل کرے گی۔ امام اوزاعی نے عن الزہری عن عمروہ وعمرہ عن عائشہ روایت کی ہے۔

129- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ

ابنِ شِهَابٍ، عَنْ عُمَرَوَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: اسْتَفْتْتُ أُمَّ حَبِيبَةَ ابْنَةَ جَحْشٍ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: إِنِّي اسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ، أَفَادْعُ الصَّلَاةَ؟ قَالَ: لَا، إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ، فَاغْتَسِلِي ثُمَّ صَلِّي فَكَأَنَّهُ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ صَلَاةٍ. قَالَ اللَّيْثُ: لَمْ يَذْكُرْ ابْنُ شِهَابٍ، أَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أُمَّ حَبِيبَةَ أَنْ تَغْتَسِلَ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَلَكِنَّهُ شَيْءٌ فَعَلَتْهُ هِيَ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: وَزُرْعِيُّ هَذَا الْحَدِيثُ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُمَرَوَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: اسْتَفْتْتُ أُمَّ حَبِيبَةَ بِنْتَ جَحْشٍ. وَقَدْ قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: الْمُسْتَحَاضَةُ تَغْتَسِلُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ. مَرْوَاهُ الْأَوْزَاعِيُّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُمَرَوَ، وَعُمَرَةُ، عَنْ عَائِشَةَ.

تخریج حدیث: 129 صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب المستحاضۃ وغسلها... الخ، 1/263 حدیث، 334 دار احیاء التراث

العربی، بیروت

شرح حدیث

علامہ بدرالدین عینی حنفی اس حدیث پاک کی شرح فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

((حضرت ام حبیبہؓ پھر ہر نماز کے لئے غسل کرتی تھیں)) کہا گیا کہ یہ راوی کا اپنا قول ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ ہر نماز کے وقت فرج سے خون دھولیتیں، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا مشہور مذہب یہ ہے کہ مستحاضہ پر ہر نماز کے لئے غسل فرض نہیں ہے۔ اس قول کے صحیح ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((هَذَا عَرَقٌ)) یعنی یہ رگ کا خون ہے۔ اور رگ کا خون نکلنے سے غسل واجب نہیں ہوتا۔

کہا گیا ہے: یہ حدیث حضرت فاطمہ بنت ابوجہش کی حدیث سے منسوخ ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال ظاہری کے بعد حضرت فاطمہ کی حدیث کے مطابق فتویٰ دیا (کہ وہ ہر نماز کے لئے وضو کرے) اور حضرت ام حبیبہ کی حدیث کی مخالفت کی، اسی وجہ سے ابو محمد الاشعری نے کہا ہے کہ فاطمہ کی حدیث استحاضہ کے باب میں سب سے صحیح حدیث ہے۔ اور امام شافعی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف حضرت فاطمہ کو حکم دیا کہ وہ غسل کر کے نماز پڑھا کریں، اور آپ ہر نماز کے لئے نفلی طور پر غسل کرتی تھیں۔ اور لیث بن سعد نے اپنی روایت کے متعلق اسی طرح ذکر کیا ہے جو کہ صحیح مسلم میں موجود ہے۔

اور ابن شہاب زہری نے یہ ذکر نہیں کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ہر نماز کے لئے غسل کرنے کا حکم دیا تھا لیکن وہ اپنے طور پر ہر نماز کے لئے غسل کرتی تھیں۔

اور جمہور فقہاء کا بھی یہی مذہب ہے کہ مستحاضہ پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ ہر نماز کے لئے غسل کرے، لیکن اس پر یہ واجب ہے کہ وہ ہر نماز کے لئے وضو کرے سوائے استحاضہ کے معاملہ میں متحیرہ عورت کے۔

علامہ خطابی نے فرمایا: یہ حدیث مختصر ہے، اس میں اس عورت کے بارے میں کوئی تفصیل مذکور نہیں ہے، نہ اس کے معاملہ اور کیفیت کا بیان ہے۔ اور استحاضہ والی عورت پر ہر نماز کے لئے غسل واجب نہیں ہے، ہر نماز کے لئے غسل کا حکم صرف اس عورت کے لئے ہے جو خون میں تمیز نہ کر پائے کہ یہ حیض کا ہے یا استحاضہ کا، یا اس کے حیض کے ایام مقرر تھے لیکن وہ ان ایام کو، ان کے وقت کو اور ان کی تعداد کو بھول گئی تو جب ایسا ہے تو وہ کوئی نماز نہیں چھوڑے گی اور اس پر لازم ہے کہ ہر نماز کے وقت غسل کرے کیونکہ ممکن ہے کہ وہ وقت خون کے انقطاع کے زمانہ سے متصل ہو اور اس وقت تو اس پر غسل واجب ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب عرق الاستحاضہ، ج 3، ص 312، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

97- بَابُ مَا جَاءَ فِي الْحَائِضِ أَنَّهَا لَا تَقْضِي الصَّلَاةَ

اس بارے میں کہ حائضہ نماز قضا نہیں کرے گی

130- حَدَّثَنَا مُصْبِيئُهُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ مُعَاذَةَ أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: أَتَقْضِي إِحْدَانَا صَلَاتَهَا أَيَّامَ حَيْضِهَا؟ فَقَالَتْ: أَحْزَرُ مِرَّةً أَنْتِ؟ قَدْ كُنْتُ إِحْدَانًا تَحِيضُ فَلَا تُؤْمَرُ بِقَضَائِهِ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَقَدْ مَرُورَى عَنْ عَائِشَةَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ أَنَّ الْحَائِضَ لَا تَقْضِي الصَّلَاةَ. وَهُوَ قَوْلُ عَائِشَةَ الْمُتَّبَعُ لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمَا فِي أَنَّ الْحَائِضَ تَقْضِي الصَّلَاةَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ.

حضرت معاذہ سے روایت ہے، ایک عورت نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سوال پوچھا: کیا ہم ایام حیض کی نمازیں قضا کریں گی تو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: کیا تو حُروریہ (خارجیہ) ہے (خارجیوں کو حُروری بھی کہا جاتا ہے کیونکہ ان کا سب سے پہلے اجتماع حروراء نامی گاؤں میں ہوا تھا)، ہم میں سے کسی کو حیض آتا تھا تو اسے قضا کا حکم نہیں دیا جاتا تھا۔

امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کئی طرق سے مروی ہے کہ حائضہ نماز قضا نہیں کرے گی، جمہور فقہاء کا یہی قول ہے ان کے مابین اس میں اختلاف نہیں کہ حائضہ روزہ قضا کرے گی اور نماز قضا نہیں کرے گی۔

تخریج حدیث 130: صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب وجوب قضاء الصوم... الخ، 562/1، حدیث 533، دار احیاء التراث العربی، بیروت

شرح حدیث

علامہ بدرالدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

((کیا تم حروریہ ہو)) حروریہ میں حروراء کی طرف نسبت ہے، یہ کوفہ کے قریب ایک بستی ہے، اس جگہ سب سے پہلا خوارج کا اجتماع ہوا تھا۔ اور ہروی نے کہا کہ اس بستی میں انہوں نے ایک دوسرے سے معاہدے کئے تو اس بستی کی طرف ان کو منسوب کر دیا گیا۔

حضرت عائشہ کے کلام کا معنی یہ ہے کہ کیا تم خارجیہ ہو، کیونکہ خوارج کی ایک جماعت یہ کہتی تھی کہ ایام حیض میں عورت کی جو نمازیں فوت ہو جائیں طہر کے بعد ان نمازوں کی قضا کرنا واجب ہے اور یہ اجماع کے خلاف ہے۔

اور حروریہ کے بڑے بڑے چھ فرقے ہیں (1) ازرقہ (2) صفریہ (3) مجدات (4) عجارہ (5) اباضیہ (6) ثعالیہ۔ اور باقی سب فرقے ان ہی کی شاخیں ہیں۔ اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف خروج کیا تھا، یہ لوگ حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر تبرا کرتے تھے اور اس کو ہر طاعت پر مقدم سمجھتے اور اس کے علاوہ نکاح کو صحیح نہ قرار دیتے، ان لوگوں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلاف خروج اس وقت کیا جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حکم بنایا تھا، ان لوگوں نے اس معاملہ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر انکار کیا اور بولے کہ آپ نے اللہ کے معاملہ میں شک کیا اور اپنے دشمن کو حکم بنایا ہے، جھگڑا طوالت اختیار کر گیا اور پھر ایک دن یہ لوگ آٹھ ہزار کے لشکر کے ساتھ حضرت علی کے خلاف نکلے، ان کا امیر ابن الکوا عبد اللہ تھا، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کی طرف حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو بھیجا، انہوں نے ان سے مناظرہ کیا تو ان میں سے دو ہزار نے توبہ کر لی اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ مل گئے، باقی چھ ہزار کے خلاف حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نکلے اور ان سے جہاد کیا اور انہیں قتل کیا۔ یہ لوگ دینی معاملات میں بہت زیادہ شدت کرتے تھے اور ان کی اسی شدت دین میں سے ایک یہ تھا کہ حائضہ عورت پر حالت حیض کی چھوٹی ہوئی نماز بعد میں پڑھنا ضروری قرار دیتے تھے اور کہتے تھے کہ کتاب اللہ میں اس کو ساقط نہیں کیا گیا۔

(عمدة القاری، شرح صحیح بخاری، باب لا تقضی الحائض الصلاة، ج 3، ص 300، 301، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

مزید فرماتے ہیں:

بعض اسلاف نے کہا ہے کہ حائضہ عورت نماز کے وقت وضو کرے اور قبلہ رو بیٹھ کر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتی رہے۔ حضرت عقبہ بن عامر اور کھول سے یہ ہی منقول ہے۔ اور حضرت کھول نے کہا کہ حیض کے ایام میں مسلمان عورتوں کا یہ طریقہ رہا ہے۔ اور عبدالرزاق نے کہا کہ مجھے یہ خبر پہنچی کہ حائضہ عورت کو ہر نماز کے وقت اس کا حکم دیا جاتا تھا۔ اور عطاء نے کہا کہ مجھے اس حوالہ سے کوئی خبر نہیں پہنچی البتہ یہ اچھا کام ہے۔ اور ابو عمر نے کہا کہ فقہاء کی ایک جماعت کے نزدیک یہ حکم متروک ہے بلکہ ان کے نزدیک یہ مکروہ ہے۔ ابو قلابہ نے کہا کہ ہم نے اس بارے میں دریافت کیا تو اس کی کوئی اصل نہ پائی۔ اور سعید بن عبدالعزیز نے کہا کہ ہمیں اس طریقہ کا علم نہیں ہے اور ہمارے نزدیک یہ مکروہ ہے۔

احناف کی معیۃ المفتی میں ہے: حائضہ عورت کے لئے مستحب ہے کہ ہر نماز کے وقت وضو کر کے مسجد بیت میں بیٹھ جائے اور جتنی دیر نماز پڑھنے میں لگتی ہے اتنی دیروہاں بیٹھ کر تسبیح و تہلیل کرتی رہے اگر پاک ہو یہاں تک کہ اس کی عادت باطل نہ ہو۔

اور الدراریۃ میں ہے: اگر ایسا کرے گی تو حالت طہر میں سب سے اچھی نماز جو پڑھتی تھی اس کا ثواب اس کے لئے لکھا جائے گا۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب لا تقضی الحائض الصلاۃ، ج 3، ص 301، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

حائضہ کے نماز، روزہ

اور مذاہب اربعہ:

الاحناف:

شمس الائمہ سرخسی حنفی فرماتے ہیں:

حائضہ عورت نہ نماز پڑھے اور نہ روزے رکھے کیونکہ حضور نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((تَقْعُدُ احْدَاہُنَّ)) شَطْرُ عُمْرٍ بِاَلَا تَصُومُ وَلَا تُصَلِّي)) ترجمہ: ان میں سے ایک اپنی عمر کا ایک حصہ بیٹھی رہتی ہے کہ نہ تو روزہ رکھتی ہے اور نہ ہی نماز پڑھتی ہے۔ یعنی حیض کے زمانہ میں۔

حائضہ عورت پر روزہ کی قضا تو لازم ہے، نماز کی قضا لازم نہیں۔ کیونکہ روایت ہے کہ ایک عورت نے حضرت عائشہ رضی اللہ

عنها سے پوچھا کہ کیا وجہ ہے کہ حائضہ عورت روزہ تو قضا کرتی ہے، نماز قضا نہیں کرتی؟ حضرت عائشہ نے پوچھا: کیا تو حروریہ ہے؟ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حیض کے زمانہ کے روزوں کی قضا تو کرتی تھیں لیکن نمازوں کی قضا نہیں کرتی تھیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس عورت کے سوال پر اس لئے ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا کیونکہ اس کی حالت مشہور تھی۔ اور آپ نے اس کو حروراء کی طرف منسوب کرتے ہوئے حروریہ کہا کیونکہ حروراء ایسی بستی ہے جس کے لوگ دین میں سختی کا سوال کرتے تھے۔ (مبسوط للسرخسی، فصل الاحکام التي تتعلق بالحیض، ج 3، ص 152، دار المعرفہ، بیروت)

علامہ امین ابن عابدین شامی حنفی فرماتے ہیں:

نماز روزانہ بار بار پڑھی جاتی ہے اور حیض ہر مہینہ میں آتا ہے اس لئے نماز کی قضا کرنے میں حرج ہے۔ اس کے برعکس روزہ سال میں ایک مہینہ واجب ہے لہذا اس کی قضا میں حرج نہیں ہے اور اس مسئلہ پر علماء امت کا اجماع ہے کیونکہ اس بارے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے جو کہ صحاح ستہ میں موجود ہے۔

(رد المحتار، باب الحیض، ج 1، ص 291، دار الفکر، بیروت)

المالکیہ:

علامہ یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر مالکی فرماتے ہیں:

علماء کا اجماع ہے کہ حائضہ عورت حیض کی حالت میں نہ نماز پڑھے گی اور نہ روزہ رکھے گی، اور اس پر بھی اجماع ہے کہ بعد میں صرف روزہ کی قضا کرے گی، نماز کی قضا نہیں کرے گی۔

(الکافی فی فقہ اہل المدینہ، باب الحیض والاستحاضۃ والنفاس، ج 1، ص 185، مکتبۃ الریاض الحدیثۃ، الریاض)

الشوافع:

علامہ ابراہیم بن علی بن یوسف شیرازی شافعی فرماتے ہیں:

حائضہ پر نماز پڑھنا حرام ہے کیونکہ مصطفیٰ جان رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((اذا أقبلت الحيضة فذعی الصلاة)) ترجمہ: جب حیض آئے تو نماز کو چھوڑ دو۔ اور حیض فرض نماز کو ساقط کر دیتا ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: ((كما نحیض عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تقضي الصلاة ولا تؤمر بالقضاء)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہمیں حیض آتا تھا تو ہم (طہر میں) نہ تو (ایام حیض کی) نمازوں کی قضا کرتیں اور نہ ہمیں قضا کا حکم دیا جاتا۔ دوسری

دلیل یہ ہے کہ حیض بکثرت آتا ہے۔ اگر ہم زمانہ حیض میں فوت شدہ نمازوں کی قضا واجب کر دیں تو یہ دشوار ہوگا اور عورتوں کے لئے تنگی کا باعث ہوگا۔ اور حائضہ عورت پر روزہ رکھنا حرام ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ((كَأَيُّ مَرْمَرٍ بَقِضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا تُؤْمَرُ بِقِضَاءِ الصَّلَاةِ)) ترجمہ: حیض کے ایام میں ہمیں روزہ کی قضا کا حکم تو دیا جاتا تھا اور نماز کی قضا کا حکم نہیں کیا جاتا۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ایام حیض میں عورتیں روزہ نہیں رکھتی تھیں لیکن روزہ کا فرض ساقط نہیں ہوگا جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے ثابت ہے۔ ایک دلیل یہ ہے کہ روزے سال میں ایک بار آتے ہیں لہذا یہ ساقط نہیں ہونگے کیونکہ ان کی قضا کرنے میں دشواری نہیں ہوگی۔

(المہذب فی فقہ الامام الشافعی، باب الحيض، ج 1، ص 76، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

المحتابہ:

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں:

حیض، نماز اور روزے کے لئے مانع ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((أَقْبَلْتُ إِحْدَاكُمَا إِذَا حَاضَتْ لَا تَصُومُ وَلَا تُصَلِّي)) ترجمہ: کیا ایسا نہیں ہے کہ جب تم میں سے کسی عورت کو حیض آتا ہے تو وہ نہ روزہ رکھتی ہے نہ نماز پڑھتی ہے؟ اسے امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت حماد نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: مجھے بہت سخت استحاضہ آتا ہے جس نے مجھے نماز اور روزہ سے روکا ہوا ہے۔

اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت فاطمہ بنت ابی حیش سے فرمایا: ((إِذَا أَقْبَلَتْ الْحَيْضَةُ فَأَتْرُكِي الصَّلَاةَ)) ترجمہ: جب حیض آئے تو نماز چھوڑ دو۔

اور ایک مسئلہ یہ ہے کہ حیض نماز کے وجوب کو ساقط کرتا ہے، روزہ کے وجوب کو ساقط نہیں کرتا کیونکہ حضرت معاذہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ اس کا کیا سبب ہے کہ حائضہ عورت روزہ تو قضا کرتی ہے، نماز قضا نہیں کرتی؟ حضرت عائشہ نے پوچھا: کیا تو حروریہ ہے؟ میں نے عرض کیا: میں حروریہ نہیں ہوں، محض جاننا چاہتی ہوں، آپ نے فرمایا: حیض کے ایام میں ہمیں روزہ کی قضا کا حکم تو دیا جاتا تھا اور نماز کی قضا کا حکم نہیں دیا جاتا تھا۔ اسے بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ سے یہ اس لئے کہا کیونکہ خارجیوں کے نزدیک حائضہ عورت پر نماز کی قضا واجب ہے۔

(المغنی لابن قدامہ، باب الحيض، ج 1، ص 223، 224، مكتبة القاهرة)

98- بَابُ مَا جَاءَ فِي الْجُنُبِ وَالْحَائِضِ أَنَّهُمَا لَا يَقْرَأَنَّ الْقُرْآنَ -

اس بارے میں کہ جنبی اور حائضہ قرآن نہیں پڑھ سکتے

حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: حائضہ اور جنبی قرآن میں سے کچھ نہ پڑھیں۔ اس باب میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (بھی) روایت ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: ہم حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث پاک کو صرف اس طرح جانتے ہیں کہ اسماعیل بن عیاش بن عقبہ سے، وہ نافع سے، وہ حضرت ابن عمر سے اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جنبی اور حائضہ قرآن نہ پڑھیں۔

یہی قول اکثر اہل علم صحابہ کرام، تابعین اور بعد کے فقہاء جیسا کہ امام سفیان ثوری، امام ابن مبارک، امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق کا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حائضہ اور جنبی قرآن میں سے کچھ نہ پڑھیں، ہاں طرف آیت اور ایک حرف وغیرہ پڑھنے کی اجازت ہے، اور انہوں نے جنبی اور حائضہ کو تسبیح و تہلیل کی اجازت دی ہے۔

امام ترمذی نے فرمایا: میں نے امام بخاری کو

131 - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، وَالحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ، قَالَا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَيَّاشٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ، وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ. قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ لَا تَقْرَأُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَيَّاشٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا يَتْلُو الْجُنُبُ وَلَا الْحَائِضُ. وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالتَّابِعِينَ، وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِثْلَ: سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، وَابْنِ الْمُبَارَكِ، وَالشَّافِعِيِّ، وَأَحْمَدَ، وَإِسْحَاقَ، قَالُوا: لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنُبُ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْئًا إِلَّا طَرَفَ آيَةٍ وَالْحَرْفَ وَتَحْوِذَ لَيْلٍ، وَمِنْ حُضُوعِ الْجُنُبِ

وَالْحَافِضُ فِي التَّنْبِيحِ وَالْتَهْلِيلِ. وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ، يَقُولُ: إِنَّ إِسْمَاعِيلَ بْنَ عَيَّاشَ يَرْوِي عَنْ أَهْلِ الْحِجَازِ وَأَهْلِ الْعِرَاقِ أَحَادِيثَ مُتَاكِسِرَةً، كَأَنَّهُ ضَعَّفَ مِرْوَانَةَ عَنْهُمْ فِيمَا يَتَقَرَّدُ بِهِ، وَقَالَ: إِنَّمَا حَدِيثُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَيَّاشٍ عَنْ أَهْلِ الشَّامِ. وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَيَّاشٍ أَصْلَحُ مِنْ بَقِيَّةٍ وَلِيُؤَيِّدَ أَحَادِيثَ مُتَاكِسِرَةً مِنَ الثِّقَاتِ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: حَدَّثَنِي بِذَلِكَ أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ بِذَلِكَ.

فرماتے سنا کہ اسماعیل بن عیاش اہل حجاز اور اہل عراق سے منکر احادیث روایت کرتا ہے گویا کہ انہوں نے اس کی اہل حجاز اور اہل عراق سے روایت کردہ ان روایات کو جن میں وہ متفرد ہے ضعیف قرار دیا۔ اور (امام بخاری نے) فرمایا: اسماعیل بن عیاش کی روایت اہل شام سے (معتبر) ہے۔

امام احمد بن حنبل نے فرمایا: اسماعیل بن عیاش بقیہ سے اصلح ہیں اور بقیہ تو ثقہ روایوں سے منکر احادیث روایت کرتا ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: امام احمد بن حنبل کا یہ قول مجھے امام احمد بن حسن نے بیان کیا ہے اور کہا کہ امام احمد بن حنبل کو یہ فرماتے سنا

تخریج حدیث: 131 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ماجاء فی قراءۃ القرآن علی غیر طہارۃ، 1/196، رقم، 596 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

شرح حدیث

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((حائضہ)) حائضہ کے حکم میں نفاس والی عورت بھی داخل ہے ((اور جنبی)) اور ابن حجر کے نسخہ میں ”الْبُحْبُوبُ وَلَا الْحَائِضُ“ کے الفاظ ہیں، لیکن یہ تصحیح شدہ نسخوں کے خلاف ہے ((قرآن سے کچھ بھی نہ پڑھیں)) نہ کم نہ زیادہ۔ امام شافعی کا یہ ہی قول ہے۔ اور جنبی اور حائضہ کو ذکر کی نیت سے بسم اللہ اور الحمد للہ پڑھنے کی اجازت ہے۔ اور امام مالک نے حائضہ عورت کے لئے اس خوف سے قرآن کی تلاوت کو جائز کہا کہ کہیں وہ قرآن بھول نہ جائے، اور جنبی کو ایک آیت سے کم پڑھنے کی اجازت دی۔ اور امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں ہیں: ایک روایت امام مالک کی طرح ہے۔ اور صحیح ترین روایت امام شافعی کی طرح ہے۔ ابن ملک نے اسی طرح ذکر کیا۔

اور شرح السنۃ میں ہے: علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جنبی کو قرآن کی تلاوت کرنا جائز نہیں ہے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ ہی قول ہے۔ اور حضرت عطاء نے کہا: حیض والی عورت آیت کے تھوڑے سے حصے سے زیادہ تلاوت نہ کرے۔ ((اس کو امام ترمذی نے روایت کیا)) اور ابن ماجہ نے اس کو روایت کیا۔ امام بخاری، امام ترمذی اور امام بیہقی وغیرہ نے اس حدیث کو ضعیف کہا۔ ابن سید نے التخریج کے حوالہ سے اس کو نقل کیا لیکن اس حدیث کے لئے کئی متابع ہیں جیسا کہ ابن جماعت نے ذکر کیا جو اس کے ضعف کے نقصان کو دور کرتے ہیں۔ اور اسی لئے امام منذری نے اس حدیث کو حسن کہا، اور اس کے ہم معنی کئی احادیث مروی ہیں جو سب ضعیف ہیں۔ اسی وجہ سے ابن منذر اور دارمی وغیرہ نے اس کو اختیار کیا ہے جو حضرت ابن عباس وغیرہ سے مروی ہے۔ اور امام احمد وغیرہ نے اسی کو لیا ہے کہ جنبی اور حائضہ کے لئے پورے قرآن کی تلاوت کرنا جائز ہے۔

اور حاصل یہ ہے کہ جمہور علماء حرمت کے قائل ہیں کیونکہ قرآن کی تعظیم کے یہ ہی لائق ہے۔ اور اس حرمت پر دلالت کے لئے وہ کثیر احادیث کافی ہیں جن کی صراحت موجود ہے اگرچہ سب ضعیف ہیں لیکن تعدد طرق ان میں قوت کو پیدا کرتے ہیں اور ان کو حسن وغیرہ کے درجہ تک پہنچاتے ہیں، اور حسن وغیرہ احکام میں حجت ہے۔ تو حق یہ ہے کہ یہ حرام ہے، حلال نہیں ہے کیونکہ دلائل کی روشنی میں یہ ہی ثابت ہے اگرچہ علت اصل ہے۔ اسی طرح ابن حجر نے ذکر کیا۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب مخالطة الجنب وما یباح له، ج 2، ص 438، 439، دار الفکر، بیروت)

جنبی اور حائضہ کے قرآن پڑھنے پر

مذاهب اربعہ:

الاحناف:

علامہ ابوالمعالی محمود بن احمد حنفی فرماتے ہیں:

احناف کے نزدیک حائضہ عورت کو قرآن پڑھنے کی اجازت نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے کہ: ((أَنَابِي صلي الله عليه وسلم كَانَتْ فِي الْحَائِضِ وَالْجُنْبِ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حائضہ اور جنبی کو قرآن کی تلاوت سے منع فرماتے تھے۔

اور ایک آیت یا اس سے کم کی تلاوت، دونوں کی حرمت یکساں ہے۔ امام کرخی نے اپنی کتاب میں ایسا ہی ذکر کیا ہے کیونکہ وہ (آیت سے کم) بھی قرآن ہے تو حائضہ عورت کو پوری آیت کی طرح آیت سے کم کی تلاوت سے بھی منع کیا جائے گا۔ (امام کرخی کا قول مختار ہے۔ درمختار)

اور امام طحاوی نے تلاوت کی حرمت کو پوری آیت سے مقید کیا ہے کیونکہ قرآن کی تلاوت سے دو حکم متعلق ہیں (1) نماز کا جائز ہونا (2) حائضہ اور جنبی پر تلاوت حرام ہونا۔ پھر نماز جائز ہونے کے حق میں آیت اور آیت سے کم کی تفصیل کی گئی ہے تو حائضہ عورت پر قرآن کی تلاوت حرام ہونے کے حق میں بھی یہ ہی تفصیل ہوگی، اور یہ حکم اُس وقت ہے کہ جب (قرآنی آیت سے) تلاوت کا قصد کرے، اگر تلاوت کا قصد نہ کیا مثلاً نعمت کے شکرانہ میں الحمد للہ رب العالمین کہا تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

اور صدر الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ نے مختصر کتاب الحیض میں ذکر کیا ہے کہ اگر آیت طویل ہو تو حائضہ پر اس کی تلاوت حرام ہے، اور اگر چھوٹی آیت ہے اور کلام کے دوران زبان پر جاری ہو جاتی ہو تو بھی حرام ہے جیسا کہ {بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ}، {الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ} کہنا۔ اور اگر گفتگو کرتے ہوئے زبان پر جاری نہ ہوتی ہو تو (اس کو پڑھنے میں) کوئی حرج نہیں ہے، جیسا کہ {ثُمَّ نَظَرًا} اور {لَمْ يُولَدْ} پڑھنا۔

اور اگر معلمہ حائضہ ہو تو اُسے چاہئے کہ بچوں کو ایک ایک کلمہ سکھائے اور دو کلموں کے درمیان سانس توڑے امام کرخی کے قول کے مطابق، اور امام طحاوی کے قول کے مطابق آدھی آیت سکھا کر سانس توڑ دے پھر آدھی آیت سکھائے۔ اور حائضہ کے

فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

المالكية:

ہیں۔

الشواہع:

علامہ ماوردی شافعی فرماتے ہیں:

جبی، حائضہ اور نفاس والی عورت کو قرآن سے کچھ پڑھنا جائز نہیں۔ اور او دظاہری نے قرآن کی تلاوت کی اجازت

دی ہے۔ اور امام مالک نے فرمایا: حائضہ کو قرآن پڑھنے کی اجازت ہے جنبی کو نہیں۔ داؤد ظاہری کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: {فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ} (تو جتنا قرآن میسر ہو پڑھو) اس آیت کے حکم میں یہ افراد بھی شامل ہیں۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: ((أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَذْكُرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ)) نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے۔ اور ایک دلیل اس کی یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ((لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اِثْمَيْنِ، رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَا يَقْوِيهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَرَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَلَمْ يَقْوِيهِ)) (ترجمہ: رشک صرف دو آدمیوں پر کیا جائے، ایک وہ شخص جس کو اللہ نے مال دیا اور وہ اس کی راہ میں خرچ کرے، دوسرا وہ شخص جس کو اللہ نے قرآن عطا کیا ہو اور وہ رات، دن اس کی تلاوت کرتا ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ عبداللہ بن سلمہ، حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ: ((إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَحْجُبُهُ عَنِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ جُنُبًا)) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جنابت کے سوا قرآن مجید کی تلاوت سے کوئی چیز نہیں روکتی تھی۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((لَا يَمْرَأُ الْجُنُبُ وَالْحَائِضُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ)) (ترجمہ: جنبی اور حائضہ قرآن سے کچھ نہ پڑھیں۔ اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آپ نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ جنابت کی حالت میں کھاتے اور پیتے ہیں؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((لَئِنْ أَكَلْتُ وَأَشْرَبْتُ وَأَنَا جُنُبٌ وَلَا أَقْرَأُ وَأَنَا جُنُبٌ)) یعنی بے شک میں جنابت کی حالت میں کھاتا پیتا ہوں لیکن اس حالت میں قرآن نہیں پڑھتا۔ ایک دلیل یہ ہے کہ جنبی پر قرآن پڑھنے کی حرمت صحابہ میں مشہور تھی اور تمام لوگوں میں اس کی حرمت اتنی عام تھی کہ ان کے مرد و عورت پر یہ حرمت مخفی نہ تھی یہاں تک کہ منقول ہے کہ عبداللہ بن رواحہ نے اپنی لونڈی سے صحبت کی تو آپ سے آپ کی بیوی نے کہا: تم نے اپنی لونڈی سے صحبت کی؟ تو انہوں نے انکار کیا، اس پر آپ کی بیوی نے آپ سے کہا: اگر صحبت نہیں کی تو قرآن کی تلاوت کرو، آپ نے کہا: (شَهِدْتُ بِأَنْتَ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا) ... وَأَنْتَ الْفَارِ مَسْئُومِي الْكَافِرِيْنَا) (وَأَنْتَ الْمَرْشُ فَوْقَ الْمَاءِ طَافٍ ... وَفَوْقَ الْعَرْشِ رَبُّ الْعَالَمِينَ) (وہ حملہ ملائکہ شداد ... ملائکہ الإله مسومین) (ترجمہ: میں گواہ ہوں کہ اللہ کا وعدہ برحق ہے، اور جہنم کافروں کا ٹھکانا ہے، اور عرش پانی کے

اور پر تیر رہا ہے، اور رب العلمین (اپنے علم و قدرت کے ساتھ) عرش پر ہے، اور قوت والے فرشتے عرش کو اٹھائے ہوئے ہیں، اور اللہ کے ملائکہ نشانیوں والے ہیں۔

تو آپ کی بیوی پر معاملہ مشتبہ ہو گیا کیونکہ انہوں نے اس کو قرآن سمجھا، پھر آپ کی بیوی نے کہا: میں نے اپنے رب کی تصدیق کی اور اپنی آنکھوں کی تکذیب کی، پھر عبد اللہ بن رواحہ نے یہ معاملہ رسول اللہ کو سنایا تو آپ مسکرائے اور فرمایا: ((اَمْزَأَلَكُ أَفْعَمُ مَلِكٌ)) یعنی تمہاری بیوی تم سے افقہ (زیادہ سمجھدار) ہے۔ چنانچہ ثابت ہو گیا کہ یہ اجماعی مسئلہ ہے۔

امام مالک نے فرمایا: اگر حائضہ عورت قرآن نہیں پڑھے گی تو حیض کا زمانہ طویل ہونے کی وجہ سے وہ قرآن بھول جائے گی اور کبھی تو حیض عورت کے آدھے زمانہ کو گھیر لیتا ہے۔ اور جنبی ایسا نہیں ہے۔ لیکن یہ بات درست نہیں ہے کیونکہ حدیث میں جنبی اور حائضہ دونوں کو قرآن پڑھنے سے منع کیا گیا ہے۔ نیز حیض کا حدث جنابت کے حدث سے زیادہ غلیظ ہے کیونکہ حیض روزہ اور وطی سے مانع ہے اور جنابت ان سے مانع نہیں، تو جب جنبی کو قرآن کی تلاوت سے منع کیا جاتا ہے تو حائضہ عورت کو بدرجہ اولیٰ قرآن کی تلاوت سے منع کیا جائے گا۔ پھر ان دونوں کے خلاف ایک دلیل یہ ہے کہ قرآن کی حرمت مسجد کی حرمت سے بڑھ کر ہے تو جب حائضہ عورت کو مسجد جانے سے منع کیا جاتا ہے تو قرآن کی تلاوت سے بدرجہ اولیٰ منع کیا جائے گا۔

اور آیت مبارکہ کا جواب دو طریقوں سے ہے، ایک یہ ہے کہ اس سے مراد ہے ”فَصَلُّوا مَا تَشَاءُونَ فِي الصَّلَاةِ“ یعنی پس تم نماز پڑھو نماز میں سے جو آسان ہو۔ نماز کو قرآن سے اس لئے تعبیر کیا کہ قرآن نماز کو اپنے ضمن میں لئے ہوئے ہے یا نماز قرآن کو اپنے ضمن میں لئے ہوئے ہے۔

اور دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ آیت عام مخصوص البعض ہے یعنی اس آیت کے حکم سے جنبی اور حائضہ کو دلیل کے ساتھ خاص کر لیا گیا ہے۔

جہاں تک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کا تعلق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام اوقات میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے، تو یہ حدیث ان اذکار پر محمول ہے جو قرآن نہیں ہیں۔

(الحاوی الکبیر، حکم قراءة الجنب وغیره القرآن، ج 1، ص 147 تا 149، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

الحنبلیہ:

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں:

انہی احکام میں سے ہے کہ اسے قرآن پڑھنا ممنوع ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ((لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ)) ترجمہ: حائضہ اور جنبی قرآن سے کچھ نہ پڑھیں۔
 (المغنی لابن قدامہ، باب الحيض، ج 1، ص 422، مكتبة القاهرة)

99- بَاب مَا جَاءَ فِي مَبَاشَرَةِ الْحَائِضِ

حائضہ عورت سے مباشرت کے بارے میں

132- حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ أَبِي رَافِعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ سَعْيَانَ، عَنْ مِثْصَمٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَضَّتْ بِأَمْرِي أَنْ أَتِيَهُ، ثُمَّ يَمْسُرُنِي. وَفِي الْبَابِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، وَتَيْمُوتَةَ. قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ عَائِشَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَتَقُولُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالتَّائِبِينَ، وَبِهِ يَقُولُ الشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ.

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں: جب میں حالت حیض میں ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھے چادر باندھنے کا فرماتے پھر مجھ سے مباشرت فرماتے (یعنی میرے ساتھ لیٹ جاتے)۔

اس باب میں حضرت ام سلمہ اور حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابویسی ترمذی نے فرمایا: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث حسن صحیح ہے، اور یہی قول متعدد اہل علم صحابہ اور تابعین کا ہے، امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق (بھی) یہی فرماتے ہیں۔

تخریج حدیث: 132 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب مباشرة الحائض، 1/67 حدیث، 302 دار طوق النجاة* صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب مباشرة الحائض فوق الازار، 1/242 حدیث، 293 دار احیاء التراث العربی، بیروت* سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الرجل یصیب منها مادون الجماع... الخ، 1/70 حدیث، 268 المكتبة العصرية، بیروت* سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب مبشرة الحائض، 1/151 حدیث، 286 المطبوعات الاسلامیہ، حلب* سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب مال الرجل من امراته اذا كانت حائضاً، 1/208 رقم، 636 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

حائضہ عورت سے مباشرت کے بارے میں مذاہب:

علامہ بدر الدین عینی حنفی مذکورہ حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں:

((حائضہ عورت سے مباشرت کا باب)) یعنی یہ باب اپنی حیض والی زوجہ کے ساتھ مباشرت کے حکم کے بیان میں

ہے۔ اور یہاں مباشرت سے جسم سے جسم کو مس کرنا مراد ہے، جماع کرنا مراد نہیں ہے کیونکہ حائضہ عورت سے جماع حرام ہے۔

اس حدیث سے ثابت شدہ مسائل: ایک مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ حائضہ عورت کے ساتھ مباشرت جائز ہے۔ اور مباشرت

سے مراد ملا مس ہے یعنی مرد کی کھال کا عورت کی کھال کو چھونا۔ اور مباشرت کبھی جماع کے معنی میں بھی آتا ہے، اور یہاں بالاتفاق

پہلا معنی مراد ہے۔

پھر یہ جان لو کہ حائضہ عورت کے ساتھ مباشرت کی کئی قسمیں ہیں:

قسم اول: حائضہ عورت کی شرمگاہ میں قصد دخول کرنا، اور یہ بالاجماع حرام ہے، اور اس کو حلال جان کر کرنے والا کافر

ہے، اگر کسی نے حلال سمجھے بغیر یہ کام کیا تو وہ اللہ عز وجل سے استغفار کرے اور دوبارہ ہرگز یہ کام نہ کرے۔ اس میں اختلاف

ہے کہ اس پر کفارہ واجب ہوگا یا نہیں؟ قتادہ، اوزاعی، امام احمد، اسحاق اور امام شافعی کا قدیم قول یہ ہے کہ اس پر کفارہ واجب

ہوگا، اور امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ اس پر کفارہ واجب نہیں ہے۔ اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ اس پر سوائے استغفار کے اور کچھ

لازم نہیں ہے اور یہی ہمارے اصحاب یعنی احناف کا قول ہے۔

امام ثوری نے فرمایا: اگر کوئی حیض کی حالت میں وطی کو حلال اعتقاد نہ کرتے ہوئے ایسا کرے تو اس کی دو صورتیں ہیں

اگر بھول کر وطی کر لے یا حیض کا علم ہی نہ ہو یا حیض کی حالت میں وطی کے حرام ہونے کا علم نہ ہو یا اس حالت میں وطی کرنے پر

اکراہ شرعی کیا گیا ہو تو ان صورتوں میں وطی کرنے پر نہ گناہ ہے نہ کفارہ اور اگر حیض کا بھی علم تھا اور اس حالت میں وطی کے حرام

ہونے کا بھی علم تھا پھر بھی اپنے اختیار سے قصد اس حالت میں وطی کی تو گنہگار ہوگا، امام شافعی کے نزدیک گناہ کبیرہ ہے، اور ایسے

شخص پر توبہ واجب ہے۔

اور کفارہ واجب ہے یا نہیں؟ اس کے بارے میں اصح قول یہ ہے اور یہی ائمہ ثلاثہ کا قول ہے کہ اس پر کفارہ لازم نہیں

ہے۔ پھر کفارہ میں کیا چیز لازم ہے؟ بعض نے کہا: ایک غلام آزاد کرے، بعض نے کہا وہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ

کرے، ان کا یہ اختلاف ایک اور اختلاف پر مبنی ہے کہ کس صورت میں ایک دینار اور کس صورت میں نصف دینار واجب

ہے؟ آیا حیض کے شروع میں ایک دینار اور حیض کے آخر میں نصف دینار ہے یا حیض کے دوران ایک دینار اور حیض کے ختم ہونے پر نصف دینار ہے۔

اعتراض: سنن اربعہ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص حیض کے دوران اپنی بیوی سے صحبت کرے وہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرے۔

جواب: امام بیہقی نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد اس کے ضعیف ہونے کی چند وجوہات بیان کیں (1) یہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما پر موقوف ہے اور اس کے مرفوع ہونے سے امام شعبہ نے رجوع کر لیا ہے (2) یہ حدیث مرسل روایت کی گئی ہے (3) اور یہ حدیث معضل مروی ہے جیسا کہ امام اوزاعی نے اپنی سند سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((أَمَرْتُ أَنْ يَصَدَّقَ بِخَمْسِي دِينَارًا)) میں حکم دیتا ہوں کہ ایسا شخص ایک دینار کے دو خمس صدقہ کرے۔ اور حدیث معضل حدیث منقطع کی ایک خاص قسم ہے، ہر معضل حدیث منقطع ہے، لیکن ہر منقطع معضل نہیں ہے۔ اور کچھ علماء معضل حدیث کو ”مرسل“ کہتے ہیں۔

(4) اس حدیث کے متن میں اضطراب ہے، کیونکہ بعض روایت میں شک کے الفاظ ہیں ((بدینار أو نصف دینار)) یعنی ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرے، بعض روایت میں ہے ((يَصَدَّقُ بِدِينَارٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَنِصْفِ دِينَارٍ)) یعنی ایک دینار صدقہ کرے اور اگر ایک دینار نہ پائے تو آدھا دینار صدقہ کرے، اور بعض روایت میں ہے ((إِنْ كَانَ دَمًا أَحْمَرَ فِدِينَارٍ وَإِنْ كَانَ أَصْفَرَ فَنِصْفِ دِينَارٍ)) ترجمہ: اگر حیض کا خون سرخ ہو تو ایک دینار اور پیلا ہو تو آدھا دینار (صدقہ کرے)، اور بعض میں ہے ((إِنْ كَانَ الدَّمُ عَبِيطًا فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ وَإِنْ كَانَ صَفَرًا فَنِصْفِ دِينَارٍ)) یعنی اگر خون تازہ ہو تو ایک دینار اور پیلا ہو تو آدھا دینار صدقہ کرے۔

میں (علامہ عینی) کہتا ہوں: اس حدیث کو امام حاکم اور ابن قحطان نے صحیح کہا۔ اور حلال نے ابوداؤد کے حوالہ سے ذکر کیا ہے کہ امام احمد نے فرمایا: عبد الحمید کی حدیث کتنی اچھی ہے۔ اور عبد الحمید اس حدیث کے راویوں میں سے ایک راوی ہیں۔ اور وہ بخاری اور مسلم کے راویوں میں سے ہیں۔ ان کا شجرہ نسب یہ ہے، عبد الحمید بن عبد الرحمن بن زید بن خطاب بن نفیل قرشی ہاشمی عدوی۔ اور وہ عمر بن عبد العزیز کی طرف سے کوفہ کے عامل مقرر تھے۔ آپ نے حضرت عبد اللہ بن عباس کی زیارت کی اور ان سے سوال کیا، اور انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت حفصہ سے روایت کی۔

اور امام احمد سے کہا گیا کہ آپ کا یہی موقف ہے؟ تو آپ نے فرمایا: جی ہاں! اس صورت میں صرف کفارہ ہے۔ پھر اگر شعبہ نے اس حدیث کے مرفوع ہونے سے رجوع کر لیا ہے تو آپ کے علاوہ عمرو بن قیس نے تو اس حدیث کو مرفوعاً روایت کیا ہے۔ اور عمرو بن قیس ملائی ثقہ ہیں، اور ان کی سند سے امام نسائی نے اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ اور اسی طرح قتادہ نے اس حدیث کو مرفوع روایت کیا ہے۔ اور دونوں نے اپنی روایت میں عبد الحمید کو ساقط کر دیا۔ اور قواعد کی رو سے مرفوع والی روایت درستگی کے زیادہ قریب ہے کیونکہ یہ ثقہ کی زیادتی ہے۔

اور جن احادیث میں ایک دینار کے دوئس یا ایک غلام آزاد کرنے کا ذکر ہے تو ان میں سے کسی پر اعتما نہیں ہے۔ پھر جو علماء صدقہ نہ ہونے کے قائل ہیں تو انہوں نے جواب یہ دیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان: ((بِمَصَدَّقٍ)) استحباب پر محمول ہے، چاہے تو صدقہ کرے اور چاہے تو نہ کرے۔ اور حضرت حسن فرماتے ہیں: اس پر وہ کفارہ لازم ہے جو رمضان میں بیوی سے صحبت کرنے پر ہے۔

قسم ثانی: حائضہ سے مباشرت کی دوسری قسم یہ ہے کہ ناف سے اوپر اور گھٹنے سے نیچے شرمگاہ کو مس کر کے یا بوسہ، معانقہ، لمس وغیرہ کے ذریعہ ناف کے اوپر اور گھٹنے کے نیچے سے لذت حاصل کرنا۔ یہ بالاتفاق جائز ہے۔ البتہ عبیدہ سلمانی وغیرہ سے منقول ہے کہ عورت کے جسم کے کسی حصہ سے مباشرت نہ کرے، لیکن یہ قول شاذ، منکر اور ان حدیث صحیحہ کی وجہ سے مردود ہے جو بخاری، مسلم وغیرہ میں مذکور ہیں (جن میں یہ ذکر ہے) کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تہبند سے اوپر مباشرت فرمائی۔

قسم ثالث: حائضہ سے مباشرت کی تیسری قسم یہ ہے کہ اس کی فرج اور دبر کے علاوہ ناف اور گھٹنے کے درمیان سے نفع حاصل کیا جائے۔ یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے اور یہی امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے اور امام شافعی کا صحیح قول یہی ہے اور یہی امام مالک کا قول ہے۔ اور یہی اکثر علماء کا قول ہے ان میں سے سعید بن مسیب، شریح، طاؤس، عطاء، سلیمان بن یسار اور قتادہ ہیں۔ امام محمد بن حسن اور امام ابو یوسف کی ایک روایت یہ ہے کہ یہ جائز ہے البتہ صرف خون والی جگہ سے بچے۔ عکرمہ، مجاہد، شعبی، امام نخعی، حکم، امام ثوری، امام اوزاعی، امام احمد، اصبح، اسحاق بن راہویہ، ابو ثور، امام ابن منذر اور داؤد ظاہری کا یہ ہی نظریہ ہے۔ اور اس قول کی دلیل یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((اصنعوا کل شیء الا الکاح)) ترجمہ: جماع کے علاوہ سارے کام کرو۔ اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے جو تہبند کے اوپر سے مباشرت کی ہے، وہ استحباب پر محمول ہے، اور امام محمد کا یہ قول حضرت علی، حضرت ابن عباس اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ

عنہم سے منقول ہے۔

اور امام قریطی نے مجاہد کے حوالے سے ذکر کیا کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ حیض کے ایام میں عورتوں سے بچتے تھے اور حیض کی مدت میں ان کی دبروں میں ان سے صحبت کرتے تھے۔ اور نصاریٰ عورتوں کی شرمگاہوں میں جماع کرتے تھے، اور یہود و مجوس حائضہ عورتوں سے دور رہنے میں اس حد تک مبالغہ کرتے کہ حیض کے ختم ہونے کے بعد بھی سات دن تک دور رہتے اور کہتے کہ ہماری کتاب میں اسی کا حکم ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ عورت کا پسینہ پاک ہے۔

(عمدة القاری، شرح صحیح بخاری، باب مباشرة الحائض، ج 3، ص 265 تا 267، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

یہ جان لو کہ حائضہ عورت کے ساتھ مباشرت کی تین قسمیں ہیں:

پہلی قسم: حائضہ عورت سے شرمگاہ میں جماع کی صورت میں مباشرت کرنا، یہ قرآن مجید کی نص صریح، صحیح حدیث اور اجماع مسلمین سے حرام ہے۔ ہمارے علماء نے کہا کہ اگر کوئی شخص حائضہ عورت کی شرمگاہ میں جماع کو حلال سمجھے تو وہ کافر و مرتد ہو جائے گا، اگر کوئی مسلمان حلال نہ سمجھے تو اس صورت میں بھول کر جماع کرے یا حیض کا علم ہی نہ ہو یا اس حالت میں جماع کی حرمت کا علم نہ ہو یا اس حالت میں جماع کرنے پر اکراہ کیا گیا ہو تو اس کا نہ کوئی گناہ ہے نہ کفارہ۔ اور اگر اس صورت میں کسی شخص کو حیض اور مسئلہ حرمت کا علم ہو پھر بھی عمداً حائضہ سے فرج میں جماع کرے تو یہ گناہ کبیرہ ہے اور اس پر توبہ واجب ہے، اور کفارہ کے وجوب کے متعلق امام شافعی کا زیادہ صحیح اور جدید قول، امام احمد کا ایک قول، امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ اس پر کفارہ نہیں ہے۔ اور جمہور سلف جن میں عطاء، ابن ابی ملیک، امام شعبی، امام نخعی، مکحول، امام زہری، ابوالزناد، حضرت ربیعہ، حماد بن ابوسلیمان، حضرت ایوب سختیانی، سفیان ثوری اور لیث بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ اجمعین شامل ہیں کا یہ ہی نظریہ ہے۔

اور امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس پر کفارہ واجب ہے، اور یہ آپ کا قدیم اور ضعیف قول ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت حسن بصری، سعید بن جبیر، قتادہ، امام اوزاعی، اسحاق اور امام احمد کا دوسرا قول بھی یہ ہی ہے۔ کفارہ میں کیا لازم ہے اس میں ان کا اختلاف ہے، حضرت حسن اور سعید نے کہا ایک غلام آزاد کرنا ہے۔ اور باقی علماء نے کہا: ایک دینار یا

نصف دینار ہے، ان میں پھر ان میں یہ اختلاف ہے کہ دینار کس صورت میں واجب ہے اور نصف دینار کس صورت میں واجب ہے؟ ایک قول یہ ہے کہ حیض کے شروع میں ایک دینار اور حیض کے آخر میں نصف دینار ہے، ایک قول یہ ہے کہ حیض کے دوران ایک دینار اور حیض کے ختم ہونے پر آدھا دینار ہے؟ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((مَنْ أَتَى امْرَأَتَهُ فِي حَائِضٍ فَلَيْسَ صَدَقٌ بِدِينَارٍ أَوْ نَصْفِ دِينَارٍ)) ترجمہ: جس شخص نے اپنی بیوی سے حالت حیض میں صحبت کی وہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرے۔ اس حدیث کے ضعیف ہونے پر حفاظ حدیث کا اتفاق ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ کوئی کفارہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

قسم ثانی: ناف سے اوپر اور گھٹنوں سے نیچے عضو تناسل کے ذریعہ یا بوسہ یا معافقہ یا لمس وغیرہ کے ذریعہ مباشرت کرنا۔ اور اس کے جائز ہونے پر علماء کا اتفاق ہے۔ اور شیخ ابو حامد اسفرائینی اور کثیر جماعت نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ اور حضرت عبیدہ سلمانی وغیرہ سے جو یہ منقول ہے کہ عورت کے جسم کے کسی حصہ کے ساتھ اپنے جسم کے کسی حصہ سے مباشرت نہ کی جائے، یہ شاذ، منکر، غیر معروف اور غیر مقبول ہے۔ بالفرض اگر یہ قول درست ہو بھی تو ان صحیح اور مشہور احادیث کی وجہ سے مرد و دہے جو بخاری و مسلم وغیرہ میں مذکور ہیں (جن میں یہ ذکر ہے) کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے تہبند کے اوپر سے مباشرت فرمائی اور اس کی اجازت عطا فرمائی، اور مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے۔ پھر جس جگہ سے نفع حاصل کرے اس پر حیض کا خون لگا ہوا ہو یا نہیں دونوں صورتوں کا ایک ہی حکم ہے۔ یہ ہی قول درست اور مشہور ہے اور ہمارے علماء نے اسی پر جزم کیا ہے کیونکہ اس کے متعلق مطلق احادیث وارد ہوئیں ہیں۔ اور محاطی نے ہمارے بعض علماء سے ایک صورت نقل فرمائی کہ ناف سے اوپر اور گھٹنے سے نیچے مباشرت کرنا اس وقت حرام ہے کہ جب اس پر حیض کا خون لگا ہو۔ لیکن اس صورت کے باطل ہونے میں کوئی شک نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

قسم ثالث: قبل اور دبر کے سوا ناف اور گھٹنوں کے درمیانی حصہ کے ساتھ مباشرت کرنا۔ ہمارے علماء کے اس میں تین قول ہیں: (1) جمہور کے نزدیک اصح اور مشہور قول یہ ہے کہ یہ حرام ہے (2) حرام نہیں ہے لیکن مکروہ تنزیہی ہے۔ دلیل کے اعتبار سے یہ قول زیادہ قوی اور مختار ہے (3) اگر کسی شخص کو یہ اعتماد ہو کہ فرج تک تجاوز نہیں کرے گا خواہ اس کی وجہ ضعف شہوت ہو یا شدت تقویٰ، اس کے لئے یہ جائز ہے۔ اور جس کو اعتماد نہ ہو اس کے لئے جائز نہیں۔ اور یہ تطبیق بہتر ہے۔ اور شوافع میں سے ابو العباس بصری کا یہ ہی قول ہے۔ امام مالک اور امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک یہ مطلقاً حرام ہے۔ اور یہی اکثر علماء کا قول ہے

جن میں سعید بن مسیب، شریح، طاؤس، عطاء، سلیمان بن یسار اور حضرت قتادہ شامل ہیں۔

عکرمہ، مجاہد، شعبی، نخعی، حکم، ثوری، اوزاعی، احمد بن حنبل، محمد بن حسن، اصبح، اسحاق بن راہویہ، ابو ثور، ابن منذر اور داؤد کے نزدیک یہ جائز ہے، یہ مذہب دلیل کے اعتبار سے زیادہ قوی ہے، ان کی دلیل حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں یہ ذکر ہے کہ حضور نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((اَصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الْكَاحَ)) یعنی جماع کے علاوہ ہر کام کرو۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا صرف تہبند کے اوپر سے مباشرت کرنا استحباب پر محمول ہے، واللہ اعلم۔

(شرح النووی علی مسلم، باب مباشرة الحائض فوق الازار، ج 3، ص 204، 205، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں:

حائضہ عورت سے مباشرت اور عورت سے جو کچھ مباح ہے اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا: شوہر کے لئے عورت کے صرف تہبند کے اوپر سے نفع اندوز ہونے کا حق ہے۔ سفیان ثوری اور داؤد ظاہری نے کہا: شوہر پر صرف یہ واجب ہے کہ وہ خون کی جگہ سے بچے۔ علماء کے اختلاف کا سبب اس بارے میں وارد ہونے والی احادیث کے ظاہر کا مختلف ہونا اور وہ احتمال ہے کہ جو حیض کی آیت کے مفہوم میں ہے۔ اور وہ یہ کہ احادیث صحیحہ میں حضرت عائشہ، حضرت میمونہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہن سے روایت ہے کہ جب ان میں سے کسی کو حیض آتا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اسے تہبند باندھنے کا حکم فرماتے پھر آپ اُس سے مباشرت فرماتے۔ نیز ثابت بن قیس کی حدیث میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((اَصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الْكَاحَ)) ترجمہ: عورتوں سے جماع کے علاوہ سارے کام کرو۔

(بدایۃ المجتہد، احکام الدماء الخارجة من الرحم، ج 1، ص 62، 63، دار الحديث، القاہرہ)

علامہ ابراہیم بن محمد بن عبد اللہ حنبلی (متوفی 884ھ) فرماتے ہیں:

(حائضہ عورت کی فرج کے علاوہ دیگر مقام سے تمتع جائز ہے) مثلاً بوسہ لینا، چھونا اور ایک جماعت کے بقول فرج کے علاوہ سے وطی کرنا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا {فَاغْتَسِلُوا الْبَيْضَ} (تو عورتوں سے الگ رہو حیض کے دنوں) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ((فَاغْتَسِلُوا الْكَاحَ فَرْجًا وَحِينَ)) یعنی عورتوں کی شرمگاہوں میں وطی کرنے سے دور رہو۔ اس کو عبد الحمید اور ابن جریر نے روایت کیا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ امام احمد کے ظاہری کلام کے مطابق ”حیض“ اسم ظرف ہے جو یہاں مکان کے لئے ہے یعنی حیض کی جگہ جیسا کہ ”مقیل“، قیلولہ کرنے کی جگہ اور ”مہیت“ شب باشی کی جگہ کو کہتے

ہیں۔ لہذا حرمت حیض کی جگہ یعنی فرج کے ساتھ خاص ہے۔ اسی لئے جب یہ آیت نازل ہوئی تو آقائے دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الْفَرْجَ)) ترجمہ: نکاح یعنی وطی کے علاوہ سب کچھ کرو۔ اس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے اور ایک روایت میں ”الجماع“ کے الفاظ ہیں۔ یعنی جماع کے علاوہ سارے کام کرو۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے۔ ایک دلیل یہ ہے کہ اس حالت میں وطی سے ممانعت کی وجہ گندگی ہے تو یہ ممانعت اپنے محل کے ساتھ مخصوص رہے گی جیسا کہ وطی فی الدبر میں ہے۔

اور بعض علماء نے فرمایا کہ ”محیض“ اسم ظرف ہے لیکن زمان کے لئے ہے۔ یعنی حیض کا وقت۔ رعایہ وغیرہ میں یہ مذکور ہے۔ اس صورت میں عورتوں سے مطلقاً علیحدہ رہنے کا حکم ہوگا جیسا کہ روزہ دار اور احرام والی عورت سے جدا رہنے کا حکم ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس چیز سے دور رہنے کا حکم ہو کہ مرد عورتوں سے غالب طور پر جس کا ارادہ کرتے ہیں یعنی فرج (اگلی شرمگاہ) میں وطی (سے دور رہنے کا حکم ہو)۔

شیخ تقی الدین نے فرمایا کہ یہ ہی مراد ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا {هُوَ آذَىٰ فَاغْتَبِرُوا} (وہ ناپاکی ہے تو عورتوں سے الگ رہو) اس میں وصف کو ذکر کرنے کے بعد فاء کے ساتھ حکم کو بیان کیا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وصف ہی علت ہے۔ امام احمد سے ایک قول یہ منقول ہے کہ ناف اور گھٹنوں کے درمیان استمتاع جائز نہیں اور نہ یہاں اس پر جزم کیا ہے کیونکہ اس میں یہ خوف ہے کہ کہیں جماع میں نہ پڑ جائے۔

(المبدع فی شرح المقنع ملخصاً، الاستمتاع بالحائض بمادون الفرج، ج 1، ص 232، 231، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

100- بَابُ مَا جَاءَ فِي مَوَاكِلَةِ الْحَائِضِ وَسُورَتِهَا جَنَّبِيٍّ أَوْ حَائِضَةٍ كَمَا كَانَتْ تَكْهَانُ أَوْ رَانَ كَمَا جُثِّفَ كَ بَارِئٍ فِي

133- حَدَّثَنَا عَبَّاسُ الْعُبَيْرِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ
الْأَعْلَى، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ
بْنُ صَالِحٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ خُزَّامِ بْنِ مُعَاوِيَةَ، عَنْ
عَمْرِئِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنْ مَوَاكِلَةِ الْحَائِضِ؟ فَقَالَ: وَاصِلَتِهَا. وَفِي الْبَابِ
عَنْ عَائِشَةَ، وَأَنَسٍ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ
حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ. وَهُوَ قَوْلُ عَامَّةِ أَهْلِ الْعِلْمِ: لَمْ يَزُوا
بِمَوَاكِلَةِ الْحَائِضِ بَأْسًا. وَاحْتَلَفُوا فِي فَضْلِ وَصُورَتِهَا،
فَرَخَّصَ فِي ذَلِكَ بَعْضُهُمْ، وَكَرِهَ بَعْضُهُمْ فَضْلَ
طَهْوَرَتِهَا.

حضرت عبد اللہ بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ
فرماتے ہیں کہ میں نے حائضہ کے ساتھ کھانا کھانے کے
بارے میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا تو
ارشاد فرمایا: تو اسے (اپنے ساتھ) کھلا۔
اس باب میں حضرت عائشہ اور حضرت انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے (بھی) روایات ہیں۔
امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: حضرت عبد اللہ بن
سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث حسن غریب ہے۔
جمہور اہل علم کا یہی قول ہے کہ وہ حائضہ کے
ساتھ کھانے میں حرج نہیں سمجھتے، اور علماء نے اس کی
طہارت کے بچے ہوئے پانی میں اختلاف کیا ہے، بعض
نے اس میں رخصت دی ہے اور بعض نے اسے مکروہ قرار
دیا ہے۔

تخریج حدیث: 133 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب موالکۃ الحائض، 1/213 رقم، 651 دار احیاء الکتب
العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

حائفہ کے ساتھ کھانے پینے کے بارے میں مزید روایات اور ان کی شرح:

صحیح مسلم میں ہے: ((عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَاصَّتْ الْمَرْأَةُ فِيهِمْ لَمْ يَأْكُلُوا، وَلَمْ يَجَامِعُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ فَسَأَلَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى {يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ} إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الْكَاخَ فَبَلَغَ ذَلِكَ الْيَهُودَ، فَقَالُوا: مَا يُرِيدُ هَذَا الرَّجُلُ أَنْ يَدْعِيَهُمْ أَمْرًا شَيْئًا إِلَّا خَالَفْنَا فِيهِ، فَجَاءَ أَسْبَدُ بْنُ حَضْرٍ، وَعَبَّادُ بْنُ بِشْرٍ فَقَالَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْيَهُودَ يَقُولُ: كَذَا وَكَذَا، فَلَا بُجَايَعَيْنِ؟ فَتَغَيَّرَ وَجْهُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنْ قَدْ وَجَدَ عَلَيْهِمَا، فَخَرَجَا فَاسْتَبَلَقَهُمَا بِدَيْتِهِ مِنْ لَبِيبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَرْسَلَ فِي آثَارِهِمَا فَتَسَقَّاهُمَا، فَقَرَأَ أَنْ لَمْ يَجِدْ عَلَيْهِمَا)) ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہودیوں میں جب کوئی عورت حائفہ ہوتی تو وہ اس کو اپنے ساتھ کھانا کھلاتے اور نہ ہی اپنے ساتھ گھروں میں رکھتے، صحابہ کرام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلہ کے متعلق دریافت کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی {وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ} (اور تم سے پوچھتے ہیں حیض کا حکم تم فرماؤ وہ ناپاکی ہے تو عورتوں سے الگ رہو حیض کے دنوں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (تفسیر کرتے ہوئے) فرمایا: جماع کے علاوہ تمام معاملات کر سکتے ہو، یہودیوں کو جب یہ خبر پہنچی تو کہنے لگے: یہ شخص ہر معاملہ میں ہماری مخالفت کرنا چاہتا ہے، یہ سن کر اسید بن حضیر اور عباد بن بشر آئے اور عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! یہودی ایسا ایسا کہتے ہیں تو کیا ہم ایام حیض میں اپنی بیویوں سے جماعت نہ کریں؟ یہ سنتے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے کا رنگ تبدیل ہو گیا یہاں تک کہ ہمیں گمان ہوا کہ حضور ان دونوں سے ناراض ہو گئے ہیں، وہ دونوں مجلس سے چلے گئے، اسی دوران حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں دودھ کا ہدیہ آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو بلا کر دودھ پلایا، تب انہیں معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے ناراض نہیں ہوئے۔

(صحیح مسلم، باب اصنعوا کل شیء الا الکاخ، ج 1، ص 246، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی حدیث مذکور کی شرح میں فرماتے ہیں:

((حضرت انس سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ یہودیوں)) ”یہود“ جمع ہے ”یہودی“ کی جیسے ”روم“ جمع ہے ”رومی“ کی۔ یہ اصل میں ”یہودیین“ ہے پھر یائے نسبی کو حذف کر دیا، بعض نے ایسا ہی کہا ہے، اس میں تاثر ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ یہود ایک قبیلہ کا نام ہے اور یہ نام اس کے جد یہودا کے نام پر ہے جو کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائی ہیں۔ اور یہودی اسی قبیلہ کے ایک فرد کو کہتے ہیں ((میں کسی عورت کو حیض آتا)) اس میں امام ابن سیرین کا رد ہے کیونکہ آپ کے نزدیک یہ کہنا مکروہ ہے کہ ”حَاضَتِ الْمَرْأَةُ“ یعنی عورت کو حیض آگیا۔ جیسا کہ ابن حجر نے ان سے نقل فرمایا ہے۔

((تو نہ ان کے ساتھ کھانا کھاتے اور نہ ان کے ساتھ گھروں میں مجامعت کرتے)) یعنی نہ ان کے ساتھ سکونت اختیار کرتے اور نہ ان سے میل جول رکھتے۔ ”ھن“ جمع کی ضمیر اس لئے ذکر کی کہ ”مرأۃ“ سے عورت کی ساری جنس مراد ہے۔ لفظ اور معنی دونوں کی رعایت کرتے ہوئے تفنن کے طریق پر پہلے واحد کی ضمیر سے تعبیر کیا ”لَمْ يَأْكُلُوا“ پھر جمع کی ضمیر سے لَمْ يَجَامِعُوا“ ((تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے حضور سے پوچھا)) حیض کے دوران عورتوں کے ساتھ کھانے پینے کے ترک کرنے میں جو یہودیوں کا طریقہ ہے اس بارے میں سوال کیا۔

((تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: {وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ النِّسَاءِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ} (اور تم سے پوچھتے ہیں حیض کا حکم تم فرماؤ وہ ناپاکی ہے تو عورتوں سے الگ رہو حیض کے دنوں)) (الازہار میں ہے کہ آیت میں پہلے ”محیض“ سے بالاتفاق خون مراد ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد فرمایا {قُلْ هُوَ أَذًى} (تم فرماؤ: وہ ناپاکی ہے) اور دوسرے ”محیض“ کے بارے میں تین اقوال ہیں: (1) پہلے کی طرح یہاں بھی حیض ہی مراد ہے (2) حیض کا وقت مراد ہے (3) حیض کی جگہ یعنی عورت کی شرمگاہ مراد ہے، جمہور مفسرین اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کا یہی قول ہے۔ پھر ”اذی“ اس چیز کو کہتے ہیں جس سے انسان کو تکلیف ہو، بعض نے کہا کہ حیض کو ”اذی“ اس لئے کہتے ہیں کہ اس کا رنگ مکروہ، اس میں بدبو اور اذیت دہ ناپاکی ہوتی ہے جو عبادت سے رکاوٹ بنتی ہے۔

امام خطابی اور بغوی نے کہا: یہاں ”اذی“ کی تین قلت کے لئے ہے یعنی تم فرماؤ کہ وہ تھوڑی گندگی ہے جو اپنے محل سے بڑھ کر کسی مقام میں نہیں جاتی لہذا عورت سے اجتناب کرتے ہوئے اسے گھر سے نہ نکالا جائے جیسا کہ یہود اور مجوس کا طریقہ ہے۔ سید نے اسے نقل کیا ہے۔ مطلب یہ کہ حیض وہ گندگی ہے کہ جس کی موجودگی میں عورت سے ہم بستری کرنے سے توشوہر کو تکلیف ہوتی ہے، ان کے ساتھ کھانے، پینے اور ان سے جدا رہنے سے تکلیف نہیں ہوتی، یعنی تم عورتوں کی شرمگاہوں

سے لازمی طور پر دور رہو یا اس کے ارد گرد ناف اور گھٹنوں کے درمیان سے نفع حاصل کرنے سے احتیاطاً دور رہو۔ ((تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا)) یہ وضاحت کرتے ہوئے کہ آیت میں صرف بعض چیزوں سے علیحدہ رہنے کا حکم ہے ((سب کچھ کر سکتے ہو)) یعنی ان کے ساتھ کھانا پینا، چھونا اور اکٹھے لیٹنا ((سوائے صحبت کے)) ”نکاح“ کا حقیقی معنی ”وطی“ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا حقیقی معنی ”عقد“ ہے۔ تو اس صورت میں یہاں سبب (عقد نکاح) کا اطلاق کر کے مسبب (وطی) کو مراد لیا گیا ہے۔ اور یہ حدیث، آیت کی تفسیر ہے اور {فَاعْتَبِرُوا} کا بیان ہے۔ کیونکہ کھانے، پینے اور اکٹھے لیٹنے سے دور رہنے کو بھی اعتزال کا لفظ شامل ہے۔ اور یہ حدیث بظاہر ازار کے نیچے سے لطف اندوز ہونے کے جواز پر دلالت کرتی ہے۔ امام احمد، امام ابو یوسف، بعض مالکیہ، امام محمد بن حسن اور امام شافعی کا قدیم قول یہ ہی ہے۔

اور جمہور کے موقف (کہ ناف اور گھٹنوں کے درمیان انتفاع جائز نہیں) کی دلیل ابو داؤد کی حدیث ہے جو آگے آرہی ہے۔

اور حائضہ عورت سے جماع بالاتفاق حرام ہے، جو دانستہ جماع کرے گا گنہگار ہوگا، اور جو حلال جان کر کرے گا کافر ہو جائے گا کیونکہ اس کی حرمت قرآن عظیم سے ثابت ہے تو جب تک خون بند نہیں ہوگا حرمت باقی رہے گی اور اکثر علماء کے نزدیک حلت کے لئے خون بند ہونے کے بعد غسل کرنا بھی ضروری ہے ((یہ خبر یہود کو پہنچی تو بولے کہ یہ صاحب)) یعنی حضور جانِ رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، انہوں نے آپ کے لئے یہ لفظ اس لئے ذکر کیا کہ وہ آپ کی نبوت کو تسلیم نہیں کرتے تھے ((ہمارے دینی کاموں میں سے کوئی بغیر مخالفت کے نہیں چھوڑتے))۔

((پھر حضرت اسید بن حضیر)) آپ انصاری ہیں اور قبیلہ اوس کے باشندے ہیں، آپ سعد بن معاذ سے قبل حضرت مصعب بن عمیر کے ہاتھ پر اسلام لائے، آپ دوسری بیعت عقبہ میں شریک تھے، غزوہ بدر اور دیگر غزوات میں شریک ہوئے ((اور عباد بن بشر حاضر ہوئے)) آپ انصاری ہیں، قبیلہ بنی عبد الاشہل سے ہیں، آپ بھی سعد بن معاذ سے پہلے حضرت مصعب کے ہاتھ پر اسلام لائے، تمام غزوات میں حضور کے ساتھ رہے (اور عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! یہود ایسا ایسا کہتے ہیں) بظاہر اس سے سابقہ کلام کی جانب اشارہ ہے، اور ابن حجر نے کہا کہ یہودی یہ کہتے ہیں کہ حائضہ کے ساتھ زندگی بسر کرنا نقصان کا سبب ہے ((تو کیا ہم ان سے مجامعت نہ کریں)) یعنی ہم کھانے پینے اور گھروں میں ان کے ساتھ نہ رہیں، ان کا ارادہ موافقت کرنے کا تھا تاہم قلب کے لیے۔ کہا گیا کہ جس ضرر کا ذکر یہود نے کیا تھا اس کے ترتب کے خوف

سے یہ سوال کیا تھا۔

((تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور پر جلال ہو گیا یہاں تک ہم سمجھے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان دونوں پر ناراض ہو گئے، وہ دونوں چلے گئے)) اس ڈر سے کہ کہیں آپ کے جلال میں اضافہ نہ ہو جائے ((پھر ان کے جانے کے بعد حضور کی بارگاہ میں دودھ کا ہدیہ آیا)) یعنی ایک شخص دودھ کا ہدیہ لیکر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا، استقبال کی اسناد ہدیہ کی طرف اسناد مجازی ہے ((تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پیچھے آدی بھیجا)) بلانے کے لئے، وہ دونوں حاضر ہوئے ((پھر انہیں دودھ پلایا)) ان پر لطف و شفقت فرماتے ہوئے ((تب وہ دونوں سمجھے کہ حضور ان پر ناراض نہ ہوئے)) یا آپ کی ناراضی باقی نہ رہی۔ اور یہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اخلاق کریمانہ میں سے ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح ملخصاً، باب الحيض، ج 2، ص 492، 493، دار الفکر، بیروت)

صحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے، فرماتی ہیں:

(كُنْتُ أَشْرَبُ وَأَنَا حَائِضٌ، ثُمَّ أَتَانَا وَلَهُ الْقَبِيءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَضَعُ فَأَدْ عَلِمَ مَوْضِعَ فِيَّ، فَبَضَعْتُ، وَأَتَعَرَّقُ الْعَرَقُ وَأَنَا حَائِضٌ، ثُمَّ أَتَانَا وَلَهُ الْقَبِيءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَضَعُ فَأَدْ عَلِمَ مَوْضِعَ فِيَّ)) ترجمہ: میں حیض کی حالت میں پانی پیتی پھر حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وہی برتن دے دیتی تو آپ اپنا منہ شریف میرے منہ والی جگہ پر رکھ کر پانی نوش فرماتے اور میں حیض کی حالت میں ہڈی چوستی پھر آپ کو دے دیتی تو آپ اپنا منہ شریف میرے منہ والی جگہ پر رکھتے۔ (صحیح مسلم، باب سؤر الحائض، ج 1، ص 245، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اس کی شرح میں علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں: میں حیض کی حالت میں پانی پیتی پھر)) طلب فرمانے کے بعد ((حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو وہی برتن دیدیتی)) جس سے میں نے پیا ہوتا، جیسا کہ سیاق سے معلوم ہوا ((تو آپ اپنا منہ شریف میرے منہ والی جگہ پر رکھ کر پیتے)) اور یہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہود سے انتہائی نفرت اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے انتہائی محبت کی دلیل ہے ((اور میں ہڈی چوستی تھی)) ”عرق“ عین کے فتح اور راء کے سکون کے ساتھ ہے، یعنی اپنے دانتوں کے ذریعہ ہڈی سے گوشت لیتی، ”عرق“ وہ ہڈی ہے جس کے اکثر گوشت کو کھالیا گیا ہو اور کچھ اس پر باقی ہو، اور یہاں گوشت والی ہڈی مراد ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حائضہ کے ساتھ کھانا، پینا اور اس کے ساتھ ہم نشین

ہونا جائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حائضہ کے اعضاء یعنی ہاتھ، منہ وغیرہ نجس نہیں ہیں، اور اس قول کی نسبت کہ ”حائضہ کا جسم ناپاک ہے“ امام ابو یوسف کی طرف درست نہیں ہے ((حیض کی حالت میں پھر وہ ہڈی آپ کو دے دیتی)) اس حدیث سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کمال تواضع معلوم ہوئی ((تو آپ اپنا منہ شریف میرے منہ کی جگہ رکھتے))

(مرقاۃ المفاتیح، باب الحيض، ج 2، ص 494، دار الفکر، بیروت)

101- بَاب مَا جَاءَ فِي الْحَائِضِ تَنَاوُلِ الشَّيْءِ عَمِيزٍ - الْمَسْجِدِ

حائضہ کے مسجد سے چیز لینے کے بارے میں

134- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ حُمَيْدٍ،
عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ عُثَيْدٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ،
قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ: تَأْوِلِي الْحُمْرَةَ مِنَ الْمَسْجِدِ، قَالَتْ: قُلْتُ: يَا
حَائِضُ، قَالَ: إِنَّ خِيَصَتَيْ لَيْسَتْ فِي يَدَيْهِ. وَفِي الْبَابِ عَنِ
ابْنِ عُثْمَرَ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ. قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ عَائِشَةَ
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَهُوَ قَوْلُ عَائِمَةَ أَهْلِ الْعِلْمِ، لَا تَعْلَمُ
بَيْنَهُمْ اخْتِلَافًا فِي ذَلِكَ: يَأْنُ لَا بَأْسَ أَنْ تَتَنَاوَلَ الْحَائِضُ
شَيْئًا مِنَ الْمَسْجِدِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرمایا: مجھے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسجد سے چٹائی
پکڑ لو، میں نے عرض کیا: میں حائضہ ہوں
، ارشاد فرمایا: تمہارا حیض تمہارے ہاتھوں میں نہیں۔
اس باب میں حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے (بھی) روایات ہیں۔
امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: حضرت عائشہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہا والی حدیث حسن صحیح ہے۔ اور یہی قول جمہور
اہل علم کا ہے، ہم فقہاء کے درمیان اس بارے میں کسی
اختلاف کو نہیں جانتے کہ حائضہ عورت کے مسجد سے کوئی چیز
پکڑنے میں کوئی حرج نہیں۔

تخریج حدیث: 134 صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب جواز غسل الحائض رأس... الخ، 1/244 حدیث، 298 دار احیاء التراث
العربی، بیروت * سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الحائض تناول من المسجد، 68 / 1 حدیث، 261 المكتبة
العصریہ، بیروت * سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب استخدام الحائض، 1/146 حدیث، 271 المطبوعات
الاسلامیہ، حلب * سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب الحائض تناول الشئ... الخ، 1/207 رقم، 632 دار احیاء الكتب
العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

شرح حدیث

علامہ تبحی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس حدیث کا معنی یہ بیان کرتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں تھے اس حالت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ فرمایا تا کہ حضرت عائشہ آپ کو مسجد کے باہر سے چٹائی دے دیں، یہ مراد نہیں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کو حکم دیا کہ آپ حضور کے لئے مسجد سے چٹائی باہر نکال دیں (یہ مراد اس لئے نہیں) کیونکہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں معتكف تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے حجرہ میں حیض کی حالت میں تھیں اس کی دلیل یہ ہے کہ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((إِنَّ حَيْضَةً لِّمُحَمَّدٍ فِي بَيْتِهِ)) ترجمہ: بے شک تمہارے ہاتھ میں حیض نہیں ہے۔ حضرت عائشہ کو مسجد میں ہاتھ داخل کرنے سے خوف ہوا تھا۔ اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو مسجد میں داخل ہونے کا حکم ہوتا تو ہاتھ کو خاص کرنے کا کوئی معنی نہیں ہے۔

(شرح النووی علی مسلم، باب جواز غسل الحائض رأس زوجها، ج 3، ص 210، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں: مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے چٹائی دو)) ”الخمرۃ“ خاء کے ضمہ کے ساتھ ہے۔ ایسی چھوٹی چٹائی کو کہتے ہیں جو کھجور کے درخت کی شاخوں سے بنائی جاتی ہے اور اُسے دھاگوں سے سنوارا جاتا ہے۔ یہ الخمیر سے ماخوذ ہے جس کا معنی ہے چھپانا۔ کیونکہ جائے نماز سجدہ کی جگہ کو یا نمازی کے چہرے کو زمین سے چھپا دیتی ہے اس لئے اسے ”خمرۃ“ کہتے ہیں۔ ((مسجد سے)) بعض شارحین نے فرمایا کہ ((من المسجد)) ”النبی“ سے حال ہے۔ اس ترکیب کے اعتبار سے صورت یہ بنے گی کہ چٹائی حجرہ میں تھی اور حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں۔ اور بعض نے کہا کہ ”الخمرۃ“ سے حال ہے، اس صورت میں معاملہ اس کے برعکس ہوگا (یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حجرہ میں اور چٹائی مسجد میں) اور (عبارت کا) ظاہر یہ ہی ہے۔

علامہ ابن حجر نے فرمایا: ((من المسجد)) ”ناولینی“ سے متعلق ہے، اور اس صورت میں معنی یہ ہوگا: ”مسجد میں جاؤ اور چٹائی پکڑو پھر مسجد میں ٹھہرے بغیر مجھے لا کر دے دو“ اور اس میں کوئی شبہ کی بات نہیں کیونکہ حائضہ کے لئے یہ جائز ہے اگر اسے مسجد کے آلودہ ہونے کا اندیشہ نہ ہو (یہ شوافع کے نزدیک ہے)۔ یا مطلب یہ ہوگا کہ مسجد سے باہر رہتے ہوئے

ہاتھ بڑھا کر مسجد سے چٹائی لے لو پھر مجھے دے دو۔ اور یہ بدرجہ اولیٰ حائضہ کے لئے جائز ہے۔ اور یہ ”قال“ سے متعلق ہے لیکن یہ بعید ہے، اھ۔

علامہ ابن حجر نے جو پہلے کہا وہ دوسرے سے زیادہ بعید ہے کہ یہ شرعاً و عرفاً بعید ہے کہ ہمارے مذہب (احناف) کے مطابق مطلقاً حائضہ مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی۔ ((میں نے عرض کیا: میں حائضہ ہوں، ارشاد فرمایا: تمہارے ہاتھ میں تو نہیں ہے)) یعنی تمہارا ہاتھ نجس نہیں ہے کیونکہ اس میں حیض نہیں ہے۔ اور یہ گویا علامہ ابن حجر کے اس قول کا واضح رد ہے جو انہوں نے پہلے کہا۔ شرح السنۃ میں ہے: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حائضہ عورت مسجد سے کوئی چیز اٹھا سکتی ہے۔ اور یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ نہ گھر میں داخل ہو گا نہ مسجد میں، تو اپنے جسم کا کوئی حصہ مسجد میں داخل کرنے سے حائضہ نہیں ہو گا۔ حضرت قتادہ نے کہا کہ جنبی مسجد سے کوئی چیز لے تو سکتا ہے، کوئی چیز مسجد میں رکھ نہیں سکتا۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب الحيض، ج 2، ص 494، دار الفکر، بیروت)

حائضہ اور جنبی کے دخول مسجد میں

آئہ اربعہ کی آراء:

الاحناف:

علامہ ابوالمعالی محمود بن احمد حنفی (متوفی 616ھ) فرماتے ہیں:

حائضہ مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی، حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((لَا أَحِلُّ الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا جَنْبٍ)) ترجمہ: میں حائضہ اور جنبی کے لئے مسجد کو حلال نہیں کرتا، دوسری دلیل یہ ہے کہ حیض کی گندگی جنابت سے زیادہ ہے کہ جنابت کی گندگی کو دور کرنا تو ممکن ہے، حیض والی گندگی کو دور کرنا ممکن نہیں ہے، پھر جنبی کا مسجد میں داخلہ منع ہے تو حائضہ کا بدرجہ اولیٰ منع ہے۔ اسی طرح حائضہ عورت حج و عمرہ کے وقت کعبہ کا طواف نہیں کرے گی کیونکہ کعبہ شریف مسجد کے اندر ہے اور حائضہ کو تو مسجد میں داخل ہونا ممنوع ہے۔ اور صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مقام سرف میں حائضہ ہوئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے فرمایا: ((اصْنَعِي جَمِيعَ مَا يَصْنَعُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ)) ترجمہ: طواف کعبہ کے سوا حج کے تمام افعال ادا کرو۔

(محیط برہانی، الفصل الثامن فی الحيض، ج 1، ص 217، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

المالکیہ:

علامہ محمد بن یوسف غرناطی مالکی (متوفی 897ھ) فرماتے ہیں:

(حائضہ کا مسجد میں داخل ہونا ممنوع ہے لہذا اعتکاف نہیں کر سکتی اور اسے طواف کرنا بھی ممنوع ہے۔ اور قرآن کریم کو چھونا اور پڑھنا بھی منع ہے) ابن رشد نے کہا کہ حیض اور نفاس کے خون کی وجہ سے مسجد میں داخل ہونا، کعبہ کا طواف کرنا اور اعتکاف کرنا بالاتفاق ممنوع ہے۔

(التاج والاکلیل لمختصر خلیل، باب الحيض والنفس، ج 1، ص 552، 551، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

الشوافع:

علامہ یحییٰ بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

(مصحف شریف کو اٹھانا اور اس کو چھونا حرام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا {لَا يَسْتَمِعُونَ} (اسے نہ چھوئیں مگر با وضو) اور مسجد میں ٹھہرنا حرام ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((لَا أَحِلُّ الْمَسْجِدَ لِحَيْضٍ وَلَا لِحَائِضٍ)) ترجمہ: جنہی اور حائضہ کے لئے میں مسجد کو حلال نہیں کرتا۔ اور جہاں تک مسجد سے گزرنے کا تعلق ہے تو اگر حائضہ عورت نے اچھی طرح اپنی حفاظت کر لی ہو تو گزرنا جائز ہے کیونکہ یہ حدیث مسجد میں ٹھہرنے کو مانع ہے، گزرنے کو نہیں جیسا کہ جنابت مانع ہے) حائضہ اور نفاس والی عورت پر مصحف شریف کو چھونا اور اسے اٹھانا اور مسجد میں ٹھہرنا حرام ہے۔ اور یہ تمام متفقہ مسائل ہیں۔ اس کے دلائل اور کثیر فروعات تفصیل سے ”باب ما یوجب الغسل“ میں گزر چکے ہیں۔ اور مذکورہ حدیث کو ابوداؤد اور بیہقی وغیرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا۔ اور اس کی اسناد قوی نہیں ہے۔ اور اس کا بیان وہاں گزر چکا۔ اور رہا بغیر ٹھہرے مسجد سے گزرنے کا تو امام شافعی رضی اللہ عنہ نے المختصر میں فرمایا کہ میں حائضہ کے مسجد میں گزرنے کو ناپسند کرتا ہوں، ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ اگر اسے کپڑے کو اچھی طرح نہ باندھنے کی وجہ سے یا خون کے غلبہ کی وجہ سے مسجد کی تلویت کا خوف ہے تو مسجد سے گزرنے کا بغیر اختلاف کے حرام ہے اور اگر تلویت سے امن ہے تو اس میں دو قول ہیں، ان میں صحیح قول یہ ہے کہ یہ جائز ہے اور یہی ابن سرتج اور ابی اسحاق مروزی کا قول ہے اور اسی پر مصنف اور علامہ بندہ نچی اور کثیر فقہاء نے جزم کیا ہے اور جمہور نے اسی کی تصحیح کی ہے جیسا کہ جنہی اور اس شخص کے بارے میں ہے جس کے بدن پر نجاست لگی اور تلویت کا خوف نہ ہو۔ امام الحرمین اس مسئلہ میں منفرد ہوئے اور انہوں نے مسجد سے گزرنے کی تحریم والے قول کی تصحیح کی ہے اگرچہ تلویت سے امن ہو۔ اور مذہب

قول اول ہے اور اختلاف اس صورت میں جب حائضہ کا حیض منقطع نہ ہوا ہو، لہذا اگر حیض منقطع ہو چکا اور ابھی غسل نہ کیا ہو تو قطعاً اس کے مسجد سے گزرنے کے جواز پر حکم ہے بغیر اختلاف کے۔

(المجموع شرح المہذب، کتاب الحيض، ج 2، ص 357، 358، دار الفکر، بیروت)

الحنبلیہ:

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں:

حائضہ عورت کا مسجد میں اعتکاف کرنا اور کعبہ کا طواف کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ حیض جنابت ہی کی طرح ہے۔

(المغنی لابن قدامہ، باب الحيض، ج 1، ص 224، مكتبة القاهرة)

102- بَابُ مَا جَاءَ فِيهِ كَرَاهِيَةُ اِثْنَانِ الْحَائِضِ

حائضہ عورت سے ہم بستری کی کراہیت کے بارے میں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص حیض والی سے یا عورت کے پیچھے کے مقام میں جماع کرے یا کاهن کے پاس جائے تو اس نے کفران کیا اس چیز کا جو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اتاری گئی۔

امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: ہم اس حدیث کو حکیم الاثرم عن ابی تمیمۃ النخعی عن ابی ہریرۃ (کی سند) سے ہی پہچانتے ہیں۔

اہل علم کے نزدیک اس کا معنی صرف (معاملہ کی شدت) بیان کرنا ہے اور (دوسری حدیث میں) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے، ارشاد فرمایا: جو شخص حائضہ سے ہم بستری کرے وہ ایک دینار صدقہ دے، تو اگر حائضہ سے ہم بستری کرنا کفر ہوتا تو اس میں کفارہ کا حکم نہ دیا جاتا۔ امام محمد بخاری نے اس حدیث کو سند کے اعتبار سے ضعیف قرار دیا ہے، اور ابو تمیمۃ نخعی کا نام طریف بن مجالد ہے۔

135- حَدَّثَنَا بَنْدَا، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، وَهَزْزَنُ بْنُ أَسَدٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ حَكِيمِ الْأَثَرِ، عَنْ أَبِي تَمِيمَةَ الْهَجَنِيِّ، عَنْ أَبِي مُرَّةٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ أَتَى حَائِضًا، أَوْ امْرَأَةً فِي ذِمَّتِهِ، أَوْ كَاهِنًا، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ. قَالَ أَبُو عِيسَى: لَا تَعْرِفُ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ حَكِيمِ الْأَثَرِ، عَنْ أَبِي تَمِيمَةَ الْهَجَنِيِّ، عَنْ أَبِي مُرَّةٍ. وَإِنَّمَا مَعْنَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى التَّغْلِيطِ. وَقَدْ مَرَّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ أَتَى حَائِضًا فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ. فَلَوْ كَانَ اِثْنَانِ الْحَائِضِ كُفْرًا لَمْ يُؤْمَرْ فِيهِ بِالْكَفَّارَةِ. وَصَفَّ مُحَمَّدٌ هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ قِبَلِ اصْنَادِهِ. وَأَبُو تَمِيمَةَ الْهَجَنِيُّ اسْمُهُ طَرِيفُ بْنُ مَجَالِدٍ.

تخریج حدیث 135: سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب النہی عن اتیان الحائض، 902/1، رقم 936، دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

شرح حدیث

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((جو حائضہ عورت سے جماع کرے)) خواہ بیوی ہو یا لونڈی ہو یا ان کے علاوہ کوئی ہو۔ یہ ہی تشریح آگے والے الفاظ میں ہے ((یا عورت کی دبر میں وطی کرے)) خواہ وہ حائضہ ہو یا نہ ہو ((یا کاہن کے پاس جائے اس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اترے ہوئے کا انکار کیا)) یعنی اگر جائز سمجھ کر کرے۔ حدیث میں یہ تفصیل اس لئے بیان نہیں کی تاکہ وعید میں زیادہ مبالغہ ہو اور زیادہ زجر و توبیخ ہو۔

ابن ملک نے کہا کہ یہ حدیث اس شخص کے بارے میں ہے کہ جو حیض کی حالت میں یا دبر میں صحبت کو حلال سمجھے اور جو کاہن کے پاس اس کی باتوں کی تصدیق کرنے کے لئے جائے، ورنہ (یعنی اگر گناہ سمجھ کر یہ کام کرے) تو ایسا شخص فاسق ہوگا (کافر نہ ہوگا) اس صورت میں (حدیث میں) کفر سے مراد کفر ان نعمت ہوگا یا اس پر کفر کا اطلاق اس لئے ہوگا کہ یہ کافروں کا طور طریقہ ہے جن کی عادت اللہ کی نافرمانی کرنا ہے۔

کاہن سے مراد وہ شخص ہے جو مستقبل میں ہونے والے واقعات یا ان چیزوں کی خبر دیتا ہے جو لوح محفوظ میں لکھی ہوئی ہیں اور یہ خبریں جنات کی ان جھوٹی باتوں میں سے ہوتی ہیں جن کو جنات چھپ کر فرشتوں سے زمین والوں کے احوال سنتے ہیں مثلاً عمریں، رزق اور آئندہ ہونے والے دیگر واقعات اور پھر کاہنوں کے پاس جا کر ہر ایک بات میں سو جھوٹی باتیں ملا کر اپنے کاہنوں کو سناتے ہیں۔ اور اسی کے معنی میں وہ شخص ہے جو علم رمل (ریت پر لکیریں کھینچ کر آئندہ کے احوال معلوم کرنے کا علم) اور کنکری وغیرہ سے مارنے میں یا علم نجوم میں غور و فکر کرنے میں مشغول رہتے ہیں۔

علامہ طیبی نے فرمایا: اور اس حدیث میں خوفناک وعید ہے کیونکہ ((کُفِّرَ)) کا لفظ کہنے پر اکتفاء نہیں فرمایا بلکہ اس کے ساتھ ((بِمَا أُتِيَ عَلَى مُحَمَّدٍ)) کا بھی اضافہ فرمایا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اترنے والی چیز سے مراد قرآن و حدیث ہے یعنی جو آدمی ان کاموں کا ارتکاب کرے بلاشبہ وہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین سے بری ہو۔ اور عورت کے دُبر کو خاص طور پر ذکر کرنے میں اس بات کی طرف رہنمائی کرنا ہے کہ مرد کے دُبر میں صحبت کرنا اس سے سخت بُرا ہے۔ اور کاہن کا ذکر عورت کے بعد کرنے میں نرمی سے سختی کی طرف ترقی ہے۔

علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ پہلی صورت میں (یعنی حائضہ سے صحبت کرنے کی صورت میں) کفر، حلال سمجھ کر صحبت کرنے

پر محمول ہے اور دوسری صورت میں (عورت کی دُبر میں صحبت کرنے کی صورت میں حدیث میں) کفر، بیوی اور لونڈی کے اعتبار سے کفرانِ نعمت (ناشکری) پر محمول ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے بارے میں اختلاف مشہور ہے اور اس کی حرمت پر اجماع نہیں ہے چہ جائیکہ اس کی حرمت ضروریاتِ دین سے ہو اور جو چیز ایسی ہو (یعنی جس کے کفر میں اختلاف ہو) اس کے بارے میں یہ نہیں کہا جاتا کہ اس کو جائز سمجھ کر کرنا کفر ہے نیز یہ حدیث ضعیف ہے اور تیسری صورت میں (کاہن کے پاس جانے والی صورت میں کفر اس پر محمول ہے کہ کاہن نجومی کو عالم الغیب جان کر اس سے سفال وغیرہ کھلوائے۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب الحيض، ج 2، ص 495، دار الفکر، بیروت)

کاہن اور کہانت:

علامہ تہجدی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

علماء فرماتے ہیں کہ کاہنوں کے پاس جانے سے اس لئے منع کیا گیا ہے کیونکہ وہ غیبی امور کے بارے میں کلام کرتے ہیں، بسا اوقات ان کی بعض باتیں درست ثابت ہو جاتی ہیں تو اس کے سبب انسان پر فتنہ کا اندیشہ ہے کیونکہ وہ بہت سے امور شرعیہ کو لوگوں پر مشتبہ کر دیتے ہیں۔ کاہنوں کے پاس جانے اور ان کی باتوں کی تصدیق کرنے کی ممانعت کے بارے میں نیز انہیں جو مٹھائی (اجرت) دی جاتی ہے اس کے حرام ہونے کے بارے میں احادیث صحیحہ وارد ہیں۔ اور ان کی مٹھائی کے حرام ہونے پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔ اور اس کے حرام ہونے پر علماء کی ایک جماعت نے اجماع نقل کیا ہے، جن میں امام ابو محمد بغوی علیہ الرحمۃ بھی شامل ہیں۔ امام بغوی فرماتے ہیں کہ کاہن کی مٹھائی کے حرام ہونے پر علماء کا اتفاق ہے۔ اور کاہن کی مٹھائی وہ چیز ہے جس کو کاہن اپنی کہانت کے عوض لیتا ہے۔ کیونکہ کہانت کا فعل ہی باطل ہے تو اس پر اُجرت لینا بھی جائز نہیں۔

اور امام ماوردی علیہ رحمۃ اللہ القوی **الْأَحْكَامُ الشَّاطِئَةُ** میں فرماتے ہیں کہ محتسب لوگوں کو کہانت اور لہو و لعب کے ساتھ کمائی کرنے سے روکے اور اس پر لینے والے اور دینے والے کی تادیب کرے۔ علامہ خطابی نے فرمایا کہ کاہن کی مٹھائی وہ ہے جس کو کاہن اپنی کہانت کے عوض لیتا ہے اور یہ حرام ہے اور اس کا یہ فعل باطل ہے۔ خطابی نے کہا کہ عَرَف کی مٹھائی بھی حرام ہے۔

علامہ خطابی مزید فرماتے ہیں کہ کاہن اور عَرَف میں یہ فرق ہے کہ کاہن مستقبل میں ہونے والے واقعات کی خبریں بیان کرتا ہے اور اَسْرار (رازوں) کی معرفت کا دعویٰ کرتا ہے۔ اور عَرَف وہ ہے جو چوری ہونے والی اشیاء اور گمشدہ چیزوں کی

جگہ یا ان کی مش کی معرفت کا دعویٰ کرتا ہے۔

نیز علامہ خطابی اس حدیث: ((مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ بَرِيَ مَعَ مَا أُنْزِلَ لِلَّهِ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)) (جو شخص کاہن کے پاس آیا اور اس کی باتوں کی تصدیق کی بلاشبہ وہ اس سے بری ہو گیا جس کو اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا۔) کے تحت فرماتے ہیں: عرب میں کاہن ہوتے تھے جو بہت سی چیزوں کی معرفت کا دعویٰ کرتے تھے، ان میں سے بعض یہ کہتے تھے کہ جن ان کا تابع ہے اور وہ آکر انہیں خبریں دیتا ہے، بعض یہ کہتے تھے کہ وہ اپنی عقل سے آئندہ ہونے والی چیزوں کو جان لیتے ہیں، اور ان میں سے بعض عَرَّاف کہلاتے ہیں وہ یہ کہتے تھے کہ ہم چیزوں کو اسباب کے مقدمات سے جان لیتے ہیں مثلاً اس چیز کی معرفت کہ فلاں شے کو فلاں نے چوری کیا ہے اور اس کی معرفت کہ جو اس سے متہم ہے وغیرہ وغیرہ۔ اور ان میں سے بعض نجومی کو کاہن کہتے ہیں۔ اور حدیث میں جو کاہنوں کے پاس جانے، ان کے قول کی طرف رجوع کرنے اور ان کی باتوں کی تصدیق کرنے سے منع کیا گیا ہے یہ ممانعت ان تمام اقسام کو شامل ہے۔ یہ امام خطابی کا نفیس کلام ہے۔ (شرح النووی علی مسلم، باب تعزیم الکلام فی الصلاة، ج 5، ص 22، دار احیاء التراث العربی، بیروت) امام اہل سنت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

”کاہنوں اور جوتشیوں سے ہاتھ دکھا کر تقدیر کا بھلا برادر یافت کرنا اگر بطور اعتقاد ہو یعنی جو یہ بتائیں حق ہے تو کفر خالص ہے۔ اسی کو حدیث میں فرمایا: ((فقد كفر بما نزل علی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)) ترجمہ: بے شک اس سے انکار کیا جو کچھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر اتارا گیا۔

(سنن الترمذی، باب ملجاء فی کراہیۃ اتیان العائض، ج 1، ص 142، مصطفیٰ البابی، مصر)

اور اگر بطور اعتقاد و یقین نہ ہو مگر میل و رغبت کے ساتھ ہو تو گناہ کبیرہ ہے۔ اسی کو حدیث میں فرمایا: ((لم یقبل اللہ لہ

صلوٰۃ اربعین صباحاً)) ترجمہ: اللہ تعالیٰ چالیس دن تک اس کی نماز قبول نہ فرمائے گا۔

(جامع الترمذی، ج 2، ص 8، کتاب الاشربة باب ملجاء فی شارب الخمر، امین کمپنی، دہلی)

اور اگر ہزل و استہزاء ہو تو عبرت و مکروہ حماقت ہے۔ ہاں اگر بقصد تعجیز ہو تو حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، ج 21، ص 155، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

زوجہ کے ساتھ لواطت کی حرمت پر مذاہب ائمہ:

عند الاحناف:

علامہ ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی (متوفی 587ھ) فرماتے ہیں:

بیوی کے پچھلے مقام میں وطی کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ عز و جل نے حائضہ عورت سے جماع کرنے سے ممانعت فرمائی ہے اور علت گندگی بیان فرمائی ہے اور دبر میں گندگی زیادہ فحش اور بری ہے تو اس میں وطی کی حرمت بدرجہ اولیٰ ہوگی اور حضرت سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مصطفیٰ کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((مَنْ أَتَى حَائِضًا أَوْ امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا أَوْ أُنْثَى كَانَتْ فَصْدَقَهُ فِيمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)) ترجمہ: جس نے حائضہ عورت سے جماع کیا یا عورت کے پچھلے مقام میں دخول کیا یا کاہن کے پاس آیا اور اُس کے قول کی تصدیق کی تو اُس نے (سیدنا) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل شدہ (دین) کا انکار کیا۔ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عورتوں کے پچھلے مقام میں جانے سے ممانعت فرمائی۔

اس کی ممانعت پر صحابہ کرام علیہم الرضوان سے آثار بھی مروی ہیں کہ اس کو لواطتِ صغریٰ کہا جاتا ہے۔

(بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان، ج 5، ص 119، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند المالکیہ:

علامہ شہاب الدین احمد بن ادریس قرانی مالکی (متوفی 684ھ) فرماتے ہیں:

الجواہر میں ہے: ائمہ نے فرمایا کہ عقد نکاح کے بعد وطی فی الدبر کے علاوہ عورت سے ہر قسم کا استمتاع جائز ہے۔ اور امام مالک کی طرف دبر میں وطی کے جائز ہونے کی نسبت جھوٹ ہے کیونکہ ابن وہب کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے دریافت کیا کہ لوگ آپ کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ عورت کے دبر میں وطی جائز ہے، آپ نے فرمایا: اللہ کی پناہ! کیا تم عربی نہیں ہو؟ میں نے کہا: بالکل ہم عربی ہیں، آپ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: {نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَلَىٰ شِئْنِكُمْ} ترجمہ: تمہاری عورتیں تمہارے لئے کھیتیاں ہیں تو آؤ اپنی کھیتی میں جس طرح چاہو۔ اور کھیتی تو صرف کھیت کی جگہ میں ہوتی ہے۔

اسرائیل بن روح کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے عورتوں کے پچھلے مقام میں وطی کا حکم پوچھا تو آپ نے فرمایا: تم عربی لوگ نہیں ہو، کھیتی نہیں ہوتی مگر کھیت کے مقام پر، کیا تم نہیں سنتے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: {نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَلَىٰ شِئْتُمْ} {تمہاری عورتیں تمہارے لئے کھیتیاں ہیں تو آؤ اپنی کھیتی میں جس طرح چاہو} کھڑے ہو کر، بیٹھ کر اور کروٹ کے بل (البتہ) فرج یعنی اگلی شرمگاہ سے تجاوز نہ کرے۔ میں نے کہا: اے ابو عبد اللہ! بے شک لوگ آپ کے حوالے سے یہ نقل کرتے ہیں کہ عورت کی دبر میں وطی جائز ہے، آپ نے فرمایا: وہ مجھ پر جھوٹ باندھتے ہیں، وہ مجھ پر جھوٹ باندھتے ہیں۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا۔

اور علی بن زیاد نے امام مالک سے عرض کیا: اے ابو عبد اللہ! ہمارے پاس مصر میں کچھ لوگ ہیں جو یہ بیان کرتے ہیں کہ آپ وطی فی الدبر کو جائز کہتے ہیں، تو آپ نے فرمایا: انہوں نے مجھ پر جھوٹ باندھا۔ خلاصہ یہ ہے کہ امام مالک کی طرف سے اُن لوگوں کی تکذیب اور اُن کے آپ پر جھوٹ باندھنے کی روایتیں کثرت سے موجود ہیں۔ اور امام مازنی نے امام مالک کی اس تکذیب کو نقل کیا۔ اور آیت کا ظاہر حرمت کا تقاضا کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا {نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ} ترجمہ: تمہاری عورتیں تمہارے لئے کھیتیاں ہیں۔

اور مبتدا کا خبر میں منحصر ہونا واجب ہے جیسا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ((تَحْرِيمًا الْكَبِيرَ وَتَحْلِيلًا السَّالِيمَ)) ترجمہ: نماز کی تحریم اللہ اکبر کہنا اور اُس کی تحلیل سلام پھیرنا ہے۔ اور فرمایا: ((ذَكَاءُ الْبَخِينِ ذَكَاءُ اَيِّه)) ترجمہ: پیٹ کے بچہ کا ذبح اُس کی ماں کے ذبح کی طرح ہے۔ تو بغیر اللہ اکبر کہے تحریم حاصل نہیں ہوگی، یعنی نماز سے باہر جو چیزیں حلال تھیں وہ حرام نہ ہونگیں اور بغیر سلام پھیرے تحلیل حاصل نہ ہوگی، یعنی نماز کے اندر جو چیزیں حرام تھیں وہ حلال نہ ہوں گی) اور ماں کے ذبح کے بغیر پیٹ کے بچے کا ذبح حاصل نہ ہوگا اور وہ کھیتی جو نسل تک پہنچانے والی ہے اس مقام کے علاوہ سے حاصل نہیں ہوگی۔

اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((لَا يُظْرَرُ النَّسَاءُ وَجُلُ جَامِعِ امْرَأَتِهِ فِي دُبُرِهَا)) ترجمہ: اللہ ایسے شخص کی طرف نظرِ رحمت نہیں فرماتا جو اپنی عورت کی دُبر میں جماع کرے۔ اور روایت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي

أَعْجَانِيْنَ)) ترجمہ: بے شک اللہ حق بیان کرنے سے حیا نہیں فرماتا تم عورتوں کی دُبر میں وطی نہ کرو۔ اور مددنی نے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((مَنْ أَتَى حَائِضًا أَوْ امْرَأَةً فِي ذُبُرِهَا أَوْ كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ)) ترجمہ: جس نے حائضہ عورت سے جماع کیا یا کسی عورت کی دُبر میں دخول کیا یا کاہن کے پاس آکر اُس کے قول کی تصدیق کی تو اُس نے (سیدنا) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل شدہ (دین) کا انکار کیا۔

ایک دلیل یہ ہے کہ شریعت نے لواطت اور استمناء بالید کو صرف اس لئے حرام کیا تا کہ ان دونوں کاموں کے ذریعہ اُس وطی سے بے نیازی نہ ہو جائے جو نسل کی سبب ہے اور یہ ہی نسل نوع انسانی کی بقاء اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنی امت پر فخر کا ذریعہ ہے۔ اور یہ معنی یہاں موجود ہیں لہذا یہ حرام ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں داخل ہے: {وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ} (اور گندی چیزیں اُن پر حرام کرے گا۔ الاعراف) اور انسان کا دُبر کے پاخانہ کی گندگی سے آلودہ ہونا گندی ترین چیز ہے، اور مرد و عورت میں اس کی طرف صرف خبیث اور گھٹیا طبیعت اور چوپایوں جیسی عادت کے لوگ مائل ہوتے ہیں۔ اور شریف نفوس ایسی حرکت سے دور رہتے ہیں۔

(الذخیرہ للقرافی، فرع الوطی فی الدب، ج 4، ص 416 تا 418، دار الغرب الاسلامی، بیروت)

عند الشواہد:

علامہ ابراہیم بن علی بن یوسف شیرازی شافعی (متوفی 476ھ) فرماتے ہیں:

عورت کی دُبر (پچھلے مقام) میں وطی کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((مَلْعُونٌ مَنْ أَتَى امْرَأَتَهُ فِي ذُبُرِهَا)) ترجمہ: جو شخص اپنی بیوی کی دُبر میں جماع کرے وہ ملعون ہے۔ اور سُرین کے درمیانی مقام سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: {وَالَّذِينَ هُمْ لِغُرُوحِهِمْ حَفِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلْؤُمِينَ} اور وہ جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں مگر اپنی بیبیوں یا شرعی باندیوں پر جو ان کے ہاتھ کی ملک ہیں کہ ان پر کوئی ملامت نہیں۔

اور عورت کی (اگلی) شرمگاہ میں پیچھے سے وطی کرنا جائز ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہود کہتے تھے کہ جو شخص اپنی بیوی کے پیچھے سے (اگلے مقام میں) جماع کرے اس کا بچہ بھیگا ہوگا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی {نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَلَىٰ سِتْنَتُمْ} (تمہاری عورتیں تمہارے لئے کھیتیاں ہیں تو آؤ اپنی کھیتی میں جس طرح

چاہو) حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اپنی بیوی کے پاس (صحبت کرنے کے لئے) جہاں سے چاہے آئے، آگے یا پیچھے سے بشرطیکہ جماع فرج (اگلی شرمگاہ) میں کرے۔

(المہذب فی فقہ الامام الشافعی، باب عشرة النسلہ الخ، ج 2، ص 481، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند الحنابلہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی فرماتے ہیں:

عورت سے دُبر میں یا حیض کی حالت میں وطی کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: {فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَغْرِبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ} (تو عورتوں سے الگ رہو حیض کے دنوں اور ان سے نزدیکی نہ کرو جب تک پاک نہ ہوئیں) نیز حضرت خزیمہ بن ثابت سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَعْجَانِنَ)) ترجمہ: بے شک اللہ حق بیان کرنے سے حیاء نہیں فرماتا، عورتوں کے پچھلے مقام میں صحبت مت کرو۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((مَنْ أَتَى حَائِضًا أَوْ امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا فَقَدْ كَفَرًا نَزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ)) ترجمہ: جو کسی حائضہ عورت سے یا کسی عورت کی دُبر میں صحبت کرے اس نے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اُترے ہوئے کا انکار کیا۔ یہ دونوں حدیثیں اثرم نے روایت کی ہیں۔

عورت کے مُرین کے درمیان سے فائدہ اٹھانا، اور اس کی (اگلی) شرمگاہ میں آگے یا پیچھے سے جیسے چاہے وطی کرنا جائز ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا {نِسَاءُكُمْ حَرَامٌ لَكُمْ فَاتُوا حُرْمَتَكُمْ أَلَىٰ شَيْئْتُمْ} ترجمہ: تمہاری عورتیں تمہارے لئے کھیتیاں ہیں تو آؤ اپنی کھیتی میں جس طرح چاہو۔ حضرت جابر اس کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں: یعنی آگے یا پیچھے جہاں سے چاہو آؤ مگر دخول اگلی شرمگاہ ہی میں کرو۔

(الکافی فی فقہ الامام احمد، باب عشرة النسلہ ج 3، ص 83، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

103- بَابُ مَا جَاءَ فِي الْكُفَّارَةِ فِي ذَلِكَ

حائضہ عورت سے ہم بستری کے کفارے کے بیان میں

136- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، أَخْبَرَنَا شَرِيكٌ، عَنْ حُصَيْنِ بْنِ مِقْسَمٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ يَمُتُّ عَلَى امْرَأَتِهِ وَهِيَ حَائِضٌ، قَالَ: يَتَصَدَّقُ وَيُصْفِدُ بِنَتَانِ.

حدیث: حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، اس شخص کے بارے میں جو اپنی عورت سے حلت حیض میں ہم بستری کرے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: وہ نصف دینار صدقہ کرے۔

137- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ، حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ الشَّكْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ، عَنْ مِقْسَمٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا كَانَ دَمًا أَحْمَرَ فِدَيْنَانِ، وَإِذَا كَانَ دَمًا أَصْفَرَ فِنِصْفُ دِينَارٍ. قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ الْكُفَّارَةِ فِي الْبَيَانِ الْحَائِضِ قَدْ مَرَّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَوْفُوعًا وَمَرْفُوعًا. وَهُوَ قَوْلُ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ وَبِهِ يَقُولُ أَحْمَدُ، وَاسْحَاقُ. وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ: يَسْتَغْفِرُ مَرَّتَهُ وَلَا كُفَّارَةَ عَلَيْهِ. وَقَدْ مَرَّ مِثْلُ قَوْلِ ابْنِ الْمُبَارَكِ، عَنْ بَعْضِ التَّابِعِينَ مِنْهُمْ: سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ، وَإِسْرَائِيلُ.

حدیث: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر حیض کا رنگ سرخ ہو تو (ہم بستری کرنے پر) ایک دینار اور اگر رنگ زرد ہو تو نصف دینار صدقہ کرے۔

امام ابویسی ترمذی نے فرمایا: حائضہ عورت سے ہم بستری کرنے پر کفارہ کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے موقوفاً اور مرفوعاً (دونوں طرح) مروی ہے۔ اور بعض اہل علم کا یہی قول ہے اور امام احمد اور امام اسحاق یہی کہتے ہیں (جبکہ) امام عبداللہ بن مبارک کہتے ہیں کہ وہ اپنے رب سے استغفار کرے، اس پر کوئی کفارہ نہیں، بعض تابعین سے حضرت عبداللہ بن مبارک کی مثل قول مروی ہے ان میں حضرت سعید بن جبیر اور حضرت ابراہیم ہیں۔

تخریج حدیث: 136 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب النہی عن اتیان الحائض، 1/213 رقم، 650 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی

شرح حدیث

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنی بیوی سے حیض کی حالت میں صحبت کر بیٹھے تو آدھا دینار خیرات کرے)) علامہ خطابی فرماتے ہیں: اکثر علماء کے نزدیک ایسے شخص پر سوائے استغفار کے کچھ لازم نہیں، اور ان کے نزدیک یہ حدیث یا تو مرسل ہے یا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر موقوف ہے، اور یہ متصلاً مرفوعاً صحیح نہیں۔

پھر جان لو کہ حائضہ عورت کی فرج میں قصداً صحبت کرنا بالاتفاق حرام ہے، اور امام اعظم، امام مالک، امام شافعی کا جدید رائج قول اور امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ ایسا شخص توبہ و استغفار کرے، اور اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔ لیکن امام شافعی کے نزدیک مستحب ہے کہ وہ ایک دینار صدقہ کرے اگر خون کے آنے کے وقت وطی کی اور خون کے جانے کے وقت وطی کی ہو تو نصف دینار صدقہ کرے۔ اور آپ کے ایک قول کے مطابق یہ واجب ہے۔ علامہ ابن ہمام نے فرمایا: حائضہ عورت سے اس کا شوہر صحبت نہ کرے، اگر حلال سمجھ کر صحبت کرے تو کافر ہو جائے گا یا حرام جان کر کرے گا تو گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوگا اور توبہ کرنا واجب ہوگی۔ اور ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرنا مستحب ہے۔ اور بعض نے کہا کہ اگر حیض کی ابتدا میں وطی کی ہو تو ایک دینار اور آخر میں وطی کی تو نصف دینار صدقہ کرے۔ گویا اس (آخری قول) کے قائل نے یہ سمجھا کہ ایک ہی نوع میں کم اور زیادہ کے درمیان اختیار دینے کا کوئی معنی نہیں (اسی لئے اس قائل نے کم اور زیادہ مقدار کو دو صورتوں پر محمول کیا)۔

میں (علامہ علی قاری) کہتا ہوں: زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اس قائل نے یہ تفصیل (کہ حیض کی ابتدا میں وطی کی ہو تو ایک دینار اور آخر میں وطی کی تو نصف دینار صدقہ کرے) اس حدیث سے لی ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالہ سے آرہی ہے۔ پھر فرمایا: ایسا ہی حکم اس وقت ہے کہ جب عورت کہے ”مجھے حیض آگیا“، لیکن اس کا شوہر اس کی تکذیب کرے (وہ حکم اس صورت میں اس لئے ہے) کیونکہ شوہر کی تکذیب کا رآمد نہیں ہوگی بلکہ عورت کے خبر دینے کی وجہ سے حرمت ثابت رہے گی۔ اس کو

ترمذی، ابو داؤد، نسائی، دارمی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

امام منذری نے فرمایا کہ اس حدیث میں متن و سند کے اعتبار سے، مرفوع و موقوف ہونے کے اعتبار سے، مرسل و معضل ہونے کے اعتبار سے اضطراب ہے، ایسا ہی سید جمال الدین نے التخریج کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔ اور علامہ ابن حجر کا یہ قول مستحسن نہیں کہ اس حدیث کی سند حسن ہے۔ اور میرک نے کہا کہ یہ تو اس حدیث کی سند کے اضطراب کا بیان ہے اور جہاں تک اس حدیث کے متن کا اضطراب ہے اس کی وضاحت یہ ہے کہ بعض روایات میں شک کے ساتھ الفاظ مذکور ہیں: ((يَذِيْقُ أَوْ يَضِفُ دِينَارًا)) یعنی ایک دینار یا نصف دینار۔ بعض میں ہے: ((تَصَدَّقُ بِدِينَارٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَيَنْصِفِ دِينَارًا)) ترجمہ: ایک دینار صدقہ کرے اور اگر نہ ہو سکے تو آدھا دینار۔ اور بعض روایات میں خون کے آنے کے وقت وطی کرنے اور جانے کے وقت وطی کرنے میں فرق کیا گیا ہے (یعنی آنے کے وقت وطی کی تو ایک دینار اور جانے کے وقت وطی کی تو نصف دینار صدقہ کرے)۔ بعض روایات میں ہے: ((تَصَدَّقُ بِخُمُسِ دِينَارٍ)) یعنی ایک دینار کا ایک خمس صدقہ کرے۔ اور بعض روایات میں ہے: ((تَصَدَّقُ بِنِصْفِ دِينَارٍ)) یعنی نصف دینار صدقہ کرے۔ اور بعض روایات میں ہے: ((إِذَا كَانَ دَمًا أَحْمَرَ فِدِينَارٍ وَإِنْ كَانَ دَمًا أَصْفَرَ فَنِصْفُ دِينَارٍ)) ترجمہ: اگر (حیض کا) خون سرخ ہو تو ایک دینار اور اگر خون زرد ہو تو نصف دینار۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب الحيض، ج 2، ص 496، دار الفکر، بیروت)

حالت حیض میں وطی کرنے کے بارے میں

مذاهب اربعہ:

عند الاحناف:

شمس الائمہ سرخسی حنفی فرماتے ہیں:

حائضہ عورت کی فرج میں جماع کی حرمت نص سے ثابت ہے، اس کو حلال سمجھنے والا کافر اور حرام جان کر اس کا ارتکاب کرنے والا فاسق ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا {فَاعْزَرُوا النِّسَاءَ فِي الْحَيْضِ} (تو عورتوں سے الگ رہو حیض کے دنوں)۔ اور اللہ تعالیٰ کے فرمان: {وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ} (اور ان سے نزدیکی نہ کرو جب تک پاک نہ ہو لیس) میں اس پر دلیل

ہے کہ صحبت کے حرام ہونے کا وقت طہر آنے تک ہے۔

اور حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((مَنْ أَتَى امْرَأَةً فِي غَيْرِ مَا أَتَاهَا أَوْ أَتَاهَا فِي حَالَةِ الْخَيْضِ أَوْ أَتَى كَايِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرًا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)) ترجمہ: جو کسی عورت کے پچھلے مقام میں وطی کرے یا حیض کی حالت میں بیوی سے صحبت کرے یا کاهن کے پاس جائے اور اس کی باتوں کو حق جانے تو بلاشبہ اس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارے کا انکار کیا۔ لیکن حالت حیض میں صحبت کرنے کی وجہ سے اس پر سوائے توبہ و استغفار کے کچھ لازم نہیں ہے اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ حیض کے شروع میں وطی کی ہو تو ایک دینار صدقہ کرے اور آخر میں کی ہو تو نصف دینار صدقہ کرے۔ اور وہ اپنے موقف پر ایک شاذ حدیث پیش کرتے ہیں جس سے کفارہ ثابت نہیں ہو سکتا۔

احناف کی دلیل یہ ہے: ((زَوَى - أَنْتَ رَجُلًا جَاءَ إِلَيَّ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ: إِنِّي رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنِّي أَبُولُ دَمًا فَقَالَ: أَنْتَ قُتِي قَالَ: نَعَمْ قَالَ: إِنَّكَ تَأْتِي امْرَأَتَكَ فِي حَالَةِ الْخَيْضِ فَأَعْرَفَ بِذَلِكَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: اسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَلَا تَعُدُّ)) ترجمہ: مروی ہے کہ ایک شخص حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: میں نے خواب دیکھا گویا میں خون کا پیشاب کر رہا ہوں، تو آپ نے فرمایا: کیا تو مجھ سے سچ کہہ رہا ہے؟ اس نے کہا: جی ہاں، آپ نے فرمایا: بے شک تو حیض کی حالت میں اپنی بیوی سے صحبت کرتا ہے، تو اس نے اس بات کا اقرار کیا، اس پر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ سے استغفار کر، اور دوبارہ ایسا نہ کرنا۔ اور آپ نے اس پر کفارہ لازم نہیں کیا۔ (مبسوط للسرخسی، جماع الحائض فی الفرع، ج 10، ص 158، 159، دار المعرفہ، بیروت)

عند الشواہع:

علامہ سیحی بن ابی الخیر یعنی شافعی (متوفی 558ھ) فرماتے ہیں:

کسی شخص کو بیوی کے حیض کا پتا نہیں تھا یا بحالت حیض وطی کی حرمت کا علم نہیں تھا اور وطی کر لی تو اس کے ذمہ کچھ لازم نہیں ہے لیکن دونوں چیزوں کا علم ہونے کے باوجود بیوی سے صحبت کر لی تو اس کے بارے میں دو قول ہیں:

(1) اگر حیض کی ابتدا میں وطی کی ہے تو ایک دینار صدقہ کرے اور آخر میں کی ہے تو نصف دینار صدقہ کرے۔ امام

اوزاعی اور امام اسحاق کا یہی قول ہے جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا: ((مَنْ أَتَى امْرَأَتَهُ حَائِضًا فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِفَارٍ وَمَنْ أَتَاهَا وَقَدْ أَدْبَرَ الدَّمَ فَلْيَتَصَدَّقْ بِنُصْفِ دِفَارٍ)) ترجمہ: جو حیض کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کرے تو ایک دینار صدقہ کرے اور جو اس حالت میں جماع کرے کہ خون جا رہا ہو تو نصف دینار صدقہ کرے۔ اور ایک روایت میں ہے: ((فَنِ الذِّي يَأْتِي امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ يَتَصَدَّقُ بِدِفَارٍ أَوْ نِصْفِ دِفَارٍ)) ترجمہ: جو بحالت حیض اپنی بیوی سے جماع کرے تو وہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرے۔ اسی لئے امام احمد نے اسے دونوں کاموں کا اختیار دیا ہے۔

(2) امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ وہ گنہگار ہوگا اور بلاشبہ اس نے کبیرہ گناہ کیا لہذا وہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اور اس کی طرف رجوع لائے اور اس پر کفارہ کوئی نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَقَهُ بِمَا يَقُولُ، أَوْ أَتَى امْرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا، أَوْ حَائِضًا فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ)) ترجمہ: جو شخص کاہن کے پاس آیا اور اس کی باتوں کی تصدیق کی یا عورت کے پچھلے مقام میں صحبت کی یا حائضہ عورت سے جماع کیا تو بلاشبہ اس نے اس چیز کا انکار کیا جو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل ہوا۔ اس حدیث پاک میں حضور نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو کفارہ کا حکم نہیں دیا۔ نیز ایسی وطی گندگی کی وجہ سے حرام ہے لہذا وطی فی الدبر کی طرح اس کے ساتھ کفارہ متعلق نہیں ہوگا۔

(البيان في مذهب الامام الشافعي، مسئلة: المراد بالحیض والاحکام المترتبة، ج 1، ص 340، 341، دار المنهاج، جدہ)

عند الحائضہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی فرماتے ہیں:

اگر کسی نے حائضہ سے اُس کی فرج میں وطی کی تو اس نے گناہ کیا اور وہ اللہ سے توبہ و استغفار کرے۔ اور کفارہ کے بارے میں دو روایتیں ہیں: ایک یہ ہے کہ اس پر کفارہ واجب ہے کیونکہ امام ابو داؤد اور امام نسائی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ جو شخص بیوی کی حیض کی حالت میں اس سے جماع کرتا ہے اس کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((لَيَتَصَدَّقْ بِدِفَارٍ أَوْ نِصْفِ دِفَارٍ)) ترجمہ: وہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرے۔

اور دوسری روایت یہ ہے کہ اس میں کوئی کفارہ نہیں ہے۔ امام مالک، امام ابو حنیفہ اور اکثر علماء اسی کے قائل ہیں کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَقَهُ بِمَا قَالَ، أَوْ أَتَى امْرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا، أَوْ أَتَى

حَائِضًا، فَقَدْ كَفَرَتْ بِمَا أُتِرِلَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)) ترجمہ: جو کاهن کے پاس آئے اور اس کی ان باتوں میں تصدیق کرے جو وہ کہے یا عورت کے دُبر میں آئے یا حائضہ عورت سے جماع کرے تو اس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اترے ہوئے کا انکار کیا۔ اس حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا اور اس حدیث پاک میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کفارہ کا ذکر نہیں کیا۔

ایک دلیل یہ ہے کہ حیض کی حالت میں وطی سے گندگی کی وجہ سے منع کیا گیا ہے تو یہ وطی فی الدبر کے مشابہ ہے۔ اور کفارہ کی مقدار کے بارے میں دو قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ اسے ایک دینار اور نصف دینار میں اختیار ہے، جو بھی دے گا کفارہ ادا ہو جائے گا۔ یہ قول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ اگر خون سرخ ہو تو ایک دینار دے اور زرد ہو تو نصف دینار۔ اور یہ امام اسحاق کا قول ہے۔ اور امام نخعی نے فرمایا: اگر (جماع) حیض کے شروع میں ہو تو ایک دینار صدقہ کرے اور آخر میں ہو تو نصف دینار۔ کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((إِنْ كَانَ - دِمَا أَحْمَرَ فِدَيَانٍ وَإِنْ كَانَ - دِمَا أَصْفَرَ فِضْفُ دِيْنَارٍ)) ترجمہ: اگر خون سرخ ہو تو ایک دینار اور اگر خون زرد ہو تو نصف دینار۔ اس کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ امام ابو داؤد نے فرمایا: صحیح روایت یہ ہے: ((تَصَدَّقُ بِدِيْنَارٍ أَوْ بِفِيْضٍ دِيْنَارٍ)) ترجمہ: ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرے۔ نیز یہ حکم حیض سے متعلق ہے لہذا حیض کے تمام احکام کی طرح اس کے شروع یا آخر میں وطی کرنے میں فرق نہیں کیا جائے گا۔ (المغنی لابن قدامہ، وطی الحائض فی الفرج، ج 1، ص 243، 244، مكتبة القاهرة)

عند المالکیمہ:

علامہ ابن رشد مالکی (متوفی 595ھ) لکھتے ہیں:

جو شخص حیض کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کرے اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا: توبہ واستغفار کرے، اس کے علاوہ اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرے۔ اور محدثین کے ایک گروہ نے کہا کہ اگر حیض کے شروع میں وطی کی تو ایک دینار اور حیض کے ختم ہونے پر وطی کی تو نصف دینار لازم ہے۔

اس میں علماء کے اختلاف کا سبب یہ ہے کہ علماء کا ان احادیث کے صحیح یا کمزور ہونے میں اختلاف ہے جو اس بارے

میں وارد ہوئیں ہیں۔ اور وہ یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ حالت حیض میں اپنی بیوی سے صحبت کرنے والے کے بارے میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ((تَصَدَّقْ بِدِقَارٍ)) ترجمہ: وہ ایک دینار صدقہ کرے۔ اور آپ سے نصف دینار صدقہ کرنے کی روایت بھی ہے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث میں یہ بھی روایت ہے کہ اگر دورانِ خون وطی کی تو اس پر ایک دینار لازم ہے اور اگر انقطاعِ خون کے وقت وطی کی تو نصف دینار لازم ہے۔ اور اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ ایک دینار کے دوئس صدقہ کرے۔ امام اوزاعی کا یہ ہی نظریہ ہے۔ تو جس فقیہ کے نزدیک ان میں سے کوئی حدیث ثابت ہوئی تو اس نے اس پر عمل کیا اور جس کے نزدیک کوئی حدیث ثابت نہ ہوئی جیسا کہ جمہور تو انہوں نے اصل پر عمل کیا یعنی حکم کا ساقط ہونا جب تک دلیل سے ثابت نہ ہو۔

(بدایۃ المجتہد، الباب الثالث وهو معرفة احکام الحيض، ج 1، ص 65، دار الحديث، القاہرہ)

104- بَاب مَا جَاءَ فِي غَسْلِ دَمِ الْحَيْضِ مِنْ - التَّوْبِ

کپڑے سے حیض کا خون دھونے کے بارے میں

138- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا سَعِيدَانُ، عَنْ
 يَسَّامِ بْنِ غُرُورَةَ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذَرِ، عَنْ أَشْعَاءَ ابْنَةِ أَبِي
 بَكْرِ، أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ
 التَّوْبِ بِصَيِّبَةِ الدَّمِ مِنَ الْحَيْضَةِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خِيْبِي، ثُمَّ اقْرِصِيهِ بِالنَّعَاءِ، ثُمَّ مَرِّصِيهِ،
 وَصَلِّي فِيهِ. وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي مُرَّةٍ، وَأُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ
 مِخْصَنٍ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: حَدِيثُ أَشْعَاءَ فِي غَسْلِ الدَّمِ
 حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَقَدْ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي الدَّمِ
 يَكُونُ عَلَى التَّوْبِ فَيُصَلِّي فِيهِ قَبْلَ أَنْ يُغْسِلَهُ: فَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ
 الْعِلْمِ مِنَ التَّابِعِينَ: إِذَا كَانَ الدَّمُ مَقْدَامَ الدَّمْرِ هَرَفَ فَلَمْ
 يُغْسِلَهُ وَصَلَّى فِيهِ أَعَادَ الصَّلَاةَ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِذَا كَانَ
 الدَّمُ أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ الدَّمْرِ هَرَفَ أَعَادَ الصَّلَاةَ. وَهُوَ قَوْلُ
 سَعِيدَانَ الثَّوْرِيِّ، وَإِنِّي الْعَبَّاسِيُّ. وَلَمْ يُوجِبْ بَعْضُ أَهْلِ
 الْعِلْمِ

حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 سے روایت ہے، ایک عورت نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم سے حیض لگے کپڑے کے بارے میں سوال کیا تو رسول
 اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اسے رگڑو پھر
 (پانی میں ڈبو کر) انگلیوں سے ملو پھر اس پر پانی بہا دو اور اس
 میں نماز پڑھو۔

اس باب میں حضرت ابوہریرہ اور حضرت ام
 قیس بنت محسن رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے (بھی) روایات
 ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: خون دھونے کے
 بارے میں حضرت اسماء کی حدیث حسن صحیح ہے۔

خون والے کپڑے میں دھونے سے پہلے نماز
 پڑھنے میں اہل علم کا اختلاف ہے، تابعین میں سے بعض
 اہل علم نے کہا کہ جب خون ایک درہم کی مقدار لگا ہو اور
 دھونے سے پہلے اس میں نماز پڑھ لی تو نماز کا اعادہ کرے
 اور یہ امام سفیان ثوری اور امام عبد اللہ بن مبارک کا قول ہے
 بعض تابعین وغیرہ اہل علم نے اعادہ واجب قرار نہیں دیا

مِنْ التَّائِبِينَ وَغَيْرِهِمْ عَلَيْهِ إِعَادَةٌ وَإِنْ كَانَ أَكْثَرُ
مِنْ قَدَرِ الدَّمِ، وَبِهِ يَقُولُ أَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ وَقَالَ
الشَّافِعِيُّ: يَجِبُ عَلَيْهِ الْغُسْلُ وَإِنْ كَانَ أَقَلُّ مِنْ قَدَرِ
الدَّمِ، وَشَدَّ فِي ذَلِكَ.
اگرچہ درہم سے زیادہ خون لگا ہو اور یہ قول امام احمد اور امام
اسحق کا ہے اور امام شافعی نے فرمایا: اس پر دھونا واجب ہے
اگرچہ درہم سے کم مقدار ہی کیوں نہ ہو اور انہوں نے اس
میں شدت فرمائی ہے۔

تخریج حدیث: 138 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب غسل الدم، 1/55 حدیث، 227 دار طوق النجاة، صحیح مسلم، کتاب
الطہارۃ، باب نجاسة الدم وکيفية غسله، 1/240 حدیث، 291 دار احیاء التراث العربی، بیروت، سنن ابی داؤد، کتاب
الطہارۃ، باب المرأة تغسل ثوبها... الخ، 1/99 حدیث، 361 المكتبة العصرية، بیروت، سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب دم
الحیض یصیب الثوب، 1/195 حدیث، 394 المطبوعات الاسلامیہ، حلب، سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب فی ما
جاء فی دم الحیض... الخ، 1/206 رقم، 629 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

شرح حدیث

صحیح بخاری میں روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے: ((عَنْ أَسْمَاءِ ابْنِ بَكْرِ الصَّدِيقِ أَنَّهَا قَالَتْ: سَأَلْتُ
امْرَأَةً رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ إِحْدَانَا إِذَا أَصَابَتْ ثَوْبَهَا الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ كَيْفَ
تُصْنَعُ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا أَصَابَتْ ثَوْبَ إِحْدَاكُمِ الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ فَلْتَقْرُضْهُ، ثُمَّ
لْتَضَحَّهُ بِمَاءٍ، ثُمَّ لَتُغْسِلْهُ فِيهِ)) ترجمہ: حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اور کہا: یا رسول اللہ! یہ بتائیے کہ جب ہم میں سے کسی کے کپڑوں پر حیض کا خون لگ جائے تو وہ
کیا کرے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم عورتوں میں سے کسی کے کپڑے پر حیض کا خون لگ جائے تو وہ اسے
کھرچے، پھر اس کو پانی سے دھوئے، پھر اس میں نماز پڑھے۔ (صحیح بخاری، باب غسل دم الحیض، دار طوق النجاة)
علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کسی کے کپڑے پر حیض کا خون لگ جائے)) کپڑے
کو قید کے طور ذکر نہیں کیا گیا بلکہ اس کا ذکر صورت مسئلہ سے موافقت کے لئے ہے، لہذا کپڑے اور دیگر چیزوں کا حکم مختلف نہیں
ہے ((تو اسے مل دے، پھر پانی سے دھو دے)) انتہایہ میں ہے: ”القرص“ کا معنی ہے: پانی ڈالنے کے ساتھ ساتھ انگلیوں کے

پوروں اور ناخنوں کے ساتھ رگڑنا یہاں تک کہ نجاست کا اثر چلا جائے۔ اور یہ خون کو دھونے میں زیادہ مبالغہ ہے۔ اور کچھ کچھ پانی بہانے کے معنی میں بھی ”نضح“ کا استعمال ہوتا ہے۔ اور یہاں یہ ہی مراد ہے جیسا کہ علامہ طیبی نے کہا۔ کہا گیا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ خون کا اثر باقی رہنے کی حالت میں پانی چھڑکنے سے نجاست میں (کمی تو دور کی بات ہے بلکہ اس میں) اضافہ ہوگا (یعنی نجاست اور پھیلتی ہے) اور ابن ملک نے کہا: مراد یہ ہے کہ دھونے سے پہلے اپنے ہاتھ سے اُس خون کو اچھی طرح پونچھ لے یہاں تک کہ وہ اکھڑ جائے پھر اُسے پانی سے یوں دھوئے کہ کچھ کچھ پانی اس پر بہائے یہاں تک کہ اس کا اثر ختم ہو جائے (ایسا اس لئے کرے) تاکہ نجاست کو دور کرنے میں آسانی ہو۔

میں (علامہ علی قاری) کہتا ہوں کہ اس بات کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے: ((حُثِّیْہُمْ اَفْرِصِیْہِ)) یعنی تم اُسے کھرچ دو پھر (پانی کے ذریعہ) اُسے مل لو۔ لیکن وہ صورت مُستثنیٰ ہے کہ جب اثر کو زائل کرنا دشوار ہو جائے کیونکہ حضور نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جب اثر کے باقی رہنے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا: ((لَا تَمَاعِیْہُ وَلَا یَصْرُلُ اَکْثَرُہُ)) ترجمہ: پانی تجھے کافی ہے اور اُس کا اثر (باقی رہنا) تیرے لئے نقصان دہ نہیں ہے۔

اور یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن اس کی تقویت اُس حدیث ہوتی ہے جس کو ایک جماعت نے روایت کیا ہے کہ ایک عورت نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حیض کے اُس خون کے بارے میں دریافت کیا جس کو وہ دھوتی ہے لیکن اُس کا اثر باقی رہتا ہے تو آپ نے فرمایا: ((لَا یُکْثِلُ وَلَا یَصْرُلُ اَکْثَرُہُ)) ترجمہ: تجھے پانی کافی ہے اور اُس کا اثر تجھے نقصان نہیں دے گا۔

((پھر اس میں نماز پڑھ لے)) یعنی اُن کپڑوں میں کیونکہ اس کے بعد نماز پڑھ لینے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ خون کے رنگ کو زائل کرنا دشوار ہے۔ ((بخاری و مسلم)) خطاب نے کہا کہ اس حدیث میں پانی کو نجاست کے ازالہ کے لئے خاص کرنے کی دلیل موجود ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پانی کے ساتھ حیض کے خون کو زائل کرنے کا حکم دیا، اور بالاتفاق تمام نجاستوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں حصر کے طور پر تعین نہیں کی گئی بلکہ اس کا ذکر واقعی اور غالبی ہے (یعنی غالب طور پر پانی سے نجاست کو دور کیا جاتا ہے) یا پانی پر اُس چیز کو قیاس کریں گے جو پانی کے معنی میں ہے یعنی ہر وہ مائع جو نجاست کو زائل کرنے والا ہو۔ واللہ اعلم۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب تطہیر النجاسات، ج 2، ص 463، دار الفکر، بیروت)

نجاست کی اقسام اور مانع نماز مقدار:

عند الاحناف:

علامہ ابوالفضل عبداللہ بن محمود حنفی (متوفی 683ھ) فرماتے ہیں:

نجاست کی دو قسمیں ہیں (1) نجاست غلیظہ (2) نجاست خفیفہ۔ امام اعظم کے نزدیک نجاست غلیظہ وہ ہے جس کے نجس ہونے کے بارے میں کوئی نص وارد ہو اور دوسری کوئی نص اس کے معارض نہ ہو اور اس سے بچنے میں حرج نہ ہو، اگرچہ اس کے بارے میں علماء کا اختلاف ہو (یہ اختلاف اثر انداز نہ ہوگا) کیونکہ اجتہاد نص کے معارض نہیں ہو سکتا۔ اور نجاست خفیفہ وہ ہے جس کی نجاست اور طہارت دونوں کے بارے میں نص وارد ہوں۔

اور صاحبین کے نزدیک نجاست غلیظہ وہ ہے کہ جس کے نجس ہونے پر اتفاق ہو اور اس کے لگنے میں عموم بلوی نہ ہو۔ اور نجاست خفیفہ وہ نجاست ہے جس کے نجس ہونے کے بارے میں اختلاف ہو۔ کیونکہ نص کی طرح اجتہاد بھی شرعی دلیل ہے۔ نجاست غلیظہ اگر مانع (پتلی) ہو تو پیمائش میں ایک درہم سے زیادہ اور گاڑھی ہو تو وزن میں ایک درہم سے زیادہ ہو تو مانع ہوگی۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ پیمائش میں ہتھیلی کی چوڑائی کے برابر ہو کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر نجاست میرے اس ناخن کے برابر ہو تو نماز درست ہونے کے مانع نہیں ہوگی جب تک اس سے زیادہ نہ ہو جائے۔ اور آپ کا ناخن تقریباً ہماری ہتھیلی کی چوڑائی کے برابر تھا۔

اور امام محمد سے مروی ہے کہ درہم کبیر ایک مثقال ہے یعنی جس کا وزن ایک مثقال ہو۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول کو پیمائش پر محمول کریں گے اگر نجاست مانع (پتلی) ہو اور امام محمد کے قول کو وزن پر محمول کریں گے اگر نجاست غیر مانع ہو۔

امام نخعی فرماتے ہیں کہ علماء نے کہنا یہ تھا ”قدماً المقعدة“ لیکن (لفظ کے مہذب نہ ہونے کی وجہ سے) کنایۃ درہم کی مقدار سے اس کو بیان کیا۔ اور ہمارے علماء نے درہم کی مقدار اس لئے مقرر کی کیونکہ قلیل نجاست بالاجماع معاف ہے جیسا کہ وہ نجاست جو نظر نہ آ سکے اور مجھڑ اور پتو کا خون۔ اور کثیر نجاست بالاجماع معتبر ہے۔ تو ہم نے (قلیل اور کثیر میں) حد فاصل درہم کی مقدار کو رکھا استنجاء کی جگہ سے لیتے ہوئے کیونکہ پتھر سے استنجاء کرنے کے بعد اگر نکلنے والی نجاست پاخانہ کے پورے مقام کو لگ گئی تو اثر پورے مقام میں باقی رہے گا اور (پاخانہ کا مقام) درہم کی مقدار کو پہنچتا ہے اور اتنی مقدار کے ساتھ نماز بالاتفاق جائز ہے تو ہمیں معلوم ہو گیا کہ شریعت میں درہم کی مقدار معاف ہے۔

اور نجاست خفیہ میں سے مانع (کی مقدار) یہ ہے کہ کپڑے کے چوتھائی کو لگ جائے، کیونکہ شرعی احکام میں چوتھائی کے لئے کل کا حکم ہے جیسا کہ سر کا مسح اور اس کو مونڈنا۔ پھر بعض نے کہا کہ پورے کپڑے کے چوتھائی پر لگے، اور بعض نے کہا کہ کپڑے کے جس حصہ کو لگی ہے مثلاً آستین، دامن اور کرتے کی کلی اُس کے چوتھائی پر لگنے کا حکم ہے۔

(الاختیار لتعلیل المختار، باب الانجاس، ج 1، ص 31، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ علاء الدین حصکفی حنفی فرماتے ہیں:

شارع نے درہم کی مقدار کو معاف کیا اگرچہ مکروہ تحریمی ہے اور اس کو دھونا واجب ہے۔ اور درہم سے کم مکروہ تنزیہی ہے اور اس کو دھونا سنت ہے اور درہم سے زیادہ (نجاست) نماز کو باطل کر دیتی ہے اور اس کو دھونا فرض ہے۔

(درمختار مع رد المختار، باب الانجاس، ج 1، ص 316، دار الفکر، بیروت)

علامہ امین ابن عابدین شامی حنفی فرماتے ہیں:

شرح المنیہ میں فرمایا: قلیل نجاست بالاجماع معاف ہے کیونکہ بالاتفاق پتھر سے استنجاء کرنا کافی ہے اور پتھر نجاست کو جڑ سے نہیں ختم کرتا، اور درہم کی مقدار کی تقرری حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول ہے اور یہ اُن چیزوں میں سے ہے جس کو اپنی رائے سے معلوم نہیں کیا جاسکتا لہذا اسماع پر محمول کیا جائے گا۔

اور الحلیہ میں ہے: درہم کی مقدار، دُبر سے حدث نکلنے کی جگہ سے کنایہ ہے۔ جیسا کہ ابراہیم نخعی نے اپنے ان الفاظ سے اس کا افادہ کیا کہ علماء نے اپنی مجالس میں مقعدوں کو ذکر کرنا قبیح سمجھا تو اس کو کنایہ کے طریق پر درہم کے لفظ سے بیان کیا۔ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ مشائخ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے ذکر کیا کہ جب آپ سے کپڑے میں قلیل نجاست کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: اگر نجاست میرے اس ناخن کے برابر ہو تو نماز کی درستگی کے مانع نہیں ہوگی۔ علماء نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ناخن ہماری ہتھیلی (کی گہرائی) کے برابر تھا۔

(رد المختار، باب الانجاس، ج 1، ص 316، دار الفکر، بیروت)

علامہ حسن بن عمار شربلہ لی حنفی فرماتے ہیں:

نجاست کی دو قسمیں ہیں:

(2) نجاست خفیہ۔

(1) نجاست غلیظہ

پس نجاست غلیظہ جیسے شراب، بہتا خون، مردار کا گوشت اور اس کا چمڑا، ان چیزوں کا پیشاب جن کا گوشت نہیں

کھایا جاتا، کتے کا پاخانہ، درندوں کا پاخانہ اور تھوک، مرغی، بطخ اور مرغابی کی بیٹ، اور وہ چیز جو انسان کے بدن سے نکلتی ہے اور اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

نجاست خفیفہ جیسے گھوڑے کا پیشاب، اور اسی طرح ان چیزوں کا پیشاب جن کا گوشت کھایا جاتا ہے، اور ان پرندوں کی بیٹ جن کو کھایا نہیں جاتا۔ (نور الايضاح، فصل فی باب الانجاس، ج 1، ص 41، المكتبة العصرية، بیروت)

عند المالکیمہ:

علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں:

قلیل نجاست کے بارے میں علماء کے تین اقوال ہیں: (1) ایک گروہ اس طرف گیا ہے کہ نجاست کم ہو یا زیادہ، دونوں حکم میں یکساں ہیں، جنہوں نے یہ قول کیا ہے ان میں سے امام شافعی ہیں (2) ایک گروہ نے فرمایا کہ قلیل نجاست معاف ہے۔ اور انہوں نے قلیل نجاست کی مقدار درہم بغلی کی مقدار سے بیان کی، جن علماء نے یہ قول کیا ہے ان میں سے امام ابوحنیفہ ہیں۔

(3) ایک گروہ کا موقف یہ ہے کہ خون کے سوا قلیل اور کثیر نجاست (حکم میں) یکساں ہیں، اور یہ امام مالک کا مذہب ہے۔ اور امام مالک سے حیض کے خون کے بارے میں دو قول ہیں، اور مشہور قول یہ ہے کہ یہ بقیہ خونوں کی طرح ہے۔

علماء کے اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ ان کا قلیل نجاست کو اُس رخصت پر قیاس کرنے کے بارے میں اختلاف ہے کہ جو رخصت پتھر کے ساتھ استنجاء کرنے کے بارے میں وارد ہے کیونکہ یہ بات معلوم ہے کہ وہاں نجاست باقی ہے۔ تو جس نے اُس رخصت پر قیاس کو جائز قرار دیا تو اُس نے قلیل نجاست کو جائز سمجھا۔ اور اسی لئے علماء نے مخرج (پاخانہ کا مقام) کی مقدار پر قیاس کرتے ہوئے قلیل نجاست کی مقدار درہم کے ساتھ بیان کی، اور جس نے یہ سمجھا کہ یہ ایک رخصت ہے اور رخصتوں پر قیاس نہیں کیا جاسکتا تو اس نے اس سے منع کیا۔

(بداية المجتهد، الباب الثانی فی معرفة انواع النجاسات، ج 1، ص 88، دار الحديث، القاہرہ)

عند الشوافع:

امام الشافعی میں ہے:

”وَإِذَا صَلَّى رَجُلٌ فِي ثَوْبٍ مُّشْرِئٍ، أَوْ مُسَلِّمٍ، ثُمَّ عَلِمَ أَنَّكَانَ بَجَسًا أَعَادَ مَا صَلَّى فِيهِ وَكُلَّ مَا أَصَابَ

التَّوْبُ مِنْ غَائِطٍ مَرَّ طَبِ أَوْ بَوْلٍ أَوْ دِمٍ أَوْ خَمِيرٍ أَوْ مُحَرَّمٍ مَا كَانَ فَاسْتَيْقَنَهُ صَاحِبُهُ وَأَدْرَكَهُ طَرَفُهُ أَوْ لَمْ يَدْرِكْهُ فَغَلَّيْهِ غُسْلُهُ وَإِنْ أَشْكَلَ عَلَيْهِ مَوْضِعُهُ لَمْ يُجْزِهِ إِلَّا غُسْلُ التَّوْبِ كَلِّهِ مَا خَلَا اللَّهُمَّ وَالْعَيْجَ وَالصَّيْدَ وَمَاءَ الْمَرْحِ فَإِذَا كَانَ اللَّهُ لَمْ لَمْعَةً مُجْتَمِعَةً وَإِنْ كَانَتْ أَقَلَّ مِنْ مَوْضِعٍ دِينَارٍ، أَوْ قَلِيلٍ وَجِبَ عَلَيْهِ غُسْلُهُ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِغُسْلِ دِمِ الْحَيْضِ، وَأَقَلَّ مَا يَكُونُ دِمِ الْحَيْضِ فِي الْمُتَعَمُّولِ لَمْعَةً وَإِذَا كَانَ تَسِيرًا كَدِمِ الْبَرَاءِ غَيْثٍ وَمَا أَشْبَهَهُ لَمْ يُغْسَلْ؛ لِأَنَّ الْعَامَّةَ أَجَازَتْ هَذَا (قَالَ الشَّافِعِيُّ) : وَالصَّيْدَ وَالْعَيْجَ وَمَاءَ الْمَرْحِ أَحَفُّ مِنْهُ وَلَا يُغْسَلُ مِنْ شَيْءٍ عَمِئًا إِلَّا مَا كَانَ لَمْعَةً وَقَدْ قِيلَ: إِذَا لَزِمَ الْمَرْحُ صَاحِبَهُ لَمْ يُغْسَلْ إِلَّا مَرَّةً“ ترجمہ: جب کسی شخص نے مشرک یا مسلمان کے کپڑے میں نماز پڑھی پھر معلوم ہوا کہ وہ نجس تھا تو اس نماز کا اعادہ کرے، اور کپڑے پر جو بھی غلاظت پڑے، تر پاخانہ ہو، پیشاب، خون یا شراب ہو یا اس جیسی کوئی حرام چیز جس کے کپڑے پر لگی اس کو یقین بھی ہو گیا اور نجاست کی جگہ کا بھی اسے پتہ چل گیا یا نہ پتہ چل سکا تو اس پر اس کا دھونا لازم ہے۔ اور اگر اس کو نجاست کی جگہ ڈھونڈنے میں مشکل ہوئی تو اب اس کے لئے پورا کپڑا دھونے کے سوا کوئی چارہ نہیں سوائے خون، پیپ، کچ لہو اور پھوڑے پھنسی اور زخم وغیرہ کے پانی کے۔ جب خون جمع شدہ کا داغ ہو اگرچہ ایک درہم یا چاندی کے سکہ کی مقدار سے کم ہو تو اس پر اس کا دھونا واجب ہے کیونکہ نبی اکرم شفعی معظم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حیض کا خون دھونے کا حکم دیا۔ اور لمعہ حیض کی معقول سے بھی کم مقدار کو کہتے ہیں اور جب غلاظت کو دھونا آسان ہو جیسا کہ بچھو یا اسی جیسے دوسرے جانوروں کا خون تو اسے نہیں دھویا جائے گا کیونکہ عام طور پر اس کی اجازت ہوتی ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ پیپ، کچ لہو اور پھوڑے پھنسی اور زخم وغیرہ کا پانی حکم میں حیض کے خون سے کم ہے اور ان میں سے کسی کو بھی نہیں دھویا جائے گا مگر جو لمعہ کی مقدار میں ہو۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب کسی کو زخم اور پھوڑے پھنسی وغیرہ زیادہ ہوں تو ایک ہی مرتبہ دھوئے گا۔

(الْمُ لِلشَّافِعِيِّ، بَابُ طَهَارَةِ الثِّيَابِ، ج 1، ص 72، دَارُ الْمَعْرِفَةِ، بَيْرُوت)

الحنبلیہ:

علامہ ابراہیم بن محمد بن عبد اللہ حنبلی (متوفی 884ھ) فرماتے ہیں:

نجاستوں کی قلیل مقدار معاف نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: {وَيُثَابِتُكَ فَقَطْرًا} (اور اپنے کپڑے پاک رکھو) اور اس کے متعلق احادیث مشہورہ موجود ہیں۔ خون کی قلیل مقدار معاف ہے، نماز میں اس کی قلیل مقدار معاف ہے، مانعات اور مطعومات میں معاف نہیں ہے، کیونکہ عمومی طو پر انسان اس سے محفوظ نہیں رہتا۔ صحابہ، تابعین کی ایک جماعت اور تبع

تابعین کا یہ ہی قول ہے۔ اور دوسری دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم ازواج میں سے کسی کے پاس ایک سے زیادہ کپڑا نہیں ہوتا تھا جس میں اُسے حیض آتا۔ جب اس میں خون لگ جاتا تو وہ اس کو اپنے تھوک سے تر کر کے اسے اپنے ناخن سے مل دیتیں۔ اور یہ اس خون کے معاف ہونے کی دلیل ہے کیونکہ تھوک پاک نہیں کرتا اور اس تھوک سے اس کا ناخن نجس ہو جاتا ہے۔ اور یہ دائمی فعل کی خبر ہے اور اس کی مثل کام حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مخفی نہیں تھے اور آپ کے حکم کے بغیر صادر نہیں ہوتے تھے۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ نماز میں آپ کے ہاتھوں کے زخموں سے خون نکلا کرتا تھا اور آپ پھنسی کو نچوڑتے اور اُس سے خون نکلتا تو آپ اس کو پونچھ لیتے اور اس کو دھوتے نہیں۔ نیز خون (کی قلیل مقدار) سے بچنے میں دشواری ہے لہذا معاف ہے جیسا کہ پتھر کے ساتھ استنجاء کرنے میں۔ کہا گیا کہ یہ حکم نفسِ خون کے ساتھ خاص ہے اور سیر وہ ہے جو وضو نہ توڑے اور کثیر وہ ہے جو وضو توڑ دے، اور خون وہ معاف ہے جو کسی انسان یا پاک جانور کا ہونہ کہ کتے اور خنزیر کا (کہ یہ معاف نہیں ہے)۔

(المبدع فی شرح المقنع، لایعنی عن یسیر شعی من النجاسات، ج 1، ص 214، 213، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

پانی کے علاوہ مائعات کا مزید نجاست ہونا:

عند الاحناف:

علامہ ابو الفضل عبد اللہ بن محمود حنفی (متوفی 683ھ) فرماتے ہیں:

نجاست کو پانی سے زائل کرنا جائز ہے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((ثُمَّ اغْسِلِيهِ بِالْمَاءِ)) (یعنی پھر اس کو پانی سے دھو لے)۔ اور ہر پاک مانع یعنی رقیق اور بہنے والی چیز سے زائل کرنا جائز ہے، جو نچوڑنے سے نچڑ جائے، جیسا کہ سرکہ اور گلاب کا پانی۔ امام محمد اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک پانی کے علاوہ کسی چیز سے نجاست دور کرنا جائز نہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((ثُمَّ اغْسِلِيهِ بِالْمَاءِ)) (یعنی پھر اس کو پانی سے دھو لے)۔ اگر پانی کے علاوہ کسی چیز سے نجاست دور کرنا جائز ہو تو پانی کو معین کرنے کا کوئی فائدہ نہیں۔ نیز جس طرح نجاست حکمیہ کو صرف پانی سے دور کرنا جائز ہے ایسے ہی نجاست حقیقیہ کو بھی صرف پانی سے دور کرنا جائز ہے۔

اور شیخین یعنی امام اعظم اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہما کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: {وَمِنْ آيَاتِكَ فَطَهِّرْ} (اور اپنے کپڑے پاک رکھو) اور کپڑے کو پاک کرنا اس سے نجاست کو زائل کرنا ہے اور یہ بات سرکہ میں حقیقی طور پر موجود ہے۔ اور حدیث سے مقصود مطلقاً نجاست کو زائل کرنا ہے اور ازالہ پانی کی طرح دیگر مانعات سے بھی متحقق ہو جاتا ہے کیونکہ پانی اور دیگر مانعات زوال نجاست کا سبب ہونے میں برابر ہیں وہ اس طرح کہ یہ پانی کی طرح نجاست کو پتلا کرنے، رگڑنے کے ذریعے نجاست کے ساتھ مخلط ہونے اور نچوڑنے کے ذریعے قطروں کے صورت میں تھوڑے تھوڑے ٹکٹے ہیں یہاں تک کہ نجاست ختم ہو جاتی ہے اور حدیث پاک میں جو پانی کے ذریعے نجاست کے دھونے کا ذکر آیا ہے وہ اس وجہ سے کہ عمومی طور پر پانی ہی سے دھویا جاتا ہے، پانی کے ساتھ نجاست کے ازالہ کو محصور و مقید کرنے کے لیے نہیں آیا۔

اور نجاست حکمیہ پر قیاس کرنا درست نہیں ہے کیونکہ نجاست حکمیہ ایک غیر معقول المعنی عبادت ہے، کیا تو نہیں دیکھتا کہ اس میں موضع نجاست کے علاوہ کو دھونا بھی واجب ہے لہذا شریعت جس چیز کے بارے میں وارد ہوئی یعنی پانی اُسی پر اقتصار کیا جائے گا، اور نجاست حقیقیہ میں مقصود نجاست کو زائل کرنا ہے۔

اگر نجاست مرئیہ یعنی دکھائی دینے والی ہو تو اس کی طہارت نجاست کا زائل ہونا ہے، کیونکہ نجس ہونے کا حکم اس کے عین کے قائم ہونے کے ساتھ ہے لہذا عین کے زائل ہونے سے یہ حکم بھی معدوم ہو جائے گا، پس اگر ایک بار دھونے سے نجاست زائل ہو جائے تو بعض علماء کے نزدیک پاک ہو جائے گا۔ اور کتاب میں جو انہوں نے ذکر کیا ہے اُس کا تقاضا یہی ہے۔ اور بعض علماء کے نزدیک نجاست غیر مرئیہ پر قیاس کرتے ہوئے ایک بار دھونے کے بعد دوبار اور دھونا ضروری ہے۔

اور اس کے اثر کا باقی رہنا نقصان نہیں دیتا جس کا دور کرنا دشوار ہو کیونکہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حیض کے خون کے بارے میں فرمایا: ((اغْسِلْ بِهِ وَلَا يَصُرُّ لَكَ أَثَرُهُ)) (ترجمہ: اس کو دھو لے اور اس کا اثر تجھے نقصان نہیں دے گا۔) اور اس میں دفعِ حرج ہے۔

اور جو نجاست دکھائی نہ دے تو اس کی طہارت یہ ہے کہ اس کو اتنا دھوئے کہ اس کی طہارت کا ظن غالب ہو جائے، کیونکہ شرعی معاملات میں ظن غالب دلیل ہے خصوصاً اُس وقت کہ جب یقین (مانا) دشوار ہو جائے۔ اور تین یا سات کی مقدار مقرر ہے و سوسہ کو دور کرنے کے لئے اور ہر بار نچوڑنا ضروری ہے۔

(الاختیار لتعلیل المختار، باب الانجاس، ج 1، ص 35، 36، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند الماکیہ:

علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں:

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ پانی جو طہر (پاک) اور مطہر (پاک کرنے والا) ہو وہ نجاست کو ان تینوں مقامات سے زائل کر دے گا۔ اور مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ پتھر سیلیں (دونوں شرمگاہوں) سے نجاست دور کر دے گا، اور اس کے علاوہ مانع اور جامد چیزوں کے بارے میں اختلاف ہے جو نجاست کو زائل کریں۔ علماء کے ایک گروہ نے فرمایا: جو چیز پاک ہو خواہ مانع ہو یا جامد وہ نجاست کو زائل کر دے گی، وہ نجاست کسی بھی جگہ پر ہو۔ امام ابو حنیفہ اور آپ کے تلامذہ کا یہ نظریہ ہے۔ اور علماء کے ایک گروہ نے فرمایا کہ پانی کے علاوہ کسی چیز سے نجاست زائل نہ ہوگی سوائے پتھر کے ساتھ استنجاء کرنے کے۔ امام مالک اور امام شافعی کا یہ ہی قول ہے۔

(بداية المجتهد، الباب الثانی فی معرفة انواع النجاسات، ج 1، ص 90، دار الحديث، القاهرة)

عند الشوافع:

علامہ تحی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ نجاست کو پانی سے دور کرنا واجب ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ سرکہ یا کسی اور مانع سے نجاست دور کرنا کافی نہیں ہے کیونکہ اس طرح کرنے پر مامور بہ کو ترک کر دے گا۔ نیز یہ معلوم ہوا کہ خون نجس ہے اور اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ نجاست کو زائل کرنے کے لئے عدد کی شرط نہیں بلکہ اس کو صاف کرنا کافی ہے۔ اور دیگر فوائد بھی اس حدیث سے حاصل ہوئے۔

یہ جان لے کہ نجاست کو زائل کرنے کے لئے اس نجاست کو صاف کرنا واجب ہے، اگر نجاست حکمی ہو یعنی نظر نہ آتی ہو مثلاً پیشاب وغیرہ تو اس کو صرف ایک بار دھونا واجب ہے، زیادہ بار دھونا واجب نہیں ہے البتہ دوسری اور تیسری بار دھونا مستحب ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((إِذَا اشْتَقَطَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلَا يَغْتَسِلُ بَدَنِهِ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْتَسِلَهَا ثَلَاثًا)) ترجمہ: جب تم میں سے کوئی شخص نیند سے بیدار ہو تو اپنے ہاتھ کو برتن میں نہ ڈالے جب تک تین بار دھو نہ لے۔ اور اگر وہ نجاست عینی ہو یعنی نظر آتی ہو جیسے خون وغیرہ تو اس کے عین کو زائل کرنا ضروری ہے، اور اس کو دو اور تین بار دھونا مستحب ہے۔

کپڑے کو دھونے کے بعد آیا اس کو نچوڑنا بھی شرط ہے؟ اس میں دو قول ہیں، زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ شرط نہیں ہے۔ اور اگر نجاست عینی کو دھولیا لیکن ابھی اس کا رنگ نظر آ رہا ہے تو کوئی حرج نہیں ہے، طہارت حاصل ہو چکی ہے۔ اور اگر اس کا ذائقہ باقی رہا تو کپڑا نجس ہے اور ذائقہ کو زائل کرنا ضروری ہے۔ اور اگر نجاست کی بُو باقی رہی تو اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ پاک ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ پاک نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

(شرح النووی علی مسلم، باب نجاسة الدم وكيفية الغسل، ج 3، ص 200، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

عند الحنابلة:

علامہ ابراہیم بن محمد بن عبد اللہ حنبلی (متوفی 884ھ) فرماتے ہیں:

پانی کے علاوہ کسی چیز سے نجاست کو زائل کرنا جائز نہیں ہے، یہی مذہب ہے کیونکہ روایت ہے حضرت اسماء بنت ابی بکر سے آپ بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئی اور عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر ہم میں سے کسی کے کپڑے پر حیض کا خون لگ جائے تو وہ کیا کرے؟ آپ نے فرمایا: ((تَحْتُهُ، ثُمَّ تَغْرِضُهُ بِالنَّعَامِ، ثُمَّ تَمْسَحُهُ، ثُمَّ تُصَلِّي فِيهِ)) ترجمہ: پہلے وہ اس کو کھرچ دے، پھر اُس پر پانی ڈالے، پھر اُسے دھو کر اس میں نماز پڑھ لے۔ اسے امام بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ پانی کا ایک ڈول دیہاتی کے پیشاب پر بہا دیا جائے تو بہا دیا گیا۔

(المبدع فی شرح المقنع، ازالة النجاسة بغير الماء، ج 1، ص 203، 204، دار الكتب العلمية، بیروت)

پٹرول سے کپڑوں کی دھلائی:

ما قبل کلام سے واضح ہے کہ احناف کے نزدیک پٹرول سے ناپاک کپڑے دھوئیں تو پاک ہو جائیں گے کیونکہ وہ اشیاء جو بذات خود نجس نہ ہوں مگر کسی ناپاک چیز کے لگ جانے کی وجہ سے ناپاک ہو گئی ہوں اُن کو ہر رقیق بہنے والی چیز (جس سے نجاست دور ہو جائے) سے دھو کر پاک کر سکتے ہیں۔

جبکہ وضو و غسل پٹرول سے درست نہیں کیونکہ وضو اور غسل نجاست حکمی (یعنی حدت) کو دور کرنے کے لئے کئے جاتے ہیں اور حدت پانی کے علاوہ کسی اور مائع سے زائل نہیں ہوتا۔

حدیث سے ثابت شدہ مسائل:

علامہ بدرالدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

(1) علامہ خاظمی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نجاستیں صرف پانی سے زائل ہوتی ہیں دیگر مانعات سے زائل نہیں ہوتیں کیونکہ تمام نجاستیں خون کے درجہ میں ہیں کہ خون میں اور ان میں بالاجماع کوئی فرق نہیں ہے۔ امام بیہقی نے اپنی سنن میں اس حدیث سے ہمارے علماء کے خلاف یہ استدلال کیا ہے کہ دیگر پاک مانعات کو چھوڑ کر صرف پانی سے طہارت واجب ہے۔

میں (علامہ بدرالدین عینی حنفی) کہتا ہوں کہ یہ قول غالب کی جگہ پر ہے شرط کی جگہ پر نہیں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا {وَرَبِّكُمْ الْيَقِيْنُ فِي حُجُوْرِكُمْ} (اور ان کی بیٹیاں جو تمہاری گود میں ہیں) اور مقصد یہ ہے کہ دیگر مانعات کے مقابلہ میں پانی کا وجود زیادہ ہے۔ یا ہم کہتے ہیں کہ کسی چیز کو بالخصوص ذکر کرنا اس کے علاوہ سے حکم کی نفی پر دلالت نہیں کرتا۔ یا ہم کہتے ہیں کہ یہ مفہوم مخالف ہے، اور ہمارے امام اس کے قائل نہیں ہیں۔

(2) یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ کپڑے سے نجاست کو دھونا واجب ہے۔ اور ابن بطلال نے کہا کہ علماء کے نزدیک حضرت اسماء کی حدیث کپڑوں سے نجاست کو دھونے کے بارے میں ایک اصل ہے۔ پھر فرمایا: اور یہ حدیث علماء کے نزدیک کثیر خون پر محمول ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خون کے نجس ہونے کے لئے یہ شرط بیان کی ہے کہ وہ بہتا ہوا ہو، اور دم مسفوح (بہتا ہوا خون) کثیر جاری ہونے والے خون سے کنایہ ہے مگر یہ کہ کثیر خون کی مقدار میں فقہاء کا اختلاف ہے، کوفیوں نے خون اور دیگر تمام نجاستوں کی قلیل اور کثیر مقدار کے درمیان فرق کرنے میں درہم سے کم کا اعتبار کیا۔ اور امام مالک نے فرمایا کہ خون کی قلیل مقدار معاف ہے اور باقی تمام نجاستوں کی قلیل مقدار کو دھویا جائے۔

حضرت ابن وہب سے مروی ہے کہ خونوں میں صرف حیض کا قلیل خون کثیر خون اور بقیہ تمام نجاستوں کی طرح ہے، بقیہ خونوں کا معاملہ اس کے برخلاف ہے اور حیض کا قلیل خون کثیر کی طرح ہے، اس بات کی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسماء سے فرمایا: ((حْتِيْهَ مَمَّ اَقْرَصِيْهَ)) (اُسے کھرج دو پھر پانی کے ذریعہ اُسے مل لو) تو یہاں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حیض کے قلیل اور کثیر خون کے مابین فرق نہیں کیا اور نہ تو حضرت اسماء سے اس خون کی مقدار دریافت کی اور نہ ہی اس کے بارے میں درہم یا اس سے کم کی مقدار مقرر فرمائی۔

میں (علامہ عینی) کہتا ہوں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث حیض کے قلیل اور کثیر خون میں فرق پر دلالت کرتی ہے جیسا کہ آپ فرماتی ہیں: ((مَا كَانَ لِأَحَدِنَا إِلَّا ثَوْبٌ وَاحِدٌ فِيهِ تَحِيضٌ فَإِنْ أَصَابَتْهُ شَيْءٌ مِنْ دَمٍ بَلَّغَهُ بِرَيْقِهَا، ثُمَّ قَصَعَتْهُ بِرَيْقِهَا)) ترجمہ: ہم (ازواج مطہرات) میں سے کسی کے پاس ایک سے زیادہ کپڑا نہیں ہوتا تھا، اُسی میں اُسے حیض آتا، جب اُس میں خون لگ جاتا تو اس کپڑے کو تھوک سے ترکر دیتی پھر اُسے تھوک سے چھڑا دیتی۔ (ابوداؤد) اور امام بخاری نے بھی یہ حدیث ان الفاظ سے روایت فرمائی: ((قَالَتْ بِرَيْقِهَا فَمَصَعَتْ))

اور امام بیہقی نے فرمایا کہ یہ حکم قلیل خون کے بارے میں ہے جو کہ معاف ہے، اور جہاں تک کثیر خون کا تعلق ہے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ثابت ہے کہ آپ کپڑے کو دھوتی تھیں۔ تو یہ ان کے خلاف دلیل ہے کہ جو نجاست کی قلیل اور کثیر مقدار میں فرق نہیں کرتے اور امام شافعی کے خلاف بھی (حجت ہے) کیونکہ آپ نے فرمایا کہ قلیل خون کو تمام نجاستوں کی طرح دھویا جائے سوائے پتو کے خون کے کیونکہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آپ نماز کے اندر ایک دو قطروں میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے پھنسی کو چوڑا تو اس سے خون نکلا، آپ نے اس کو اپنے ہاتھ سے پونچھ لیا اور نماز ادا فرمائی۔ تو شوافع نہ تو احتیاط کے اعتبار سے حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے زیادہ ہیں اور نہ ہی ان سے زیادہ روایت والے ہیں کہ ان کی مخالفت کرتے ہوئے قلیل و کثیر نجاست میں فرق نہ کریں۔ مزید یہ کہ قلیل خون ضرورت کے مقام پر ہے کیونکہ کوئی بھی انسان اپنے اکثر حال میں پھنسی، پھوڑوں اور پتو سے محفوظ نہیں ہوتا لہذا قلیل خون معاف ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے بہتے خون کو حرام فرمایا۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس کے علاوہ خون حرام نہیں ہے۔

اور ہمارے علماء نے قلیل نجاست کی مقدار ایک درہم مقرر کی ہے کیونکہ صاحب الاسرار نے حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ انہوں نے نجاست کی مقدار ایک درہم مقرر کی ہے اور دلیل کے طور پر ان کی اقتدا ہمیں کافی ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے نجاست کو ایک ناخن برابر مقرر کیا ہے۔ اور محیط میں مذکور ہے: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ناخن ہماری ہتھیلی (کی گہرائی) کے برابر تھا۔ پس یہ اس بات پر دلیل ہے کہ ایک درہم سے کم نجاست نماز سے مانع نہیں ہے۔

اور محیط میں یہ بھی مذکور ہے کہ درہم کبیر ہتھیلی کی چوڑائی کی مثل ہے۔ اور صلاة الاصل میں مذکور ہے کہ درہم کبیر ایک

مشقال ہے۔ اور علامہ سرخسی کے نزدیک ان کے زمانہ کا درہم معتبر ہے۔

اور جہاں تک اُس حدیث کی بات جس کو دارقطنی نے اپنی سنن میں روایت کیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((تُعَادُ الصَّلَاةُ مِنْ قَدَرِ دِرْهَمٍ مِنَ الدَّمِ)) ترجمہ: ایک درہم جتنا خون لگا ہو تو نماز دوبارہ پڑھی جائے۔ اور ایک روایت میں ہے: ((إِذَا كَانَتْ فِي النَّوْبِ قَدَرُ الدِّرْهَمِ مِنَ الدَّمِ غَسَلَ النَّوْبَ وَأَعِيدَتِ الصَّلَاةُ)) ترجمہ: جب کپڑے پر ایک درہم جتنا خون لگا ہو تو کپڑے کو دھویا جائے اور اُس نماز کا اعادہ کیا جائے۔ ہمارے علماء نے اس حدیث سے استدلال نہیں کیا (بلکہ ہمارے دلائل وہ ہیں جو ماقبل میں مذکور ہوئے) کیونکہ یہ حدیث منکر ہے بلکہ امام بخاری نے فرمایا کہ یہ حدیث باطل ہے۔

اعتراف: نص یعنی اللہ تعالیٰ کے فرمان {وَمَا يَأْتِيكَ فَتَهْتِكُ} (اور اپنے کپڑے پاک رکھو) نے قلیل اور کثیر نجاست کے درمیان تفصیل بیان نہیں کی تو قلیل خون معاف نہیں ہے۔

جواب: یہاں قلیل نجاست بالاجماع مراد نہیں ہے اس دلیل سے کہ موضع استنجاء معاف ہے، لہذا کثیر نجاست (مراد ہونا) متعین ہے۔ اور بلاشبہ کثیر کی مقدار آثار میں بیان کر دی گئی ہے۔

(3) یہ بھی معلوم ہوا کہ خون بالاجماع نجس ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب غسل الدم، ج 3، ص 141، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

105- بَابُ مَا جَاءَ فِي كَيْفِ تَمَكُّثِ النَّفْسَاءِ

نفاس کی مقدار کے بارے میں

139- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْوَلِيدِ
أَبُو بَدْرٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى، عَنْ أَبِي سَهْلٍ، عَنْ مُسَّةَ
الْأَزْدِيَّةِ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: كَانَتْ النَّفْسَاءُ تَجْلِسُ عَلَى
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرَ بَيْنِ يَوْمَيْنِ، فَكُنَّا
نَعْلِي وَجُوعًا بِالْوَرَمِ مِنَ الْكَافِ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا
حَدِيثٌ، لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَهْلٍ، عَنْ مُسَّةَ الْأَزْدِيَّةِ،
عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، وَأُسْمَاءِ أَبِي سَهْلٍ، كَثِيرٌ زِيَادٌ. قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ
إِسْمَاعِيلَ: عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى ثِقَةٌ، وَأَبُو سَهْلٍ ثِقَةٌ، وَلَمْ يَصْرِفْ
مُحَمَّدُ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَهْلٍ. وَقَدْ أَجْمَعَ أَهْلُ
الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالتَّابِعِينَ،
وَمَنْ بَعْدَهُمْ عَلَى أَنَّ النَّفْسَاءَ تَدْعُو الصَّلَاةَ أَمْرَ بَيْنِ يَوْمَيْنِ، إِلَّا أَنَّ
تَرَى الطُّهْرَ قَبْلَ ذَلِكَ، فَإِنَّا نَغْتَسِلُ وَنُصَلِّي. فَإِذَا مَرَأَتِ الدَّمَ بَعْدَ
الْأَمْرِ بَيْنِ يَوْمَيْنِ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ قَالُوا: لَا تَدْعُو

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دور میں نفاس والی عورتیں چالیس دن تک بیٹھتی تھیں اور ہم چھائیوں کے لیے چہرے پر ورس (نامی گھاس جو کہ زعفران کے مشابہ ہے) ملتی تھیں۔

امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث ہم صرف ابوسہل عن مسۃ الازدیۃ عن ام سلمۃ (کی سند سے ہی جانتے ہیں، ابوسہل کا نام کثیر بن زیاد ہے۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری فرماتے ہیں کہ علی بن عبد الاعلیٰ ثقہ ہیں اور ابوسہل ثقہ ہیں۔ اور امام بخاری اس حدیث کو صرف ابوسہل کی روایت سے پہچانتے ہیں۔ صحابہ کرام، تابعین اور ان کے بعد والے علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ نفاس والی عورت چالیس دن تک نماز چھوڑے گی، ہاں اس سے پہلے طہر دیکھ لے تو غسل کرے اور نماز پڑھنا شروع کر دے، اگر چالیس دن بعد خون دیکھے تو اکثر اہل علم کہتے ہیں کہ چالیس دن کے بعد نمازیں نہ چھوڑے اور

الصَّلَاةَ بَعْدَ الْأَمْرِ بَعَيْنَ، وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ الْفُقَهَاءِ - وَبِهِ يَقُولُ
 مَعْنَانُ الثَّوْرِيُّ، وَابْنُ الْمُبَارَكِ، وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ،
 وَأَسْحَاقُ. وَيُرْوَى عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: إِنَّمَا تَدْعُ
 الصَّلَاةَ حَتَّى يَوْمًا إِذَا لَمْ تَطْلُرْ. وَيُرْوَى عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي
 رَبَاحٍ، وَالشَّعْبِيِّ سَيِّئًا يَوْمًا.
 یہی اکثر فقہاء کا قول ہے اور یہی امام سفیان ثوری، امام
 عبد اللہ ابن مبارک، امام شافعی، امام احمد، امام اسحق
 کہتے ہیں اور امام حسن بصری سے مروی ہے اگر پاکی
 حاصل نہ ہو تو پچاس دن تک نماز چھوڑے گی اور امام
 عطاء بن ابی رباح اور امام شعبی سے ساٹھ دن کا قول
 مروی ہے۔

تخریج حدیث: 139 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب ماجاء فی وقت النفس، 1/83 حدیث، 311 المكتبة العصرية، بیروت*
 سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب النفس، کم تجلس، 1/213 رقم، 648 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ الباب
 الحلبي

نفاس کی تعریف اور وجہ تسمیہ:

الاختیار لتعلیل المختار میں ہے:

بچہ کی ولادت کے بعد آنے والا خون نفاس کہلاتا ہے کیونکہ نفاس یا تو "نَفْسُ الرَّجُلِ بِاللَّيْلِ" سے مشتق ہے یعنی
 عورت کے رحم کا نفس (بچہ) کو خون کے ساتھ نکالنا۔ یا "خروج النفس" سے مشتق ہے یعنی نفس کا نکلنا، یہاں نفس سے مراد بچہ
 بھی ہو سکتا ہے اور خون بھی، نفس دونوں معنی میں مستعمل ہے۔

(الاختیار لتعلیل المختار، فصل فی احکام النفس، ج 1، ص 30، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

نفاس کی مدت کے بارے میں

مذاهب اربعہ:

عند الاحناف:

شمس الائمہ سرخسی حنفی (متوفی 483ھ) فرماتے ہیں:

احناف کے نزدیک نفاس کی اکثر مدت چالیس دن ہے، جیسا کہ سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نفاس والی
 عورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں چالیس دن تک بیٹھی رہتی تھیں پھر ہم اپنے چہروں پر ورس نام کی
 خوشبودار گھاس کا لپ کر تی تھیں۔ حضرت ابو درداء اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: ((وَقَدْ رَسَّوْا لِرَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِّلْفَسَاءِ أَرْبَعِينَ - صَبَاحًا إِلَّا أَنْ تَرَى الطَّمْرَ قَبْلَ ذَلِكَ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نفاس والی عورتوں کے لئے چالیس دن مقرر فرمائے مگر یہ کہ اس سے پہلے طہر دیکھ لے۔

اور نفاس کی کم از کم کوئی مدت نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان میں: ((إِلَّا أَنْ تَرَى الطَّمْرَ قَبْلَ ذَلِكَ)) میں عموم ہے۔ یہاں تک کہ جب ایک دن خون دیکھا پھر طہر آگیا تو وہ ایک دن اس کے لئے نفاس ہے۔ جبکہ حیض کا معاملہ اس کے برعکس ہے کیونکہ اس کی کم از کم مدت مقرر ہے کیونکہ حیض اور نفاس (دونوں) کا خون رحم سے نکلتا ہے۔ اور نفاس کا خون رحم سے ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ اس سے پہلے بچہ نکلتا ہے لہذا اس پر (مزید) امتداد سے استدلال کرنے کی حاجت نہیں ہے (یعنی کچھ عرصہ تک خون جاری رہے پھر اس کو نفاس کہیں یہ ضروری نہیں کیونکہ اس سے پہلے بچہ کی ولادت خود نفاس کے خون کی دلیل ہے) برخلاف حیض کے خون کے (کیونکہ حیض کا خون ثابت ہونے کے لئے تین دن تک جاری رہنا شرط ہے)۔

(المبسوط للسرخسی، باب النفاس، ج 3، ص 210، 211، دار المعرفہ، بیروت)

عند الحنابلہ:

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں:

نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے کیونکہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں: ((كَانَتْ الْفَسَاءُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقَعْدُ بَعْدَ نَفَاسِهَا أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً)) ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نفاس والی عورتیں چالیس دن یا (فرمایا) چالیس رات بیٹھی رہتی تھیں۔ اسے امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

اور کم از کم نفاس کی کوئی حد نہیں، جس وقت طہر دیکھ لے وہ پاک ہے، غسل کر کے نماز پڑھے۔ اور اس کے شوہر کے لئے مستحب ہے کہ چالیس دن پورے ہونے سے پہلے صحبت نہ کرے۔ اگر نفاس کی مدت میں خون دوبارہ آگیا تو وہ نفاس ہی ہے کیونکہ نفاس کی مدت میں خون پہلے خون کی طرح ہے۔

اور امام احمد بن حنبل سے ایک روایت یہ ہے کہ اس کے بارے میں شک ہے لہذا عورت روزہ کھے اور نماز پڑھے اور احتیاطاً روزہ کی قضا کر لے کیونکہ روزہ یقین کے ساتھ واجب ہے تو کسی مشکوک عارضہ کی وجہ سے اس کو ترک کرنا جائز نہیں ہے۔ اور روزہ کی قضا اس لئے واجب ہے کہ روزہ یقین کے ساتھ ثابت ہے تو مشکوک طور پر ادا کرنے سے یہ ساقط نہیں

ہوگا۔ اور نفاس کا حکم مشکوک طریقہ سے آنے والے حیض سے مختلف ہے کیونکہ حیض کثیر اور متکرر ہوتا ہے، اس (کے استحضار) میں روزے کی قضا کے ایجاب میں مشقت ہے۔

اور چالیس دن سے جو خون زائد ہو وہ نفاس نہیں ہے۔ اور ایسی عورت کا حکم غیر نفاس والی عورت والا ہے۔ جب وہ عورت خون دیکھ لے اور یہ حیض کی عادت کے مطابق ہو جائے تو وہ حیض ہوگا ورنہ نہیں۔

(الکافی فی فقہ الامام احمد، باب النفاس، ج 1، ص 152، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند المالکیہ:

علامہ یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر مالکی فرماتے ہیں:

امام مالک کے نزدیک نفاس کی کم سے کم کوئی مدت نہیں ہے البتہ زیادہ سے زیادہ مدت ساٹھ (60) دن ہیں۔

(الکافی فی فقہ اہل المدینہ، باب الحيض والاستحاضة والنفاس، ج 1، ص 186، مكتبة الرياض الحديثية، الرياض)

علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں:

نفاس کی کم سے کم اور زیادہ سے زیادہ مدت میں اختلاف ہے، امام مالک کے نزدیک نفاس کی کم از کم کوئی مدت نہیں۔۔۔ اور زیادہ سے زیادہ مدت کے بارے میں آپ کا ایک قول یہ ہے کہ ساٹھ دن ہے، پھر آپ نے اس سے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ اس کے بارے میں عورتوں سے پوچھا جائے گا۔ جبکہ آپ کے اصحاب پہلے قول پر ہی ثابت ہیں۔ اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ اکثر فقیہ صحابہ کا مذہب یہ ہے کہ نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

(بداية المجتهد ملتقطاً، الباب الاول انواع الدماء الخارجة من الرحم، ج 1، ص 58، دار الحديث، القاهرة)

عند الشوافع:

علامہ شیرازی شافعی ”المہذب“ میں فرماتے ہیں:

نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت ساٹھ دن ہے۔ اور امام مزینی کے نزدیک چالیس دن ہے۔ ہمارے قول کی دلیل یہ ہے کہ امام اوزاعی بیان کرتے ہیں کہ ہمارے محلہ میں ایک عورت تھی جسے دو مہینہ نفاس کا خون آتا تھا۔ عطاء، شعبی، عبید اللہ بن حسن العنبر ی اور ججاج بن أرطاة سے منقول ہے کہ نفاس کی اکثر مدت ساٹھ دن ہے اور کم سے کم کوئی مدت نہیں ہے۔ اور بسا اوقات عورت کے ہاں ولادت ہوتی ہے لیکن اُسے خون نہیں آتا جیسا کہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ

اقدس میں ایک عورت کے ہاں ولادت ہوئی لیکن اُسے ولادت کے بعد خون نظر نہیں آیا تو لوگوں نے اُسے ذات الجوف (خشک عورت) کہنا شروع کر دیا۔
(المجموع شرح المہذب، کتاب الطہارۃ، ج 2، ص 522، دار الفکر، بیروت)

اس کے تحت علامہ تکیہ بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

شوافع کا مشہور مذہب یہ ہے کہ نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت ساٹھ دن ہے، امام شافعی کی نصوص سے یہ ہی ظاہر ہے اور آپ کے اصحاب نے اسی پر جزم کیا ہے۔ اور کم سے کم مدت کی کوئی حد نہیں ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ نہ ایک ساعت کی قید ہے نہ نصف ساعت کی بلکہ بسا اوقات صرف ایک گلی کی طرح ہوتا ہے۔ جیسا کہ مصنف نے ”التعبیہ“ میں اور اصحاب نے نقل کیا۔

اور ابو عیسیٰ ترمذی نے جامع الترمذی میں نقل کیا کہ امام شافعی نے فرمایا: نفاس کی اکثر مدت چالیس دن ہے۔ اور یہ عجیب ہے اور مشہور مذہب وہ ہی ہے جو بیان ہوا۔ اور رہا شوافع کی ایک جماعت کا یہ کہنا کہ نفاس کی کم از کم مدت ایک ساعت ہے، اس ساعت سے وہ ساعت مراد نہیں ہے جو دن کے بارہ اجزاء میں سے ایک جزء ہے بلکہ اس سے کُل مراد ہے۔ جیسا کہ جمہور نے ذکر کیا ہے۔ اور شوافع کا اس پر اتفاق ہے کہ غالب طور پر عورتوں کو نفاس چالیس دن ہوتا ہے۔ اور اس کا ماخذ عادت اور وجود ہے۔
(المجموع شرح المہذب، کتاب الطہارۃ، ج 2، ص 522، دار الفکر، بیروت)

106- بَابُ مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ بِغُسْلٍ وَاحِدٍ

ایک غسل سے مرد کا تمام بیویوں کے پاس جانا

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک غسل سے اپنی ازواج مطہرات کے پاس تشریف لے جاتے تھے۔ اس باب میں حضرت ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (بھی) روایت ہے۔ امام ابویسلی ترمذی نے فرمایا: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت صحیح ہے۔ اور یہ قول متعدد اہل علم کا ہے جن میں سے امام حسن بصری بھی ہیں کہ وضو کیے بغیر دوبارہ ہم بستری کرنے میں حرج نہیں۔

محمد بن یوسف نے یہ حدیث سفیان سے روایت کی ہے اور کہا (یعنی سند یوں بیان کی ہے) عن ابی عروۃ عن ابی الخطاب عن انس۔ اور ابو عروہ سے مراد معمر بن راشد اور ابو خطاب سے مراد قتادہ بن دعامہ ہی ہیں (یعنی معمر اور قتادہ کے ناموں کے بجائے ان کی کنیتیں ذکر کی ہیں)۔

140- حَدَّثَنَا بَنْدَا، حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ، حَدَّثَنَا صَفِيَّانُ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ فِي غُسْلٍ وَاحِدٍ. وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي مَرْثَدٍ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: حَدِيثُ أَنَسٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَهُوَ قَوْلُ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْهُمْ: الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ: أَنَّ لَا بَأْسَ أَنْ يَتَوَدَّ قَبْلَ أَنْ يَتَوَضَّأَ. وَقَدْ مَرَّ بِمُحَمَّدِ بْنِ يُونُسَ هَذَا، عَنْ صَفِيَّانَ، فَقَالَ: عَنْ أَبِي عُرْوَةَ، عَنْ أَبِي الْخَطَّابِ، عَنْ أَنَسٍ. وَأَبُو عُرْوَةَ هُوَ مَعْمَرُ بْنُ مَرَّادٍ، وَأَبُو الْخَطَّابِ، قَتَادَةُ بْنُ دَعَامَةَ.

تخریج حدیث: 140 سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب اتیان النساء قبل احدثات الفسل، 1/143 حدیث، 264 المطبوعات الاسلامیہ، حلب، سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب ماجاء فی الرجل یطوف علی نساہ... الخ، 1/194 رقم، 588 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسی البابی الحلبی

شرح حدیث

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم)) بسا اوقات ((اپنی ساری بیویوں پر ایک غسل سے دورہ فرماتے)) یعنی مجامعت فرماتے، اگر کہا جائے کہ ایک رات میں صرف ایک بیوی کی باری ہوتی ہے تو پھر آپ نے تمام ازواج پر کیسے دورہ فرمایا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر باری مقرر کرنا واجب تھا یا نہیں؟ ابوسعید اصطخری فرماتے ہیں کہ واجب نہیں تھا بلکہ آپ تبرعاً ازواج کے درمیان باری کے معاملہ میں عدل فرماتے تھے۔ اور اکثر علماء کا موقف یہ ہے کہ آپ پر عدل کرنا واجب تھا، اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باری والی زوجہ کی اجازت سے تمام ازواج کے پاس دورہ فرماتے ہوں گے۔

اور ایک غسل سے تمام ازواج کے پاس دورہ فرمانے میں یہ احتمال موجود ہے کہ آپ درمیان میں وضو فرمالیتے ہوں یا ممکن ہے کہ بیان جواز کے لئے وضو ترک فرمادیتے ہوں۔ ((اس حدیث پاک کو امام مسلم نے روایت کیا ہے)) سید جمال الدین فرماتے ہیں: امام بخاری نے اس حدیث کو روایت کیا لیکن ((بغسل واحد)) کا ذکر نہیں کیا البتہ سیاق و سباق سے یہ مفہوم ہوتا ہے۔ اور میرک بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: ((كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْورُ عَلَى نِسَائِهِ فِي السَّاعَةِ الْوَاحِدَةِ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَفِي إِحْدَى عَشْرَةَ)) ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دن اور رات کی ایک ساعت میں اپنی تمام ازواج کو عمل زوجیت سے مشرف فرماتے تھے، اور وہ گیارہ ازواج مطہرات تھیں۔ امام مسلم نے ازواج کی تعداد بیان نہیں کی اور امام بخاری نے غسل کا ذکر نہیں کیا۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسا اوقات ایک رات میں تمام ازواج سے عمل زوجیت فرماتے ان میں حضرت خدیجہ شامل نہیں تھیں کیونکہ تمام ازواج سے نکاح حضرت خدیجہ کے وصال کے بعد فرمایا تھا۔

مواہب اللدنیہ میں ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جن ازواج کو عمل زوجیت سے مشرف فرمایا وہ مندرجہ ذیل ہیں: (1) حضرت خدیجہ (2) حضرت عائشہ (3) حضرت حفصہ (4) حضرت ام حبیبہ (5) حضرت ام سلمہ (6) حضرت سودہ

(7) حضرت زینب (8) حضرت میمونہ (9) حضرت ام المساکین (10) حضرت جویریہ (11) حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن۔ البتہ کبھی ازواج کا اطلاق تغلیباً باندیوں پر کر دیا جاتا ہے واللہ اعلم۔

اور صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت انس سے پوچھا گیا کہ کیا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کی طاقت رکھتے تھے؟ تو انہوں نے کہا: ((كَمَا تَحَدَّثُ أَنَّهُ أُعْطِيَ قُوَّةَ ثَلَاثِينَ رَجُلًا)) ترجمہ: ہم یہ گفتگو کرتے تھے کہ آپ کو تیس مردوں کی طاقت دی گئی تھیں۔ اسماعیلی کی روایت میں تیس کی بجائے چالیس مردوں کی طاقت کا ذکر ہے۔ ابو نعیم نے مجاہد سے روایت کیا ہے کہ چالیس جنتی مردوں کی طاقت دی گئی تھی۔ اس حدیث کے بارے میں امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث ”صحيح غير مبني“ ہے۔ اور ایک جنتی مرد کی طاقت دنیا کے سومردوں کے برابر ہے، اس اعتبار سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چار ہزار مردوں کی طاقت عطا ہوئی ہے۔ اور یہاں سے وہ اشکال بھی رفع ہو گیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو صرف چالیس مردوں کی طاقت عطا ہوئی جبکہ حضرت سلیمان علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو سو یا ایک ہزار مردوں کی طاقت عطا ہوئی تھی۔

جماع کی زیادتی اور کھانے کی قلت کے ذریعہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مخلوق سے ممتاز ہونے کی حکمت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو امور شرعیہ کی طرح امور عادیہ میں بھی فضیلت عطا فرمائی ہے تاکہ دونوں جہاں میں آپ کا حال کامل ہو، بلکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ معاملہ خرقِ عادت ہے، وہ یوں کہ عموماً جو کھانا کم کھاتا ہے وہ جماع بھی کم کرتا ہے۔ ممکن ہے کہ چار عورتوں سے نکاح کے جائز ہونے میں یہ ہی حکمت ہو۔

اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جماع کی جتنی طاقت دی گئی تھی اس کی نسبت آپ بہت زیادہ جماع سے گریز فرماتے تھے۔ ممکن ہے کہ آپ کو چالیس مردوں کے کھانے کی قوت بھی عطا ہوئی ہو کیونکہ کھانا اور جماع دونوں کی قوتیں عموماً ایک دوسرے کو لازم ہیں۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ آپ بھوکا رہنے پر بھی بہت زیادہ صبر فرماتے تھے اور یہ جو روایت میں آیا کہ آپ کو آپ کا رب کھلاتا پلاتا تھا اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر رہنے کی وجہ سے آپ کو کھانے پینے وغیرہ کا احساس نہیں ہوتا تھا۔ (مرقاة المفاتیح، باب مخالطة الجنب وما یباح له، ج 2، ص 435، دار الفکر، بیروت)

علامہ بدر الدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

بعض علماء فرماتے ہیں کہ حدیث میں جو زوجہ کے پاس لوٹنے کا فرمایا اس سے مراد یہ ہے کہ یہ لوٹنا ایک رات میں نہ ہو، میں (علامہ عینی) کہتا ہوں: دوسری رات میں جماع کے لئے جانے کو عرف میں جماع کے لئے لوٹنا نہیں کہتے۔ اور یہاں مراد یہ

ہے کہ ایک ہی رات یا دن میں دوسری بار جماع کرنا چاہے تو درمیان میں وضو کر لے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو رافع بیان کرتے ہیں کہ ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں پر دورہ فرمایا، ان کے پاس بھی غسل فرماتے ہیں اور ان کے پاس بھی تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! آپ آخر میں ایک ہی غسل کیوں نہیں کر لیتے؟ فرمایا: یہ (ہر بار غسل کرنا) زیادہ ستھر اور اچھا ہے۔

اگر کہا جائے کہ اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص ایک بار جماع کرنے کے بعد دوسری بار جماع کرے تو اس پر واجب ہے کہ درمیان میں غسل کر لے۔ تو میں (علامہ عینی) اس کے جواب میں کہوں گا کہ اس پر علماء کا اجماع ہے کہ اس پر درمیان میں غسل کرنا واجب نہیں ہے، یہ صرف مستحب ہے، یہاں تک کہ بعض علماء نے اس حدیث کو غسل کے مستحب ہونے کی دلیل بنایا ہے، اس کے ساتھ ساتھ امام ابو داؤد نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد فرمایا کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث اس حدیث (حضرت ابو رافع کی حدیث) سے زیادہ صحیح ہے۔ اور حضرت انس کی حدیث کو خود امام ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے کہ حضرت انس بیان کرتے ہیں: ((كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطُوفُ عَلَيَّ غَسْلًا وَاحِدًا)) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک غسل کے ساتھ دورہ فرماتے تھے۔ اس حدیث پاک کو امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب اذا جامع ثم عاد الخ، ج 3، ص 212، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

مزید فرماتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنابت کے بعد فوراً غسل کرنا واجب نہیں ہے، واجب اس وقت ہوتا ہے کہ جب انسان نماز پڑھنے کا ارادہ کرے۔ اور یہ اجماعی مسئلہ ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب اذا جامع ثم عاد الخ، ج 3، ص 215، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

107- بَابُ مَا جَاءَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَوَضَّأَ

جب دوبارہ ہم بستی کا ارادہ ہو تو وضو کرے

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے، نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی سے ہم بستی کرنے کے بعد دوبارہ کرنے کا ارادہ کرے تو اسے چاہیے کہ دونوں (ہم بستریوں) کے درمیان وضو کرے۔

اس باب میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (بھی)

روایت ہے۔

امام ابویسی ترمذی نے فرمایا: حضرت ابوسعید رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کی حدیث حسن صحیح ہے، اور یہی قول حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے، اور متعدد اہل علم اسی کے قائل ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ جب آدمی اپنے عورت سے جماع کرے پھر دوبارہ کرنے کا ارادہ ہو تو اسے چاہیے کہ دوبارہ کرنے سے پہلے وضو کرے۔

ابوالتوکل (راوی) کا نام علی بن داؤد ہے اور حضرت

ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام سعد بن مالک بن سنان ہے۔

141 - حَدَّثَنَا يَتَاذُ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ

غِيَاثٍ، عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ، عَنْ أَبِي الْمُثَوَّلِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَتَوَضَّأَ، فَلْيَتَوَضَّأْ بَيْنَهُمَا وَضُوعًا. وَفِي الْبَابِ عَنْ عُمَرَ.

قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ أَبِي سَعِيدٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَيَقُولُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: وَقَالَ بِهِ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ قَالُوا: إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَتَوَضَّأَ، فَلْيَتَوَضَّأْ قَبْلَ أَنْ يَتَوَضَّأَ. وَأَبُو الْمُثَوَّلِ اصْنَعُ عَلَى بَنِي دَاوُدَ. وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ اصْنَعُ عَلَى بَنِي مَالِكِ بْنِ سِنَانٍ.

تخریج حدیث : 141 صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب من اتی اہلہ... الخ، 1/249 حدیث، 308 دار احیاء التراث العربی، بیروت * سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، لمن اراد ان یعوء، 56 / 1 حدیث، 220 المكتبة العصریہ، بیروت * سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب فی الجنب اذا اراد ان یعوء، 1/142 حدیث، 262 المطبوعات الاسلامیہ، حلب * سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، وسننہا، باب فی الجنب اذا اراد العوء، 1/193 رقم، 587 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبی

شرح حدیث

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی اپنی اہلیہ کے پاس جائے)) یعنی اپنی بیوی یا لونڈی سے صحبت کرے ((پھر دوبارہ جانا چاہے)) جماع کے لئے ((تو درمیان میں وضو کر لے)) ابن ملک نے کہا: یہ طریقہ زیادہ ستھر اور نشاط و لذت کو بڑھانے والا ہے۔ یہ حدیث اور حضرت عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث اس بات کی طرف اشارہ کر رہی ہیں کہ جنبی کے لئے مستحب ہے کہ کھانے، پینے، سونے یا دوبارہ جماع کرنے سے پہلے اپنی شرمگاہ کو دھو کر نماز کے جیسا وضو کر لے۔

بعض علماء نے فرمایا کہ کھانے پینے سے پہلے وضو کرنے سے مراد یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو دھو لے۔ اور جمہور علماء کا یہ ہی مذہب ہے۔ اور اس کی وضاحت نسائی شریف کی حدیث میں بھی موجود ہے۔

علامہ حیمی شافعی فرماتے ہیں: دوبارہ صحبت کرنے سے پہلے اپنی شرمگاہ کو دھو لے۔ کیونکہ ایک حدیث میں یہ الفاظ ہیں: ((لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَتَوَدَّ فَلْيَغْسِلْ فَرْجَهُ)) یعنی دوبارہ صحبت کرنا چاہے تو پہلے اپنی شرمگاہ کو دھو لے۔ کہا گیا کہ جمہور کا یہ ہی موقف ہے۔

((وُضُوءًا)) علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ تاکید کے لئے (فعل ذکر کرنے کے بعد) مصدر بھی ذکر فرما دیا (تاکید اس لئے کر دی) تاکہ اس بات کا وہم نہ رہے کہ وضو سے کوئی غیر مشہور وضو مراد ہے جیسا کہ کھانے سے پہلے وضو کرنے سے مراد دونوں ہاتھوں کو دھونا ہے۔

اور ((وُضُوءًا)) کے نکرہ ہونے سے ظاہر کسی بھی وضو کا فائدہ دینا ہے تو یہ عرفی وضو کو شامل ہے کیونکہ تنوین میں اصل

متکبر ہے نہ کہ تعظیم۔ اس کی غایت یہ ہے کہ بعض روایات میں اس نکرہ کو نماز کے وضو کے ساتھ متقید کرنا زیادہ کامل چیز کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ نماز والا وضو افضل ہے۔ پھر اس وضو کی حکمت حدیث کو ہلکا کرنا اور صفائی ہے۔ (مرقۃ المفاتیح، باب مخالطة الجنب وما یباح له، ج 1، ص 435، دار الفکر، بیروت)

علامہ بدر الدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

اس میں اختلاف ہے کہ آیا ایک بار جماع کرنے کے بعد دوسری بار جماع کرنے سے پہلے وضو کرنا واجب ہے یا نہیں؟ جمہور علماء کے نزدیک واجب نہیں ہے۔

قوال بن حبیب مالکی اور داؤد ظاہری کے نزدیک واجب ہے۔ ابن حزم نے کہا کہ حضرت عطاء، ابراہیم، عکرمہ، حسن بصری اور ابن سیرین کا یہ ہی نظریہ ہے۔ اور ان کی دلیل حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، آپ نے کہا ((قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَمَلُهُ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَبُودَ، فَلْيَتَوَضَّأْ بَيْنَهُمَا وَضُوءًا)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ ہم بستر ہو پھر دوبارہ یہ عمل کرنا چاہے تو درمیان میں وضو کر لیا کرے۔ اسے امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

جمہور علماء نے حدیث میں بیان کردہ امر کو واجب کی بجائے استحباب پر محمول کیا ہے۔ اور وہ دلیل کے طور پر طحاوی شریف کی روایت پیش کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ((كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ ثُمَّ يَبُودُ وَلَا يَتَوَضَّأُ)) ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جماع فرماتے پھر دوبارہ جماع فرماتے اور بیچ میں وضو نہیں کرتے۔ ابو عمر کہتے ہیں کہ میرے علم میں سوائے اہل ظاہر کے کسی کے نزدیک دوبارہ جماع کرنے سے پہلے وضو کرنا واجب نہیں ہے۔ (عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب اذا جامع ثم عاد الخ، ج 3، ص 213، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

دوبارہ ہم بستری کے لیے وضو کرنے میں

مذاهب ائمہ:

عند الاحناف:

علامہ امین ابن عابدین شامی حنفی فرماتے ہیں:

بعض احادیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک غسل کے ساتھ اپنی تمام ازواج پر دورہ

فرمایا، اور بعض میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی تمام ازواج کو عمل زوجیت سے مشرف فرمایا تو کبھی ان کے پاس غسل کیا اور کبھی ان کے پاس۔ تو ہم نے دونوں احادیث کو سامنے رکھتے ہوئے یہ حکم بیان کیا کہ درمیان میں غسل کر لینا مستحب ہے۔

اور احتلام کے (بعد جماع کرنے کے) بارے میں کوئی قولی یا فعلی حدیث ثابت نہیں ہے بلکہ فعلی حدیث ہونا محال ہے کیونکہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام احتلام سے معصوم ہیں۔

زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ جب حدیث سے یہ ثابت ہو گیا کہ جو شخص دوبارہ ہم بستری کرنا چاہے اس کے لئے مستحب ہے کہ پہلے غسل کر لے تو (ضمنی) یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جنبی کے لئے جماع سے قبل مطلقاً غسل مستحب ہے خواہ اس کی جنابت کا سبب جماع ہو یا احتلام، (نوح آفندی)۔

علامہ حلبی نے الحلیۃ میں اس مضمون کی جملہ احادیث کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا: ان احادیث سے یہ ثابت ہوا کہ ایک بار جماع کرنے کے بعد بغیر وضو یا غسل کے دوبارہ جماع کرنا جائز ہے البتہ افضل ہے کہ درمیان میں وضو یا غسل کر لے۔

(رد المحتار، سنن الفسل، ج 1، ص 176، دار الفکر، بیروت)

علامہ احمد بن محمد طحاوی حنفی فرماتے ہیں:

علامہ بدر الدین عینی بخاری کی شرح عمدۃ القاری میں فرماتے ہیں کہ ائمہ اربعہ امام اعظم، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور جمہور علماء کے نزدیک دو جماعوں کے درمیان اور سونے سے پہلے جو وضو کرنا (مستحب) ہے اس سے مراد شرعی وضو ہے۔

(طحاوی علی المراقی، فصل فی اوصاف الوضوء، ج 1، ص 84، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند المالکیہ:

علامہ قرانی مالکی فرماتے ہیں:

”الکتب“ میں فرمایا کہ جنبی کا بغیر وضو کیے کھانا اور اپنی بیوی سے دوبارہ جماع کرنا جائز ہے۔ بعض شوافع کا دونوں امور میں اختلاف ہے، کیونکہ بخاری و مسلم میں ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دن اور رات کی ایک ساعت میں اپنی تمام ازواج کو عمل زوجیت سے مشرف فرماتے تھے، اور وہ ازواج مطہرات گیارہ تھیں۔ کسی نے حضرت انس سے پوچھا: کیا آپ اس کی طاقت رکھتے تھے؟ تو آپ نے کہا: ہم گفتگو کرتے تھے کہ آپ کو تیس مردوں کی طاقت دی گئی

تھی۔ اور ظاہر یہ کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حالت میں وضو نہیں فرمایا۔

ایک دلیل یہ ہے کہ جماع ناقض غسل ہے اور وضو غسل کا بدل ہے پس غسل کے ناقض کے لئے وضو مشروع نہیں ہے۔ اور طہارت اس کے لیے مشروع ہے جس کے ساتھ جمع ہو سکے اور اس کی مصلحت کامل ہو۔

اور جہاں تک مسلم شریف کی اس حدیث کی بات ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَعُودَ فَلْيَتَوَضَّأْ يَنْفَعُهُمَا)) ترجمہ: جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس جائے اور دوبارہ جانا چاہے تو درمیان میں وضو کر لے۔ یہ حدیث دو جماعوں کے درمیان وضو کی مشروعیت پر دلالت کر رہی ہے۔ صاحب طراز نے کہا کہ ہم وضو کو مکروہ نہیں کہتے۔

(الذخيرة للقرافي، الفصل الاول في اسبابه، ج 1، ص 300، دار الغرب الاسلامي، بيروت)

عند الشوايح:

علامہ سیحی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

(جنبی کے لئے سونے کا جواز، اور وہ جب کھانے، پینے، سونے یا جماع کرنے کا ارادہ کرے تو اس سے پہلے وضو کرنے اور شرمگاہ دھونے کا استحباب) اس حوالے سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے: ((إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَقَامَ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ يَقَامَ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں سونے کا ارادہ کرتے تو سونے سے پہلے نماز کا سا وضو فرمالیتے۔ نیز ایک روایت میں ہے: ((إِذَا كَانَ جُنُبًا فَأَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَقَامَ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حالت جنابت میں کھانے یا سونے کا ارادہ فرماتے تو اس سے پہلے نماز کے جیسا وضو فرمالیتے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی: ((يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ قَدْ أَحَدُنَا وَجُئِبَ قَالَ تَعْمَلُونَ إِذَا تَوَضَّأَ)) ترجمہ: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا ہم میں سے کوئی جنابت کی حالت میں سو سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! وضو کرنے کے بعد۔ ایک روایت میں ہے: ((تَعْمَلُونَ تَوَضَّأْتُمْ لَيْتُمْ حَتَّى يَغْتَسِلَ إِذَا شَاءَ)) ترجمہ: ہاں! وضو کر کے سو جائے پھر اٹھنے کے بعد جب چاہے غسل کرے۔ ایک اور روایت میں ہے: ((تَوَضَّأُوا وَغَسِلْ ذَكَرَكُمْ لَيْتُمْ)) ترجمہ: وضو کر اور اپنی شرمگاہ کو دھو پھر سو جا۔

ایک روایت میں ہے: ((إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا كَانَ جُنُبًا رَتَمًا اغْتَسَلَ قَامًا وَرَتَمًا تَوَضَّأَ قَامًا)) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جنبی ہوتے تو کبھی غسل کر کے سوتے اور کبھی وضو کر کے سوتے۔

اور ایک روایت میں ہے: ((إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَتَوَضَّأَ فَلْيَتَوَضَّأْ بَيْنَهُمَا وَضُوعًا)) ترجمہ: جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے ساتھ صحبت کرے پھر دوبارہ یہ عمل کرنا چاہے تو درمیان میں وضو کر لے۔

ایک حدیث میں ہے: ((إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَطْلُوفُ عَلَى نِسَائِهِ بِغُسْلٍ وَاحِدٍ)) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تمام ازواج کے پاس ایک غسل سے دور فرماتے۔

اس باب کی تمام احادیث کا خلاصہ یہ ہے کہ جنبی کے لئے غسل سے پہلے کھانا، پینا، سونا اور جماع کرنا جائز ہے، اور یہ اجماعی مسئلہ ہے۔

اور علماء کا اس پر اجماع ہے کہ جنبی کا جسم اور پسینہ پاک ہے۔ اور ان احادیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ ان تمام امور سے قبل وضو کرنا اور اپنی شرمگاہ کو دھونا مستحب ہے خصوصاً اس وقت کہ جب اس عورت سے جماع کرنا چاہے جس سے پہلے جماع نہ کیا ہو کہ اس صورت میں اپنے ذکر کو دھونے کا استعجاب مؤکد ہے۔ اور ہمارے علماء نے تصریح کی ہے کہ جنبی کا وضو سے پہلے کھانا پینا اور جماع کرنا مکروہ ہے۔ اور یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں۔ اور یہ وضو ہمارے نزدیک بالاتفاق واجب نہیں ہے۔ امام مالک اور جمہور کا بھی یہی قول ہے۔ اصحاب مالک میں سے ابن حبیب اور داؤد ظاہری کا مسلک یہ ہے کہ وضو کرنا واجب ہے۔ اور وضو سے مراد نماز کا وضوئے کامل ہے۔

نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم تمام ازواج مطہرات کے پاس ایک غسل سے جو طواف کرتے تھے اس میں یہ احتمال ہے کہ آپ درمیان میں وضو کر لیا کرتے تھے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ بیانِ جواز کے لئے وضو کو ترک فرمایا۔ کیونکہ سنن ابوداؤد میں یہ روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں پر ایک رات دورہ فرمایا، سب کے پاس غسل فرمایا، آپ سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آپ آخر میں ایک غسل ہی کیوں نہیں کر لیتے؟ ارشاد فرمایا: اس میں زیادہ پاکیزگی اور طہارت ہے۔ امام ابوداؤد نے کہا کہ پہلی حدیث زیادہ صحیح ہے۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ بالفرض یہ (دوسری) حدیث صحیح ہو تو ممکن ہے کہ بعض اوقات حصولِ فضیلت کے لئے غسل کیا ہو اور بعض اوقات بیانِ جواز کے لئے غسل نہ کیا ہو۔ واللہ اعلم۔

باقی رہا یہ کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک غسل کے ساتھ تمام ازواج کے پاس گئے تو یہ ہو سکتا ہے کہ آپ سب کی

رضامندی سے ان کے پاس گئے ہوں یا جس زوجہ کی باری ہو آپ نے اس سے اجازت لے لی ہو۔ اس تاویل کی ضرورت صرف ان علماء کو ہے جو کہتے ہیں کہ نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ازواج کی باریوں کی تقسیم واجب تھی اور جو علماء کہتے ہیں کہ واجب نہیں تھی تو پھر کسی تاویل کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ آپ کو اختیار تھا کہ جو چاہیں کریں۔ باری کی تقسیم کے واجب ہونے میں ہمارے اصحاب کے دو قول ہیں، واللہ اعلم۔ اس باب میں جو احادیث مذکور ہیں ان سے ثابت ہوا کہ غسل جنابت فوراً واجب نہیں ہے بلکہ جب نماز کا ارادہ ہو تو غسل واجب ہوگا۔ اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔

(شرح النووی علی مسلم، باب جواز نوم الجنب واستحباب الوضوء، ج 3، ص 215 تا 219، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

عند الحنا بلہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی فرماتے ہیں:

جس شخص نے بیوی سے جماع کیا تو کچھ کھانا چاہے یا دوبارہ جماع کرنا چاہے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اس سے

پہلے شرمگاہ دھو کر وضو کر لے۔ (الکافی فی فقہ الامام احمد، باب ما یوجب الغسل، ج 1، ص 113، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

108- بَابُ مَا جَاءَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَجَدَ أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَبِيدْ بِالْخَلَاءِ

جب نماز قائم ہو اور تم سے کسی کو قضاے حاجت درپیش ہو تو پہلے اس سے فارغ ہو لے

حضرت عروہ حضرت عبد اللہ بن ارقم رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: نماز کھڑی ہوئی تو حضرت عبد اللہ بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک آدمی کا ہاتھ پکڑ کر اسے آگے کر دیا حالانکہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قوم کے امام تھے اور فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: جب نماز قائم ہو اور تم میں سے کسی کو قضاے حاجت درپیش ہو تو پہلے اس سے فارغ ہو لے۔

اس باب میں حضرت عائشہ حضرت ابو ہریرہ حضرت

ثوبان اور حضرت ابوالمہ سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: حضرت عبد اللہ بن

ارقم کی حدیث حسن صحیح ہے۔ اسی طرح مالک بن انس، یحییٰ بن قطان اور متعدد حفاظ نے ہشام بن عروہ اور ان کے والد عروہ کے واسطے سے حضرت عبد اللہ بن ارقم سے روایت کی ہے، اور وہیب وغیرہ نے یوں روایت کی ہے: عن ہشام ابن عروہ عن ابیہ عن رجل عن عبد اللہ بن ارقم

142- حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ، عَنْ

هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَمْرِ قِمٍ، قَالَ: أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَخَذَ يَبِيدُ رَجُلًا مَقْدَمَهُ، وَكَانَ إِمَامًا قَوْمِهِ، وَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَجَدَ أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَبِيدْ بِالْخَلَاءِ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَثَوْبَانَ، وَأَبِي أُمَامَةَ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَمْرِ قِمٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. هَكَذَا مَرَّوِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ، وَغَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْمُخَاطِبِ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَمْرِ قِمٍ. وَمَرَّوِي وَثَيْبٌ، وَغَيْرُهُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَمْرِ قِمٍ. وَيَقُولُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ

أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالْمُتَابِعِينَ، وَيُذَكِّرُونَ
أَحْمَدَ، وَإِسْحَاقَ، قَالَا: لَا يَوْمُ إِلَى الصَّلَاةِ وَهُوَ يَجِدُ شَيْئًا
مِنَ الْغَائِطِ وَالْبَوْلِ، وَقَالَا: إِنْ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ فَجَدَ شَيْئًا مِنْ
ذَلِكَ، فَلَا تَصْرِفْ مَا لَمْ يَسْغَلْهُ. وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: لَا
بَأْسَ أَنْ يَصَلِّيَ وَيَدَّ غَائِطًا أَوْ بَوْلًا مَا لَمْ يَسْغَلْهُ ذَلِكَ عَنِ
الصَّلَاةِ.

(یعنی عبداللہ بن ارقم سے پہلے رجل کا اضافہ کر دیا ہے)۔
اور یہ متعدد صحابہ اور تابعین کا قول ہے اور یہی
قول امام احمد اور امام اسحق کا ہے، فرماتے ہیں: پاخانہ اور
پیشاب میں سے کچھ پائے تو نماز کے لیے کھڑا نہ ہو اور اگر
نماز میں داخل ہو گیا اور ان میں سے کچھ محسوس کیا تو نماز نہ
توڑے جب تک نماز میں خلل واقع نہ ہو۔ بعض اہل علم
کہتے ہیں کہ پاخانہ اور پیشاب جب تک خلل انداز نہ ہوں
نماز پڑھنے میں حرج نہیں۔

تخریج حدیث: 142 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب ایضی الرجل وهو حاقن، 1/22 حدیث، 88 المكتبة العصرية، بیروت

پیشاب، پاخانہ اور یح کی شدت کے وقت نماز پڑھنے میں

مذہب ائمہ:

الاحتیاط:

علامہ امین ابن عابدین شامی حنفی (متوفی 1252ھ) فرماتے ہیں:

(پاخانہ، پیشاب یا ریح کی شدت کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ احادیث میں اس کی ممانعت آئی ہے) خزائن میں
فرمایا: خواہ نماز شروع کرنے کے بعد یہ حالت ہو یا اس سے پہلے۔ پھر اگر نماز میں دھیان بڑے تو نماز توڑ دے بشرطیکہ وقت نکل
جانے کا اندیشہ نہ ہو، اگر اسی حالت میں نماز پوری کر لی تو گنہگار ہوگا کیونکہ ابوداؤد شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: ((لَا يَجِلُّ لِأَحَدٍ يَوْمٌ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَصَلِّيَ - وَهُوَ حَاقِنٌ - حَتَّى يَتَخَفَّ)) ترجمہ: جو
اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہے اس کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ پیشاب کی شدت کے وقت نماز پڑھے یہاں تک کہ ہلکا
ہو جائے۔

اور حاقن کا معنی ہے پاخانہ روکنے والا۔ اور حازق کا مطلب ہے پیشاب، پاخانہ دونوں کو روکنے والا۔ بعض نے کہا کہ
اس کا معنی ہے، ریح کو روکنے والا۔

اور اسی حالت میں نماز مکمل کر لی تو گتہ گار ہوگا جیسا کہ شرح المنیہ میں یہ صراحت کے ساتھ موجود ہے اور اس میں اس کی وجہ یہ بیان کی کہ اس نے کراہت تحریمی کے ساتھ نماز ادا کی ہے۔

رہا یہ مسئلہ کہ اگر یہ اندیشہ ہو کہ قضائے حاجت کرے گا تو جماعت جاتی رہے گی اور دوسری جماعت بھی نہ ملے گی تو کیا نماز توڑ دے جیسا کہ جب کپڑے پر درہم کی مقدار میں نجاست دیکھے تو اس کو دھونے کے لئے نماز توڑنے کا حکم ہے، یا نماز نہ توڑے جیسا کہ جب درہم سے کم ہو تو اس وقت حکم ہے کہ نماز نہ توڑے۔ اور درست پہلا حکم ہے کیونکہ جماعت کی سنت کو ترک کرنا کراہت کے ساتھ نماز ادا کرنے سے بہتر ہے جس طرح درہم کی مقدار نجاست کو دھونے کے لئے نماز توڑنا، کیونکہ یہ واجب ہے۔ لہذا حاجت سے فارغ ہو کر نماز ادا کرنا سنت بجالانے سے بہتر ہے۔ اس کے برعکس درہم سے کم نجاست کو دھونا کہ یہ مستحب ہے لہذا اس کی وجہ سے سنت مؤکدہ کو ترک نہیں کیا جاسکتا۔ شرح المنیہ میں اسی طرح تحقیق فرمائی ہے۔

(رد المحتار علی الدر المختار، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج 1، ص 641، دار الفکر، بیروت)

المالکیہ:

علامہ ابن رشد مالکی (متوفی 595ھ) لکھتے ہیں:

پیشاب روکنے والے کی نماز کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، اکثر علماء یہ بات ناپسند کرتے ہیں کہ کوئی شخص اس حالت میں نماز پڑھے کہ وہ پیشاب کو روکے ہوئے ہو کیونکہ حضرت زید بن ارقم بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: ((إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ الْغَائِطَ فَلْيَبْدَأْ بِقَبْلِ الصَّلَاةِ)) ترجمہ: جب تم میں سے کسی شخص کو پاخانہ کی ضرورت محسوس ہو تو اسے چاہئے کہ نماز سے پہلے اس حاجت کو پورا کر لے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ((لَا يَصِلُ أَحَدُكُمْ بِحَضْرَةِ الطَّلَعِ، وَلَا يَبْدَأُ بِغَيْرِ الْخُضَانِ)) ترجمہ: تم میں سے کوئی شخص نہ تو کھانے کی موجودگی میں نماز پڑھے اور نہ ہی اس حالت میں کہ جب وہ پیشاب یا پاخانہ کو روکے ہوئے ہو۔ اور ایسی حالت میں نماز پڑھنے کی ممانعت حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی منقول ہے۔ اور بعض لوگوں کا یہ نظریہ ہے کہ اس کی نماز فاسد ہے اور وہ نماز دوبارہ پڑھے گا۔ اور ابن قاسم نے امام مالک سے وہ کلام نقل کیا جو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ پیشاب روکنے والے کی نماز فاسد ہے۔ اور آپ سے یہ بھی منقول ہے کہ آپ نے اسے حکم دیا کہ وہ وقت کے اندر یا وقت کے بعد نماز کو لوٹائے۔

(بدایۃ المجتہد، الباب الاول فی الاعادة مفسدات الصلوة، ج 1، ص 191، دار الحديث، القاہرہ)

علامہ محمد بن احمد بن محمد بن عبد اللہ غرناطی مالکی (متوفی 741ھ) فرماتے ہیں:

نماز کے مکروہات میں سے ہے کسی شخص کا اس حالت میں نماز پڑھنا کہ وہ پیشاب، پاخانہ روکے ہوئے ہو۔

(القوانين الفقهية، الباب الخامس في خصال الصلاة، ج 1، ص 39، بیروت)

الشواہد:

علامہ تھیمی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

کوئی شخص پیشاب، پاخانہ یا ریح کو روکے ہوئے ہو یا کھانا پانی موجود ہو اور نفس اس کا شائق ہو تو ایسی حالت میں نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ الطَّعَامِ وَلَا بِوَيْدِ الْخَبَثَانِ)) ترجمہ: نہ تو کھانے کی موجودگی میں نماز ہوتی ہے اور نہ ہی اس حالت میں کہ جب نمازی نے پیشاب یا سچا کھانا روکا ہو، اسے امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

ہمارے اصحاب فرماتے ہیں کہ اگر وقت نکل جانے کا خوف نہیں ہے تو پہلے اپنی حاجت کو پورا کر لے پھر نماز شروع کرے، البتہ وقت کے ختم ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اس بارے میں دو قول ہیں: صحیح قول جس پر ہمارے جمہور اصحاب نے جزم کیا وہ یہ ہے کہ حرمت وقت کی محافظت کرتے ہوئے اسی حاجت کے ساتھ نماز پڑھ لے۔ اور دوسرے قول کو متوتی نے نقل کیا کہ حاجت کو دور کرے اور وضو کرے اور (کھانے کی حاجت ہے تو) کھانا کھائے اگرچہ وقت نکل جائے پھر نماز کی قضا پڑھے اس حدیث کے ظاہر کی وجہ سے اور اس لئے کہ نماز سے مراد خشوع ہے تو اس کی محافظت کرنا چاہئے۔ ہمارے خراسانی علماء اور صاحب البیان نے شیخ ابو زید المروزی سے نقل کیا ہے کہ جب پاخانہ اور پیشاب کا زور اس حد تک ہو جائے کہ نمازی کا خشوع جاتا رہے تو نماز درست نہیں ہوگی۔ اور قاضی حسین نے اسی پر جزم کیا۔ یہ شاذ اور ضعیف ہے۔ ہمارا اور دیگر علماء کا مشہور مذہب یہ ہے کہ کراہت کے ساتھ نماز درست ہو جائے گی۔ اور قاضی عیاض نے اہل ظاہر کا مذہب نقل کیا کہ نماز باطل ہو جائے گی۔

(المجموع شرح المہذب، مسائل تتعلق بالكلام في الصلاة، ج 4، ص 105، 106، دار الفکر، بیروت)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

عذر کی بناء پر جماعت سے نماز نہ پڑھنا جائز ہے۔ اور عذر میں چند چیزیں شامل ہیں مثلاً کھانا موجود ہو اور نفس کو کھانے کی خواہش ہو یا پیشاب، پاخانہ کی شدت ہو، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں: ((سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بِخَصْرٍ وَلَا طَعَامٍ وَلَا يَوْمَئِذٍ إِفْعَالٌ إِلَّا خَبَانٌ)) ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ نہ تو کھانے کی موجودگی میں نماز پڑھو اور نہ اس وقت کہ جب تم قضاے حاجت کو روک رہے ہو۔ ان میں سے کوئی عذر بھی موجود ہو یا ان کی طرح کوئی عذر ہو تو بالاتفاق جماعت ساقط ہو جاتی ہے۔ ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ ان حالتوں میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (المجموع شرح المہذب، باب صلاة الجماعة، ج 4، ص 204، دار الفکر، بیروت)

الحنبلیہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی فرماتے ہیں:

(اگر نماز کا وقت ہو جائے اور پاخانہ کی حاجت ہو تو پہلے بیت الخلاء جائے) یعنی جب اس کی شدت ہو تو حاجت پوری کرنے سے پہلے نماز پڑھنا مکروہ ہے چاہے جماعت فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو یا نہ ہو، اس کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے جو ہم نے بیان کی۔ اور حضرت ثوبان نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((لَا يَحِلُّ لِأَمْرِي أَنْ يَنْظُرَ فِي جَوْفِ بَيْتِ امْرِئٍ حَتَّى يَسْتَأْذِنَ، وَلَا يَقُومَ إِلَى الصَّلَاةِ وَهُوَ حَافٍ)) ترجمہ: کسی شخص کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر جھانکے اور نہ ہی یہ (جائز ہے) کہ نماز کے لئے ایسی حالت میں کھڑا ہو کہ وہ پیشاب کو روکے ہوئے ہو۔ امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن ہے۔ اور اس سے مراد یہ ہے کہ ایسی حالت میں نماز کے لئے کھڑا نہ ہو کہ جب نماز میں خشوع سے کوئی چیز رکاوٹ بنے اور اس کا دل اس چیز میں لگا ہوا ہو۔ اور اگر کسی نے اس مسئلہ میں مخالفت کی اور (اسی حالت میں) نماز پڑھ لی تو نماز درست ہو جائے گی۔

(المغنی لابن قدامہ، اذا حضرت الصلاة وهو يحتاج الى الخلاء، ج 1، ص 450، مكتبة القاهرة)

109- بَابُ مَا جَاءَ فِي الْوُضُوءِ مِنَ الْمَوَاطِئِ

گندے راستے پر چلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ام

ولد سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ میں نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کیا: میں ایسی عورت ہوں جس کا دامن لمبا ہیں اور میں گندگی والی جگہ میں چلتی ہوں، تو انہوں نے جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بعد والی جگہ اس کو پاک کر دیتی ہے (یعنی جو خشک ناپاک جگہ کے ذرات لگ جاتے ہیں بعد والی جگہ سے ٹکرا کر گر جاتے ہیں)۔

عبداللہ بن مبارک نے اس حدیث پاک کو اس سند

سے روایت کیا ہے: عن مالک بن انس عن محمد بن عمار عن محمد بن ابراہیم عن ام ولد لہود بن عبد الرحمن بن عوف عن ام سلمہ اور یہ (عن ام ولد لہود بن عبد الرحمن کہنا) وہم ہے، (کیونکہ) یہ ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف کی ام ولد نے حضرت ام سلمہ سے روایت کیا ہے اور یہی صحیح ہے۔

اس باب میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ

عنہ سے (بھی) روایت ہے، فرماتے ہیں: ہم رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے اور

143- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ،

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمَارَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أُبَيٍّ وَلَيْدِ بْنِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَتْ: قُلْتُ لَأُمِّ سَلَمَةَ: إِنِّي امْرَأَةٌ أَطِيلُ ذَيْلِي وَأَمْشِي فِي الْمَكَانِ الْقَذِيرِ؟ فَقَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَطْهَرُهُ مَا بَعْدَهُ. وَرَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَبَّاسِ بِهَذَا الْحَدِيثِ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمَارَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أُبَيٍّ وَلَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ أُبَيٍّ سَلَمَةَ. وَهُوَ قَوْلُهُ، وَإِنَّمَا هِيَ عَنْ أُبَيٍّ وَلَيْدِ بْنِ إِسْرَائِيلَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ أُبَيٍّ سَلَمَةَ. وَهَذَا الصَّحِيحُ. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَوُضُّ مِنْ الْمَوَاطِئِ. قَالَ أَبُو عِيسَى: وَهُوَ قَوْلُ غَيْرِ

وَاحِدٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ قَالُوا: إِذَا وَطِئَ الرَّجُلُ عَلَى الْمَكَانِ الْقَذِيرِ أَتَى يَحِبُّ عَلَيْهِ غَسْلُ الْقَدَمِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْ طَبَاغٍ غَسِلَ مَا أَصَابَهُ.

گندے راستوں پر گزرنے پر وضو نہیں کرتے تھے۔
امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: متعدد اہل علم کا یہی قول ہے فرماتے ہیں: جب کوئی شخص گندے راستوں سے گزرے تو اس پر قدموں کو دھونا واجب نہیں، البتہ وہ جگہ تر ہو تو جو ناپاکی لگے اسے دھو ڈالے۔

تخریج حدیث: 143 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الاذی یصیب الذیل، 1/104 حدیث، 383 المكتبة العصرية، بیروت *
سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ و سننہا، باب الارض یطہر بعضها... الخ، 1/177 رقم، 531 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

شرح حدیث

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((ام المؤمنین حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ ان سے کسی عورت نے کہا: میرا دامن لمبا ہے اور میں گندی جگہ میں چلتی ہوں، تو آپ بولیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے)) اسی کی مثل سوال کے جواب میں ((ارشاد فرمایا: اسے بعد والی جگہ پاک کر دیتی ہے)) یعنی ناپاک جگہ کے بعد والی جگہ اُسے پاک کر دیتی ہے وہ اس طرح کہ اگر دامن سے خشک نجاست لگی ہے تو وہ دور ہو جائے گی، ہمارے بعض علماء نے ایسا ہی فرمایا ہے۔ اور اس حدیث کے صحیح ہونے کی تقدیر پر یہ تاویل سب کے نزدیک متعین ہے کیونکہ علماء امت کا اس پر اجماع ہے کہ ناپاک کپڑا بغیر دھوئے پاک نہیں ہو سکتا اور موزے کے بارے میں اختلاف ہے جیسا کہ بیان ہوا۔ تو یہاں تطہیر کا اطلاق نسبت اسنادیہ کی طرح مجازی ہے۔

((اس کو امام مالک نے روایت کیا)) اور امام شافعی نے بھی روایت کیا ہے جیسا کہ سید نے التخریج کے حوالہ سے کہا ہے ((اور امام احمد، امام ترمذی اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے)) اور اس پر ابو داؤد اور امام منذری نے سکوت کیا۔ اس کو سید نے التخریج کے حوالہ سے نقل کیا ((اور امام دارمی نے روایت کیا ہے، اور ان دونوں نے کہا)) یعنی ابو داؤد اور دارمی نے۔ اور ایک نسخہ میں ہے ”وَقَالَ“ یعنی امام دارمی نے کہا۔ میرک اور شافعی نے بھی کہا ((یہ عورت ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف کی ام ولد ہے)) اور صاحب ازہار نے غوامض کے حوالہ سے یہ نقل کیا ہے کہ اس عورت کا نام حمیدہ ہے۔ سید نے اسے ذکر کیا ہے۔ حافظ

ابن حجر نے فرمایا کہ ابراہیم کی ام ولد مجہول ہیں۔ اس کے باوجود یہ حدیث حسن ہے، لیکن یہ درست نہیں سوائے اس کے کہ یہ کہا جائے کہ یہ حسن اخیرہ ہے لہذا یہ دوسری ایسی سند پر موقوف ہے جس میں یہ مجہولہ نہیں لہذا اس کے ذریعہ اس حدیث کو تقویت حاصل ہوئی ہے، مگر ایسی حدیث معلوم نہیں ہے۔ پس تو غور کر لے۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب تطہیر النجاسات، ج 2، ص 467، دار الفکر، بیروت)

علامہ بدرالدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

یعنی بعد والی پاک جگہ گندی جگہ کو پاک کر دیتی ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ اگر کوئی کپڑا کسی جگہ سے نجس ہو جائے تو دوسری جگہ اسے پاک کر دے گی، کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ نجس کپڑا بغیر دھوئے پاک نہیں ہوتا۔

امام مالک نے اس روایت ((ان الأرض بطهر بعضها بعضا)) یعنی زمین کا بعض، (دوسرے) بعض کو پاک کر دیتا ہے، کے بارے میں فرمایا: اس کی صورت صرف یہ ہے کہ نجس زمین پر چلے پھر خشک اور صاف زمین پر چلے کیونکہ زمین کا بعض حصہ بعض کو پاک کر دیتا ہے۔

اور امام شافعی حدیث پاک کے الفاظ ((بطهر ما بعده)) کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ حکم صرف اس کپڑے کے بارے میں ہے جس کو خشک نجاست کے اوپر سے کھینچا گیا ہو اور کپڑے سے نجاست نہ چھٹی ہو، اور اگر گیلی نجاست پر کپڑے کو کھینچا گیا ہو تو بغیر دھوئے کپڑا پاک نہیں ہوگا۔

امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ کسی شخص پر پیشاب لگ گیا پھر اس کے بعد وہ کسی زمین پر چلا تو وہ زمین (اس شخص کو) پاک کر دے گی۔ بلکہ مقصد یہ ہے کہ کسی گندگی والی جگہ سے گزرا، پھر اس سے زیادہ پاک صاف جگہ سے گزرا تو یہ اس کا بدلہ ہو گیا، یہ مطلب نہیں کہ اس سے اسے کچھ لگا ہو۔

(شرح امی داؤد للعینی، باب الاذی یصیب الذیل، ج 2، ص 218، مکتبۃ الرشید، الرياض)

110- بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّيْمِ

تیمم کے بارے میں

حدیث: حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو چہرے اور ہتھیلیوں کے تیمم کا حکم فرمایا۔

اس باب میں حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے (بھی) روایات ہیں۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: حضرت عمار والی حدیث حسن صحیح ہے، اور یہ حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے متعدد طرق سے مروی ہے۔ اور یہ قول متعدد صحابہ کرام علیہم الرضوان کا ہے ان میں سے حضرت علی، حضرت عمار اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم ہیں، اور یہی قول متعدد تابعین کا ہے ان میں سے حضرت شعبی، حضرت عطاء اور حضرت مکحول ہیں، فرماتے ہیں: تیمم میں ایک (ہی) ضرب (زمین پر ہاتھ مارنا) ہے چہرے اور ہتھیلیوں کے لیے۔ اور امام احمد اور امام اسحق یہی کہتے ہیں۔ اور بعض اہل علم جن میں حضرت ابن عمر، حضرت جابر، حضرت ابراہیم اور حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں: تیمم میں ایک ضرب چہرے کے لیے ہے اور ایک ضرب کہنیوں سمیت ہاتھوں کے لیے ہے۔

144- حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفٍ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ
الْفَلَاسِيُّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ،
عَنْ عَزْمَرَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى، عَنْ أَبِيهِ،
عَنْ عَقَامِ بْنِ يَاسِرٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُ
بِالتَّيْمِ لِلْوُجْهِ وَالْكَفَّيْنِ، وَفِي الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ، وَابْنِ
عَبَّاسٍ. قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ عَقَامٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ
صَحِيحٌ، وَقَدْ مَرَّ عَنْ عَقَامٍ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ. وَهُوَ قَوْلُ
غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ: عَلِيُّ بْنُ عَقَامٍ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَغَيْرُ
وَاحِدٍ مِنَ التَّابِعِينَ، مِنْهُمْ: الشَّعْبِيُّ، وَعَطَاءٌ، وَ
وَمَنْ كُنْهُمْ قَالُوا: التَّيْمُ ضَرْبُ اللَّوْجِ وَالْكَفَّيْنِ. وَبِهِ
يَقُولُ أَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ. وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْهُمْ: إِنَّ
عَمْرَ، وَجَابِرَ، وَابْرَاهِيمَ، وَالْحَسَنَ قَالُوا: التَّيْمُ
ضَرْبُهُ

اور اسی کے قائل امام سفیان ثوری، امام مالک، امام عبد اللہ ابن مبارک اور امام شافعی ہیں۔

یہ حدیث پاک کہ جس میں حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چہرے اور ہتھیلیوں کا فرمایا ہے ان سے متعدد طرق سے مروی ہے، اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے یہ بھی مروی ہے کہ ہم نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کندھوں اور بغلوں تک تیمم کیا۔ بعض اہل علم نے حضرت عمار کی ”چہرے اور ہاتھوں کے لیے ایک ضرب والی“ حدیث کو ”کندھوں اور بغلوں تک والی“ حدیث کے سبب ضعیف قرار دیا۔

اسحق بن ابراہیم کہتے ہیں کہ ”حدیث عمار فی التیمم للوجه والکفین“ حدیث صحیح ہے۔ اور ”حدیث عمار تیممنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی المناكب ولا باط“ والی حدیث چہرے اور ہتھیلیوں والی حدیث کے مخالف نہیں کیونکہ حضرت عمار نے یہ نہیں فرمایا کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں اس کا حکم دیا بلکہ فرمایا کہ ہم نے ایسے ایسے کیا ہے (یعنی اپنا عمل بتایا ہے)۔ اور جب انہوں نے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چہرے اور ہاتھوں کا حکم دیا۔ اس پر دلیل حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ فتویٰ ہے جو انہوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد دیا کہ انہوں نے فرمایا: چہرہ اور ہاتھ۔ اس میں

لِلْوَجْهِ، وَضَرْبَةً لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ، وَيُحِبُّهُمَا، وَمَالِكٌ، وَابْنُ الْعَبَّاسِ، وَالشَّافِعِيُّ، وَقَدْ مَرُورٌ بِذَا الْحَدِيثِ عَنْ عَمَّارٍ فِي التَّيْمُمِ أَنَّكَ قَالَ: لِلْوَجْهِ وَالْكَفَيْنِ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ. وَقَدْ مَرُورٌ عَنْ عَمَّارٍ أَنَّهُ قَالَ: تَيَمَّمْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَنَاكِبِ وَالْأَبَاطِ، فَضَعَفَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ حَدِيثَ عَمَّارٍ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي التَّيْمُمِ لِلْوَجْهِ وَالْكَفَيْنِ لَمَّا مَرُورٌ عَنْهُ حَدِيثُ الْمَنَاكِبِ وَالْأَبَاطِ، قَالَ إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدِيثُ عَمَّارٍ فِي التَّيْمُمِ لِلْوَجْهِ وَالْكَفَيْنِ هُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ، وَحَدِيثُ عَمَّارٍ: تَيَمَّمْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَنَاكِبِ وَالْأَبَاطِ لَيْسَ بِوَخَافٍ لِحَدِيثِ الْوَجْهِ وَالْكَفَيْنِ، لِأَنَّ عَمَّارًا لَمْ يَذْكُرْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُمْ بِذَلِكَ، وَإِنَّمَا قَالَ: فَعَلْنَا كَذَا وَكَذَا، فَلَمَّا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرَهُ بِالْوَجْهِ وَالْكَفَيْنِ، وَالذَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ مَا أَقْسَى بِهِ عَمَّارٌ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي التَّيْمُمِ أَنَّكَ قَالَ: الْوَجْهِ

وَالْكَفَّيْنِ، فَبَيَّنَ هَذَا دَلَالَةً أَنَّهُ اسْتَهْمَى إِلَى مَا عَلَّمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس بات پر دلیل موجود ہے کہ آپ نے وہاں تک بتایا جہاں تک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں تعلیم فرمائی۔

145 - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا سَعِيدُ

حدیث: حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ

بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ الْقُرَشِيِّ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ حُصَيْنٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ سَمِعَ عَنِ النَّبِيِّ، فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ قَالَ فِي كِتَابِهِ حِينَ ذَكَرَ الْوُضُوءَ: (فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ)، وَقَالَ فِي التَّيْمُمِ: (فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ)، فَكَانَتِ الشُّنَّةُ فِي الْقَطْعِ الْكَفَّيْنِ لِأَنَّمَا هُوَ الْوُجْهُ وَالْكَفَّانِ بِمَعْنَى التَّيْمُمِ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

عنہما سے مروی ہے، ان سے تیمم کے بارے میں سوال کیا گیا تو فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں وضو کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا: اپنے چہروں اور ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھوؤ، اور تیمم کے بارے میں فرمایا: اپنے چہروں اور ہاتھوں کا مسح کرو، اور فرمایا: چوری کرنے والے مرد اور عورت کے ہاتھ کاٹو۔ کاٹنے میں کلانیوں تک کا ٹاسنت ہے تو تیمم میں بھی ہتھیلیوں کا مسح کیا جائے گا۔ (یعنی وضو میں غایت کا ذکر فرمایا اور باقی دو میں ذکر نہیں فرمایا، اور ہاتھ ہتھیلیوں تک کا ٹاسنت سے ثابت ہے تو تیمم میں بھی یہی حکم ہوگا)۔

امام ابویسٰی ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح

غریب ہے۔

تخریج حدیث: 144 صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب التیمم للوجه والكفین، 1/75 حدیث، 341 دار طوق النجاة، صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، 1/280 حدیث، 368 دار احیاء التراث العربی، بیروت، سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، 1/88 حدیث، 322 المكتبة العصرية، بیروت

تیمم کے بارے میں حضرت عمار بن یاسر کی ایک دوسری تفصیلی روایت کی شرح کرتے ہوئے علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا)) مسئلہ دریافت کرنے کے لئے ((اور بولا کہ میں جنبی ہو جاتا ہوں اور پانی نہیں پاتا)) علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ بعض احادیث میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو جواب دیتے ہوئے فرمایا: نماز نہ پڑھو جب تک پانی نہ ملے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ جب درست حکم ذہن نشین نہ ہونے کی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ جواب سے خاموش رہے ((تو حضرت عمار نے حضرت عمر سے عرض کیا: کیا آپ کو یاد نہیں کہ ہم اور آپ سفر میں تھے)) یعنی لشکر کے ایک گروہ میں تھے تو ہم سب جنبی ہو گئے ((آپ نے تو نماز نہیں پڑھی)) کیونکہ وقت سے پہلے آپ کو پانی ملنے کی امید تھی یا اس لئے کہ آپ کے نزدیک تیمم صرف وضو کی جگہ پر ہو سکتا ہے۔ دوسری وجہ زیادہ ظاہر ہے۔

اور کہا گیا کہ آپ کو مسئلہ کا حکم معلوم نہ تھا اور نہ ہی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں پوچھنا میسر تھا ((اور میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہوا)) یہ سمجھتے ہوئے کہ جنابت میں پانی کی طرح مٹی بھی سارے اعضاء تک پہنچانا ضروری ہے ((اور نماز پڑھ لی، پھر میں نے اس کا تذکرہ)) یعنی اپنے فعل کا یا حضرت عمر کے نماز نہ پڑھنے اور اپنے مٹی میں لوٹ پوٹ ہونے (دونوں) کا ذکر ((حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا تو آپ نے فرمایا: تم کو یہ کافی تھا پھر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی دونوں ہتھیلیاں زمین پر ماریں)) قولی کے مقابلہ میں فعلی تعلیم زیادہ جاگزین ہوتی ہے (اور ان میں پھونکا) تاکہ ہتھیلی کی مٹی کم ہو جائے کیونکہ تیمم کا مقصد پاکی ہے نہ کہ مٹی سے چہرے کو بدل دینا کہ جو باعث نفرت ہے ((پھر ان سے اپنے چہرے اور ہاتھوں کا مسح کیا)) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ تیمم میں چہرے اور ہاتھوں کے لئے ایک ضرب کافی ہے۔ امام احمد، امام اوزاعی اور شوافع کی ایک جماعت نے صحابہ اور تابعین کے ایک گروہ کی اتباع میں یہ ہی کہا ہے۔ جبکہ امام اعظم، امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک دو ضربیں ضروری ہیں، ایک بار چہرے کے لئے اور دوسری بار کہنیوں سمیت ہاتھوں کے لئے۔ ان کی دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ حدیث ہے جو ”بَابُ مُحَاظَلَةِ الْجُنُبِ“ کے آخر میں گزر چکی ہے۔

علامہ ابن ہمام نے فرمایا کہ حدیث میں کف سے مراد ذراع ہے اسم الجزاء علی الکُل کے قبیل سے ہے۔ قاموس میں ہے کہ ذراع (ذال کے کسرہ کے ساتھ) کہنی کے کنارے سے انگلی کے کنارے تک کو کہتے ہیں۔

اور اس کے ساتھ ساتھ حدیث میں ”قَضَرَتْ“ کے بعد ”مَرَّتَيْنِ“ کو مقدر ماننا ضروری ہے تاکہ وہ تاویل تمام ہو جائے جو مذہب کے مطابق ہے اور اس لئے کہ ابو داؤد اور مستدرک کی حدیث میں ہے: ((الَّتِي تَمُّ صَرْبَانِ: صَرْبَةُ اللُّجْمِ وَصَرْبَةُ اللَّيْثِ)) ترجمہ: تیمم میں دو ضربیں ہیں ایک ضرب چہرے کے لئے اور دوسری ضرب ہاتھوں کے لئے۔ فقہاء نے اس حدیث پاک کو لیا ہے اگرچہ اس کو موقوف اور ضعیف ہونے کے ساتھ معلول بتایا گیا ہے کیونکہ قیاس سے اس کی تائید ہوتی ہے وہ یوں کہ تیمم وضو کا نائب ہے اور اصول ہے کہ نائب، اصل کی حکایت کرتا ہے۔ مزید یہ کہ دوسری ضربوں میں احتیاط زیادہ ہے۔ اور متن والی (حضرت عمار کی) حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس میں ضرب کی نوعیت کی تعلیم مقصود ہے، پورا تیمم بیان کرنا مقصود نہیں ہے۔ (مرقاۃ المفاتیح، باب التیمم، ج 2، ص 284، 481، دار الفکر، بیروت)

تیمم دو ضربوں سے اور کہنیوں تک ہونے میں

مذاهب ائمہ:

عند الاحناف:

علامہ ابو بکر بن مسعود کا سانی حنفی فرماتے ہیں:

ہمارے علماء فرماتے ہیں: تیمم میں دو ضربیں (دو بار پاک مٹی پر ہاتھ مارنا) ہے۔ ایک ضرب سے چہرے پر مسح کیا جائے اور ایک ضرب سے کہنیوں سمیت ہاتھوں کا مسح کیا جائے۔ ہمارے پاس اس پر قرآن و سنت سے دلائل موجود ہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: {فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ} (تو پاک مٹی سے تیمم کرو تو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو) یہ آیت امام مالک اور امام شافعی کے خلاف حجت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہاتھوں کے مسح کا حکم دیا ہے تو بغیر دلیل کے (مسح کو) گٹوں کے ساتھ مقید کرنا جائز نہیں ہے اور بلاشبہ کہنی کے ساتھ مقید کرنے کی دلیل موجود ہے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے وضو میں کہنیوں تک ہاتھ دھونے کا حکم فرمایا اور تیمم وضو کا نائب ہے اور نائب اصل کے مخالف نہیں ہوتا تو وضو میں غایت کا ذکر کرنا تیمم میں دلالت نہ کرے گا۔ اور یہ جواب ان علماء کو بھی ہے جو کہتے ہیں کہ تیمم میں ایک ضرب ہے کیونکہ نص بالکل تکرار کے درپے نہیں ہوئی، (یہ جواب ان علماء کو اس لئے ہے) کیونکہ نص میں صراحت کے ساتھ اگر تکرار نہیں ہے لیکن دلالت تکرار کا ذکر ہے۔

وہ اس طرح کہ تیمم وضو کا نائب ہے اور جب وضو میں دو اعضاء کے لئے ایک پانی کو استعمال کرنا جائز نہیں ہے

تو تیمم (جو کہ نایب ہے) میں دو عضو کے لئے ایک (ضرب کی) مٹی کو استعمال کرنا بھی جائز نہ ہوگا کیونکہ نایب اصل کے مخالف نہیں ہوتا۔

اور سنت سے دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((الَّتِي تَمُّمُ ضَرْبَتَانِ ضَرْبَتُهُ لِلْوُجْهِ وَضَرْبَتُهُ لِلذَّرَاعَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ)) ترجمہ: تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے لئے اور ایک ضرب کہنیوں تک ہاتھوں کے لئے ہے۔ اور یہ حدیث سب کے خلاف حجت ہے۔ اور جہاں تک حضرت عمار کی حدیث کا تعلق ہے تو اس میں تعارض ہے کیونکہ دوسری روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((تَكْفِيلُ ضَرْبَتَانِ ضَرْبَتُهُ لِلْوُجْهِ وَضَرْبَتُهُ لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ)) ترجمہ: تمہیں دو ضربیں کافی ہیں، ایک ضرب چہرے کے لئے اور ایک ضرب کہنیوں تک ہاتھوں کے لئے۔ اور جس حدیث میں تعارض ہو وہ دلیل نہیں بن سکتی۔

(بدائع الصنائع، فصل ارکان التیمم، ج 1، ص 45، 46، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

شمس الائمہ سرخسی حنفی فرماتے ہیں:

جن علماء نے کہا کہ ہاتھوں کا تیمم صرف کلائیوں تک ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا {وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا} (اور جو مرد یا عورت چور ہو تو ان کے ہاتھ کاٹو) اور ہاتھوں کو کلائی سے کاٹا جاتا ہے۔ ہم ان کو یہ جواب دیتے ہیں کہ چوری پر ہاتھوں کو کاٹنا یہ سزا ہے اور سزاؤں میں یقینی چیز کو لیا جاتا ہے جبکہ تیمم تو ایک عبادت ہے۔

(مبسوط للسرخسی، باب التیمم، ج 1، ص 107، دار المعرفہ، بیروت)

عند المالکیہ:

علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں:

پہلا مسئلہ: اللہ تعالیٰ نے تیمم میں جن ہاتھوں پر مسح کرنے کا حکم کیا اور فرمایا {فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ} (تو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو) ان ہاتھوں کی حد کے بارے میں فقہاء کے چار اقوال ہیں:

پہلا قول: تیمم میں (ہاتھوں کے مسح کی) واجب حد بعینہ وہی ہے جو وضو میں واجب حد ہے یعنی کہنیوں تک۔ یہ مشہور مذہب ہے اور فقہاء امصار کا یہی قول ہے۔

دوسرا قول: تیمم میں صرف ہتھیلیوں کا مسح کرنا فرض ہے۔ اہل ظاہر اور محدثین کا یہی نظر یہ ہے۔

تیسرا قول: ہتھیلیوں کا مسح کرنا فرض ہے اور کہنیوں تک مسح کرنا مستحب ہے۔ اور یہ امام مالک سے منقول ہے۔
 چوتھا قول: تیمم میں کندھوں تک مسح کرنا فرض ہے۔ یہ شاذ قول ہے اور یہ امام زہری اور محمد بن سلمہ سے منقول ہے۔
 علماء کے اختلاف کا سبب یہ ہے کہ عربی زبان میں ’ید‘ کا اطلاق تین معنی پر ہوتا ہے (1) صرف ہتھیلی پر۔ اور اس کا استعمال زیادہ ظاہر ہے (2) ہتھیلی اور کہنی تک (3) ہتھیلی اور بازو پر۔

اور اختلاف کا دوسرا سبب یہ ہے کہ اس بارے میں مختلف احادیث وارد ہیں، اور وہ یہ ہے کہ حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مشہور حدیث اس کے بارے میں مختلف طرق سے آئی ہے۔ بعض طرق سے یوں ثابت ہے: ((إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَضْرِبَ يَدَكَ، ثُمَّ تَمْسَحَ بِهَا وَجْهَكَ وَكَفَّيَكَ)) ترجمہ: تیرے لئے صرف یہ کافی ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں سے (زمین پر) ضرب لگا کر ان پر پھونک مارے پھر ان کے ساتھ اپنے چہرے اور ہتھیلیوں کا مسح کر لے۔

اور بعض طرق سے یہ حدیث آئی کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آپ سے فرمایا: ((وَأَنْ تَمْسَحَ يَدَيْكَ إِلَى الْمَرْفَعَيْنِ)) ترجمہ: اور یہ کہ تو اپنے دونوں ہاتھوں سے کہنیوں تک مسح کرے۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((الَّتِي تَمْسَحُ بِهَا وَجْهَكَ، وَضَرْبَةُ الْيَدَيْنِ إِلَى الْمَرْفَعَيْنِ)) تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے لئے اور ایک ضرب کہنیوں تک ہاتھوں کے لئے ہے۔

اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور دیگر صحابہ کی سند سے بھی ثابت ہے۔ تو جمہور اس طرف گئے کہ یہ احادیث حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث سے رائج ہیں کہ جو تیمم کو وضو پر قیاس کرنے کی جہت سے ثابت ہے۔ اور خود اسی چیز نے علماء کو اس پر آمادہ کیا کہ انہوں نے ’ید‘ کے ہتھیلی والے معنی سے جو کہ زیادہ ظاہر ہے، عدول کر کے کہنی والا معنی لیا۔

دوسرا مسئلہ: تیمم کے لئے پاک مٹی پر (لگائی جانے والی) ضربوں کی تعداد میں علماء کا اختلاف ہے، بعض نے کہا: ایک ضرب ہے، اور بعض نے کہا کہ دو ضربیں ہیں۔ اور جن علماء نے کہا کہ دو ضربیں ہیں اُن میں سے بعض علماء نے کہا کہ ایک ضرب چہرے کے لئے اور ایک ضرب ہاتھوں کے لئے ہے، اور یہی جمہور ہیں۔

اور جب میں (علامہ ابن رشد مالکی) کہوں ”جمہور“ تو ان میں فقہائے اہل حنفیہ یعنی امام مالک، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ

کو شمار کیا جائے گا۔

اور بعض نے کہا کہ چہرے اور ہاتھ دونوں کے لئے دو، دوسری ہیں یعنی ہاتھ کے لئے دوسری ہیں اور چہرے کے لئے دوسری ہیں۔

اور علماء کے اختلاف کا سبب یہ ہے کہ اس حوالے سے آیت میں اجمال ہے، اور احادیث میں تعارض ہے۔ اور تمام حالتوں میں تیمم کو وضو پر قیاس کرنے پر اتفاق نہیں ہے۔

اور جو حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ ایک ہی ضرب چہرے اور ہتھیلی دونوں کے لئے ہے۔ اس کے برعکس یہاں کئی احادیث ہیں جن میں دوسریوں کا ذکر ہے لہذا جمہور علماء نے تیمم کو وضو پر قیاس کرنے کی وجہ سے ان احادیث کو ترجیح دی۔ (بدایۃ المجتہد، الباب الرابع فی صفة هذه الطهارة، ج 1، ص 74 تا 76، دار الحدیث، القاہرہ)

عند الشواہد:

علامہ تبحی بن شرف النووی شافعی فرماتے ہیں:

تیمم، کتاب، سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے، تیمم کی خصوصیت سے اللہ تعالیٰ نے صرف اس امت زادہا اللہ شرفاً کو سرفراز کیا ہے۔

امت کا اس پر اجماع ہے کہ حدث اصغر ہو یا حدث اکبر اور تیمم سارے اعضاء کی طرف سے کرے یا بعض اعضاء کی طرف سے بہر صورت تیمم صرف چہرے اور ہاتھوں پر کیا جاتا ہے۔ واللہ اعلم۔

علماء کا تیمم کی کیفیت میں اختلاف ہے شواہد اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ تیمم کے لئے دوسری ضروری ہیں، ایک ضرب سے چہرے پر مسح کیا جائے اور ایک ضرب سے کہنیوں سمیت ہاتھوں پر مسح کیا جائے۔ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت حسن بصری، شعبی، سالم بن عبداللہ بن عمر، سفیان ثوری، امام مالک، امام ابو حنیفہ، اصحاب رائے اور دیگر تمام فقہاء کا یہی مسلک ہے۔

عطاء، مکحول، امام اوزاعی، امام احمد، اسحاق، ابن منذر اور اکثر محدثین کا مسلک یہ ہے کہ چہرے اور ہاتھوں کے لئے صرف ایک ضرب واجب ہے۔ اور امام زہری نے کہا ہے کہ ہاتھوں پر بغلوں تک مسح کرنا واجب ہے۔ ہمارے علماء نے مذہب کی کتب میں آپ سے ایسا ہی نقل کیا ہے۔ (شرح النووی علی مسلم، باب التیمم، ج 4، ص 56، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

مزید فرماتے ہیں:

((حضور نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ تمہیں یہ کافی تھا کہ تم اس طرح کرتے)) اور آپ نے دونوں ہاتھ زمین پر مارے پھر دونوں ہاتھوں کو جھاڑ کر ان سے اپنے چہرے اور ہتھیلیوں پر مسح کیا۔ اس سے ان کے مذہب کی تائید ہوتی ہے کہ جو کہتے ہیں کہ چہرے اور ہاتھوں کے لئے ایک ضرب کافی ہے۔ دیگر علماء اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اس حدیث میں مقصود تیمم میں ضرب کی صورت کی تعلیم دینا ہے، پورے تیمم کی تعلیم مقصود نہیں ہے، اور اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں پہلے وضو میں کہنیوں سمیت دونوں ہاتھوں کو دھونا فرض کیا پھر تیمم کے بارے میں فرمایا {فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَآيْدِيْكُمْ مِنْهُ} ترجمہ کنز الایمان: تو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو۔ اور ظاہر ہے کہ یہاں ہاتھوں پر وہیں تک مسح کرنے کا حکم ہے جہاں تک وضو میں ہاتھوں کو دھونے کا حکم دیا تھا (اور وضو میں چونکہ ہاتھوں کو کہنیوں تک دھونے کا حکم دیا تھا تو تیمم میں بھی کہنیوں تک مسح کرنا مراد ہوگا) اور کسی واضح دلیل کے بغیر اس آیت کے ظاہر کو چھوڑ نہیں سکتے۔

(شرح النووی علی مسلم، باب التیمم، ج 4، ص 81، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

عند الحنا بلہ:

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں:

(تیمم میں ایک ضرب ہے) امام احمد کے نزدیک تیمم ایک ضرب کے ساتھ سنت ہے (یعنی ایک بار پاک مٹی پر ہاتھ مار کر چہرے اور ہاتھوں کا مسح کرنا) اور دوضربوں کے ساتھ بھی جائز ہے۔ اور قاضی نے فرمایا: ایک ضرب کے ساتھ تیمم درست ہو جائے گا اور کمال دوضربیں ہیں۔ اور منصوص وہ ہے جس کو ہم نے ذکر کیا۔

اثرم بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ سے پوچھا کہ کیا تیمم میں ایک ضرب ہے؟ تو آپ نے فرمایا: ہاں! چہرے اور ہاتھوں کے لئے ایک ضرب ہے۔ اور جو کہے کہ دوضربیں ہیں تو وہ ایسی چیز ہے جو اس نے زائد کی۔ امام ترمذی نے فرمایا کہ متعدد صحابہ وغیر صحابہ کا یہ ہی قول ہے۔ ان میں حضرت علی، حضرت عمار، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حضرت عطاء، شعبی، مکحول، اوزاعی، امام مالک اور اسحاق شامل ہیں۔

امام شافعی نے فرمایا: تیمم درست نہیں ہوگا مگر چہرے اور کہنیوں تک ہاتھوں کے لئے دوضربوں کے ساتھ۔ حضرت

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، آپ کے بیٹے سالم، حسن بصری، امام ثوری اور اصحاب رائے سے یہی مروی ہے، کیونکہ ابن صمہ نے روایت کیا: ((اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبِعْتُمْ، فَتَسَحَّ وَجْهَهُ وَذَرَا عَيْنَهُ)) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم کیا تو اپنے چہرے اور ہاتھوں کا مسح کیا۔ حضرت ابن عمر، حضرت جابر اور ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((الَّتِي تُمْضَرُ بِمَلُوحِهِ، وَضَرُ بِمَلْيَدِنِ إِلَى الْمَرْفَعَيْنِ)) ترجمہ: تیمم میں ایک ضرب چہرے کے لئے اور ایک ضرب کہنیوں سمیت ہاتھوں کے لئے ہے۔ ایک دلیل یہ ہے کہ تیمم وضو کا نائب ہے جس کو اصل کی جگہ پر لایا جاتا ہے اور دونوں (وضو اور تیمم) کی حد بھی ایک ہی ہوگی جیسا کہ چہرے میں۔

ہماری (متابہ) کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کام کے لئے بھیجا (جب راستہ میں آرام کیا) تو میں جنبی ہو گیا اور پانی نہیں پایا تو مٹی میں لوٹ پوٹ ہوا جیسا کہ جانور لوٹ پوٹ ہوتا ہے۔ پھر میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے سارا ماجرا عرض کیا تو آپ نے فرمایا: تمہارے لئے یہ کافی تھا کہ تم اپنے ہاتھوں کے ساتھ اس طرح کرتے، پھر آپ نے دونوں ہاتھ زمین پر ایک مرتبہ مارے اور بائیں ہاتھ سے دائیں ہاتھ پر مسح کیا اور دونوں ہتھیلیوں کی پشت اور چہرے کا مسح کیا۔ اسے بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور یہ حکم مطلقاً دونوں ہاتھوں پر معلق ہے لہذا اس میں بازو داخل نہ ہوگا جیسا کہ چور کا ہاتھ کاٹنا یا شرمگاہ کو چھونا۔

اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اس سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے ہاتھ کاٹنے کے بارے میں فرمایا: {وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا} ترجمہ: کنز الایمان: اور جو مرد یا عورت چور ہو تو ان کا ہاتھ کاٹو۔ (المائدہ) اور تیمم کے بارے میں فرمایا: {فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ} ترجمہ: کنز الایمان: تو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو۔ (المائدہ) اور ہاتھ کاٹنے میں سنت گئوں تک کاٹنا ہے لہذا تیمم میں بھی ایسا ہی ہوگا۔

(المغنی لابن قدامہ، مسئلہ التیمم ضربۃ واحدة، ج 1، ص 971، 972، مكتبة القاهرة)

حدیث سے ثابت شدہ مسائل:

علامہ بدر الدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

(1) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک جنبی کے لئے تیمم جائز نہیں تھا کیونکہ حضرت عمار نے آپ سے کہا: ((فَأَمَّا أَنْتَ فَلَمْ تَصِلْ)) رہے آپ، تو آپ نے نماز نہیں پڑھی۔ امام بخاری نے اس حدیث پاک کو مکمل

ذکر نہیں کیا، صحاح ستہ کے مصنفین نے اس کو مطولا اور مختصراً دونوں طرح ذکر کیا ہے، ابوداؤد شریف میں یہ حدیث تفصیل سے موجود ہے: حضرت عبدالرحمن بن ابزی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس تھا، آپ کے پاس ایک شخص آیا اور عرض کی: ہم کسی جگہ ایک یا دو ماہ ٹھہرتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں اس وقت تک نماز نہیں پڑھوں گا جب تک پانی نہ پالوں، پھر حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے کہا: اے امیر المؤمنین! کیا آپ کو یاد ہے کہ میں اور آپ اونٹوں پر سفر کر رہے تھے، پھر ہم دونوں جنبی ہو گئے۔ میں تو زمین میں لوٹ پوٹ ہو گیا۔ پھر ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے تو میں نے آپ سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: تمہارے لئے یہ کافی تھا کہ تم اس طرح کر لیتے، آپ نے دونوں ہاتھ زمین پر مارے پھر ان پر پھونک ماری پھر ان ہاتھوں سے چہرے اور دونوں ہاتھوں پر نصف ہاتھ تک مسح کیا۔ تب حضرت عمر نے کہا: اے عمار! اللہ سے ڈرو، حضرت عمار نے کہا: اے امیر المؤمنین! اگر آپ چاہیں تو اللہ کی قسم! میں کبھی اس کا ذکر نہیں کروں گا، حضرت عمر نے فرمایا: ہرگز نہیں! اللہ کی قسم! ہم اس معاملہ میں تم کو تمہارے موقف پر قائم رہنے دیں گے۔

(2) اس حدیث میں قیاس کے صحت کی دلیل موجود ہے کیونکہ حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: ”میں زمین میں لوٹ پوٹ ہو گیا“ یہاں آپ نے تیمم کے طریقہ میں اجتہاد کیا یہ گمان کرتے ہوئے کہ جنابت کی حالت حدیث اصغر کی حالت کے مخالف ہے اور جنابت کے تیمم کو غسل پر قیاس کیا (کہ جب حدیث اصغر میں صرف چہرے اور ہاتھوں پر مٹی سے مسح کیا جاتا ہے اور یہ تیمم وضو کا قائم مقام ہو جاتا ہے تو حدیث اکبر یعنی جنابت میں تو پورے جسم پر مٹی سے مسح ہونا چاہئے تاکہ وہ غسل کے قائم مقام ہو جائے کیونکہ غسل میں پورے جسم پر پانی بہایا جاتا ہے تو تیمم میں پورے جسم پر مٹی سے مسح ہونا چاہئے)۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ آپ کو اصل تیمم کے بارے میں معلوم تھا۔ پھر جب آپ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ واقعہ سنایا تو آپ نے فرمایا کہ حدیث اصغر اور حدیث اکبر دونوں میں تیمم کی ایک صفت ہے یعنی مٹی پر ہاتھ مار کر چہرے اور ہاتھوں پر مسح کرنا۔

(3) اس حدیث میں تیمم کے طریقہ کا بیان ہے کہ ایک بار مٹی پر ہاتھ مار کر چہرے اور ہاتھوں پر مسح کرنا۔ حضرت عطاء، امام شعبی، امام اوزاعی، امام احمد، امام اسحق اور امام مطبری کا یہ ہی نظریہ ہے۔

ابو عمر نے کہا: یہ حضرت عمار سے سب سے زیادہ ثابت روایت ہے، اور حضرت عمار کی روایات میں بہت اختلاف

ہے۔

فقہاء نے جواب یہ دیا کہ اس حدیث میں مقصود تیمم میں ضرب کی صورت کی تعلیم دینا ہے، پورے تیمم کی تعلیم مقصود نہیں

ہے، مزید برآں اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں پہلے وضو میں کہنیوں سمیت دونوں ہاتھوں کو دھونا فرض کیا پھر تیمم کے بارے میں فرمایا: {فَاَمْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَاَيْدِيْكُمْ مِّنْهُ} ترجمہ: تو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو۔ اور ظاہر ہے کہ یہاں ہاتھوں پر وہیں تک مسح کرنے کا حکم ہے جہاں تک وضو میں ہاتھوں کو دھونے کا حکم دیا تھا (اور وضو میں چونکہ ہاتھوں کو کہنیوں تک دھونے کا حکم دیا تھا تو تیمم میں بھی کہنیوں تک مسح کرنا مراد ہوگا) اور کسی واضح دلیل کے بغیر اس آیت کے ظاہر کو چھوڑ نہیں سکتے۔

علماء کا تیمم کی کیفیت میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور ان کے اصحاب اور لیث بن سعد کا مذہب یہ ہے کہ ایک بار پاک مٹی پر ہاتھ مار کر چہرے پر مسح کیا جائے اور دوسری بار ہاتھ مار کر دونوں ہاتھوں پر کہنیوں تک مسح کیا جائے، البتہ امام مالک کے نزدیک پہنچوں تک مسح کرنا فرض ہے اور کہنیوں تک مسح کرنے کا اختیار ہے۔

اور حسن بن حبی اور ابن ابی لیلیٰ نے کہا: تیمم میں دو بار ہاتھ مارنا ہے اور ہر بار چہرے اور ہاتھوں پر کہنیوں تک مسح کیا جائے۔ علامہ خطابی بیان کرتے ہیں کہ میرے علم کے مطابق سوائے ان دونوں حضرات کے کوئی عالم اس کا قائل نہیں ہے۔

امام زہری نے کہا: ہاتھوں کا مسح بغلوں تک کیا جائے گا۔ ابن بزیہ کی شرح **الْمَحْكَام** میں ہے کہ بعض علماء کے نزدیک تیمم میں چار ضربیں ہیں، دو بار پاک مٹی پر ہاتھ مار کر چہرے کا مسح کرے اور دو بار ہاتھ مار کر دونوں ہاتھوں کا مسح کرے۔ ابن بزیہ نے اس قول کو نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ اس قول کی کوئی اصل موجود نہیں ہے۔

بعض علماء نے فرمایا کہ جنبی کندھوں تک مسح کرے اور باقی پہنچوں تک مسح کریں۔ لیکن یہ ضعیف قول ہے۔ ابن رشد کی القواعد میں ہے کہ امام مالک سے منقول ہے کہ تین ضربیں مستحب ہیں اور دوسری فرض ہیں۔ امام ابن سیرین نے کہا: تیمم میں تین ضربیں ہیں۔ اس کی تفصیل میں آپ کے دو قول ہیں (1) ایک قول یہ ہے کہ ایک ضرب سے چہرے کا، دوسری ضرب سے ہاتھوں کا اور تیسری ضرب سے دونوں اعضاء کا مسح کیا جائے گا (2) ایک ضرب سے چہرے پر مسح کرے، دوسری ضرب سے ہتھیلیوں پر مسح کرے اور تیسری ضرب سے کلائیوں کا مسح کرے۔

اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ تیمم کی کیفیت میں حضرت عمار سے مختلف اور مضطرب روایات ہیں اور ہر روایت کو کسی نہ کسی مجتہد نے اپنا مذہب بنالیا ہے، اس لئے صحیح یہ ہے کہ اس میں ظاہر کتاب کی طرف رجوع کیا جائے جس سے یہ پتا چلتا ہے کہ تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب سے چہرے پر مسح کیا جائے اور دوسری ضرب سے ہاتھوں پر کہنیوں تک مسح کیا جائے جیسا کہ وضو میں ایک بار پانی سے چہرے کو دھویا جاتا ہے اور دوسری بار ہاتھوں کو کہنیوں تک دھویا جاتا ہے۔ اور ان احادیث کی اتباع کی

جائے جن میں یہ ذکر ہے کہ تیمم میں دوسری ہوں، ایک چہرے کے لئے اور دوسری کہنیوں تک دونوں ہاتھوں کے لئے۔
چند احادیث درج ذیل ہیں:

(الف) ایک حدیث پاک نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خادم حضرت اسلم بن شریک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہے، ربیع بن بدر کے دادا سے حضرت اسلم نے کہا: آپ مجھے دکھائیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو تیمم کا طریقہ کیسے سکھایا؟ تو آپ نے اپنی دونوں ہتھیلیاں زمین پر مار کر ان پر پھونک ماری پھر ان دونوں کے ذریعے اپنے چہرے کا مسح کیا اور اپنی داڑھی کا بھی مسح کیا، پھر دونوں ہاتھوں کو زمین پر لگایا اور ان کے ذریعے زمین کا مسح کیا، ان میں سے ایک کو دوسرے پر مل لیا پھر اپنی کلائیوں کے اندرونی و بیرونی حصہ کا مسح کیا۔ (شرح معانی الآثار، طبرانی، دارقطنی، شعب الایمان)

(ب) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((الَّتَيْتُمُ ضَرْبَتَانِ ضَرْبَةً لِلْوُجْهِ وَضَرْبَةً لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْمَرْفِقَيْنِ)) تیمم میں دوسری ہوں، ایک ضرب چہرے کے لئے اور ایک ضرب کہنیوں تک ہاتھوں کے لئے۔ (دارقطنی، شرح معانی الآثار)

(ج) حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((الَّتَيْتُمُ ضَرْبَةً لِلْوُجْهِ وَضَرْبَةً لِلذَّرَاعَيْنِ إِلَى الْمَرْفِقَيْنِ)) تیمم میں (دوسری ہوں) ایک ضرب چہرے کے لئے اور ایک ضرب کہنیوں تک ہاتھوں کے لئے۔ (سنن دارقطنی، المستدرک للحاکم، شعب الایمان)

امام حاکم اور علامہ ذہبی نے اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے، لہذا اس کی صحت کے انکار کرنے والے کے قول کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا۔

نیز دوسریوں کے بارے میں آثار صحیحہ بھی موجود ہیں:

(الف) حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ تیمم میں ایک ضرب چہرے اور ہتھیلیوں کے لئے اور ایک ضرب ہتھیلیوں سے کہنیوں تک کے لئے۔ اسے امام طحاوی نے روایت کیا ہے۔

(ب) حضرت ابراہیم، حضرت طاؤس، حضرت سالم، حضرت شعبی اور حضرت سعید بن مسیب سے اسی کی طرح مروی ہے۔

(ج) حضرت ابراہیم نخعی نے تیمم کا طریقہ بیان کرتے ہوئے فرمایا: دونوں ہتھیلیوں کو پاک مٹی پر رکھو پھر ان سے

اپنے چہرے کا مسح کرو پھر دوبارہ رکھو اور ہاتھوں اور کلائیوں کا کہنیوں تک مسح کرو۔ اسے امام محمد نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے۔

(د) حضرت طاؤس فرماتے ہیں: تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے لئے اور دوسری ضرب کہنیوں تک ہاتھوں کے لئے۔ اسے امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔

(س) امام شعبی فرماتے ہیں: تیمم میں ایک ضرب چہرے کے لئے اور دوسری ضرب کہنیوں سمیت کلائیوں کے لئے ہے۔

اسی عنوان کے متعلق حضرت ابو امامہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی احادیث مرفوعہ مروی ہیں لیکن وہ دونوں ضعیف ہیں۔

حضرت ابو امامہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((الْيَتِيمُ ضَرْبَةً لِلْوَجْهِ وَضَرْبَةً لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْمَرْفِقَيْنِ)) تیمم میں ایک ضرب چہرے کا مسح کرنے کے لئے اور ایک ضرب کہنیوں سمیت ہاتھوں کا مسح کرنے کے لئے ہے۔ اسے امام طبرانی نے روایت کیا ہے۔

اس حدیث کی سند میں جعفر بن زبیر ہے، شعبہ نے کہا کہ اس نے چار سو احادیث گڑھی ہیں۔

حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((فِي الْيَتِيمِ ضَرْبَتَانِ ضَرْبَةٌ لِلْوَجْهِ وَضَرْبَةٌ لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْمَرْفِقَيْنِ)) تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے مسح کے لئے اور دوسری ضرب کہنیوں سمیت دونوں ہاتھوں کے مسح کے لئے ہے۔ (مسند بزار)

اس حدیث کی سند میں حریش بن حریش ہے جس کو ابو حاتم اور ابو زرہ نے ضعیف کہا۔

(4) امام اعظم نے اس حدیث سے یہ مسئلہ اخذ کیا کہ پتھر کی اس چٹان سے تیمم جائز ہے جس پر غبار نہ ہو کیونکہ اگر غبار ہونا ضروری ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھوں پر پھونک نہیں مارتے

(5) اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ (مٹی پر ہاتھ مارنے کے بعد) پھونک مارنا سنت ہے یا مستحب۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب المیتیم هل ینفخ فیہما، ج 4، ص 19، 20، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

ثرین اور بس وغیرہ میں تیمم:

یاد رہے کہ چلتی ٹرین میں فرائض، واجبات اور فجر کی سنتیں ادا کرنے سے ادا نہ ہوں گی، اگر دوران سفر نمازوں کا وقت ہو جائے اور اندیشہ ہو کہ نماز ادا کرنے کا موقع نہیں ملے گا تو امتثالاً لمرئ اللہ (اللہ کے حکم کی پیروی کرتے ہوئے) نماز پڑھ لے اور پھر بعد میں قضا کر لے اور اگر ٹرین میں پانی نہ ملے تو تیمم کا آسان طریقہ یہ ہے کہ اُس کی دیواروں پر موجود گرد و غبار سے دونوں ہاتھ مل کر دوضربوں میں مسح کر لے تو تیمم درست ہو جائے گا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ”يجوز بالغبار مع القدرة على الصعيد----- وصورة التيمم بالغبار أن يضرب يديه ثوباً أو لبداءً أو وسادةً أو ما أشبهها من الأعيان الطاهرة التي عليها لغبار فإذا وقع الغبار على يديه تيمم“ ترجمہ: پاک مٹی پر قدرت ہونے کے باوجود غبار سے تیمم کرنا جائز ہے۔۔۔۔۔ اور غبار سے تیمم کی صورت یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ ایسے کپڑے، قالین، تکیہ یا جو اس کے مشابہ ہوں، پر مارے کہ جن پر غبار ہو، پس جب غبار اُس کے ہاتھوں پر لگ جائے تو تیمم کر لے۔

(فتاویٰ عالمگیری، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، ج 1، ص 27، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

111- بَابُ فِي الرَّجُلِ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ - عَلِمَ كُلَّ حَالٍ مَا لَمْ يَكُنْ جُنْبًا

حالت جنابت کے علاوہ ہر حال میں قرآن پڑھنے کے بارے میں

146- حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، وَعُقَيْبَةُ بْنُ خَالِدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، وَابْنُ أَبِي لَيْلَى، عَنْ غَمْرَوَيْ بْنِ مُرَّةٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ عَلَى كُلِّ حَالٍ مَا لَمْ يَكُنْ جُنْبًا. قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثٌ عَلَى حَدِيثٍ حَسَنٍ صَحِيحٌ. وَبِهِ قَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالتَّابِعِينَ. قَالُوا: يَقْرَأُ الرَّجُلُ الْقُرْآنَ عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ، وَلَا يَقْرَأُ فِي الْمَضْحَكِ إِلَّا وَهُوَ طَائِرٌ. وَبِهِ يَقُولُ سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ.

حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے، فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیں حالت جنابت کے علاوہ ہر حالت میں قرآن پڑھایا کرتے تھے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث حسن صحیح ہے، صحابہ کرام اور تابعین میں سے متعدد اہل علم کا یہی قول ہے، فرماتے ہیں کہ آدمی بغیر وضو کے قرآن (زبانی) پڑھ سکتا ہے (مگر) قرآن مجید (کو چھو کر اس) سے بغیر وضو نہیں پڑھ سکتا (کیونکہ بے وضو قرآن مجید کو چھونا منع ہے)، یہی قول امام سفیان ثوری، امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق کا ہے۔

تخریج حدیث 146 سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب حجب الجنب من قراءة القرآن، 1/144، حدیث 266، المطبوعات الاسلامیہ، حلب، سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب ماجاء فی قراءة القرآن... الخ، 1/195، رقم 594، دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل، عیسیٰ البابی الحلبي

بے وضو کے قرآن چھونے اور پڑھنے

میں مذاہب ائمہ:

ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ بے وضو شخص قرآن پاک کی تلاوت کر سکتا ہے مگر قرآن مجید کو چھو نہیں سکتا۔

عند الاحناف:

علامہ ابو الفضل عبداللہ بن محمود حنفی (متوفی 683ھ) فرماتے ہیں:

بے وضو اور جنبی کے لئے غیر متصل غلاف کے بغیر قرآن پاک کو ہاتھ لگانا جائز ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا {لَا يَسْتَلِ إِلَّا الْبُطْهُرُونَ} ترجمہ: اسے نہ چھوئیں مگر با وضو۔

(الاختیار لتعلیل المختار، مایحرم علی المحدث والجنب والحائض، ج 1، ص 13، مطبعة الحلبي، القاهرة)

علامہ شہاب الدین شبلی حنفی (متوفی 1201ھ) فرماتے ہیں:

(حدث قرآن کریم کو چھونے سے مانع ہے) بے وضو شخص اگر قرآن کریم کی دیکھ کر تلاوت کرتا ہے تو قلم یا چھری سے

اوراق کو پلٹنا جائز ہے۔ (حاشیۃ الشلبی علی التبیین، باب الحيض، ج 1، ص 57، المطبعة الكبرى الاميرية، القاهرة)

علامہ حسن بن عمار شربلا لی حنفی (متوفی 1069ھ) فرماتے ہیں:

بے وضو شخص پر تین چیزیں حرام ہیں: (1) نماز پڑھنا (2) طواف کرنا (3) قرآن پاک کو بغیر غلاف کے ہاتھ لگانا۔

(نور الايضاح، باب الحيض والنفاس والاستحاضة، ج 1، ص 39، المكتبة العصرية، بيروت)

عند المالکیمہ:

علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں:

یہ طہارت مصحف کو چھونے کے لئے شرط ہے یا نہیں؟ امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ مصحف کو

چھونے کے لئے یہ طہارت شرط ہے۔ اور اہل ظاہر کا نظریہ یہ ہے کہ شرط نہیں ہے۔ اور اختلاف کا سبب اس بارے میں تردد ہے کہ

اللہ تعالیٰ کے فرمان {لَا يَسْتَلِ إِلَّا الْبُطْهُرُونَ} (اسے نہ چھوئیں مگر با وضو) میں ”الْبُطْهُرُونَ“ بنی آدم ہیں یا ملائکہ، اور اس

(لَا يَسْتَلِ) کا مفہوم نہیں ہے یا یہ خبر کا صیغہ ہے نہ کہ صیغہ نہیں۔ تو جس نے ”الْبُطْهُرُونَ“ سے بنی آدم کو سمجھا اور خبر سے نہیں کو تو اس

نے کہا کہ بغیر طہارت کے مصحف کو چھونا جائز نہیں ہے، اور جس نے لَا یَسْتَشِیْءُ کے صیغہ کو صرف خبر کہا اور ”النَّظَرُ“ کے الفاظ سے ملائکہ کو مراد لیا تو اس نے کہا کہ آیت میں اس پر کوئی دلیل نہیں ہے کہ مصحف کو چھونے کے لئے یہ طہارت شرط ہے، اور جب یہاں کوئی دلیل نہیں نہ قرآن سے اور نہ حدیث سے تو معاملہ براءت اصولیہ یعنی اباحت پر باقی رہا۔

اور جمہور نے اپنے موقف پر حضرت عمرو بن حزم کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکتوب لکھا ((لَا یَسْئَلُ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرًا)) یعنی قرآن کو نہ چھوئے مگر پاک۔

(بدایۃ المجتہد، کتاب الوضوء، الباب الخامس، ج 1، ص 47، دار الحدیث، القاہرہ)

علامہ ابن رشد مالکی مزید لکھتے ہیں:

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ بے وضو کو قرآن کی تلاوت اور ذکر اللہ کرنا جائز ہے۔ اور بعض علماء نے فرمایا کہ بغیر وضو تلاوت قرآن یا ذکر اللہ کرنا جائز نہیں ہے۔

اور اختلاف کا سبب دو متعارض حدیثیں ہیں۔ ان میں سے ایک حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے، آپ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر جمل کی طرف سے تشریف لائے تو ایک شخص نے آپ سے ملاقات کی اور آپ کو سلام کیا، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جواب نہیں دیا یہاں تک کہ آپ دیوار کے پاس آئے اور آپ نے چہرے اور ہاتھوں پر مسح کیا پھر سلام کا جواب دیا۔

اور دوسری حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کی تلاوت سے سوائے جنابت کے کوئی چیز نہیں روکتی تھی۔ تو جمہور کا مذہب یہ ہے کہ دوسری حدیث پہلی کے لئے ناسخ ہے۔ اور جس نے اللہ کے ذکر کے لئے وضو کو واجب کیا اس نے پہلی حدیث کی ترجیح کو اختیار کیا۔

(بدایۃ المجتہد، کتاب الوضوء، الباب الخامس، ج 1، ص 49، دار الحدیث، القاہرہ)

عند الشوافع:

علامہ ماوردی شافعی فرماتے ہیں:

امام شافعی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کوئی آدمی بغیر طہارت کے مصحف کو نہ اٹھائے اور نہ چھوئے۔ ماوردی نے کہا کہ امام

شافعی کے قول کے مطابق مصحف کو اٹھانے اور اسے چھونے کے لئے طہارت واجب ہے۔ اور جو شخص پاک نہ ہو اس کا مصحف کو اٹھانا جائز نہیں ہے۔ داؤد بن علی نے کہا: بغیر طہارت مصحف شریف کو اٹھانا جائز ہے۔ حماد بن ابی سلیمان اور حکم بن عیینہ نے یہ ہی قول نقل کیا ہے اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیصر کو مکتوب لکھا: ((بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ قُلْ يَا اَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا اِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ)) حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے بارے میں معلوم تھا کہ وہ بغیر طہارت کے اس کو چھوئیں گے اور ایک دوسرے کے ہاتھوں میں دیں گے۔

ان کی ایک دلیل یہ ہے کہ جب قرآن کی تلاوت کے لئے طہارت واجب نہیں تو جس میں قرآن لکھا ہے اس کو اٹھانے کے لئے بدرجہ اولیٰ طہارت واجب نہیں۔ ایک دلیل یہ ہے کہ جب تلاوت قرآن کے لئے ستر عورت ضروری نہیں ہے تو طہارت بھی ضروری نہیں ہوگی جیسا کہ احادیث کریمہ اور فقہ کی کتابوں کا حکم ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿لَا تَقْرَءُ فِي كِتَابٍ مَّا كُنْتُمْ لَا تَسْمَعُونَ إِلَّا الْمُنْطَهَرُونَ﴾ ترجمہ: بیشک یہ عزت والا قرآن ہے، محفوظ نوشتہ میں، اسے نہ چھوئیں مگر با وضو۔

اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کو چھونا درست نہیں ہے کیونکہ اس سے وہ کتاب مراد ہے جو مذکورین الیہ سے سب سے زیادہ قریب ہے اور لوح محفوظ کی طرف ممانعت متوجہ نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ منزل نہیں ہے نیز اس کو چھونا بھی ممکن نہیں ہے۔

اور حضرت عبداللہ بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت عمرو بن حزم کو نجران کی طرف بھیجا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو مکتوب لکھا: ((لَا تَمَسَّ الْمُصْحَفَ إِلَّا وَأَنْتَ طَاهِرٌ)) ترجمہ: بغیر طہارت کے قرآن کو مت چھونا۔

اور حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((لَا تَمَسَّ الْمُصْحَفَ إِلَّا طَاهِرًا)) ترجمہ: قرآن کو مت چھونا مگر طہارت کی حالت میں۔

اعتراض: ”إِلَّا طَاهِرًا“ سے مراد ”الامسلا“ ہے یعنی قرآن کو مت چھونا مگر اسلام کی حالت میں۔

جواب: یہ تاویل باطل ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے فرمایا: ((لَا تَمَسَّ الْمُصْحَفَ إِلَّا وَأَنْتَ طَاهِرٌ)) ترجمہ: قرآن کو نہ چھونا مگر اس حال میں کہ تو پاک ہو۔

نیز اس پر اجماع صحابہ ہے کہ یہ حضرت علی بن ابی طالب، حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ

عنہم اجمعین سے مروی ہے۔ اور کسی صحابی نے ان حضرات سے اختلاف نہیں کیا۔

ایک دلیل یہ ہے کہ جب نجاست سے پاکی واجب ہے تو حدث سے پاکی بھی واجب ہے جیسا کہ نماز (میں یہ دونوں چیزیں ضروری ہیں)

اور جہاں تک حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس مکتوب کا تعلق ہے جو آپ نے قیصر کو روانہ کیا تو اس کا جواب دو طریقوں سے ہے:

(1) ایک جواب یہ ہے کہ قیصر مشرک تھا اور مشرک کو قرآن چھونا بالاتفاق ممنوع ہے۔ لہذا اس میں (مخالف کی) کوئی دلیل نہیں ہے۔

(2) دوسرا جواب یہ ہے کہ اس خط میں قرآن (کی آیت) کے ساتھ ساتھ اس کے ضمن میں اسلام کی دعوت بھی تھی اور خود قرآن مقصود نہ تھا لہذا مقصود کو غلبہ دیتے ہوئے یہ جائز ہے۔

مجوزین کا یہ قول کہ قرآن کی تلاوت کا حکم چھونے سے سخت ہے ہمیں تسلیم نہیں، کیا تو نہیں دیکھتا کہ کافر کو قرآن کی تلاوت کرنے سے منع نہیں کیا جائے گا اور اس کو مصحف چھونے سے روکا جائے گا تو اسی طرح بے وضو کے لئے حکم ہے۔

اور ستر عورت (جو قرآن کو چھونے کے لئے ضروری نہیں) کا جواب یہ ہے کہ وہ اپنے جسم کے جس عضو کے ساتھ قرآن کو چھو رہا ہے وہ مکشوف عضو کی طرف متعدی نہیں ہو رہا جبکہ حدث کا حکم دوسرے اعضاء کی طرف متعدی ہو جاتا ہے تو دونوں میں فرق ہو گیا۔ (الحاوی الکبیر، وجوب الطہارۃ لحمل المصحف ومسہ، ج 1، ص 143، 144، دار الکتب العلمیہ، بیروت) مزید فرماتے ہیں:

بے وضو کو قرآن کی تلاوت کرنا جائز ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جنابت کے سوا قرآن مجید کی تلاوت سے کوئی چیز نہیں روکتی تھی۔ اس سے ثابت ہوا کہ حدث قرآن کی تلاوت کو مانع نہیں ہے۔

(الحاوی الکبیر، وجوب الطہارۃ لحمل المصحف ومسہ، ج 1، ص 941، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عند الحنا بلہ:

علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی فرماتے ہیں:

بیک وقت دو طہارتیں (وضو اور غسل) صرف تین چیزوں کے لئے ضروری ہیں (1) نماز، کیونکہ

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةً مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَتَوَضَّأَ)) ترجمہ: اللہ تعالیٰ بے وضو کی نماز قبول نہیں فرماتا جب تک وضو نہ کر لے۔ (2) طواف، کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((الطَّوْفُ بِالْبَيْتِ صَلَاةٌ إِلَّا أَنْ يَبْأَحَ فِيهِ الْكَلَامُ)) ترجمہ: بیت اللہ کا طواف ایک نماز ہے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں کلام کی اجازت عطا فرمائی ہے۔ اسے امام شافعی نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے۔ (3) مصحف شریف کو چھونا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: {لَا يَسْتَلِ إِلَّا الْبُطْهَرُونَ} ترجمہ: اسے نہ چھوئیں مگر با وضو۔ اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن حزم کو جو مکتوب لکھا تھا اُس میں مذکور تھا: ((لَا تَمَسَّ الْقُرْآنَ إِلَّا وَأَنْتَ طَاهِرٌ)) ترجمہ: بغیر طہارت کے قرآن کو مت چھونا، اسے اِثْرَم نے روایت کیا ہے۔

(الكافي في فقه الامام احمد، باب نواقض الطهارة الصغرى، ج 1، ص 92، 93، دار الكتب العلمية، بيروت)

112. بَابُ مَا جَاءَ فِي الْبُؤْلِ بِصِيبِ الْأَرْضِ

زمین پر پیشاب لگنے کے بارے میں

147- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، وَشُعَيْبُ بْنُ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُخْزُومِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ شُعَيْبِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: دَخَلَ أَغْرَابِي الْمَسْجِدَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ، فَقُلِّي، فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ: اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَمَحَمَّدًا وَلَا تَرْحَمْ مَعَنَا أَحَدًا، فَالْتَمَسْتُ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: لَقَدْ تَحَجَّجْتَ وَإِسْعًا، فَلَمْ يَلْبِثْ أَنْ بَالَ فِي الْمَسْجِدِ، فَأَسْرَعَ إِلَيْهِ النَّاسُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَمْرُهُوا عَلَيْهِ سَجَلًا مِنْ مَاءٍ أَوْ دَلْوًا مِنْ مَاءٍ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّمَا بَعْثُهُ مُبْتَسِرِينَ وَلَمْ يُبْعَثُوا مُعْتَسِرِينَ.

قَالَ شُعَيْبٌ: قَالَ سُفْيَانُ: وَحَدَّثَنِي مَخْنِي بْنُ

شُعَيْبٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، مَخْرُجًا. وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَوَاثِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

ہے، فرماتے ہیں: ایک اعرابی مسجد نبوی میں داخل ہوا، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرما تھے، اس اعرابی نے نماز پڑھی، جب فارغ ہوا تو یوں دعا کی: اے اللہ! مجھ پر اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر رحم فرما اور ہمارے ساتھ کسی دوسرے پر رحم نہ کر۔ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: تو نے (اللہ تعالیٰ کی) وسیع (رحمت) کو تنگ خیال کیا۔ زیادہ دیر نہ گزری تھی کہ اس نے مسجد میں پیشاب کر دیا، صحابہ کرام علیہم الرضوان اس کی طرف لپکے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس پر ایک ڈول پانی بہا دو، پھر فرمایا: تمہیں آسانی کے لیے بھیجا گیا ہے، سختی کے لیے نہیں۔

شعید بن عبد الرحمن فرماتے ہیں: سفیان نے کہا کہ مجھ

سے سکی بن سعید نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کے ہم معنی حدیث روایت کی ہے۔

اس باب میں حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت ابن

عباس اور حضرت واثلہ بن اسقع رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے (بھی) روایات ہیں۔

عَنْدَ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَهُوَ قَوْلُ أَحْمَدَ،
وَإِسْحَاقَ. وَقَدْ رَوَى يُونُسُ بِذَا الْحَدِيثِ، عَنِ
الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.
امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث حسن صحیح ہے اور
بعض اہل علم کا اس پر عمل ہے اور یہ امام احمد اور امام اسحاق کا قول ہے۔
یونس نے اس حدیث کو زہری، عبید اللہ بن عبد اللہ کے
واسطہ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

تخریج حدیث: 147 سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الارض یصیبھا البول، 1/103 حدیث، 380 المكتبة العصرية، بیروت*
سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب الارض یصیبھا البول... الخ، 1/176 رقم، 530 دار احیاء الکتب العربیۃ فیصل،
عیسی البابی الحلبي

اعرابی کون:

علامہ بدر الدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

ابوبکر التاریخی نے نقل کیا کہ حضرت عبد اللہ بن نافع مدنی سے منقول ہے کہ اس اعرابی کا نام اقرع بن حابس تھا۔ اور
ابوموسیٰ المدینی نے یہ حدیث صحابہ میں محمد بن عمرو بن عطاء عن سلیمان بن یسار کی سند سے روایت کی۔ آپ نے کہا: ذوالخویصرہ
اچانک آیا اور وہ سخت طبیعت آدمی تھا۔ اور آپ نے مکمل حدیث مع اضافہ معنی بیان کر دی لیکن وہ حدیث مرسل ہے۔ اور اس کی
اسناد میں مبہم راوی بھی ہے۔ مگر اُس سے یہ مفہوم ہوا کہ مذکورہ دیہاتی کا نام ذوالخویصرہ الیمانی ہے۔ (عمدة القاری، شرح صحیح
بخاری، باب ترک النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والناس الاعرابی الخ، ج 3، ص 125، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

شرح حدیث

علامہ علی بن سلطان القاری حنفی فرماتے ہیں:

((ایک دیہاتی کھڑا ہوا)) اس کا نام ذوالخویصرہ تمیمی ہے ((اور مسجد میں پیشاب کر دیا تو لوگ اُس کی طرف لپکے
(یعنی اپنی زبانوں سے بُرا بھلا کہنا شروع کر دیا۔ اور امام طیبی نے فرمایا کہ لوگ اُس کو تکلیف دینے لگے۔ اور ابن ملک نے
کہا کہ لوگوں نے مارنے کے لئے اس کو پکڑ لیا، اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ بغیر مارے اور تکلیف دیے اُس کو ڈانٹنے اور روکنے لگے۔
جیسا کہ آنے والی حدیث میں ہے)) (ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے چھوڑ دو)) کیونکہ یہ معذور ہے۔ کیونکہ
اسے پتا نہیں ہے کہ مسجد میں پیشاب کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ نیا مسلمان تھا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دور تھا۔ اور بعض علماء

نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے چھوڑنے کا اس لئے کہا تا کہ نجاست مختلف جگہوں پر نہ پھیل جائے۔ اور بعض نے کہا اس کہ وجہ یہ ہے تا کہ پیشاب کو روکنے کی وجہ سے دیہاتی کو ضرر نہ ہو۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب تطہیر النجاسات، ج 2، ص 460، دار الفکر، بیروت)

زمین کے خشک ہو کر پاک ہونے کے بارے

میں مذاہب ائمہ:

سوائے امام زفر کے دیگر ائمہ احناف کا مذہب یہ ہے کہ اگر زمین نجس ہو جائے اور پھر دھوپ یا ہوا وغیرہ سے خشک ہو جائے اور نجاست کا اثر بھی چلا جائے تو وہ پاک ہو جائے گی اور اس پر نماز پڑھنا جائز ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((يُمَاتُ اَرْضُ جَفَّتْ فَقَدْ ذُكَّتْ)) یعنی جو زمین خشک ہو گئی وہ پاک ہو گئی۔ اور امام مالک، امام احمد، امام شافعی اور احناف میں سے امام زفر کا موقف یہ ہے کہ زمین اگر نجس ہو جائے تو پانی کے سوا اور کسی چیز سے پاک نہیں ہوگی کیونکہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیہاتی کے پیشاب پر پانی کے ڈول بہا دینے کا حکم دیا چنانچہ آپ نے صحابہ سے فرمایا: ((اَيُّرِيْهُوْا عَلٰی بَوْلِهِ دَلْوًا مِنْ مَّاءٍ اَوْ سَجَلًا مِنْ مَّاءٍ)) ترجمہ: اس کے پیشاب پر پانی کا ڈول بہا دو۔ اور امر تو وجوب کا تقاضا ہے۔ نیز یہ ناپاک جگہ ہے اور ناپاک جگہ بغیر دھوپ سے پاک نہیں ہوتی۔ (ملخص المبسوط للسرخسی، رجل صلی علی مکان الخ، ج 1، ص 205، دار المعرفہ، بیروت المغنی لابن قدامہ، ج 2، ص 70، مكتبة القاهرة، المذهب فی فقہ الامام الشافعی، باب ازالة النجاسة، ج 1، ص 96، دار الکتب العلمیہ، بیروت، مواہب الجلیل، ج 1، ص 159، دار الفکر، بیروت)

حدیث پاک میں پانی بہانے کا حکم ترنجاست کے بارے میں ہے، یہاں بات خشک ہونے کے بعد پاک ہونے کی ہو رہی ہے نیز ترنجاست کے بارے میں احناف کا موقف بھی کچھ اس طرح کا ہے چنانچہ

علامہ ابو الفضل عبد اللہ بن محمود حنفی فرماتے ہیں:

زمین پر نجاست لگ گئی اگر تو زمین نرم ہو تو صرف پانی بہانے سے پاک ہو جائے گی کیونکہ زمین پانی کو خشک کر دیتی ہے تو زمین کا اوپری حصہ پاک ہو جائے گا، اور اگر زمین سخت ہو تو پہلے پانی بہایا جائے پھر (زمین دھلنے کے بعد) پانی جس گڑھے میں جمع ہو اس میں مٹی بھر دی جائے اس طرح زمین پاک ہو جائے گی۔

(الاختیار لتعلیل المختار، باب الانجاس و تطہیرھا، ج 1، ص 34، مطبعة الحلبي، القاهرة)

فوائد حدیث:

علامہ بدرالدین عینی حنفی فرماتے ہیں:

(1) امام شافعی نے اس حدیث سے یہ مسئلہ مستنبط کیا ہے کہ اگر زمین پر کوئی نجاست لگ جائے اور اس پر پانی بہا دیا جائے تو وہ پاک ہو جائے گی۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ زمین کو کھودنا ضروری نہیں ہے۔ علامہ رافعی نے فرمایا: زمین نجس ہوگئی تو اگر اس پر اتنی کثرت سے پانی بہا دیا کہ اس نے زمین کو ڈھانک لیا (یعنی زمین پانی سے چھپ گئی) اور نجاست اس میں فنا ہوگئی تو زمین پاک ہو جائے گی پانی کے خشک ہونے کے بعد یا اس سے پہلے۔ اس میں شوافع کے دو قول ہیں: اگر ہم کہیں کہ دھوؤں (جس پانی سے زمین کو دھویا گیا) پاک ہے اور نچوڑنا واجب نہیں تو ہم کہیں گے جی ہاں، اور اگر ہم یہ کہیں کہ وہ نجس ہے اور نچوڑنا واجب ہے تو ہم کہیں گے کہ جی نہیں۔

اسی بناء پر طہارت کا حکم خشک ہونے پر موقوف نہیں ہے بلکہ پانی بہا دینا کافی ہے جیسا کہ وہ کپڑا جس کو نچوڑا گیا ہو اس میں (پاک ہونے کے لئے) خشک ہونا ضروری نہیں ہے۔ اور پانی کا زمین میں اتر جانا نچوڑنے کی طرح ہے۔ اور اس میں ایک قول یہ ہے کہ جو پانی بہا یا جائے (اس کی مقدار) پیشاب سے سات گنا ہو۔ ایک قول یہ ہے کہ ایک شخص کے پیشاب پر ایک ڈول اور دو شخصوں کے پیشاب پر دو ڈول پانی بہا یا جائے علیٰ هذا القیاس۔

اور ہمارے اصحاب (احناف) نے فرمایا کہ زمین پر نچوڑنا نجاست لگی اور زمین نرم ہے تو اس پر پانی بہا یا جائے یہاں تک کہ زمین میں آہستہ آہستہ اتر جائے (زمین میں جذب ہو جائے) اور جب زمین کے اوپر کوئی نجاست باقی نہ ہو اور پانی نیچے اتر جائے تو زمین کی طہارت کا حکم کیا جائے گا۔ اور اس میں عدد کا اعتبار نہیں ہے، بہانے والے کے اجتہاد و ظن پر موقوف ہے، اس کو غالب ظن ہو جائے کہ یہ پاک ہوگئی ہے تو پاک ہو جائے گی۔ اور زمین کے اندر پانی چلا جانا یہ ان مقامات پر نچوڑنے کے قائم مقام ہو جائے گا جہاں نچوڑنا ممکن نہیں ہے۔ اور ظاہر الروایۃ کے قیاس کے مطابق اس پر تین دفعہ پانی بہا یا جائے اور ہر بار پانی زمین کے اندر چلا جائے۔

اور اگر زمین سخت ہو تو اگر وہ اونچی زمین ہو تو اس کے نچلی طرف میں ایک گڑھا کھودا جائے اور پھر اس (اونچی زمین جو کہ ناپاک ہے) پر تین بار اس طرح پانی بہا یا جائے کہ وہ گڑھے میں جمع ہوتا رہے پھر گڑھے کو مٹی سے بھر دیا جائے۔ اور اگر زمین معتدل اور برابر ہو اس طرح کہ پانی اس سے جاتا نہ ہو تو زمین کو دھویا نہیں جائے گا کیونکہ دھونے کا فائدہ نہیں ہے بلکہ زمین

کو کھودا جائے گا۔ اور امام اعظم فرماتے ہیں کہ زمین پاک نہ ہوگی جب تک اُس جگہ سے زمین کو کھود کر مٹی کو منتقل نہ کر دیا جائے جہاں تک تری پہنچی ہے۔

اور گڑھا کھودنے پر ہماری دلیل وہ دو حدیثیں ہیں جن کو دارقطنی نے روایت کیا، ان میں سے ایک روایت حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور دوسری حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔ اور ہم ان دونوں روایتوں کو قریب میں ذکر کر چکے ہیں۔

اور حافظ عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں ابن عیینہ اور عمرو بن دینار کے واسطہ سے حضرت طاؤس سے روایت کی، آپ نے فرمایا کہ ایک دیہاتی نے مسجد میں پیشاب کر دیا، اس پر لوگوں نے اسے مارنے کا قصد کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((أَحْفَرُوا مَكَانَهُ وَاطْرَحُوا عَلَيْهِ دُلُوءًا مِنْ مَاءٍ، عَلِمُوا وَيَسْرُوا وَلَا تَعْتَبِرُوا)) ترجمہ: پیشاب والی جگہ کو کھودو اور اس پر پانی کا ایک ڈول ڈال دو، سکھاؤ، آسانی کرو اور سختی و تنگی پیدا نہ کرو۔ اور قیاس بھی اس حکم کا تقاضا کرتا ہے کیونکہ عسالہ (دھوون) ناپاک ہے تو زمین پاک نہ ہوگی جب تک زمین کھود کر اس کی مٹی دوسری منتقل نہ کر دی جائے۔

اعتراض: تم نے صحیح حدیث کو چھوڑ کر ضعیف اور مرسل حدیث سے استدلال کیا ہے۔

جواب: ہم نے حدیث صحیح پر اس صورت میں عمل کیا ہے، جب زمین سخت ہو۔ اور جو حدیث تمہارے زعم میں ضعیف ہے نہ کہ ہمارے نزدیک اس پر اس صورت میں عمل کیا ہے جب زمین نرم ہو۔ اور دونوں حدیثوں پر عمل کرنا اس سے بہتر ہے کہ ایک حدیث پر عمل کیا جائے اور دوسری حدیث کو ترک کر دیا جائے۔ اور یہی مرسل حدیث تو ہمارے نزدیک وہ قابل عمل ہے، اور جو مرسل حدیث پر عمل کو ترک کرتا ہے وہ اکثر احادیث پر عمل کو ترک کر دیتا ہے۔ اور محدثین کے نزدیک جب دو صحیح مرسل حدیثیں کسی ایک صحیح مسند کے معارض ہوں تو مرسل حدیثوں پر عمل کرنا اولیٰ ہے، تو جب حدیث مرسل کا کوئی معارض نہ ہو تو اس وقت اس پر بدرجہ اولیٰ عمل کریں گے۔

(2) اس حدیث سے بعض شوافع نے استدلال کیا کہ نجاست کو زائل کرنے کے لئے پانی مخصوص ہے اور انہوں نے دیگر اُن مائعات سے روکا جو نجاست کو دور کرنے والی ہیں۔ لیکن یہ فاسد استدلال ہے کیونکہ پانی کو ذکر کرنے سے دیگر مائعات کی نفی نہیں ہوتی، کیونکہ واجب نجاست کا ازالہ ہے اور پانی بالطبع نجاست کو دور کرتا ہے تو اس پر ہر اُس مائع کو قیاس کیا جائے گا جو نجاست کو دور کر دے کیونکہ علت (نجاست دور کرنا) موجود ہے۔ مزید برآں یہ استدلال مفہوم مخالف کے مشابہ ہے اور مفہوم

مخالف (ہمارے نزدیک) حجت نہیں ہے۔

(3) اس حدیث سے شوافع کی ایک جماعت اور دیگر علماء نے یہ استدلال کیا کہ نجس زمین کا دھوؤں پاک ہے کیونکہ جو پانی بہا یا جا رہا ہے اس میں زمین پر گرتے وقت یہ ضروری ہے کہ تدافع ہو (یعنی ایک دوسرے کو ہٹانا پایا جائے) اور قریب میں ایسی جگہ تک پہنچ جائے جہاں پیشاب نہیں پہنچا۔ اگر دھوؤں پاک نہیں ہوتا تو پانی بہانے سے تو نجاست پھیلتی حالانکہ یہ تطہیر کے مقصود کے خلاف ہے۔ اور نجاست زمین پر ہو یا غیر زمین پر دونوں کا حکم یکساں ہے۔ لیکن حنابلہ نے زمین اور غیر زمین کے درمیان فرق کیا ہے۔ اور کہا جاتا ہے کہ یہ امام شافعی کی ایک روایت ہے اگر نجاست زمین پر ہو، اور اگر غیر زمین پر ہو تو دو قول ہیں۔ میں (علامہ عینی) کہتا ہوں کہ امام اعظم سے منقول ہے کہ پانی بہا دینے کے بعد زمین اُس وقت تک پاک نہیں ہوگی جب تک اسے رگڑ کر اس کے پانی کو اون یا کسی کپڑے کے ٹکڑے سے خشک نہ کر دیا جائے اور یہ طریقہ تین بار اختیار کرے۔ اور اگر یہ نہ کیا لیکن اس پر اتنی کثرت سے پانی بہا دیا کہ جس سے نجاست زائل ہوگئی اور اس پانی میں رنگ و بو نہیں پایا گیا پھر چھوڑے رکھا یہاں تک کہ زمین خشک ہوگئی تو پاک ہو جائے گی۔

(4) اس حدیث سے بعض شافعی علماء نے یہ استدلال کیا ہے کہ جو کپڑا نجاست کی وجہ سے دھویا گیا اُس کو نچوڑنا واجب نہیں ہے۔ یہ استدلال فاسد اور قیاس مع الفارق ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ کپڑا نچوڑنے سے نچر جاتا ہے زمین نہیں نچڑتی (لہذا کپڑے کو زمین پر قیاس کرنا درست نہیں)۔

(5) بعض علماء نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ زمین پر جب نجاست لگ جائے اور وہ دھوپ یا ہوا سے خشک ہو جائے تو وہ زمین پاک نہیں ہوتی۔ اور یہ ابوقلابہ سے بھی منقول ہے۔ اور یہ استدلال بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ حدیث میں پانی کا ذکر اس لئے ہے کہ مسجد کو پاک کرنے میں جلدی کرنا واجب ہے اور زمین کو خشک ہونے کے لئے چھوڑنے سے اس واجب کی ادائیگی میں تاخیر ہوتی۔ اور جب صورت حال دو امور کے درمیان دائر ہو تو خاص کسی ایک پر دلیل نہیں بن سکتی۔

(6) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مساجد کو گندی چیزوں اور نجاستوں سے بچانا واجب ہے، جیسا کہ صحیح مسلم کی روایت میں ہے: پھر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اعرابی کو اپنے پاس بلایا اور اس سے فرمایا: ((إِنَّ هَذَا الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلَحُ لَشَيْءٍ مِنْ هَذَا الْبَوْلِ، وَلَا الْقَذْرِ، وَإِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ)) ترجمہ: بے شک یہ مساجد پیشاب اور گندگی سے آلودہ کرنے کے لائق نہیں، یہ تو صرف اللہ عزوجل کے ذکر، نماز اور تلاوتِ قرآن کے لئے ہیں۔

(7) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مساجد میں صرف ذکر اللہ، نماز اور تلاوت قرآن کی اجازت ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے: ((إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ)) یعنی مساجد صرف ذکر اللہ کے لئے ہیں۔ یہ قصر الموصوف علی الصفۃ کے قبیل سے ہے (یہاں موصوف (مساجد) کا صفت (ذکر اللہ اور نماز وغیرہ) پر قصر کیا گیا ہے یعنی مساجد صرف ان کاموں کے لئے مخصوص ہیں)۔

اور لفظ ”ذکر“ عام ہے، یہ قرآن کی تلاوت، علوم دینیہ پڑھنے پڑھانے، لوگوں کو وعظ کرنے اور نماز پڑھنے خواہ فرض ہو یا نفل، سب کو شامل ہے لیکن نوافل کو گھر میں پڑھنا افضل ہے۔ اس کے علاوہ مسجد میں دنیاوی باتیں کرنا، ہنسنا، اور دنیاوی کاموں میں مشغول ہوتے ہوئے بغیر اعتکاف کی نیت کے مسجد میں ٹھہرنا مباح نہیں، یہی بعض شوافع کا قول ہے۔

اور صحیح یہ ہے کہ مسجد میں عبادت، علوم دینیہ پڑھنے، درس و وعظ سننے یا نماز کے انتظار یا اسی طرح کی دیگر عبادات کے لئے بیٹھنا مستحب ہے، اور اس پر ثواب ملے گا۔ اور ان کے علاوہ دیگر کاموں کے لئے بیٹھنا جائز ہے لیکن نہ بیٹھنا بہتر ہے۔

اور مسجد میں سونے کے متعلق امام شافعی کی کتاب ”الامام“ میں تصریح ہے کہ یہ جائز ہے۔ اور امام ابن منذر نے کہا کہ ابن المسیب، حسن بصری، عطاء اور امام شافعی نے مسجد میں سونے کی رخصت دی ہے۔ اور حضرت ابن عباس نے فرمایا: مسجد کو سونے کی جگہ مت بناؤ۔ آپ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ نماز کے لئے مسجد میں سونے میں حرج نہیں ہے۔ امام اوزاعی نے کہا: مسجد میں سونا مکروہ ہے۔ امام مالک نے فرمایا: مسافروں کے لئے مسجد میں سونے میں تو کوئی حرج نہیں ہے لیکن مقیم کیلئے میں اس کو درست نہیں سمجھتا۔

امام احمد نے فرمایا: مسافر یا اس کی طرح کا کوئی شخص ہو تو مسجد میں سونے میں کوئی حرج نہیں۔ اور اگر مسجد میں دوپہر یا رات کو آرام کرنے کی عادت بنا لے تو یہ جائز نہیں ہے۔ اور یہ ہی امام اسحاق کا قول ہے۔ اور یحمری نے کہا: جو علماء مسجد میں سونے کی اجازت دیتے ہیں، وہ حضرت علی بن ابوطالب، حضرت ابن عمر، اہل صفہ، ہاروی عورت، عریضہ، ثمامہ بن اثال، اور صفوان بن اُمیہ کے مسجد میں سونے سے استدلال کرتے ہیں جن کا ذکر احادیث صحیحہ میں موجود ہے۔

اور مسجد میں وضو کرنے کے بارے امام ابن منذر فرماتے ہیں کہ علماء نے اس کی اجازت دی ہے البتہ ایسی جگہ وضو کرنا مکروہ ہے کہ جس کے گیلہ ہونے سے لوگوں کو تکلیف ہو۔ اور ابن بطلال نے کہا: حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، عطاء، طاؤس، امام نخعی اور امام مالک کے شاگرد ابن قاسم سے یہی منقول ہے۔

امام ابن سیرین اور سخون کے نزدیک مسجد میں وضو کرنا مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ مسجد کو صاف رکھنے کا حکم ہے۔ اور

ہمارے بعض علماء نے فرمایا کہ اگر وضو کے لئے مسجد میں کوئی الگ جگہ بنالی جائے تو صحیح ہے ورنہ یہ درست نہیں ہے۔
اور یعمری کی شرح ترمذی میں ہے: اور مسجد میں بغیر کسی برتن کے فصد (پچھنا) لگوانا حرام ہے، اور برتن میں فصد لگوانا مکروہ ہے۔

اور مسجد کے اندر کسی برتن میں پیشاب کرنے کے بارے میں دو قول ہیں (1) زیادہ صحیح قول کے مطابق یہ حرام ہے (2) دوسرا قول یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے۔

مسجد میں لیننا، ٹانگیں پھیلانا اور انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا جائز ہے کیونکہ اس بارے میں احادیث ثابتہ موجود ہیں۔
(8) امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں جلدی کرنی چاہئے۔

(9) اس حدیث سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اعرابی کو منع کرنے کے لئے آپ سے پوچھے بغیر لپکنا ثابت ہوا۔

سوال: کیا صحابہ کرام کا یہ عمل اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تقدم نہیں؟

جواب: یہ اللہ اور رسول کے سامنے تقدم نہیں کیونکہ شارع علیہ السلام کی طرف سے ان کو برائی مٹانے کی عام اجازت تھی اور اب الگ سے خاص اس واقعہ کے لئے اجازت لینے کی ضرورت نہیں تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ اذن عام کافی ہے، اذن خاص ضروری نہیں ہے۔

(10) اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دو مفسدوں میں سے بڑے کو دور کیا جائے اور چھوٹے کو برداشت کیا جائے، دو مصلحتوں میں سے بڑی کو اختیار کیا جائے اور چھوٹی کو چھوڑ دیا جائے۔

مسجد میں پیشاب کرنا بھی ایک مفسدہ ہے، اور اس کا پیشاب منقطع کر دینے سے جو اس کو مرض پیدا ہوتا اور اس کو ضرر ہوتا، وہ اس سے بڑا مفسدہ تھا، تو آپ نے دو مفسدوں میں سے بڑے کو دور کیا۔ اور مسجد کو گندگی سے بچانا بھی ایک مصلحت ہے اور اس اعرابی کو (مرض اور ضرر سے بچانے کی غرض سے) اس کو پیشاب سے فارغ ہونے تک چھوڑ دینا بڑی مصلحت ہے، اس لئے آپ نے بڑی مصلحت کو اختیار فرمایا۔

(11) اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ احکام شرعیہ سے ناواقف شخص کو نرمی کے ساتھ مسئلہ بتانا چاہیے اور اس کے ساتھ

شفقت سے پیش آنا چاہیے۔

(12) کسی خرابی کو دور کرنے سے اگر کوئی چیز مانع ہو تو اس مانع کے زائل ہوتے ہی اس خرابی کو دور کرنا چاہیے، جیسا کہ اعرابی جوں ہی پیشاب سے فارغ ہوا، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مسجد کے دھونے کا حکم دیا۔

(13) ترمذی شریف کی روایت: ((أَمْرُكُمْ بِمَا مَنَى، وَأَمْرُكُمْ بِمَا مَنَى)) (پیشاب پر پانی کا ایک ڈول بہادو) میں (حدیث کی) ادائیگی کا اعتبار الفاظ سے ہے (حدیث کو اُس کے اپنے الفاظ سے بیان کیا ہے) اگرچہ جمہور کے نزدیک یہ ضروری نہیں ہے (بلکہ) معنی (پہنچا دینا) کافی ہے۔ اور یہاں ”أَمْرُكُمْ“ کو شک پر محمول کیا جائے گا کیونکہ یہاں تنويع (اقسام بیان کرنے)، تخییر (اختیار دینے) اور عطف کے کوئی معنی نہیں ہیں۔ اگر راوی کے نزدیک روایت بالمعنی درست ہوتی تو جب راوی کو ”دلو“ اور ”سجل“ کے درمیان میں شک ہوا (حالانکہ دونوں کا ایک ہی معنی ہے) تو وہ ان دو لفظوں میں سے کسی ایک کے ذکر پر اکتفا کرتا۔ معلوم ہوا کہ یہ تر دو لفظ کی موافقت کی وجہ سے تھا۔ یہ حافظ قشیری نے کہا ہے۔ معترض یہ کہہ سکتا ہے کہ یہ بات اس وقت تام ہوگی کہ جب ”دلو“ اور ”سجل“ دونوں کا لغوی معنی ایک ہو حالانکہ دونوں کا لغوی معنی ایک نہیں ہے کیونکہ ”سجل“ بڑے ڈول کو کہتے ہیں جو پانی سے لبریز ہو، خالی ڈول کے لئے یہ لفظ نہیں کہتے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری، باب ترک النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والناس الاعرابی الخ، ج 3، ص 125 تا 127، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

